BIBLIOTECA NAZIONALE VITT. EMANUELE ROMA
8
12 I
23

F. VII 47.
163.
L. VI. 17.

Selbmedicine med. n. 457.

DISCORSI MORALI

sopra i sette Salmi

PENITENTIALI,

Del Molto Reuerendo Padre Maestro

F. INNOCENTIO CIBO'

GHISI DE' PREDICATORI,

Tomo Secondo.

In questa terza impressione con somma diligenza ricorretto.

Con due indici, uno delle cose più notabili, l'altro de' luoghi della Sacra Scrittura allegati, & esplicati.

CON PRIVILEGIO.

Domus Ministran
Romane Infirmis.

IN VENETIA, M D C XIIII.

Appresso Bernardo Giunti, Gio. Battista Ciotti, & Compagni.

Digitized by Google

MA

ALL' ILLVSTRISS.
ET ECCELLENTISSIMA
SIGNORA
DONNA PLACIDIA,
DORIA, SPINOLA,

Prencipeſſa d'Auella, e Ducheſſa di Torſi.

QVando (*Illuſtriſsima, & Eccellentiſsima Signora*) diedi l'anno paſſato alle ſtampe il primo Tomo de i miei morali diſcorſi intorno a' Salmi Penitentiali, non ſapendo come egli douueſſe eſſere dal mondo aggradito, non m'aſsicurai di compire al deſiderio mio, con farne dono all'Eccellenza Voſtra Illuſtriſsima; parendomi pur troppo grande inconſideratione, imprimere vn Nome da tutti tanto honorato, e da me in particolare tanto riuerito, in coſa che poteſſe poi riuſcire od oſcura, ò vile, ò poco accetta. Ma poi che ho per iſperienza veduto il corſo che è piacciuto alla Diuina bontà di concedergli: ho in conſequenza ripigliato ardire, e riſoluto di ſodiſfare con queſto ſecondo Tomo al mio antico diſegno.

Nè già veng'io hora à dedicarlo all'Eccellenza Voſtra con penſiero d'aggiongere nè anco vna fauilla di chiarezza all'Illuſtriſsimo ſuo Nome, e per proprij meriti, e per il famoſo valore dell'Eccellentiſsimo Signor Duca ſuo (che della Nobiltà delle famiglie ſin à gli Antipodi conoſciute e riuerite per hora non parlo) hormai tanto per tutta Europa riſplendente, che non hà biſogno di mendicar honore dall'altrui penne. Nè già parimente per iſgrauarmi con queſto mezzo dal peſo di tanti oblighi, co' quali ella m'hà ſempre più corteſemente caricato: però che non deu'io preſumere che il ſupremo dell'infimo mio potere, poſſa pareggiar giamai, nè anco l'infimo della ſua ſuprema bontà. Ma mi ci ſono pure principalmente mosſo, però che ſe hò punto d'ambitione che ſiano queſte mie pouere fatiche, ò lette, ò inteſe, ò guſtate, non haurei (à penſarui cent'anni) ſaputo trouar ſoggetto, nè più diuoto, nè più ſpiritoſo, nè più curioſo della diuina parola, ò in voce ò in iſcritto, che ella ſi ſia, quanto l'Eccellenza Voſtra: la quale come che tante volte io habbi ſentita con mio eſtremo guſto, e non minor merauiglia diſcorrere di quelle materie, le quali paiono eccedere l'vſo e la capacità del ſeſſo: non è ſtata coſa però che vgualmente m'habbia rapito, quanto il ſentirla fauellare tanto prontamentè di quei ſoggetti ſpirituali, iquali io medeſimo doppo longo ſtudio e diſcorſo à pena ſaprei con tanta facilità, e felicità ſpiegare. Riceua dunque l'Eccellenza Voſtra queſto humile dono con quella hilarità, che è propria d'vn cuor magnanimo, ſi come io con quella

mode-

modeſtia, quale ad vn'animo religioſo ſi conuiene, glielo appreſento, e prego la Diuina Maeſtà, che àlei inſieme con l'Eccellentiſsimo Signor Duca, e figli dia & in terra & in Cielo quella felicità, che dà vn'animo chriſtiano è deſiderabile.

Di Genoa il primo di Marzo 1609.

Di V. Eccellenza Illuſtriſsima

Perpetuo oratore appreſſo Dio,

F. Innocentio Cibo Ghiſi.

Lo Stampatore à i Lettori.

LE opere del Molto Reuerendo Padre Maeſtro Frate Innocentio Cibò Ghiſi, da tutti ſono ſtate non ſolo con diletto vedute, ma con iſtupore ancora più volte lette e rilette, onde noi, chè altro fine non habbiamo, ſe non la voſtra ſodisfattione, procuriamo tuttauia che vi venghino nelle mani così pure, e ben diſpoſte, quali l'Auttore ò l'hà compoſte, ò le và componẽdo di mano in mano per vtile e frutto vniuerſale. Dal qual noſtro diſegno, come ſperiamo di ottenere quanto ci ſiamo propoſti nell'animo, cioè il profitto ſpirituale di chi quelle leggerà, così ſiamo ſicuri di arricchire le noſtre ſtampe di vn'opera tanto ſegnalata, che come già le ſtatue di Fidia ſubito viſte eran lodate, così queſta, e le altre che ſeguiranno, quali vi promettiamo di farui venir alle mani in breue, debbano aggradirſi in modo, che l'Auttor loro perpetuamente con eterna ſua gloria,

Laudetur, placeat, vigeat, relegatur, ametur.

Riceuete dunque benignamente il preſente volume, che per voſtro vſo publichiamo, con iſperanza di goder preſto de gli altri, che nell'iſteſſa materia ſi appreſtano. Et viuete felici.

Copia.

GLi Eccellẽtiſſimi Signori Capi dell'Eccelſo Conſeglio di X. Infraſcritti, hauuta fede dalli Signori Riformatori del Studio di Padoua, per Relatione delli due à queſto deputati, cioè del Reuerẽdo Padre Inquiſitor, & del Circonſpetto Secretario del Senato, Gio. Merauiglia, con giuramento, che nel Libro Intitolato, De' Diſcorſi Morali ſopra i ſette Salmi Penitẽtiali, Del Molto Reuerendo Padre Maeſtro Frà Innocentio Cibò Ghiſi de Predicatori, Non ſi troua coſa contra le leggi, & è degno di Stampa. Concedono, &c.

Dato die 23. Auguſti 1608.

D. Piero Moreſini.
D. Nicolò Bon.
D. Maffio Michiel.
} Capi dell'Eccel. Conſ. de X.

Illuſt. Conſilij X. Sec. Barth. Cominus.

1608. à 2. Settembre Regiſtrato in Libro à carte 3.

Io. Baptiſta Breactus Officij Contra Blaſph.

TAVOLA
DE I LVOGHI
ESPOSTI DELLA
SACRA SCRITTVRA.

Dal libro del Geneſi.

Cap. 1 AD imaginem quippe Dei factus eſt homo. 377.
Creſcite, & multiplicamini, & replete terram. 538.
Congregationem aquarũ appellauit maria. 349.
Congregentur aquæ, quæ ſub cęlo ſunt in locum vnum, & appareat arida. 473.
Diuiſit Deus lucem à tenebris. 3.
Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram. 155. 377. 477.
Fecit Deus duo luminaria magna, vnum vt præeſſet diei, aliud vt præeſſet nocti. 301.
Poſuit Adam in Paradiſo, vt operaretur, & cuſtodiret. 187. 208.
Producat terra herbam virentem. 449.
Spiritus Domini ferebatur ſup aquas. 449.
Vidit cuncta quæ fecerat & erãt valde bona. 192. 208.
2 Factũ eſt veſpere, & mane dies vnus. 473.
De omni ligno Paradiſi comede, de ligno aũt ſcientię boni, & mali ne comedas. 89. 351.
Dominamini piſcibus maris, & volatilibus cæli, & beſtijs terræ, dominamini terræ, & ſubijcite eam. 155.
Inſpirauit in faciẽ eius ſpiraculũ vitæ. 106.
Iacob dilexi, Eſau autem odio habui. Iſaac amabat Eſau. Rebecca vero diligebat Iacob. 151
Inimicitias ponam inter te & mulierẽ, & ſemen tuũ & ſemen mulieris. 239. 252. 87.
3 Quieuit ab omni opere quod patrarat. 24.
Adam, vbi es? 286.
Abſcondit ſe in medio ligni paradiſi. 142
Audiuit Adam Deum ambulantem ad aurã poſt meridiem. 353.
Deambulabat ad auram poſt meridiem. 156
Cur præcepit vobis Dominus, ne comederetis de ligno ſcientiæ. 351.
Producit nobis tribulos, & ſpinas. 33.
Puluis es, & in puluerem reuerteris. 87. 155.
Præcedat Dominus meus, & ego ſequar paulatim veſtigia eius. 427.
Si ambulando plus laborare feceris, deficiet in via. 428.
Sed eritis ſicut Dij ſcientes bonum, & malum. 447.
4 Dies peregrinationis meæ centum triginta annorum parui, & mali. 504.
Maior eſt iniquitas mea quam vt veniam merear. 355.
Occidi virum in vulnus meum. 231.
Quare concidit vultus tuus. 463. 569.
Tu Ruben primogenitus meus, principium doloris mei prior in donis maior in imperio effuſus es ſicut aqua. 150.
5 Iubemur facere lateres, & paleę non dantur nobis. 47.
Maſculum, & fœminam creauit eos, & benedixit illis, & vocauit nomẽ eorũ Adã. 66.
6 Non permanebit ſpiritus meus in homine in æternum, quia caro hominis eſt. 174.
Videns Deus quod multa malitia hominum eſſet ſuper terram. 369.
Videntes filij Dei filias hominum quod eſſent pulchræ, acceperunt ſibi vxores. 481.
7 Ambula corã eo, & eſto pfectus. 583. 307.
8 Natura hominis prona ad malum ab adoleſcentia ſua. 168.
Reuerſa eſt ipſum. 91.
9 Ad imaginem quippe Dei factus eſt homo. 507.
Maledictus Canaam, ſeruus ſeruorum erit fratribus ſuis. 175.
Ingredimini terram. 538.
11 Cęperũt hæc facere, & nõ deſiſtẽt à cogitationibus ſuis, donec impleant, venite ergo & abſcindamus linguas eorum. 102.
12 Semini tuo dabo terram hanc. 125.
13 Ne quæſo ſit iurgiũ, inter te, & me, & paſtores

ſtores meos,& paſtores tuos,fratres enim ſumus. Ecce vniuerſa terra coram te eſt, ſi tu ad dexteram ibis,ego ſiniſtram tenebo. 227.536.

16 Agar ancilla Sarai, vnde venis, aut quo vadis? 542.

17 Cecidit pronus in terram.358.

Non vocaberis amplius Abram,ſed Abraam erit nomen tuum, quia Pater multarum gentium eris.578.

Non vocabis amplius eã Sarai,ſed Saram,benedicamq. ei & ex ea dabo tibi filiũ. 578.

18 Quare riſit vxor tua? 110.

Loquar ad dominum cum ſim puluis, & cinis.140.

19 Nunquid celare potero Abraam quæ geſturus ſum,572.

20 Audiuit Dominus vocem pueri.185.

21 Non videbo morientem puerum.600.

22 Appellauitque nomen loci illius Dominus videbit.114.

Tolle filium tuum quem diligis Iſaac,& affer es mihi in vnum montium quem monſtrauero tibi.175.241.

Nunc cognoui quod timeas Dominum.624.

23 In ſemine tuo benedicentur omnes gentes.582.

24 Pone manum tuam ſuper femur meum, vt adiurem te.

25 Maior ſeruiet minori.224.

27 Egredere in campũ, vt eũ venatu aliquid attuleris', benedicat tibi anima mea.538.

ſume arma Pharetram, & arcum.540.

Expauit Iſaac ſtupore veheméti,& vltra quã credi poſſit admirãs ait, quis ergo iſte eſt, qui dudum captam venationem attulit mihi, & benedixi ei, & erit benedictus.391.

Cur vtroque orbabor filio.231.

Vox quidẽ, vox Iacob, manus autẽ Eſau.28.

Timeo ne putet me ſibivoluiſſe illudere,& iducat maledictionẽ ꝓ benedictione. 176.

Supplantauit me altera vice.234.

Veniet dies luctus Patris mei, & ego interficiam Iacob fratrem meum.236.

De rore cæli,& de pinguedine terræ ſit benedictio tua.

29 Videbuntur dies eius pauci.347.

30 Da mihi liberos alioqn moriar.333.517.

31 Apud quemcunque inueneris Deos tuos necetur coram fratribus noſtris.408.

Cum cognouiſſent ſe eſſe nudos, aperti ſunt oculi eorum.403.

Nunc quidem valet manus mea reddere tibi malum, ſed Dominus Patris noſtri loquutus eſt mihi dicens, caue ne loquaris aduerſum Iacob quicquam durius.218.

Tuæ vxores ſunt filiæ meæ, filij tui ſunt mei nepotes, quomodo ergo poſſum te offendere,quin me offendam? Exarſerunt in me ſicut apes.231.

Volo diſcedere non enim reſpicit me Pater veſter ſicut heri, & nudiuſtertius.162.

32 Non vocaberis amplius Iacob, ſed Iſrael erit nomen tuum.223.

37 Diligebat Ioſeph eo quod in ſenectute habuiſſet eum.582.

39 Nihil eſt in domo Domini mei quod non ſit in manu mea preter te quæ es vxor ei⁹, quomodo ergo poſſum hoc malum facere, & peccare in Dominum meum.155.

Mulier per ſingulos dies erat moleſta adoleſcenti.244.

43 Nõ videbitis amplius faciem meam, niſi duxeritis vobiſcum fratrem veſtrum ninimum.265.

Si non duxero, reus ero peccati.266.

44 Dominus inuenit iniquitatem ſeruorum tuorum.216.

45 Ego ſum frater veſter Ioſeph quem vendidiſtis.543.

Non veſtro concilio, ſed Dei voluntate.216.

Nolite timere, pro ſalute enim veſtra miſit me Dominus ante vos &c.543.

50 Pater tuus præcepit nobis antequam moreretur, vt hac tibi verbis illius dicerem⁹. Obſecro vt obliuiſcaris ſcelerum fratrum tuorum, & peccati atque malitiæ quam exercuerunt in te.218.

Dal Eſſodo.

3 Videns vidi afflictionem populi mei, & Cap. deſcendi liberare illum.338.

Dimitte populo huic hanc noxam.517.

5 Iubemur facere lateres,& paleæ non dantur nobis.47.

Trahitis iniquitatẽ ĩ funiculis vanitatis.226

7. Ego conſtitui te Deum Pharaonis.466.

15 Aurum argentum,byſſum, purpuram, & pilos caprarum.520.

Quid clamas ad me?loquere filijs Iſrael.546

18 Non bonã rem facis, & ſtulto labore conſumeris, ſed audi verba mea atque conſilia, & erit Dominus tecum.572.

Quid dicam, aut quid reſpondebit mihi cũ ipſe fecerit,Domine vim patior reſponde pro me.221.

20 Non habebis Deos alienos.410.
Loquere tu nobis, ne loquatur Dominus,ne forte moriamur.219.
21 Ad amaritudinem perducebat vitã illorũ operibus duris omnique famulatu.21.
23 Nõ apparebis ĩ cõſpectu meo vacuus.129
32 Tollite inaures aureas de vxorum filiarumque veſtrarum auribus, & afferte ad me, quos cum accepiſſet &c.275.
33 Oſtende mihi faciem tuam.438.
Faciem meam videre non poteris. ibi.

Dal Leuitico.

Cap.2 Nec quicquam fermẽti,aut mellis, verumtamen primitias eorum offeretis.201.
19 Ne quæras vltioné, nec memor eris iniuriæ ciuium tuorum.211.
24 Egreſſus eſt filius mulieris Iſraelitidis quę pepererat de viro Aegyptio iurgatus eſt cũ viro Iſrael, cumque blaſphemaſſet nomen Domini adductus eſt ad Moyſem, miſeruntque eum in carcere,donec noſcerent quid iuberet Dominus.488.

Da' Nugeri.

Cap.6 Cur eleuatis vos ſuper populumDei.532.
20 Audite rebelles, & increduli numquid non poterimus aquam de petra hac vobis eijcere.27.
Ipſa dabit aquas.27.
Percuſſit virga bis ſilicem, & egreſſæ ſunt aquæ largiſſime.27.
Quia non credidiſtis verbis meis,vt ſanctificaretis me corã populis Iſrael idcirco non introducetis populum iſtum in terram, quam ego dabo eis.27.

Dal Deuteronomio.

Cap.4 Caue ne obliuiſcaris pactum Domini tui, quia derelinquet te Deus vt ſeruias Dijs qui hominum manu fabricati ſunt ligno & lapide.248.
15 Nõ fęneraberis fratri tuo, ſed alieno.50.
30 Teſtes inuoco cælum,& terram quia propoſuerim vobis bonum,& malum,vitam, & mortem.231.
32 Non eſt Deus noſter ſicut Dij eorum, & inimici noſtri ſunt iudices.32.69.
Ignis in furore meo ardebit vſque ad inferni nouiſſima,&c.42.

Da Gioſuè.

9 Fecit Ioſue cũ eis pacem,& inito fœdere pollicitus eſt, vt non occiderentur, & os domini non interrogauit.575. Cap.

Da Giudici.

1 Irriguũ ſuperius,& irriguũ inferius.424. Cap.
6 Dominus tecum virorum fortiſſime.41.
Si Deus eſt nobis, quare apprehenderũt nos mala iſta.371.
8 Date mihi in aures de præda veſtra.196.
16 Quomodo dicis qui diligis mecũ animus tuus non ſit mecum.157.

Dal primo de Rè.

15 Melior eſt obediẽtia,quam victima.581. Cap.
Humiliatus ſum nimis.106.
16 Clama, ne ceſſes, annuntia populo meo ſcelera eorum.178.
Tulit Samuel lenticulam olei, & effudit ſuper caput eius.78.
17 Numquid ego canis ſum, quod tu venis ad me cum baculo.27.
18 Seruate mihi puerum Abſalon,23.
20 Si dixero ſagittæ intratæ ſunt tolle eas,tu veni ad me, quia pax tibi eſt, & nihil eſt mali, viuit Dominus, ſi autem dixero ecce ſagittæ vltra te ſunt, vade,in pace,quia miſit te Dominus.29.

Dal Secondo de Rè.

1 Cum operietur veſtibus nõ calefaciebat ſe.101. Cap.
2 Nequaquam vt ais, ſed emam pretio à te, & non offeram Domino Deo meo holocauſta gratuita.223.
3 Diuidite infantem, & date partem vni,& partem alteri,&c.601.
6 Ludam, & vilior fiam.235.
O quam glorioſus fuit hodie Rex Iſrael diſcooperiens ſe quaſi vnus &c.225.
8 Abſalon fili mi,fili mi Abſalon,quis mihi det vt ego moriar pro te.177.223.
9 Vt faciam cũ illo miſericordiam Dei.220.
12 Quod eſt verbũ quod feciſti?propter ĩfantẽ adhuc viueret ieiunaſti & leuiſti,&c.9.
Nunc autem quia mortuus eſt puer ſurrexiſti, & comediſti panem.11.
Verumtamen filius qui natus eſt tibi, morte morietur.24.

Nõ auferetur gladius de domo tua &c.282.
Eo quod tuleris vxorem Vriæ, vt eſſet vxor tua, itaque hæc dicit Dominus: ecce ego ſuſcitabo ſuper te malum de domo tua, & tollam vxores tuas in oculis tuis &c.282.
14 Quaſo vt faciẽ Regis videã, quod ſ memor eſt iniqtatis meę, interficiat me.7.327
Oẽs morimur, & ſicut aquæ dilabimur.467.
15 Aſcendebat cliuum oliuarum in nudis pedibus.18.
20 Si Dominus incitat te aduerſum me odoretur ſacrificium.228.
Nunc ergo audi Domine mi Rex verba ſerui tui.228.
23 Nolite timere ego ſum qui præcipio vobis.230.

Dal Terzo de Rè.

Cap.1 Odoratus eſt Deus odorẽ ſuauitatis. 227.
19 Spiritus grandis ſubuertens montes, non ibi Dominus.544.
20 Quia dimiſiſti virũ dignum morte, de manu tua, erit anima tua ꝓ anima eius.409.

Dal Quarto de Rè.

Cap.2 Fiat in me ſpiritus tuus duplex.545.
3 Pater ſi rem grandẽ dixiſſet tibi propheta debuiſſes vtique facere nunc ergo quanto magis dixit tibi vade, & lauare ſepties, & mundabitur caro tua.180.452.
19 Quamobrem dicit Dñs de Rege Aſſiriorum, non ingredietur in vrbem hanc, neque mittet in eã ſagittã, & ſaluabo eã propter me & propter Dauid ſeruũ meũ.97.
20 Morieris tu, & non viues, verſus ad parietem fleuit fletu magno.83.

Dal 2. del Paralipomenon.

Cap.20 Cum ignoramus quod agere debeamus, hoc ſolum habemus, reſidui, vt oculos noſtros ad te dirigamus.575.

Da Tobia.

Cap.4 Recordare obſecro quis vnquam innocẽs perijt.540.
Conſilium à ſapiente ſemper require.572.
Omnia conſilia tua in ipſo permaneant.575.
12 Bona eſt oratio cum ieiunio, & ipſa à morte liberat.127.

Da Eſter.

1 Iratus Rex, & nimio furore ſuccẽſus inter Cap. rogauit ſapientes qui ex more regio ſemper illi aderant, & quorũ faciebat &c.573.
Etiam Reginam me præſente in domo mea vult opprimere.155.

Dal Libro di Giobbe.

1 Sit nomen Domini benedictum.222. Cap.
Extende paululum manum tuam, & tange cuncta quæ poſſidet.240.
2 Cum eleuaſſet paululum oculos ſuos, non cognouerunt eum, & exclamantes plorauerunt cum eo, &c.113. Quaſi vna de ſtultis mulieribus loquuta es. 598. eſſent duo in carne vna.164.
Adhuc tu manes in ſimplicitate tua? benedic Deo, & morere.164.
Numquid cõſideraſti ſeruũ meum Iob, quod non ſit ei ſimilis in terra &c.210.
Sicut Deo placuit ita factum eſt, ſit nomen Domini benedictum.210.
Menſas, & æs nummulariorum euertit.415.
Si iuſte egeris quid dabis ei, aut quid accipiet de manu tua.335.
3 Militia eſt vita hominis ſup terrã.15.316.
Quaſi effodientes theſaurum gaudent vehementer cum inuenerint ſepulchrum.132.
Expectat lucem, & non videat, & ortum, ſurgentis auroræ.523.
4 Quanto magis hi, qui habitant domos luteas q̃ terrenũ habent fundamẽtũ.15.104.
Ecce docuiſti multos, & manus laſſas roborati, & vacillantes confirmauerũt ſermones tui, &c.310.
Non eſt poteſtas in terra quæ comparetur ei. 567.
Ecce qui ſeruiunt ei non ſunt ſtabiles, & in Angelis ſuis reperit prauitatem.407.
5 In ſex tribulationibus liberabit te, & in ſeptima non tanget te malum.24.
Vtinã appenderentur peccata mea in ſtatera & calamitas quam patior quaſi arena maris hæc grauior appareret.19.
Neq. enim fortitudo lapidum fortitudo mea neque caro mea ænea.110.
Omnes qui glorificabãt eam, ſpreuerãt eam inter anguſtias fratres mei tranſierũt me, ſicut torrens qui raptum tranſijt in cõuallibus.151.

Si dor-

Si dormiero dicam quando ſurgã, & rurſum expectabo veſperam.

Quare poſuiſti me contrarium tibi, & factus ſum mihi metipſi grauis.477.

Pelle, & carnibus veſtiſti me.404.

11 Vir vanus in ſuperbiã erigitur, & tanquã pullum onagri ſe liberũ natũ putat.205.

12 Nec dimittis me, vt glutiã ſaliuã meam. 104.

Abundant tabernacula prædonum.127.

13 Cur faciem tuam abſcondis & arbitraris me inimicum tuum.13.

Si comedi bucellam ſolum, ibi d.

14 Qui ſeruiunt ei nõ ſunt ſtabiles, & in angelis ſuis reperit prauitatem. Quanto magis hi, qui habitant domos luteas.104.

15 Manus Domini tetigit me.21.

16 Cõſolatores oneroſi omnes vos eſtis, nũquid habebunt finẽ verba venenoſa. 598.

17 Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus.18.

19 Quare perſequimini me ſicut Deus, & carnibus meis ſaturamini.11.540.

Miſeremini mei ſaltem vos amici mei, quia manus Domini tetigit me.9.

Manus Domini tetigit me.144.

Pelli meæ conſumptis carnibus, adhæſit os meum.455.

22 Quaſi vna de ſtultis mulieribus locuta es.164.

Circa cardines cæli perambulat, nec noſtra conſiderat.318.

Si reuerſus fueris ad omnipotentem ædificaberis, & longe faciet iniquitatem à tabernaculo tuo, dabitque pro terra ſilicem, & pro ſilice torrentes aureos.455.

30 Quaſi rupto muro, & aperta ianua irruerunt ſuper me.619.

31 Pepigi fœdus cum oculis meis, vt non cogitarem quidem de virgine.299.

39 Procul adeſt bellum, & cum audierit vocem buccinæ dicit vah.2.

Dn Salmi.

1 Beatus vir qui nõ abijt in conſilio impiorum, & in viam peccatorum nõ ſtetit.68.

Et erit tanquam lignum.264.

2 Tũc loquetur ad eos in ira ſua, & in furore ſuo conturbabit eos.256.

3 Perdes oẽs qui loquuntur mendaciũ.441.

Quare fremuerunt gentes, & populi meditati ſunt inania.30.

4 In pace in idipſum dormiam, & requieſcam.552.

Filij hominum vſquequo graui corde.505.

In tribulatione dilataſti mihi.466.

Iraſcimini, & nolite peccare.296.

Signatum eſt ſuper nos lumen vultus tui Domine.61.

Cum inuocarem exaudiuit me Deus iuſtitiæ meæ.390.

5 Decidant à cogitationibus ſuis.46.

Domine vt ſcuto bonæ voluntatis tuæ coronaſti nos.511.512.

Deduc me domine in iuſtitia tua propter inimicos meos.220.

Sedet in inſidijs cum diuitibus in occultis, vt interficiat innocentem.531.

Semel locutus eſt duo hæc audiui, quia poteſtas Deo eſt, & tibi Dñe miſericordia.392

6 Miſerere mei Dñe qm infirmus ſum.295.

7 Tenuiſti manum dexteram meam, & voluntate tua deduxiſti me.254.

Deus, iudex, fortis & patiens nunquid iraſcetur per ſingulos dies?479.

In verticẽ ipſius iniquitas eius deſcẽdet. 75.

Exurge Domine in præcepto quod mandaſti.235.

8 Ex ore infantium, & lactentium perfeciſti laudem propter inimicos tuos.552.

Auertiſti faciẽ tuam à me, & factus ſum conturbatus.328.

Minuiſti eum paulominus ab Angelis.67.

Dñe quid eſt homo quia magnificas eũ.154.

Quoniam videbo cælos tuos, opera digitorum tuorum.252.

9 Quorum os maledictione, & amaritudine plenum eſt, veloces pedes eorum ad effundendum ſanguinem.594.

Inimici defecerunt frameæ in finem.31.

Non apponat magnificare ſe homo ſuper terram.139.

In operibus manuum ſuarum compręhenſus eſt peccator.354.

10 Qui diligit iniquitatẽ odit animã ſuã. 35.

Benedic anima mea Domino, & noli obliuiſci omnes retributiones eius.233.

Oculi eius in pauperem reſpiciunt palpebręeius interrogant filios hominum.116.

Cinerem tanquam panẽ manducabã, & potum meum cum fletu miſcebam.131.140.

Immolauerunt filios ſuos, & filias ſuas dęmonijs.168.

Non adhæſit mihi cor prauum.180.

In dño cõfido, quomodo dicitis animæ meę, tranſmi-

transmigra in montem ſicut paſſer.222.
11 Factum eſt cor meum tamquã cera liqueſcens in medio ventris mei.59.
Labia doloſa ĩ corde,& corde locuti sũt.441
Saluum me fac Deus quoniam defecit ſanctus, quoniam &c.441.
Iuſtitia eius manet in ſæculum ſæculi.128.
In circuitu impij ambulant.6.20.
12 Qui tribulãt me exultabũt ſi motus fuero, ego autẽ in miſericordia tua ſperaui.243.
Vſquequo auertis faciem tuam à me.507.
13 Abominabiles facti ſunt in ſtudijs ſuis. 276.590.
Vſquequo exaltabitur inimicus meus ſuper me.138.
Venenum aſpidum ſub labijs eorum.530.
Mõtes ſicut cera fluxerũt à facie Domini.373
Omnes declinauerũt ſimul inutiles facti sũt, non eſt qui faciat bonum nõ eſt vſque ad vnum.406.
Trepidauerũt timore vbi nõ erat timor.277.
Extendit cælum ſicut pellem.536.
Qui deuorant plebem meam ſicut eſcam panis.184.
Sol cognouit occaſum ſuum.254.
14 Domine quis habitabit in tabernaculo tuo, aut quis requieſcet in monte ſancto tuo.186.120.
Niſi conuerſi fueritis gladiũ ſuum vibrauit, arcum ſuum tetendit, & parauit illũ.404.
Diſſipata ſunt oſſa noſtra ſecus infernũ.309.
Quæretur peccatũ illius,& non inueniet.69.
Ad nihilum deductus eſt in conſpectu eius malignus, timentes autem Dominum glorificat.181.202.
Cadent in retiaculum eius peccatores, ſingulariter ſum ego donec tranſeam.252.
Ad nihilum redactus ſum, & neſciui.317.
15 Delectationes ĩ dextera tua vſq.i finẽ.473
Dominus pars hæreditatis meæ.416.
16 De vultu tuo iudicium meũ prodeat.593.
Domine præueni eum,& ſupplanta eum,eripe animam meam ab impio.33.
Propter verba labiorum tuorum ego cuſtodiui vias duras.229.218.
Igne me examinaſti.232.518.
17 Poſuit tenebras latibulum ſuum.439.
Cum electo electus eris.118.
Aſcendit ſuper Cherubim & volauit.444.
Circundederunt me ſicut apes.533.
Alienati ſunt peccatores à vulua, errauerunt ab vtero, loquuti ſunt falſa.57.
18 Saluum me fecit quoniã voluit me.510.
Ab occultis meis munda me Domine.76.
Tabeſcere me fecit zelus meus, quia obliti ſunt verba tua inimici mei.196.
Ignitum eloquium tuum vehementer.161.
Si mei non fuerint dominati, tunc immaculatus ero.279.418.
Numquid Syon dicet homo, & homo natus eſt in ea.388.
Tunc non confundar cum proſpexero in omnibus mandatis tuis.198.
Iudicia Domini vera iuſtificata in ſemetipſa.212.
Opera manuum tuarum annuntiat firmamẽtum.318.
19 Secundum multitudinem iræ ſuæ non quæret.251.
Domine in voluntate tua præſtitiſti decori meo virtutem.365.
20 Adiutor meus eſto Domine ne derelinquas me.163.
Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui ſanat omnes infirmitates tuas.295.
Quoniam declinauerunt in te mala: cogitauerunt conſilia, quæ non potuerunt ſtabilire.533.
21 Factum eſt cor meum tamquam cera liqueſcens.619.
In conſpectu eius cadent omnes,qui deſcendunt in terram.372.
Deus meus reſpice in me quare me dereliquiſti.316.
22 Virga tua, & baculus tuus ipſa me conſolata ſunt.120.122.
23 Dominus virtutũ ipſe eſt rex gloriæ.603.
Qui non accepit in vanũ animã ſuam.120.
Super maria fundauit eam, & ſuper flumina præparauit eam.112.449.
24 Anima eius in bonis demorabitur.476.
Oculi mei ſemper ad Dominum, quoniam ipſe euellet de laqueo pedes meos.221.
Vniuerſæ viæ Domini miſericordia, & veritas.366.
25 Vre renes meos,& cor meum.243.
26 Si conſiſtant aduerſum me caſtra non timebit cor meum ſi exurgat aduerſum me prælium in hoc egó ſperabo.2.
Circuiui,& immolaui hoſtiã vociferationis, cantabo, & pſalmum dicã Domino.389.
Vnam petij à Domino hanc requiram, vt inhabitem in domo Domini.413.
27 Loquetur pacem cum proximo ſuo, mala autem in cordibus eorum.514.
Nẽ auertas faciem tuam à me.480.506.

Deus

Deus meus ne ſileas à me, ne quando taceas à me.289.
28 Vox Domini præparantis ceruos.262.
29 Ego dixi in abundantia mea non mouebor in æternum.102.
Quæ vtilitas in ſanguine meo dum deſcendo in corruptionem.399.
30 In manus tuas Domine commẽdo ſpiritum meum.253.
Nec concluſiſti me in manus inimici.242.
In manibus tuis ſortes meæ.41.510.
Qui videbant me foris, fugerunt à me.150.
Factus ſum tanquam vas perditum, Quoniã audiui vituperationem multorum commorantium in circuitu.203.
Odiſti omnes obſeruantes vanitates ſuperuacuè.199.
Perijt memoria eius.7.
Amictus lumine ſicut veſtimento.439.
Obliuioni datus ſum tamquam mortuus à corde.7.
31 Ego dixi confitebor aduerſum me iniuſtitiam meam Domino, & tu remiſiſti impietatem peccati mei.270.
Nolite fieri ſicut æquus, & mulus, quibus nõ eſt intellectus.26.
32 Ipſe dixit, & facta ſunt.194.
Quoniam illic mandauit Dominus benedictionem, & vitam vſque in ſæculum.560.
Omnia opera eius in fide.530.
33 Accedite ad eum, & illuminamini, & facies veſtræ non confundentur.122.
Oculi Domini ſuper iuſtos, & aures eius in preces eorum.378.
Diuerte à malo, & fac bonum.209.
Secundum magnitudinem dolorum in corde meo.224.
34 Cantabo in Eccleſia magna & in populo graui laudabo te.312.
35 Domine apud te eſt fons vitæ.476.
Oratio mea in ſinu meo conuertetur.8.
Diſſipati ſunt, compuncti ſunt.25.
Conclude aduerſus eos qui me perſequuntur.59.
Non veniat mihi pes ſuperbiæ.368.
36 Vidi impium, eleuatum, ſicut cedrus libani.476.
Noli æmulari in malignantibus.233.
Delectabuntur in multitudine pacis.555.
Sacrificium, & oblationem noluiſti, tunc dixi, ecce venio.590.
Ignis ante ipſum præcedet.234.
37 Quoniam iniquitatem meam annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo.260.
Quoniam ego in flagella paratus ſum, ibid.
Dolor meus in conſpectu meo ſemper.284.
Confirmati ſunt ſuper me.284.
Inimici Domini mox vt honorificati fuerint, & exaltati deficientes, quemadmodum fumus deficient.387.388.
Nõ eſt ſemitas ĩ carne mea à facie iræ tuę.30.
Mutuabitur peccator & non ſoluet, ibi.
Non eſt pax oſſibus meis à facie peccatorum meorum.30.35.40.
Lũbi mei impleti sũt illuſionibus.35.86.87.
Iniquitates meæ ſupergreſſæ ſunt caput meum.57.
Putruerunt, & corruptæ ſunt cicatrices meæ à facie inſipientiæ meæ.57.63.
Rugiebam à gemitu cordis mei.112.113.
Amici mei, & proximi mei aduerſum me appropinquauerunt, & ſteterunt.152.161.
Intende in adiutorium meum.330.
Ego autem tamquam ſurdus non audiebam, & ſicut mutus non aperiens os ſuum.205.206.
Detrahebant mihi quoniam ſequebar bonitatem.310.316.
Sagittæ tuæ infixæ ſunt mihi.16. vſque 26.
Et confirmaſti ſuper me manum tuam.28.
Qui iuxta me erant de lõge ſteterunt, & vim faciebant qui quærebant animã meã.620.
Ex vſuris, & iniquitate redimet animas eorum.261.
38 Ne tradas me cum peccatoribus.257.
Cogitabo pro peccato meo.272.
Et tabeſcere feciſti ſicut araneam miſericordiam meam, veruntamen vanè conturbatur omnis homo.
41 Veruntamen in imaginem pertranſit homo.141.
Beatus vir cuius eſt nomẽ Domini ſpes eius.41.576.
In capite libri ſcriptum eſt de me, vt faciam voluntatem tuam.511.
Nec obliti ſumus te, neque inique egimus in teſtamento tuo.558.
Sana animam meam quia peccaui tibi.295.
Quare triſtis es anima mea, & quare conturbas me?522.
Diſtribuite domos eius vt enarretis in progenie altera.419.
Fuerunt mihi lacrimæ meæ panes die, ac nocte.7.
42 Iudica me Domine, & diſcerne cauſam meam de gente non ſancta.592.

Quare

Quare triſtis incedo dum affligit me inimicus?223.
Ipſa me deduxerunt,& adduxerunt in montem ſanctum tuum.ibi.
43 Hæc omnia venerunt ſuper nos.236.
44 Vendiderunt populũ tuum ſine pretio,& non fuit multitudo in commutationibus eorum.88.
Lingua mea calamus ſcribæ velociter ſcribẽtis.423.199.
Virga directionis virga regni tui.186.
Audi filia, & inclina aurem tuam.195.
Adducentur regi virgines poſt eam, proximæ eius.518.
Hæc via illorum ſcandalum ipſis, & poſtea in ore ſuo complacebunt.25.
Aſtitit regina à dextris tuis.518.
Diffuſa eſt gratia in labijs tuis.219.
45 Venite, & videte opera Domini, qui poſuit prodigia ſuper terram,auferens bella vſque ad finem terræ.96.
Sanctificauit tabernaculũ ſuũ altiſſimus.421
Fluminis impetus lętificat ciuitatẽ Dei.459.
46 Quoniam dij fortes terræ vehementer eleuati ſunt.178.
47 Æſtimati ſum°ſicut oues occiſionis.303.
Ibi dolores vt parturientis.270.
48 Homo cum in honore eſſet non intellexit.204.
Comparatus eſt iumentis inſipiẽtibus. 306.
49 Peccatori autẽ dixit Deus, quare tu enarras iuſtitias meas.538.
Os ſuum abundauit malitia,& lingua tua cõcinnabat dolos.283.264.
50 In iniquitatibus cõceptus ſum,& in peccatis meis concepit me mater mea.89.
Ecce enim veritatẽ dilexiſti.435.444.447.
Ecce enim in iniquitatibus conceptus ſum. 430.435.
Incerta & occulta ſapientiæ tuę manifeſtaſti mihi.445.
Sacrificium Deo ſpiritus contribulatus.114. 583.
Domine labia mea aperies.576.
Libera me de ſanguinibus Deus Deus ſalutis meæ.559.
Auditui meo dabis gaudiũ & lætitiam.477.
Benigne fac in bona volũtate tua Sion.620.
Sacrificium, oblationes, & holocauſta, tunc acceptabis, ibi.
Quoniam ſi voluiſſes ſacrificium dediſſem vtique holocauſtis non delectaberis.590.
Spiritu principali confirma me.544.
Spiritum rectum innoua in viſceribus meis. 541.543.
Docebo iniquos vias tuas.549.
Cor mundum crea in me Deus, & ſpiritum rectum innoua &c.503.
51 Sicut nouacula acuta feciſti dolũ.49.217
52 Non eſt qui faciat bonum, non eſt vſque ad vnum.67.
53 Fortes quæ ſierunt animã meã,& non propoſuerunt Deũ ante conſpectũ ſuũ. 162.
54 Non defecit de plateis eius vſura & dolus.49.
Viri ſanguinum, & doloſi.381.
Dedi iniquitatem,& contradictionem in Ciuitate.562.
55 In me ſunt Deus vota tua.583.154.
56 Paratum cor meum Deus, paratum cor meum.253.
57 Supercecidit, ignis, & non viderunt ſolem.523.
Lætabitur iuſtus cum viderit vindictam, manus eius lauabit i sãguine peccatorũ.461.
Alienati ſunt peccatores à vulua, errauerunt ab vtero, locuti ſunt falſa.57.89.509.
Furor illius ſecundum ſimilitudinem ſerpentis ſicut aſpidis ſurdæ obturantis aures ſuas.544.
Si verè vtique iuſtitiam loquimini recte iudicate filij hominum.534.
58 Fundamẽta eius in montibus ſanctis. 99.
Ipſi diſpergentur ad manducandum, ſi verò non fuerint ſaturati murmurabunt.
Fortitudinem meam ad te cuſtodiam.193.
59 Dediſti metuentibus te ſignificationem, vt fugiant à facie arcus, & liberentur dilecti tui.353.
Confundantur omnes qui adorant ſculptilia, & qui gloriãtur in ſimulacris ſuis.10.
In Idumęam extendam calceamentum meũ, alienigenæ ſubditi mihi facti ſunt.391.
Vt fugiant à facie arcus.30.
61 Quouſque irruitis in hominem,interficitis vniuerſi vos &c.533.
62 Rex vero lætabitur in Deo, laudabuntur omnes qui ſperant in eo quia obſtructum eſt os loquentium iniqua.69.
63 Accedet homo ad cor altum,& exaltabitur Deus.438.
Introibunt in inferiora terræ, tradentur in manus gladij, partes vulpium erunt.11.
64 Beatus quem elegiſti, & aſſumpſiſti.68.
65 Tranſiuimus per ignem, & aquam, & eduxiſti nos in refrigerium.2.

Narra-

Narrauerunt vt abſconderent laqueos, dixerunt quis videbit eos.107.
Afflictus ſum & humiliatus ſum nimis.ibid.
66 Intrauerunt aquę vſque ad animam meã. 595.
67 Rex virtutum dilecti dilecti,& ſpeciei domus diuidere ſpolia.288.
Qui habitare facit vnius moris ĩ domo.338.
Venient legati ex Aegypto, Æthiopia præueniet manus Deo.460.
Qui educit vinctos in fortitutine, ſimiliter, eos, qui habitant in ſepulchris.132.
Dabit voci tuæ vocem virtutis.588.
68 Appone iniquitatẽ ſuper iniquitatẽ. 248.
Deleantur de libro viuentium, & cum iuſtis non ſcribantur.514.517.
Infixus ſum in limo profundi.ibid.
Opprobria exprobrantium tibi ceciderunt ſuper me.112.601.
Poſui veſtimentum meum cilicium,& factus ſum illis in parabolam.301.307.
Quoniam quẽ percuſſiſti, perſecuti sũt.116.
Dolorem ſuper dolorem vulnerum meorum addiderunt.ibi.598.
Operuit confuſio faciem meam.150.
Extraneus factus ſum filijs matris meæ. ibidem.
69 Confundantur omnes iniqua agentes ſuperuacuè.517.
Obſcurentur oculi eorum ne videant, & dorſum eorum ſemper incurua.65.
Intende in adiutorium meum Domine Deus ſalutis meæ.337.
70 Perſequimini,& comprehendite eũ.163.
Ego autem ſemper ſperabo,& adijciam,&c. 390.
Libera me Domine de manu contra legem agentis, & iniqui.179.
Tamquam prodigium factus ſum multis, & tu adiutor fortis.354.
Quantas oſtendiſti mihi tribulationes multas, & malas, & conuerſus conſolatus es me.30.
71 Benedictum nomen maieſtatis eius in æternum.551.
Coram illo procident Æthiopes, & inimici eius terram lingent.457.
Deus iudicium tuum regi da, & iuſtitiam tuam filio regis.189.
Deſcendit ſicut pluuia in vellus, &c.478.
Ex vſuris, & iniquitate redimet animas eorum.4.
72 Vt iumentum factus ſum.312.
Ideo conuertetur populus meus hic, & dies pleni inuenientur in eis.336.
Et fui flagellatus tota die.621.
Zelaui ſuper iniquos,pacem peccatorum videns.319.
Mei autem penè moti ſunt pedes,penè effuſi ſunt greſſus mei, pacem peccatorum videns, ibi.
Non reſpectus morti eorum,ibid.
Nec eſt firmamentum in plaga eorum, ibid.
In labore hominum non ſunt,& cum hominibus non flagellabuntur.ibid.
Aut intelligam in nouiſſimis eorũ, &c.319.
Ad nihilum redactus ſum,& neſciui.173.
Velut ſomnium ſurgentium Domine imaginem eorum ad nihilum rediges.137.
Iumentum factus ſum apud te.25.
Multiplicatæ ſunt infirmitates eorũ, ibidem.
73 Reſpice in teſtamentum tuum.115.
74 Calix in manu Domini,vini meri,plenus mixto.617.
Dixi iniquis nolite iniquè agere.400.
Nolite extollere in altum cornu veſtrũ, quia neque ab oriente,neque ab occidente, neque à deſertis montibus,ibi.
Et inclinauit ex hoc in hoc.4.
Veruntamen fex eius non eſt exinanita, ibidem.
75 Dormierunt ſomnum ſuum,& nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus ſuis.48.
In pace factus eſt locus eius.551.555.
Quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi, reliquiæ cogitationum diem feſtum agent tibi.66.
76 Exercebar,& ſcopebam ſpiritum meum. 274.
Meditatus ſum nocte cum corde meo.274.
Renuit conſolari anima mea,memor fui Dei & delectatus ſum.468.
Et dixi nunc cæpi.350.
In mari via tua, & ſemitæ tuæ in aquis multis.320.
77 Filij Effrem intendentes, & mittentes arcum, reuerſi ſunt in die belli.313.
78 Poſuerunt Hieruſalem in pomorum cuſtodiam.414.
Veni in altitudinem maris, & tempeſtas demerſit me.341.
79 Qui ſedes ſuper Cherubim, moueatur terra.538.
Lætati ſumus pro diebus quibus nos humiliaſti, anni quibus vidimus mala.496.

Ego dixi dij eſtis.186.
81 Et facies peccatorum ſumitis.379.
Deus ſtetit in ſinagoga Deorum, in medio autem deos dijudicat.192.81.
Vos autem ſicut homines moriemini.137.
82 Exiſtimabam vt cognoſcerem hoc, labor eſt ante me.319.
Donec intrem in ſanctuarium Domini,& intelligam in nouiſſimis eorum. ibid.
Poſuiſti firmamētum eius formidinem.479.
Deus meus pone illos vt rotam, & ſicut ſtipulam ante faciem venti.48.
83 Elegi abiectus eſſe in domo Dei mei, magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.307.
Notum fac mihi Domine finem meum.134.
84 Veritas de terra orta eſt, & iuſtitia de cælo proſpexit.539.
Miſericordia,& veritas obuiauerūt ſibi.336
Audiā quid loquatur in me Dominus Deus, quoniā loquetur pacē in plebem ſuā.552.
Dominus dabit benignitatem.96.
Terra noſtra dabit fructum ſuum.599.
Iuſtitia, & pax oſculatæ ſunt.556.
85 Eruiſti animam meam ex inferno inferiori.463.
Reſpice in me quare me dereliquiſti.480.
86 Fundamēta eius in mōtibus ſanctis.360.
87 Super me cōfirmatus eſt furor tuus,& omnes fluctus tuos induxiſti ſuper me.149.
Longe feciſti notos meos à me, poſuerūt me abhominationem ſibi.ibid.
Deus ſalutis meæ.559.
88 Deus ſtetit in ſinagoga Deorum, in medio autem Deos dijudicat.
Poſuiſti firmamētū eius formidinem. 27.28.
Viſitabo in virga iniquitates eorum, miſericordiam autem meam non diſpergam ab eo, neque nocebo in veritate mea. 323. 446.
Si dereliquerint filij eius legem meam, viſitabo.248.
Nunquid vanè conſtituiſti omnes filios hominum.508.
Veritas de terra orta eſt, & iuſtitia de cælo proſpexit.441.
89 Quis nouit poteſtatem iræ tuæ.30.
Sunt mille anni, tamquam dies eſterna quæ præterijt, ſicut vigilia matutina, quæ pro nihilo habetur, eorum anni erunt.264.
90 Cum ipſo ſum in tribulatione.325.326.
91 Delectaſti me Dñe i factura tua.131.176
92 Etenim firmauit orbē terrę, qui non commouebitur, parata ſedes tua ex tunc.95.
94 Si videbas furem, currebas cum eo.283.
96 Nubes, & caligo in circuitu eius.527.
99 Ipſe facit nos,& non ipſi nos.416.
101 In quacunque die inuocauero te exaudi me, multiplicabis in anima mea virtutem. 239.
Cinerem tamquam panē māducabam. 102.
Quoniam tempus miſerendi eius, quoniam venit tempus.246.
102 Omnis gloria eius quaſi flos agri.313.
103 Cedri libani quas plantauit, illic paſſeres nidificabunt.123.
Inter mediū montiū pertranſibūt aquæ. 199.
Aqua ſapientiæ ſalutaris potabit illum.ibid.
Aſcendunt montes, & deſcendunt campi, in locum quem fundaſti eis.81.
104 Miſit ante eos virum, in ſeruum venundatus eſt Ioſeph.244.
106 Turbati ſunt, conati ſunt ſicut ebrius, & omnis ſapientia eorum deuorata eſt. 531.
Quoniam omnē eſcam abhominata eſt anima noſtra, appropinquauimus vſque ad portas mortis.201.
Anima eorum in malis tabeſcebat.602.
Et qui iniquirebant mala mihi, locuti ſunt vanitates, & dolos tota die meditabantur. 201.
Adiuuit pauperem de inopia, & pauperem cui non erat adiutor.49.
108 Conſtitue ſuper eum peccatorem, & diabolus ſtet à dextris eius.374.
109 Tu es ſacerdos in æternum ſecundum ordinem Melchiſedech.417.
Tecum principium in die virtutis tuæ. 331.
110 Intellectus bonus omnibus facientibus eum.248.
111 Peccator videbit, & iraſcetur.3.271.
Iucundus homo, qui miſeretur, & commodat.52.130.
Gloria, & diuitiæ in domo eius.100.311.
Generatio rectorum benedicetur.126.
Exortum eſt in tenebris lumen rectis.128.
113 Montes exultauerunt vt arietes, & colles ſicut agni ouium.210.
Quid eſt tibi mare quod fugiſti, & tu Iordanis quia conuerſus es retrorſum.372.
Quæcunque voluit Dominus fecit.357.
Cælum cæli Domino.463.
Qui reſpicit terrā,& facit eam tremere.477.
115 Omnis homo mendax.89.
118 Narrauerunt mihi iniqui fabulationes, ſed non vt lex tua.188.

Longe à peccatoribus ſolus.353.
In corde meo abſcondi eloquia tua.187.
In quo corrigit adoleſcentior viam ſuã.431.
Amputa obbrobrium meum quod ſuſpicatus ſum.204.
Reuela oculos meos,& conſiderabo mirabilia de lege tua.523.
Redime me à calumnijs hominum.301.
Super omnes docentes me intellexi.539.
Quam dulcia fauci bus meis eloquia tua, ſuper mel ori meo.545.
Anima mea in manibus meis ſemper.139.
Super ſenes intellexi.549.
Pax multa diligentibus legem tuã. 553.554.
Iudicia tua doce me.589.
Septies in die laudem dixi tibi.228.
Memento verbi tui ſeruo tuo.229.
Non enim qui operantur iniquitatem, in vijs eius ambulauerunt.243.
Lætabor ego ſuper eloquia tua, ſicut qui inuenit ſpolia multa.247.
Adhæſi teſtimonijs tuis,noli me confundere.
Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia non cuſtodierunt legem tuam.267.
Iudicia tua doce me.589.
Iudica iudicium meum, & redime me.270.
Lucerna pedibus meis verbum tuum.194.
119 Quid detur tibi aut quid apponatur tibi ad linguam doloſam.202.
Cogitauerunt conſilia, quæ non potuerunt ſtabilire.531.
120 Dominus cuſtodiat introitum tuum, & exitum tuum.415.
121 Lætatus ſum in his, quæ dicta ſunt mihi,&c.477.
Propter domum domini Dei noſtri quæſiui bona tibi.418.
123 Niſi quia Dominus erat in nobis.163.
Cum exurgerent homines in nos, forte viuos deglutiſſent nos.163.
Sicut ros Hermon, quod deſcendet in montem Sion.178.
124 Nolite confidere in principibus, neque in filijs hominum.122.
126 Cum dederit dilectis ſuis ſomnum, ecce hæreditas Domini.101.
127 Vxor tua ſicut vitis abundans in domo tua.145.
131 Et vim faciebant, qui quærebant animam meam.172.
Viduã eius benedicens benedicã.413.432.
De fructu ventris tui ponam ſuper ſedem tuam.418.
136 Super flumina Babilonis illic ſedimus, & fleuimus.477.
Non cõfundetur, cum loquetur inimicis ſuis in porta.139.
137 Et non dixerunt qui præteribant benedictio Domini ſuper vos.
138 Mirabilis facta eſt ſciẽtia tua ex me.131
Nimis honorati ſũt amici tui Deus.204.220
Imperfectum meum viderunt oculi tui.382.
Pone Domine cuſtodiam ori meo.214.
139 Cogitauerũt iniquitates in corde. 211.
Obumbraſti ſuper caput meum in die belli. 246.
Ne quando ſupergaudẽat mihi inimici mei. ibid.
140 Diſſipata ſunt oſſa noſtra ſecus infernum.453.
141 Memento Domine Dauid.228.
Ne auertas faciem tuam à me, & ſimilis ero deſcendentibus in lacum.163.
144 Memoriam abundantiæ ſuauitatis eructabunt.473.
Aperis tu manum tuam,& imples omne animal benedictione.54.
Fidelis Dominus in omnib⁹ verbis ſuis.539.
Educens nubes ab extremis terræ, fulgura in pluuiam fecit.540.
Mittit criſtallum ſuum ſicut bucellas.245.
148 Iuuenes, & virgines, ſenes cum iunioribus.169.
Verbo Domini cæli firmati ſunt.194.
Et oratio eius fiat in peccatum.

Da' Prouerbi.

2 Gloriantur cum malefecerint, & exultant Cap. in rebus peſſimis.
4 Quando præparabat cęlos aderam,quando certa lege & giro vallabat abyſſos, cũ eo eram cuncta componens.361.
6 Vade piger ad formicam.
8 Qui mane vigilauerint ad me, i nuenient me.365.
Ego diligentes me diligo.518.
11 Seminanti iuſtitiã merces Dei fidelis.569
Et ludens corã ipſo omni tempore.154.63.
Spes quæ differtur affligit animam.7.
12 Circulus aureus in naribus ſuis mulier pulcra,& fatua.37.
15 Semita vitæ ſuper eruditos, vt declines de inferno nouiſſimo.5.
16 Melior eſt patiens viro forti.209.
18 Donũ Domini dilatat viam eius, & ante

principes ſpacium ei facit.129.
Homo cum in profundum venerit, contemnet.248.
20 Ferrum ferro acuitur.574.
22 Qui calumniatur pauperẽ, vt augeat diuitias ſuas dabit ipſe ditiori ſe,& egebit.53.
Ingreditur blande, ſed in fine mordet vt coluber.4.
Ne deſideres de cibis eius in quo eſt panis mendacij.47.
25 Acetum in nitro ponit qui cãtat carmina cordi peſſimo.516.
28 Iuſtus vt leõ confugiens.2.
Beatus homo qui ſemper eſt pauidus.297.
30 Viam colubri ſuper petram 68.
Quis continuit ſpiritũ in manibus ſuis.144.
31 Multæ filiæ congregauerunt diuitias, tu ſupergreſſa es vniuerſas.100.
Quæſiuit lanam & linum. ibid.
Mulierem fortem quis inueniet.566.
Et non extinguetur in nocte lucerna eius.

Da Cantici.

Cap.1 Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.102.
Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi inter vbera mea commorabitur.111.
Si ignoras te ò pulcherrima mulierum egredere, & abi poſt veſtigia gregum.131.
Meliora ſunt vbera tua vino.344.471.
Oculi tui columbarum.383.181.
Filij matris meæ pugnauerũt cõtra me.387.
Poſuerunt me cuſtodem in vineis, vineam meam non cuſtodiui.415.
Ego flos campi, & lilium conuallium.476.
Oſculetur me oſculo oris ſui.551.
Mille tui pacifici.551.
Vnica mea pacifica.ibid.
Nigra ſum, ſed formoſa filia Hieruſalem ſicut tabernacula Cedar ſicut pelles Salomonis.595.
2 Veni columba mea in foraminibus petræ, in cauernis maceriæ.600.
Fructus eius dulces gutturi meo.334.
Capite vobis vulpes paruulas,quæ demoliũtur vineas.171.
Sicut malus inter ligna ſyluarum,ſic dilectus meus.475.
Fruuntur, nec faſtidiunt.476.
3 Filiæ Hieruſalem venite,& videte.537.
4 Dentes tui ſicut greges tonſarum, quæ aſcenderunt de lauacro.29.344.463.
Mille clipei pendent ex ea, omnis armatura fortium.99.210.
Sicut vita coccinea, ſic labia tua.181.
Tota pulcra es amica mea, & macula non eſt in te.420.
Mel, & lac ſub lingua tua.450.
5 Veniat dilectus meus in hortũ ſuũ, vt comedat fructũ pomorum ſuorũ.607.127.
Species eius ſicut Libani.624.
Statura tua altiſſima quaſi palmæ.ibi.181.
Manus eius aureæ.526.
Crura eius columnæ marmoreæ fundatæ ſuper baſes aureas.473.
Anima mea liquefacta eſt, vt dilectus locutus eſt.465.
Caput eius aurum optimum.473.
Caput meum plenum eſt rore cincinni mei guttis noctium.451.
Dilectus meus candidus, & rubicũdus.136.
Miſcuit myrrhã ſuã cũ aromatibus ſuis.31.
Ego dormio,& cor meum vigilat.111.
Talis eſt dilectus meus, & ipſe eſt amicus filiæ Hieruſalem.156.158.
Qualis eſt dilectus meus ex dilecto ò pulcherrima mulierum.158.
Comæ capitis eius nigræ quaſi coruus.181.
Labia eius, labia diſtillantia mirrham primam.ibid.
Species eius ſicut libani.ibid.
Dilectus meus miſit manũ ſuam per foramẽ & vẽter meus intumuit ad tactũ eius.194.
Vulnerauerunt me, tulerunt pallium.250.
Oculi eius ſicut columbæ deſuper riuos aquarum.403.
Equitatui meo aſſimilaui te amica mea.351.
6 Pulcra vt Luna, electa vt Sol, terribilis, vt caſtrorum acies ordinata.360.
Ego murus, & vbera mea ſicut turris.ibid.
7 Comę capitis eius ſicut purpura regis iuncta canalibus.112.181.
Pone me ſicut ſignaculum ſuper cor tuum,& ſicut ſignaculum ſuper brachiũ tuũ. 147.
Fortis vt mors dilectio.204.229.
Fuge dilecte mi, & eſto ſimilis capreæ, hinnuloque cemorum.255.
13 Inueterata dierum malorum concupiſcentia ſubuertit cor eorum.505.

Dalla Sapientia.

1 In maleuolam animã non introibit ſapien Cap.
tia, neque habitabit in corpore ſubdito peccatis.108.

Spiritus Domini repleuit orbem terrarum. 472.
2 Venite ſapiẽter opprimamus iuſtum, quia contrarius eſt operibus noſtris. 525. 530.
3 Spes illorum immortalitate plena eſt. 6.
In paucis vexati, & in multis bene diſponentur. ibid.
5 Ergo errauimus vniuerſitatis, & lumen intelligentiæ non eſt ortus nobis. 4.
Armabit omnem creaturam contra inſenſatos. 41.
Nos inſenſati vitam illorum æſtimabamus inſaniam, & finem illorum ſine honore, ecce quomodo computati ſunt inter filios Dei. 315. 226.
9 Mitte Domine ſedium tuarum aſſiſtricem ſapientiam, vt mecum ſit, & mecum laboret. 332.
10 Et eduxit eum à peccato ſuo. 423.

Dall' Eccleſiaſtico.

Cap. 2 Inueni in omnibus vanitatem. 472.
Oculi ſapientis in capite, ſtultus autem calcaneum obſeruabit. 519.
Filij accedens ad ſeruitutẽ Dei, præpara animam tuam ad tentationẽ. 566. 240. 313.
Pluit Dominus ignem à Domino. 551.
3 Tempus ridendi, tempus flendi. 1.
5 Fili ne dicas magna eſt miſericordia Domini. 364.
6 Qui inuenit amicum, inuenit theſaurum. 145.
7 Summum ius, eſt ſumma iniuria. 22. 409.
Inueni quod Deus fecerit hominẽ rectum, ipſe autem infinitis ſe miſcuit quæſtionibus. 89. 579.
Memorare nouiſſima tua, & in æternum non peccabis. 132.
Vidi ſeruos in equis, & principes ambulantes ſuper terram quaſi ſeruos. 426.
Deus fecit hominem rectum. 579.
Vide ne impie agas multum, ne moriaris in tempore non tuo. 173. 175.
8 Qui cuſtodit mandatum, non experietur quidquam mali. 371.
10 Qualis eſt rector ciuitatis, tales habitantes in ea. 75.
11 Mitte panem tuũ ſuper tranſeuntes aquas da partem ſeptem, & partem octo, aquæ multæ, populi multi. 13.
20 Eſt correctio mendax, & eſt tacens, & ipſe prudens. 547.
21 Stuppa collecta ſinagoga peccantiũ. 531.
Quaſi vas confractum omnem ſapientiam non tenebit. 197.
24 Girum cæli circuiui ſola. 95.
Ego mater pulcræ dilectionis, timoris, agnitionis, & ſanctæ ſpei. 596.
28 Verbis tuis facito ſtateram. 444.
31 Qui odit correctorem, veſtigium eſt peccatoris. 87.
Beatus qui potuit tranſgredi &c. 100.
Beatus vir qui inuentus eſt ſine macula, & qui poſt aurum non abijt. 410.
34 Qui non tentatur quid ſcit. 166.
35 Lacrimæ viduæ deſcendunt vſque ad maxillam, & aſcendunt vſque ad cælos. 432.
42 Melior eſt iniquitas viri, quam mulier benefaciens. 459.
43 Gelu ſicut ſol effundã ſuper terram. 123.
44 Corpora ſanctorum in pace ſepulta ſunt, & viuent nomina eorum in æternum. 376.
50 Sicut luna plena in diebus ſuis. 343.

Da Eſaia.

1 Audite cæli, & auribus percipe terra. 9. Cap.
A planta pedis vſque ad verticem non eſt in eo ſanitas. 112.
Filius hominis non habet, vbi caput ſuum reclinet. 113.
2 Erit præparatus mons domus domini in vertice montium, & fluent ad eum omnes gentes. 195.
3 In illa die auferet Deus ornamentum calceamentorum, & lunulas, & torques, & monilia, & armillas, & mitras, & diſcriminalia, & inaures, & annulos & acus, & ſpecula. 20.
Non ero dominus, & in domo mea non eſt panis. 120.
Veſtimentum tibi eſt, eſto Rex noſter. ibid.
4 Omnis caro fœnum, & omnis gloria eius quaſi flos agri. 46.
Ego dominus faciens bonum, & creans malum. 215.
5 Veh qui iuſtificatis impium pro muneribus. 183. 410.
Veh vobis qui potẽtes eſtis ad bibendũ. 263.
Dicite iuſto quia bene. 371.
7 Butirum, & mel comedet, vt ſciat reprobare malum & eligere bonum. 68. 423.
Vocabitur magni conſilij Angelus. 621.
8 Vocabitur nomen eius accelera, detrahe, ſpolia, prædare. 521. 621.

Stilo hominis.437.
9 Omnis violenta prædatio cum tumultu. 22.
Vocabitur admirabilis conſiliarius, Deus, fortis, Pater futuri ſæculi, princeps pacis. 521.621.
A,a,a, Domine Deus neſcio loqui, quia puer ego ſum.536.
Vidi Dominum ſedentem ſuper ſolium excelſum, & eleuatum, & plena erat terra maieſtate eius.ibid.
Puer natus eſt nobis, cuius imperium ſuper humerum eius.597.
10 Aſſur virga furoris mei.583.
11 Erit iuſtitia cingulum lumborum eius. 185.325.
Et fides cinctorium renum eius.325.
Repleuit eum Dominus ſpiritu ſapientiæ,& intellectus, ſpiritu ſapientiæ, & fortitudinis ſpiritu ſcientiæ,& conſilij.422.
Quieſcite agere peruerſe, benedicere.570.
14 Ponam ſedem meam ſuper aſtra cæli, & ero ſimilis altiſſimo.581.285.
16 Inebriabo te lacrima mea.267.450.
Audiuimus ſuperbiam Moab, ſuperbus eſt valde, ſuperbia eius, & indignatio eius, &c.45.
Emitte agnum Domine dominatorem terræ.341.
Viderunt iuuenem ſedentem ſuper lapidem & obſtupuerunt.280.
17 Plantabis plantationem fidelem, & germen alienum germinabit.200.
19 Conuertetur Libanus in Carmelum, & Carmelus in ſaltum reputabitur.391.
22 Ecce Dominus aſportari te faciet ſicut aſportatur gallus gallinaceus.48.
28 Domine ſi ſic viuitur, & in talibus vita Spiritus mei,corripies me, & viuificabis me.132.
Pallium breue,& vtrumque operire non poteſt.536.
Idcirco ſup hoc dimittetur iniquitas domui Iacob,cum poſuerint omnes lapides altaris, ſicut lapides cineris alliſos.299.
Anguſtiatum eſt ſtratum ita vt alter decidat, & pallium breue, &c.33.
33 Angeli pacis amare flebunt.599.
35 Tunc aperientur oculi cæcorum, & aures ſurdorum patebunt,tũc ſaliet ſicut ceruus claudus.525.
36 Torcular calcaui ſolus & de gentibus nõ eſt vir mecum.455.
38 Diſpone domui tuæ, quia morieris tu, & non viues.58.176.358.
Vidi lacrimam tuam, & ſanaui te.58.
43 Nonne inuocaſti Iacob, neque laboraſti in me Iſrael.359.
49 In manibus meis deſcripſi.115.
Nunquid poteſt mater obliuiſci infantem vteri ſui, quod ſi illa oblita fuerit, ego tamen non obliuiſcar tui.118.
Si ſcirem homines ignoraturos, & Deos ignoſcituros, etiam dedignarer peccare. 135.
Dominus ab vtero vocauit me, de ventre matris meæ, recordatus eſt nominis mei. 621.622.
50 Tunc erumpet quaſi mane lumen tuum. 65.
Quis ex vobis timens Dominum, ſpereti in nomine Domini,& innitatur ſuper Deum ſuum.122.132.
Dominus Deus aperuit mihi aurem,ego autem non contradico retrorſum non abij. 528.
51 Attendite ad petram vnde exciſi eſtis, & ad cauernam loci, vnde præciſi eſtis. 57.
53 Non eſt in eo ſpecies neque decor.113.
Generationem eius quis enarrabit, quis abſciſſus eſt de terra viuentium.623.
Vidimus eum, & non erat aſpectus.317.
Diſciplina pacis noſtræ ſuper eum.327.
Languores noſtros ipſe tulit, & dolores noſtros ipſe portauit.ibid.
Propter ſcelus populi mei percuſſi illũ.371.
Peccatum non feciſ, nec dolus inuentus eſt in ore eius.406.
Domine quis credidit auditui noſtro,aut brachium Domini cui reuelatum eſt.523.
Aſcendet ſicut virgultum, & ſicut radix de terrâ ſitienti.ibid.
Conſideraũimus eum virum dolorum, virum ſcientem infirmitatem,& quaſi abſcõditus vultus eius.527.
Tanquam agnus ad occiſionẽ ductus eſt, & non aperuit os ſuum.602.
Vnde nec reputauimus eum.601.
54 Ad modicum dereliqui te.318.
55 Derelinquat impius viam ſuam, & vir iniquus cogitationes ſuas.380.
Veni, & emitte.419.
58 Quare ieiunauimus, & non aſpexiſti, humiliauimus animas noſtras, & neſciſti.380.

Ad lites,

Ad lites, & contentiones.581.
59 Sit abbreuiata manus Domini.461.
60 Filij tui de longe venient, & filiæ tuæ de latere ſurgent.22.
Qui ſunt iſti qui vt nubes volant.540.
62 Vocabitur tibi nomen nouum, quod os Domini nominauit.521.622.
63 Quis eſt iſte qui aſcendit de Edon tinctis veſtibus.68.

Da Gieremia.

Cap. 1 Plorans plorauit in nocte, & lacrimæ eius in maxilis eius.15.452.
Ab Aquilone pendet omne malum.245.
2 Quid tu vides fili hominis.120.
Virgam vigilantem ego video.ibid.
Quid tibi in via Ægypti vt bibas aquam turbidam.474.
3 Cõfregit ad numerum dentes meos.183.
5 Non bibemus vinum quia Ionadab Pater noſter præcepit nobis dicens, non bibetis vinum vos, & filij veſtri vſque in ſempiternum.230.
Nunquid non recipietis diſciplinam vt obediatis verbis meis.230.
6 A primo vſque ad vltimum omnes auaritiæ ſtudent.443.
7 Ducet te Dominus, & regem tuum in gentem quam ignoras, vt ſeruias ibi Dijs alienis, ligno & lapidi.248.
8 Obſtupeſcite cæli, & portę eius deſolamini vehementer, duo mala fecit populus meus, dereliquerunt me fontem aquæ viuæ, & foderunt ſibi ciſternas diſſipatas, quæ continere non valent aquas.262.
13 Si mutare poteſt Aethiops pellem ſuã, & pardus varietates ſuas ſic & vos poteritis benefacere cũ didiceritis malefacere.295
15 Veh mihi mater mea quia genuiſti me virum rixę non fæneraui cuiquam, & omnes maledicunt mihi.54.
Perdix fouit quæ non peperit, & in nouiſſimo ſuo erit inſipiens.431.
16 Mittã vobis peſcatores, & piſcabũtur vos, & mittam vobis venatores, & venabũtur vos, de omni mõte, & de omni colle.545.
17 Maledictus homo qui confidit in homine.122.
29 Ego cogito cogitationes pacis, & non afflictionis.23.551.
31 Quieſcat vox tua à ploratu, & oculi tui à lacrimis, quia eſt merces operi tuo.570.
46 Fortis impegit in fortem, & ambo, conciderunt ſimul.87.
Veh genti peccatrici.230.

Da Baruch.

4 Sicut fuit ſenſus veſter, vt erraretis à Deo Cap. decies tantum, verum conuertentes requiretis eum.456.

Da' Treni.

1 Sodes eius in pedibus eius, & non eſt recordata finis ſui.133. Cap.
Migrauit Iuda propter afflictionem ſeruitutis.432.
4 Obſcuratum eſt aurum, mutatus eſt color optimus.397.

Da Ezechiele.

1 Vnumquodque eorum coram facie ſua Cap. ambulabat.67.
2 Eſt ſignaculum ſimilitudinis.507.
4 Fili hominis ſume tibi laterem, & deſcribes in eo Ciuitatem Hieruſalem, & dabis contra eam obſidionem, & comportabis aggerem, & dabis contra eam caſtra, & pones arietes in gyro.555.
10 Spiritus vitæ erat in rotis.373.
Habebant manus hominum ſub pennis.496.
18 Nolo mortem peccatoris, ſed vt magis conuertatur, & viuat.508.
21 Mucro euaginate ad occidendum, limate, vt interficias & fulgeas.26.
Reuertere ad vaginam tuam, & in terram natiuitatis tuę & iudicabo te, & effundam ſuper te indignationem meam, in igne furoris mei ſufflabo te.26.
23 Aures tuas, & naſum tuũ pręſcindet.587.
33 Venite audiamus quis ſit ſermo.198.
Factum eſt eis quaſi carmen muſicum. ibid.

Da Danielle.

3 Nõne tres viros miſimus in fornace, & ec Cap. ce video quatuor viros ſolutos ambulantes, & ſpeciẽ quãti ſimilis filios Dei.326.
7 Fluuius igneus rapiduſque.450.
Ecce quatuor venti cæli pugnabant in mari magno.561.
9 Exaudita eſt oratio tua, ſeptuaginta hebdomadę abbreuiatę ſũt ſuper populũ tuũ,

vt conſumetur iniquitas & finem accipiat peccatum.359.
13 Melius eſt incidere in manus hominum quam in manus Dei.178.
14 Inueterate dierum malorum, nunc venerunt peccata tua, quæ operabas iudicans iudicia iniuſta, innocentes opprimens, & dimittens noxios.409.

DA' PROPETI MINORI.

Da Oſea.

Cap.1 In die illa ego exaudiã cælos, illi exaudiẽt terram, terra exaudiet triticum, vinum, & oleum, & exaudiet Iſrael.327.
6 Ditabo eos in prophetis.22.
Miſericordia veſtra ſicut nubes &c. & ſicut ros mane pertranſiens.355.
Sepiam viam tuam ſpinis.24.
Facti ſunt principes Iuda, velut aſſumentes terminum.45.
Et non clamauerunt ad me in corde ſuo, ſed vllulabant in cubilibus ſuis.40.
11 Vaccas Bethauem coluerunt habitatores Samariæ.20.369.
In funiculis Adam traham illos, in vinculis charitatis.23.542.
12 Inualuit ad Angelum, fleuit, & rogauit eum.378.
13 Ero mors tua ò mors, morſus tuus ero inferne.287.
In manibus Propherarũ aſſimilatus sũ. 525.
14 Offeremus Domino vitulos labiorum noſtrorum.379.

Da Ioelle.

Cap.2 Scindite corda veſtra, & non veſtimenta veſtra.451.
13 Quare ieiunauimus, & non aſpexiſtis, humiliauimus animas noſtras, & neſciſti. 581.

Da Giona.

Cap.5 Adhuc quadraginta dies, & Niniue ſubuertetur.364.

Da Amos.

Cap.2 Ecce ego ſtridebo ſuper vos.27.

Da Michea.

Cap.3 Principes eius in pecunia iudicabũt. 185.

Da Naum.

1 Dominus patiens, & magnæ fortitudinis, Cap.
& mundans non faciet innocentem.5.

Da Abacuch.

1 Ibi abſcondita eſt fortitudo eius.163. Cap.
3 Ante faciem eius ibit mors.31.
Facies hominis quaſi piſces maris.ibid.

Da Zacharia.

9 Tu autem in ſanguine teſtamenti tui ad- Cap.
duxiſti iunctos tuos de lacu.622.
11 Aſſumpſit mihi duas virgas, alteram vocaui funiculum alteram decorem.23.

Da Malachia.

3 Inueniet, vt ignis conflans, & vt herba Cap.
fullonum.5.
Et videbitis quid ſit inter iuſtũ, & impiũ, & inter ſeruientem Deo, & non ſeruientẽ ei.
Conuertimini ad me, & ego conuertar ad vos, in quo reuertemur? 65.

EVANGELISTI.

Da San Matteo.

2 Quid eſt facilius dicere remittuntur tibi Cap.
peccata tua, an dicere ſurge, & ambula. 357.
Vt autẽ ſciatis quia filius hominis habet potentiam in terra dimittendi peccata, tunc ait Paralytico; ſurge tolle grabatũ tuum, & vade in domum tuam.357.
Vt adimpleretur, quod dictum eſt per Prophetam dicentem.364.
Sine modo, ſic decet nos implere omnem iuſtitiam.351.
Reddite quæ ſunt Cæſaris Cæſari, & quæ ſunt Dei Deo.352.
Cum inueneritis puerum, renuntiate mihi, vt & ego veniens adorem eum.108.
Obtulerunt ei munera, aurum, thus, & myrrham.123.
Pater mi, vt quid dereliquiſti me? 329.
Alligant enim onera grauia, & importabilia ſuper humeros hominum.427.
Iugum meũ ſuaue eſt, & onus meũ leue.588.
3 Hic eſt filius meus dilectus.106.240.

Poteſt

Potens eſt Deus, de lapidibus iſtis ſuſcitare filios Abrahæ.462.
4 Cum ieiunaſſet quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, poſtea eſurijt.472.
Ductus eſt Ieſus in deſertum.31.68.240.
Tibi dabo claues regni cælorum.5.410.
In quacunque menſura menſi fueritis, remetietur, & vobis.12.
Si filius Dei es, &c.31.249.
De die illo nemo ſcit, neque Angeli Dei, neque filius hominis.157.
Hymno dicto, exierunt in montem Oliuarum.223.
Accepto calice gratias egit.ibi.
Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.247.
5 Beati qui lugent, quoniam ipſi conſolabuntur.115.
Beati pauperes, quoniam ipſorum eſt regnum cælorum.223.
Solem ſuum, oriri facit ſuper bonos, & malos & pluit ſuper iuſtos, & iniuſtos.220.
Ego autem dico vobis, diligite inimicos veſtros.218.219.230.232.
Beati eritis cum maledixerint vobis homines gaudete,& exultate, quoniam merces veſtra multa eſt in cælis.24.229.315.
Diligite inimicos veſtros, vt ſitis filij patris veſtri.226.
Nonne,& ethnici hoc faciunt.229.
Audiſtis, quia dictum eſt antiquis diliges proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum. Ego autem,&c.232.
Benefacite his, qui oderunt vos.235.
Orate pro calumniantibus, & perſequentibus vos.ibid.
Lux veſtra coram hominibus.515.
6 Et ne nos inducas in tentationem.242.
Si oculus tuus fuerit ſimplex, totum corpus tuum lucidum erit, ſi autem nequam fuerit totum corpus tuũ tenebroſũ erit. 181.
Si tetigero tantum fimbriam veſtimenti eius ſalua ero.456.
7 Dereliquit eum.113.
Sciebat enim quod per inuidiam tradidiſſent illum.159.
Cur veniſti ante tempus torquere nos. 241.
Non omnis qui dicit mihi Domine, Domine, intrabit in regnum cælorum. Sed qui fecerit voluntatem Patris mei.516.
8 Filius hominis non habet vbi caput ſuum reclinet.610.
Corripe eum inter te, & ipſum ſolum, adhibe duos, vel tres teſtes.459.
Imperauit febri, & dimiſit illam.525.
Imperauit ventis, & mari, & facta eſt tranquillitas magna.ibid.
Domine ſi vis potes me mundare.357.
Auete, & ecce acceſſerunt, & tenuerunt pedes eius.167.
9 Veni impone manum tuam ſuper eam, & viuet.304.
Non veni vocare iuſtos,ſed peccatores.393.
10 Veni ſeparare patrem aduerſus filium, filiam aduerſus matrem, ſororem aduerſus ſororem, fratrem aduerſus fratrem.165.
Nemo bonus niſi ſolus Deus.372.
Inimici hominis domeſtici eius.387.
Omnes capilli capitis veſtri numerati ſunt. 118.
11 Confiteor tibi Domine cęli,& terræ,quia abſcondiſti,&c.572.509.
12 Eſt & quodam peccatum, quod non remittitur neque in hoc ſęculo,neque in futuro.4.
Magiſter volumus à te ſignum videre. 524. 529.
Venite benedicti Patris mei,poſſidite paratũ vobis regnum à conſtitutione mũdi.512.
Inter natos mulierum non ſurrexit maior Ioanne Baptiſta.407.
Eſuriui,& dediſtis mihi manducare.513.
Ecce plus quam Salomon hic.98.
13 Conſiderauit agrum, & emit eum.280.
14 Spiritus quidem promptus eſt, caro autem infirma.217.
15 Et non reſpondit illi ad vllum verbum, ita vt miraretur præſes vehementer. 258.
Mulier,magna eſt fides tua,fiat tibi ſicut vis. 347.
16 Tibi dabo claues regni cælorũ.271.551.
Qui vult venite poſt me, abneget ſemetipſum.25.
Quem dicunt homines eſſe filium hominis? 202.
Qui amat animam ſuam perdet eam.30.
Dicite diſcipulis eius, & Petro.456.
17 Quem cõpleturus erat in Hieruſalẽ. 31.
Domine bonum eſt nos hic eſſe.101.188.
Loquebantur de exceſſu.188.
Ecce nubes lucida obumbrauit eos, & facta eſt vox de nube dicens, hic eſt filius meus, &c.527.
18 Mitte illum in carcerem quouſque reddat vniuerſum debitum.3.
Si peccauerit in te frater tuus, vade & cor-

ripe eum inter te & ipſum ſolũ.543.548.
19 Centuplum accipietis.129.
20 Ecce aſcendimus Hieroſolimam, & filius hominis tradetur, flagellabitur, & crucifigetur.254.593.
In vniuerſo mundo dicetur quod hæc fecit in memoriam eius.456.
Indignati ſunt de duobus fratribus.561.
21 Domus mea domus orationis vocabitur, vos autem feciſtis illam ſpeluncam latronum.86.50.
Auferetur à vobis regnum Dei, & dabitur, genti facienti fructum.528.
Malos malè perdet.25.
Ementes, & vendentes locutus eſt ad eos in ira ſua.26.
23 Intellexiſtis hæc omnia?140.
24 Erant homines edentes, & bibentes, & nuptui tradentes.20.
25 Date nobis de oleo veſtro, quia lampades noſtræ extinguuntur: ne forte non ſufficiat nobis, & vobis, ite potius ad vendentes, & emite vobis.49.
Ponet agnos à dextris, hædos autem à ſiniſtris.67.
Simile eſt regnum cælorum decem virginibus.99.
Ite maledicti in ignem æternum.588.
Hymno dicto exierunt in montem oliuarum.617.
Tradidit illum poteſtati illorum.69.
Cum fuſtibus & armis.68.
Percutiam paſtorem, & diſpergentur oues gregis.619.
Ego nullam inuenio in eo cauſam.ibi.
Non inuenio in homine iſto.ibi.
Et ſi omnes ſcãdalizati fuerint, nõ ego.455.
Non noui hominem iſtum, quem dicitis.69.
Verè hic homo iuſtus erat.ibid.
Et ſi omnes ſcandalizati fuerint, ego nunquam ſcandalizabor.102.
Amice ad quid veniſti.150.
Si me quæritis, ſinite hos abire.619.
Egreſſus foras fleuit amare.300.
Vt quid perditio iſta? poterat vnguentum iſtud venundari multo, & dari pauperibus.308.
Vnus veſtrum me traditurus eſt.562.
Triſtis eſt anima mea vſque ad mortẽ.614.
Spiritus quidem promptus eſt, caro autem infirma.597.
27 Peccaui tradens ſanguinẽ iuſtum.54.69.
Memento mei Domine, dum veneris in regnum tuum.63.
Amen dico tibi, hodie mecum eris in paradiſo.ibid.
Quid tibi, & iuſto illi? multa enim paſſa ſum per viſum in nocte iſta.188.
Videns quod damnatus eſſet.246.
Emerunt agrum figuli in ſepulturam peregrinorum.505.
Si filius Dei es, ſalua temetipsũ, & nos.505.

Da S. Marco.

1 Nõ veni mittere pacem, ſed gladiũ.559. Cap.
4 Oſtendit illi omnia regna mundi.192.
6 Non licet tibi habere vxorem fratris tui.542.178.
Et exprobrauit incredulitatem illorum, & duritiam cordis, quia his qui viderant eum reſurrexiſſe, non crediderant.177.
7 Bene omnia fecit.192.
10 Nemo bonus niſi ſolus Deus.153.
11 Domus mea domus orationis vocabitur, vos autem feciſtis illam ſpeluncam latronum.26.
14 Abba pater.24.
Fracto alabaſtro effudit ſuper caput recumbentis.293.
Cæpit tedere, & pauere.607.
15 Extende paululum manum tuam, & tange cuncta quæ poſſidet.21.
Verè filius Dei erat iſte.106.
Audiens autem Centurio, quod ſic clamans expiraſſet, dixit.288.
16 Signa autem eos qui crediderint hæc ſequentur.530.
Prædicauerunt vbique Domino cooperante, & ſermonem confirmante ſequentibus ſignis.527.
Ite in vniuerſum mundum.553.

Da San Luca.

1 Inueniſti gratiam apud Deum.253. Cap.
Fiunt duo in carne vna.281.
Ecce Ancilla Domini fiat mihi ſecundum verbum tuum.305.602.
Vnde mihi hoc vt veniat mater Domini mei ad me.360.
Exultauit infans in vtero. ibid.
Ecce concipies, & paries filium.361.
Non eſt impoſſibile apud Deum omne verbum.386.
Benedicta tu mulieribus.389.

Magnifi-

Magnificat anima mea Dominum,& exultauit ſpiritꝰ meus in Deo ſalutari meo.421.
In montana cum feſtinatione.421.
Eliſabeth pariet tibi filium.434.169.
Vocabis nomen eius Ieſum.522.
Ipſe enim ſaluum faciet populum ſuum à peccatis eorum.ibid.
Fecit potentiam in brachio ſuo.523.
Cęci vident,claudi ambulant,ſurdi audiunt. 526.530.
In Belzebub principe Dæmoniorum eijcit dæmonia.542.
Intrauit in domum Zachariæ, & ſalutauit Eliſabeth.547.
Dabit illi Dominus ſedem Dauid Patris eius.555.
Aue gratia plena.596.
Eſurientes impleuit bonis.602.
Spiritus ſanctus ſuperueniet in te.98.
Multos filiorum Iſrael conuertet.105.
Salutem ex inimicis noſtris.225.
2 Facta eſt contentio inter eos quis eorum videretur eſſe maior.32.46.
Si granum frumenti cadens in terra mortuũ fuerit,multum fructum affert.114.
Generationem eius quis enarrabit.ibi.
Erit in ruinam, & in reſurrectionem multorum.ibid.624.625.528.
Aſcendentibus parentibus eius Hieroſolimam aſcendit & ipſe.171.
Gloria in excelſis Deo,& in terra pax hominibus bonæ &c.227.551.553.
Exijt edictum à Cęſare Auguſto,vt deſcriberetur vniuerſus orbis.551.
Tuam ipſius animam pertranſibit gladius. 595.602.
Ioannes eſt nomen eius.398.
Veh vobis diuitibus, qui habetis conſolationes veſtras.476.
3 Qui poſt me venit, ante me factꝰ eſt.422.
Facite fructus dignos penitentiæ.264.
Qui habet duas tunicas, det vnam non habenti.129.
Hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.161.
Genimina viperarum quis vobis docebit fugere à ventura ira.178.
4 Completa tentatione.32.
Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua.386.
5 Gaudium eſt Angelis Dei ſuper vno peccatore pœnitentiam agente.245.
Rogauit reducere à terra puſillum.22.
6 Date, & dabitur vobis.129.
Dimiſſa ſunt ei peccata multa.267.380.
Virtus de illo exibat,& ſanabat omnes.456.
7 Dilexit multum.351.
Mulier quæ erat in ciuitate peccatrix. 447. 456.
Dimiſſa ſunt ei peccata multa.267.380.
Cui plus dimittitur plus diligit.455.
De qua ſeptem Dæmonia exierant.457.
Stans retro ſecus pedes.ibid.
Lacrimis cœpit rigare pedes eius. 275.300. 112.
Capillis capitis ſui tergebat.457.
Oſculabatur pedes eius.ibi.
Hic ſi eſſet propheta ſciret quia peccatrix eſt.ibid.
Tu es, qui venturus es, an alium expectamus.525.
Fides tua te ſaluam fecit.247.
Rogabat Ieſum quidam Phariſæus,vt manducaret cum illo.293.
Hic blaſphemat, qui eſt ille qui poſſit dimittere peccata niſi ſolus Deus?32.
Diligit gentem noſtram, & ſinagogam nobis ædificat.148.
Duo debitores erant cuidam fœneratori, & dimiſit vtriſque, quis ergo eum plus diligit.596.
8 Quod autem cecidit in terram bonam, hi ſunt qui in corde bono, & optimo audientes verbum retinent & fructum afferunt in patientia.209.
Vobis datum eſt noſce miſteria regni Dei cęteris autem in parabolis vt videntes nõ videant, & audientes non intelligant.157.
9 Loquebantur de exceſſu quem completuri erat in Hieruſalem.622.
Si quis erubuerit me coram hominibus,erubeſcam,& ego illũ coram Patre meo.315.
10 Confiteor tibi Pater Domine cæli,& terræ, quia abſcondiſti hæc &c.572.
Domine non eſt tibi curæ, quod ſoror mea reliquit me ſolam miniſtrare, dic ergo illi vt me adiuuet.351.
Dignus eſt operarius mercede ſua.414.
11 Panem noſtrum quotidianum da nobis hodie.128.131.
Beati qui audiunt verbum Dei,& cuſtodiunt illud.194.197.
Qui ex Deo eſt, verba Dei audit, propterea vos nõ auditis quia ex Deo non eſtis.194.
12 Ignem veni mittere in terram,& quid volo niſi vt ardeat.605.

Orate

Orate ne intretis in tentationem.366.
Galilæus es, nam & loquela tua manifeſtum te facit.515.
13 Domine aperi nobis, amen dico vobis neſcio vos.379.
14 Stetit in medio.558.
15 Gaudium eſt Angelis Dei ſuper vno peccatore pœnitentiam agente.465.
Cõgratulamini mihi quia inueni ouem quã perdideram.465.
16 Magnum Chaos firmatum eſt inter vos, & nos.5.
Pater Abraam mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti ſui in aqua & refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma.476.
18 Deus propitius eſto mihi peccatori.382.
Filius hominis tradetur, flagellabitur.621.
19 Aſcendit in arborem ſicomorum.46.
Ecce dimidium bonorum meorum do pauperibus & ſi quid aliquem defraudaui reddo quadruplum.54.
Lapides de pariete clamabunt.133.
Hodie ſalus huic domui à Deo facta eſt. ibi.
20 Facta eſt contentio inter illos, &c.561. 562.611.
Miſit illos ante faciem ſuã in omnem ciuitatem, & locũ in quo erat ipſe vẽturus.187.
21 Capillꝰ de capite veſtro nõ peribit.118.
In patientia veſtra poſſidebitis animas veſtras.207.210.
Prophetiza nobis, quis eſt qui te percuſſit. 215.
22 Tecum paratus ſum & in carcerem, & in mortem ire.206.
Factus eſt ſudor eius ſicut guttæ ſanguinis decurentis in terram.608.
Venit Angelus de cœlo cõfortans eum.610.
Calix ſanguinis mei qui pro vobis, & pro multis effundetur.622.
23 Filiæ Hieruſalem nolite flere ſuper me. 598.604.
Ducebantur alij duo nequam.393.
Pater dimitte illis quia neſciunt quid faciũt. 218.219.232.237.38.
Reuertebantur percutiẽtes pectora ſua.297.
24 Pax vobis, oſtẽdit illi manꝰ, & latus.552.
Stetit Ieſus in medio, &c.ibi.
Nolite timere.553.
Venit iterum Ieſus, & dixit &c.ibi.
Conturbati ſunt & conterriti.555.
Surrexit Dominus vere, & apparuit Simoni. 456.
Tu ſolus peregrinus es in Hieruſalem.504.
28 Facti ſunt amici in die illa.609.
Cum dilexiſſet ſuos qui erant in mundo, in finem dilexit eos.158.

Da S. Gionanni.

1 Ego vox clamãtis in deſerto parate viam Domini.540. Cap.
Gratia per Ieſum Chriſtum facta eſt.252.
Vidimus gloriam eius, gloriam quaſi vnigeniti à Patre.525.
Vidimus eum plenũ gratię, & veritatis.160.
Verbum caro factum eſt.423.525.526.
Dedit eis poteſtatem filios Dei fieri his qui credunt in nomine eius.334.
Caput eccleſiæ Chriſtus eſt.374.
Nunquid à Nazareth poteſt aliquid boni eſſe.388.
Alij datur gratia ſanitatum, alij operatio virtutum.507.
Erat plenus gratia, & veritate.160.
2 Menſas, & æs nũmulariorum euerrit.415.
Et facto flagello de funiculis eijciebat illos de templo.480.
Hoc initium ſignorum fecit Ieſus, & manifeſtauit gloriam ſuam.525.
Quid facimus quia hic homo multa ſigna facit.530.159.
Hic venit ad Ieſum nocte.275.
3 Sic Deus dilexit mundum vt filium ſuum vnigenitum daret.148.606.
Sicut Moyſes exaltauit ſerpentem in deſerto, ita exaltari oportet filiũ hominis.328.
Hunc oportet creſcere, me autem minui, cuius non ſum dignus, vt ſoluam corrigiam calceamenti eius.407.
Niſi quis renatus fuerit ex aqua, & ſpiritu Sancto, &c.450.
4 Ego habeo alium cibũ manducare, quem vos neſcitis.543.
Alij laborauerunt, & vos in labores eorum introiſtis.53.
Fecit iudicium non iuſtitiam.ibid.
In medio annorum derelinquuntur.ibi.
Domine da mihi hanc aquam.167.
Vade voca virum tuum.ibi.
Rogabat vt deſcenderet, & ſanaret filium ſuum.304.
Niſi ſigna, & prodigia videritis non creditis, ibidem.
Quomodo tu cum Iudæus ſis bibere à me petis, quia ſum mulier Samaritana.462.

Domine puteus altus eſt, & in quo haurias non habes.376.
Qui biberit ex hac aqua ſitiet iterum, qui autem biberit ex hac aqua quam ego dabo ei, non ſitiet iterum.473.
5 Et tu aliquando confirma fratres tuos, &c.310.
Maiorem charitatem nemo habet quam vt animam ſuam ponat quis.606.
Opera quæ ego facio, ipſa teſtimonium perhibent de me.515.
6 Nonne ego elegi vos de mundo, & vnus ex vobis Diabolus eſt?517.
8 Quis ex vobis arguet me de peccato. 32. 67.69.133.
Ego ſum lux mundi.619.523.522.
Si filij Abrahæ eſtis, opera Abrahæ facite, &c.398.
9 Domine quis peccauit hic, aut parentes eius, vt cæcus naſceretur.116.
Interroga iumenta, & ipſa dicent tibi, &c. 133.
Me oportet operari opera eius qui miſit me. 569.516.
10 Poteſtatem habeo ponendi animam meã, & poteſtatem habeo tollendi eam. 257. 583.624.
Mercenarius autem, quia mercenarius eſt, & non pertinet ad eum de ouibus, videt lupum venientem, & dimittit oues, & fugit.242.
Oues meæ vocem meam audiunt.515.
11 Si mihi non vultis credere, operibus credite, ibidem.
Si dimittimus eum, omnes credent in eum. 531.
Domine iam fætet quatriduanus.326.
Vbi poſuiſtis eum.65.
Venient Romani, & tollent locum noſtrum. 532.
Iam non dicam vos ſeruos ſed amicos. 156. 157.
Quid facimus quia hic homo multa ſigna facit.159.
Vos neſcitis quicquam, nec cogitatis.532.
Expedit vt vnus homo moriatur pro populo.532.
Magiſter nunc te quærebant Iudæi interficere, & tu iterum vadis illuc.255.
12 Nonne duodecim ſunt horæ diei.225.
Si mortuum fuerit, multum fructũ affert.97.
Gens tua, & Pontifices tui tradiderunt te mihi.592.
Venit hora vt clarificetur filius hominis. 603.
Niſi granum frumenti cadens in terra, &c. 533.
Oportet exaltari filium hominis.225.
Nunc animam meam turbata eſt & quid dicam Pater ſaluifica me ex hac hora, ſed propterea veni in hanc horam.255.
Quod facis, fac citius.610.
Vnus veſtrum me traditurus eſt.611.
13 Mandatum nouum do vobis vt diligatis inuicem ſicut dilexi vos.219.
Vos vocatis me magiſter & domine, & bene dicitis.340.
Cum dilexiſſet eos qui erant in mundo in finem dilexit eos.349.
Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis.552.553.
Opera, quæ ego facio & ipſe faciet, & maiora horum faciet.524.
Ego ſum veritas.447.
15 Si quid petieritis patrem in nomine meo. 374.
Prophetauit neſciens quid diceret.533.
Non vocaui illos ſeruos ſed amicos quia quæ cunque audiui à patre meo, nota feci illis. 149.157.
Ego in medio veſtrum ſum tanquam qui miniſtrat.340.
Maiorem charitatem nemo habet quã vt animã ſuam ponat quis pro amicis ſuis.349.
Pater meus agricola eſt.386.
Si opera non feciſſem quæ nemo alius fecit, peccatum non haberent.515.
Si non veniſſem & locutus non fuiſſem peccatum non haberent.527.528.
Excuſationem non habent de peccato ſuo. 528.
16 Expedit vobis vt ego vadam, ſi enim non abiero paraclitus non veniet ad vos. 160.
Conſumatum eſt, tradidit ſpiritum.597.
17 Confidite ego vici mundum.31.
Pater venit hora, clarifica filium tuum. 225.
Hæc eſt vita æterna vt cognoſcant te ſolum verum Deum & quem miſiſti Ieſum Chriſtum.451.
18 Si male locutus ſum teſtimoniũ perhibe de malo, ſi autem bene cur me cędis. 242.
Conuerte gladium tuum in vaginam.551.
Expedit vt vnus homo moriatur pro populo ne tota gens pereat.593.608.
Nos legem habemus & ſecundum legem debet mori.ibi.

Quia filium Dei ſe fecit. ibid.
Calicem quem dedit mihi pater non vis vt bibam illum?610.618.215.
Sciebat Ieſus omnia quę ſuper ipſum ventura erant.159.
19 Non haberes in me poteſtatem, niſi datum tibi eſſet deſuper.215.593.
Inclinato capite clamans voce magna emiſit ſpiritum.256.
20 Vidimus dominum.105.
Mitte digitum tuum in locum clauorum, & manus in latus.22.
Accipite ſpiritum ſanctum.144.
Noli me tangere.167.
Ingreſſus ianuis clauſis dixit pax vobis.551.
21 Petre diligis me plus his?102.
Sequere me.152.
Domine hic autem quid? ibid.
Habetis hic aliquid vt manducetur? 160.
Ecce quomodo amabat eum.159.
Domine tu ſcis quia amo te.455.
Cognouerunt dominum in fractione panis. 158.
Pax pax cum non ſit pax.552.

Dall' Epiſtola di S. Paolo alli Romani.

Cap. 1 Inuiſibilia Dei per ea quæ facta ſunt intellecta conſpiciuntur.435.
Qui prædeſtinatus eſt filius Dei.512.
2 In quo alium iudicas te ipſum condemnas.182.
3 Arbitramur homines iuſtificari ex fide. 334.
5 Cum inimici eſſemus reconciliati ſumus per mortem filij eius.360.
Vbi abundauit delictum ſuperabundauit, & gratia.363.
7 Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ & captiuantem me in lege peccati.89.
Reconciliati ſumus per mortem filij eius. 551.
Quæ nupta eſt, cogitat quæ ſunt viri, & quæ ſoluta eſt à lege viri, cogitat quæ ſunt Dei.432.
8 Tradidit filium ſuum pro nobis.114.
Non ſunt condignæ paſſiones huius temporis ad futuram gloriam quæ reuelabitur in nobis.224.335.
Quid nos ſeparabit à charitate Chriſti, tribulatio, an anguſtia, an fames, an gladius.261.
Certus ſum enim quod neque mors, neque vita, neq; Angeli, neque Archãgeli, neque principatus, neque poteſtates poterũt nos ſeparare à charitate Chriſti. ibid.
Si Deus pro nobis quis contra nos?316.
Si filij & hæredes, hæredes quidem Dei cohæredes autem Chriſti.334.
Scimus quia diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum.371.
Spiritus ſanctus poſtulat pro nobis gemitibus innenarabilibus.508.
Conformes fieri imagini filij eius.512.
Quos præſciuit, hos, & prædeſtinauit, &c. 512.
De peccato damnauit peccatum. 18.
Fratres debitores ſumus non carni, vt ſecundum carnem viuamus.33.
9 Non eſt volentis, neque currentis, ſed Dei miſerentis.461.
Quædam ſunt vaſa in honorem, & quædam in contumeliam.508.216.
Nunquid dixit vas figulo, quare me ſic feciſti.509.
12 Carbones ignis congeret ſuper caput ſuum.234.
Mihi vindictam, & ego retribuam. ibidem.
Noli vinci à malo, ſed vince in bono malum. 385.

Dalla Epiſtola prima à Corinthij.

Cap. 1 Prædicauimus Chriſtum crucifixum, Iudæis quidem ſcandalum, gentibus autem ſtultitiam.593.623.
Nos ſtulti propter Chriſtum.356.
Prædicauimus, Chriſtum Dei virtutem, & Dei ſapientiam.515.
Diuiſiones gratiarum ſunt.507.
3 Si tradidero corpus meum ita vt ardeam, charitatem autem non habuero nihil mihi prodeſt.603.
Ego plantaui, Apollo rigauit, Deus autem incrementum dedit.546.
4 Nihil mihi conſcius ſum, ſed non in hoc iuſtificatus ſum.408.515.
5 Ille qui non fecit peccatum, pro nobis peccatum fecit.607.
6 Membra veſtra templa ſunt ſpiritus ſancti.104.
7 Quod ſi non ſe continent, nubant, melius eſt enim nubere quam vri.299.
8 Scientia inflat.572.
9 Caſtigo corpus meum, & in ſeruitutem redigo

redigo, ne cum alijs prædicauerim ipſe reprobus efficiar.512.
10 Facit cum tentatione etiam prouentum. 134.566.
In captiuitatem redigentes intellectum in obſequitum fidei.529.
11 Mulieres vadant velato capite in eccleſia propter Angelus Dei.305.
Vir eſt caput mulieris.434.
Non coronabitur niſi qui legitime certauerit.587.

Dalla Seconda à Corinthij.

Cap.4 Momentaneum, & leue tribulationes veſtræ.20.
5 Datus eſt mihi ſtimulus carnis Angelus Sathanæ, qui me colaphizet.245.
10 In captiuitatem redigentes intellectum in obſequium fidei.527.
12 Ne magnitudo reuelationum extollat me datus eſt mihi,&c.245.
Cum infirmor ſum fortior ſum.134.
13 Deus pacis & dilectionis ſit nobiſcum. 550.

Da' Galati.

Cap.1 Si hominibus placerem ſeruus Chriſti nõ eſſem.315.
4 Quomodo tunc is qui ſecundum carnem natus fuerat, perſequebatur qui ſecundum ſpiritum, ita & nunc.302.
5 Manifeſta ſunt opera carnis, quæ ſunt fornicatio, immunditia, luxuria.108.
Fructus autem ſpiritus ſunt charitas, gaudium pax. 534.555. Eſt idolorũ ſeruitus.

Dall' Epiſtola à gli Efeſi.

Eratis ſine Chriſto,& ſine Deo in hoc mundo.328.
Cap.1 Vos eſtis ciues ſanctorum.558.
5 Fornicatio,& immunditia nec nominetur in vobis.35.
Viri diligite vxores veſtras, ſicut Chriſtus dilexit eccleſiam.165.
Hoc ſacramentum magnum eſt in Chriſto, & in eccleſia.164.
Chriſtus eſt caput eccleſiæ.452.
Elegit nos ante mundi conſtitutionem. 508.
9 Sumentes gladium ſpiritus ſancti, quod eſt verbum Dei.195.

Dall' Epiſtola à Filippenſi.

1 Cupio diſſolui, & eſſe cum Chriſto.135. Cap.
2 Qui cum in forma Dei eſſet, non rapinam arbitratus eſt eſſe ſe æqualem Deo, ſed humiliauit ſemetipſum formam ſerui accipiens.44.
In ſimilitudinem hominum factus, & habitu inuentus vt homo.156.
Factus eſt obediens vſque ad mortem.254.
Ipſe operatur in nobis velle, & proficere. 365.
3 In terris viſus eſt,& cum hominibus conuerſatus eſt.156.

Dall' Epiſtola à Coloſſenſi.

1 Imago animi vultus.507. Cap.

Dall' Epiſtola prima à Timoteo.

2 Coaceruabunt ſibi magiſtros prurientes Cap. auribus, & à veritate quidem auditum auertent.198.
Deus vult omnes homines ſaluos fieri.508.
5 Vidua, quæ in delitijs eſt, mortua eſt.434.

Dall' Epiſtola ſeconda à Timoteo.

1 Conſcientiam habẽtes cauteriatam.248. Cap.
In reliquo repoſita eſt mihi corona Iuſtitiæ. 512.
4 Argue, obſecra, increpa.541.

Dall' Epiſtola à gli Hebrei.

1 Horrendum eſt incidere in manus Dei vi- Cap. uentis.466.
4 Per omnia tentatum.32.
Viuus eſt ſermo Dei,& efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti.195.
5 Cum clamore maxime, & lacrimis. 237.
11 Extinxerunt impetum ignis.20.
Lapidati ſunt, ſecti ſunt, in occiſione gladij mortui ſunt.20.
12 Recogitate eum qui pro nobis talem ſuſtinuit contradictionem.112.
Deus noſter ignis conſumens eſt.605.

Dalli Atti Apoſtolici.

3 Argentum, & aurum non eſt mihi, quod Cap. autem habeo hoc tibi do.129.
5 Ibant

5 Ibant Apoſtoli gaudentes à conſpectu concilij, quoniam digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliam pati.253.
Ananias cur tentauit Sathanas cor tuum.566.
6 Plenus fortitudine.326.
Vidit Ieſum ſtantem à dextris virtutis Dei. ibid.
7 Non eſurient, neque ſitient amplius.475.
8 At illi imponebant manus ſuper illos, & accipiebant Spiritum ſanctum.144.
9 Oſtendebant illi veſtes, quas faciebant illi Dorcas, ſpirans minarum, & cædis in diſcipulos Domini.220.
10 Loquente Petro, cecidit Spiritus ſanctus ſuper omnes qui audiebant verbum.546.
12 Nunc ſcio vere quod miſit Dominus Angelum ſuum, & eripuit me de manu Herodis, & de omni expectatione plebis Iudæorum.12.
13 Vobis oportebat primum prædicari verbum Dei, ſed quia renuiſtis, & indignos vos iudicaſtis vitæ æternæ, ecce conuertimur ad gentes.548.
In ipſo viuimus, mouemur, & ſumus.576.

Dall' Epiſtola di S Giacomo.

Cap.1 Si quis indiget ſapientia poſtulet à Domino.352.575.
Poſtulet autem in fide nihil hæſitans.381.
Religio munda, & immaculata hæc eſt, viduas viſitare.432.
Omne datum optimum, & omne donum perfectum deſurſum eſt deſcendens à patre luminum.576.
2 Qui dilexit me, & tradidit ſemetipſum propter me.622.

Dall' Epiſtola prima di S. Pietro.

Cap.2 Abſtinete vos à carnalibus deſiderijs, quę militant aduerſus carnem.298.
Vos eſtis Regale ſacerdotium, gens ſancta, populus acquiſitionis.302.

Dall' Epiſtola prima di S Giouanni.

2 Concupiſcentia carnis, concupiſcentia Cap. oculorum, & ſuperbia vitæ.467.
4 Charitas foras eijcit timorem.297.

Dalla ſeconda Epiſtola di S Giouanni.

1 Si dixerimus quia peccatum non habe- Cap. mus, nos ipſos ſeducimus, & veritas in nobis non eſt.98.

Dal Apocaliſſi.

Ego ſum principium, & finis.31.503 Cap.
Et à teſte Chriſto qui eſt teſtis fidelis primo genitus mortuorum.326.
Hi ſunt qui lauerunt ſtolas ſuas, & candidas eas fecerunt in ſanguine agni.592.
2 Odiui facta Nicolaitarum.220.
3 Non inuenio opera tua plena.336.
Hæc dicit ſanctus, & verus.539.
5 Ex tribu Iuda duodecim millia ſignati. 187.
Feciſti nos Deo noſtro regnum.558.
9 Deſiderabunt mortem, & mors fugiet ab eis.
10 Signa quæ locuta ſunt ſeptem tonitrua. 157.
21 Abſterget Deus omnem lacrymam ab oculis ſanctorum.136.
Vidi Hieruſalem nouam deſcendentem de cælo, à Deo paratam, ſicut ſponſam ornatam viro ſuo.419.
22 Ex vtraque parte fluminis lignum vitæ reddens fructum ſuum & ſolium ligni ad ſanitatem.450.

FINIS.

TAVOLA
DELLE MATERIE
PIV NOTABILI.

PRIMO NVMERO SIGNIFICA CARTA, Secondo numero ſignifica Colonna.

A

ABraamo perche chiama il monte, doue deue ſacrificare il figlio: Dominus videbit. 114.1
Abbandonati da Dio quali ſiano. 318.1
Abraamo perche confeſſa eſſere poluere, e cenere.
Abſalon tratta di far vccidere Amon, per vn peccato di ſtupro. 229.1
Abſalone cerca di togliere, la vita, & il Regno al padre. 600.2
Abuſo di peccare nelle chieſe. 412.1.
Abbondanza nella chieſa militante, di donde naſce. 323.2
Abſenza di Dio da noi di quanto danno. 327.1
Abominatione grande è riuoltar le ſpalle à Chriſto. 313.2
Abraamo anguſtiato, douendo ſacrificare il figlio. 582.1
Abitatione delle pecore di Dio, quale. 475.1
Acqua di lacrime con fuoco d'amor, quanto giouano. 111.2
Acque piouane più profitteuoli alla terra, delle fiumane. 266.1
Acqua che beuuta toglie la memoria. 267.2
Acqua della gratia diuina, di doue viene, & in che modo. 271.2
Acque del Giordano, purgate dal tatto di Chriſto. 450.1
Acque, di lacrime lauano l'anima. 450.1
Acqua cõ la quale Iddio ſcopriua quelli peccatori che cercauano aſconderſi. 404.2
Acque di due ſorti. 473.2
Acquiſto ſi fa di due cose. 519.2
Aquila vccello liberaliſſimo. 52.2
Adamo doue fù formato. 418.1
Adamo perche tentato dal Diauolo di mangiar il pomo. 80.2.
Adamo poſe il nome à tutti gli animali, e non à ſe. 66.2
Adamo è nome cõmune anco alle donne. ibi.
Adamo poteua chiamarſi contento, e poi non era. 468.2
Adamo ſimile ad vn fanciullo. 89.1
Adamo quanto amato da Chriſto. 158.1
Adulterio inonda per tutto. 282.2
Adulterij di donde naſcono. ibi.
Adultero quãti mali adietro ſi tragga. 282.2
Adultero è vn ladro. 283.2
Adulteri ſono infami lenoni. ibid.
Adulterio ſtimato graue peccato da Ligurgo. 280.2
Adulterio ſignifica il peccato. 173.2
Adulterio quanto caſtigo meritaſſe, ſecondo la riſpoſta d'vn Spartano. 280.2
Adulti ſe bene ſi ſaluano mediante il ſangue di Chriſto, biſogna peroche ancor eſſi vi concorrino. 513.1
Adulterio odiato da molti grauiſſimi huomini. 281.1
Adulterio quanti peccati cagiona. 369.1
Adulterio non merita miſericordia. 282.1
A far vna perfetta pace, che ſi ricerca. 154.2
Affetti di queſti beni deuono eſſer ben diſpoſti nell'animo noſtro. 92.2
Afflittione dello ſpirito maggior di quella della carne. 106.1
Aiuto della gratia diuina neceſſario. 335.1
Aiuto di Dio ſi deue chiamare in ogni noſtra operatione. 575.2
Aiuto della diuina gratia quanto ſia. 336.1
Aiuto della diuina gratia doue naſce. 587.2
Allegrezza che hà il Diauolo ſopra di noi. 242.2
Allegrezza dell'animo doue conſiſte. 468.1
Allegrezza del penitente, quando ſi ſente aſſoluere da peccati. 473.1

Alcuni

Alcuni ſpirituali ſono peggiori, d'altri carnali.109.1
Allegrezza duplicata del Demonio quando ci tenta in che coſa conſiſta.246.1
Aleſſandro in pericolo di morte ſaluato da Elitio ſuo fedel amico.245.2
Aleſſandro non volſe commettere peccato con vna maritata per non commettere adulterio.281.1
Ali che traſportano vn peccatore all'alto della ſuperbia quale ſiano.404.1
Angeli che vfficiò hanno.305.2
Angioli come poſſono ſaper i noſtri penſieri.411.2
Angelo peccò per ſuperbia, & ambitione. 367.1
Angioli ſi rallegrano della noſtra penitenza.243.1
Angeli non generano.285.2
Anima in che atto è beata.332.2
Anima noſtra auanti il peccato poteua produr ogni effetto di virtù, ma doppo non altro che triboli e ſpine produce.426.1
Animali che erano nell'arca, non oſtante che foſſero fra loro nemici, nell'arca però viſſero ſempre in pace.223.1
Anima in tre modi può eſſere liberata dal peccato originale.94.1
Anima è tempio di Dio.104.1
Anima come, & quando s'infetta.467.2
Anima deuota toglie la ſperanza al Diauolo. 249.1
Anima ingombrata di piaceri mondani non laſcia luogo alli ſpirituali.324.1
Anima noſtra ſimile alla bilancia, & all'horologio.148.1
Anima noſtra bella & però vagheggiata dal Demonio.240.1
Anima di Chriſto meſta, & perche.258.2
Anima ferita di peccato mortale, che mezzo ſia per ſanarci.58.1
Anima peccatrice cibo di Dio.61.2
Anime doue ſi purgano ſecondo Ariſt.2.2
Anima humana in quanti modi poſſa vſcire dal ſuo corpo.6.1
Anime per la ritardanza dello andar in cielo ſentono grandiſſimo dolore.7.1
Anima dãnata ſe può vſcire dall'Inferno.8.1
Anima dannata non deue eſſer pianta.9.1
Anima mentre è in queſta vita deue piangere i peccati.9.1
Anime del purgatorio quanto ſi lamentino de ſuoi heredi, che non l'aiutino.11.2
Anime quando ſono liberate dal Purgatorio che coſa dicono, & che allegrezza ſentono.12.2
Anime del purgatorio ſentono tutte allegrezza quãdo ſi prega per vna di quelle. 13.1
Anima noſtra ha tre nemici che l'inuidiano. ibid.2
Anima noſtra come poſſa eſſer ſoccorſa dalle inſidie del Demonio.ibi.
Anima noſtra qual ſegno maggiore poſſa dimoſtrare di fortezza.567.2
Anima come poſſa diffenderſi, & anco ſuperare il Demonio.567.2
Anima innamorata di Dio può aſſomigliarſi ad vn veloce barbaro.351.1
Anima noſtra miſera ſenza la gratia di Dio. 327.1
Anima coſi viue con la preſenza della gratia di Dio, come fa il corpo con la preſenza dell'anima.329.1
Anima noſtra è come vna naue poſta in mezo d'vn rapidiſſimo fiume.296.1
Anima ha tre nemici.30.2
Anima partecipa tre gradi di vita.107.2
Anima acciò ſia fertile che ſi debba fare. 296.1
Anima ſẽza la gratia di Dio, è miſera.163.2
Anima da bene è vn altro Cielo.463.2
Anima peccatrice è vn'inferno.463.2
Anima ſi piglia per la vita animale nella ſacra ſcrittura.172.2
Animo d'Abramo anguſtiato, douendo ſacrificare il figlio.582.1
Animo forte, quali coſe non deue temere ſecondo Ariſt.211.1
Animo Chriſtiano deue eſſere ſimile à legni quadrati.211.1
Animo Chriſtiano douerebbe hauere la memoria di Ceſare.212.1
Animo pentito con quali parole ſi ſcuopre. 253.1
Animo d'vn Prencipe è vna canna per il vento.78.2
Animo noſtro moleſtato da tre ſorti de peccati.108.1
Animo giuſto teme il fuoco.2.2
Animo noſtro ſimile à i contrapeſi delle ruote.ibi.2
Amici di Dio ſimile à cani bracchi.195.1
Antheo quante volte caſcaua in terra, tante ne riſorgea più gagliardo.140.1
Antichi perche dipinſero l'amor cieco. 537.1

Animali che dormendo tengono le ali aperte.120.2
Animali che insegnano far penitẽza. 133.1
Altro è hauer vna pace, altro è hauerne molte.553.2
Amici finti non seruono ne' bisogni.149.1
Amico finto simile alle rondini. ibi.
Amico finto simile all'ombra del sole. ibi.
Amico reale che fa per l'amico. ibi.
Amico finto scoperto è di gran cordoglio. ibid.1
Amici assai nelle prosperità. ibi.2
Amico finto simile al Caladrio vccello.151.1
Amico reale di che natura sia. ibi.
Amicitie del mondo quasi tutte intereſſate. ibi.2.152.1
Amico finto che proprietà habbia.152.1
Amici crescono nelle prosperità. ibi.
Amici mancano nelle auuersità. ibi.
Amicitia è cosa bella, & è moneta del Prencipe.152.2
Amico fedele è solo Dio.153.1
Amicitia di tre sorti. ibi.
Amicitia richiede tre conditioni. ibi.2
Arist. non vuole che frà l'huomo e Dio possa esser amicitia. ibi.
Amicitia può esser frà Dio e l'huomo secondo Plat. ibi.
Amicitia quanto sia buona.145.2
Amicitia solamente si ritroua, frà le creature ragioneuoli. ibi.
Amicitia deue hauer qualche fondamento. 147.1
Amicitia qual sia la buona. ibi.
Amicitia che cosa sia. ibi.2.
Amicitia hà due atti.147.1
Amicitia quanto all'atto esterno. ibi.
Amicitia si deue fare con persone honorate.557.2
Amicitia frà Dio, el'huomo quando cominciò hauer dell'infrangibile.156.2
Amicitia hà tre effetti esterni. ibi.158.2
Amicitia hà tre radici.233.1
Amicitia di Dio s'acquista con il mezzo delli trauagli.160.2
Ambitione simile al vento.561.2
Ambitione cagiona la discordia.561.2
Ambitione non si può moderare.471.2
Ambitioso gli occorre come ad vn gallo portato al mercato.48.1
Ambitioso simile al filatoio. ibi.
Ambitione cagiona l'vsura.48.2
Ambitione si mostra nelle chiese.81.1
Ambitione depinta.45.2
Ambitione suggerisse ogni diffetto, benche grande anco facilmente.46.2
Ambitione cagiona inimicitia nelli huomini non ancor nati.89.2
Ambitione che cosa sia.561.2
Amore non ha misura.348.2
Amore compagno indiuisibile d'Amore. 113.1
Amor di Dio eccede ogni altro amore.154.2
Amor grande di Pigmaleone verso vna statua di marmo ch'egli haueua fatta. ibi.
Amor di Serse verso vn'arbore. ibi.
Amore d'Hortensio verso vn'anguilla. ibi.
Amore delle cose terrene, causa della nostra dannatione.136.2
Amori differenti ne' giouani virili, e ne gli vecchi.146.2
Amor nelli huomini qual sia più perfetto. 147.1
Amor può stare senza amicitia.146.1
Amore è peso dell'anime.148.1
Amore è il più grato sacrificio che possa offerire vn Christiano à Dio.229.1
Amor perche appropriato alla morte. ibi.
Amor christiano deue abbracciar amici, & inimici. ibi.
Amor dell'amico costa puoco, ma quel del nemico assai. ibi.2
Amor diuino deue esser quello che dirizzi ogni nostro passo.272.2
Amor perche è depinto cieco.537.1
Amor di Dio verso noi.154. fino 161.
Amore non è mai stato depinto muto.537.1
Amore cagione della liberalità di Dio.348.1
Amare si debbono gli nemici, perche lo comanda Dio.218.1.2
Amor di Christo quanto sia verso la Chiesa. 158.1.2
Amore d'Artemisia verso il Marito. ibi.
Amore padre della misericordia difficile à contentare.347.2
Amor al dritto, & al riuerso che cosa sia. 229.1
Amor souerchio del Padre è causa che Iddio toglie loro i figliuoli.175.2
Amor vince ogni cosa.280.1
Amori ristretti à tre generi.596.1
Amico sente dolore dell'affanno dell'altro. 113.1
Amico vero che deue far per l'altro. 147.1
Amante semper stima hauer fatto poco per la cosa amata.349.2

Amante non ha coſa che non ſia dell'amato. 148.1
Amante ridente patiſce nel core.249.1
Chiama ſi può chiamar Seraffino.148.1
Angelo che vide Giouanni nell'Apocaliſſe veſtito di nube, con facia di ſole, &c. che coſa accennaua.449.1
Appetiti della noſtra carne 91.1
Apelle fu conoſciuto eccellentiſſimo Pittore da Protogene da vna linea ſola che gli fece in caſa.525.1
Api han due cote in ſe.68.1
Api che natura hanno.287.1
Api di che natura.533.2
Argomentatori diuerſamente argomentano per conuincere.&c.541.1
Arbore ſe deue produr buoni frutti che coſa biſogna.264.1
Artefice in due maniere può formare vna iſteſſa figura.33.2
Arte di Vergilio per confonder Batillo che s'vſurpaua hauer fatto alcuni verſi quali erano di eſſo Vergilio.526.1
Argomentar di Chriſto come foſſe.542.1
Arte del diauolo per far cader Adamo in peccato.87.1
Arme prohibite che porta il Chriſtiano quali.26.1
Arte del demonio con ſcropoloſi.287.1
Arte d'eccleſiaſtici per hauer dignità. 471.2
Arte delli Euangeliſti per dipingere la Maddalena.457.1
Artificio delli horriuoli che non battono, car.193.1
Architetti eccellenti.116.1
Architettura materiale hà tre parti.246.1
Architettura ſpirituale ha tre parti.ibi.
Aretuſa è vn fonte di lacrime.111.1
Armi del mondo quali.31.2
Argomenti di tre forme ſogliono hauere i Dialetici.541.1
Aſſicurarci dalla guerra è l'vnico mezzo alla ſalute del mondo.559.2
Attione inuolontaria da due radici ſuole ordinariamente prouenire.253.2
Attione quando ſi chiamarà volontaria ò libera.254.1
Attioni, ò paſſioni dell'huomo ſi riducono generalmente a tre capi.606.2
Attioni noſtre ſi riducono à tre generi.464.2
Attione quando ſia più vitioſa.384.2
Ateniesi ne' parlamenti publici perche voleuano il loro principale Sacerdote.574.2
Atto delle virtù è dolce.587.1
Atti dell'amicitia in che conſiſtono.147.1
Atti che concorrono in queſta vita alla noſtra giuſtificatione.332.2
Auaritia graue peccato, e di quanto danno. 418.2
Auari indiſcreti.126.1
Auaritia radice d'ogni male.410.1
Auanti la venuta di Dio era tempo di guerra.561.2
Auuocati perniciosi di gran danno ad vna Città.443.1
Auuocato cattiuo peggio d'ogni altro vitioſo.443.2
Auuocato cattiuo quaſi ſimile à gli hereticì. 443.2
Auuocati, Procuratori, notarij nemici della verità.442.2
Auorio che natura hà.69.1

B

Batteſimo in che modo non toglie affatto il peccato originale.425.1
Battezando, perche ſi pone del ſale ſopra la lingua.214.2
Beatitudine di tribulati.224.2
Beneficio grande che ſi fa al nemico perdonandogli l'offeſe.234.1
Benigno è proprio nome di Dio.615.2
Beato non ſi può eſſer in queſta vita.101.2
Beni quattro che hà l'huomo hauuto proportionati con gli quattro elementi. 92.1
Beatitudine noſtra in qual'atto compitamente conſiſta.332.1
Beni da Dio s'hanno ſempre, ſe ſempre ſi ringratia delli paſſati.328.1
Beni quanti ſi poſſedono in queſta vita.111.2
Beni di queſta vita ſimili al vino.473.1
Beni ſpirituali ſimili al latte.ibi.
Beni di queſto mondo ſono picciole commende.363.1
Bene che facciamo, dipende da Dio. 488.1
Beni in queſta vita di tre ſorti.146.1
Beni di queſto mondo, ſono come acqua di torrente.476.1
Bene viene apprezzato quando è perduto. 321.1
Bene non ſi deue biaſmare.315.2
Beuanda di Dio guſto ſa.119.1
Beni di queſto mondo non ſatiano. 474.1.2
Beni che ſono al mondo, ſono diſtinti in tre generi.550.1

Biaſtematore in quanto pericolo ſia.488.2
Biaſtematore offende più Iddio di quello che fecero i crucifiſſori.488.2
Biaſtematore quanto poco deue ſperare il perdono da Dio.489.2
Biaſtematore tratta Iddio alla conditione che tratta il diauolo.490.1
Biaſtema propriamente è iniquità.482.1
Biaſtematore è infedele.482.2
Biaſtema contraria alla ragione.482.2
Biaſtema offende immediatamente la perſona di Dio.483.1
Biaſtematore ſe bene biaſtema in colera, non è però ſcuſato dal peccato.484.1
Biaſtematori caſtigati da Dio.487.1
Biaſtematore porta ſeco più lòngo tempo la grauezza del ſuo peccato di qual ſi voglia altro peccatore.487.1
Biaſtema graue peccato.330.1
Biaſtema come deſcritta.484.2
Biaſtematori non deuono eſſere tollerati da Principi.491.2
Biaſtematore come ſi ſcuſa.486.1
Beſtie hanno più cura de' loro figli, che non hanno gli huomini.340.1
Bellezze di Maria Vergine.99.2
Bel era vn'Idolo che mangiaua tutto ciò che gli era portato.138.2
Bontà del Padre eterno verſo noi.158.2
Bontà di due ſorti.209.1
Bõtà della volõtà naſce dall'intelletto.481.1
Bontà di Giobbe perche lodata.299.1
Bontà vera in che conſiſte.299.1
Bontà non ha miſura.348.2
Bugia che coſa ſia.442.2
Bugia di Crate filoſofo.148.1
Bugia che coſa ſia.47.1
Bugiardo odiato.ibi.2
Bugia figlia del Diauolo.440.2
Bugia odiata grandemente da Dio.447.1
Bugia è vn veneno infernale.441.1
Bugia di quanto danno ſia.441.2

C

CAgione dell'odio che ci porta il mondo.307.1
Cagione perche Dauide ricerca tre volte il Spirito ſanto.541.2
Cagione della altercatione nata ſopra il corpo morto di Moisè tra l'Angiolo, & il Demonio.330.2
Cagione della inimicitia che è tra Dio, & il diauolo.284.2
Cagione che Maddalena riceueſſe tante gratie.458.2
Cagione di noſtri danni, ſono i peccati.67.1
Cagione che moſſe S. Raimondo à farſi frate dell'ordine de Predicatori.311.2
Cagioni della morte di Chriſto, riſpetto alli Ebrei, furono due.592.1
Cagione di tutte le bellezze di Maddalena.458.2
Cagione perche gli Ebrei perſeguitauano Chriſto e ſuoi ſeguaci.531.1
Cagione della morte.91.1
Cagione de noſtri danni ſono i peccati.62.1
Cagione perche la pace è coſi deſiderata.550.1
Canna di Chriſto ſerue à tre coſe.79.1
Cane hà il guſto infermo.91.2
Capitano quando merita più lode.100.1
Capo dell'anima noſtra qual ſia.249.2
Carne quanto ſia inferma.91.92.
Carne perche caſtigata da Dio.34.2
Carne miſera inferma ſimile alli figliuoli di Zebedeo.91.1
Carne è fortiſſimo nemico noſtro.33.1
Carne di Chriſto ſimile à la calamita.450.2
Caſi graui ſi deuono conſigliare con huomini di valore.571.1
Caſa di Dio qual ſia.555.2
Campi che ci rappreſentano.81.1
Captura di Chriſto depinta da Giobbe, 619.2
Caſtigo di chi loda il male.315.2
Caſi occorſi ad Aleſſandro notabili.138.2
Caſtigo maggior non può dar Iddio à noi, quanto permettere che cadiamo d'vn peccato in vn altro.248.1
Caſtigo dato alli adulteri.282.1
Caſtigo grande dà Iddio quãdo dà vn Prencipe, ò ſuperiore cattiuo.75.1
Caſtigo quanto ci humilia.ibi.2
Caſtigo che merita chi ſcuopre i diffetti de Religioſi.210.1
Caſtigo alle volte ci ſerue per freno di non peccare.102.1
Caſtigo di Dio con qual ordine ſia.478.2
Caſtigo grande quando Iddio ad vn popolo dà vn prencipe cattiuo.374.1
Caſtigo conueniente ad vn ingrato qual ſia.385.1
Cauſa principale delle noſtre miſerie.86.1
Cauſe per le quali è neceſſario vn fermo propoſito di non peccare.297.1

Cautela di Dauide nel cercar buoni giudici. 180.1.182.1
Cauterio che cosa sia.248.2
Cauterio del Diauolo qual sia.ibi.
Catena che lega Iddio à star con noi qual sia.325.2
Catone Censorino nõ ammetteua otiosi alla cittadinanza Romana.565.2
Carità è vn collo che cõgiunge il capo Christo alle membra che siamo noi.520.1
Carità simile alla virtù della calamita.536.1
Carità di Dauide.104.1.
Carità quanto facilmente si perde.ibid.
Carità come multiplica le nostre operationi.519.1
Carità Christiana deue singolarmente abbracciare amici, & nemici.229.1
Carità dà la forma à tutte le altre virtù. 232.1
Carità senza fede non può durare longo tempo.247.1
Carità è il fine della perfettione christiana. 535.1
Carità prima virtù desiderata da Dio.518.1
Cerimonie che s'vsano nel battezare.428.1
Cecità della mente quanto danno cagioni. 72.fino.86.
Cerue perche partoriscono con difficoltà. 262.2
Cesare accusato di dishonestà, e lodato di virtù.156.2
Cercar la ragione perche Iddio salua questo, e non quello, è temerario.505.2
Che cosa importi non esser priuato del diuino spirito.506.2
Cherub che cosa voglia dire.538.2
Sancta Cecilia perche posta nel tempio con vn fuso al collo carico di lana.567.1
Christo cominciò la sua vita con la pace, & anco la fini.551.1
Christo doppo la sua resurrettione quando entrò à dar la pace à suoi Discepoli, doppo ch'hebbe detto pax vobis, perche ostẽdit eis manus, & latus.552.1
Christo fra tutti gli huomini è senza peccato.406.2
Christo fu nostra sicurtà tra Dio, e l'huomo. 408.1
Christo con i denti vccise la morte.256.2
Christo come inuita gli Giudei à pensar alla morte sua.ibi.
Christo propone esser essaminato auanti la sua morte per dimostrare quanto fosse volontaria la sua morte.ibid.
Christo fu condannato alla morte da due tribunali.257.1
Christo che ordine tenne nel morire.ibid.
Christo si dimostra gagliardo e forte nella morte.ibi.2
Christo come sia fatto prima di Giouan Battista.422.2
Christo solo si dice hauer fatto miracoli. 525.1
Christo instruisce gli suoi Discepoli de i misterij della nostra salute.593.2
Christo che cosa douea fare per hauer compita vittoria con il Diauolo.285.2
Christo cacciò due volte il Diauolo.286.2
Christo in che maniera, & con quanta caldezza nella sua morte prega per suoi nemici.237.1.2
Christo rispetto alla sua morte non potè essere ne ignorante, ne forte.254.1
Christo non poteua esser forzato dalli suoi nemici alla morte.254.2
Christo fuggendo non fuggiua la forza de nemici, ma cedeua all'opportunità del tempo.255.1
Christo simile al Ceruo.255.2
Christo come cagioni la sua morte.ibid.
Christo con quanto desiderio desideraua la morte.256.1
Christo com'è assalito dalla morte.ibi.
Christo e suoi seguaci perche erano perseguitati.531.1
Christo hebbe due amici, & quali.159.1
Christo piglia consiglio da gli huomini. 572.1
Christo come assalito dalla morte, vinse anco la morte.
Christo dalle due vittorie, che hebbe con il demonio hebbe anco due honori.287.1
Christo come vince la morte.287.1
Christo tratta col Diauolo come fà vn Caualiero con vn suo nemico.288.2
Christo riprende più spesso gli hippocriti di qual si voglia altro peccatore.501.1
Christo sente doppio dolore all'apparire de gli Farisei che vennero per prenderlo, & perche.619.1
Christo ne i tormenti simile ad vna innamorata donna che stà danzando.318.1
Christo perche al fine de' suoi giorni caualca, quello che nõ fece il restãte di sua vita.
Christo desideraua esser battezzato con battesimo di sangue.258.2

Chriſto ſuda ſangue per la vehemente apprenſione della morte.607.2
Chriſto ſimile ad vn arbore che hà i frutti maturi.607.2
Chriſto ha grandiſſimo deſiderio di morire. 625.2
Chriſto col batteſimo ſpiega il deſiderio di morire.ibi.
Chriſto c'inſegna il modo di far il ſordo alle ingiurie.212.1
Chriſtiana fortezza ſi compone di due parti. 212.2
Chriſtiano che cerca offendere altrui, ſimile all'Ape.231.2
Chriſto che regola ha oſſeruato con ſuoi nemici.223.1
Chriſto vince il Demonio con quell'arte con la quale eſſo vince noi.87.1
Chriſto & il Demonio fanno alla lotta.ibid.
Chriſto compatiſce à chi pecca.88.1
Chriſto non compatiſce a chi non riconoſce il ſuo peccato.ibi.
Chriſto mentre viſſe hebbe due corpi.98.1
Chriſto è cuore dell'anima.111.2
Chriſto tutto impiagato, perciò fà piangere chi lo mira.112.1
Chriſto trauagliato da tutte le bande.113.2
Chriſto quanto amore habbi portato alla Chieſa.158.1
Chriſto quanto amaſſe Adamo.ibi.
Chriſto perche cauſa inſtituiſce il Sacramento dell'Euchariſtia.160.1
In Chriſto concorſero doi volontà nella ſua morte.255.2
Chriſto con la ſua morte perche non tolſe tutta la pena del peccato.140.1
Chriſto ſolo ſenza peccato.67.2
Chriſto come ſi deue ſeguitare.515.2
Chriſto in che maniera non ſapeſſe il giorno del giudicio.157.1
Chriſto perche volſe eſſer tentato.31.1
Chriſto aſſomigliato ad vn giglio.71.1
Chriſto ſimile alla fenice quanto all'amore che a noi hà dimoſtrato.606.1
Chriſto perche non volſe eſſer tentato di carne.10.32.1
Chriſto a che fine acquiſta queſto nome di Gieſù.522.1
Chriſto perche ſentiſſe tanto dolore di perdere la vita.608.2
Chriſto raſſomigliato ad vn monte carico di palme, cedri, & altri arbori.624.1
Chriſto confermaua le ſue predicationi con miracoli.527.2
In Chriſto furono due nature.348.2
Chriſto perche ponga prima il fango ſopra gli occhi del cieco nato.133.1
Chriſto perche pregaſſe il Padre dicendo Pater ſi poſſibile eſt tranſeat a me calix iſte.607.1
Chriſto parlando della ſua paſſione perche parla ſempre in terza perſona dicendo, tradetur, flagellabitur &c.621.1
Chriſto come s'intenda eſſer abbandonato dalla diuinità.317.2
Chriſto ſimile a fanciulli ne ricorre dal Padre per fuggir la morte.610.2
Chriſto chiama il ſuo ſangue, ſangue del nouo teſtamento.268.2
Chriſto perche va più preſto a fauor de ſacerdoti che de Prencipi.304.1.2
Chriſto perche coſi mal trattato dalli Hebrei.534.1
Chriſto beue due volte in croce, ma variamente.
Chriſto come argomentaua.542.1
Chriſto neceſſariamente deue far miracoli, & perche?530.1
Chriſto con qual ordine faceua la correttione fraterna.543.1.2
Chriſto hora è detto pecora, hora agnello, & perche.291.1
Chriſtiana perfettione perche conſiſta nella charità.535.1
Chriſtiano ha due ſtati.511.2
Chriſtiano di parole, ſimile a chi ſi guarda in vn ſpecchio.132.1
Chriſtiano deue hauer le orecchie forate per ſentir la parola di Dio.196.1
Chriſtiano da chi ha da imparare per porre il ſuo core in ſicuro.476.2
Chriſtiani quelli i quali cercano di farli ſempre danno & come all'vltimo lo faccino. 177.ſino 192.
Chiaue interna neceſſaria all'huomo.211.2
Chieſa ſanta perche legge coſi ſpeſſo gli Vangeli di San Matteo, & l'epiſtole di San Paolo.355.1
Chieſa ſanta perche ſparge la cenere ſopra il capo il primo giorno di quareſima.139.2
Chieſa dalli huomini adoperata per opere cattiue.82.2
Chieſa ſanta ſimile all'arca di Noè.228.1
Nelle chieſe come ſi debba entrare, & che ſe gli deue fare.82.2
Chieſa quanto merita eſſer honorata.85.1

Chi entra in chieſa quattro coſe deue conſiderare.85.2
Chieſa non hà mai determinato ſe Maria Vergine ſia concetta, ò nò in peccato originale.93.2
Chieſa di donde patiſce pericolo.105.2
Che coſa ſia far voto.583.1
Chi ſono quelli che riuoltano le ſpalle a Chriſto.313.1
Chi ſi ritira dal bene cominciato è ſimile a figli d'Effren.313.1
Colombi nella Paleſtina perche faccino i nidi ſopra gli arbori che ſono appreſſo l'acque.403.1
Caladico vccello ſimile ad vn amico finto. 151.1
Claudia Romana lodata.567.1
Con calonniatori ſi deue far il ſordo. 202.1
Colpa ſi deue odiare, e non la natura.486.1
Cibo che Dio ci dà, è ſempre guſtoſo, e delicato.119.1
Circonſtanze delli peccati neceſſarij a confeſſarſi.275.1
Circonſtanze de peccati conſiderate da Dio. 275.2
Circonſtanze de peccati neceſſarie alla confeſſione.276.1
Città allhora è infelice quando è gouernata da miniſtri auari.409.2
Città ſenza giuſtitia miſera.179.1
Città con giuſtitia, felice.ibi.
Città di Dio hà coſtume di rimetter le ingiurie.220.2
Cielo di due ſorti.463.2
Cognitione del proprio peccato quanto giouamento c'apporta.391.2.394.1
Cognitione di Dio come ſi ha. ibidem.130. 2.131.1
Cognitione di ſe 'medeſimo riduce l'huomo a penitenza.ibi.2
Cognitione d'eſſer peccatore è più neceſſaria a quelli che gouernano che ad altri. 401.1
Cognitione delle creature difficile all'intelletto noſtro.439.1
Cognoſcerſi peccatore, è principio della noſtra ſalute.142.1
Cognitione di due ſorti, ſecondo i Filoſofi. 437.2
Cognitione negatiua, & affirmatiua che coſa ſiano.437.2
Cognitione di Dio eccede la capacità noſtra.439.1
Cognitione delle coſe diuine come ſi ſia. 436.1
Conditione d'hippocriti ſimili al Nibio. 499.1
Conditione della croce di Chriſto, è di Andrea Apoſtolo.610.1
Cõditioni della mano del ſacro ſpoſo.526.2
Conditione dell'anima noſtra.193.2
Conditione che deue hauer qual ſia voglia opera chriſtiana.498.2
Confeſſore è vn medico ſpirituale.277.2
Confeſſione come hà le ſue parti dimidiate. 446.1
Confeſſioni perche ſono ſpeſſo dimidiate. 447.2
Confeſſore quando poſſa eſſere rigido con il penitente, & quando nò.428.2
Confeſſore ſeuero ſimile a certe lauatrici di panni di tela.429.1
Confeſſore che ordine deue hauere nel imporre le penitenze.429.2.430.1
Confeſſore deue procedere con il penitente come fà vn giardiniero con vna pianta picciola trouata in vn deſerto.419.2
Confeſſore qual prudenza hà da vſare per cauare vn'anima dal peccato.430.1
Confeſſore perche pone la mano ſopra il capo quando dà l'aſſolutione.144.1
Confeſſore mentre confeſſa è vn Dio. 466.2
Confeſſore deue andar mite, e compatire al penitente.427.2.429.1
Confeſſore ſe può aſſoluere vn penitẽte, che rifiuta di far la penitenza impoſta. 261.1
Confeſſore che coſa faccia mentre che aſſoluendo ingiunge la penitenza.262.vſque. 262.1
Confeſſore del vecchio teſtamento, mutato nel nuouo.269.1
Confeſſore deue eſſer ſecreto.269.1
Confeſſore e non ſolo Iddio rimette gli peccati.261.2
Nel atto della cõfeſſione che coſa ſi fa.270.2
Confeſſori come ſi debbono diportare con gli penitenti.22.1
Confeſſori quale penitenze debbano imporre à penitenti.22.1
Cõfeſſore vbbligato eſſaminar il penitente. 272.273.2
Confeſſori abborriti di due ſorti.ibi.
Confeſſore non deue nella confeſſione eſſer ſeuero nel riprendere.273.1
Confeſſori mangiano i peccati di penitenti. ibi.2

Confessore come deue disponer l'animo de penitenti, acciò non ricadino in peccato. 294.2
Confessori hanno da adoperare due vfficij, &c.ibi.
Confessione necessaria a Giudici criminali. ibid.2
Confessione necessaria a Giudici criminali della Chiesa, &c.ibi.
Confessione quanto sia necessaria. 268.2. vsque.283.2
Confessione che conditioni deue hauere. 435.1
Confessione acciò sia perfetta che ricerca. 411.1
Confessione quando possa chiamarsi fedele. 435.vsque448.
Confini di Maria Vergine.97.1
Confidenza necessaria nell'oratione.381.1
Conditioni dell'anima priua della gratia di Dio.163.2
Concettione di Christo era sufficientissima per la salute nostra.622.1
Concettione si può considerare in doi modi. 94.1
Concettioni di due sorti si trouano.422.1
Concerto mirabile tra il Padre eterno, & il figlio.322.1
Concettione che cosa significhi.94.1
Contento non può esser alcuno in questo mondo.468.2
Conditione del lauro.106.1
Conditione dell'anima nostra.193.2
Conditione di vn'animo giusto.2.1
Conditione de prencipi e superiori douereb be essere simile all'oglio.79.2
Cognitione di se stesso vera radice, della'penitenza.66.2
Confidenza si deue hauer in Dio.62.1
Collo della Chiesa, rassomigliato alla torre di Dauid.99.1
Collo della Chiesa quale.ibi.99.1
Collo di Maria Vergine nobilissimo.ibi.
Colòbe della Palestina di che natura.168.1
Colòba mãdata tre volte fuori dell'arca. 8.1
Colomba rassomigliata all'oratione.ibi.
Colombe pasciute di miele conducono delle altre colombe alla colombaia del padrone.546.1
Colpa non può esser remorso dell'anima, & della pena corporale.100.2
Colpa humilia l'anima.196.1
Conueniẽza fra le piaghe del corpo, & quelle dell'anima.22.1
Conuersione d'vn peccatore quanto è più miracolosa, tanto suole riuscire più mirabile.454.2
Conueniẽza fra le virtù Teologali, & tre spiriti, cioe retto, santo, e principale.522.2
Conuenienza fra queste due voci vedoua, e caccia.433.1
Contadino come diuentasse in breue tempo ricco.584.2
Contritione quanto necessaria. 266.2
Cõtritione del peccato di doue nasce.274.1
Contritione di quanta virtù.268.1
Contritione vehemente di quanta forza, 260.2.261.2
Contrarietà fra Dio, & il diauolo.495.1
Conseglio delle piante per diffenderfi da vna fecura.43.2
Consigliero ignorante di molto dãno.532.2
Consigliero che non si cura di sapere, cõmette graue peccato.532.2
Consiglio altrui quanto sia di giouamento. 563.1
Consiglio di Dio quanto gioui.563.1
Consideratione della morte quanto sia buona.132.1
Consiglio di molti quanto gioui nelle nostre attioni.574.1
Consiglio delli Ebrei contro Christo quãto parole dissero, tante pazzi furono. 534.1
Consiglio delli Ebrei contro Christo fu pieno d'ignoranza.534.2
Conseglio delli Ebrei contro Christo fu la radice della loro dispersione.533.1
Conscienze scropolose alle volte non stimano i peccati graui.279.1
Conscienze scropolose simili ad vn cane mastino.279.1
Conscienza scropolosa difficile da maneggiare, &c.278.1
Conscièze scropolose che cosa deuono auertire particolarmente.277.2
Creatura alcuna non può giongere al cielo di Maria Vergine.99.2
Dalla poca cognitione di se stesso deriua tutto il danno dell'anima nostra.142.1
Construttione dell'architetto che cosa sia. 246.1
Della cognitione di se stesso. 130. fino 145.
Consolationi sono nell'anima, e le tribulationi nel core.224.1
Contratti de peccatori come si formino.4.1
Cõtadini seminano due sorti di semẽti.55.2

Contratto vſuraro, è vn raſoio.49.2
Contrarietà fra Chriſto, & il Demonio, &c.44.2
Contritione non può ſtar ſola ſe non accompagnata dal preſuppoſito della confeſſione.271.1
Compagno indiuiſibile d'Amore, è il dolore.113.1
Compaſſione alla paſſione di Chriſto neceſſaria alla noſtra ſalute.112.2
Compaſſione che ſi deue hauere à Chriſto, per tanto patire che fece per noi.113.1
Come ſi può ſperar d'eſſer eſſauditi da Dio.238.2
Comandamenti di Dio ſono leggieri ſe ſi oſſeruano per amore.352.1
Comandamenti della legge humana difficili.335.2
Compagnia di Dio ne' trauagli quanto gioua.326.2
Comparatione tra lo ſpirito, e la carne.33.1
Cordoglio grande ſcoprir vn'amico finto.149.1
Corpo della prouidenza ci riduce à tre membra principali.345.2
Corpo ferito ſi ſana più preſto dell'anima.58.1
Corpo noſtro quanto ſia grande.141.2
Core ferito dalla contritione non può ſpargere lacrime.266.2
Core d'vn peccatore, è vn pezzo di giaccio.451.2
Core dell'anima qual ſia.111.2
Core del chriſtiano doue ſia ſicuro, & in che coſa.479.2
Core come ſia formato.505.1
Core ſenza carità è come terreno ſeminato di ſale.123.1
Core non hà chi ama perfettamente.536.1
Core dell'anima quale.249.2
Capo del diauolo quale.252.1
Correttione fraterna con che modo era fatta da Chriſto.543.1
Correttore deue correggere ſoauemente, è non ceſſare ſe bene, alla prima non fa frutto.547.1.548.2
Correttione fraterna da chi deue eſſere fatta.539.1
Correttione fraterna ſi riduce a tre parti.541.2
Correttione fraterna grata a Dio.315.2
Correttione che fece Giouan Battiſta al Re Herode come foſſe.542.2
Correttione non ſi deue fare quando non ſi ſpera frutto.547.1
Correttore deue eſſere lontano da quelli peccati che corregge.540.2
Correttore auanti faccia la correttione fraterna che coſa deue penſare.541.1
Correttore deue hauere tre ſpiriti.545.2
Corui come dicaſi che facciano oratione.117.1
Coruo che porta il cibo ad Elia.118.2
Criſtallo che coſa ſia.245.1
Criſtallo è ſimile alle tentationi.ibi.
Coſtume di giudice auaro.184.1
Coſtume delle Damme, & de Cerui nel fuggire.255.1
Coſtume delli Egittij quando erano à mezza tauola.136.2
Coſtumi de' Romani in mezzo alle loro allegrezze.ibi.
Coſtume nel crear Pontefici.ibi.
Coſtumi delli Egittij intorno a ſecreti. carte 157.2
Coſtume delli antichi nel ſepelire i morti. ibi.132.1
Coſtume dell'antica legge nel fare i Rè. 409.2
Coſtume di Dio nell'apparire tanto nel vecchio quanto nel nuouo teſtamento.527.1
Coſtume de i Romani nel premiar le vittorie, & le virtù.286.2
Coſtume de Principi quãdo s'ammogliano con donna foraſtiera.525.2
Coſtume di Catone Cenſorino per conoſcere quelli ch'erano e buoni per eſſere Cittadini Romani. 565.2
Coſtume delli huomini è di parlare, & d'intendere ſotto ſimilitudini ſenſibili. 318.1
Coſtume dell'antica legge auanti s'aſſaliſſe vna Città.553.2
Coſtume del mondo nel perſeguitar ſempre i ſerui di Dio.301.2
Coſtumi de' Parti intorno alle donne.145.1
Coſtume della donna Egittiaca.145.1
Coſtume d'vn'Amico finto. 145. fino 161.
Creature ſono tanti libri.436.2
Creature perche ſeruono all'huomo.379.1
Croce di Chriſto inuita al perdono.234.2
Cura che ſi deue hauer de figliuoli fino a ſette anni, è d'attendere alla diſpoſitione del corpo.166.1
Curioſo ſimile all'Aquila.143.2
Curioſità di ſaper i fatti d'altrui ſpiace a Dio.ibid.

Curioſità quanto ſia nociua, & ſi troua più nelle donne che ne gli huomini. 144. ſino 145.2

D

DAnno che coſa ſignifica. 187.1
Da Dio ſolo ſi deue ſperare ogni aiuto & ogni conſiglio. 576.1
Danni che cagiona il peccato. 370. ſino 372.1
Danno che cagiona il perſeguitar i ſerui di Dio. 301.2
Danno che apporta l'occhio. 142.1
Danni che fa la partenza di Dio da noi, carte 328.1
Danni che vengono dalla perdita di Dio. 330.1
Danni che vengono di colui che cerca vendetta. 231.2
Dalida perche ſi lamenta di Sanſone. 157.1
Dauide ſi duole amaramente. 130.1
Dauide mangia il penſiero a ſomiglianza di pane. 131.2
Dauide perche non offeſe Saul ſuo nemico che trouò nalla ſpelonca. 236.2
Dauide parlando della paſſione di Chriſto perche parla in propria perſona. 621.1
Dauide perche dica hora, in iniquitatibus conceptus ſum, hora in peccatis concepit me mater mea. 422.1
Dauide che miſericordia chiamaſſe à Dio. 363.1
Dauide che coſa intenda per non eſſere cacciato dalla faccia di Dio. 506.2
Dauide perche ricerca tre volte lo Spirito ſanto. 530.2
Dauide perdona a Saule le offeſe. 228.1
Dauide perche cagione ſi dimoſtraua coſi pronto al patire. 260.2
Dauid perche dica hora Spirito ſanto, hora ſpirito retto, hora ſpirito principale. 541.2
Dauide hauea gran cautela nel cercar buoni giudici. 180.1. 182.1
Dauide con quanta diligenza faceua l'eſſame della ſua conſcienza. 274.2
Dauide per qual cauſa prega Iddio che non ſi parti da lui. 326.1
Dauide perche riuerſa il peccato de ſuoi genitori alla madre, & non al padre. 431.2
Dauide quanti peccati haueſſe. 376.2
Detto notabil d'vn Giudice che douea ſotto ſcriuere vna ſentenza d'alcuni condannati a morte. 191.1
Detto d'Ageſilao Rè di Sparta intorno al buon gouerno che deue hauer vn Principe. 180.2
Detto di Platone ad vn ſchiauo col quale era adirato. 219.2
Detto notabile di Diogene. 587.2
Detto notabile di Temiſtocle. 212.1
Definitione della penitenza. 289.2
Definitione della fauola. 585.2
Definitione della contritione. 266.2
Debito d'vn vero Prencipe. 119.2
Deriſori di Sacerdoti quanti mali cagionano. 310.1
Deſcrittione della biaſtema. 484.2
Deſcrittione del ſacrificio d'Abram. 623.2
Deſiderio noſtro come s'inganna. 469.1
Deſiderio che ha Dio d'eſſaudirci. 380.1
Deſiderio noſtro deue eſſer poſto in Dio ſolo. 122.2
Deſiderio de peccatori perſo. 4.1
Deſiderio grandiſſimo che hauea Chriſto di morire. 258. ſino. 260.
Democrito come definiua Iddio. 605.2
Demonio ſimile ad vn cacciatore che va con vna baleſtra. 566.1
Demonio tenta gli otiofi. 566.1
Demonio a guiſa di chiaue cerca di chiuder le porte della lingua, & dell'vdito. 194.1
Demonio fa tutto il mondo ſuo, e lo vol dare a Chriſto pur che l'adori. 45.1
Diauoli ſuggeriſſe l'ambitione, ma non da la materia. 47.2
Demonio quali tentationi adoprò con Dio incarnato. 285.1
Demonio tanto più tenta vno quanto e più amico di Dio. ibi. 2
Demonio toſto che vede vno hauer perſo la gratia di Dio più lo tormenta. 163.1
Demonio fa con noi come vn peſcatore, che peſca con la cannella. 293.2
Demonio non può ferir Chriſto. 70.1
Demonio non può humiliarſi. 286.1
Diauoli precipitati dal Cielo non furono tutti relegati nell'inferno. 241.1
Diauolo che ſtratagemavſa cõ penitẽti. 252.
Diauolo perche ſia triſto? in odio a Dio? abbominando a noi. 368.1
Diauolo non ci laſcia hauer il propoſito di non peccare. 293.1
Diauolo tenta molto quello che ſempre s'affatica. 568.1
Diauolo quando conobbe Chriſto eſſer vero figlio

ro figlio di Dio.288.2
Diauolo porta la noua all'inferno che Chriſto era vero figlio di Dio.288.2
Diauolo non ha più forte nemico d'vn penitente.454.1
Diauolo ſi ſcaccia con piaceuolezza dall'anima del penitente.428.1
Diauolo che ſtrattagema vſa p torci la vergogna p reſtituircela nella cõfeſſione.446.2
Diauolo fa più ſtima de peccati ſpirituali, che de carnali.109.1
Diauolo perche ſi chiama inimicus homo. 239.1
Diauolo ſempre vorrebbe ſpogliare de beni ſpirituali, e temporali.239.1
Diauoli mangiano i noſtri beni con dne maſcelle, & perche.239.2
Diauolo quanto vageggia l'anima noſtra. 240.1
Diauolo perche odia ſommamente gli amici di Dio.ibi.
Diauolo ci tenta per ſuo proprio intereſſe. 241.1
Diauoli precipitati dal Cielo non furono tutti relegati nell'Inferno.241.1
Diauoli nel giorno del giudicio ſaranno tutti relegati nell'inferno.ibi.
Diauoli perche cercano di prolongare il giorno del giuditio.ibi.
Diauolo ſe mancaſſe dell'officio ſuo di tentarci, Iddio lo ſuegliarebbe a queſto per beneficio noſtro.241.2
Diauolo ſi rallegra ſopra di noi.242.2
Diauolo perche ſenta tanto contento quando ha fatto cadere vn'huomo in peccato. 243.1
Diauolo tiene le ſue caſſette in Chieſa. 82.1
Diauolo perche tenta Adamo.86.2
Demonio quale inganno adoprò per far peccare Adamo.87.1
Diauolo promette trè coſe a noſtri primi padri per ingannarli 87.2
Diabolico inganno ſimile ad vn triſto compratore che inganna vn contadino. 88.2
Demonio tenta più li giuſti, & virtuli, più cerca di trattenerli, acciò non s'emendino.105.2
Diauolo non potrà mai con le ſue tentationi ſe noi non vogliamo.245.1
Diauolo non ci può tentare ſopra le noſtre forze.ibid.
Diauolo ha contento grandiſſimo quando il peccatore non ſi riduce mai a penitenza, ò ſe ſi riduce lo fa tardi.246.1
Demonij che forzà fanno fra loro per metter in rouina queſt'anima noſtra.ibi.2
Diauolo ſimile ad vn triſto mercante. 247.2
Diauolo cerca leuarci la fede principalmente.ibid.
Diauolo fa l'amore cõ l'anima noſtra. 249.1
Diauolo non ha mai potuto rallegrarſi di veder Maria Vergine peccare.252.1
Demonio è vn cacciatore.252.1
Diſgratie vanno accompagnate come le ſoreile delle gratie.100.2
Donna elemoſiniera ſarà ſempre feconda. 124.2
Diauolo cerca di cauarci vn'occhio.64.1
Diauolo doppo il peccato perdè l'occhio deſtro.ibi.2
Diauolo non può eſſer vccíſo.285.2
Dialettici ſogliono hauer tre forme d'argomenti.541.1
Dialettici diuerſamente argomẽtano per vincere,&c.541.1
Dialogo tra Chriſto e San Pietro intorno alla miſericordia di Dio, & de gli huomini.355.2
Diffetto de Sacerdoti è diffetto di ſecolari,& perche.308.2
Diffetto di non conoſcere le noſtre imperfettioni di donde naſce.396.2
Diffetti delle donne ſono tre.350.2
Diffetti de ſudditi ſono aſcritti al ſuperiore. ibi.col.2
Dichiaratione della chimera a cui ſono aſſomigliati gli Hippocriti.494.fino.501.1
Dichiaratione di quella ſentenza di San Paolo. Deus vult omnes homines ſaluos fieri. 508.2
Dichiaratione di queſto nome predeſtinatione.508.1
Dignità eccleſiaſtiche chi più ne gode. 416.1
Digiuno cagiona ripoſo.502.2
Dignità eccleſiaſtiche, quante volte ſi danno per fauore non per meriti.419.1
Dignità eccleſiaſtiche come ſi deuono accettare, & rifiutare, e quando.419.2
Differenza frà quel artefice, che lauora in materia viua, & quello, che lauora in materia morta.580.1
Differenza dallo ſtato della volontà auanti il peccato, e doppo.580.1
Differenza dal parlar di Mosè, dicendo, vidit Deus quod eſſet bonum. à dire vidit, quod eſ-

quod eſſet bona.580.2
Differenza fra il corpo che ſparge ſangue,& l'anima che ſparge lacrime.267.1
Differenza frà il teſtamento vecchio, e nuouo.266.1
Differenza frà la confeſſione del vecchio teſtamento à quella del nuouo.ibi.
Differenza frà la paſſione, & compaſſione. 597.2
Differenza frà la lenticola, e'l corno.78.1
Differenza frà la pace diuina, & mondana. 552.2
Differenza frà queſte parole emiſit ſpiritum, & amiſit ſpiritum.257.2
Differenza dal abbandonar, al partir di Dio. 318.1
Differenza frà la talpa e l'aquila.143.2
Differẽza frà la Chieſa,& la ſinagoga.242.2
Differenza grande, trà dire che la tentatione entri in noi, & dire che noi entriamo in tentatione.242.2
Differenza fra buoni e triſti.246.1
Differenza frà il peccato di Giuda, & quello di Pietro, & perche vno fà la penitenza, & l'altro s'impicca.250.2
Differentemente Chriſto è condannato alla morte dal Padre eterno, & dalli Giudei. 257.1
Differenza fra Dio, e l'huomo.80.2
Differenza tra monti, & campi.81.2
Differenza fra le miſericordie antiche,e moderne.91.2
Differenza frà i ſanti che ſono in cielo, & quelli che ſono ancor quà giù in terra. 105.2
Differenza fra i peccati d'auerſione,e di conuerſione.108.1
Differenza fra i peccati ſpirituali, e carnali. 109.2
Differenza frà il piangere dell'huomo, da quello della donna.110.1
Differenza frà vn martire,& vn penitente, il quale ſtà in continuo pianto.111.2
Differenza trà vn'auaro, & vn'elemoſinario. 125.1
Differenza tra il bere vino,ò acqua, & mangiare vn pezzo di pane.131.2
Differenza tra vno, che innocentemente ſia poſto in prigione, & vno che vi ſia poſto come reo.136.1
Differenza frà huomini boni, e triſti.142.2
Differenza frà vn'huomo modeſto, & vno profontuoſo.143.1
Differenza tra il perdonar il peccato,& il riſanar dalla infermità.295.1
Differenza dal abbondonar di Dio,alla penitenza di lui, e quanto peggior effetto cagiona la penitenza che l'abbandonare. 316.2
Differenza frà quello che maſtica il pane, & quello che maſtica, ò carne,ò peſci,ò frutti.184.2
Differenza frà la ſtatua depinta nei cantici da quella di Nabucodonoſor.293.1
Differenza frà il fuoco del purgatorio & del l'inferno.6.2
Differenza con laquale ſi celebra l'vfficio de ſanti, & quello de morti.6.2
Differenza tra l'vfficio del padre,e della madre.24.1
Differenza trà il perdere, & perdere male. 25.1
Differenza frà l'ira di Dio, e quella delli gli huomini.30.1
Differenza frà Dio vero,& gli Idoli.32.1
Differenza frà i vitij, che accompagnano la giouentù,da quelli de vecchi.35.2
Differenza frà l'eſſaminatione, che fa vn curioſo, ò vn huomo dell'altro à quella che ſarà Iddio di noi il giorno del giudicio. 145.1
Differenza frà l'amore di gioueni Vecchi, & virili.148.2
Differenza frà l'amor di Dio,e noſtro.154.2
Differẽza tra vn pittore,&vn'ſcultore.437.2
Differenza fra il monte Hermon,& il monte Sion.178.1
Differenza fra la luce interna, & eſterna. 65.1
Differenza frà l'agnello, & il capretto.67.2
Differenza tra Dio, e ſuoi diſcepoli nel dire queſta parola Amen.447.1
Differenza tra eſſer meretrice eſpreſſa,& eſſer ſolamente veſtita da meretrice. 413.1
Differenza tra lo deſcriuere di Dio, & delli Angioli, à quella de gli huomini.437.1
Differenza fra quello che mangia, e quello che beue.39.2
Differenza fra il lauar de piedi che fa la Maddalena à Chriſto, & del lauar i piedi che fa Chriſto à ſuoi Diſcepoli.41.2
Differenza tra la pace, e la tregua.41.1
Differenza fra i tre generi delle noſtre attioni.464.2
Differenza fra i precetti negatiui,& affirmatiui.50.2

Differen-

Differenza fra il formento, & vezze.55.2
Differenza da ſollecitar vna meretrice, a ſollecitar vna donna caſta.56.2
Differenza da peccare coſi nella ſuperficie, a profondarſi nel peccato.56.2
Differenza tra i mezzi, & il fine.535.1.2
Differenza fra queſti tre nomi, gaudium, læti tia, exultatio.462.2
Differenza fra le due ſtatue del Re Nabucodonoſor.73.1.
Differéza fra il ſuperiore, & il ſuddito.75.1
Differenza fra i monti, & il mare.372.2
Differenza fra la terra, & l'acqua.ibi.
Differenza fra l'holocauſto, & il ſacrificio. 494.2
Differenza fra dire che Dio ſia morto, & che la diuinità ſia morta.289.1
Differenza tra l'operare d'vn ſaggio, & d'vn pazzo.519.2
Differenza fra le leggi di Dio, e del mondo. 222.1
Differéza fra Paſſarini, & altri vccelli.223.1
Differenza tra il cuore, & l'anima.224.1
Differenza fra i beni di queſta vita e quelli dell'altra.473.1.2
Differenza fra l'appetito noſtro, e quello de ſanti.474.2
Differenza fra vna rouinoſa pioggia che vadi à cadere ſopra vn monte di lana ad vna che ſi ſcarichi ſopra vn monte di ſaſſi. 478.2
Differenza fra la faccia dell'huomo, a tutte le altre membra.507.1
Differenza fra la legge di Dio, a quella del mondo.587.1
Differenza fra l'acqua de torrenti a quella de i fonti.475.2
Differenza fra le tre attioni, ò paſſioni che ha l'huomo.606.2
Differenza fra le oblationi, i ſacrificij, gl'holocauſti, è le Ecatombe.620.1
Differenza fra il concetto e la voce di colui che parla, e la voce, & il concetto di colui che aſcolta.196.2
Differenza fra il marito, & l'adultero.198.2
Differenza fra la bontà naturale, & morale. 209.1
Differenza fra vn huomo da bene, & vn triſto.213.2
Differenza fra la carità, & altre virtù.535.2
Differenza fra queſti due verbi narrare, & enarrare.538.2
Differenza fra i beni diuini, & gil humani. 436.1
Differenza cagione di moltitudine.549.2
Differenza tra dare vna coſa ad altri, è donargliela.622.1
Differenza fra la legge noua, è vecchia. 545.1
Differenza con la quale ſanta Chieſa tratta de i chiodi, & della lancia che ferì Chriſto.613.1
Differenza dall'allegrezza al dolore.613.1
Differenza tra lo ſeruare la giuſtitia in parte, & ſeruarla in tutto.351.2
Differenza fra la miſericordia di Dio, è de gli huomini.355.2.356.2
Differenza fra triſti è buoni, &c.322.2
Differenza fra quello verbo ama, & gli altri verbi.229.1
Differenza tra l'amar al dritto, & l'amar al rouerſcio.229.1
Differenza fra la gratia gratis data, & gratum faciens.362.2
Differenza fra vn peccatore attuale, & habituale.363.2
Differenza fra le pecore cioè ſecolari, & le pecore cioè Religioſi.303.
Differéza fra gli huomini, & le beſtie.322.1
Differenza tra malitia è dolo.311.1
Diligenza che deue vſar il penitente per ben confeſſarſi.272.2
Dilettioni deue hauer due piedi.272.1
Dilettione di Dio, è poi del proſſimo.ibi.
Diletto ordinario delle donne.279.2
Diletto che ſi hà nella pace.550.2
Diſubidienti al diuino volere di due ſorti. 586.1
Diſcordia nõ hà luogo che la capiſca. 560.1
Diſcordia cagione di gran male.560.2
Diſtico di Vergilio in lode d'Auguſto.526.1
Diſcordia è l'vnico principio alla ruina di tutte le coſe.559.2
Diſcordia cagionata dalla ambitione. 561.2
Deſiderio della morte di Chriſto, ſpiegato da Giobbe.
Diſcorſi delli otioſi.565.2
Diſcorſo della morte odioſo.140.2
Diſcorſo del Diauolo per vincer Chriſto. 288.1
Diſpoſitione di colui che apparecchia a confeſſarſi, quale habbia da eſſere.271.2
Dialogo tra meméto Domine Dauid. 228.2
Diuotione d'alcuni ſciocchi religioſi ripreſa.589.2
Difficil coſa è ſeruar la patienza, & ibi.229.

Diamante fino nemico della calamita.537.1
Diuin volere di quanta forza ſia.588.1
Dolore compagno indiuiſibile dell'amore. 113.1
Dolore che douerebbe ſentire il Chriſtiano del patir di Chriſto. 113.2
Dolore quãdo cominciò a traffiggere la Beata Vergine.597.2
Dolore di Maria Vergine quando finì.597.2
Dolore di Maria circa la morte del figlio quanto fu grande.601.2
Dolore ſuole eſſer grãde in due modi.597.1
Dolor del peccato raſſomigliato al dolore di vna parturiente donna.270.1
Doloroſo batter di petto che faceua il leproſo che coſa voglia dire.270.2
Documento a Re come facilmente ſi riducono a morte.80.1
Donne più difficilmente dell'huomo ſi ſcordano la loro imagine veduta nel ſpecchio.132.1
Donne quanto ſiano curioſe,& da queſta curioſità quanto danno ne viene.144.2
Donna quanto ſia più da ſtimarſi honorata. 145.1
Donna che non ſia modeſta, e diuota da indi tio di adultera.249.1
Donne impudiche ſono da fuggire.36.1
Donne impudiche di quanto danno.ibi.2
Donne diſhoneſte ſimile ad vn porco.37.2
Dõna impudica cõmette quaſi peccato maggiore che non commetteno gli crucifiſſori del noſtro Saluatore.38.1
Donna che eſce fuori della caſa del Padre,& entra in quella del Marito porta vn oncino & vna face.283.1
Donne quanto deuono eſſer faticoſe per beneficio della caſa.567.1
Donna che vfficio ſia il ſuo.567.1
Donne ſcropoloſe di coſe leggieri, e non di coſe graui.280.2
Donne ripudiate da loro mariti per non ſtar in caſa retirate.145.1
Donne più bugiardi de gli huomini. 447.2
Donna peccatrice che deue fare per tornare in gratia di Dio.59.1
Donna ſola non è atta ad educar i figli.166.1
Donna ſimile a traui verdi.166.1
Due ſorte di congiontioni ſecondo i gramatici.552.2
Due ſorti di Cieli.463.2
Due ſorti d'Inferni.463.2
Due furono le cagioni della morte di Chriſto riſpetto alli Ebrei.592.1
Due ſono le potenze pzincipali dell'anima noſtra.578.1
Due ſorti d'armi adoprano i peccatori in queſta vita.395.2
Due ſorti di cognitioni ſecondo i Filoſofi. 437.2
Di due coſe ſi può far acquiſto.516.2
Due coſe concorrono nelle noſtre buone operationi.335.2
Due coſe deſidera Iddio da noi.519.2
Due ſorti di confeſſori abborriti.272.2
Due ſono le infermità dell'anima.449.2
Due ſorti di concettioni ſi trouano.422.1
Due diligẽze ſono neceſſarie al horto.296.1
Due ſtrade reſtano da caminare dopo queſta vita.513.2
Due ſorti d'acque, e quali.473.2
Due ſogliono eſſere le miſure delle gratie,& de doni altrui.347.1
Due volte lo Spirito ſanto apparue in figure ſenſibili.555.1
Due ſtrade che ci hà dato Iddio per andare a lui.366.2
Due volte il Padre Eterno dice del ſuo figlio, Hic eſt filius meus, &c. & con qual diuerſità.622.2
Due ſono le coſe che eſcono dalli huomini dalle quali ſi conoſcono chi ſiano.527.2
Due ſorte di gente fra gli Ebrei.527.2
Due ſono gli atti della pdeſtinatione. 510.2
Due ſono gli ſtati del chriſtiano.511.2
Due ſorti d'ingiurie può far vn figlio al morto Padre.558.2
Due ſorti di pace ſogliono vſarſi fra gli eſſer citi nemici.554.1
Due volte li Ebrei diedero da bere à Chriſto in croce, & con che differenza.615.2
Due ſorti d'huomini che hanno tolto la vita indarno.568.1

E

EBrei perche non conoſcono il miſtero dell'incarnatione.523.2
Ebrei perche non hanno mai voluto credere à tanti argomenti, e ſegni la venuta del Meſſia?528.1
Ebrei quanto ſon pazzi a priuarſi di Chriſto che tanto gli poteua aiutare.532.1
Ebrei perche trattorno coſi male Chriſto. 534.1
Ebrei voleuano, che dalle opere, e da miracoli na-

coli naſceſſe la fede.530.1
Ebrei ſenza ſapienza.531.2
Ebrei pche non penetrano le profetie.532.1
Ebrei fanno molte feſte di Settembre.98.2
Ebrei perche ſono iti diſperſi.533.1
Ebrei temeuano i Romani che nō gli togliеſſero il ſtato loro.552.1
Ebrei ſono tanti ſerpenti contro noſtro Signore.594.1
Ebrei ſe hanno peccato intorno alla morte di Chriſto ſendo con eſſi conuenuto il voler di Dio?594.1
Ebrei non credeuano à miracoli.530.1
Ebrei adulauano Chriſto chiamandolo Maeſtro.530.2
Ebrei cercauano miracoli da Chriſto & a che fine.531.1
Ebrei per intereſſe priuato temeuano gli Romani.532.2
Ebrei contro Chriſto ſimili all'Ape, & alle Volpi di Sanſone.533.2
Edificio ſpirituale ha tre parti.246.2
Educatione de figliuoli più s'appartiene al Padre che alla madre, & perche.169.2
Effetto del peccato.271.1
Effetti della patienza.312.2
Effetti eſterni dell'amicitia quanti, & quali.156.2
Effetti di queſta amicitia ſono più in Chriſto che in noi.ibi.
Effetto che naſce dall'inganno del Diauolo.89.1
Effetti delle noſtre miſerie.86.1
Effetto primo del noſtro peccato è la morte.87.2
Effetti della diuina giuſtitia.354.2
Effetti della memoria della morte. 134.2 135.1
Effetti che fa in noi la filoſofia.ibid.
Effetto maggior della miſericordia di Dio qual ſia.358.2.161.1
Effetti delle tribulationi.225.1
Effetti dell'ira di Dio, è il fuoco.
Effigie di qualchuno ſi può far in due maniere.160.1
Efficacia della parola di Dio.194.195.2
Efficacia della penitenza.260.1
Eletti da Dio, in due maniere.517.1
Elettione come ſia predeſtinatione.517.1
Eletti vna volta come non poſſono eſſer reprobati.517.2
Elemoſina di quanto frutto ſia.124.2
Elemoſinieri fauoriti da Dio nel accreſcergli le entrate loro.126.2
Elemoſina ſi diuide in tre parti.51.1
Elemoſina ſi deue fare in due caſi. ibi.
Elettione de ſuperiori ſi deue fare con mezo dell'oratione.79.1
Elementi delle noſtre operationi ſi riſoluono a tre.116.2
Entrar in cielo non ſi può chi non è diſcepolo di Chriſto.ibi.
Eſſaltatione di Chriſto ſignifica la ſua morte quando diſſe Ego ſi exaltatus fuero, &c. 615.1
Eſſempio di grand'amore.347.2
Eſſempi d'huomini graui che in ogni coſa pigliauano il conſiglio altrui.575.1
Eſſempio primo di biaſtema.486.2
Eſſempio di donne virtuoſe.567.1
Eſſempio di S. Pietro nel far limoſina.129.2
Eſſempio di S. Martino per lo medeſimo.ibi.
Eſſempio di Caio Sulpicio che rifiutò la moglie.145.1
Eſſempio di donne che non ſtauano retirate in caſa.ibi.
Eſſempi di molti che odiauano il peccato del adulterio.281.1
Eſſempio di quanto bene ſia.36.2
Eſſerciti nemici ſogliono vſar due ſorti di pace.554.1
Eſſempio d'vn Prencipe che prouedeua al biſogno de poueri.121.1
Eſſempio di Dauide nel perdonare le offeſe.228.1
Eſſamine che ſi fà a chi vuol entrar in cielo.232.2
Eſtremi dell'humana vita quali.506.
Epitafio in lode di Claudia Romana.567.1
Ereſia è peccato grauiſſimo.250.1
Errore di quelli che fanno voto a Dio di dargli la ſua volontà, e poi ſe la ripigliano.583.2
Errori de noſtri Prencipi in non pagar il feudo a Dio.88.1
Età dell'huomo quali perfette, e quali imperfette.146.2
Euangeliſta S. Matteo perche comincia a narrare la generatione tēporale del figlio di Dio da Abramo, & non da Adamo.586.1

F

FAccia è ppria imagine del animo. 507.1
Faccia ci fa conoſcere diſtintamente gli huomini.507.1

Faccia noſtra qual ſia.377.1
Faccia di Dio ſignifica la ſua eſſenza. 507.2
Faccia di Dio è il verbo incarnato.507.1
Faccie di Dio,due,e quali,ſi dichiara.506.2
Fama ſe ſi deue amar più della vita.92.2
Fame figlia del peccato.132.1
Fango ſignifica il peccato.148.2
Fanciullo nato l'ottauo meſe non può longamente campare.295.2
Fanciulli auanti l'vſo di ragione ſi ſaluano per virtù del ſangue di Chriſto.513.1
Fariſei quanta riuerenza portorono alla Chieſa.85.1
Fatto notabile di Tolomeo Re d'Egitto nel ſententiar à morte alcuni huomini. 191.1
Far voto che coſa ſia.583.1
Fauore fa Iddio quando toglie la vita ad vn giouine.174.2
Fauor grande fa Dio ad vn popolo quando gli dà vn buon prencipe.374.1
Fauore che poſſa riceuere vn giouine innamorato dalla ſua donna quale ſia.451.2
Fauola della Tartaruga che deſideraua traſportarſi da vna Laguna hormai aſciutta, ad vn Lago abbondante d'acque,applicata alla patienza che ſi deue hauer con quelli che ci calumniano.207.1
Fauola d'vn contadino che volſe lauorare vna gran poſſeſſione di Dio.584.2
Fauola di donde deriua ſecondo i grammatici.585.2
Fauola come ſi definiſſe.585.2
Fede, fondamento della noſtra ſalute.332.1
Fede quali proprietà habbia.334.2
Fede è la prima virtù infuſa nel batteſimo. 333.1
Fede ſola non baſta alla noſtra ſalute. ibid. 335.1
Fede hà due principali ſigni ficati.ibi.
Fede morta qual ſi poſſa chiamarſi.ibi.2
Fede ſenza opere non vale alla ſalute.334.1
Fede è principal fondamento del viuere chriſtiano.247.
Fede ſola è perfettione dell'intelletto.249.1
Felicità de ricchi non è tanta, quanto è ſtimata.138.2
Felicità di due ſorti.508.1
Felicità celeſte eccede le noſtre forze & in che conſiſta.508.1
Feſte de gli Ebrei di Settembre.98.2
Ferire con lo ſpedo differente dal ferire con la ſaetta.540.2
Figliuoli ben alleuati difficilmente ſi ſcordano i primi buoni coſtumi.431.1
Figlioli tutto ciò che ſpendono per i ſuoi Parenti non è ſe non d'eſſi parenti.13.1
Figli del peccato quanti e quali ſiano. 132.1
Figlioli nati nobili deuono procurare di imitare i buoni coſtumi delli loro antichi. 398.2
Figlio può far al Padre morto due ſorti d'ingiurie.558.2
Figlioli rieſcono cattiui più per difetto della Madre, che del Padre.431.2
Figliuoli di Dio ſono tutte le creature.155.1
Figlioli che rimangono ſotto cura di donne vedoue ſono più ſcoſtumati.&c.166.2
Figli che coſa debbono fuggire,e fare. carte 170.1
Figlio di Dio perche fine acquiſta queſto nome di Gieſù.522.1
Figlioli perche ſono coſi sfrenati.339.1
Figlio di Dio è venuto p portar la pace.559.1
Filoſofia fa in noi tre effetti.134.2.ſino 139.
Figli di Dio quali ſiano i veri.491.1
Filippo riprende Aleſſandro perche canta à Muſica.
Fine della battaglia di Chriſto con il Diauolo.31.2
Fine di chi dà in preſtito quale debba eſſere. 52.1
Fine della noſtra vita ſe non è buono, niente vale l'eſſer viſſuto bene.141.2
Fine della vita chriſtiana conſiſte nella carità.536.1
Fine, è quello che ſolo è deſiderato dal'animo noſtro.470.2
Fine come ſi procura.535.1
Fine di coloro i quali appoggiano le ſue ſperanze nelli huomini.121.2
Fine e principio noſtro qual ſia.503.2
Fiori che proprietà habbiano.334.2
Fittione di q̃lli che vogliono regnare. 182.1
Flagello maggior che ci dia Iddio in queſta vita qual ſia.501.1
Flagelli ſempre paiono puochi a quello che gli dà.21.1
Flagelli di Dio di due ſorti.216.1
Forma di vera penitenza qual ſia.451.1
Forma di ſerpente.441.1
Fonte di lacrime detto Aretuſa.111.1
Fonte dal quale chi beue perde la vita.267.2
Fonte d'acqua ſerbato da Dio per vn Profeta.118.2
Forza delle parole di Ionadab con poſteri ſuoi.230.2

Forze del corpo humano non ſono per altro che per affaticarſi.564.2
Forza dell'vltima volõtà del teſtatore. 559.1
Forze come ſi mantengono.574.1
Forza della parola di Dio.194.1.2
Forza dell'amor di Dio per la noſtra ſenſualità.205.2
Forza non fù in Chriſto riſpetto alla ſua morte.254.1
Forza d'vna vehemente contritione.260.2
Forza d'vna conſuetudine triſta.295.2
Forza della Remora.313.1
Forza del diuin volere.588.1
Forza dell'amor di Dio.349.1
Fragilità ſcuſa alquanto il noſtro peccato. 426.1
Fragilità non è ſufficiente ſcuſa del noſtro peccato.426.2
Freno che trattiene gli huomini dalle mormorationi.303.2
Frutti quale proprietà habbiano.334.2
Frutti della limoſina in queſta, & nell'altra vita.124.1.ſino 130.
Frutti della tentatione ch'hebbe Chriſto nel Deſerto.31.2
Fondamento della noſtra ſperanza,è che Iddio guardi i noſtri biſogni.346.1
Funi che legano gli huomini quali.542.1
Fuga delli Apoſtoli raddoppia il dolore à Chriſto.619.1
Furore di Iddio nel giudicio.1.2.3.4.
Fuoco d'amore con acqua di lacrime quanto guſtino.111.2
Fuoco come è mediatore fra la celeſte, & la diuina natura.606.1
Fuoco è chiamato Dio da Democrito.605.2
Fuoco del Purgatorio, è effetto del'ira di Dio.4.2
Facella di fuoco pauenta il leone, e lo pone in fuga.2.1
Fuoco che purga le anime doue ſia ſecondo l'opinione di Ariſt.2.2
Fuoco del Purgatorio fa due effetti.ibi.
Fuoco temuto da giuſti.ibi.

G

GAudio dell'anima doue conſiſte. 468.1
Gallo più vigilante d'altro animale. 120.1
Gallo hà in ſe vna virtù ſuperiore alla forza del leone.2.1
Giano depinto da Poeti con due faccie, che coſa c'inſegna.478.1
Geremia depinge le qualità d'vn amico finto.152.2
Giacob nõ puote hauere la benedittione dal Padre,ſe non ſi veſtiua la veſte del fratello maggiore, & che coſa rappreſenti.232.1
Giacob come vince à la lotta l'Angelo.378.2
Geloſia del regno, & d'amore quanto premano.284.2
Gieſù perche ſia noſtro Saluatore.522.1
Gieſù principaliſſimo nome fra tanti che ne attribuiſcono i Profeti à Chriſto.622.1
Gieſù nome fauorito da Dio iſteſſo.521.2
Gio.Battiſta in che modo correggeſſe il Re Herode.542.2
Giouentu facile al male.168.2
Giouentù facil al credere, & perche.168.2
Giouani perche due volte ſono inuitati da Dauide a lodar Iddio,& i vecchi vna volta ſola.169.1
Giouentù, perche è coſi sfrenata.339.1
Giouentù perche è coſi diffettuoſa.430.2
Gio. Battiſta perche rifiuta di battezzare Chriſto.406.1
Giglio di che proprietà ſia.540.1
Giobbe quante perfettioni haueſſe.210.2
Giuda peccando perche non ſi pente, ma s'impicca.250.2
Giudici che mirano à parenti cadono in mille ſciagure.410.2
Giudice che deue dire à quelli che gli portano preſenti.
Giudice nõ deuerebbe pigilar preſẽti.183.2
Giudici che pigliano preſenti ſimili al cane. 184.1
Giudice ſimile ad vno che maſtica il pane,& ad vn'altro che maſtica carne, peſce, ò frutti.ibi.
Giudice auaro,è vn mercante ſordido di giuſtitia.ibi.
Giudice che per riſpetti di potenti non fa il debito ſuo ſimile a quelli cacciatori che vanno à caccia di Cinghiali.186.1
Giudice ingiuſto ſimile ad vna cazzuola da muratore.185.2
Giudici, che giudicano contro le leggi ſon di due ſorti.179.1
Giudici perche cercano d'hauer i malfattori.183.1
Giudici ſono denti di Dio.ibi.2
Giuſtitia quanto ſia neceſſaria per mantenimẽto di queſto mondo,&c.179.ſino 192.
Giudice ſimile all'Angelo che poſe Iddio alla guar-

la guardia del Paradiſo.186.2
Giudice deue eſſere ſimile a Dio.ibi.
Giudice ingiuſto gran nemico di Dio. ibi.2
Giudice come habbia à gouernare.187.1
Giudice deue imitare quelli che gettorono Giona in mare nelle loro ſentenze.190.2
Giudice quanto deue penſare auanti che ſot toſcriuere vna ſentenza capitale.191.1
Giuſtitia come è depinta.184.1
Giuſtitia ſimile all'aſpide.ibi.2
Giuſtitia cæteris paribus,deue più toſto piegare da poueri che da ricchi.185.1
Giuſtitia ſimile ad vna cannella de' peſcatori.186.1
Giuſtitia deue eſſer moglie del Prēcipe.188.1
Giuſtitia deue eſſere honorata.ibi.
Giudice deue eſſere ſimile à contadini. carte 186.1
In ogni giudicio s'hanno a conſiderare tre ſorti di perſone.187.1
Giudicio vniuerſale quando ſarà.241.1
Giudicio deue precedere la giuſtitia.189.2
Giuſtitia ſenza verità non può ſeruarſi nella confeſſione ſacramentale.445.2
Giuſti cercano coſe contrarie alli loro perſecutori.530.2
Giuſtitia originale che coſa ſia.421.2
Giuſtitia nō è opera di Dio, & come.353.1
Giudicio noſtro che coſa ſia.270.1
Giuſtitia deue ſempre eſſere accompagnata con la miſericordia.479.2
Giuſtitia originale che coſa ſia.89.1
Giuoco di tauoliere deſcritto.63.2
San Giouanni come definiſce Iddio.605.2
Giaccio come ſia ſimile al ſale.123.1
Giuſto deue temere di perdere la gratia di Dio.103.1
Giuſto che cada in peccato, più difficilmente alle volte ricupera la gratia che non farà vno che longamente ſia viſſuto in peccato.104.2.105.1
Giuſto ſimile ad vn arbore piantato appreſſo dell'acque.498.2
Giuſtitia fa differenza fra caſi puri, & caſi penſati.277.1
Giuſtificar vn'anima è maggior opera che non è crear nuouo cielo.357.2
Giuſto ſempre muore volentieri.136.1
Giuramēto à che fine ſia ſtato trouato.440.1
Giurare che coſa ſia.440.1
Giuſto ſe ben trauagliato non è abbandonato da Dio.323.1
Gloria che danno gli huomini à Dio per conoſcerſi peccatori qual ſia.394.2
Gloria del monte Tabor non poteua compiutamente coſtare à Chriſto.622.2
Gramatici trouano due ſorti di congiontioni.552.2
Gratia di Dio è vn acqua.162.2
Gratia di Dio come ſi perde da noi.ibi.
Gratia di Dio quando ſi parte da noi quanto danno ci apporti.162. fino 164.1
Gratie ci vengono per mezzo di Maria Vergine.99.2
Gratie delli antichi ſono tre.100.2
Gratia di Dio quanto più ſe ne hà, tanto più ſi deue temere.
Gratia gratis data,& gratum faciens.362.1
Gratia gratum faciens, ſi diuide in tre capi.362.1
Gratia preueniente, & cooperante, quanto neceſſaria.365.2
Gratie di Dio ſi riſoluono a due capi.385.2
Gratie non ſi deuono chiedere à Dio, ſe prima non ſi è ringratiato de i benefici paſſati.383.1
Gratia di Dio ſoprauanza la malitia del diauolo.459.1
Gratia non è cauſa,ma effetto della predeſtinatione.511.1
Gratie ſingolari, che Iddio hà fatto all'huomo fra gli altri animali.563.1
Gratia perduta è di gran giattura.107.2
Gratia ha tre ſignificati.383.2
Gratia di Dio quanto neceſſaria.328.2
Chi è priuo di gratia, è ſubito ſaettato dal demonio.107.2
Gratia di Dio ſimile al lauro.106.1
Gratie fatte da Dio al popolo Hebreo quante foſſero.388.1
Gratitudine almeno d'animo,e di voce quanto ſia neceſſaria.389.1
Grandezza della miſericordia di Dio.364.2
Guadagno delle meretrici può eſſer giuſto, ma non lecito.52.1
Guadagno delle meretrici, e più giuſto di quello delli vſurari.52.2
Giobbe conſolato di parole da ſuoi amici, quādo era grauemente trauagliato.113.1
Guardia, che ſi deue porre alla lingua acciò non offenda il proſſimo.214.2
Guerra ſi ritroua talhora quaſi in ogni ſtato.558.1
Guerra fra Aleſſandro,& Poro Re de gli Indi ſi terminò in eſſi ſoli per euitare la morte di tanti altri.

Guerra di Codro Re de gli Atenieſi.
Guerra infelice ſucceduta al Re de Perſi Xerſe, perche non accettò il conſiglio de ſuoi conſiglieri.573.2

H

HEredi deono pregar p i loro morti. 1.2
Heredi deuono pagar i legati &c. 11.1
Heredi di beni eccleſiaſtici, quali ſono.418.2
Hippocrita drizza le ſue operationi à ſe, e nõ a Dio.498.1
Hippocriti perche confuſi reſtano nelle ſue operationi.498.1
Hippocrita di che ſi paſce.498.1
Hippocrita non ha alcuna di quelle conditioni, che ſi ricercano ad ogni opera chriſtiana.498.2
Hippocrita di che natura ſia.493.1
Hippocrita ſempre ſi ritorce dal vero principio, e vero fine.503.2
Hippocrita è intento ſolo al premio di queſto mondo.
Hippocrita ſimile ad vn ſuonator d'organi. 499.2
Hippocrita pare che habbia ſempre la febre quartana.501.2
Hippocrita perche malenconico nel oprar bene.503.2
Hippocrito ſimile ad vno che và in maſchera il tempo del carneuale.500.2
Hippocrita per riſpetto del mondo ſi dà alla virtù.500.2
Hippocriti ripreſi più ſpeſſo da Dio, & perche.501.1
Hippocriſia traditrice della virtù.501.1
Hippocriti ſaranno caſtigati anco delle buone operationi, che haueranno fatto con ſiniſtra intentione.501.1
Hippocrita come getti fiamme di fuoco dalla bocca.502.2
Hippocriti ſono i primi à mormorare.503.1
Hippocrita ſimile ad vn bel pomo, che però ha dentro il verme.503.1
Hippocrita ha il cor di fiera.ibi.
Hippocrita deue pregar molto Iddio, che gli doni vn cuor mondo.ibid.
Hippocrita ſimile alla fenice.494.1
Hippocrita ſimile al cocodrilo.494.1
Hippocrita ſimile alla Pantera.494.1
Hippocrita ſimile ad vna chimera.494.1
Hiſtoria che ſcuopre la forza dell'vnione della pace, e la debolezza della diſcordia. 560.2
Hiſtoria miſerrima d'Eliſeo profeta.301.2
Honore grãde è rimettere le ingiurie. 220.1
Honore vero è eſſere in buona opinione appreſſo Dio.225.2
Honor noſtro diuerſo da quello di Dio.226.1
Honore alle volte cagiona odio.204.1
Honore fa perder la cognitione.ibi.
Honore qual ſia il vero.ibi.2
Huomini da bene laſciano godere i beni ſenza impedire alcuno.130.2
Huomo che cõſidera il modo, con che Iddio gouerna il mondo è ſimile a quello che teſſe i razzi e le tapezzarie.318.
Huomo è vn mondo minore.263.1
Huomo non deue eſſer pigro.564.2
Huomini amano la verità vniuerſalmente. 440.2
Huomo è infelice ſe non viue quà giù come peregrino.505.1
Huomo di due cuori non può ſtar coſtante, ne' ſuoi penſieri.381.1
Huomo è più obligato ad amar, e diffender l'honor di Dio, che il ſuo proprio.484.2
Huomo da bene ſprezza le ricchezze. 319.1
Huomo triſto acquiſta con mezi illeciti.ibi.
Huomo che debbe fare per vietar il fuoco dell'inferno.4.1
Huomo ne caſi graui, non ſi deue fidare di ſe benche ſaggio.570.2
Huomo di nobiltà eccede tutte le altre creature corporali.208.1
Huomo è quello, da cui le altre creature pigliano la loro perfettione.208.2
Huomo quando fù creato perche non diſſe di lui Iddio vidit Deus hominem quod eſſet bonus, come diſſe della luce.209.1
Huomo pfetto ſi conoſce ne' trauagli. 211.1
Huomo quanto male faccia, pratticando con donne impudiche.
Huomo aggrauato da qualche infermità, che deue prima fare.40.1.& 41.1.2
Huomo per buono che ſia hà il Mà.71.2
Huomo perche è facile al peccato.89.2
Huomo ſimile al mondo.92.1
Huomo in ſe contiene quattro beni.92.1
Huomini ſaui che anco prendono da altri conſiglio.572.573.1.2
Huomini furono tal volta trasformati in beſtie.205.1
Huomo da bene, per vna certa ſingularità, ſi chiama opera della mano di Dio. 319.2
Huomo, è vna rocca di Dio aſſediata dal diauolo.214.2

Huomini quali ſono i più ragioneuoli.205.1
Huomo come proceda nel commettere, & poi nel confeſſare i peccati.276.1
Huomo quãdo ſarà prudente come ſerpente.
Huomini che hanno tolto la vita, & l'anima in darno ſono di due ſorti.
Huomini che viuono ocioſi quali.
Huomo non deue fermarſi ne i beni di queſto mondo.475.2
Huomini illuſtri che hanno aiutato il ſuo popolo,e ſua patria &c.532.1
Huomo differentemente ſi conduce alla felicità.508.1
Huomo che per danari piglia moglie,è ſimile ad vn cacciatore.283.1
Huomini che hãno due cuori deuono eſſere diſperſi dal mondo.441.1
Huomini hanno minor cura de loro figli che non hanno le beſtie.340.1
Huomini ſono eletti da Dio in due maniere.517.1
Huomo fauorito da Dio frà gli altri animali.563.1
Huomo ſe non foſſe retto, niente gli gioua rebbe l'vſo della lingua.563.2
Huomini ſi conſeruano il Cielo in quanto operano bene.564.1
Huomo è nato alla fatica e quanto all'anima e quanto al corpo.564.1
Huomini ſono veramente peregrini in terra.504.1
Huomo in queſto mondo viue peggio che peregrino.504.2
Huomini più facilmente oſſeruano la legge humana, che la diuina.231.1
Huomo che và nuotando nell'honor mondano quando è ingiuriato non può ſcordarſi.235.2
Huomini deuono aſſomigliarſi alli due cherubini che ſtauano nel ꝓpitiatorio. 235.2
Huomo p qual riſpetto ſi deue amare.236.1
Huomini che hanno fatto peſſima vita. 249.
Huomo quanto deue ſtar humile.104.1
Huomo pche ſi ſcorda d'eſſer mortale.132.1
Huomo perche difficilmente venghi à penitenza.ibi.
Huomo non ſi deue per la ricchezza inſuperbire.139.1
Huomo ingrato dell'amicitia di Dio.155.1
Huomo quãtos'affretta di meritar,ò di demeritar tãto più alla morte s'auuicina. 172.2
Huomo raſſomigliato ad vn arbore roueſo. 173.2
Huomo ſolo frà gli animali, è atto al diſcorrere. 192.2
Huomo ha biſogno d'vn viaggio del cuore. ibidem.
Huomo ſaggio ha diſpiacere eſſer lodato da ribaldi.202.2
Huomo deue hauer cura della ſua fama. ibi.
Horto ha biſogno di due diligenze.
Humiltà ſi conuiene à ſuperiori.79.2

I

IDdio benedice Adamo, è Noè, ma diuerſamente.538.1
Iddio come c'apre le labbia.576.2
Iddio perche toglie tall'hora la vita prima che à noi paia il douere.174.2
Iddio togliendo la vita ad vn giouine gli fa fauore.174.2
Iddio doppo hauer aſpettato vn peccatore longo tempo, finalmente lo caſtiga ſe non ſi pente.175.1
Iddio pche toglie di vita i figli a Padri. ibi.2
Iddio perche toglie a Padri i più cari figliuoli.176.1
Iddio in che maniera difende l'honor noſtro.226.1
Iddio ſtima gloria, & honor ſuo che gli huomini quà in terra viuino fra di loro in pace.225.1
Iddio in che maniera aggradì, i ſacrificij, che gli furono fatti da Noè, & da Dauide.227.2
Iddio è ſempre il primo ingiuriato.214.1
Iddio perche permettè che i Romani pigliaſſero il Regno alli Hebrei.533.1
Iddio perche conuertì la moglie di Lotte in vna ſtatua di ſale,e non di pietra.143.2
Iddio perche prohibiſſe alli Hebrei mangiar del Caladrio vccello.151.1
Iddio in che modo aggradiſca le opere buone fatte da noi.589.1
Iddio non può far di meno di non eſſaudire quelli che fanno la ſua volontà.586.2
Iddio perche chiama Padri quelli che l'vbbidiſcono.586.2
Iddio due volte è venuto al mondo, & come.593.1
Iddio perche approuò la luce ſola eſſere buona doppo l'huomo.580.2
Iddio al giorno del giudicio darà gli honori conforme alli meriti.319.2
Iddio altro non vuole dal peccatore che la

confeſſione del peccato.393.2
Iddio non aggradiſce le opere fatte ſecondo la noſtra volontà.581.1
Iddio in due maniere aggradiſce i ſacrificij che gli ſono offerti.591.2
Iddio perche fà i miracoli alla preſenza delli huomini.346.1
Iddio come buon Padre alle volte ci commanda coſe graui.346.1
Iddio procede con noi nel chiamarci a ſe come buono,& amico Capitano.
Iddio deſcéde due volte in Maria Verg. 98.2
Iddio manda le infirmità,acciò l'huomo non cada coſi facilmente nè peccati.102.1
Iddio perche laſcia cadere anco i buoni in graui peccati.ibi.
Iddio hebbe due Tempij nel teſtamento vecchio.104.1
Iddio perche riprende il riſo delle donne, e non de gli huomini.110.1
Iddio perche non ſi muoue a pietà,e non ſente le lacrime d'Eſaù.115.1
Iddio ſempre mira le noſtre miſerie con occhio di pietà.ibi.2
Iddio ha ſcritto i noſtri biſogni ſopra l'vnghia.ibi.
Iddio ſempre aſcolta il noſtro pianto. 116.1
Iddio e pietoſo con noi.ibi.
Iddio c'inuita a chiamarlo ne i noſtri biſogni.ibidem.
Iddio ha sépre preséte i noſtri biſogni. 117.1
Iddio quanta cura ha di noi.ibi.118.1
Iddio non ſi può ſcordar di noi.118.1
Iddio ha ſcritto in petto il nome di tutti.ibi.
Iddio vince il Diauolo con quell'arte ch'egli vinſe Adamo.87.1
Iddio perche non ha nome perfetto. 92.1.2
Iddio quanto odia chi non ama il nemico. 236.2
Iddio in tre maniere ſuole eſſaudire le noſtre dimande.238.1
Iddio ſempre fu eſſaudito nelle ſue orationi. 238.1
Iddio di che coſa alle volte ci eſſaudiſce, & di che coſa nò.239.1
Iddio quando ci vuol caſtigare cerca di farlo più mitemente che ſia poſſibile.241.1
Iddio perche permette che l'huomo ſia tentato.241.2
Iddio ſtimularebbe il Demonio a tentarci, ſe eſſo mancaſſe di farlo.ibi.
Iddio come voglia ſaluar tutti.509.1
Iddio perche ſalua queſto, e non quello non ſi può ſapere.509.2
Iddio come tenta gli huomini.ibi.
Iddio non permette che il Demonio ci tenti oltra le noſtre forze.245.1
Iddio nel permettere le tribulationi, procede con noi come benigno medico.ibid.
Iddio perche permetta che vn peccatore s'in golfi nel peccato che gli diletta.462.1
Iddio non ci può dar maggior caſtigo quanto permettere che da vn peccato cadiamo nell'altro.248.1
Iddio fa al chriſtiano priuilegio particolare preſeruandolo che non cada in peccato di infedeltà.ibi.2
Iddio qual flagello ci dia ſi queſta vita.250.1
Iddio ama più il noſtro bene eterno che il temporale.
Iddio più facilmẽte giuſtifica vn'anima che ſanar vn corpo.357.1
Iddio in tempo di ſiccità ſerua vn fonte d'acqua ad vn Profeta.118.2
Iddio ha cura del noſtro viuere.119.1
Iddio ci dà il cibo guſtoſo, & delicato. ibid.
Iddio perche vietò al popolo di Mosè, che non ſeruaſſe manna ſe non per vn giorno. ibid.2
Iddio che parlar fa alli tribulati.121.2
Iddio ſi ſdegna con quelli ricchi che non fanno limoſina.124.1
Iddio fa con li auari come fa il barbiero, quando ha radunato il ſangue nel braccio che ſalaſſa.126.1
Iddio radoppia l'entrate a limoſinieri.ibid.2
Iddio hebbe ſempre penſiero d'inneſtar nelle menti noſtre il penſiero della morte. 134.1
Iddio dando la morte all'huomo li fa gran beneficio.135.2
Iddio perche voleua che ſi poneſſero nel fuoco le penne de gli vccelli che gli offeriuano.137.1
Iddio ſi duole che l'huomo ſia coſi facile ad vbbidire alli comandamenti de gli huomini,& difficile ad vbbidire alli ſuoi precetti.230.1
Iddio perche ci laſcia taluolta incorrere in tante ingiurie.234.2
Iddio è coſi preſente ad ogni creatura come ſe miraſſe quella ſola.337.2
Iddio diuerſamente ſi ſerue della giuſtitia, & della miſericordia.353.1
Iddio và cercando i peccatori per vſar ſeco la ſua miſericordia.353.2

Iddio ci tribula per impadronirſi dell'anima noſtra.325.1
Iddio vede le triſtitie de triſti.323.1
Iddio perche tal volta ſi ſcoſta dal giuſto. 323.1
Iddio abbandonandoci ci porta giouamento.323.2
Iddio s'appiglia più preſto alla buona volontà, che al ſacrificio.581.2
Iddio chi abbandona.318.2
Iddio perche in noi non può formar vn'huomo compito.397.2
Iddio conſola Giacob tribulato.505.2
Iddio perche raſſomiglia alle ſtelle la numeroſa proſperità che promeſſe ad Abraam. 399.1
Iddio perche loda la bõtà di Giobbe. 299.1
Iddio come ſi dica che non poſſa fare vna coſa.387.1
Iddio ſi moſtrò mirabile nel crear la terra,& il mare più che in altro.449.1
Iddio ſi lamenta de gli traditori della verità, 442.2
Iddio perche deue eſſer attento in noſtro aiuto.340.1
Iddio ha fatto all'huomo molte gratie fra tutti gli altri animali.563.1
Iddio quali perfettioni partecipa alle creature & quali nò.285.2
Iddio vuole da noi lagrime per darci la ſua gratia.451.2
Iddio odia grandemente la bugia.447.1
Iddio è la iſteſſa verità.440.1
Iddio non può eſſer perfettamente conoſciuto.435.1
Iddio ci dà il moto del bene operare. 335.2
Iddio quãto ſi compiace della verità. 435.1
Iddio quanto deſideri la verità in confeſſione.435.1.ſino 448.
Iddio perche laſcia che vna anima cada in peccati.454.2
Iddio perche per vn temporal peccato dia caſtigo eterno.4.1
Iddio come ſi dà a conoſcere alli huomini. 437.1.438.1
Iddio è veſtito di luce, e di caligine.527.1
Iddio perdonando il peccato al noſtro primo Padre, perche anco non lo reſtituiſſe in tutto nel ſuo primiero ſtato.423.2
Iddio fece gran gratie alli Hebrei.388.1
Iddio peſa in altra maniera i noſtri peccati di quello facciamo noi.427.1
Iddio quando cacciò l'Angiolo dal Cielo perche non vi poſe la guardia, ma ſi bene quando cacciò l'huomo dal Paradiſo terreſtre.66.1
Iddio quà deſidera che la lingua, & la mano ſiano ben regolate.563.1
Iddio ſimile al Caladrio.328.1
Iddio ſimile al ſerpente.328.1
Iddio perche ſtà con tribulati.326.2
Iddio ci caſtiga come benigno Padre.327.1
Iddio perche ſi fece vedere in mezzo al rouo.326.1
Iddio ſempre ſtà in compagnia di tribulati. 326.2
Iddio (peccando noi) per ſuo honore e forzato partirſi da noi.330.1
Iddio ſi duole di biaſtematori. ibi.
Iddio è venuto per portarci la pace.559.1
Iddio muore per gli noſtri peccati.371.1
Iddio ſi conſeglia con gli huomini.527.1
Iddio honorà queſto nome di Gieſù.521.2
Iddio ha due perfettioni ſopra tutte le creature.285.2
Iddio quando eſſaudiſſe il peccatore. 383.1
Iddio ſe predeſtina, ò nò.508.2
Iddio ſe predeſtina tutti, ò vna parte.508.2
Iddio procede con noi come giudice amico nell'eſſaudirci.380.1
Iddio perche alle volte non vede le noſtre opere buone.497.2
Iddio ſolo è fiore è frutto che ſatia l'appetito, e deſiderio noſtro.476.2
Iddio perche ha fatto l'huomo di ſtatura retta.503.2
Iddio è principio d'ogni noſtro eſſere, &c. 331.2
Iddio a che fine ſi troua con tribulati.331. ſino 346.1
Iddio in che modo aiuta i tribulati. ibi.
Iddio perche cauſa aiuta gli tribulati. ibi.
Iddio perche diſſe al demonio, vnde venis aut quo vadis.286.1
Iddio perche chiama Adam per nome doppo che hebbe peccato.286.1
Iddio in queſto mondo non fece altro che cacciar il demonio.286.2
Iddio va tardi nel caſtigare,& camina in farci miſericordia.478.2.479.1
Iddio apparue in nube e nel vecchio, & nel nouo teſtamento.527.1
Iddio in qual maniera habbi pietà di noi. 378.1
Iddio eſſaudiſſe vn'aſa quãdo è buona. ibid.2
Iddio percuote,& alla parte anteriore,& alla eſte-

la eſteriore, ma diuerſamente.42.1
Iddio doppo hauer diſſimulato vn peccato caſtiga ſe non ſi pente,&c.43.1
Iddio non può diſpenſare che l'vſura non ſia peccato.50.1
Iddio diuerſamente entra a peccatori.62.1
Iddio facile al perdonare.62.2
Iddio giuoca al tauoliere col Diauolo. 63.2
Iddio perche non vuole gli ſiano offerti ne Aquile, ne Talpe.
Iddio come hebbe la vittoria con il diauolo.289.1
Iddio vbbidiſce alla voce di vn'huomo. carte 521.2
Iddio con che ordine ci caſtiga.478.2
Iddio mentre ſiamo nelle tribulationi come ſia con noi.332.1
Iddio ci ha dato due ſtrade per andar a lui. 366.2
Iddio è noſtro fine, e noſtro principio.503.2
Iddio perche ha due faccie.478.1
Iddio mira gli peccatori con due faccie, ma differentemente.478.2
Iddio diſcacciò due volte i venditori, e compratori dal tempio, & con che differenza.480.1
Iddio non abborriſce la natura delli huomini,ma la colpa.480.1
Iddio ſolo può ſodisfare l'animo noſtro. 472.2
Iddio vuole che le noſtre opere ſiano accompagnate dalla carità.519.1
Iddio ſe volle acquiſtarſi qualche nome fu neceſſario che lo acquiſtaſſe con l'opere. 516.2
Iddio deſidera due coſe da noi.519.2
Iddio perche ſalui queſto e non quello ſi rende la ragione.568.2
Iddio cerca maggior vbbidiẽza ne' ſuperiori, che ne' ſudditi.373.1
Iddio è vna mente di fuoco ſecondo Democrito.605.
Iddio nõ predeſtina per le operationi. 510.1
Iddio qual virtù prima deſideri da noi.548.1
Iddio perche principalmente deſideri in noi la carità.518.1
Iddio elegge gli huomini in due maniere. 517.1
Iddio perche manda prima i peſcatori e poi dietro a loro i cacciatori. 545.1
Iddio come cooperaua con gli Apoſtoli quãdo predicauano.527.2
Iddio non ſi contenta delle opere eſteriori, ma mira all'intentione.495.2
Iddio perche trasforma la faccia d'Ezechiele in volto di Diamante.537.2
Iddio che ordine tiene nel diſtribuire i beni ſpirituali, e temporali.322.1
Iddio come ſi lamenta con peccatori oſtinati.256.2
Iddio difficilmente ha cura de peccatori oſtinati.251.2
Iddio che modo teneſſe nel creare il mondo. 272.1
Iddio perche create le creature mira ſeſe erano buone.ibi.
Iddio guarda le circonſtanze dell'opere noſtre per premiarle,ò punirle.275.1
Iddio incarnandoſi porta pace.551.2
Iddio perche ſi chiama Dio di pace.550.2
Iddio donando il ſuo figlio, dà quanto può. 359.1
Iddio incarnandoſi ci moſtra grandiſſima miſericordia.359.1
Iddio in che maniera s'habbi liberato da huomini ſanguinarij, ò da occaſion di ſangue.549.2
Iddio procede cõ noi ne' ſuoi precetti, come mercante.588.2
Iddio per ſua miſericordia ci dà la prima gratia.366.1
Iddio ſolo è amico fedele.153.1
Iddio quanto benigno.154.1
Iddio che coſa fa per tenir ſempre amicitia con l'huomo.
Iddio non vuole che i grandi ſecreti ſi manifeſtino alla plebe, ma a grandi.157.2
Iddio in ogni coſa ſempre ci tratta da amici.161.1
Iddio quanto deſideri la pace tra noi, & nelle noſtre anime.558.1
Iddio ſi placa con il peccatore che fa penitenza.364.1
Iddio vuole che nelle opere noſtre vi ſia buona Intentione.519.2
Iddio ha caſtigato tutti quelli che l'hanno offeſo.541.2
Iddio auanti che moriſſe era agnello,doppo la reſurrettione è fatto leone.17.2
Iddio con noi alle volte fa l'vfficio di Padre, alle volte di Madre.24.1
Iddio a che fine ci trauaglia.ibi.
Iddio come procede nel caſtigare.27.2
Iddio perche ci minaccia.20.2
Iddio ha formato due imagini di ſe medeſimo.70.1

Iddio fa con noi quello che fa il ſole con le ſtelle.81.1
Iddio tiene le ſue caſſette in chieſa.82.1
Iddio ſi duole delli peccati fatti nelle chieſe.84.1
Iddio crea l'huomo ad imagine e ſimilitudine ſua, & perche.89.2
Iddio ſente le ingiurie che ci vengono fatte & le vendicherà per noi.212.2
Ingiuria che coſa ſia di ſua natura.215.1
Ingiuria ſi riſtringe intorno alli beni eſterni.213.1
Ingiurie con carico, & ſenza carico.203.1
Ingiurie di due ſorti di fatti, & di parole.ibi.
Ingiurie ſono ambaſciate diaboliche. 206.1
Ingiurie per quattro ragioni ſi deuono tolerar con patienza.205.fino 207.
Ingiurie che può far vn figlio al padre morto.558.2
Ingiuſtitie che ſono nel mondo di donde naſcono.441.2
Ingiuria fatta a ſerui di Dio è la maggiore che ſi faccia.302.2
Ingiuria grande è dire ad vno che ſia huomo intereſſato.536.2
Ignoranza in vn conſigliero quanto ſia pernitioſa.532.2
Ignoranza non fu in Chriſto in riſpetto alla ſua morte.254.1
Ingratitudine leua la forza à Dio.387.2
Ingratitudine ci priua de noſtri beni. 388.2
Ingratitudine di chi nõ prega p li morti. 7.2
Ingratitudine è vn peccato che impediſce la miſericordia di Dio.383.1
Ingratitudine di Giuda traffiſſe il cuore di Chriſto.612.1
Ingiuria prima che riceueſſe il noſtro Saluatore doppo che fu battezzato qual foſſe. 214.2
Ingiurie che ci ſono dette non meritano riſpoſta 217.1
Ingrato come & qual ſia il ſuo caſtigo.385.1
Ingratitudine è il maggior nemico che habbia Iddio, & l'huomo.385.1
Ingiurie ſi deuono rimettere per riſpetto di Dio, e non de gli huomini.235.1
Ingratitudine priuarebbe Iddio (ſe foſſe capace d'eſſer priuo) della ſua bontà.385.2
Ingratitudine dell'huomo verſo Dio. 390.1
Ingratitudine, è vn'impedimento per ottener le gratie da Dio.390.2
Ingratitudine ci priua di tutte le gratie. car. 386.1
Infermità nata dal peccato, è la perdita della giuſtitia originale.44.89.1
Infermità della carne ſpeſſo s'attacca allo ſpirito.91.2
Infermità propria del peccatore 92.1
Infermità del corpo non merita che ſe ne pigliamo gran penſiero, ma ſi ben quella dello ſpirito.110.1
Inferno ſimile a vn melo.287.2
Infermità ſpirituali dell'anima due.449.2
Nell'inferno non ſi può morire.3.1
Nell'inferno non ſi può ſodisfare.ibi.
Inferno non riceue ſe non zoppi.499.2
Inferno di due ſorti.463.2
Infermità perche la manda Dio.30.2
Infermità grande ricader ne peccati.295.1
Infermità perche la manda Dio.404.3
Infermo di peccato d'hereſia è pericoloſiſſimo.250.1
Infedeltà quanti huomini ha ridotti a peſſima & diſhoneſta vita.249.2
Infelicità grande è la noſtra quando Iddio ſi parte da noi.327.1
Infelicità è la prima coſa che deue conoſcer l'huomo.65.2
Incarnatione del verbo è ſtato vn miſterioſo matrimonio.525.2
Incarnatione del figlio di Dio perche non conoſciuta da gli Hebrei.523.2
Incarnatione di Chriſto non cagiona la ruina d'alcuno.623.1
Incarnatione del figlio di Dio honora la città di Nazareth.388.1
Inimico nõ deue eſſer offeſo, & pche.213.2
Inimicitia antica tra Dio, & il diauolo.289.2
Innamorato difficilmente ſi ſepara dalla donna amata.
Innocenza di Chriſto confeſſata da ſuoi nemici.69.2
Innocenza di Maria Vergine.96. fino 100.
Intentione buona ricerca nelle opere noſtre Iddio.519.2
Intelletto, & volontà ſon congionti di ſtretto vincolo d'amicitia.249.2
Intelletto, & volontà deuono neceſſariamente concorrere nelle noſtre buone operationi.578.2
Intelletto noſtro in due maniere (ſi dice) non può concipere vna coſa.387.1
Iniquità qual ſi poſſa chiamare.44.1.2
Iniquità fa partir Dauide dalla Città.48.2
Iniquità che coſa produce.426.1
Impatiẽza ſi conoſce da quattro ſegni.602.1

Imagine di Dio ſcolpita in tre nature intellettuali.377.1
Imperfettioni noſtre, perche non ſono conoſciute.396.2
Impedimenti del bene ſono obligati alla reſtitutione.311.2
Impedimento che ci priua della miſericordia di Dio qual ſia.376.2
Impeto che fecero gli Fariſei quando trouorono Chriſto per prenderlo.619.2
Impeto della captura di Chriſto depinto da Giobbe.619.2
Imagini di vn'amico finto.151.1
Iſaia ſi offerſe a Iddio per andare a predicare i miſterij diuini.536.2
Iſaac perche amaſſe più il cattiuo figlio che il buono.151.1
Ira di Dio grande.30.2
Intoppo grandiſſimo che s'attrauerſa alla ſalute d'vn peccatore.301.1
Inuidia delli Ebrei contro di Chriſto.534.1
Iuſtitia di Dio pare che conſiſta più in perdonare che in caſtigare.220.1
Inuidia che portauano gli Hebrei a Chriſto tolſe loro il vedere come ſe foſſero vbriachi.531.2

L

Liberalità dell'vſurario ſimile alla liberalità dell'Aquila.52.2
Labia di Dio perche ſono amare, e le noſtre dolci.450.2
Labia biſogna ci ſiano da Dio aperte.576.2
Lacrime ſono acque per lauar l'anima dalla macchia del peccato.448.2
Lacrima che ſi ſpicca dal cuore nel cõſpetto di Dio val più che nõ vagliano, &c.113.2
Lacrime delle vedoue preſto eſſaudite.432.2
Lacrima fa bianca l'anima più della neue.453.1
Lacrime fanno i peccati bianchi.453.2
Lacrime ſono vera medicina del cuore.110.1
Lacrime ſanano ſolo l'anima non il corpo.111.1
Lacrime quanto giouino.ibi.
Lacrime ſono ſangue del cuore.ibi.2
Lacrime ſono efficaciſſime con il fuoco. ibi.
Lacrime d'Eſau pche nõ sẽtite da Dio.115.1
Lacrime di contritionè neceſſarie alla vera penitenza.266.2
Lacrime quali ſiano profittenoli.267.1
Lacrime di due ſorti.ibid.
Lacrime lauano le macchie dell'anima. ibid.
Lacrime ſcancellano le querele che fa il Demonio a Dio contro di noi.ibi.2
Lacrime di quanta virtù ſiano.ibi.
Lacrime della Maddalena di quãta virtù.ibi.
Lacrime neceſſarie al penitente.451.1
Lacrima ci fa hauer la gratia di Dio.451.2
Lamento di Dalida contra Sanſone.157.1
Lamenti che fanno le anime del purgatorio contro i ſuoi heredi da quali non ſono aiutate.11.2
Lamenti d'vn marinaro che habbi gettato le merci in marina.107.1.2
Latte hà due coſe.68.1
Laudare tal volta accreſce virtù.314.2
Lauro che conditione habbia.106.1
Legge non ſi fa per gli giuſti.587.2
Legge delli huomini più facilmente oſſeruata di quella di Dio.231.1
Leggi contro gli Adulteri.281.1
Leggi del mondo quanto ſiano ſciocche nel trattar le paci.557.1
Legge di Zeleuco Re di Siria contro gli adulteri.281.1
Legato pio non pagato come apporti nocumento al legatario.14.1
Leone ſi pauenta ad vn crocitar di gallo, & ad vna ſcintilla di fiamma.2.1
Lebroſo che ſtaua nel tempio, perche ſi batteua il petto.270.2
Lebra che coſa ſignifica.ibi.
Lebra eſterna più facile da ſanare, che la interna.109.1
Lettera d'Antipatro ſcritta ad Aleſſandro cõtro la Madre ſua con la riſpoſta.267.1.2
Liberalità d'Aleſſandro Magno verſo vn ſuo Barone.347.1
Liberalità di Chriſto verſo la Cananea.ibid.
Lingua ſimile a quella dell'horriuolo che non batte.193.1
Lingua è più aſſediata dal Demonio di qual ſi voglia altra parte dell'huomo.214.2
Lingua di che guardia ha biſogno per non offendere.214.2
Lingua noſtra è vn tagliente raſoio.217.1
Lingua biaſtematrice è detta lingua doloſa.484.2
Lingua de Predicatori, è vna penna dello Spirito ſanto.199.1
Licurgo quanto graue peccato ſtimaſſe lo adulterio.280.2
Lingua che vfficio ſia il ſuo.563.2
Lombi dell'huomo.86.1

Lodi attribuite al Rè de Perſi Artaſerſe, ò ſia Aſſuero, perche ſi conſigliaua nelle ſue attioni.573.2
Lodi che ſi danno il ſpoſo, e la ſpoſa.181.2
Lode maggiore che ſi poſſa dare ad vna donna qual ſia.567.1
Lode non merita che laſcia l'oſſeruãza de precetti diuini, per oſſeruare i cõſigli.590.1
Lode da cattiui prezzata, temuta da buoni.
Loquela, & vdito ſono due porte dalle quali dipende la noſtra ſalute.199.2
Loquela più vtile d'altri ſenſi.192.2
Loquela è vn meſſaggiere delle paſſioni dell'animo.193.1
Lotta di Giacob, & d'Eſau nel ventre della Madre.89.2
Luce interna quanto gioui.64.2
Luce perche prima creata da Dio.65.2
Lucifero di che genere di peccato peccaſſe.581.1
Lucretia Romana perche lodata da gli Hiſtorici.567.1

M

Maeſtro de peccati quale ſia.565.1
Maddalena quãto priuilegiata da Chriſto doppo la ſua riſurrettione.459.1
Maddalena perche andò a ſpargere il ſuo piãto a i piedi di Chriſto.450.1
Maddalena fatta bianchiſſima per la penitenza.457.2
Madri quanta cura deuono hauer de i figli.167.2
Madri non deuono laſciar le figliuole a caſa in compagnia de ſerui, ma condurle alla meſſa.168.1
Madre d'Aleſſandro ſtimaua grande peccato l'adulterio.280.2.281.1
Maeſtro che c'inſegna il modo di bene operare, quale ſia.570.2
Magnanimità del Leone, deſcritta dal Propheta.1.2
Male che noi facciamo dipẽde da noi.486.2
Malitia del diauolo, e del peccato ſcoperta dalla gratia di Dio.459.1
Malitia della volontà naſce dall'intelletto.481.1
Malitia dell'Hippocrita ſtà nel cuore.493.1
Malitia che coſa vuol dire.384.2
Malitia quando, & come ſi conuerte in bontà.234.1
Mali non ſi deuono lodare.315.2
Mali cagionati dall'adulterio.281.2
Maniera con la quale dal Sacramento della penitenza ſi caua la gratia diuina.271.2
Mani dello ſacro ſpoſo quanto ſon ricche.526.2
Mano è data ſolo all'huomo, & pche.564.2
Manifeſtar i noſtri biſogni a Dio, è aſſai cal da oratione.117.1
Mano dà a conoſcere chi ſia buono per eſſere cittadino di qualche città.564.2
Manſuetudine di Dauide.104.1
Manſuetudine quanto facilmẽte ſi perde.ibi.
Manſuetudine è vn ſacrificio gratiſſimo a Dio.228.2
Marauiglia grande che vn'huomo volti le ſpalle ad vn bene infinito, & s'appigli ad vn breue.262.1
Maria vnico refugio per ſuperar le tentationi del demonio.316.1
Maria Verg. come patì più del figlio.597.1
Maria Vergine quando cominciò à ſentir dolore.ibid.
Maria Vergine conſtantiſſima nel ſopportare la paſſione del figlio.602.1
Maria non cadè, ne ſuanì nella morte del figlio, ſtando ſotto la croce.604.1
Maria Vergine ſenza peccato.252.1
Maria Vergine ha ſempre ſuperato tutte le tentationi del demonio.ibid.
Maria Verg. quanto ſia piena di gratia.ibi.2
Maria Vergine tribulata per la morte del figlio.595.2
Maria Vergine, e Maria Maddalena ſono ſtate due luminari.301.1
Maria Vergine quanti amori haueſſe.596.2
Maria Vergine con che mezzo meritò l'aureola del martirio.598.2
Maria Vergine perche compatì più alla morte di Chriſto, delli Apoſtoli.599.1
Maria Vergine ſola reſtò con la fede nel tempo della morte di Chriſto.599.1
Maria Vergine ſi trouò alla cena di Chriſto con gli diſcepoli.599.2
Maria Vergine quando andò da Eliſabeth, perche ſentiſſe tant'allegrezza, e cantò, e non fece queſto quando s'incarnò Iddio nel ſuo ventre.421.1
Maria Vergine che ſimilitudine haueſſe con Giouan Battiſta.421.2
Maria Vergine ſe è concetta in peccato originale.93.2
Maria Vergine ſe era conueniente che foſſe concetta ò nò in peccato originale.95.1

Maria Vergine eſſer innocente ſi proua per Profetia. 96. 1
Maria Vergine quali confini habbia. 97. 1
Maria Vergine ha lo cauaglier in cuſtodia.
Maria Vergine è vna ſtella fiſſa. 98. 2
Maria Vergine perche naſce il Settẽbre. 98. 2
Maria Vergine come ſia degna madre di Dio. 98. 2
Maria Vergine collonna della chieſa. 99. 1
Maria Vergine ſuperiore alli Angioli in molte coſe. 99. 1
Maria Vergine mezzo per cui ci vengono tutte le gratie. ibi. 2
Maria Vergine bella. ibi. 2
Maria Vergine quanto più bella, tanto più terribile. 100. 1
Maritate ſono di tre fatte. 282. 2
Mariti amati eccẽſſiuamente dalla moglie. 158. 1
Mariti quali ſi poſſono aſſicurare della fede della moglie. 283. 1
Mariti deuono hauer buona cura della moglie. 283. 2
Marito e moglie quanto debbono eſſer vniti nell'amore. 164. 1
Marito deue hauer gran penſiero della moglie. 166. 2
Medici riducono tutti i medicamenti a tre generi. 545. 1
Medico circa vn'infermo pericoloſo fa due diſegni. 535. 1
Medicina deue eſſer proportionata alla compleſſione dell'infermo. 496. 2
Medicina ſe non è applicata proportionatamente, non gioua. 110. 2
Medicamenti di due ſorti. 260. 1
Meditatione della morte quãto buona. 132. 2
Memoria della morte, è come vn core. 139. 2
Memoria della morte preſto ſi parte da noi. 16. 1
Memoria della morte vtile. 134. 1
Memoria della morte fa ĩ noi tre effetti. ibi. 2
Meretrici poſſono giuſtamente, ma nõ lecitamẽte guadagnare, dando il ſuo corpo. 52. 1
Merito delle noſtre operationi dipende dalla bontà di Dio. 335. 1
Merito alcuno non è, che non dipenda principalmente dalla gratia di Dio. 359. 2
Meriti di Maria Vergine, eccedono gli meriti di tutti gli altri ſanti. 360. 2
Metafore del Saluatore perche talhora paiono vili. 437. 1
Mezi con i quali poſſiamo credere quelle coſe che eccedono il noſtro intelletto. 528. 1
Mezi per giongere alla perfettione della penitenza. 284. 2
Mezi diuerſi con i quali Iddio conuerte il peccatore. 23. 2
Mezi che adopra Iddio per ritrarci dal peccato. 175. 1
Mezi come ſi procurano. 535. 1
Minaccia di Dio qual ſia la maggiore. 488. 1
Miracoli fatti da Chriſto, quando andò ad incontrare le turbe. 618. 1
Miracolo grande, che Giuda non s'intenerì ſe nel cuore tradendo Chriſto. 618. 2
Miracolo grande, che gli Ebrei non conoſcano la venuta di Dio. 524. 1
Miracoli fatti da Chriſto. 524. 2
Miracoli perche erano cercati da Chriſto dalli Ebrei. 531. 1
Miracoli erano neceſſarij nel principio della chieſa. 530. 1
Miſeria d'vn peccatore quanta ſia. 367. 2
Miſeria de Regi, e Superiori. 72. 1
Miſeria del corpo non ci deue attriſtare, ma ſi bene quella dello ſpirito. 110. 1
Miſericordia maggiore nõ può far Iddio ad vn huomo quanto, che fare che il ſuo figlio pigliaſſe carne della ſua ſtirpe. 358. 1
Miſericordia di Dio come ſi chiama hora grande, hora numeroſa. 362. 1
Miſericordia di Dio quanta allegrezza cagioni in vn peccatore. 463. 1
Miſericordia di Dio grande, riſpetto a' ſoggetti ne i quali s'impiega. ibi.
Miſericordia, cioè gratia di due ſorti. ibid.
Miſericordia di Dio è virtù diuina, coſi detta dalla chieſa per eccellenza. 352. 2
Miſericordia accõpagnata cõ la giuſtitia. ibi.
Miſericordia è propria di Dio. ibid.
Miſericordia di Dio può tanto, che muta gli euenti, & in vece di caſtigare, conuerte. 354. 2
Miſericordia non hà miſura. 348. 2
Miſericordia di Dio, che coſa ſia. 357. 1
Miſteri diuini come ſi conoſcono. 439. 1
Miſtero dell'incarnatione ſecreto. 593. 1
Miſterio dell'incarnatione, perche non è conoſciuto dalli Ebrei. 523. 2
Miſterio dell'incarnatione difficile à conoſcere. 522. 1. 2
Miſterio che ha il ſale, che ſi pone ſopra la lingua de fanciullini nel battеſimo. 214. 2
Miſura del noſtro corpo. 141. 2
Modo con il quale ſi deue procurare la ſalute del

del proſſimo.535.1
Modo che tenne Iddio nel creare il mondo. 272.1
Modo delle operationi di Chriſto, & delle ſue paſſioni quali foſſero.337.1
Modo col quale gli huomini hanno, e poſſono entrare nella chieſa militante, e nella trionfante.538.1
Modo che ſi deue tenere quãdo vno è calũniato à torto da qualche ſuo nemico. 192.1
Modo di ben operare.570.1
Modo vero di conoſcer Iddio in queſta vita. 438.2
Modo di far la correttione fraterna ſi riduce à tre parti ſecondo San Paolo.541.2
Modo che vsò San Giouan Battiſta per correggere il Re Herode.542.2
Modo che vſaua Chriſto nel argomentare. 542.1
Modo di conuincere vn peccatore.542.1
Modo di far penitenza inſegnato da animali.137.1
Moglie di Dio.155.2
Moglie è ſicura alla preſenza del marito, & pericoloſa alla ſua abſenza.166.1
Moglie del prencipe è la giuſtitia.188.1
Molti ſi fanno religioſi ſolo per godere le entrate della Chieſa.415.1
Moltitudine di doue naſce.549.2
Il mondo nel dare gli honori fà come vna giouine ignorante che non sà ordinare il gioco de ſcacchi.319.1
Mondo perche odia gli Religioſi.307.1
Mondo come ci burla.469.2
Mondo infelice che ſi vanta di quello che è ſuo vituperio.314.1
Mondo infelice ſi vergogna di quello che à lui è honore.ibi.
Mormoratori caſtigati da Dio.306.2
Morte di Chriſto, è vita d'altri.613.2
Morte di Chriſto doue hà origine.159.
Morte più amata da noi, che la vita.174.2
Morte di Chriſto grata al Padre Eterno. car. 622.2
Morte come ſia miglior della vita.136.1
Memoria della morte è vn horologio.139.1
Morte pche abborrita dal Rè Ezechia.358.2
Morte dell'anima peggior di quella del corpo.251.1
Morte peſſima qual ſia.ibid.
Morte di Chriſto operata cõ diligẽza. 255.2
Morte quante volte aſſaltò Chriſto.256.1
Morte come aſſalì Chriſto. ibid. ſino 257.2
Morti che coſa ci rappreſentano.81.1
Morte prima figlia del peccato, & pche.87.2
Morte primogenita del peccato, & perche. ibid.
Morte onde cagionata.91.1
Morte de doi figlioli che teneua Rebecca nelle ſue mani che ſignifica.231.2
Morte di Chriſto ſignificata da eſſo quando diſſe. Ego ſi exaltatus fuero à terra, &c. 625.1
Morte è più ſpauenteuole che qual altra coſa.21.1
Morte ſola participa del peccato.132.1
Morte è vn arciere valente.364.2
Muſica come gioua a giouani.170.2

N

NAtura del Auorio.69.1
Natura del ſale.123.1
Natura del giaccio.ibi.
Natura dell'huomo non ſi deue odiare, ma la colpa.480.1
Natura del Caladrio.328.1
Natura delle Api.287.1
Natura della fenice.606.1
Natura della Remora, e ſua forza.313.2
Natura del monte detto Chimera.494.1
Natura di Siloe, che coſa ſignifica.133.1
Natura delle colombe della Paleſtina. 168.1
Natura del Caladrio vccello.151.1
Natura d'vn amico finto.ibid.2
Natura del amico reale.ibid.
Natura humana, & anima di Chriſto mai ſi ſepararono dalla Diuinità.289.1
Nazareth honorata per la incarnatione di Chriſto.388.1
Neceſſità della confeſſione.268. ſino 283.2
Nemici noſtri quanto oſtinati.284.1
Nemici noſtri, cioè Diauoli, quando più ci fan forza.163.1
Nemici dell'anima noſtra quali.30.2
Nemici noſtri come ſi rallegrino ſempre di noi.ibid.
Nemici di Chriſto non poteuano forzarlo alla morte.254.2
Nemici noſtri quali ſiano i veri.177.1
Nemici noſtri come combattono contra di noi.215.2
Nemici ſi deuono amare perche lo comanda Iddio.218.1.2
Nemico p qual riſpetto ſi deue amare.236.1
Nemici noſtri quali ſiano i principali. 238.1

Nemici noſtri quando habbiano contento ſopra di noi.ibi.
Nemici noſtri di due ſorti, alcuni che cercano deuorarci gli beni temporali, & altri, e li temporali & ſpirituali ancora.239.2
Niuno può ſaper d'eſſer predeſtinato.514.1
Nobile ſenza virtù non merita titolo di nobile.399.1
Nobiltà ſi deue argomentare dalla virtù, & dalla bontà.401.1
Noè pche introduſſe nell'arca gli animali imperfetti pari,& gli perfetti diſpari? 379.2
Noè manda tre volte la colomba fuori dell'arca.8.1
Noi quãdo entriamo nella tentatione. 242.2
Noi ſiamo pecore di Dio.475.1
Nomi diuerſi che da Profeti furono profetati del noſtro Saluatore.621.2
Nome proprio di Chriſto quale.521.1
Nome di predeſtinatione ſi dichiara. 508.1
Notaro triſto di quanto danno alle Città.car. 444.2
Numero di ſette,&di otto che ſignifica.13.2
Numero di ſei, e di ſette ſi ſpiega.24.2
Numero de predeſtinati è certo.514.1

O

OBedienza di Chriſto al ſuo Padre Eterno intorno alla ſua morte come s'intende.254.2
Oblighi che tiene Iddio con noi onde naſcono.325.2
Occaſioni di peccare ſono peſi falſi.300.2
Occaſione di peccare fà cader nel peccato. 299.2
Occupatione quanto gioui.566.2
Occhio che danno apporti.142.1
Occhio ci apporta talhora gran dãno.399.2
Occhio del Padre gioua a figliuoli.338.2
Occhi noſtri quali.64.2
Occhi de ſuperiori deuono eſſer ſemplici come quelli della colomba.181.2
Occhi dell'anima noſtra deuono eſſere ſimili à quelli d'vna colomba.383.2
Occhio noſtro deue piangere per compaſſione.112.1
Occhi di Dio ſempre ſon pietoſi.116.1.2
Occhi dell'huomo quaſi ſempre crudeli. ibi.
Occhio di Dio è di ſouenir a poueri. ibid.2
Odio delli Ebrei verſo Chriſto.534.1
Odio che ci porta il mondo di doue naſce. 307.1
Odio quando,& come ſi conuerte in amore. 234.1
Ogni acquiſto fatto in queſto mondo, è vanità.137.1
Ogni coſa per la morte è vn ſogno di vanità.ibid.
Oggetti doloroſi ſi poſſono in due maniere conſiderare.603.2
Officio di vero amico qual ſia.147.2
Officio del marito per beneficio della caſa. 165.2
Officio della moglie per l'iſteſſo.ibid.
Officio della lingua correttrice.544.1
Officio d'vn vero Prencipe.119.2
Offeſa non ſi deue fare al nemico, ò all'offendente.213.2
Opere del Meſſia doueuano hauer fondamento ſu la fede.530.1
Opere noſtre acciò ſian buone doue hanno da cominciare.563.2
Opere fatte in peccato come giouino.336.2
Opere fatte ſecondo la noſtra volontà non piacciono a Dio.581.1
Opere noſtre vuole Iddio che ſiano accompagnate dalla carità.519.520.1
Opere noſtre dipendono dalla predeſtinatione col mezzo della gratia.511.1
Opere di miſericordia ſi deuono fare a porta chiuſa.496.2
Opere noſtre buone biſogna che ſiano e dal l'intelletto, e dalla volontà.578.2
Opere ſpirituali ſatisfattorie tre.467.1
Opere buone fatte da noi alcune ſono neceſſarie, altre volontarie.589.1
Opere buone conſeruano all'huomo la poſſeſſione del Cielo.564.1
Opere ſono neceſſarie per conſeguir il Cielo.ibid.
Opere noſtre rieſcono bene ſe prima ſi chiama l'aiuto di Dio.575.2
Opere virtuoſe neceſſarie per acquiſtare la vita eterna.569.2
Opere noſtre acciò ſiano fertili come biſogna procedere.578.2
Opere che non ſono radicate nella fede come ſono peccato.579.1
Operatione che non naſca dalla fede ſi può intendere in due modi.ibid.
Opera in due modi ſi può chiamar peccato. ibid.
Operar bene, è ſegno di predeſtinatione. 517.1
Operationi noſtre meritorie principalmente proue-

prouengono da Dio.510.2
Oppreſſori di vedoue ſarāno caſtigati.433.1
Opinioni quattro in che conſiſta principalmente la noſtra beatitudine.332.1
Oratione in tre maniere può da noi vſcire mentre ſi prega per i morti.8.1
Oratione fatta per i morti quanto ſia meritoria.9.1.16.1
Oratione in qual tempo ſi deue fare.496.1
Oratione acciò ſia perfetta doue hà da eſſer cominiciata.563.2
Oratione come s'habbia a fare acciò ſia eſſaudita.380.2
Orationi di Chriſto furono ſempre eſſaudite.238.1
Oratione ſi deue far ſecretamente.497.1
Oratione perche alle volte non è viſta da Dio.497.2
Oratione deue eſſer fatta da huomo che ſia tre volte ſanto.538.2
Ordine che tenne Chriſto nel morire.257.1
Ordine che ſi deue hauer nell'amar Dio, & le creature.435.2
Ordine di conoſcer qualſiuoglia coſa.437.2
Ordine di fabricare e comporre vna fabrica, & di diſtruggerla.246.2
Ordine trà la fede, ſperanza, e carità.247.1
Origine della noſtra ſalute, è l'vdito.194.1
Origine della noſtra ruina.142.1
Origine della noſtra ſodisfattione.253.1
Ornamenti delle donne ſono cagione della loro dannatione.10.1
Oro perche ſia pallido, due riſpoſte.124.1
Oro che ſignifica.102.2
Oſſeruanza della legge di Dio apporta honore.587.1
Oſſeruanza delle opere fatte, da noi in che modo Dio l'aggradiſca.589.1
Otio fuggito da ſanti.565.2
Otioſi deuono eſſer ſcacciati dalle Città.ibi.
Otio radice di tutti gli peccati.565.1
Otioſo non deue ſtare l'huomo.565.2
Otio maeſtro de peccati.565.1
Otioſi che diſcorſi fanno.565.2
Otioſi tentati dal Demonio.566.1

P

PAce come s'acquiſti con Dio.556.1
Pace cō il proſſimo come s'acquiſti.ibid.
Pace frà Sicarij quale.556.2
Pace doue non habita.ibid.
Pace che non è conforme alla legge di Dio, è impoſſibile che non' rieſca ſcandaloſa.557.1
Pace pone l'anima in ſtato quieto.295.1
Pace quanta vtilità apporti.550.2
Paci di due ſorti ſi vſano fra eſſerciti nemici.
Pace qual ſia la più neceſſaria.552.1
Pace vera qual ſia.552.2
Pace ſi deue procurare con la guerra.555.1
Paci di tre ſorti.552.1
Pace diuina differente dall'humana.552.2
Pace deſiderata da ogn'vno ancor che barbaro.550.1
Pace di quante ſorti.555.2
Paci ſono come tante congiuntioni grammaticali.553.1
Pace perfetta ſimile ad vna ricca heredità.553.1
Pace perche coſi deſiderata.550.1
Patienza nell'ingiurie come s'impara.237.1
Patienza che effetti cagiona.312.2
Patienza è coſa difficile da conſeruare.229.2
Patienza è vna virtù in cui principalmente conſiſte la perfettione Chriſtiana.208.1
Patienza ſi riſolue a due capi.209.1
Patienza è vn ſcudo in noſtra diffeſa.210.1
Padri habbino cura de figliuoli.169.2
Padri che coſa debbino vietar a figliuoli.ibi.
Padri e madri troppo affettuoſi a figliuoli.170.2
Padri deuono hauer cura de figliuoli.338.2
Padre Eterno ſi compiace nella morte del figlio.622.2
Padri che ſono nel Purgatorio patiſcono confuſione perche non ſono aiutati da loro figliuoli.10.2
Padri di che ſi dolerāno nel Purgatorio.10.2
Padre Eterno due volte diſſe, Hic eſt filius meus dilectus, & cō che differenza.622.2
Padri hanno manco cura de loro figli che non hanno le beſtie.340.1
Padri accarezzando i figliuoli piccioli gli tradiſcono.431.1
Pregar per li morti è vn farſi figlioli di Dio.13.1
Parlare della morte odioſo.140.2
Parole del conſiglio delli Ebrei contro di Chriſto furono tante pazzie.534.1
Parola di Dio perche faccia poco frutto.198.1.200.1
Parola di Dio ſimile alla pietra ſociaa.200.2
Parola di Dio quāto poſſa ne'giouani.171.1
Parola di Dio aſcoltata quanto vtile apporta.194.2

Parola di Dio ascoltata volentieri è segno di predestinatione.ibi.
Parole che scoprono vn'animo pétito.253.1
Parola di Dio è vna rete che supera le altre. 196.1
Parola di Dio, è vn coltello spirituale.195.2
Parola di Dio perche rassomigliata alle sementi.197.1
Parole di Dio simili alli occhiali.198.1
Parole dishoneste non si deuono dire.35.1
Parola d'huomo da bene quanto apprezzata.266.2
Pallidezza affettata è vn argomento d'hippocrisia.502.1
San Paolo come definiua Iddio.605.2
Passione di Christo fu volontaria,& inuolontaria, & come.607.2
Passione di Christo fu dolorosissima.607.1
Passioni, ò attioni dell'huomo si riducono genericamente a tre capi.606.2
Passione di Christo come cagioni allegrezza in esso.613.2
Passioni nostre deuono assomigliarsi alla croce di San Pietro.495.1
Passione di Christo in che maniera si rappresentò alla Madre.603.2
Passione di Christo necessarissima alla nostra salute.112.2
Passeggiar di Dio che significa.155.2
Parenti trascurati nel far pregar per i loro morti,quanto siano in ciò biasmeuoli.9.2
Partéza di Dio da noi di quáto danno.327.1
Parti della penitenza accennate da Dauide. 591.1
Parti della correttione fraterna.541.2
Pazzo di cuore è chi cerca vēdicarsi del nemico.233.fino 234.2
Pazzia delli Ebrei in priuarsi di Christo che tanto gli poteua aiutare.532.1
Peccatore che non vuol ricader nel peccato deue esser simile alla formica.300.1
Peccatore per non ricadere nel peccato che cosa debbe fare.300.1
Peccatore hà due nomi.544.1
Peccatori quanta speranza deuono hauer in Dio.355.1
Peccatore di qualunque conditione sia ben che graue deue sperar in Dio.355.2
Al peccatore auuiene come ad vn peregrino che abbaglia il principio della strada. 297.2
Peccatore penitente che cosa deue prima fare.266.2
Peccatore quali cose vedrà contro di se il giorno del giudicio.3.2
Peccatori come vanamente differiscono di sodisfare alli peccati loro.ibid.263.1
Peccatore hà ragione di morir mal volentieri.136.1
Peccatore come si conuince.542.1
Peccatore non può sperare mentre è in peccato nell'orationi sue, ne anco in quelle che per lui fanno i santi.382.2
Peccatore non merita esser chiamato per nome.447.1
Peccatore per il peccato non perde il libero arbitrio nella fede, ma la debilita.247.2
Peccatore ostinato và a pericolo che Iddio non gli toglia la fede.248.1
Peccato che è colpa, coma possa hauer ragion di pena.ibid.
Peccatore come più facilmente vadi alla penitenza.133.1
Peccati come si cacciano da noi.ibi.2
Peccatore simile a due cauaglieri che corrono alla barrera.296.2
Peccatori non deuono esser sprezzati. 459.1 460.
Peccatore ostinato simile ad vn vccello che posto sopra vn arbore non pauenta le archibugiate.404.1
Peccatore che cosa meglio lo riduce à penitenza.131.2
Peccatore perche non venghi a penitenza. ibid.2
Peccatori simili ad vn Cauagliero che si communica.60.1
Peccatori perche ricadino nel peccato. ibi.2
Peccatori danno le armi in mano a Dio con le quali ci castiga.43.2
Peccatore quando faccia vendetta di se stesso.461.2
Peccatore che cosa debba fare per scoprire il suo peccato.403.2
Peccatore perche và con il capo basso, e dolente.463.2
Peccatore che debbe fare per fuggir il fuoco dell'inferno.4.1
Peccatori son simili alle radici,che facilmente si suellono.174.1
Peccatore simile ad Antheo.140.1
Peccatori quanto maggiormente stimolati, tanto meno sono patienti.241.2
Peccatore senza altra dichiaratione deue essere priuo d'ogni suo bene.243.2
Peccatore quanto più si nasconde tanto più mani-

manifesta il suo peccato.395.2
Peccatori in questa vita adoprano due sorti d'arme.395.2
Peccatori non sono essauditi da Dio.381.2
Peccatori quali non sono essauditi.382.1
Peccatori che pescano a rete, & peccatori che pescano a cannuccia.413.1
Peccatore sempre stima il suo peccato piccio lo.396.1
Peccatore ha vn cuore di bestia.493.1
Peccando si tradisse Christo, e Iddio.315.1
Peccato del popolo di Mosè era tutto biastema.485.1
Peccato ci priua della misericordia di Dio. 378.1
Peccato vecchio difficilmente si scaccia, & perche.258.1
Peccatore senza Dio non si può conuertire. ibid.
Peccato giouine è facile da scacciare. 251.2
Peccatore come si può assicurare dalli nemici che non si rallegrino sopra di esso.ibi.2
Peccati come si conuincono.543.1
Peccato maggior del Diauolo.368.1
Peccato ricerca gran misericordia.ibi.
Peccato cosa vergognosa.314.1
Peccato cagione della nostra vergogna.cart. 314.1
Peccato si deue cõfessare liberamente.405.1
Peccati nascono dalla perdita della giustitia originale.426.1
Peccati fatti nelle Chiese grauissimi.412.2
Peccato d'adulterio, perche non viene ascrit to a Dauide, ma solo l'homicidio.277.1
Peccato d'adulterio, è vn peccato anco di furto.281.2
Peccati tutti si riducono à tre capi.467.1
Peccato perche è da Dauide attribuito alla Madre & non al Padre.431.2
Peccati graui si deuono prima confessare. 427.2
Peccato originale che si confessa in Maria Vergine, a sua gloria si risolue.394.2
Peccato come si risana.134.1
Peccato ha in se due atti.145.1
Peccato quanti danni cagiona.370.2
Peccato è vna mascara del Demonio.379.1
Peccati cagionati dall'adulterio.369.1
Peccato della carne ha seco gli altri.37.1
Peccato della carne è tanto grande, che per rimedio è stato trouato il Sacramento del Matrimonio.37.2
Peccato per occulto che sia, si manifesta finalmente.38.2
Peccato originale che cosa sia.89.1
Peccato originale in Adamo fu pena, in noi peccato originale & perche.89.2
Peccato entrò non solo nella radice, ma ne i rami.ibi.
Peccati hanno la sua radice nel ventre della Madre.60.1
Peccato ci fà inutili al mondo.ibi.
Peccato perche non hà nome proprio.92.2
Peccato hà diuersi nomi.92.1
Peccato a che si risolue. 100.1
Peccato offende le tre persone diuine.ibi.
Peccato offende il corpo,& l'anima.ibi.
Peccato più tenacemente s'imprime tal volta nell'anima d'vn giusto, che d'vn peccatore.104.2
Peccato ci fà perdere la gratia.107.1
Peccato c'inganna.ibi.
Peccati spirituali più graui de' carnali. carte 108.1.2
Peccato hà due atti.ibi.
Peccato d'auersione.ibi.
Peccato di conuersione.ibi.
Peccato d'auersione più graue del peccato di conuersione.ibi.
Peccato spirituale sempre si cuopre del manto della virtù.109.1
Peccato esterno più facile da sanare del interno.ibid.
Peccato spirituale hà più radici buone.ibi.2
Peccati nella volontà, sono come spine nel horto.66.1
Peccato di parole quanto sia graue.71.1
Peccato originale anco doppo il battesimo sempre ci stimola.424.2
Peccato originale si può considerare in tre stati.425.1
Peccato come si cõfessa simplicemẽte. 276.2
Peccato commette peccato & come.18.2
Peccato causa delle nostre tribulationi. 19.1
Peccato sempre appare leggiero all'huomo. 19.2
Peccato rispetto a Dio è graue.20.1
Peccati sono tante biastemе cõtro Dio.330.1
Peccato d'ingratitudine impedisce la misericordia di Dio.383.1
Peccato come si risana.268.1
Peccato quando si fà inuolontario.ibi.
Propositione della confessione.ibid.266.
Peccato che effetto fa.271.1
Nel peccato concorrono tre atti.ibi.
Peccato de principi e di superiori nõ solo è più gra-

più graue ma è anco più numeroſo.372.1
Peccati de noſtri parẽti dipinti da Dio. 88.1
Peccati fatti nel tempio più ſpiacciono a Dio.62.2
Peccato della carne è più graue adeſſo, che auanti la venuta di Chriſto.34.2
Peccato della carne, quanto male cagiona. 35.1
Peccato della carne inganna.ibi.
Peccato della carne infetta gli altri peccati. ibid.
Peccati chi hanno per Maeſtro.565.1
Peccati di Dauide quanti erano.376.2
Peccati due graui di giudicio.62.1
Peccato di diffidenza grauiſſimo.ibi.
Peccato dell'huomo come ſia meglio della bontà della donna.459.2
Peccato di Lucifero di qual genere foſſe. 581.1
Peccato conſiderato in due maniere, aſſolutamente, e relatiuamente.44.1
Peccato mortale è danno all'anima.58.1
Peccato doue ha hauuto origine.142.2
Pena eterna del ſenſo graue a dannati.3.2
Pena è vna eſpreſſa vſura.262.1
Penitenza di Maddalena di quante gratie fu cagione.458.2
Penitenza aggiõge à vn anima pentita maggior candore, e maggior gratia di quella che hab'ia vn anima che ſia ſtata ſempre giuſta.451.2
Penitenti ſono grandiſſimi nemici del Diauolo.454.1
Penitenza della Maddalena quanto paleſe al mondo.456.2
Penitenze che danno i confeſſori a penitenti quanto habbino ad eſſer graui.21.2
Penitenza ſerue per feltro.26.1
Penitenza tarda poco grata a Dio.264.1
Penitenza è vna miſtica arca.445.2
Penitenza che forma deue hauere.451.1
Penitenza poco gioua ſe ſi torna poi al peccato di nuouo.57.2
Penitenza neceſſaria.43.1
Penitenza a due capi ſi riſolue.289.2
Penitenza vera qual ſia.292.1
Penitenza che coſa ſia.464.1
Penitenza quanto ſia difficile doppo molte riccadute.64.1
Penitenza, che patiſcono i figlioli del peccato di Adamo.88.1
Prima parte della penitenza.294.1
Penitenza della Maddalena tutta merauiglioſa.457.2
Penitenze perche ſi veggono rare.131.2
Penitenza, è principal medicina nelle infermità ſpirituali.260.1
Penitenza è in due maniere conſiderata da Teologi.ibi.
Penitenza come ſcancella i peccati.ibi.
Nel peccato vi ſono due reati.261.2
Penitẽte deue eſſer ſimile al marinaro.274.1
penitente deue far come vn ſpenditore.ibid.
Penitente deue far due coſe.293.2
Penitẽte quãdo merita la miſericordia.292.2
Penitente come in vn iſteſſo tempo ſi duole, & ſi rallegra.464.2
Penitente facile nel promettere al confeſſore di far la penitenza impoſtagli, ma difficile ad eſſequirla.262.2
Penitente perche troui difficoltà in riceuere la penitentia datagli dal cõfeſſore. 263.1
Penitente ſimile ad vna nuuoletta che promette pioggia, nel gran caldo, e non la manda.261.1
Penitente nell'atto della ſodisfattione ſi rallegra.466.2
Penitente nell'atto della confeſſione dà à Iddio lacrime di dolore, & riceue acqua dolce.450.2
Penitente come debbe ſodisfare.467.1
Penſieri che in Chriſto cagionauano grandiſſimo dolore vno di maggiori qual foſſe.609.2
Penſiero della morte adombra la carne di Chriſto.607.2
Penſiero della morte neceſſario per ritornar in gratia.131.1
Penſiero della morte toſto fugge.140.2
Penſiero di Dio ſimile ad vn coruo.118.2
Penſiero della morte ſimile ad vn horologgio.139.1
Pẽſiero della morte, è come vn cuore.139.1
Penſando alla morte non ſi pecca.ibi.
Perdonar le ingiurie è vn ſacrificio grato a Dio.228.2
Perdonar a nemici è neceſſariſſimo, à chi vuole ottener gratia da Dio.232.1
Perdonar a nemici par coſa difficile.230.2
Perdonar a nemici ci fà acquiſtare teſori. 232.2
Perdonare al nemico toglie di mano la ſpada a Dio.234.1
Perdonare ſi deuono le offeſe molte volte. 356.1
Perdita di Dio apporta gran danno.330.2

Peregrini ſiamo noi tutti.505.2
Perfettione chriſtiana in che conſiſte.583.1
Perfettione che partecipa Iddio con le creature.281.2
Perfettione di tutte le coſe conſiſte nell'eſſecutione del ſuo fine.535.1
Perfettione compita della penitenza qual ſia.289.2
Perfettione della penitenza in che coſa conſiſta.284.1
Perfettione chriſtiana perche conſiſta nella charità.535.1
Pernici quali hanno due cuori.441.1
Perſona publica deue dar buono eſſempio. 496.2
Peſo dell'anime è l'amore.148.1
Peſce non ſi può dimeſticare.235.2
Piaghe dell'anima quali ſiano.57.2
Piaghe dell'anima e del corpo, & loro conuenienza.54.2
Piangere chi sà bene.ibi.110.2.111.1
Pianto qual ſia quel che gioua.ibi.
Pianto di doue deue naſcere.111.1
Pianto della bocca poco gioua.113.2
Pianto del cuore quanto vale.ibi.
Pianto de' buoni bēche baſſo vdirà Dio.ibi.
Piedi noſtri che ſignificano.4.2
Piedi di Dio quali.42.1
Pietro apoſtolo perche ſolo haueſſe priuilegio di ſanare con l'ombra.167.2
Pietro apoſtolo perche non voleua che Chriſto gli lauaſſe i piedi.406.1
Pietro apoſtolo dopò la reſurretione di Chriſto più fauorito delli altri.456.1
Pittura della captura di Chriſto.619.2
Platone quante coſe confeſſa di Dio, oue ſi dimoſtra quaſi Chriſtiano.153.154.
Platone e Pitagora laſciaro belliſſimi documenti a loro poſteri intorno al reuelar de i ſecreti.157.2
Plebei come debbono eſſer ripreſi.178.2
Poeti pingendo il ſuo Giano che coſa ci vogliono accennare.478.2
Pomi che coſa ſignificano nelle ſacre ſcritture.414.1
Popolo Hebreo perche fu chiamato popolo di dura fronte.391.1
Popolo gentile aggrandito.391.1
Potenze principali dell'anima noſtra ſono due.578.1
Poueri più caritatiui de' ricchi, & perche. 123.2
Prattica di donne pericoloſa.459.2
Pratica di donna pericoloſa.167.2
Predeſtinatione non hà radici di meriti nelli huomini.510.1
Predeſtinatione naſce dalla pura volontà di Dio.510.1
Predeſtinatione non prouiene dalle operationi.ibi.
Predeſtinatione e libro della vita non ſon differenti termini.511.1
Predeſtinatione è cauſa di quante operationi buone ſi faccino.511.2
Predeſtinatione non dipende dalle noſtre opere.511.2
Predeſtinatione ſe cagiona effetto alcuno nel predeſtinato.513.2
Predeſtinatione non naſce dalle opere noſtre.514.1
Predeſtinatione è certa.ibid.
Predeſtinatione come ſi cagiona riſpetto alli ſuoi atti.510.2
Predeſtinatione è vna gran ſorte, e la maggior che ſi poſſa hauere.500.2
Predeſtinatione ha due atti.510.2
Predeſtinato ſe poſſa eſſer reprobato. 513.2
Predeſtinandone Iddio, ſe predeſtina tutti, ò vna parte?508.2
Predeſtinatione ricerca due atti.512.2
Predeſtinati come non poſſono eſſere reprobati.517.2
Predicatori non debbono predicare per premio mondano.200.2
Predicatori nō deuono vſare troppa politezza di lingua nel predicare, ſe nō &c.199.1
Predicatori della parola di Dio deuono eſſere ſpogliati del tutto dalli affetti terreni. 540.1
Predicatore deue non hauer faccia di Diamante.537.2
Prelato ſeuero nō è amato, ma odiato.479.2
Prelato che vende coſe ſpirituali, vende il sāgue di Chriſto, come fece Giuda.418.2
Prelati deuono eſſer ſimili a Melchiſedech. 417.2
Prelati grandi non debbono dar beni eccleſiaſtici a parenti, ſotto ſpecie di parente. 417.2
Prelati non deuono laſciar impadronire gli parenti de beni eccleſiaſtici.418.1
Prelati che hanno cura delle loro chieſe lodati.414.1
Prelati che coſa debbano auuertire.340.1
Prelati che non viſitano le loro chieſe peccano.414.

Prelato deue eſſere piaceuole con ſuddi-
ti.340.2
Prelato deue dimoſtrarſi agnello con ſuddi-
ti.341.1
Prelato deue inuigilare a fauor di ſudditi.ibi.
Prelato cerca le ricchezze & honori ſenza
fatica.ibid.
Prelature anticamente perche fuggite.342.1
Prelature perche hora deſiderate.ibid.
Prelati quanto obligo hanno.343.1
Prelato che perfettioni deue hauere.343.2
Prelato deue precedere in bontà, e dottrina
i ſudditi.343.2
Prelati ſono denti della chieſa.344.2
Prelati deuono aſſomigliarſi alle peccorel-
le.ibid.
Prelato deue eſſer doppiamẽte fertile.345.1
Prelato quanto debba eſſer buono.ibi.
Prelato che ragionamento deue alle volte
far fra ſe ſteſſo.343.1.345.1
Prencipi deuono caſtigare i malfattori non
oſtante che habbino fatto pace con la par
te offeſa.409.1
Prencipi deuono caſtigare, e non tollerare i
biaſtematori.491.2
Principe terreno non deue fidarſi de ſuoi mi-
niſtri.342.2
Principi peccano grauemente dando gouer-
ni ad huomini che adorano l'oro.410.1
Prencipe deue hauer auanti gli occhi i biſo-
gni de poueri.119.2
Prencipe non è altro che vn procuratore de
popoli.120.1
Prencipe perche deue hauer vna verga piena
d'occhi.120.1
Prencipe deue eſſer ſimile al gallo.120.1
Prencipe deue dormir con gli occhi aperti.
120.2
Primo Rè che Dio daſſe a ſuoi popoli.120.2
Prencipe deue attendere all'abbondanza del
popolo.121.1
Prencipe quando ſia ingiuſto.178.1
Prencipe che coſa deue chiamar a Dio la
mattina leuato che è dal letto.179.1
Prencipi deuono far ſtar al ſindicato i loro
miniſtri delle città.187.2
Prencipi ſono più clemẽti de miniſtri.191.2
Prencipi deuono hauer principalmente l'oc-
chio al Regno del Cielo.74.2
Prencipe quanto deue humiliarſi.80.2
Prencipe deue eſſer humile.81.1
Prencipi quando ſi vogliono maritare con
donna foraſtiera, ſi mandano gli ritratti
l'vn l'altro.525.2
Preparatione della confeſſione quanto ſia ne-
ceſſaria.283.2
Preſenza del marito aſſicura l'honor della
moglie.167.1
Preſenti guaſtano il Giudice.183.2
Preſtito non richiede vtile alcuno.50.1
Prigionero in tre modi può vſcir di prigio-
ne.8.2
Poſſeſſo della morte, ſopra di chi foſſe.145.1
Primogenito della bontà è il timore.103.2
Principio e fine noſtro qual ſia.503.2
Priuilegio della noſtra ſalute quale.142.1
Priuilegio del duellante reo.284.2
Priuato del diuino ſpirito chi non è, che co-
ſa importi.506.2
Procurare la ſalute del proſſimo, quanto ſia
neceſſario.535.1
Profetie perche non ſono penetrate da gli
Ebrei.532.1
Profetia più toſto mancherà della ſua perfet-
tione, che manchi la miſericordia di Dio.
364.2
Profondo ſignifica oſtinatione.248.1
Prontezza di Chriſto à patir la morte, quan-
to foſſe.153.1
Proprio nome di Chriſto quale.521.1
Proprietà dell'acqua.592.2
Proprietà de frutti.334.2
Proprietà d'amico finto.112.1
Proprietà della pernice.431.1
Proprietà del ſerpente.329.2
Proprietà della colomba.ibi.
Proprietà de fiori.334.2
Proprietà della fede.ibid.
Proprietà del giglio.546.1
Proprietà d'vn'ardente amore.348.1
Proprietà della mirrha, e del giglio.540.1
Proprietà dell'odio, & dell'inuidia.32.1
Proportione fra la fede, ſperanza, charità
con la conſtruttione di queſto corpo no-
ſtro.247.1
Proportione frà la cogitatione di Dio, e la
noſtra.131.1
Proportione trà il corpo reale, & miſtico di
Chriſto.98.1
Proportione fra le coſe temporali, & le ſpiri-
tuali.469.2
Proportione frà il peſo, & l'amore.148.1
Proſperità di queſto mondo, perche deuono
eſſer meſcolate col penſiero della mor te.
137.1
Proſperità meno ci dimoſtrano eſſer figli
di Dio,

di Dio, che le tribulationi. 106. 1
Prudenza che hà dato Iddio all'huomo per tolerare le ingiurie. 215. 1
Prouerbio Spagnuolo notabile. 169. 1
Prouidenza di Dio non deue eſſer negata da veruno. 319. 1
Prouidenza di Dio non ſi può à pieno cognoſcere in queſta vita. 319. 1
Prouidenza di Dio incognita. 319. 2
Prouidenza ſi riduce à tre membra principali. 345. 2
Prouiſore vniuerſale può conuenientemente laſciar correre qualche diffetto. 508. 2
Pudicitia è vn teſoro della donna. 244. 1
Purgatorio ſi proua che ſia. 4. 2

Q

QVal ſia la caſa di Dio. 555. 2
Qual coſa debba prima conoſcer l'huomo. 65. 2
Qual ſia quello che debba hauer l'occhio, ò l'orecchio all'ingiuria, & qual nò. 213. 1
Qual ſia quell'impedimento che ci priua della miſericordia di Dio. 376. 2
Qual ſia più caro ſacrificio à Dio, doppo il cuore. 379. 2
Qual ſia quel ſpirito principale, del quale per riceuerlo degnamente hà dibiſogno ogni peccatore. 521. 1
Qual ſia la vera pace. 552. 1
Qual ſia quello che ci cagiona maggior timore. 298. 1
Quale habbia da eſſer la diſpoſitione di quello che s'apparechia a confeſſarſi. 271. 2
Quale ſia la via per la quale ſempre camina l'animo noſtro. 272.
Quali peccatori non ſono eſſauditi. 382. 1
Quali ſiano i principali noſtri nemici. 288. 2
Quali ſiano quelli che meritano eſſer chiamati huomini. 322.
Quali ſiano quelli che meritano nome di beſtia. 322.
Quali ſiano quelle virtù che accompagnano la charità. 518. 2
Quali ſiano quelli che godono il vino puro di Dio. 367. 2
Quali coſe ſono il neruo della guerra. 532. 2
Quante conditioni deue hauer ogni opera chriſtiana. 478. 2
Quali ſono coloro i quali non per riſpetto di Dio, ma del mondo ſeguitano la virtù? 500. 2
Quali ſiano i veri propugnacoli delle Città. 605. 2
Qualità d'amico finto. 152. 2
Quali ſiano i veri figli di Dio. 491. 1
Quando ſia illecito pigliar guadagno del danaro preſtato. 51. 2
Quando i noſtri nemici habbino contento è gioia ſopra di noi. 238.
Quanta foſſe la prontezza di Chriſto in patir la morte per noi. 253. 1
Quanta ſceleraggine che tanto ſpiace a Dio qual ſia. 236. 2
Quante, & quali coſe Dio deſidera da noi. 519. 2
Quante ſono le ſorti della pace. 555. 2
Quanto importi non eſſer priuato del diuino ſpirito. 506. 2
Quanto ſia neceſſario doppo la ſalute propria, procurare quella del proſſimo. carte 535. 1
Quanto ſia neceſſaria la noſtra ſodisfattione. 177. 1
Quattro ragioni che deuono mouer l'huomo a tollerare patientemente le ingiurie. 205. ſino 207.
Quattro ſono i nomi che ſuole attribuire al peccato la ſcrittura. 44. 1
Quattro atti che concorrono alla noſtra giuſtificatione. 332. 2
Quelli che pigliano moglie ſono di tre ſorte. 282. 2
Quelli che i cercano chi loro preſti ad vſura peccano grauemente. 55. 2
Quello che ci auuiene mentre con la noſtra fragilità vogliamo ſcuſare i noſtri peccati. 427. 1
Quello che auuiene ad vn'anima abbandonata dalla gratia di Dio. 327. 2
Quello che alla volontà con tutti s'appartiene che coſa ſia. 253. 2
Quello che auuiene a noi quando confeſſiamo ſolo la ſoſtanza, & non la circonſtanza del peccato. 275. 2
Quelli che eſſercitano la giuſtitia ſono veri noſtri nemici. 177. 1
Quello che grida forte è ſegno che non ha ragione. 542. 1
Querele che fanno i Padri contro i figlioli nel purgatorio. 13. 1
Queſtione ſe ſi deue amar più la vita, che la fama. 92. 2
Queſtione di Giacob, & Eſau nel ventre della madre, perche. 89. 2

Quiete grande è doue ſi digiuna.502.2
Quiete ſi ritroua ſolo in Dio.472.1

R

Radice di tutti li peccati.565.1
Radice della penitenza quale.66.2
Radice della noſtra ſodisfattione.253.1
Radice di donde preuiene ogni inuolontaria attione.ibi.
Radice della noſtra ſalute è la confeſſione del peccato.395.1
Radice della tentatione che ci fa il diauolo. 240.2
Radice della diſperſione delli Ebrei.533.1
Radice di tanti adulteri.282.2
Radice onde potiamo ſperar miſericordia da Dio.376.2
Radici dell'amicitia ſono tre.233.1
Ragione che ci perſuade a conſegliarſi con perſone ſemplici.572.1
Ragione perche la perfettione chriſtiana conſiſte nella charità.535.1
Ragioni ſono funi che legano l'huomo. car. 542.1
Ragioni perche il volgo ſi burla de Religioſi.303.1
Ragioni perche in Chriſto nacque tanto dolore di perder la vita.608.2
Ragioni perche il demonio ſente tanto guſto doppo che ha fatto cader vn'huomo in peccato.243.1
Ragione perche Dio doppo l'huomo approuò la luce ſola eſſere buona.580.2
Ragioni che moſſero darci,e che deuono morire gli huomini à perdonare le offeſe.carte 236.1
Ragione humana, perche Iddio ſalui queſto e non quello.509.2
Ragioni per cõuincer Dio p giuſtitia. 392.2
Ragione formale perche Iddio ci deue aiutare.340.1
Ragioni che moſſero la Maddalena à perſeuerare nelle lacrime.30.1.
Ragionamenti delli otioſi.565.2
Ragionar della morte odioſo.140.1
Ragioni che deuono mouere l'huomo à tolerare le lacrime.205. ſino 207.
San Raimondo dell'ordine de predicatori, primo inuentore di far la ſomma di caſi di conſcienza.311.2
Raſſomigliarſi à Dio in che coſa conſiſte. 515.2
Reato di pena, è di colpa che coſa portano ſeco.261.2
Raſoio perche s'arruota.217.1
Re de Perſi per non accettare il conſiglio del ſuo Prẽcipe fu infelice nella guerra.573.2
Aleſſandro mirando il veſtigio de ſuoi piedi in ſe ſi riſtrinſe.138.2
Re di Babilonia come venne in cognitione del furto de ſacerdoti di Babilonia.138.2
Re Ezechia pche abborriua la morte. 358.2
Re di Babilonia ingannato da gli Sacerdoti dell'Idolo Bel.137.2
Re Herode come foſſe corretto da San Giouanni Battiſta.542.2
Regola per fuggir le male ſodisfattioni. 280.2
Regola acciò le opere noſtre ſiano ben regolate doue s'hà da pigliare.563.2
Regola vera che deue hauer vn nemico verſo l'altro.ibid.
Regola che ha oſſeruata Chriſto con gli nemici ſuoi.223.2
Regola neceſſaria inſegna all'huomo.211.2
Regola ſeconda,come habbino a gouernarci nelle ingiurie attiue.214.1.fino 222.1
Regola prima, come habbino a gouernarci nelle ingiurie paſſiue.207.fino 214.1
Regole che deue oſſeruar il Prelato nel gouernare i ſudditi.340.2
Religioſi ſono medici dell'anime.309.2
Religioſi che nelle chieſe nõ ſtanno da Religioſi grauemente peccano.413.2
Religione come deue ſtar in chieſa più riuerente de' ſecolari.84.2
Religioſi deuono dar di calcio alle ricchezze terrene.4152
Religioſi deuono eſſer honorati.304.1
Religioſo deue chiudere le orecchie,e gli occhi alle ingiurie del mondo.312.1
Religioſi ſacerdoti deuono ſtar lontani dal ſecolo.309.1
Rete del demonio come ſia.107.2
Ribelli al diuino volere ſono di due ſorti. 589.1
Ricaduta al peccato di quanto danno. 60.2
Ricchezza delle mani dello ſacro ſpoſo. car. 526.2
Ricchezze traſportano l'huomo ĩ alto.404.1
Ricchezze delli vſurari humili al torrente. 53.1
Ricco ſimile alli buoi viſti dal Re Faraone. 53.1
Ricchezze quali ſiano le buone.53.1

Ricchezze di nobili ſimili ad vn vaſo pieno d'acqua nel mezzo dell'inuerno. 123.1
Ricchi perche fanno poche limoſine. 123.2
Ricchezze date da Dio per ſouenire i poueri. 123.2
Ricco auaro ſimile a vn vaſo di terra. 125.2
Ricchi aſſomigliati al Cigno. ibid.
Ricchezze delli auari ſono humori de poueri. ibi.
Ricchi perche diuentano poueri. 126.127.1
Ricchi perche hanno poca vita. 127.2
Ricchezze ſono, e deuono eſſer communi. 128.1
Ricchezze malamente s'acquiſtano. 319.1
Rimedio per quietarſi nell'animo. 211.1
Rimettere le ingiurie, è honore. 220.1
Rimettere le ingiurie è atto reggio. 225.2
Riprendere altrui de ſuoi peccati è officio di uino. 540.2
Ringratiar ſi deue Iddio de benefici riceuuti prima che chiederne altri. 383.384.1
Riposo ſta doue ſi digiuna. 502.2
Riſpondere alle ingiurie è ripreſo. 217.1
Riſpoſta d'vn Spartano interrogato che pena merita vn'adultero. 280.2
Romani come premiauano gli vincitori con due ſorti d'honore. 286.2
Romani temuti dalli Ebrei. 532.1
Romani quando voleuano trattare qualche graue negotio conſultauano i libri Sibillini. 574.2
Rouo che ardeua, e non ſi conſummaua che ſignificato habbia. 526.1
Ruina d'alcuno non è cauſata dalla incarnatione di Chriſto. 623.1
Ruina di Chriſto è ſalute delli altri. 623.1
Ruina noſtra onde nata. 448.1

S

SAcra memoria della penitenza ſimile a vn fonte d'acqua di dolciſſime acque ripieno. 371.2
Sacerdoti peccatori non ſono caſtigati da Dio, & perche. 306.2
Sacerdoti perche burlati dal ſecolo. 307.1
Sacerdoti ſono Angeli. 306.1
Sacerdoti ſono Dei. ibi.
Sacerdoti che vfficij hanno principalmente da fare. 305.2
Sacerdoti deuono eſſer migliori delli ſecolari. 307.2
Sacerdote deue eſſere ſimile ad vn cane forastiero contra di cui latrano gli altri. 311.1
Sacerdoti ſono cari amici di Dio. 310.1
Sacerdoti di quanta auttorità. 305.1
Sacerdoti degni di maggior riuerenza delli prencipi. 304.1.305.1
Sacerdoti deuono eſſere come l'oſſo. 309.1
Sacrificij antichi non puotero compitamente piacer a Dio. 591.2
Sacrificio che offeriſce il ſacerdote celebrando, ha due ſorti d'operanti. 591.2
Sacrificio che offerirono gli Ebrei al Padre Eterno del ſuo figlio come gli fù grato. 561.2
Sacrificio gratiſſimo a Iddio fù quello che offerſe Chriſto ſu la croce. 591.1
Sacrificij che s'offeriſcono a Dio poſſono in due maniere eſſergli grati. 591.2
Sacrificio d'Abram deſcritto. 623.2
Sacrificio del figlio di Dio come ſia giuſto? 620.2
Sacrificio caro e grande ſi fà a Iddio quando ſe gli offre vn'animo dolente, & contrito. 114.2
Sacrificio d'vn animo che in mezo a' nemici pacifico ſi mantenga quanto ſia grato a Dio. 228.1
Sacrificio gratiſſimo ſi fa a Dio quando per amor ſuo ſi perdonano le ingiurie. 227.2
Saette con le quali ci feriſce Iddio. 16.2
Saette di Dio ci liberano da i trauagli dell'altra vita. 16.2
Saette di Dio ſignificano la correttione. car. 26.2.27.1
Salmo, che coſa ſia. 464.1
Salmo deue hauere tre conditioni. 464.1
Sale anticamente era ſimbolo di perpetuità. 143.2
Sale perche miſterio ſi pone nella lingua del fanciullino quando ſi battezza. 201.2
Salomone quattro coſe non capiua. 68.1
Salutare è proprio nome di Chriſto. 521.1
Salute noſtra doue hà principio. 142.1
Salute noſtra ſi riduce a tre capi. 365.1
Salute de peccatori non può oprarſi ſenza la Diuina miſericordia. 363.2
Salute del proſſimo con qual modo ſi debbe procurare. 535.1
Salute del proſſimo, quanto ſia neceſſario procurare doppo la propria. 535.1
Samaritana ſcropoloſa. 279.2
Sangue di Chriſto perche ſi chiama ſangue del vecchio teſtamento. 268.2
Sãgue di Chriſto può chiamarſi acqua. 592.2

Sangue di Chriſto perche è detto ſangue di teſtamento.622.2
Sangue di Chriſto non può ſtillarſi in acqua. 608.1
Santi ſono noſtri interceſſori appreſſo Dio. 374.ſino 376.
Santi ſono ſtelle.98.1
Santi non fanno miracoli da ſe ſoli.525.1
Santi ſempre ſono viſſuti in timore di cadere in peccato.103.1
Santi quanto più hanno la gratia di Dio, tanto più deuono temere.ibi.
Santi hanno in Cielo la gratia differente da quella che hanno gli huomini in terra. 34.1
Santi ſuggiuano l'otio.565.2
Sapientia delli Ebrei deuorata.531.2
Sapienza moglie di Dio.285.1
Satisfatione terza parte della penitenza quãto ſia neceſſaria.465.2
Saul come regnaſſe di vn anno.173.1
Saul perche non vbidì al precetto di Dio di vccidere tutti gli Amalechiti ma ſaluò il Re.189.1
Superiore quãdo ſi poſſa dire ingiuſto.178.1
Scalini che ſi trouano in vna cauſa criminale ſono due.191.1
Scettro di Re ſimile a quello di Chriſto.78.2
Scettro di Re hà tre coſe cattiue.79.1
Sceleraggine che ſpiace ſommamente a Dio quale ſia.236.2
Scherni del mondo contro religioſi ſono polnere del Demonio.312.
Scipione Africano perche s'acquiſtò il nome di figlio di Gioue.575.1
Sciagure di giudici che mirano à preſenti. 410.2
Scogli della marina,quali più pericoloſi.car. 108.1
Scrittori di duelli hanno fatto di molti priuilegi à fauore più del reo, che dell'attore.284.2
Scriuer non può chi nõ ſa prima leger.131.1
Scropoloſi ſono in ſtato pericoloſo.277.2
Scuſa vana di quelli che non vogliono toſto ſodisfare à legati pij.15.1
Secolari douerebbono piangere i diffetti de ſacerdoti e non rallegrarſene, & perche. 309.2
Secolari peggiori de' ſacerdoti.308.1
Secolari perche mormorano de' ſacerdoti. ibidem.
Secolare non ſi deue merauigliare de i diffetti de' Religioſi.309.1
Secreti non vuole Iddio ſijno riuelati a gente baſſa.157.1
Secreto qual ſij chiamato.157.1
Sede di Dio che ſignifichi.3.2
Segno per conoſcere chi è buono per eſſere fatto Cittadino di qualche Città.565.2
Segno d'amicitia qual ſij maggiore.157.1
Segni per conoſcere vn predeſtinato.515.1
Segni dell'impatienza ſi conoſcono da quattro cauſe.602.1
Segno cattiuo nõ patir mai infermità. 133.2
Segni per conoſcere quando Iddio è pacificato, ò ſdegnato con noi.29.1
Segno grande di hauer la gratia di Dio qual ſia.216.2
Segno di reprobatione è il non vdire mai la parola di Dio.101.1
Senſualità fa gran battaglia doue ſi troua. 298.1
Senſualità è vn peccato grauido.369.2
Sentenza delli Ebrei contro Chriſto, fù più contro loro iſteſſi.533.2
Sentenza di Salomone contra vna meretrice.601.1
Senato Romano che titolo daua à ſuoi ſenatori.180.2
Separatione d'amici doloroſa.609.1
Sepolcro à nome di cuore.ibi.
Serafin che coſa voglia dire.539.2
Serpente primo inuẽtore della bugia. 448.1
Serui di Dio ingiuriati graue peccato.302.2
Serui di Dio facilmente ingiuriati. 302.2
Settembre meſe sãto appreſſo gli Ebrei.98.2
Sguardo di Dio ottimo rimedio per ſoccorrere alle noſtre miſerie.338.1
Sguardo di Dio diſcritto.115.1
Similitudine tra Maria Vergine, e Giouan Battiſta.421.2
Simulacri di due miniſtri vno fedele, l'altro infedele.188.1.2
Sito proportionato all'abbondanza d'vna Città qual ſia.323.2
Sodi come dobbiamo dimoſtrarſi nell'ingiurie.201.1
Sodisfattione noſtra quanto ſia neceſſaria. 253.1
Sole perche s'oſcurò al tempo della paſſione.112.1
Somiglianza che ha la faccia dell'huomo con l'imagine di Dio in che conſiſta.carte 377.2
Sonno figlio del peccato.132.1

Sordità che deue eſſer conſiderata da noi. 192. ſino 207.
Sordi e muti quando dobbiamo noi dimoſtrarſi. ibid.
Spada che tiene l'Angelo alla porta del Paradiſo perche è tagliente da tutte due le parti, &c. 101. 1
Speculatiui affaticano l'intelletto. 249. 2
Spetie humana a dibiſogno d'vn certo che di più delli altri animali. 165. 2
Speranza grande ſi deue hauer in Dio ne' noſtri biſogni. 122. 1. 18. 2
Speranza della noſtra ſalute doue è fondata. ibid. 191. 2
Speranza fà ſtare l'huomo lieto. 247. 1
Spirito vigilante al ben fare. 91. 1
Spirito hà il guſto ſano. ibi. 2
Spirito ſanto apparue due volte in figure ſenſibili. 555. 1
Spirito quando può chiamarſi retto. 503. 1
Spirito ſempre ci ſtà al orecchio inuitandoci alla patienza, & toleranza delle ingiurie. 217. 2
Spoſa raſſomiglia lo ſpoſo ad vn monte carico di palme, cedri, & altri arbori. 624. 1
Spoſa aſſomigliata al giglio. 70. 1
Spoſe de Romani perche la prima volta che andauano à caſa del marito portauano della lana. 167. 1
Spoſo è ſpoſa ſi lodano alternamente. 181. 2
Strade che reſtano da caminare doppo queſta vita. 513. 2.
Stratagemma del Diauolo per tuorci la vergogna. 446. 2
Stratagemma che vſa il Diauolo con i penitenti. 292. 1
Stratagemmi militari vtili quali. 58. 2
Stato del chriſtiano è doppio. 511. 2
Stato d'vna vedoua laſciua. 434. 1
Statua di Caia Cecilia perche poſta nel tempio con vn fuſo al collo di lana carico. car. 567. 1
Stelle di due ſorti in cielo. 98. 1
Studioſi à fine diuerſo ſtudiano. 444. 1
Stupro fu cagione che Abſalon volea far vccidere Amon. 229. 2
Stupro cagiona trattamenti di morte. 229. 1
Suffragar le anime del Purgatorio è ſacrificio di Dio. 13. 1
Superbia fa la ſtrada à tutti li peccati. 368. 1
Superbia tiene offuſcato l'intelletto. 572. 2
Superiori come ſi deuono riprendere. ibi. 2
Superiore che coſa deue chiamar à Dio la mattina leuato che è da letto. 179. 1
Superiore, gran diligẽza deue porre in mettere fauij giudici. 179. 18. 1. 2
Superiore deue dar buon eſſempio. 374. 1
Superiori infelici, e miſeri. 72. 2
Superiore cattiuo è vn gran caſtigo. 75. 2
Superiore cattiuo non hà longa vita. 78. 1
Superiori perche ſi deuono humiliare. 80. 2
Superiori deuono eſſer più obedienti à Dio che li ſudditi. 363. 1
Superiori quali ſijno temuti. 28. 1
Superiore è fondamento de popoli. 28. 1
Superiori ſimili alle pecorelle, & denti. 29. 1
Superiori come debbano correggere i difetti de' ſudditi. 26. 2. 28. 1
Superiori non deuono caſtigar ſeueramente i ſudditi perche ſpiace à Dio. 401. 1
Superiori come poſſono temperare la loro ſeuerità. 401. 2
Superiore che ſia difettuoſo, e poco buono non può caſtigar gli altri. 402. 2

T

TAbernacolo che coſa ſia. 555. 2
Tacer di Dio che coſa ſignifica. 289. 1
Vna Tartaruga più preſto volſe darſi ad vna precipitoſa morte che non difendere l'honor ſuo. 207. 1
Temerario è chi cerca la cagione perche Dio ſalui queſto, e non quello. 509. 2
Tempo di fare buoni frutti di penitenza. 264. 1
Tempo paſſato non dà allegrezza alcuna. ibid. 2
Tempo di conſiderare le noſtre attioni qual ſia. 280. 2
Tentatione hà due nomi. 217. 2
Tentationi della carne cagionano due danni. 217. 2
In tutte le tribulationi, & toleranze delle ingiurie dobbiamo in Dio ſolleuar tutta la noſtra ſperanza. 222. ſino 237.
Trauagli non ſolo ſi deuono ſopportare con patienza, ma lodarne Iddio. 223. 2
Tribulato non deue diſperarſi del Diuino aiuto. 224. 1
Tribulationi perche ſono nel cuore, & le conſolationi nell'anima. ibid.
Tribulationi quanto ci ſono vtili. 324. 1
Tribulato è beato. ibi. 2
Tribulationi cagionano molti buoni effetti. 225. 2

Tribulatione che patì il caſto Gioſeppe dalla Patrona fu grauiſſima.242.2
Tentatione che adoprò la Patrona con Giuſeppe non gli fece danno alcuno.244.1
Tentationi del Demonio non hanno mai forza di vincerci, ſe noi non vogliamo. carte 245.1
Tentationi ſimili al Criſtallo.ibi.
Tentatione è capo del Demonio.252.1
Tentatione del Demonio argomenta la bellezza dell'anima noſtra.242.1
Tentatione quando entri in noi.ibid.2
Tentationi del Demonio ſono tante topaie. 244.1
Tentationi in queſta vita ſono neceſſarie. 240.2
Tentaci il Diauolo per ſuo proprio intereſſe.241.1
Tentatione ottimo mezzo per prolongar il giorno del giudicio.ibid.
Tentationi neceſſarie per riſpetto di Dio. 141.1
Tentationi perche permeſſe da Dio.ibid.2
Tentationi per noſtro riſpetto ſi è neceſſaria.242.1
Tentatione apporta vtilità.566.2
Tentationi ſono lettere del diauolo.279.1
Tentatione ha tre atti ò gradi.161.2
Teſoro della donna è la pudicitia.244.1
Teſtamento deue eſſere eſſequito dal teſtatore.14.2
Teſtamento di Chriſto quale ſia.115.1
Timore ſeruile non può ſtare con il figliale. 297.
Timore figliale aſſomigliato a ſoldati che ſtanno alla guardia d'vn regio palazzo. 297.2
Tipo d'vna conſcienza ſcropoloſa.278.2
Toleranza nell'ingiurie doue habbia origine.215.1
Prima tonſura che coſa ſignifica.416.1
Tormento delle anime del Purgatorio quanto ſia grande.7.1
Traditore ſenza altra dichiaratione deue eſſer priuo d'ogni ſuo bene.243.2
Trauagliato non è abbandonato da Dio.car. 323.1
Tre ſono le parti dell'architettura materiale.246.2
Tre conditioni deue hauer ogni opera chriſtiana.498.2
Tre ſono le parti dell'architettura ſpirituale.ibid.
Tre ponti che tutti danno euidentiſſimo argomento che Chriſto cagionò la ſua morte.256.2
Tre lingue ha ciaſcuno.36.2
Tre impertinenze del Rè Nabucodonoſor per voler eſſere adorato.45.1
Tre ſorti di pace.552.1.554.1
Tre gradi di vita partecipa l'anima.107.2
Tre ſono i difetti delle donne.350.2
Tre ſorti di peccati moleſtano l'animo noſtro.108.1
Tre modi con i quali l'anima può eſſer liberata dal purgatorio.94.1
Tre miracoli che fece Chriſto quando andò ad incontrare le turbe.618.1
Tre beni ſi poſſedono in queſta vita.11.2
Tre ſono le radici dell'amicitia.223.1
Tre forme d'argomenti ſi ſogliono hauer gli Dialettici.541.1
Tre mezzi con i quali poſſiamo credere quelle coſe che eccedono il noſtro intelletto. 528.1
Tribulationi a che fine mandate da Dio.car. 404.2
Tribulato ha faccia d'huomo.403.2
Tribulato Giacob, è conſolato.505.2
Tribulatione della carne minore di quella dello Spirito.106.1
Tribulationi dimoſtrano più noi eſſer figli di Dio di quello fanno le proſperità.car. 106.1
Tribulationi di Chriſto deſcritte.113.2
Tribulationi ſono ſaette.16.2
Trauagli che ci manda Iddio ſono dardi amoroſi.23.1
Tribulationi ſono ambaſciatori con i quali ci viſita Iddio.25.2
Tuono della voce di Dio come aiuta le Cerue a partorire.262.2
Tuono di Dio come aiuta gli penitenti a far la penitenza datagli dal Padre confeſſore.ibid.
Turbe perche fra i miracoli di Chriſto lodaſſero il miracolo di dar la loquela & l'vdito.193.1
Turbationi dell'animo noſtro d'onde naſcono.212.1
Tutti quelli che hanno offeſo Dio da eſſo ſono ſtati caſtigati.514.2
Tutti i beni di queſto mondo ſono diſtinti in tre generi.550.2
Tutti ſiamo ſoggetti al peccato eccetto Maria Vergine.97.2

V

Vbbidienza del Patriarca Abram.581.2
Vbbidienza ſempre attrauerſata da mille difficoltà.581.2
Vbbidienza neceſſaria,& è cagione di vittoria.584.1
Vbbidiẽza pronta ſi deue hauer a Dio.583.2
Vbbidienti a Dio ſono remunerati.587.1
Vbbidiente alla Diuina volõtà e vtile. 587.2
Vbbidiente volõtà è vn de' più cari ſacrificij che ſi faccia a Dio.577.2
Vccelli che entrano in chieſa quali, & con quali differenze.413.2
Vccelli che hanno due cuori.441.1
Vdito origine della noſtra ſalute,& fede.car. 194.1
Vdito non ſi deue porgere a calunniatori. 202.1
Vdito più neceſſario d'altri ſenſi.192.2
Vdito, & parole ſono due parti delle quali dipende la noſtra ſalute.193.1
Vedoua è vna caccia del mondo.433.1
Vedoue del mondo quali.433.2
Vedoue del Diauolo quali.ibi.
Vedoue biaſimate,che non hanno cura de figlioli.432.1.434.2
Vedoua ſimile alla luna quando è piena. car. 432.1
Vedoue quanto meritano eſſer fauorite. ibidem.2
Vedoue ſono preſto eſſaudite.432.2
Verbo incarnato, è la faccia di Dio.507.1
Verbo incarnato è quel ſalutare che deue deſiderare ogni peccatore.521.1
Verbo incarnato ſi fa conoſcer Iddio più diſtintamente.507.1
Vendetta delle offeſe fatteci ſi deue laſciare fare a Dio.234.2
Verginità è vn Teſoro della donna.244.1
Vergogna cagione che le confeſſioni ſono ſpeſſo dimidiate.446.2
Verga de Prencipi, perche deue eſſere piena d'occhi.120.1
Vento nome metaforico.147.2
Vendette del mondo di doue naſcono.481.2
Vendetta delle offeſe, perche non ſi deue fare da huomini da bene.213.2.fino 219.
Venuſtà dell'architettura che coſa ſia. 246.2
Vera regola che deue hauere vn nemico verſo dell'altro nemico.213.1
Vero e giuſto è quello, che ſi confeſſa peccatore.394.1
Vero honore conſiſte in eſſer in buona opinione appreſſo Dio.225.2
Vera pace quale ſia.552.2
Vero modo di conoſcer Iddio in queſta vita.438.2
Verità deue eſſer amata.441.2
Verità neceſſaria nella confeſſione.441.2
Verità che coſa ſia.47.1
Verità odiata da ſuperiori, e Principi.76.2
Verità è figlia del tempo, e di Dio.440.2
Vergini più difficili a peccare che le vedoue.298.2
Vera bontà in che conſiſte.299.1
Verga rappreſenta la riprenſione.29.1
Vermi d'argento che ſignificano.102.2
Virtù delle lacrime, che ſignificano.267.2
Virtù della contritione.268.1
Virtù più nobile, che non è naſcere di gran lignaggio.400.2
Virtù che accompagnano la charità quali. 518.2
Virtù della charità ſimile alla calamita. car. 536.1
Virtù che hoggi hanno gli huomini comparata à quella che haueuano gli antichi è picciola.397.2
Virtù Teologali che conuenienza habbino con tre ſpiriti, ſanto, retto, e principale. 522.2
Virtù propria dell'huomo quale. 130. ſino 145.
Virtù dell'huomo come ſi perde donde poi cagiona gran dolore.13.ſino 145.
Virtù ſono proprie dell'huomo.130.2
Veſpaſiano Ceſare che moto hauea ſopra le ſue monete.121.1
Veſtirſi più honoratamente che non ricerca la conditione,è male.57.1
Veſte del noſtro primo padre doppo il peccato.87.2
Veſtimenta del corpo, & dell'anima quali. 431.2
Vfficij de Sacerdoti quali.305.2
Vfficio del diauolo è di volerci precipitare alla morte.316.1
Vfficio del peccato qual ſia.18.2
Vfficio della lingua quale.563.2
Vfficio di ſaggia donna.567.1
Vita eterna è di maggior guſto a chi l'ha meritato con le opere, che a quelli che la godono ſenza proprij meriti.569.2
Vita di queſto mondo è vna breue peregrinatione.504.1

Vita è triplicata. 107.2
Vita ſe ſi deue amar più della fama. 32.2
Vita eterna non ſi può acquiſtare ſenza operationi virtuoſe. 569.2
Vita humana altro non è, che fame, e ſete. 472.2
Vita che ſia miglior della morte. 138.1
Vita noſtra raſſomigliata ad vn nauigante. 141.1
Vita noſtra ſimile all'imagini formata nel ſpecchio. ibid.
Vita noſtra ſimile all'ombra. ibi.
Vita di due ſorti. 314.2
Vita cattiua de ſuperiori è vna peſte. 75.1
Vittoria grande è vincer ſe ſteſſo. 584.2
Vittoria di Chriſto con il Demonio deſcritta da Dauide. 31.1
Virilità fra tutte l'età ſola ſenza difetto. 148.2
Viſione marauiglioſa di Faraone. 53.1
Via per la quale ſempre camina l'animo noſtro, qual ſia. 272.1
Via di dilettione deue hauere due piedi. ibi.
Viuere in diſgratia di Dio non è viuere. 73.1
Viuere in peccato di quanto danno ſia. ibi. 2
Viuere noſtro è vn edificio ſpirituale, che hà in ſe tre parti. 246.2
Viſione di S. Gio. Euangeliſta ſpiegata. 16.2
Vmiltà neceſſaria. ibi. 102.2
Vltima volontà del teſtatore di quanta forza ſia. 559.1
Vncini che adopra il mondo per hauer dignità eccleſiaſtiche. 414.2
Vnione ſerue per mantener vn regno all'obedienza del Padrone. 574.1
Voler diuino di quanta forza ſia. 588.1
Volontà noſtra può attoſſicare tutte le noſtre buone operationi. 581.2
Volontà biſogna ſia riſtretta. 579.2
Voce meſſaggiero delle paſſioni de i noſtri cuori. 93.1
Voce di Dio è vn tuono. 262.2
Voce diuina come aita a partorire le cerue, ibidem.
Voce diuina aita il penitente à fare la penitenza impoſtali dal confeſſore. ibid. 2
Voler viuere longo tempo in queſto mondo, è pazzia. 19.1
Volòtà ſtà nelle labbia delli huomini. 625.1
Volontà noſtra è il primo mobile del mondo minore, che è l'huomo. 263.1
Volontà noſtra è naturalmente, atta à fruttificare. 584.1
Volontà, & intelletto biſogna concorrino nelle noſtre operationi. 578.2
Volontà ligata con vn vincolo ſtretto d'amicitia con lo intelletto. 249.2
Volontà che hà vno di morire volontariamẽte, può eſſere di due generi. 253.2
Volontà cauſatiua che coſa ricerca. ibid.
Volontaria attione prouiene da due radici principali. ibid. 2
Volpi che danno fanno alle vigne. 171.2
Vtilità delle tentationi. 166.2
Vtilità della pace. 550.2
Vtilità di ſentir la parola di Dio. 194.1
Vſanza delli antichi in ſepelir i morti. 32.1
Vſanza delle Dame, e delle Cerue nel fuggire. 255.1
Vſanza de Romani nel premiar le virtù. car. 286.2
Vſura è grande iniquità. 48.2
Vſurari vendono il tempo. 49.2
Vſura non può eſſer diſpenſata da Dio che non ſia peccato. 50.1
Vſurario non può far elemoſina del guadagno vſurario. 52.2
Vſurari ſimili alla pernice. 53.2
Vſuraro non hà pace alcuna. 54.1
Vſuraro quanto dannifichi ſe ſteſſo. ibid. 2
Vſuraro ſimile à Giuda. ibid.
Vſurari s'ingannano nel far teſtamento. ibi.
Vſuraro non hà ſanti, che l'aiutino. 55.1
Vſura buona è preſtar à poueri. ibid.

IL FINE.

DISCORSI
SOPRA I SETTE SALMI
PENITENTIALI;
DEL R. P. M. INNOCENTIO CIBO GHISI
DELL' ORDINE DI SAN DOMENICO.

Parte Seconda.

Domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me.

COME ben parue che preuedesse queste due solēnità, (quali in honore di tutti i Santi,& in beneficio di tutti i morti del Purgatorio hà la Santa Chiesa instituite) Salomone Rè sapientissimo quādo disse; [Tēpus ridendi, & tempus flendi.] Hieri perche si celebraua la gloria de' Santi, era [tempus ridendi;]& hoggi,perche si tratta delle miserie de' morti, chi nō vede,che è venuto,[tempus flēdi?]Ma vedete di gratia come ben si accordano il padre,et il figlio,perche hieri,era [tempus ridendi,] ecco che ci proposse Dauide vn verso tutto gioioso, mētre sugella il Salmo con dire[Lætamini in domino & exultate iusti, & gloriamini omnes recti corde:] E perche hoggi è [tempus flendi,] ecco che ce ne propone all'incontro vn'altro mesto,& dolente, mentre che cominciando il terzo Salmo dice, [Domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me.] Horsù ascoltatori,non sappiamo noi che è regola di carità [gaudere cum gaudentibus,& flere cū flentibus?] habbiamo accompagnato hieri la gloria de' Santi; accompagnamo hoggi il pianto de' morti, & applicando il soggetto al giorno, vediamo sopra questo verso, due punti, Quale è il furore, e quale sia l'ira di Dio,questo è il primo; e quanto dobbiamo l'vno, e l'altro fuggire, questo è il secondo; [Domine ne in furore tuo arguas me,] Dipingeua già il medesimo Salomone quanta fosse fra tutti gli altri animali la magnanimità, & la forza del Leone, quando diceua [Leo fortissimus bestiarum ad nullius pauebit occursum.] Egli è (diceua) cosi feroce fra tutte le più braue fiere il Leone, che non pauenta all'incontro, quantunque gagliardo,ò d'altre

Eccl. 3.

Psalm. 31.

Psalm. 6.

Prouerb. 30.

tre fiere, ò d'huomini, anzi quanto è più fiero il nemico che l'assale, tanto più magnanimo, et più impauido si dimostra, pure con tutta questa sua ferocità, vedi come pauenta ad vn crocitar di gallo, & ad vn scintillar di fiamma: Non vi pare strano, che quello, che à tutti gli altri animali è formidabile, solo a sentir la voce del gallo, scordato la sua natural magnanimità, quasi auuilito, e spauentato se ne fugga? Così de galli già disse vn Poeta,

Vt nequeant rabidi contra constare leones.

Di doue può nascer questo? forse da tema di quelle debili forze, ò dall'horror di quella picciola voce? questo certo non già, ma solo perche riconoscendo in lui vna virtù di superior natura, si sente forzato à riuerirlo, e temerlo, onde suole quel suo spauento esser chiamato [Religiosa formido.] Ma lasciando questo, & appigliandoci à quello, che fà à proposito nostro, che miracolo di natura è questo, che solo che tu gli mostri vna picciola fauilla di fuoco, egli lo teme sì, che se ne pone spauentato in fuga? se tu ne cerchi la risposta litterale, ella coinciderà con la prima; ma se ne vuoi la spirituale, quì sotto nome, e figura di Leone, mi credo io, che egli ci volesse dipingere la conditione d'vn'animo giusto, poiche mi raccordo, che egli medesimo haueua fatta altre volte questa comparatione, quando disse, [Iustus vt Leo confidens,] E voleua significare in somma che egli à guisa di Leone ogni incontro, & ogni nemico di questo mondo disprezza, onde diceua vn Poeta,

Prouer. 28.

Hor. li. 2. car. Ode 22

Integer vitæ, scelerisque purus,
Non eget Mauri iaculis, neq; arcu,
Nec Venenatis grauida sagittis,
Fusce Faretra.
Siue per syrtes iter æstuosas,
Siue facturùs per inhospitalem,
Caucasum, vel quæ loca fabulosus,
Lambit Idaspes.

Ma mostro meglio il nostro patientissimo Giobbe cosa oue parlando della magnanimità del Cauallo diceua, [Procul oderat bellum, & cum audierit vocem buccinæ, dicit vham:] Oue per mio auiso, non voleua egli sotto questa metafora altro accennare, eccetto, che vn'animo giusto, non pure non si spaventa à qual si voglia nemico incontro di questo mondo; ma anzi và sicuramente, e lietamente ad incontrar ogni pericolo. Che questo forse volse accẽnare il nostro Profeta dicendo, [Tribulationem & dolorem inueni.] Quasi che egli con animo inuitto, e col petto pieno di fiducia à guisa di Leone andasse loro incontro; onde pure egli medesimo diceua altroue, [Si consistant aduersum me castra, nõ timebit cor meũ: si exurgat aduersum me prælium, in hoc ego sperabo.] Cõ tutta questa sicurezza però, vna cosa grandemente teme vn'animo giusto, e da quella atterrito, e spauentato fugge, e questa è il fuoco, ne però quello di questa vita, che è più tosto imagine, & ombra di fuoco, che anzi nelle fiamme di questo talhora gode, e scherza, come di Lorenzo inuittissimo martire si legge, per poter dire, [Transiuimus per ignem, & aquã, & eduxisti nos in refrigerium;] e molte volte le vince, e le estingue, ò come fossero estinte, le disprezza, che però de' Santi diceua San Paolo, che [Extinxerũt impetum ignis.] Ma quello che teme, è quello dell'altra vita: leggete intelligenti Aristotile nel terzo libro del Cielo, e trouarete, che recitando egli l'opinione de' Pittagorici, dice, che la prouidenza d'Iddio hà nell'estremo centro della terra ristretta vna gran fornace di fuoco, la quale serue quasi come vna carcere della diuina giustitia, nella quale si castigano quell'anime, che viueano vitiosamente in questo mondo, e doue quelle si purgano, le quali quì cõmesse-ro qualche colpe leggieri, e quì vedete

Iob 39.

Psalm. 114.

Psalm. 26.

Psalm. 65.

Hebr. 11.

come

come anco i filosofi pare che parlino Christianamẽte, e cõcordino con i nostri sacri Theologi, che nel trattare del l'Inferno, e del Purgatorio, doi effetti dicono che fà quell'istesso fuoco, vno è castigare, l'altro è purgare, et io aggiõgo, che questi doi effetti sono vno del furore, e l'altro dell'ira di Dio; sì che il castigare è effetto del diuin furore, però che mai si quieta, ma sempre dura più ardente: & il purgare è effetto dell'ira, la quale pur col tempo si quieta: Hor questo è quel fuoco, il quale è tanto temuto da' giusti, che gridano tuttauia con Dauide, [domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me.] Gran furore veramente è quello, che dimostra Iddio, col mezzo del fuoco infernale, poiche non finisce mai, la quale perpetuità volle accennare il nostro Saluatore, quando disse, [Mittite illum in carcerẽ quousque reddat vniuersum debitum.] Ma come potranno giamai l'anime dannate sodisfare à tanto debito, oue non possono giamai morire? Quando vn reo ha commesso qualche eccesso degno di pena capitale, se il giudice lo fà ò frustare, ò tormentare, ò porre alla galea: nõ ha egli però a pieno sodisfatto al debito; però che essendo il delitto capitale, vi resta pur anco da pagare, la vita: ma come gli hà tolto anche la vita, allhora il debito del tutto è sodisfatto; poi che altro cõ che pagar nõ gli resta. I nostri peccati quando sono mortali, non sono di sua natura delitti capitali? dunque ogni altra pena, benche atroce, fuori che la morte, nõ può tanto debito pagare: Nell'inferno si può ben trauagliare, ma non si può già morire cosi afferma il Profeta. [Laborabit in æternum & viuent adhuc in finem.] Se non si può morire, non si può sodisfare, e se dice il giudice, [quousque reddat vniuersum debitum.] Non è questo vn dir chiaro vi stanno in sempiterno? Di questo forse si doleua il nostro Profeta in nome de' dannati, quando diceua, [Pauperes facti sumus nimis.] Notate quel [nimis] in cortesia, quasi dicano, è infinito il debito, che habbiamo teco, e noi siamo tanto poueri, che non habbiamo vna oncia di merito, nè possiamo anco sperare di guadagnarne per poter sodisfare; ma chi è quello cosi pouero, che non potesse pagare almeno con la vita? [Qui non habet in ære, soluat in corpore.] Ohime vedi se [pauperes facti sumus nimis] che nõ possiamo nè anco morire, nè con la vita pagare. Notate à questo proposito quella Dauidica sentẽza nella passata lettione spiegata, [Sedes tua Deus in sæculum sæculi,] per la fede di Christo intendono i Santi Padri la sua giudiciaria potesta, ma questa dicẽdo Dauide che. [Est in sæculum sæculi,] Volse dire che eterna, e perpetua sarà quella sentẽza, [Ite maledicti in ignem æternum:] E questa perpetuità è quella che fra tutte le pene di senso à dãnati maggiormente rincresce, sentite Dauide. [Peccator videbit, & irascetur, dẽtibus suis fremet & tabescet: desideriũ peccatorum peribit,] [Peccator videbit] quando sarà nell'inferno, cioè se mentre fù in questa vita in tante sceleraggini immerso, per molto che sia stato effortato, non s'è mai voluto rauuedere, e nõ ha mai voluto conoscere il pericoloso stato suo, [videbit,] quando sarà nell'inferno, allhora mal grado suo, che fin habbia, lo vedrà pure, e gli derà tutto cõfuso, [Ergo errauimus à via veritatis & iustitiæ, & lumẽ intelligẽtiæ, nõ est ortus nobis:] O veramẽte [videbit,] Iddio cõtro di se infuriato, i giusti, suoi nemici, essaltati, l'eterna felicità perduta, i demonij à guisa di tãti carnefici crudeli contro di loro apparecchiati; e che sò io? [Videbit,] tutto quello che gli potrà arreccare, & aggiõger pena: e però à cosi spiaceuole vista, à cosi odioso spettacolo [Irascetur,] e sarà tanta l'ira, che per rabbia, e per furore, di fuora, [dentibus suis fremet,] &

Matt. 18.

Psalm 48.

Psalm. 11.

Psalm. 44.

Matt. 25.

Psalm. 111.

Sap 5.

met,] & di dentro [tabescet:] Ma tutto questo è nulla, molto peggio è quello che segue, [desiderium peccatorum peribit,] cioè, che questo desiderio à tutti gli afflitti tanto naturale di finir pur vna volta i tormenti, e le pene in loro, sara spedito, perche sarà anco disperata la speranza. Che se tu desideri di sapere, onde s'accenda nel petto diuino tanto furore, che per vn temporale peccato, egli dia vn castigo eterno; io fra tante risposte, quali potrei darti, di altra per hora non mi voglio valere, che di quella di Dauide, in quella sentenza, [Ex vsuris & iniquitate redimet animas eorum.] *Psalm. 71.*

Egli voleua dir quà, che non è altro il peccato, eccetto che vn contratto vsuraro; ma come si formano eglino simili contratti? Si formano di maniera, che sempre si paga più di quello che si riceue: hai riceuuto solamente cento, e ti conuiene pagar cento e venti: questo si chiama contratto vsuraro, ò che grande vsuraro si mostra co' peccatori il demonio, mentre che egli dona i contenti di questo Mondo, egli ti dona vn diletto, il quale se durasse ben cento anni, ad ogni modo si può chiamare momentaneo, e pure ti obliga in pagamento ad vna eterna pena; Hor questo è quel fuoco, che tanto teme vn giusto, mentre che grida, [Domine ne in furore tuo arguas me;] Ma ò tu che tanto lo temi, vuoi tu che io t'insegni, che non lo temerai? Fa come fece Sansone, quando volse ardere alla campagna le mature biade de' Filistei, (e sò bene che senza che io la ridica, tu ne sai l'historia,) quando attaccando il fuoco alla coda di molte Volpi, quelle spauentate andaua fra le biade cacciando; così attacca parimente tu il fuoco alla coda del peccato, e considera, che se bene in faccia, cioè nel principio egli ti par dilettеuole, alla coda però, & al fine egli porta seco il fuoco; [Ingreditur blandè, sed in fine mordet vt coluber,] & à questa maniera lo fuggirai; Ma lasciamo di trattar del furore, del quale habbiamo altre volte trattato, & veniamo all'ira, che à questo pare, che la solennità d'hoggi particolarmente ci inuiti. *Prouer. 25.*

Effetto dell'ira diuina dico io che può chiamarsi il fuoco del Purgatorio, non perche sia con quell'anime benedette Iddio adirato, che anzi sono in stato di gratia; ma perche se bene eccessiuamẽte le tormenta, ad ogni modo col tempo finisce. Hor qui non voglio che ci affatichiamo à prouare che si troui Purgatorio, poiche trattiamo con Christiani, e con Christiani Cattolici, che quando anco bisognasse, non mancherebbero però le auttorità della Sacra Scrittura sufficienti à prouarcelo; però che, che cosa volse significar San Matteo quando disse, [esse quoddam peccatum, quod non remittitur, neque in hoc sęculo, neque in futurum,] eccetto che v'è pur qualche peccato, che si scancella al tutto nel secolo futuro, il che non potendo egli intendere del peccato mortale, resta che intenda ò del veniale, ò delle reliquie del mortale, che sono le douute sodisfattioni qual hora di quà non siano compite, le quali nel Purgatorio si rimettono. *Matt. 12.*

Che cosa voleua dire il Profeta, che disse, che il libro di Dio era tutto scritto di lamentationi, di canzoni, e di guai, eccetto che accennar nelle canzoni l'allegrezza de i Santi in Cielo, ne i guai la infelicità de i dannati nell'inferno, e nelle lamentationi le querele de i purganti nel Purgatorio? che senso era quello di Dauide, in quel tante volte spiegato verso, [calix in manu Domini vini meri plenus mixto, veruntamen fex eius non est exinanita?] dicendo [vini meri,] non pare, che parli della puriſſima, & simpliciſſima gioia de i *Psalm. 74.*

Santi

Santi in Paradiso, dicendo [fex eius,] non pare che tratti di quella sola fece, che beuono i dannati nell'Inferno?

E dicendo [plenus mixto,] non allude chiaramente al calice dell'anime del Purgatorio, che se bene è amaro per tante pene, ad ogni modo è anco misto di consolatione per la speranza che hanno di douer ben tosto indi vscire, per la certezza che hanno della loro salute, e per i continui conforti dell'Angiolo loro custode. Che cosa voleua dire Malachia dicendo, *Mal. 3.* [ipse veniet vt ignis conflans, & vt herba fullonum?] eccetto che, far distinctione fra il fuoco dell'Inferno, e quello del Purgatorio, cioè che quello dell'Inferno, è semplicemente [ignis conflans,] cioè fuoco che solo arde, e tormenta; ma quello del Purgatorio è, [sicut herba fullonum,] che se ben arde, ad ogni modo hà per fin principale il purificare, e mondar l'anime? che voleua dire il Profeta Naum quando disse [Dominus patiens, & magnæ *Naum. 1.* fortitudinis, & mundans non faciet innocentem?]

Come sta che ci purghi Iddio, e ci mondi, & ad ogni modo ci lasci anco nocenti? che se nocenti ci lascia, come con verità si può dire che c'habbia mondati, eccetto che purgandoci, e mondandoci al tutto della colpa, onde non siamo più soggetti all'Inferno, ci lasci però vbligati à qualche pena, la quale quando in questa vita non venga compitamente pagata, ci astringe à sodisfarla nel Purgatorio? Che cosa voleuano dire, Dauide dicendo, eruisti animam meam ex inferno inferiori. *Psalm. 84.*

Deut. 32. E Mosè, [ignis in furore meo ardebit vsque ad inferni nouissima,] e *Prou. 15.* Salomone, [semita vitæ super eruditos, vt declinet de inferno nouissimo?] eccetto che accennar due inferni cioè quello de' dannati, e quello de purgandi?

A che proposito disse al ricco Epulone il Padre Abraamo, [magnum chaos firmatum est inter nos, & vos,] eccetto che, per dimostrare, che fra il luoco de' Beati, e quello de' dannati è però come mezzo quello de' purgandi? *Luc. 16*

Questo elemento della terra, si come è sferico, così è formato à guisa di vn pomo; taglia il pomo, e vedrai nel bel mezzo di lui quattro picciole cassette, che sono il luoco delle sementi, ò come communemente si vsa di dire, dell'anime di lui: così nel centro della terra, che è l'inferno, sono quattro recettacoli, quello de' dannati, che propriamente inferno si chiama, anco da' Poeti.

Est via declivis funesto nubila saxo
Ducit ad infernas per muta silentia sedes,

Quello de' purganti, che però Purgatorio si dice, perche è quasi vn hospitale, ò vn lazzaretto del Cielo, oue hanno à far la quarantena quell'anime, le quali dal Mondo colà giù vanno, se auuiene che portino seco pur tantino di questo contagio: & il Limbo, il quale però in quello de' padri, e de' fanciulli si diuide; perche come quello al scender del nostro Saluatore all'Inferno, fu per sempre spogliato, così questo ha perpetuamente à conseruarsi. Fingete che sia liberato di carcere vno, il quale longamente vi sia stato, in tre maniere in somma può egli di quella prigione vscire, ò libero, & assoluto al tutto senza pena alcuna, essendo stato trouato assolutamente innocente: ò condennato, di maniera che per i suoi aperti misfatti, egli sia condotto subito al patibulo: ouero nè in tutto condennato, nè in tutto libero, ma rilegato in essilio per alquanto tempo, doppo il quale egli possa alla patria

ſua ritornare, mercè che eſſendo ſtato rrouato colpeuole, non era però la ſua colpa graue, e capitale, hor chi non sà che mentre l'anima viue in queſto corpo, ella vi ſtà quaſi come in vna carcere rinchſuſa? non lo dice chiaro il Poeta?

Petrarca trionfo della mor. c.

La morte è fin d'vna prigion oſcura
A gli animi gentili, a gli altri è noia.
C'hanno poſto nel fango ogni lor cura.

Ma che occorre addure teſtimonij di Poeti, colà oue parla coſi chiaro San Paolo [cupio diſſolui, & eſſe cum Chriſto,] & altroue, [infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?] hor di queſta carcere può in queſti tre modi l'anima noſtra vſcire, ò libera affatto d'ogni pena, e d'ogni colpa, & à queſta maniera, alla ſua eſtanza, & patria del Cielo ſubito ſe ne vola; ò condannata in guiſa, che ſubito viene ſtraſcinata alla morte, & al patibulo dell'Inferno; ò ſolo condennata in eſſilio, e per alquanto tempo, nel Purgatorio rilegata, dopò il quale ella ſe ne ritorni alla ſua patria del Cielo. Se le prime non hanno più biſogno appreſſo il Prencipe d'interceſſore, le ſeconde non ſono di ſuffragio, ò d'interceſſione capaci, le terze sì, che ne biſognano, e con quella poſſono eſſere aiutate, e queſta parue appunto che foſſe vna Theologica ſimilitudine di Sant'Agoſtino quando diſſe, [eſt enim quidam viuendi modus, nec tam bonus vt non requirat iſta poſt mortem, nec tam malus vt ei non profint iſta poſt mortem: eſt verò talis in bono, vt hæc non requirat, & eſt rurſus talis in malo, vt nec his valeat, cum de hac vita tranſibit, adiuuari.]

Philip. 3.

Rom. 7.

E ſe bene il fuoco dell'inferno e del Purgatorio quanto alla ſoſtanza ſono vn medeſimo, & vgualmentre atroce, ad ogni modo vi ſono pure di molte differenze che rendono queſto più tollerabile: prima che quello è dato in pena, queſto in purga, di più, che quello è miniſtrato, & attizzato da Diauoli, queſto non da loro, che non hanno potere ſopra quell'anime, dalle quali ſono ſtati vinti, e debellati, ma dalla diuina giuſtitia viene immediatamente miniſtrato, & oltre à ciò che, oue quello è eterno, queſto è temporale, e quanto più è intenſo, tanto più toſto l'eſtenſione della douuta pena par che ne ſconti: vi raccorda quel detto del Saggio, [ſpes illorum immortalitate plena eſt?] di chi trattaua egli, ſe parlaua de' morti allhora? non già di quelli che ſono nell'Inferno, perche [in circuitu impij ambulant,] nè trouano mai fine al loro viaggio; non già parimente di quelli, che ſono nel Paradiſo, perche oue è fruitione, non hà più luogo ſperanza, dunque reſta, che egli trattaſſe di quelli, che ſono nel Purgatorio, e queſti dice, che hanno la ſperanza colma di immortalità, perche doppo quelle pene, viuono ſicure dell'eterna vita. Hauete voi notata la differenza, con la quale celebra Santa Chieſa l'vfficio di tutti i Santi, e quello de' morti? quello de' Santi comincia dal Veſpro, e col Veſpro, e Compieta finiſce; ma quello de' morti ſe bene hà il primo Veſpro, non hà però il ſecondo, di modo che, quello congiongendo Veſpro à Veſpro finiſce il ſuo circolo, ma non già lo finiſce queſto; ma perche (di gratia) fa fra di loro queſta differenza la Santa Chieſa? ſenza grandiſſimo miſtero non credo io che lo facci, che ſe mi chiedi il parer mio, dirò, che l'vfficio de' Santi finiſce nel ſuo circolo, per farci vedere, che la glora loro è perpetua; ma non lo finiſce già quello de' morti, per moſtrarci che la pena dell'anime del Purgatorio, duri quanto ella vuole, ad ogni modo hà pur à finire vna volta.

Soto 4. Sap. 3.

Pſalm. 11.

[Spes

Prouer. 8. [Spes quę differtur affligit animam.] dice il ſaggio, e di quì cau'io quanto ſia graue il tormento di quelle pouere anime, perche dato che non patiſſero pena alcuna di ſenſo; ad ogni modo, il patir, per quel tempo che vi ſtanno, la pena del danno, l'eſſer priui della diuina viſione, de la quale ad ogni modo ſi conoſcono capaci col tempo, e meriteuoli, e vederſela tanto ritardare, le è coſi gran tormento, che ſi vanno con Dauide lamentando, *Pſalm. 41.* [fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die, ac nocte, dum dicitur mihi vbi eſt Deus tuus;] Sapeua bene il giouine Abſalone, che il padre gli haueua perdonato l'homicidio del fratello Amon, ma perche non ſe lo poteua vedere auanti, e già erano doi anni, che gli era ritornato in caſa, ma non haueua però potuto veder la faccia del padre, nè ſentiua ſi fatto tormento, che diceua à Ioabbe, *2. Reg. 14.* [quæſo vt faciem regis videam, quod ſi memor eſt iniquitas meæ, interficiat me.]

Io non poſſo hormai ſtar più priuo della preſenza del Rè mio Signore, ſi che ò tu procura, che io poſſa vederlo, ò ſe mi vuol tenere in queſto ſtato, vccidami più toſto: e ben ſanno quell'anime del Purgatorio, che hà loro perdonato Iddio i peccati loro, ben viuono ſicure di douer vn giorno eſſere alla ſua preſenza ammeſſe; ma il venir loro queſta ſperanza ritardata, è quello che le porge atrociſſimo tormento. Dio buono, ſe tu ti truoui in viaggio di ritorno doppo longo tempo alla tua patria, à riuedere la diletta moglie, gli amati figli, & i cari parenti, & amici, e quando hormai ſei vicino t'abbatti à douer paſſare vn torrente, il quale eſſendo dalle creſcenti pioggie fatto gonfio, e tumido, non ti dia luoco à paſſarlo ſicuramente, ſi che tu ſia forzato per tre giorni à ſtarti ſull'hoſteria, per aſpettar che egli ſi poſſa varcare, dimmi ti prego, che pena ſarà la tua? e di qui voglio io, che la pena di quell'anime proportionatamente tu n'argomenti; E da queſta poi voglio che tu argomenti ancora quanta ſia la crudeltà, e l'ingratitudine di coloro, i quali potendole ſuffragare, e douendolo far per obligo, vi ſi moſtrano tanto negligenti.

Quello che ci reſti à far in beneficio di quelle anime benedette, mi parue che in due parole lo diceſſe il noſtro Sereniſſimo Profeta, [neque obliti ſumus te, neque inique egimus in teſtamento tuo:] *Pſalm. 49.* [neque obliti ſumus te,] qui parla egli in generale, [neque inique egimus in teſtamento tuo,] qui parla con gli heredi che non ſodisfanno alle vltime volontà de defonti, & à notari che non li manifeſtano, ò pure le manifeſtano per mercede ſolo à coloro, à quali tocca ſodisfarle, acciò habbino più facil modo d'occultarle, & à Prelati, à quali tocca per officio il fargli adempire; e ſi vi moſtrano coſi negligenti, [Neque obliti ſumus te,] queſto à tutti per charità ſi conuiene, ma particolarmente à più congionti ò per ſangue, ò per amicitia, di non ſi ſcordare coſi facilmente di loro, oue all'incontro il più delle volte auuiene che, [perijt memoria eorum cum ſonitu,] *Pſal. 3.* cioè, che à pena è finito l'vltimo ſuono della campana, quando ei ſi porta alla ſepoltura, à pena è egli ſtato poſto ſotto l'auello, che, [perijt memoria eius,] che ſi perde di lui la memoria à fatto, di maniera che in nome loro ben ſi lamentaua Dauide, [obliuioni datus ſum tamquam mortuus, à corde,] *Pſalm. 30.* oue non diceſſe mplicemente, [tamquammortuus,] però che ſono molti quelli, i quali eſſendo morti al Mondo; viuono però nell'animo de' parenti, e degli amici; ma dice, [tamquammortuus à corde,] perchemolti, toſto che

muoiono al mondo, muoiono anco in quell'istante nell'animo de' congionti, di si fatta maniera che mai più si raccordano di pregar per loro, i quali però più in morte, che in vita, hanno dell'affetto de' parenti di bisogno.

Mandò il Patriarca Noè, se vi raccorda ò Scritturisti, tre volte fuori dell'arca la colomba; la prima volta non trouò ella (per la souerchia inondatione dell'acque) oue fermar il volo, & il piede, e però ben tosto, [reuersa est ad ipsum in arca:] la seconda fermatasi alquanto sopra vn'arbore d'vliuo, e pigliatone vn ramuscello in bocca, se ne tornò con quello tutta festosa à Noè: ma la terza volta vscita che fù, non si vidde ritornar più mai; La colomba mi raccordo io hauer altre volte rassomigliata all'oratione, la quale, mentre la facciamo per i morti, può da noi in tre maniere vscire, cioè ò per dannati, ò per Santi, ò per purgandi. Se tu prieghi per i dannati, questa è la colomba che non truoua oue possar il piede, non essendo nella loro salute più speranza, che ben disse il Poeta Teologo,

Gen. c. 8

Dante nell'inferno.

Lasciate ogni speranza ò voi, che entrate,

E però ben diceua il padre Sant'Agostino, [si scirem patrem meum esse damnatum, non amplius orarem pro eo, quam pro diabolo,] che se tu mi dirai, che all'oratione di San Gregorio fosse dall'Inferno liberata l'anima di Traiano Imperatore, io non te lo negarò al tutto, si come al tutto non ardiscono negarlo i più gravi Teologi; ma ti dirò, che se così fù, non era quell'anima assolutamente dannata, e perche, [facta mirabilia non sunt ad consequentiam trahenda:] T'auuertirò di più, à non formar regola di questo fatto, e non mettere simile casi in questione, perche generalmente parlando, non fa altro frutto questa oratione, eccetto che se ne torna à te, & à te porta quel frutto, che non hà potuto portare à loro, in che proposito diceua Dauide, [oratio mea in sinu meo conuertetur:] Se tu poi ti dai à pregar per i Santi, questa è la colomba, che se ne torna con l'oliuo in bocca; torna, perche ridonda in beneficio tuo; ma porta l'oliuo, perche ti certifica, che quell'anima hà di già conseguita la misericordia di Dio, e che di già sono per lei cessati i diluuij delle tribulationi: ma se tu prieghi per quell'anime che sono nel Purgatorio, questa è la colomba che si ferma, perche troua quell'anime quindi capaci dell'aiuto suo, cosa che non sono quelle dell'Inferno, e meno quelle del Paradiso, e però sopra di loro si ferma per soccorerle, e minuire il tempo à i loro tormenti, onde diceua il padre Sant'Agostino, che simili suffragij: [pro valde bonis gratiarum actiones sunt, pro valde malis etiam si nulla sint adiumenta mortuorum, qualescunque viuorum consolationes sunt, quibus autem prosunt, aut ad hoc prosunt, vt sit plena remissio, aut certe, vt tolerabilior fiat ipsa damnatio.]

Psalm. 34.

Erasi infermato (come narra il secondo libro de' Rè,) il primo figlio che da Bersabea hebbe il Sereniſſimo Rè Dauide, e tosto che egli ne sentì la nuoua, se ne affliſſe di maniera, che non si poteua dar pace, & otto giorni stette ritirato senza trattar con alcuno, in tanto duolo, che appena se gli poteua persuadere, che egli pigliasse il cibo necessario: in capo ad otto giorni gli viene portata la nuoua, che è morto il figlio, & egli tosto che la sente, saglie da terra, come era stato per quel tempo prostrato, si veste, si profuma, si fa portar da mangiare, e si mostra così lieto, come se niente di male gli fosse,

auue-

auuenuto, di che fece egli ſtupire in guiſa tutta la corte, che vn cauagliere alquanto più de gli altri ſuo confidente, ardì pure d'interrogarlo di
2. Reg. 12. queſta nouità, e egli diſſe, [quod eſt verbum quod feciſti? propter infantem cum adhuc viueret ieiunaſti, & Heu ili: mortuo autem puero, ſurrexiſti, & comediſti panem?] Che ſpropoſiti ſono queſti tuoi ò Rè, mentre che il fanciullo era infermo, è vi era pure qualche ſperanza di vita; tù non voleui darti pace, & hora che egli è morto, e che l'hai perſo del tutto, tu ti fai veder da tutta la corte coſi lieto? [Propter infantem cum adhuc viueret,] riſpoſe il ſaggio Rè, [ieiunaui & fleui, dicebam enim, quis ſcit, ſi donet eum mihi Dominus, & viuat infans, nunc autem quod mortuus eſt, quare ieiuno? nunquid potero reuocare eum amplius?] Però piangeuo mentre che egli era viuo, perche ſperauo, che hauendo Iddio compaſſione del mio pianto, me lo doueſſe conſeruare in vita: ma à che propoſito piangere, hora ch'egli è morto, potrò io per queſto col mio pianto riſuſcitarlo? hor da queſta hiſtoria cauo io belliſſimo documento al propoſito noſtro: Sane del tutto ſono l'anime beate in Paradiſo: morte del tutto l'anime dannate nell'inferno: le quali ſono di qual ſi voglia ſuffraggio al tutto incapaci, le terze sì perche ſono inferme, e molte volte ſe tu priegi per loro, ['quis ſcit ſi donet eas tibi Dominus?]

Quelle adunque ſon deſſe che gridano tuttauia à Dio. [Neque in ira tua corripias me,] e che gridano à
Iob. 19. noi, [miſeremini mei ſaltem vos amici miei, quia manus Domini tetigit me;] & io vi aſſicuro che più meritoria oratione non può trouarſi, quanto quella che per i morti ſi fa, [Sancta ergo & ſalubris eſt cogitatio pro defunctis exorare, vt à peccatis ſoluantur:] ma perche, [ergo?] di doue ſi diduce queſta conſeguenza? perche argomenta maggior fede, e del Purgatorio, e della futura gloria: perche argomenta maggior charità, di giouar à quell'anime, le quali non potendo per ſe medeſime ſouuenirſi, hanno di maggior ſoccorſo biſogno, e perche argomenta maggior ſperanza, che debbano poi eſſe pagarci nel Cielo delle noſtre orationi l'vſura.

Ma quanto è più meritoria l'oratione, tanto è la traſcuraggine de' parenti più dannoſa: vi raccordate, che quando andò il Noſtro Saluatore per ſuſcitare il quatriduano Lazaro, e che commandò che foſſe leuata la pietra, la quale copriua il ſepolchro, ſubito riſpoſe Marta, [Domine, iam fætet, quatriduanus eſt.] Ah Marta Marta, che è quello che io ti ſento vſcir di bocca? egli era pur tuo fratello, tu moſtraui pur in vita di amarlo tanto; Fuſti pure nella ſua infermità coſi diligente à mandarne ambaſciatori à Chriſto, acciò veniſſe à riſanarlo, ne faceſti pure alla ſua morte ſi gran duolo, e' non è ſtato ancor quattro giorni nel ſepolcro, e già ti puzza? ma à chi dourebbe egli puzzar meno, che à te, che le ſei ſorella? e tu ſola frà tanta turba, che ci è accorſa, ſei quella che dici, [etiam fętet, quatriduanus eſt?] Ioã. 11.

Dhe Dio buono come preſto puzzano i morti à proprij parenti, mentre che ſono in vita, non vedi quanti ſegni d'affetto?

Ma con l'vltimo requiem ſi ſepelisce anco l'vltimo penſiero di loro, & quaſi che ci appeſtino con la memoria, non vi ſi riuolge pure giamai più l'animo.

Sentite che gran querela sù le prime parole della ſua profetia pareua che ne faceſſe Iſaia, [Audite cæli, & auribus percipe terra,] grand'effordio che è queſto, e grande attentio- Iſa. 1.

ne e

ne è quella che ricerca, poi che, in vita à star attenti il Cielo, e la terra, quale è graue materia hà egli del sicuro trattare, che gran cosa hai tu à dire ò profeta? che gran cosa? non vi pare caso strano, che vn padre generi vn figlio, che gli dia doppo Dio l'essere, che è fondamento di tant'altri beni, che lo nutrisca con ogni sollecitudine; che non habbia altro pensiero, ò altro dissegno eccetto che quanto concerne all'honore, all'vtile, & al compiacimento di lui; che per amor di lui molte volte odij se medesimo, la propria vita, e l'anima propria, che in lui habbia però anco ragioneuolmente tutte le sue speranze, doppo Dio, riposte; e poi quando viene à termine che comincia ad hauere di lui qualche bisogno, si vegga essere con tanta ingratitudine, derelitto, abbandonato, e quasi che disprezzato? hora simil caso è auuenuto à me, vedete s'io mi doglio con ragione, [Filios enutriui & exaltaui: ipsi autem spreuerunt me,] E queste pure sono le voci di quei Padri, i quali si trouano da figli nel Purgatorio abbandonati. Deh Dio che mi atterisce qual volta mi nasce occasione di recitarla, quella protesta dauidica. [Cõfundantur omnes qui adorant sculptilia, & qui gloriantur in simulacris suis;] Ma quali sono questi simulacri, e quest'idoli, quali nomina qui Dauide? il tuo simulacro, ò padre, è il figlio tuo, che altro non è, che vna viua immagine di te stesso, il tuo idolo, ò marito, è la tua moglie, quale così ardentemente ami, & adori, e non solo l'vno e l'altro adori, ma quasi che sia scambieuole questo affetto, ti glorij essere da loro riamato, e nell'aiuto loro ogni speranza riponi. Deh Dio quando sarai nel Purgatorio, & haurai del loro aiuto di bisogno, vedendoti del tutto abbandonato, come ne rimarrai tutto confuso, e come griderai pieno di duolo, [confundantur omnes qui adorant sculptilia, & qui gloriantur in simulacris suis.] Questa confusione è quella che aggiunge nel Purgatorio pena, e tormento, e ben può dire vn tale, che si vede da figli suoi abbandonato, quello che disse già Dauide, [quoniam quem percussisti persecuti sunt,] Et altroue, [dolorem super dolorem vulnerum meum addiderunt,] E sai tu quale è la ragione di questa confusione? tornerà loro à memoria d'hauersi tante volte sentito protestare, [maledictus homo qui confidit in homine;] tornerà loro à memoria che il coppiero di Faraone se ben haueua fatte tante promesse à Giuseppe di fauorirlo à cauarlo di prigione, tornato che egli fu nel grado suo, non vi riuolse pure già mai nè anco il pensiero; tornerà loro à mente che Pietro, quando si trouaua in gloria con Christo in cima al monte, scordati al tutto i compagni, che stauano al basso, solo attendeua à goder per se stesso, e diceua. [Domine bonum est nos hic esse:] tornerà loro à mente che il medesimo Pietro, se ben promesse con così piena bocca à Christo di douergli essere sempre à canto anco alla morte, più tosto che negarlo, ad ogni modo così tosto mancò dalla parola data; tornerà loro à memoria di hauer visti, e sentiti tanti essempi di mogli, di figli, e di parenti ingratissimi, e sconoscenti; e di quì nascerà la loro doppia confusione; ahime infelice, ahime trascurato ch'io fui (diranno,) come fui sciocco à non credere alla potestà diuina, come fui mentecatto à non credere à tante sperienze; come bene mi stà se con tanto mio danno prouo quello, che non volsi credere: poteuo fare vn testamento prattico, e lo volsi far theorico: poteuo dispensare io medesimo quello, che, viuendo io, si poteua veramente dir mio, & hò anzi voluto che sia doppo di me dispensato

Psalm.

Psalm. 68.

Hie. 18

Luc. 9.

ſato quello che doppo morte non ſa-
ra più mio, e quello che è peggio, la-
ſciarne l'eſſecutione ad vn auaro &
ingrato herede, il quale tanto ſpen-
derà per me, quanto potrà ſeruire al-
la ſua ſuperbia, & ambitione in pan-
ni, in coltre, in cortine, che col pian-
tarui ſopra vn arma gli poſſa porta-
re vn puoco di fumo, ò in vn funera-
le, che con longa proceſſione faccia
ſtupir le genti: della ſua longa pom-
pa: ma in quello che principalmen-
te à beneficio dell'anima mia hà a
ſeruire, in porre ad eſſecutione i te-
ſtamenti & i legati miei, ſi moſtrerà
ſempre crudele, & auaro. Hor ecco
appunto il ſecondo capo di Dauide,
Pſalm. 43. [neque obliti ſumus te, neque inique egimus in teſtamento tuo,] chi ſono coloro, i quali [inique agunt in teſtamento.] Torno à dirlo, acciò l'ignoranza non ſia ſofficiente ſcuſa, i Notari che gli naſcondono, i Prelati che lo traſcurano, ma particolarmente gli heredi che non gli effequiſcono.

Vi raccordate aſcoltatori quanto deſideraua il pouero Giuſeppe dal Coppiero di Faraone? *Gen. 40* [Memento mei cum bene tibi fuerit, vt ſuggeras Pharaoni, vt educat me de iſto carcere, quia furtim ſublatus ſum de terra Hebræorum, & hic innocens in lacum miſſus ſum.] Quaſi diceſſe, tu fratello eri già quaſi diſperato della vita: io t'hò aſſicurato, e t'hò di più dato coſi buona nuoua, che fra tre giorni ſarai cauato di queſta miſeria, e ritornerai alle tue grandezze antiche, hor altro da te in premio non deſidero ſe non che quando ſarai fuori di quà, che tu ſpenda due parole in fauor mio col Rè, acciò egli mi caui di queſta carcere, oue ſon ſtato meſſo à torto. Hor dimmi quando fece tuo padre il Teſtamento ò figlio, che ti laſciò di cinquanta, ò cento milla ſcudi herede pur che tu paghi il tale, e tale legato pio, che coſa era queſto eccetto che vn dirti, [Memento mei dum bene tibi fuerit, vt educas me de iſto carcere:] cioè, quando io ſarò morto, e che tu goderai coſi abbondanti ricchezze quante ti laſcio, altro da te non ricerco, eccetto che ti raccordi di liberarmi da queſto carcere del Purgatorio, il che farai qualuolta adempirai quanto nel mio Teſtamento io ti commando.

Ma quello che ne auuenga poi, egli mi pare, che l'indouinaſſe beniſſimo il noſtro Profeta, quando diſſe [introibunt in inferiora terræ: tradentur in manus gladij, partes vulpium erunt:] tre beni (dice egli) poſſedeua quel pouero morto, cioè il corpo, l'anima, e la robba, hor vedi quello che di tutti tre è auuenuto: quanto al corpo [introibunt in inferiora terræ,] toſto che ſarà ſepolto, quanto all'anima, [tradetur in manus gladij,] eſſendo ella deſtinata al Purgatorio, ſarà data in preda al coltello della diuina giuſtitia: e quanto alla robba, [partes vulpium erunt,] correranno queſte malitioſe e finte volpi de' parenti, à diuiderſela, poco ò nulla del ſuo pouero morto più raccordandoſi: Se auuiene che vn pouero gentilhuomo ſia fatto ſchiauo da gli infedeli, gran miſeria è la ſua lo ſtare incatenato in mezzo à tanti diſaggi: è tormenti: ma ſe auuiene che i figli, e la moglie attendano à goderſi le ſue proprie ricchezze, ſenza vn minimo penſiero di riſcattarlo, e come penſi che queſto le traffigga maggiormente l'animo? ohime il padre, ò il marito tuo ſtà ne' ferri, e nei ceppi, nel Purgatorio, oue egli patiſce pene coſi atroci, e tu, che ſei coſi ricco, e coſi abbondante reſtato, pur attendi à godere, ſenza penſar à riſcattarlo, hauendone maſſime non ſolo il debito di gratitudine, ma l'obligo del Teſtamento, che vi t'aſtringe? Odi come ſi lamentano di te, [quare perſequimini me ſicut Deus, & carnibus meis ſaturamini.] Voi mi perſeguitate come *Pſalm. 62.* *Iob. 19.*

Dio

Dio perche come Iddio mi hà mandato in queſti tormenti, coſi voi mi ci laſciate & in tanto mirate che grande ingratitudine è la voſtra, che [carnibus meis ſaturamini,] che quanto mangiate, e quanto beuete, e quanto per ſatollare i voſtri appetiti ſpendete, tutto è carne mia, tutto è ſudor mio, e Dio voglia, che non ſia anima mia, che col ſpenderne la vita, e l'anima hò cercato d'accumularui. Et il noſtro Profeta pure pareua che faceſſe vna ſimil querela, quando diceua, *Pſalm. 128.* [& non dixerunt qui præteribant, benedictio domini ſuper vos, benedximus vobis in nomine domini,] Quaſi che voleſſe dire, mira come erano ingrati, mira come erano empi, mira come s'erano ſcordati facilmente dell'obligo loro, dell'affetto, e delle promeſſe, mentre che erauamo nel Purgatorio, gli amici e parenti noſtri, che non ci diedero pure vna minima benedittione, [non dixerunt benedictio domini ſuper vos, benedximus vobis in nomine domini.] Ma tutto ſe gli può perdonare: il fatto ſta che ſe haueſſero conſiderato lo ſtato loro proprio, haurebbero pur veduto, che anch'eſſi, [præteribant,] che andauano anch'eſſi paſſando dalla vita alla morte, che non ſapeuano qual doueſſe eſſere il termine loro, che era pur facil coſa che giongeſſero al termine, à che hora ſiamo noi, e che in conſequenza haueſſero queſto iſteſſo biſogno; ſapeuano pure altreſi quel- *Matt. 7* la proteſta, [in quacunque menſura menſi fueritis, remetietur & vobis.] E ad ogni modo vedi ſe furono traſcurati del ben proprio, vedi come ſi moſtrarono nemici anco a ſe medeſi- *Matt. 4* mi, che [non dixerunt qui præteribant benedictio domini ſuper vos, benedximus vobis in nomine domini.] O Dauide che bella ragione ci poneua auanti a gli occhi di ſuffragare i *Pſalm. 75.* parenti, e gli amici, quando diceua, [quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi, reliquiæ cogitationum diem feſtum agent tibi,] egli parlaua mi credo io con le anime del Purgatorio, e diceua quì tre punti per ordine, [quoniam cogitatio hominum confitebitur tibi,] ecco il primo: [reliquiæ cogitationis,] ecco il ſecondo; [diem feſtum agent tibi,] & ecco il terzo. [Diem feſtum agent tibi,] e qual maggior feſta, e maggior ſolennità può aſpettare vn anima, quanto eſſer liberata da quelle atrociſſime pene? allhora tutte liete vanno dicendo, mi credo io, con San Pietro, [nunc ſcio vere quod miſit *Act. 12* Dominus Angelum ſuum, & eripuit me de manu Herodis, & de omni expectatione plebis iudeorum.] Et allhora non ſolo ne gode, e ne fa feſta quella che è liberata, ma perche come ſi diceua, è regola di carità, [gaudere cum gaudentibus & flere cum flen- *Rom. 12.* tibus,] ne fa ſeco feſta tutto il Purgatorio, che ſi gode del ſuo bene. E ſi come quando ſi trouano molti in vna oſcura carcere rinchiuſi, ſe auuiene che ſia portato del lume per vn ſolo, tutti però quelli, che vi ſono preſenti godono di quello ſplendore: Coſi qual volta per vn anima, che ſia nel Purgatorio viene fatto qualche ſuffragio ò di oratine, ò di ſacrificio, ò di elemoſina, ò di qual altra buona operatione ſi voglia, ben che eſſa principalmente qual hora vi ſi troua diſpoſta, ne venga ò liberata, ò in qualche maniera ſolleuata, tutte l'altre però nè fanno con lei feſta, e ne godono; ma queſta ſolennità ò Dauide con qual mezzo ſi può fare? eccolo, [reliquiæ,] ad aiutarlo con quei beni che egli ti hà laſciati, [reliquiæ,] con diſpenſar quelle ricchezze conforme alla ſua vltima volontà, & con ſodisfare à quei legati che egli hà ordinato: ma queſto quando ſi fà? quando [cogitatio hominis conferebatur tibi,] quando il figlio riducendoſi in ſe medeſimo penſa, e confeſſa il grand'obli-

d'obligo, e della vita e della robba, che egli tiene al padre: e veramente è tanto l'obligo che à genitori vostri tenete ò figli, che tutto quello, che per loro spendete, quando spendeste anco la vita, non è altro però, che spender del loro: Hauete visto giamai vna nutrice, che tiene vn picciolo fanciullino in braccio, che per tenerlo polito, piglia l'istesso suo moccichino, che le pende dalla spalla, e con quello la bocca, & il naso gli và nettando? così spendi pure tutto quello che vuoi per il padre, ò figlio, che se vi spendessi anco la vita, tu non fai altro, che nettarle il naso col suo proprio moccichino, & aiutarlo con quelle ricchezze, che egli ti hà lasciate. Deh se tu sentisti pure le querele, che fanno contro di te quelle anime benedette, come questo solo non sarebbe atto da muouer a pietà? *Iob 13.* [Cur faciem tuam abscondis, & arbitraris me inimicum tuum?] questo è detto di Giobbe, ma che a loro può assai bene attribuirsi; tu mi faceui gia tanto l'amico & hora tu mi riuolti le spalle, ne ti degni pur anco di riuoltar la faccia a vedere i miei bisogni, ti sono io forse douentato nemico? Quãdo si trouauano quei tre giouanetti in mezo all'ardẽte fornace di Babilonia, mãdò Iddio vn angiolo, il quale tẽprò loro di maniera quelle fiãme, che andauano per la fornace passeggiando con tãto gusto, come se si fossero trouati all'aura d'vn piaceuolissimo vẽto; e dice il Sacro testo, che mirando il Rè per la bocca della fornace, e vedẽdo quell'angiolo ĩ cõpagnia loro disse, *2. Reg. 14.* [nõne tres viros misimus in fornacẽ? & ecce video quatuor ambulãtes, et species quarti similis filio Dei;] Stãno nelle fornaci ardẽti del Purgatorio quelle pouere anime. Quãdo tu fai per loro qualche suffragio, sappi pure, che e per la cõsolatione dell'angiolo, che gli lo riuela; e per l'alleggerimẽto della pena che sentono, ne hãno esse cõpita cognitione, e tu in tãto vali a loro non pure come angiolo di Dio, che vada a soccorrere il pouero Daniele, che è posto in necessita nel laco de' Leoni, ma fai con loro l'vfficio del figlio di Dio, facendoti quasi lorõ Redetore; & quello che tu habbi a fare per loro, te lo insegnaua Salomone quãdo diceua, [Mitte panẽ tuum super transeuntes aquas, da partem septẽ, & partẽ octo; aquæ multæ. Populi multi,] dunque il dire [mitte panẽ super transeuntes aquas] è quãto a dire anco con l'elemosina le tue ricchezze a poueri participate: ma che significa il dire [da partẽ septẽ, & partẽ octo?] altre volte per il sette habbiamo noi esposto il tempo di questa vita, che col giro di sette giorni della settimana, si va a poco a poco misurãdo, e per l'otto, che è immediatamẽte passato il sette, in consequẽza la vita seguente habbiamo col testimonio di Sant'Agostino dichiarato, e però tãto significa [da partem septẽ, & partẽ octo] quãto, che tu debba con quelle i miseri di questa vita, & i miseri di quell'altra souuenire: Quindi è, che fra l'altre imprecationi, che faceua cõtro di se medesimo il patiente Giobbe, diceua [si comedi bucellã solus] quasi dicesse, questo è maggior danno: confesso meritarlo s'io fui mai così empio, che di tante mie ricchezze, io habbi mai mãgiato vn solo boccon di pane da me stesso, si che io non habbia dato [partem septem, & partẽ octo;] Hora io parlo cõ voi, che fate nell'vltimo testamento molti legati pij, acciochè doppo la vostra morte siano in beneficio dell'anime vostre sodisfatti, come credete che siano per giouarui? Ohime se auuerrà, che io habbia fatto vn legato pio in beneficio dell'anima mia, e ch'io habbia anco vsata ogni douuta diligenza, acciò ch'egli sia ben tosto posto ad effetto: la negligenza adunque d'vn trascurato auaro, ò crudele effecutore ha da portar nocumẽto alla mia buona volõtà? qual giustitia porta, che vno patisca la pena del difetto d'vn'altro? hor io *Iob 13.* *Eccl. 11.*

non

non ti dico fratello; rispetto all'opera operante che sei tu che l'hai comandato & ordinato, ti portera giouamento certo, però che tu dici bene, che la negligenza altrui nō deue portar pregiuditio alla tua buona, e pronta volōtà; ma rispetto all'opra operata, come potrà ella giouarti, se ancor non è stata effequita. Se ancora non sono state fatte l'elemosine, che tu ordinasti: se ancora non sono stati celebrati i sacrificij: se ancora non sono state fatte l'orationi, vuoi tu che il frutto preceda all'opra? ma che vuol dire, che mi giouerà rispetto all'opra operante, e non rispetto all'opra operata? dunque può in vn tempo istesso giouarmi, e nō giouarmi? Signorsì: ti giouerà rispetto all'opra operante, & al merito della tua buona volōtà, che non patirai nel Purgatorio tanta pena, quanta haueresti patita se quell'opra comādata non haueßi, ma a liberarti però, ò solleuarti della pena, oue ti trouerai, non giouerà ella punto, perche il mezzo, che è l'opra operata non v'è concorso. Ma io ti voglio dir di più, che tu porti anco grandißimo pericolo, che ella non sia per giouarti rispetto all'opra operante: rispetto all'opra operante giouerà ella, quando tu vserai ogni diligenza che sia la tua volontà effequita: ma vediamo se col far testamento, e col comandare espressamente, che si facci la tale e tale elemosina, tu hai vsato tanta diligenza che basti; certo che sì: perche non solamente l'hò ordinato, ma hò posto nel testamento conditioni, e lasci tali, che se ei non vorrà perdere al tutto l'heredità, sarà pur forza voglia, ò non voglia, che egli sodisfacci: e questa adunque stimi tu diligenza che basti? e quanti sono i testamenti, i quali per malignita & auaritia de' Notari, stanno nascosti, e sepolti? e quanti per fauor d'amico prencipe, ne vengono annullati? quanti per cauillationi, e sofisterie d'auocati, e di procuratori ne vengono tergiuersati? quanti per negligenza d'heredi ne vengono trascurati? e quanti per altre occasioni ne vanno del tutto in oblio, di maniera che di mille i cento a pena ne rimangono adempiti? è tu pensi però hauere vsata diligenza che basti? fa pur fratello il tuo testamento prattico, quello che hai voglia di dispensare per amor di Dio, e per beneficio dell'anima tua, fallo tu medesimo, perche altrimente io non t'assicuro, per qual si voglia diligēza, che tu ci vsi; sarà egli credibile, che altri per caro, e congiōto che ti sia, ami più te, di quello, che tu hai amato te medesimo, e che voglia far per beneficio tuo quello, che tu stesso per tuo vtile non hai saputo fare? io ti torno à dire che Sant'Andrea fu quello, che condusse S. Pietro à Christo, onde da lui in gran parte doueua egli riconoscere l'Apostolato, & ad ogni modo, quando si trouò Pietro alla gloria del monte Thabor, non che altri, si scordò l'istesso fratello Andrea, al quale egli teneua tanto obligo. Non mi dire costui m'è fratello, e parente, e figlio; nō mi dire egli mi tiene tanto obligo, perche nō ha cosa che non goda per opra mia: che io nō crederò giamai, di quello che vuoi, che egli sia più Santo di San Pietro, e che quando egli si troverà in mezzo a i godimenti, egli voglia discōmodarsi punto per far beneficio à te: e se pur se ne trouarà alcuno, che io nō lo nego però al tutto, questo sarà [rara auis in terris,] e non potrai per questo formarne regola d'argomēto. Deh amici, e parenti che aspettate? che venga vn straniero, ò vn'huomo incognito e faccia quell'vfficio di carità, che à voi è di carità, è di debito? leggete il nostro Profeta Dauid, e vedete come egli con vn argomento à fortiori vi conuince, [frater non redimit, redimet homo?] è vn pouer'huomo in man di Turchi, stà in poter del suo proprio fratello di riscattarlo, ne vi pensa, e staremo ad aspettare, che venga vn' *Psalm.* 48.

ga vn'huomo incognito da gli Antipodi a liberarlo? Misere anime, la loro sciagura mi credo che piangesse il Pro-
Tren. 1. feta Gieremia quando diceua, [Plorãs plorauit in nocte, & lachrimæ eius in maxillis eius.] Stanno quelle povere anime nell'oscuro della morte, perche sono poste nel centro della terra, e già si sà, che il fuoco nell'inferno, arde sì; ma non risplende, & in tanto piangono, e si lamentano: ma auuiene che [lachrimæ eius in maxillis eius] che hanno sempre più fresche, e più spesse le lagrime su le guancie, perche non trouano chi habbia tãta carità che cerchi di rasciugarle, anzi [omnes amici eius
Tren. 1. dereliquerunt eam inter angustias.]

Io son pronto dirai tu à sodisfare à legati, che mi sono stati commessi, e se io ritardo, non è empietà, che mi trattiene, è più tosto carità, e desiderio di far maggior beneficio al defunto, però che s'io voglio sodisfare à quanto egli mi ha vbbligato, questo non può farsi se il tal campo, ò la tal casa, ò il tal metallo non si vende, ma s'io affretto tanto la vendita, e chi non sà, che sarà tanto minore il prezzo, & in consequenza manco suffragij, manco sacrificij, ò manco elemosine di quello potran farsi? hor non è meglio aspettar à venderlo con commodità, che cauandosene prezzo maggiore, si potrà anco far à quest'anima maggior beneficio? tu argomenti bene, se quì sotto nõ sta malitia, ma se sei punto prudente, parti egli, che quando la tardanza debba esser longa, & ad ogni modo l'auanzo, che vi si facci debba esser poco, si debba mirare à così poco interesse, oue si tratta di star tanto tempo di più nel purgatorio? son contento, se tardando poco, il guadagno sarà molto: & à questa maniera ti lodo, & hò per prudente, e fedele effecutore, ma io dubito assai, che l'interesse proprio sia quello, che t'inganna, e che ti somministra queste ragioni, per addormẽtarti nella tua negligenza, mentre quella pouera anima, che si fidò tanto di te, vedendosi fraudare anco di questa speranza, si lamenta tuttauia con Dio, dicendo [hominem non habeo, qui mittat me in piscinam;] Ma perche l'interesse proprio è quello, che per lo più gli huomini tiranneggia, se non ti muoue l'obligo de' beneficij passati, muouati almeno la speranza de' futuri: hai tu quell'anime per tanto ingrate, che quando col mezo tuo si vedran no da cotai tormenti liberate, & à tanta gloria trasportate, nõ debbano mostrarsi grate appresso la Diuina Maestà di tanto beneficio? non hai tu letto, che trouandosi la Suocera di Pietro, da febre ardentissima assalita, tosto che si trouò risanata dal Saluator nostro ad instanza de gli Apostoli, i quali [rogauerunt illum pro ea,] dice il sacro Testo, che [surgens ministrabat illis?] non ti raccordi, che hauendo San Giouanni pregato prima per San Pietro, quando ad instanza di lui appoggiato nel seno al nostro Saluatore, dimãdò il secreto del futuro traditore, non passò molto, che San Pietro gli ne rese pur appresso à Christo il cambio, quãdo hauendo il Saluator nostro detto à Pietro [sequere me,] egli raccordeuole del passato fauore riceuuto da Giouanni, si diede à procurare anco per lui, e disse, [Domine hic autem quid?] Quando i fratelli di Giuseppe andarono da lui nell'Egitto à cõprar delle biade, ritornati che furono a casa, trouarono, che il buon fratello, non solo le haueua fatti riempire i sacchi di frumento, ma in cima alla bocca d'essi haueua anco fatto riporre i danari che haueuano pagato per prezzo, si che si trouorno, & il frumento, & i danari, fai vn'oratione, per sollevare vn'anima del purgatorio? haurai la gratia, pur che quell'anima sia in disposition di riceuerla, e se non haurai la gratia in lei, che perauuentura per all'hora non vi sarà disposta, l'haurai ad ogni modo in altra, a cui dispẽsi

e dia

e dia la diuina prouidenza quel suffragio; ma haurai di vantaggio, che la tua istessa oratione, & il merito di quella carità, che ti spinse à far quel suffragio, ritornarà al fine in beneficio tuo, e così ti trouerai hauere il frumento, & i danari nella borsa: Auiene tal volta, che si troua vn giouinetto figlio di Prencipe, il quale ad ogni modo deue esser herede delle ricchezze, & dello stato paterno; ma perche ancora viuẽdo il padre, ò trouandosi sotto la cura de' tutori, non n'hà pigliato il possesso, & è tenuto stretto di danari, egli, che vorrebbe viuere cõ splendore degno del grado suo, e non può, viene necessitato à ricorrere in prestito da gli amici, onde chi sarà colui, che non habbia à fauor d'accommodarlo, sicuro di douerne hauer col tempo, non pure il capitale, ma anco l'vsura di qual che beneficio, ò almeno della gratia sua? Tutti quegli i quali muoiono in gratia di Dio, sono veri heredi del Cielo, che così testifica l'Apostolo (iustificati gratia ipsius hæredes sumus] ma quando vanno al Purgatorio, se bene sono heredi, ad ogni modo, quasi che siano ancora sotto tutela, ancora non ne sono in possesso, e perche hanno in tanto di bisogno di suffragio, sono forzati ricorrere a gli amici, e pregano, [miserèmini mei saltẽ vos amici mei.] Hor chi sarà così empio, che non gli soccorra, essendo più che sicuro, che le ne debbano pagar così grande vsura nel Cielo, d'intercessioni, e d'aiuti? Horsù ascoltatori, se non siamo così empi, ò così ignoranti, che vogliamo negare il Purgatorio: se siamo sicuri quanto siano acerbe le pene, che patiscono cola giù quell'anime benedette, se sappiamo quanto giouamento possono arrecar loro i nostri suffragij: & se vi concorre anco tanto il nostro interesse, io non veggio che vi sia bisogno di nuouo argomento à persuaderui, e però andate col nome di Dio.

Quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam.

DOmine ne in furore tuo arguas me: neq; in ira tua corripias me.] Ardita in vero, e poco meno che imperiosa dimanda parue questa del nostro sereniſſimo Profeta ò ascoltatori; ma qual ragione sapra egli addurre, che sia sufficiente, a persuadere, od'à conuincere la diuina misericordia, onde egli rimanghi essaudito? eccola in pronto, [quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & cõfirmasti super me manum tuam.] Ma fermati ò sereniſſimo Rè, e vediamo quanto vaglia questa tua implicita consequenza: sai tu che cosa siano in somma tutti i trauagli del mondo insieme raccolti? senti Daniele, che te lo dice, [stillabit super vos maledictio;] Ohime non sono altro, che vna picciola goccia d'aqua comparata ad vn immenso mare de' nostri demeriti; e tu pretẽdi, che così piccola stilla habbia potuto estinguere si grã fiamma di fuoco, che ti haueuano nell'altra vita i tuoi peccati accesa? Gran pretensione parrebbe questa certo, auditori, se l'istesse parole di Dauide nõ euacuassero l'obiettione, notate quel modo di dire, [sagittæ infixæ] che questa sara la risposta, ma innãti per regolare il ragionamento, à doi capi soli la risolueremo: quali siano quelle saette con le quali ci ferisce Iddio in questa vita, che è il primo: e quando habbino forza di liberarci da i trauagli dell'altra, che è il secõdo. [Quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi.] Fra l'altre marauigliose visioni, quali narra S. Giouanni nella sua Apocalissi, marauigliosissima per cento modi parmi quella, che al quinto capitolo egli narra, cioè che hauendo veduto Iddio risiedere nella Maestà del suo trono, circõdato, & adorato da tutti i Santi, vide di più, ch'ei teneua nella destra vn misterio-

Dan. 9.

so

so libro, tutto scritto di dentro, e di fuori, e con sette sigilli sigillato, e mentre che vn Angiolo andaua ad alta voce gridando, [quis est dignus aperire librum, & soluere signacula eius,] e Giouanni in tanto tutto mesto, e dolente piangeua, perche non si trouaua, chi potesse aprirlo, e manifestare quei misterioſi segreti, ecco che vno di quei riuerendi vecchi, quali sedeuano intorno al trono, per consolarlo gli disse, [ne fleueris, ecce vicit Leo de tribu Iuda, radix Dauid aperire librum & soluere signacula eius,] & indi a poco, soggionge il medemo Euãgelista, [& vidi agnũ stantem tanquam occisum habentem cornua septem, & oculos septem, & venit, & accepit de dextera sedentis in trono librum, & cum aperuisset:] Hora tutta questa visione torno io a dire che è merauigliosa, ma quello che più stupor m'apporti, è che dicesse quel vecchio, [vicit Leo de Tribu Iuda radix Dauid aperire librum,] e che soggionga Giouanni, [vidi agnum, & accepit librum, & cum aperuisset.] Hora se fu detto con verità che l'aprir quel libro era priuilegio che si conueniua ad vn Leone vittorioso, come sta che l'habbia poi aperto vn agnelletto quasi vccisо? Ma non vi sarà però difficoltà alcuna, se si considera, che quello, che aperse questo libro, fu il verbo incarnato, e che secondo il diuerso stato hora agnello, & hora leone viene chiamato.

Quando egli venne ad incarnarsi, non sapete se fu chiamato agnello? lascio il testimonio di Giouanni, [ecce agnus Dei,] e lascio quello del Profeta, [emitte agnum Domine dominatorẽ, terræ,] e lascio anco che però egli volesse sotto l'agnello pascale esser figurato; ma se ricorriamo sin al nascente mondo; quando hebbe peccato il nostro primo Padre, e che però cominciandosi a scoprire ignudo, lo volle Iddio vestire, non dice il Sacro Testo, che, [fecit illis tunicas pelliceas,] che fece all'huomo, & alla dõna due vesti di pelliccia? Dio buono, è doue trouò egli allhora tante pelli, che fossero sufficiẽti, a far due così gran pelliccie? se egli haueſſe ben allhora scorticati tutti quegli agnelli, che haueua prodotti, e n'haueſſe però in tutto distrutta la specie; sarebbero per questo le loro pelli stati sufficienti? L'Illustrissimo Cardinal Gaetano solo fra tutti gli altri ispositori vi da qui vn implicita risposta litterale, nella seguente sentenza, [Vide benignitatem diuinam, vt qui seipsos reddiderunt indigentes veste, nec haberent vnde se vestirent, habeãt vestes diuinitus factas,] dalla quale pare a me di poter dedurre, che fossero allhora quelle pelli da Dio nouamente prodotte, poiche dicendo, [nec haberent vnde se vestirent,] è argomento, che non sapeuano essi oue trouar le pelli, non essendo credibile, che fossero così tutti morti gli animali pur allhora prodotti, che se haueſſero hauute le pelli, si come seppero cucire insieme le foglie di fico, così anco haurebbero ben saputo cucire insieme le pelli, e soggiongendo,] habeant vestes diuinitus factas,] accẽna pur anco che fossero quelle pelliccie allhora da Dio fatte non solo quanto alla forma, ma quanto alla prodotta materia; Ma di questo sia ciò che si voglia, che nè in questo nè in altro intendiamo noi discostarsi, [nec latum vnguem,] dalla Cattolica ispositione de' padri; basta per hora ricorrere al senso mistico, il quale, è che con questo misterio voleſſe Iddio dimostrare, che con la pelle, cioè con la morte di questo agnello immaculato, voleua egli e la nudità, e le vergogne di nostri primi padri coprire; ma tosto che fu resuscitato il nostro Saluatore, allhora d'agnello vccisо, e mansueto, si trasforma in vittorioso è fiero Leone: ilche volse accenar S. Paolo scriuendo a gli Hebrei quãdo disse, [Iudicabit dñs populum suum, horrendũ est incidere in manus Dei viuẽtis,] quasi che voleſſe dire: auãti la risurrettione, il nostro Saluatore si poteua

chiamare Iddio moriente, era agnello vccisso, e però non era cosa tanto spauẽtosa il cadergli nelle mani: ma dopò la rissurrettione egli è fatto viuente, e s'è trasformato in vittorioso Leone, e però, [horrendum est incidere in manus Dei viuentis,] hora per ritornare a Dauide, Io ti dico, Signore, che tu sei, ma in diuersi tempi, agnello, e Leone, cioè, che sei agnello có i peccatori di quà, di là ti mostri có loro Leone, e se ti mostri co' giusti di quà Leone, di là perdonando ti fai vedere, come agnello manfueto, dunque se ti sei in questa vita mostrato contra di me Leone mentre che, [sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & cõfirmasti super me manum tuam,] e bẽ ragione che mi ti mostri agnello manfueto nell'altra; che tu deponga l'ira, & il furore, e però ti pregai, [Domine ne in furore tuo, arguas me, neque in ira tua corripias me, quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam,] ecco di nuouo, che pure dalla diuina mano riconosce tutte le saette delle tribulationi: il che mi parue anco che egli dimostrasse di riconoscere in fatti, quando essendo cacciato dal regno, anzi fuggendo egli medesimo, per tema del figlio Absalon, che non cõtento del regno, cercaua leuargli anco la vita, dice la Santa historia che, [ascendebat cliuum oliuarum nudis pedibus,] che andaua fuggẽdo tutto scalzo per vn erto oliueto, Dio immortale, era in vn istãte venuto a tanta miseria questo pouero Rè, che non hauesse vn cauallo per fuggire, si che gli fosse necessario di caminar a' piedi; e se pure gli mãcauano i caualli, era egli ridotto a tale che non hauesse pure vn paro di scarpe, onde fosse necessitato caminar per quei boschi a piedi scalzo? ma che vuoi tu che io mi faccia di caualli, e di scarpe, dirà egli, da chi ti pẽsi tu, che io mi fugga adesso? ti pensi che sia Absalone quello che mi persegue, e che mi caccia? tu ti ingãni a partito; questo riconosco io essere voler di Dio, e se egli è cosi, che voglio io farè del cauallo ò di scarpe? potrò io fuggir tãto lõtano che Dio nõ mi coglia? Tutte sono saette auuẽtate dalla mano di Dio, le nostre tribulationi; & il più delle volte in castigo de' nostri peccati, e però il patiẽte Giobbe trattando de' suoi tãti trauagli, & hauẽdo prima certo, [nõ peccaui & in amaritudinibus moratur oculus meus,] soggiõse poi anco, [violẽta est sagitta mea absque peccato;] quasi che volesse dire, poi che mi par esser senza peccato, però mi tiranneggia, e mi fa violenza questa saetta, che mi trafigge, poi che è vfficio del peccato, e non dell'innocẽza cagionar trauagli, e tormenti. Questo istesso cõcetto spiegò l'Apostolo S. Paolo quãdo disse a Romani, che Iddio [de peccato damnauit peccatum,] cioè che Iddio cõdãnò, e castigò il peccato, perche anche egli di peccato s'era fatto peccatore, & haueua vn gran peccato commesso; ma che graue peccato ò Paolo può esser quello che fecõdo te hà commesso il medesimo peccato: nota prima due punti, e lo saprai: il primo è che niuno pecca mentre che diligentemente, e fedelmente essercita l'vfficio suo; il secondo è che il proprio, e natural vfficio del peccato è tormentare, affligere, & occidere i peccatori, che questo vfficio fin nella maledittione de' nostri padri gli diede Iddio: si che quanto è vfficio del soldato la militia, ò del contadino l'agricoltura, tanto è vfficio del peccato essere de gli istessi peccatori carnefice: dal che ne segue, che mentre, che egli tormenta i peccatori: non solo nõ fa peccato, ma anzi essequisce quello, che è vfficio suo, e statogli da Dio commandato, che se il peccato potesse meritare, osseruãdo questo precetto di Dio, meritarebbe: solo allhora adunque in quest'atto, peccò il peccato: quando si fieramente affliſſe, e tormẽtò il figliuolo di Dio, perche non trouando in lui colpa ò causa di tormento, ad ogni modo gli saltò alla vita, e l'vccisse, passando il confino della concessione & auttorità

2. Reg. 15.

Iob. 17.

Rom. 8.

torità che haueua, e ponendo mano in quella vita, la quale essendo senza colpa, era anco per giustitia libera da ogni pena; e di qui il peccato diuētò seruitore, e come tale, dice San Paolo che fu nella morte istessa di Christo, da Dio condannato, e castigato; nel che in sōma egli volle dimostrare, che è vfficio del peccato il trauagliarci, e che è pazza cosa quando ci sentiamo tribulati, trouandoci in peccato mortale, se vogliamo le nostre infermità, e tribulationi ad altra causa attribuire, & nō c'auuediamo, che è l'vfficiale del peccato che sta tuttauia nell'anima nostra facendo l'vfficio suo: & perche tutta la nostra vita, è quasi sempre in mille peccati immersa quando auuiene che, [militia est vita hominis super terram;] che sempre viuiamo in continui trauagli; & che, come dice Dauide, Iddio non solamente ci saetta, ma [confirmauit super nos manum suam,] e di qui si conosce quanta sia la pazzia de gli huomini, che viuendo in questo mondo vna vita cosi trauagliosa, ad ogni modo cosi mal volōtieri se ne partono, e vorrebbero, se fosse possibile, fermarui si sempre, la qual peruersità quanto sia grande, con bellissima similitudine ci dimostraua vna volta Giobbe: se auuiene, che tu prenda vna casa à pigione, che sia vile, fabricata tutta di terraccio, con debili fondamenti, & altre simili imperfettioni, e che il fitto, quale te ne conuien pagare, ti paia eccessiuo: se pure vi sarai stato per necessità il prim'anno, sarai tu si pazzo, che tu voglia perseuerarui tutta via? hora dimmi ò huomo, quale è la casa, oue habita quest'anima tua? odi Giobbe, [quāto magis habitant domos luteas, quæ terrenū habēt fundamētū.] Habiti in vna casa fabricata di vilissimo fango, e cosi mal stabilita, che minaccia tuttauia da mille parte ruina, si come mille sono gli accidēti, che la possono far cadere, ma quale è però il fitto, che ne paghi in tanto? non altro certo, che fame, sete, freddo, caldo, lassitudine, infirmità, e simili altre pene, e penalità, alle quali viui sēpre soggetto, hor mira se è al tutto fuori di se colui, il quale cō pagamēto cosi rigoroso voglia lōgamente vna casa cosi pouera, e cosi vile habitare. Io quāto à me, diceua Giobbe, non sarei gia si pazzo, se stesse in poter mio, anzi se venisse essaudito il mio desiderio, [fuissem quasi non essem de vtero translatus ad tumulū,] e mi contētarei anzi esser immediatamente dalla culla, al sepulcro stato portato. Ma hor mai veniamo à vedere quanto vaglia la consequenza di Dauide, ciò è [confirmasti super me manū tuam, ergo ne in furore tuo arguas me,] perche tu m'hai trauagliato in questo mondo, però non porta il douere, che tu mi castighi nell'altro; hor io voglio disputar teco ò Dauide; e primieramente quì io ti niego la consequenza; che se vuoi la ragion della negatione, eccola pronta; se la grauezza del tuo peccato fosse finita, e la tribulatione, che quà hai patita fosse infinira, io te la concederei, ma se all'incontro è infinita la grauita del peccato, e quà ogni trauaglio, quantunque graue, è lōgo appaia, ad ogni modo è finito, dunque non hai tu ancora cōpitamente sodisfatto; e se è cosi che ti pare della tua consequēza? Paiono tāto leggieri i loro peccati à gli huomini per ordinario, che si stimano essi, che sia molto più graue il castigo del demerito, e si vanno tutti vsurpādo quella querela di Giobbe; [Vtinā appenderētur peccata mea in statera, & calamitas, quam patior quasi arena maris, hæc grauior appareret.] Ma se l'vno, e l'altro nella bilancia di Dio si bilanciasse, si trouarebbe, che il peccato è grauissimo, e leggierissima è la pena. Stimò poco difetto il coppiero del Rè Faraone, che il Rè hauesse nel vino trouato vn mosciolino, è picciolo parimente parue al fornaio, che egli hauesse trouato nel pane vn capello, e ne stimorno però troppo grā seuerità la sua, a cacciargli cō tāto sdegno prigioni; ma fù molto differēte il giudi-

Iob. 3. Iob. 4. Iob. 10. Iob. 6.

cio del Rè, che nõ mirò tãto al peccato loro in ſe medeſimo, quanto alla regia maeſtà, nella quale ogni offeſa ben che leggiera, ſi fa graue, e capitale; e coſi à noi sẽbrano i noſtri peccati di poco momento, perche ſolo all'atto lor habbiamo riguardo; ma Dio che hà l'occhio à ſe medeſimo offeſo, che è oggetto di bõtà infinita; però con altra bilancia li peſa; ſtimò già il popolo Ebreo, d'hauer adorato nel deſerto vn vitello ſolo, ma non ſtaua coſi l'offeſa, che ſi ſtimaua hauer da loro riceuuta Iddio, che non di vitello, ma di vacche, non d'vna, ma di molte, l'idolatria le rinfacciò; quando diſſe per il Profeta Oſea, [vaccas Bethauem coluerunt habitatores Samariæ.] *Oſe. 11.*

Porta vn gẽtilhuomo vna ſcarpa al pie de tãto aſſettata & attilata, che ogni picciolo granello d'arena, che v'entri, gli dà tormento, nè ſi può in guiſa alcuna quietare, ſin che nõ lo caua; & all'oppoſto porta vn cõtadino vn bottino coſi largo, che v'entrano talhora anco de' ſaſſolini, & egli ne li sẽte, nè manca per queſto di caminare; coſi auuiene, che ad vn huomo giuſto e timorato, perche porta vna conſciẽza buona, e ſcropoloſa, ogni picciolo peccato par graue, nè lo laſcia quietare ſin che col mezzo della confeſſione nõ l'ha cacciato: ma vn' huomo mõdano ſuole portare vna cõſcienza coſi larga, che anco i grauiſſimi peccati non gli danno ſtimolo, & ogni picciolo caſtigo, che per quelli gli manda Iddio, par loro vna ſeuerità ſouerchia; ma quantũque al giudicio noſtro paiano coſi piccioli, cõ altro peſo gli peſa la diuina giuſtitia, quindi numerãdo ſtaua le cagioni della dãnatione de' rei nel giudicio vniuerſale Iſaia doue dice, [in die illa auferet Deus ornamentũ calceamentorũ, & lunulas, & torques, & monilia, & armillas, & mitras, & diſcriminalia, & inaures, & annulos, & acus, & ſpecula.] Hor và à perſuadere tu alle donne, che quei ſuoi ſouerchi ornamẽti, quei monili, quegli anelli, quelli ſpecchi, quelle ſpille, che quà coſi minutamente ſi vanno racccontando, debbano eſſer cagione della dannation loro: tu vedrai che frutto farai, e ſe ti diranno, che non ſono ſempre queſte leggiere loro vanità, peccati mortali, e direbbero forſe bene; qualhora non vi foſſe la ſiniſtra intentione accompagnata, ma Iddio che mira più à dentro, grauiſſimi li ſtima, colpa della laſciua intentione che vi ſtà congionta. Quando mandò Iddio l'acque del diluuio à sõmerger il mondo, nota il noſtro Saluatore in S. Matteo, che, [erant homines edentes, bibentes, & nuptui tradẽtes.] Quaſi che voleſſe dire, in queſto ſtato li trouò Iddio allhora, & in queſto li caſtigò; ma perche queſto ò Signore, ſe mangiauano, è ſe beueuano, queſto nõ pure non è peccato, ma è precetto naturale, che appartiene alla conſeruatione dell'indiuiduo; e ſe ſi maritauano inſieme, queſto pure è precetto di natura che s'appartiene alla conſeruatione della ſpecie, e però onde meritarono allhora tanto caſtigo? hor nõ diſs'io che, [in circuitu impij ambulant,] cioè che i peccatori nel conſiderare i ſuoi peccati, conſiderano ſolamente la corteccia, e però parendo loro il peccato leggiero, la pena all'incontro le par graue, è ſeuera? ma non coſi auuerrebbe ſe la grauezza del peccato, e la leggierezza della pena ponderaſſero. Parlaua il ſaggio nella ſapienza de i tormenti, che patirono in queſta vita i Santi martiri, e diceua, [in paucis vexati, in multis bene diſponentur?] Ma chi ſaprà accordarlo con San Paolo, che narrando cõ ſi longo digreſſo i tormenti loro dice, [lapidati ſunt, ſecti ſunt, in occiſione gladij mortui sũt:] par egli quì, che ſiano [in paucis vexati?] certo che ſi, ſe tu fai cõparatione di tutte queſte pene, ò a' demeriti de' noſtri peccati, ò al premio dell'eterna gloria, e che ciò ſia vero, hauẽdo l'iſteſſo S. Paolo in vn'altro luogo queſti riſpetti, quaſi rauuedẽdoſi diſſe, [momẽtaneũ, et leue tribulatio veſtra.] Il demonio quãdo chieſe licẽtia à Dio *Matt. 24.*

Iſa. 3.

di

di dar tanti trauagli a Giobbe, gli disse [extẽde paululũ manũ tuã & tange cũcta, quę possidet;] Ma perche disi'egli, [extende paululũ manum,] se furono i flagelli cosi gagliardi? forse perche la gran sete, ch'egli haueua de' suoi tormẽti gli faceua ogni grã trauaglio, che egli patisse, parer poco, cosi si legge nell'Esodo, che stãdo i figli d'Israel nell'Egitto di maniera tiranneggiati, che nõ stãno peggio adesso i schiaui di galea, ridotti a tale che gli Egittij, [ad amaritudinẽ perducebant vitã illorũ; operibus duris omnique famulatu.] Tutto questo parue a Faraone cosi poco, che burlandosi di loro, diceua, [Vacatis otio idcirco dicitis eamus, Dño,] e cosi anco leggiamo di Pilato che non ostante che i flagelli, e gli altri tormẽti tollerati dal Saluatore la notte della sua passione fossero tali, che poteuano mille volte ogni robusto Gigante vccidere, quãdo le vẽne portata la nuoua ch'egli era morto, [mirabatur, si iã obijsset,] perche la Seuitia, e la rabbia s'era per tema di Cesare dell'animo suo impadronita, che gli paruero tutti quei tormenti leggierissimi; E cosi disse il Demonio, [extende paululũ manũ tuã, & tange cuncta quę possidet,] perche tãta era la sua rabbia, che il priuarlo d'ogni bene egli stimaua pochissimo: ne io però in tutto niego questa risposta; ma onde peruiene che il medesimo Giobbe, alquale i pochi trauagli doueuano parer souuerchi, parue pure che stimasse il tutto poco, quãdo disse, [manꝰ dñi tetigit me?] nõ per altro certo, se non perche in fatti sono leggierissimi tutti i tormenti di questa vita. Chi ha visto giamai vn fanciullino, che si fa vn picciolo arco, di vna debile bacchetta, e posloui vna sottil funicella per corda, si fa poi certe picciole saette di cannuccie? che danno dimmi, possono far queste saette auuentate da si debil braccio: e dalla forza di si debil arco, Se tu ne fai comparatione con le ferite che escano da braccio, da arco; e da saetta nemica? hor questo istesso dãno ci fanno rispetto alle pene dell'altra vita i trauagli di questa; senti Dauide che te lo dice chiaro, [sagittæ paruulorũ factæ sunt plage eorum,] e per farloti vedere in vna parola sola, dimmi ti prego quale è quella cosa, che maggiormẽte ti spauẽti, e t'atterisca in questa vita, non è ella la morte? certo che si, che, [mors est vltimum terribiliũ,] hor vedi quãta differenza è da' trauagli di questa vita a quelli dell'altra, che quello che quà tu stimi l'estremo supplitio, colà sarebbe se si potesse hauere vn sommo refrigerio, & il rimedio di tutti i mali: onde si come tu, mal grado di tãti trauagli che patisci, pur anco desideri più longa vita: quelli per vscir vna volta di pena, sẽpre desiderano la morte, se bene per cõpimento d'intollerabil miseria nõ la potrãno conseguir già mai, che cosi testifica S. Giouanni nell'Apocalissi [desiderabunt mori, & fugiet mors ab eis.] Hor torniamo a Dauide, sono cosi leggiere queste pene & è cosi graue il tuo peccato, ò Rè, e ti pare d'hauer più che sodisfatto? e dici, [sagittæ tuæ infixæ sunt mihi,] è però [ne in furore tuo arguas me?] Põderiamo ascoltatori il modo del parlar di Dauide, e ne caueremo facilissima risposta: notate che nõ dice, [fixę sũt.] Ma dice, [infixæ sunt,] altro è dir, [fixæ,] altro dir, [infixæ] [figuntur:] nella carne, [infiguntur,] nell'anima: [figũtur,] quando rimane solo tormẽtato il corpo, [infiguntur,] cioè, [intus figũtur,] quãdo ne viene & il corpo tormẽtato, e l'animo cõpunto: e se bene quãdo tormentano solo la carne, per graui che si siano, nõ possono sodisfare affatto all'infinità del demerito, si sodisfa però quãdo oltre di questo ne rimane anco l'animo cõpunto, e di qui può vn discreto Confessore imparare la vera regola, quãto habbino ad essere ò graui, ò leggiere le penitenze, che deue a penitenti imponere, che qualhora non sia cosi cõpitamente l'animo cõtrito, sia più graue la penitenza: ma quanto è più pungente

Exod. 1. *Mar. 15.* *Iob. 19* *Psalm. 61.* *Apoc. 1*

gente quella saetta che è fissa nell'animo, tanto manco acuta sia quella, che s'auuenta nel corpo. Nō è picciola perplessione d'animo talhora d'vn cōfessore, il nō si saper risoluere, come habbia col penitēte a procedere, e se sia più ispediente, mostrarsi nella penitenza clemente, ò seuero; e questo auuiene perche nō si sà distinguere talvolta dà quello, che possa farsi, a quello che si debba per ragion fare: e benissimo, che ad vn animo contrito si può ogni graue penitenza comādare, però che sēpre l'accetterà volontieri, sēpre gli parerà poca, e sēpre dirà cō Dauide, [quoniam ego in flagella paratus sum, & dolor meus in conspectu meo semper,] ilche non così potrà farsi con vn'altro, che non sia cō pitamēte cōtrito, però che si come quādo tu cominci ad accender fuoco, è necessario mantenerlo cō pagliuzze, e cō fuscelli: che se tù volessi caricar quella poca fiamma di molte grosse legna, anzi che accenderla maggiormēte, tu l'estingueresti affatto; così quādo nel petto d'vn peccatore comincia ad accendersi il fuoco della cōtritione, cō soauità, e con piaceuolezza s'hà egli à trattare, a fine che nō ne rimanghi spauentato, che poi cresciuto che sia il fuoco, più sicuramēte si vi possono le legna della penitenza aggiongere, quindi è che diceua il Profeta, [filij tui de lōge veniēt, & filiæ tuæ de latere surgent,] quando tratta de' figli, cioè de' mascoli, dice [de lōge veniēt,] e quādo tratta delle figlie cioè delle femine dice, [de latere surgent,] quasi che voglia dire, quando tu scopri vn animo penitente fatto per intensa cōtritione vigoroso, gagliardo, & atto a tollerar ogni penitenza, allhora fallo venir da longi quanto vuoi: fagli far che viaggio ti piace: imponili che penitēza t'aggrada, che nō puoi quasi fallare, così prōto si mostrerà egli ad essequirla: ma quando ti scuopri vn animo debile, e non ancora nella contritione bē radicato, allhora fagli far così poco viaggio, come se egli da vn de' tuoi stessi lati ti veniſſe in braccio, perche, [oīs violenta prædatio cū tumultu,] perche se vorrai vsarui violēza, v'è ancor pericolo che egli non strepiti, non s'adombri, e ristagga. Hora è imprudēza il credere, che tutti i penitēti giongano in vn istante al colmo della perfettione, mà cōuiene hauere alquāto di riguardo alla debolezza de gli incipiēti: non entrò il Profeta Ezechielle al primo passo nel più profondo del fiume, ma v'andò di grado in grado, prima insino alle calcagna, poi fin alle ginocchia, poi fin alle reni: nō cōmandò il nostro Saluatore a S. Pietro che immediatamente andasse cō la naue in alto mare, ma prima, [rogauit reducere a terra pusillū,] e fatto questo gli disse, [duc in altū.] Quando disse Iddio per bocca di Osea, [dixabo eos in Profetis,] nō disse, per ripolir costoro, e dargli la forma ch'io desidero, io gli taglierò così alla grossa cō l'accetta, ò con la secure, ma disse gli andrò a poco a poco con l'ascia, ò come altri dicono, con la pianola rassilādo. Quādo manda Iddio la pioggia all'assetata terra, tu non vedi che la mandi ruinosamēte, e repentinamēte, ma prima, [operit cęlū nubibus, & parat terræ pluuiā,] e questa pioggia della penitēza non s'ha a versare sopra vn animo incipiente cō impeto, ò cō ruina, ma è necessario prima piā piano disporlo a riceuerla, [mitte digitū tuū in loca clauorum, & manus in latus,] disse il nostro Saluatore a S. Tomaso, vedi di gratia l'ordine, prima, [digitū] e poi [manum,] adopra prima il dito delle penitenze leggiere, e poi la mano, e se bisogna il pugno delle più graui. Questo è quello che può fare vn Confessor prudente: esser piaceuole con gli incipienti; e mostrarsi cō i perfetti più seuero: ma se tu cerchi quello che per giustitia egli deue fare, io dirò, che quanto all'vno & all'altro [summū ius est summa iniuria] anzi dirò con Salomone, [noli esse iustus multum,] cioè, che nè con l'vno ne con l'altro deue egli vguagliare la penitenza al deme-

Isa. 60 *Isaia 9* *Luc. 5.* *Osea 6.* *Psalm. 56.* *Ioā. 20* *Eccles.*

demerito del peccato,non cõ l'incipiẽte,acciò che spauẽtato da questa seueritá nõ ritiri il piede,ma nè anco col prouetto,perche se può essere cosi intesa la contritione, che per se stessa non solamenta la colpa, ma ogni meritata pena ne scãcelli, quãto maggiormẽte conosce il prudẽte cõfessore che sia il penitẽte cõtrito,di tãto minor penitẽza dourà egli caricarlo,se bene ad ogni modo, essẽdo molto maggiore per virtù delle chiaui sacramẽtali il merito di quell'opre che si fanno per penitẽza dal Sacerdote imposte,che quelle che altri per se stesso volontariamente elegge, non ha dubbio, che quanto più sara il penitẽte contrito,tãto più pronto anzi desidero so si mostrerà d'esser di maggior penitenza caricato. Horsù egli è vero, che quãto più l'animo è di quà trafitto dalla saetta della contritione,tãto mãco sarà ferito di là col fulmine del furore, che però hoggi protesta Dauide,[sagittę tuę infixę sũt mihi.] Anzi anco a questo fine auuenta Iddio simili saette,acciò che non solamẽte il corpo,ma l'animo ne vẽga saettato; Chiara cosa è che tutti i trauagli, quali ci mãda Iddio, altro non sono che tanti dardi amorosi, auuẽtati dall'arco della sua diuina clemẽza;e che tutto è indirizzato a beneficio dell'anima nostra. Quãdo il Rè Dauide come si legge nel secondo de' Rè staua ordinãdo l'essercito per mãdarlo cõtro il figlio Absalone,che gli si era ribellato, era quella guerra da nemico, ò da padre? leggete ben l'historia, che lo vedrete, [seruate mihi puerũ Absalõ,] sopra tutte l'altre cose cõmãdaua egli a i capitani: dũque nõ gl'inuiaua contro l'essercito come nemico per vccciderlo, ma come a figlio rebelle per cõuertirlo, e tãto appũto fà egli con noi quando ci mãda cõtro l'essercitio delle tribulationi, sẽtite quale è il suo fine,che velo dice Gieremia, [ego cogito cogitationes pacis & nõ afflictionis,] quasi che dica quando io vi mãdo qualche tribulatione, voi vi date a credere,che per vostra afflittione, e tormento la mãdi e vi inganniate, perche ogni mio pẽsiero non hò altro fine, che rappacificarui meco. Con diuersi mezzi suole Iddio talhora i peccatori secõdo la loro diuersa dispositione conuertire;altri con i beneficij, e altri con i castighi, cosi diceua gia il Profeta Osea, [in funiculis Adam traham illos in vinculis caritatis:] [in funiculis Adam,] ecco i trauagli [in vinculis caritatis,] & ecco i beneficij:cosi diceua quell'altro profeta, [assumpsi mihi duas virgas, alteram vocaui funiculum, alterã decorẽ,] quasi dicesse, queste mie pecorelle ho io cõ doppia verga à i paschi,& all'ouile guidate, [alterã vocaui funiculũ.] Questa è quella delle tribulationi, [alteram vocaui decorem,] e questa è quella de' fauori,e cosi raffermaua il buon Rè Ezechia quando diceua, [de mane vsque ad vesperã finies me:] allhora si dice vna cosa essere perfetta, quando è finita,dunque tãto viene à dire,[finies me,] quãto perficies:] [de mane ad vesperam,] altri, [de mane,] altri, [de vespere,] [de mane,] alcuni per mezzo della luce delle prosperità,[de vespere,] altri per mezzo delle tenebre dell'aduersità;Ma ad ogni modo,ò che mi mãdi trauagli,ò mi mandi beneficij,il tutto sò io che fa per amore che mi porta, [Dilectus meus cãdidus, & rubicũd?,] diceua la sposa, quasi che volesse dire, ò che Iddio si mi mostri cãdido per clemenza,ò che si mi mostri vermiglio per castigo; ad ogni modo sẽpre è mio diletto. Fu gran caso quello, che nella precedẽte lettione habbiã narrato di Dauide, ch'essẽdogli annũtiata la morte del figlio natogli di Bersabea, oue nella malatia egli si mostraua cosi mesto, vdita la morte, se ne mostrasse cosi lieto, e certo, che maggior causa di allegrezza è, quãto vedere qualche viuo effetto dell'affetto diuino? hor bẽ conosch'io, che m'ama Iddio, (volse dir egli,) poi che dãdomi il castigo del mio percato,è argomẽto che me lo vuol perdonare, e si come hà verificata quella

Ose. 11.

Zac. 1.

Isa. 18.

Cant. 5.

2. Reg. 18.

Ier. 29.

minaccia,[verũtamẽ filius qui natus est tibi morte morietur,] così spero debba
2. Reg. 1. verificar quella promessa, [dñs quoque trãstulit à te peccatũ tuũ,] se passãdo p strada vn huomo, e vedẽdo doi fanciul li à giuocare ò far qualche cosa, che gli spiaccia, lasciato l'vno si dà à riprẽdere, & castigare quell'altro, che argomento puoi tu fare, eccetto che egli sia padre di quello che castiga; nè per altro lo castiga, eccetto che per correggerlo, e per farlo buono? così credi pure, che tutti da affetto paterno nascono i trauagli che ci mãda Iddio. Auãti alla sua passio ne diede molte volte nome di padre à Dio il Saluator nostro; ma al tẽpo della passione nõ contento di chiamarlo padre vna volta, lo chiamò due dicendo,
Marc. 14. [Abba pater,] poiche tãto vuol dire in lingua Syrica, [Abba,] quãto nella nostra, [pater,] quasi che in quelle pene, egli si mostrasse doppiamẽte padre. Ari stotile nel primo dell'Economica dice che è differente l'vfficio del padre da quello della madre verso i figliuoli; per che oue l'vfficio della madre è di nutri re, quello del padre è di castigare, ma perche Iddio cõ noi è padre, e madre, però fa secõdo le occasioni l'vno, e l'altro vfficio: fa quello della madre, quando ci chiama col mezzo de' beneficij, e fà quello del padre, quãdo cerca cõuertirci col mezzo de trauagli; veramente alcuni si sono tanto nei loro peccati im mersi, che per condurli à Dio, non bastando la piacevolezza de beneficij, è necessario adoprarui la violẽza del castigo, de' quali forse diceua il nostro Sal uatore, [cõpelle eos intrare,] cosi non volẽdo Gioabbe andare, amoreuolmẽ te da Absalone, che l'haueua molte vol te fatto chiamare, v'ando poi per forza quando egli le fece arder le biade alla campagna, & così il Rè Nabucodonosor, quando fu trattato à guisa di bestia, con questo mezzo pure riconobbe la maestà di Dio; e come vno che camina per vna strada piacevole, allettato dalla piacevolezza di quella sempre più volontieri la và seguitando, ma se auuien che cominci à trouarla ò spinosa, ò fangosa, subito l'abbandona, e piglia nuouo sẽtiero, così, mẽtre caminã do nella via del peccato ci vediam da Dio prosperare, andiamo pur sẽpre seguitando la strada cominciata, ma se auuien che Iddio ci trauersi vna spinosa siepe di tribulationi, si come egli mi
Osea 6. nacciaua dicẽdo, [sçpiam viã tuam spinis,] allhora cominciamo noi a riuoltar il piede, e ricourarsi à Dio, & à questo fine appũto Iddio ci trauaglia, il che
Iob. 5. mi parue che volesse significar Giobbe, quando disse; [in sex tribulationibus liberabit te, & in septima nõ tanget te malũ.] Ma per spiegar meglio il pensiero, intendiamo prima che cosa qui ci voglia significare questo diuerso numero, [sex, & septima] Già sapete voi che in sei giorni, formò Iddio tutte le creature: e che nel settimo, [quieuit ab om-
Gen. 2. ni opere,] dũque per sei giorni s'intẽde il corso di questa vita, e per il settimo l'eterna quiete dell'altra: odi adũque il fine che ha Iddio mentre che in questa vita ti trauaglia: [in sex tribulationibus liberabit te & in septima nõ tãget te malũ,] però ti tribula in questi sei giorni, per liberarti à fatto, si che nel settimo dell'altra tù non sẽta male alcuno, e però quì fonda la sua consequenza Dauide, [domine ne in furore tuo arguas
Psalm. 25. me:] [quoniã sagittę tuę infixę sũt mihi.] Ma se, [sagittę nõ sunt infixę,] se essẽdo mortificata la carne nõ ne rimane lo spirito cõpũto, se essendo tu da Dio trauagliato, stai però tuttauia nei tuoi peccati ostinato, che gioua? allhora di te mi pare che parlasse il nostro Profeta quãdo disse, [destrues eos & nõ ędifica bis eos,] il ruinare vna fabrica vecchia per edificarne in quell'istesso luoco vna nuoua migliore, è vna buona ruina, ma ruinarla sẽza pẽsiero d'edificarla, questa si che propriamẽte ruina può chiamarsi: felici trauagli sono quelli, che tollera il corpo, se in tanto l'anima dal peccato ne vien sollcuata: ma qual

mag-

maggior miseria quãto non si saper seruire di queste mortificationi, si che, [ad finem duplici cõtritione conterat nos dñs Deus noster,] e doppo hauer hauuto l'inferno in questo mondo, s'habbia di più à prouare anco nell'altro? a che proposito mi parue che dicesse già il no
Matt. 21. stro Saluatore; [malos male perdet,] quasi che volesse dire, altro è perdere, altro è male perdere, quello che giuocando volontariamente perde diece, per adhescar à questa maniera il cõpagno, e guadagnarnegli cento, nõ si può dir male perdere se ben perde; ma colui che pensando di riscattarsi và pur tutta uia maggiormente perdẽdo, questo si che [male perdet,] se ti perde e ti trauaglia Iddio nel corpo, nella robba, e nell'honore, per guadagnarti nell'anima, troppo felice perdita può questa
Psalm. 34. chiamarsi: ma il male è quando [dissipati sũt nec cõpũcti,] quãdo vieni dissipato per l'infermità nel corpo, ma non però vieni nell'anima cõpunto, quan-
Psalm. 37. do, [sagittæ domini fixæ sunt,] ma nõ [infixæ.] Di questo si merauigliaua il buon ladro in croce, quando riuoltandosi al cõpagno che in mezzo à quelle pene bestẽmiaua Christo, e riprendendolo diceua; [neque tu times Deũ, qui
Luc. 23 in eadẽ damnatione es?] oue egli voleua dire à parer mio, se nõ temono Dio i Farisei, se nõ lo temono i soldati, io nõ me ne merauiglio tãto, perche nõ si trouano nello stato infelice che tu sei, ma tu in questo stato, in questi trauagli, e quasi che cõ la morte alla bocca, [neque tu times Deũ, q in eadẽ dãnatione es?] Anzi questa istessa, forse fu la merauiglia di Dauide quãdo diceua; [hęc via illorũ scandalũ ipsis, & postea in ore cõplacebũt,] parlaua all'hora di certi peccatori golosi, e diceua, [hæc via illorũ scãdalũ ipsis;] ciò è questa strada della gola per la quale si dilettano di camina re, è loro cagione di tãti scãdali, di tãte cadute, e di tãte miserie, e d'anima e di di corpo; & ad ogni modo sono tanto ebri in questo suo diletto sensuale, che tuttauia più ostinati perseuerano in que sto corso, & [postea in ore illorũ cõplacebunt.] E pur mala cosa ad ogni modo il conoscere che l'infermita ci vengano da Dio in castigo, & in rimedio de' nostri peccati, e pure sempre più ostinatamẽte in quelli perseuerare. Che graue, e che ragioneuole sdegno fu quel lo di Dauide, quando il Rè de gli Ammoniti fece per dispreggio di lui radere mezza la barba à suoi ambasciatori, quali haueua egli mandati à visitarlo? hor sai tu quali sono quegli ambasciatori con quali ci visita Iddio? queste sono le tribulationi, le quali ordinariamẽte sogliamo chiamare visite di Dio; sai tu quale è la barba loro? la barba segno di maschio valore, ò di virilità, è la loro virtù, la quale suole esser doppia quinci di castigare, e quindi d'emendare. Horsù [dissipati sunt nec cõpuncti,] sei castigato nella carne, e non sei *Psalm. 34.* però emendato nell'animo, ecco che hai rasa mezza la barba à questi ambasciatori, e quale in tanto credi che debba essere teco lo sdegno diuino? Hai visto mai alcuno che caualchi vn caullo od vn mulo che è di natura restio? pensa farlo affrettare il passo con toccarlo spesso di sproni; ma l'ostinata bestia quanto più si sente pungere; tanto più si ritira, è torna all'indietro; ò scioc ca bestia, niuna bestia hà intelletto, ma questa n'hà ben meno dell'altre, poi che non conosce che il toccar dello sprone l'inuita à caminare; hor tu non sei giumento di Dio? Cosi confessa Dauide, [iumentum factus sum *Psalm. 72.* apud te.] Le tribulationi non sono tanti stimoli di lui, co' quali egli ti punge, perche tu camini auanti nella strada della conuersione? cosi pur diceua il medesimo Dauide, [multiplicatæ sunt infirmitates eorum, postea acceleraverunt,] e tu ostinato in vece d'andar auanti, e di migliorare, ritorni indietro, & vai sempre peggiorando? hor vedi se sei bestia senza intelletto, & se haueua ragione di riprendere

dere te, & i simili à te, il nostro Profeta
Psalm. 31. quãdo diceua. [Nolite fieri sicut equus, & mulus, in quibus nõ est intellectus.] Che se pure talvolta fra i dolori, e fra i pericoli dell'infermità, l'animo tuo si cõpunge alquãto, quãto ti dura, dimmi ti priego, questa cõpuntione? te lo dirò io cõ l'essempio. Camina vn gentilhuomo sul far della sera cõ le sue armi à canto, ma perche dalle due hore di notte in poi, non si possono portar armi senza pericolo della corte, tosto che sente il primo tocco della campana delle due hore, colà oue si troua si discinge la spada, la ripone in qualche bottega, ò in qualche casa amica, e cosi disarmato seguita il suo viaggio, ma non cosi tosto e passata la notte, ò il pericolo della corte, che torna à ripigliar l'armi sue, è di nuouo se le ripone; l'armi che tu porti, che sono veramẽte armi prohibite, sono quelle cõ le quali offendi Iddio: cominci à temer della corte, e de ministri diuini quando suona la cãpana di qualche trauaglio, che t'assale, allhora per assicurarti, corri à deponer l'armi à piedi del cõfessore: ma che gioua se passata l'infirmità, e cessato il pericolo, torni di nuouo à ripigliarle, e negli istessi peccati di nuouo t'ingolfi? Và vn gẽtilhuomo à longo viaggio, e suole portarsi il feltro auãti legato, p̃ hauerlo prõto ad ogni occasione di pioggia: ecco che improuisamẽte comincia à scaricare vn torbido: è grosso nẽbo, & egli subito scioglie il feltro, è se lo veste, finisce la pioggia, e si rasserena il tẽpo, & egli di nuouo il feltro si spoglia, & al luoco suo lo ripone. O quãti sono quelli à quali serue di feltro la penitenza, e non d'altro; viene vna pioggia d'infirmità, ò di qual si voglia tribulatione, & egli ricorre al feltro, & alla penitenza; cessa la pioggia & il trauaglio, & egli di nuouo il feltro si spoglia, e la pe-
Psalm. 37. nitenza si scorda, colpa che, [sagittæ Dei sũt fixæ,] ma nõ [infixę,] che [dissipati sunt, nec cõpuncti,] e che non hà fatto quella tribulatione l'effetto, alquale è stata da Dio destinata; ma assai di questo habbiamo noi e qui, & altroue discorso; diciamo hora vn'altra breue ispositione sopra queste parole di Dauide; [Sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & confirmasti super me manũ tuã.] *Psalm. 37.* Deh che bel documento è questo per i superiori, e come bene insegna loro l'ordine, col quale debbano nei sudditi suoi, i difetti correggere; [Sagittæ tuæ infixæ sũt mihi,] ecco quello, che s'hà a far prima, e quando questo nõ vaglia, allhora, [cõfirmasti super me manum tuã,] e perche per le saette di Dio s'intẽdeno in mille luoghi della Sacra scrittura le correttioni, e per la mano di Dio s'intẽde parimente il castigo, però è necessario, che adopri prima nel correggere vn superiore, le saette; e poi quãdo queste non bastino, che v'aggiunga anco la mano; cosi parue che di Dio dicesse il nostro Profeta, [tũc loquetur *Psal. 2.* ad eos in ira sua, & in furore suo cõturbabit eos,] [tunc loquetur ad eos in ira sua,] ecco che precedono le saette delle correttioni, [& in furore suo cõturbabit eos,] & ecco che oue nõ bastano le parole, è necessario che seguano i fatti, & i castighi, e questo essẽpio parue che ci lasciasse il Saluator nostro, il quale entrato la prima volta nel Tẽpio, & hauẽdoui trouato cõ tanto vilipẽdio di quel Santo luoco, [emẽtes & vẽdentes, locutus est ad eos in ira sua,] dicendo, [domus mea, domus orationis est, vos autẽ fecistis eã speluncam latronũ,] ma entrandoui poi la seconda volta, e trouãdoui pure iui anche essi tornati, [in furore suo cõturbauit eos,] e doue nõ erano state le parole sufficiẽti, pose mano al castigo, e [facto flagello de funiculis ejiciebat emẽtes, & vẽdẽtes de tẽplo;] Et egli pur medesimo, quãdo S. Pietro cacciò cosi presto mano all'armi nell'horto, riuolto à lui, gli disse, [mitte gladium tuũ in vaginam, an putas nõ possum rogare patrem meũ?] Quasi volesse dire, quello, ò Pietro che si può far con parole: perche tentarlo con seuerità de

Matt. 21. Marc. 11. Luc 19 Psal. 2. Ioan 2. Ioã 18

tà de fatti? es'io potrei difendermi da costoro solo con adoprar la lingua, tu perche corri subito al coltello,& al sangue? Haueua Iddio vna volta commãdato a Mosè, che per satollar la sete di quel popolo mormoratore nel diserto, cauasse da vn vicino scoglio acqua sufficiente, e tosto l'vbidì il Profeta, che conuocati prima quei popoli increduli, a loro fece in questo modo vna acer
Num. 20. ba riprẽsione: [Audite rebelles & increduli, nũquid non poterimus aquam de petra hac vobis eicere?]& indi tocca, è ritocca due volte cõ la verga quella rupe, ne vscirno tãt'acque, che ne furono non che il pópolo, ma gli armẽti abbõdantemente abbeuerati. Indi a poco, chiama Iddio di nuouo Mosè, e si querela grauemente di lui con queste parole, [quia non credidistis verbis meis, vt
Num. 20. sanctificaretis me corã populis Israel, idcirco non introducetis populum istũ in terram, quam ego dabo eis;] Ma chi sono coloro ò Signore, i quali non hãno creduto alle tue parole? non gli ha creduto Mosè, che anzi ne hà d'infidelta gli altri ripresi dicẽdo, [audite rebelles & increduli?] come adunque lo riprendi, che non ha creduto alle tue parole? Non ci ha creduto compitamente certo, mira quello che io gli commãdai, e poi vedi quello che egli ha fatto,
Num. 20. come stà il mio cõmandamẽto? [loquimini ad petrã, & ipsa dabit aquas:] Come stà la sua effecutione? [Percussit virga bis silicẽ, & egressæ sunt aquæ largissimæ] io commãdo, che v'adopri solamẽte la lingua, & egli vuole adoprare il bastone? e non contento di percuotere vna volta la pietra, torna anco a ripercuoterla la seconda volta? e perche vuol egli far cõ percosse quello, che cõ le sole parole si sarebbe sufficientemente fatto? Imparino da Dio i Superiori, a far che preceda prima la minaccia, che il castigo, [ecce ego stridebo super
Amos. 2. vos,] diceua egli per vn Profeta, [sicut stridere solet plaustrũ onustũ fræno,] quando vn carro è bẽ carco di fieno ò d'altro, lo tirano pian piano i buoi, & in tanto stridono di maniera le ruote, che tu le cominci a sentire, quando egli è anco vn pezzo da lontano. Iddio nõ corre al castigo, ma [lento quidem gradu ad vindictam sua procedit ira;] Stride ben da lontano a guisa di carro, perche manda prima la minaccia, e doue può con la riprensione giouare, non si cura di giouar col bastone, [Numquid
1. Reg. 17. ego canis sum, quod tu venis ad me cũ baculo] disse già il gigante Golia a Dauide, e questo medesimo mi pare che potrebbe di ragion dire vn pouero suddito al superiore, quãdo egli senza preludio alcuno d'ammonitione, ò di correttione, corre subito al bastone, [Nũquid ego canis sum, quod tu venis ad me cũ baculo;] Quãdo il mago Balaam percoteua si bestialmente la sua asinella, diede Iddio la loquela miracolosãmente a quell'animale, che riuoltata si a lui, gli disse, e perche mi batti? nõ son io la tua semplice, & vbidiẽte asinella? t'ho io giamai più fatta simile resistenza? dunque per il primo error, che io ti hò cõmesso, vuoi si fieramẽte bastonarmi: hora se cõ il miracolo, che fece Iddio, allhora, mostrò quanto le spiaccia, che così alla prima si salti in bestia con le bestie istesse, quanto più credi che le spiaccia, che vi si salti con gli huomini? Di queste sorti di superiori tanto precipitosi al castigo pareua che trattasse Dauide quando disse, [posuisti firma-
Psalm. 88. mentum eius formidinem] il superiore voleua dir egli, che altro deue essere, eccetto che il fondamento, l'appoggio, la speranza de' sudditi? Et ecco che in quella vece sono molti di loro fastidiosi, bestiali, e seueri, che anzi col nome, e con la presenza loro sola ne rimangono i poueri sudditi spauentati, Io non dico però che debba esser tanta la bontà del superiore, che egli non sappia adoprar altro che saette di parole, perche quando queste non bastino, e necessario anco la mano, & il castigo, e però ben soggionge Dauide, [& cõfirmasti

super

Psalm. super me manum tuã,] Quando il vec-
37. chio Isaac volse benedire il suo figlio Giacobbe, prima gli disse, [accede vt tã gã te,] e quando li hebbe trouate le mani, che erano coperte d'vna pelle d'agnello, come quelle d'Esaù tutte pelo-
Ge. 27. se, dicendo [vox quidẽ, vox Iacob, manus autẽ Esau,] allhora gli diede la sua benedittione: fingi hora tù, che Isaac ci rappresenti il padre Iddio, e che Giacobbe ci sia simbolo d'ogni superiore; allhora meritarà questo essere da Dio benedetto, quando haurà la proprietà di Giacobbe, e di Esaù, quando a guisa di Giacobbe sarà prima molle, e piaceuole adoprando co' sudditi la clemẽza, e la piaceuolezza, e quando questo nõ basti, a guisa di Esaù sarà peloso, & aspro per il castigo. Chi ha visto giamai che al tempo di qualche solennità, ò di qualche publica allegrezza, fra i molti segni di festa si sogliono sparare di molte artellerie? allhora fino i fanciullini arditcono d'auuicinarsi, e nõ è alcuno che tema, fugga, ò s'atterri; ma come nõ temono costoro quell'artellerie, le quali sogliono far tanta strage ne gli eserciti? Fanno tãta strage quelle, perche sono carche di palla, di catene, di pietre, e di simili altre materie; ma perche s'hanno a temer queste, che non han palla, che non hanno altro che bõbo, e che solo per allegrezza, ò per vsanza si sparano? cosi quei superiori sono temuti, i quali non solamẽte hanno il tuono delle minaccie, ma hanno anco la palla del castigo quando bisogna: ma quelli i quali solamente fanno sentire il tuono delle brauure, che hãno per vsãza d'hauer sẽpre la voce in aria, e di minacciar sempre senza giamai venire al castigo, questi non che non siano temuti, che anzi vengono ben tosto a sudditi in vilipendio, & in disprezzo: e questo è forse quello che in vn'altro senso volse dir
Psalm. Dauide quando disse. [Posuisti firma-
88. mentum eius formidinem:] Il firmamento de' popoli torno a dire che è il superiore, sopra la prudenza la bonta, e la giustitia, del quale stà la sicurezza, la abbondanza, la pace, e la felicità de' sudditi appoggiata, ma questi quãdo auuiene che in formidine si trasformino? chi ha veduto al tempo delle frutta, delle mature biade, ò del nouello seminato, quello spauentachio che suole porre l'hortolano sopra vn'arbore, ò fitto sopra vn palo? Forma egli vn'huomo di stracci, gli pone vn stracciato cappellaccio in testa, & vn bastone nelle mani a guisa d'arco, ò d'arcobugio, non per altro, che per spauẽtarne gli vccelli, si che nõ faccino danno alla campagna, e ne auuiene che gli vccelli vedẽdolo, e credẽdo veramẽte, che sia vn'vccellatore, ne vãno lõtani, e temono di lui per vno ò per due giorni, ma come va la cosa alla longa, e non veggono mai scoccar lo strale, e nõ mai sentono scoppiar l'arcobugio, si cominciano pure a rauueder dell'inganno, e nõ che lo temano, che anzi s'assicurano, d'auuicinarsegli & andargli anco volando sopra a loro bell'aggio: tale per appunto dice Dauide, riesce quel superiore, il quale altro non fa che mincciare, nè giamai viene al castigo, che se bene prima che sia conosciuta la sua natura da' sudditi, molti temono di quelle sue brauate, ad ogni modo, quãdo lo veggiono giamai por mano al castigo, s'assicurano in modo, che lo cominciano anco a pigliare in vilipendio, & scherno. Però forse dice ua il nostro Profeta, [sicut oculi seruo *Psal. 2.*
rum in manibus dominorum suorum, & sicut oculi ancillæ, in manibus dominæ suæ,] quasi volesse dire, il seruo, ò la fante quando sentono gridare il padrone, ò la padrona, non fanno molta stima di quelle minaccie, ma gli hanno solamente l'occhio alle mani, se perauuentura hanno dato di piglio al bastone per castigare, che se non veggono loro il bastone nelle mani, poco temono del brauar della lingua. Chi ha mai notato quel modo di fauellare del Profeta Osea, [Verbum quod factum est?] ma perche dice egli, [verbũ

quod

[quod factum eſt,] ſe le parole non ſon fatti, ma detti? egli volſe dire, che ſi trouarono due ſorti di ſuperiori, de quali altri non ſanno far altro, che dir parole, altri ſanno dirle e farle: le dice ſolamente, chi ſta ſolo ſul minacciare, ma le dice, e le pone anco in eſſecutione colui, che quando le parole non baſtano, sà anco venire à fatti: & io per me mi credo, che parlaſſe ſotto metafora de' ſuperiori lo ſpoſo alla ſpoſa, quando le diſſe, [dentes tui ſicut greges tonſarum quæ aſcenderunt de lauacro.] *Cant. 4.*

Ma perche à denti, e perche à pecorelle li raſſomiglia? le pecorelle ſono ſimbolo di piaceuolezza e di manſuetudine: i denti all'incontro ſogliono dinotare auttorità e ſeuerità; quindi auuiene che per vſitato prouerbio in vece di dire, egli s'è fatto conoſcere huomo di valore, egli s'è fatto temere, ſi ſuol dire, egli gli hà moſtrati i denti: i ſuperiori adunque raſſomiglia lo ſpoſo à pecorelle, & à denti, perche à guiſa di pecorelle, gli piace che ſiano co' ſudditi clementi, & manſueti, ma quando queſto non gioui, vuole che à denti, ſi raſſomiglino, che moſtrino loro i denti, & anco col caſtigo ſi facciano temere; Hor ecco il fine, perche prima dice Dauide, [Sagittæ tuæ infixæ ſunt mihi,] e poi ſoggionge, [confirmaſti ſuper me manum tuam. *Prouer.* *Pſalm. 37.*

Felice colui il quale alla correttione di parole ſi rauuede, e nel cui animo queſta ſaetta s'infige, che non gli reſta poi che temer del braccio ò del caſtigo. Mentre che Mosè teneua la vergt nelle mani, ella era ſempre vna polita verga; ma toſto che la gettaua in terra, ella ſi trasformaua in vn ſpauentoſo ſerpe; la verga dicono alcuni ſpoſitori per la riprenſione quì miſti camente s'intende, ſe auuiene che tu la tenga nelle mani, cioè che tu patientemente la riceua, e l'accetti, non deue paſſar il termine di verga: ma ſe tu tu la getti, ſe la rifiuti, ò la diſprezzi, all'hora di verga deue mutarſi in ſerpe: all'hora di correttione deue farſi caſtigo, e per tornare alla metafora della ſaetta, chi ſi raccorda il modo col quale volle Gionata certificar Dauide dell'ira, ò della riconciliatione del Rè ſuo padre? vatti gli diſſe à naſcondere vicino alla tal pietra fuori della Città, ſi che tu non ſia veduto, e non ſi dia ſoſpetto al Rè di qualche accordo frà di noi, che io vſcirò indi à poco, come che io voglia andare alquanto à diporto, e facendomi portare da vn ſeruitore l'arco e le ſaette, comincierò quaſi per prouarmi à ſaettare in quel ſaſſo, & indi manderò il ſeruitorre à raccogliere le ſaette, & acciò che tu intenda quale hauerò trouato l'animo del Rè mio padre verſo di te, il ſegno ſarà queſto, [ſi dixero, ſagittæ intratæ ſunt, tolle eas, tu veni ad me, quia pax tibi eſt, & nihil eſt mali, viuit Dominus; ſi autem dixero, ecce ſagittæ vltra te ſunt, vade in pace, quia miſit te Dominus.] *1. Reg. 20.*

Se mi ſentirai dire al ſeruitore, mira che le ſaette ſono dentro di te, vientene pure allegramente, e ſicuramente, che io ti giuro per Dio, che all'hora potrai liberamente aſſicurarti, che non vi ſia pericolo alcuno; ma ſe mi ſenti dire mira che le ſaette ſono oltre à te, e tu fuggi quanto puoi, & habbiti ben cura: perche ſarà ſegno dell'ira regia: hora ſimile è il ſegno, col quale poſſiamo noi conoſcere ſe con noi ſia pacificato, ò ſdegnato Iddio. [Si dixero ſagittæ intra te ſunt,] ſe le riprenſioni, e le correttioni ſaranno accettate, e faranno frutto in noi, queſto è ſegno di ſecurezza e di piace; ma [ſi dixero ſagittæ vltra te ſunt,] ſe ſarà la ſaetta della correttione, ſenza far frutto in noi, trapaſſata, queſto è ſegno dello ſdegno di Dio e del pericolo, e quì può con ragion temerſi, che doue non haurà fatto profitto la ſaetta, [cõprimet ſuper nos manũ ſuã;] Nõ per altro ci minaccia Iddio eccetto per non hauer occaſione di caſtigarci, [oſtẽdiſti,] dice Dauide à q-

Pſalm. 37.

ſto

ſtro propoſitō, [populo tuo dura;potaſti nos vino cōpūctionis,][oſtēdiſti populo tuo dura,] quando ci minacciaſti cō ſi ſeuero volto tanti caſtighi, ma per che coſi irato minacciaui? eccolo,[potaſti nos vino cōpunctionis,] nō per altro eccetto perche ci traffiggeſſero queſte ſaette il cuore,e rimaneſſimo nell'animo cōmpūti,e però in ſomma minaci,e ſpauēti:[Vt fugiant à facie arcus,& liberentur electi tui,] ſuole il carrozziero nel guidare la carrozza tal volta far ſtrepito cō la sferza,farla ſcoppiare,farla vedere à mezz'aria à i caualli, à fine che da quel timor cacciati, vadano più veloci al corſo, ma per cento volte che sferzi, vna non ne batte; il che fa però qualhora il minacciar non vale, Iddio quante volte ci minaccia che mai ci caſtiga? ne fa altro minacciandoci, che moſtrar la sferza,e farla ſcoppiare: ſentite Dauide che fu l'inuentore, di queſta ſimilitudine, [quantas oſtēdiſti mihi tribulationes multas,& malas & cōuerſus conſolatus es me?]

Pſalm. 59. *Pſalm. 59.* *Pſalm. 70.*

Ma s'egli auuiene che il minacciar non gioui, allhora comincia ben'à percuotere, & però conclude Iddio. [Sagittæ tuæ infixæ ſunt mihi, & confirmaſti ſuper me manum tuam.]

Non eſt ſanitas in carne mea à facie iræ tuæ, non eſt pax oſſibus meis à facie peccatorum meorum.

GRande è la differenza che frà l'ira di Dio, e quella de gli huomini ſi ritroua, aſcoltatori; poiche l'ira de gli huomini ſia grande, & ardente quanto ſi voglia: può ben minacciare, e ſpauentar di parole: ma non hauendo le forze allo ſdegno vguali,il più delle volte rieſce ſciocca, e vana, onde bene in ſimile propoſito diceua Dauide. [Quare fremuerunt gentes, & populi meditati ſūt inania;] ma l'ira di Dio è formidabile, e tremenda: perche quanto ella è grande,altro tanto è grande il potere che l'accompagna,e la forza cō la quale può caſtigare;onde l'iſteſſo Dauide diceua, [quis nouit poteſtatem iræ tuæ?] Oue l'ira, e la poteſtà ſi vede che inſieme congionge, il che quanto ſia vero, ce lo fa chiaramente vedere il verſo che habbiam hoggi per le mani che dice, [Non eſt ſanitas in carne mea à facie iræ tuæ,non eſt pax oſſibus meis à facie peccatorū meorū,] nel quale tre punti per ordine ci vengono accennati, onde prouēga per lo più l'infermità della carne,qual ſia la cauſa del tormēto dell'oſſa, e con qual medicina l'vno e l'altro poſſa riſanarſi: [Nō eſt ſanitas in carne mea,] queſta è coſa chiara che parlādo generalmēte,nō prima entrorono le infermità corporali, e tante altre miſerie nel mōdo, che il peccato nō foſſe il primo ad aprir loro le porte; ma diſcendēdo anco al particolare,ei non è dubbio veruno, che molte volte nō ci ſiano da Dio l'infermità mandate in caſtigo de noſtri particolari peccati, e queſto per mio auuiſo è quello, che volſe ſignificare Dauide, quādo diſſe,[qui diligit iniquitatem,odit animā ſuā,]e perche nella Sacra Scrittura queſto nome d'anima, non ſolamente per lo ſpirito; ma per la vita corporale, & animale molte volte s'intende,ſi come l'inteſe il Saluator noſtro quando diſſe,[qui amat animā ſuam perdet eam,] però voleua dir Dauide, che quelli, i quali ſi dilettano di viuere in peccato,queſti come pazzi, e di ſe ſteſſi nemici hāno in odio ſe medeſimi, e la propria vita, poiche amano la radice, e la cauſa della propria infermità, e miſeria.

Pſalm. 89. *Pſalm. 37.* *Pſalm. 10.* *Matt. 16.* *Marc. 8.* *Luc. 9.*

Ma come che ſia vero che da tutti i peccati ci ſoglia queſto caſtigo prouenire, egli non è però dubbio veruno, che i peccati,quali hanno origine dalla carne, non ſiano delle noſtre infermità i proprij artefici, hor vdite in qual maniera. Tre in ſomma ſono i principali nemici dell'anima noſtra, i quali ſono il Demonio, il mondo, e la carne, e di queſti tre non è dubbio, che la carne non ſia nemico più fiero, e importuno;

Pſal 2.

tuno; Io non dico solo per esser intrin seco e familiare, e pur si fa quanto sia il potere de' nemici intrinsechi, poiche quella trionfante Roma, la quale dello stimolo de' nemici esterni, andò sẽpre maggiormẽte crescendo, tosto che cominciò a prouare le intestine battaglie, à poco à poco andò sempre nell'Imperio e nella grandezza scemando: Ma altra ragione più gagliarda è quella che
Psal. 9. me lo persuade, [Inimici defecerũt frameæ in finẽ,] dice Dauide, cioè le lancie, e le saette de nostri nemici, le quali sono andate a percuotere nel fine, allhora colà si sono rintuzzate, spuntate, e cola hanno persa gran parte della forza loro: Il fine però chi è altro che Chri
Apoc. 1 sto, che di se stesso dice, [ego sum principiũ, & finis?] dũque l'armi di quel nemico s'hauranno come spũtate poco a temere, le quali in Christo hauranno la pũta rintuzzata, ma quelle che in Chri sto non si sono spuntate, queste sarãno più acute, più pungenti, e però maggior mente haurãno a temersi: l'armi del Demonio sono le tẽtationi, queste andorno a ferire in Christo, quando fu da lui nel diserto tẽtato, & allhora nella vittoria del nostro Saluatore, restorno di maniera spuntate, che non è più chi di quelle habbia di temer cagione, così di-
Psalm. 16. ce Dauide, [Domine præueni eum, & supplãta eum, eripe animam meam ab impio,] non vi pare egli qui che egli ci dipinga a penello il principio, il mezzo, & il fine della battaglia, ò della vittoria di Christo? chi fu il primo ad entrar nel diserto quasi ad appresẽtarsi al cãpo, & prouocar il nemico? sentì; [ductus est Iesus in desertũ,] e poco doppo di lui vi cõparue anco il nemico, [& accedẽs tentator,] dunque quãto al prin-
Psalm. 16. cipio dice pur ben Dauide, [Dñe præueni eum;] In qual forma hebbe Christo del nemico la vittoria? non l'hebbe per via di stratagema? non vi adoprò la sagacità, è l'arte, ingãnandolo sempre, tenendolo sempre con tanta varietà di attioni, hora diuine, hora humane, hora potẽti, hora inferme, più dubbio, più irresoluto, e più confuso, nè lo lasciando giamai venire in chiara cognitione di quello, che egli con tanto desiderio andò sempre inuestigando, e dicendo, [si filius Dei es?] dunque, quãto al mez *Matt. 4* zo dice pur anco benissimo Dauide, [Dñe supplanta eũ;] ma quale è stato il frutto di questa tẽtatione, sentì il Sãto Pastor Gregorio, [nec enim mirũ fuit *Ho. 16.* si voluit tentari, qui venerat occidi, vt *in Euã* sic tentationes nostras suis tentationi- *sel.* bus vinceret, sicut mortẽ nostram, sua morte superauit,] e però quanto al fine bẽ anco cõclude Dauide, [eripe animã meam ab impio:] l'armi del mondo sono i trauagli, le persecutioni, e la morte, e con queste combatte questo nemico si rabbiosamente, e si ostinatamente il nostro Saluatore, che dalla culla alla Croce, non trouò giamai questa pura e candida colomba, [vbi quiesceret pes eius,] e non hebbe giamai vn'hora di ri poso, ò di quiete, eccetto che quel poco di spatio, che egli stette in cima al monte Thabor trasfigurato, nel quale pur anco, [miscuit mirram suam cum aro- *Cant. 5* matibus suis,] e venendo Mosè & Helia a trattar seco dell'eccesso, [quem cõ- *Matt.* pleturus erat in Hierusalem] non gli la *17.* lasciorno, ne anco goder a pieno; ma qual fosse il fine di questa battaglia sentitelo, [confidite, ego vici mundum,] e *Ioã. 17* questa singolarissima vittoria, egregiamente dipinse il Profeta Abacuch quãdo disse, [ante faciem eius ibit mors,] vi raccorda la maniera con che trionfauano gli antichi Romani dopò che haueano qualche potẽte nemico debellato? erano molte le cerimonie, e le pompe, ma la più pomposa, e la più gloriosa di tutte era il condursi incatenati innãzi al carro i Capitani, & i Prẽcipi nemici che erano stati debellati, e questa parea punto la similitudine del Profeta, mentre che dice, [ante faciem eius ibit mors,] quasi che voglia dire, sarà cõbattuto dal mõdo cõ vn essercito innumerabile di trauagli, & alla fine cõ la morte istessa;

te iſteſſa; ma rimarrà di maniera di tutti queſti nemici vittorioſo, che in ſegno di vittoria ſi condurrà al fine come in triõfo la morte innãzi legata. Ma il terzo nemico che è la carne, nõ combatte giamai cõtro di lui, che ſe tu m'argomẽti, hor non dice l'Euãgeliſta [completa tentatione?] hor nõ aggionge S. Paolo [per omnia tentatum?] dunque nõ dal Demonio, e dal mondo ſolo, ma anco dalla carne è ſtato tentato, & io ti riſpõderò col medeſimo S. Paolo che [tentari voluit in omnibus abſq; peccato,] cioè che egli ſi contẽtò di ſoggiacere a tutte quelle tẽtationi d'eſterni nemici, lequali poſſono tolerarſi ſenza peccato, il che delle tẽtationi della carne nõ pare che lo poſſa intendere, poi che vẽgono sẽpre con qualche ſenſuale dilettoaccõpagnate: onde ben dice S. Agoſtino, [quod caro concupiſcat aduerſus ſpiritum, nonnullũ peccatũ eſt,] e queſta verità accennò Dauid colà oue dice [non eſt Deus noſter ſicut dij eorũ, & inimici noſtri ſunt iudices:] faceua quà egli comparatione fra il noſtro Dio, e gl'Idoli de' Gentili: quelli dice egli erano dati in preda alla carnalità, onde nõ ſono d'altro imbrattate le carte eccetto che di ſtupri di Gioue, d'adulterij di Marte, e di laſciuie di Venere, ma [non eſt Deus noſter ſicut dij eorum:] non ha mai hauuti queſti ſordidi pẽſieri il noſtro Dio, e noi ſiamo tãto ſicuri di queſta concluſione che ci contentiamo ſtarne al giudicio de gl'iſteſſi noſtri nemici, [& inimici noſtri sũt iudices:] di maniera che quando ſi poſe Chriſto con loro al ſindicato, nõ ſeppero però mai di carnalità accuſarlo. Vi raccorda che poſe in poter loro vna volta il noſtro Saluatore il formar vn proceſſo della ſua vita e delle ſue attioni, e diſſe [quis ex vobis arguet me de peccato?] Ma troppa cõfidenza e queſta tua ò Signore a porre queſto giudicio in mano de' tuoi nemici, e par bene che tu nõ ſappi che la paſſione ſuol far trauedere, e che l'odio, e l'inuidia hãno queſta male detta proprietà, che interpretano ſempre ogni coſa in ſiniſtro, e tu dici loro [quis ex vobis arguet me de peccato?] mãcano forſe i peccati, de' quali t'accuſano; dicono prima ſe vuoi ch'io te lo dica chiaro, che nella tua perſona, ſei vn goloſo, vn paraſito, e vn'vbriaco: dicono oltre di queſto che dalle perſone con le quali conuerſi, ſi può beniſſimo argomentare che huomo tu ti ſia, poi che non ſi vede, che tu habbia familiarità d'altri, che di publicani, e di peccatori, dicono più oltre, che tu ſei vn'huomo, che non fai vna ſtima al mõdo de i coſtumi, e delle traditioni de gli antichi, poi che nõ inſegni a' Diſcepoli tuoi lauarſi le mani qual volta vanno a menſa; anzi ſe di ciò ti vengono accuſati, pare che tu te ne facci le beffe, e che di più ti adiri con gli accuſatori: ma queſto è nulla, che dicono anco coſe di maggior momento, cioè che ſei vn'huomo che non ti curi nè anco di Dio, poi che non oſſerui il Sabbato, e le feſte: che tu ſei vn mago, e tieni patti col Diauolo, poi che in nome ſuo cacci i Diauoli: e dicono in ſomma che ſei vn beſtẽmiatore, ſe ti raccorda che rimettendo tu i ſuoi peccati alla penitente Maddalena, diſſero apertamente, [hic blaſphemat, quis eſt ille qui poſſit dimittere peccata niſi ſolus Deus?] hora ſe di te, e contro di te dicono tante coſe, egli pare a me che non che d'vn peccato, ma di molti t'accuſino.

Luc. 4. *Heb. 4.* *Ioan. 8* *Luc. 7.*

E' veriſſimo che queſte e ſimili altre calũnie miniſtrò l'inuidia contra il Saluator noſtro, ma di ſenſualità, e di carnalità nõ fu però alcuno che ardiſſe riprenderlo giamai: anzi dirò di più, che tolerò quaſi ogni altra ſorte di peccato il Saluator noſtro nel Collegio de' Diſcepoli ſuoi, fuori che il peccato della carne: tollerò l'ambitione, quando gli chiederono la deſtra, & poi la ſiniſtra nel regno ſuo: tollerò la diſcordia quãdo [facta eſt contentio inter eos quis eorum videretur eſſe maior:] tollerò lo ſdegno e l'ira, quando voleuano i Diſcepoli

Luc. 2.

scepoli far scender fuoco dal Cielo sopra Samaria, che più? tollerò l'auaritia, la mormoratione, l'infidelta, la pusillanimità & tradimento, ma peccato di carne non senti tu nominar giamai, si che per concludere, di tre nemici, che ci combattono, quello della carne, il quale per non hauer giamai combattuto contro di Christo, non è mai stato debilitato, è il più potente: questo è quello che ci da maggior trauaglio. Questa è l'Eua che cõtinuamente porge al nostro Adamo il pomo: questa è la impudica meretrice, la quale perſegue il nostro Giuseppe, questa è la Dalida che tradisce il nostro Sansone: questa è l'empia saltatrice, che tronca il capo al nostro Giouanni Battista, questa è il pesce che posto nell'acque delle delitie, tẽta diuorare il nostro Tobia: questa è quella temeraria schiaua di Agar, che ardisce d'insultare ancora alla padrona, questa è la maledetta terra, la quale [producit nobis tribulos; & spinas] di tanti impudici pensieri: e questa in somma è quella che [impinguata, dilatata recalcitrauit,] onde ben mi pare che dicesse vn Poeta.

Gen. 3.

O mihi cara caro, rationi consona raro,
Dum tibi multa paro fercula, littus aro,

Quindi benissimo diceua S. Paolo, [fratres debitores sumus non carni vt secundum carnem viuamus,] quasi che volesse dire, fratelli, e che obligo habbiam noi a questa carne, che dobbiam viuere conforme al suo volere, e dar sodisfattione ad ogni suo appetito? Sono lo spirito e la carne come vn paio di bilancie, le quali mentre che vna sale, conuien che l'altra scenda, sono come vno horoiuolo da polue, che quado vna parte è piena, conuien che l'altra rimanghi vuota, [angustiatum est stratum ita, vt alter decidat, & pallium breue vtrũque operire, nõ potest,] si che quanto meglio sarà questa carne trattata, tãto peggio conuien che stia il pouero spirito, e chi non sà, che mẽtre che siamo in questa vita sempre [caro concupiscit aduersus spiritũ?] ne mai è per quietarsi questa batttaglia, sin che nõ vengano d'insieme per mezzo della morte separati? erano venuti à questione i pastori d'Abraamo con quelli di Lotte di modo che per difinir queste liti, e queste discordie, fu forzato far diuortio dal nipote, però le disse, [ne quæso sit iurgiũ inter te, & me, & pastores meos & pastores tuos: ecce vniuersa terra corã te est, si tu ad dexteram ibis, ego sinistrã tenebo; si tu sinistrã tenebis, ego ad dexteram ibo.] Cosi auuiene fra la carne, e l'anima, che l'anima vorrebbe pascer quà le sue potenze, l'intelletto nella fede, la volontà nella carità, e la memoria nella speranza: la carne all'incontro vi vorrebbe pascere i suoi sensi, ne i gusti, e nelle delitie di questo mondo, e perche non si può sodisfare in vn tempo a tutti due, segue tra di loro vna cõtinua battaglia, nella quale bẽ souẽte rimane la pouera anima souuerchiata, nè altro rimedio à vietarli puo trouarsi che la separatione per la morte, se bene però il tenere la carne mortificata, rende sempre più vigoroso lo spirito, onde [cum infirmor, tunc fortior sum,] cioè [cum infirmor] nella carne, [tunc fortior sũ] nello spirito: e però diceua anco Dauide, [vxor tua sicut vitis abundans,] cioè che si come la vite all'hora è più feconda, quanto più diligentemente viene potata, cosi la moglie dello spirito, che è la carne, all'hora sarà di buone operationi feconda quanto saranno più tronchi gli appetiti sensuali. In due maniere può vn artefice operare vna istessa figura, tal volta in materia morta, tal volta in materia viua: qnando opera in materia morta, non accade più, che di conseruar la forma introdotta altro pẽsiero si pigli, però che senza altro, ella da se medesima si conserua, ma quando opera in materia viua, all'hora confondendosi, tuttauia la prima forma, è necessario di vsar molta diligenza per riformarla; come per essempio farà vn legnaiuolo, & vn giardiniero,

Ad Ro. 8.

S. Paolo.

che faranno vn'istessa figura ò di vaso, ò di naue, ò altra simile; quello di tauole, ò di legna morte, e questo in vn cesto di viuo mirtello: il legnaiuolo non occorre più che per conseruar la forma introdotta altro pensiero si pigli, però che se non è qualche accidente, ò vecchiezza di tẽpo, ella tuttauia tale si mantiene; ma il giardiniero fa ben di mestieri che sia continuamente con le forbici in mano, a conseruar l'introdotta forma però, che essendo ella in materia viua, la quale tuttauia va crescendo, ben tosto si cõfonderebbe da i nuoui rami, se non fossero con diligenza recisi. Cosi in altra maniera hanno questa bella forma della gratia i Santi in Cielo, da quello chẽ l'habbiam noi in terra: in loro quasi ella sta introdutta in immortal materia: non si può ella punto più ne alterare, ne perdere, ma in noi, quasi che ella sia in materia viua, può cõfonderfi facilmente, mercè che pullulando continuamẽte da questa infetta carne nuoui appetiti sensuali, è necessario andarli sempre con la forbice recidendo, e tenerne però la carne molto ben mortificata, [castigo corpus meum & in seruitutem redigo, ne reprobus efficiar] diceua a questo proposito San Paolo, perche oltre a' peccati che ne nascono, altrimente facendo, troppo trauagli, & infirmità se ne cagionano. [Quæ vtilitas in sanguine meo] diceua a questo proposito Dauide, [dum descendo in corruptionem?] qui tanto era a dire [in sanguine] quãto a dire [in vita] poi che si sà, che [vita omnis carnis in sanguine est,] e tanto era a dire [in corruptionẽ] quanto a dire [in peccatum] poiche si sà anco che de' peccatori egli parlaua quando diceua, [corrupti sunt & abhominabiles facti sunt,] e questo a parer mio era il suo senso. Hor qual guadagno vi faccio io, e che vtile apporta alla vita mia, mentre che io condescendendo alla carne, vado descendendo nel peccato? Ma altroue egli medesimo rispose a questa sua questione dicendo, [in conspectu eius cadent omnes qui descendunt,] e voleua egli dire, [omnes qui descendunt,] cioè tutti quelli i quali al volere di questa carne condescendono, alla fin fine caderanno, rouinaranno, precipiterãno, in mille trauagli, & infermità. Manda Iddio le infermità alla carne nõ solo per castigare i suoi peccati passati ma per frenar nell'auuenire l'impeto della sua cieca passione, si che ella non vadi di nuouo ne gli istessi peccati a trabboccarsi, senti Dauide, [contere brachium peccatoris, & maligni, quæretur peccatum illius, & non inuenietur,] Quasi dica, Signore tu ti lamenti tanto dell'offese che ti fanno tutta via gli huomini carnali, hor vuoi tu toglier loro l'occasione, e la commodità del peccare? mandagli de' trauagli, mandale dell'infermità, rompigli, come si vsa di dire, a questa maniera, le braccia [contere brachium peccatoris, & maligni,] e quando gli haurai tolta a questa maniera la cõmodità; cerca poi con che diligenza ti piace, che non troverai poi che habbino potuto cõmettere peccato alcuno: [quæretur peccatũ illius, & non inuenietur.] Era di maniera il mondo infetto di dishonestà al tẽpo del Patriarca Noè, che [omnis caro corruperat viam suã,] di che si sdegnò si fattamente Iddio che in castigo di questi peccati, mandò il diluuio, e nè sommerse tutto il mondo: ma non era però cosi graue il peccato della carne allhora come è adesso; peccaua certo la carne allhora, si macchiaua, s'auuiliua, e degeneraua da se stessa, che essẽdo carne humana si trasformasse, colpa di queste bestiali sensualità, più tosto in carne ferina, ma ad ogni modo era carne humana pura, non era ancora stata solleuata sopra la propria conditione: non era ancora stata nobilitata sopra gli Angioli: non era ancora stata assunta dal verbo diuino: non era ancora stata deificata, ma se pecca hora, tanto è più graue il suo peccato quanto è maggior la sua nobiltà, si come dicea il Poeta.

Che

Che in huom d'alti parenti al mõdo nato,
La vilta ſi radoppia, e piu ſi ſcorge,
Che in colui, il cui grado alto non ſorge.

E queſto parue che foſſe penſiero di Dauide, quãdo diſſe, [homo cũ in honore eſſet nõ intellexit; cõparatus eſt iumẽtis inſipiẽtibus & ſimilis factus eſt illis,] [cũ in honore eſſet,] ciò è eſsendo ad vn certo modo deificato, ha fatto tãto maggiore il ſuo peccato, quãto maggiormente ha da ſe medeſimo tralignato, ſi che, [cõparatus eſt iumentis inſipiẽtibus,] & quanto è maggiore il peccato, mertarebbe ben anco che foſſe maggior la penitẽza, e che ne foſſe queſta carne flagellata e tormentata, ſi che conoſceſſe e cõfeſſaſſe il peccatore, [nõ eſt ſanitas in carne mea, a facie peccatorũ meorũ.] [Nõ eſt pax oſſibus meis.] Quãto al ſenſo litterale, non è altro il fine di queſto periodo eccetto che cõfirmare, e dichiarare meglio il primo, cioè che porta ſeco mille infirmita il peccato della diſhoneſta, ma quãdo altro nõ foſſe; queſto è pur più che vero, che egli porta ſeco il più delle volte il ſuo caſtigo corporale, & che quando altri vi s'è ben immerſo, & ingolfato, gli cagiona infirmità coſi graui e coſi inſanabili, che ſe viene interrogato che infermità è la ſua, ben può con verita riſpondere, [nõ eſt pax oſſibus meis à facie peccatorũ meorũ,] vi torna à mẽte ò ſcritturiſti quel detto di Dauide, [lũbi mei impleti ſunt illuſionibus?] Per i lũbi, ne i quali ha la ſua ſede il titillamento della laſciuia, intẽdeuano gli antichi il peccato della diſhoneſta, che coſi nel trigeſimoquarto libro de' ſuoi gieroglifici dimoſtra il Pierio, tãto adũque vale, [lũbi mei impleti sũt illuſionibus,] quãto, il mio peccato mi hà fortemẽte ingãnato, ma quale è l'inganno che ſuol fare il peccato della laſciuia, ò Profeta? che ingãno dimandi? ancora mille ſperienze non l'hanno al mõdo fatto conoſcere? eccolo, che promette delitia, diletto, e guſto, & alla fine ti laſcia tutto il tẽpo di tua vita, la carne tutta tormẽtata da atrociſſimi dolori, da acerbiſſime piaghe, e da ifermita inſanabili, ſi che puoi ben dire con verita, [nõ eſt pax oſſibus meis a facie peccatorũ meorũ.] E beniſſimo ſottoſcriue a queſto penſiero di Dauide, il Profeta Ezechielle quando diſſe, [& fuerunt iniquitates eorũ in oſſibus eorũ;] ma più chiaro ancora l'eſpreſſe Giobbe in quelle parole; [oſſa eius replebũtur vitijs adoleſcẽtiæ ſuę,] nota quel [vitijs adoleſcentiæ.]

Pſalm. 48.

Pier. libro 34. hierc.

Sono differentiſſimi i vitij quali accõpagnano la vecchiezza, da quelli che accompagnano la giouentù, quelli ſono per lo più peccato di ſpirito, queſti per lo più ſono peccati di carne; hor che ſignifica, che [oſſa replebuntur vitijs adoleſcentiæ,] eccetto che oltre il caſtigo quale à ſimili peccati, nell'altra vita l'apparecchia, ne vengono anco in queſta da vn continuo tormento di carne e d'oſſa di maniera oppreſſi, che ben poſſon dire,

Che il male è penetrato infino all'oſſo. *Arioſto*

E ben poſſon dolerſi, [nõ eſt pax oſſibus meis a facie peccatorũ meorum.] Nõ è peſtilenza alcuna che anco la carne maggiormẽte ne infetti, quãto la diſhoneſta, ne io ne voglio per hora altra proua ſe nõ quella, che dal nome iſteſſo di queſte donne impudiche ſi può cauare. Sapete voi come vẽgono nominate, lo sò anch'io, tãto ſpeſſo ò per diſhoneſta, ò per ingiuria lo ſento riſonare, ma non lo ſtimo degno d'eſſer nominato in queſto luoco, & à queſta preſenza, che ben mi raccordo il precetto di San Paolo. [fornicatio, & immonditia, nec nominetur in vobis,] e bẽ mi ſouuiene l'eſsempio di Socrate, il quale douẽdo vna volta di ſimile materia trattare prima col lẽbo della veſte il capo ſi coperſe, volendo dare ad intẽdere quãto debba vn'huomo vergognarſi anco à fauellarne, onde forſe auuiene che di ſimili vergognoſe attioni nõ haueuano anco i noſtri antichi, il proprio verbo; ma pigliãdo vn'altro termine più honeſto al l'impreſtito, ſoleuano dire, [cognouit,]

ò veramẽte [nõ cognouit,] e però l'andremo noi circõſcriuẽdo in forma che sẽza offenderne l'orecchie altrui, ne caueráno gli intelligẽti il cõcetto. Sapete voi aſcoltatori che coſa ſignifichi queſto verbo [puteo putes?] egli ſtà, direte, ꝑ putire; hor ſe da q̃ſto verbo ſi cauaſſe nel feminino genere il nome deriuatiuo, che nome ſarebbe egli ò grãmatici? come ſi formarebbe? e q̃ſto è appũto q̃l lo col quale vẽgono ſimili dõne impudiche chiamate, acciò che tu dal loro iſteſſo nome conoſca, che s'hãno à fuggire nõ meno di coſa che putiſca, che ammorbi, che appeſti, che infetti; e chi sà ſe la penitẽte Maddalena, entrãdo à Chriſto, però non portaſſe ſeco quel pretioſo vaſo d'odoriferi vnguẽti, dubitando d'ammorbar q̃lla caſa col puzzo delle ſue laſciuie, e volẽdo cõ l'odore di quel l'vnguẽto prouederui? Quindi è che le bẽ regolate città per ſalute di coſtumi, e per ſanità de' cittadini, ſe nè tengono nõ meno che dall'iſteſſa peſtilẽza purgate, ſi che ò nõ vi ſi trouano, ò ſtanno di maniera di luochi ſeparati ritirate, che à pena sãno gli huomini, che dõne altre, che da bene vi ſiano. Vi raccorda quello che gia diſſe di Chriſto il Fariſeo quando entrò la Maddalena à lauargli i piedi? [hic ſi eſſet propheta ſciret, vtique quę & qualis eſt mulier, quę tãgit eũ quia peccatrix eſt.] Ma dimmi tù ò Simone, dũq; faceua dibiſogno eſſere profeta per conoſcere vna dõna impudica? e perche queſto? certo che sì, perche ſtauano all'hora tãto ritirate ſimili dõne, e tãto dai luochi honeſti ſeparate, che biſognaua quaſi eſſer indouino, et hauere lo ſpirito profetico per conoſcerle; oue all'incõtro, à queſti noſtri corrotti, e trauignati tẽpi, bẽ ſi può dire quello che già diſſe Eſaia, [facta sũt morticina eorum quaſi ſterc⁹ in medio oĩum platearũ;] e voleua forſe dire quà il ꝓfeta, che brutta coſa ſarebbe vedere le piazze principali, e le più nobili ſtrade della città, tutte piene di corpi morti, e chi dubita che frà poco tempo ſe non vi ſi prouedeſſe, infettarebbero l'aria, e cagionarebbero vna publica peſtilẽza? ma che? più brutta coſa è aſſai, il laſciar habitare e cõuerſare coſi liberamente in mezzo all'honeſte perſone, coſi indifferẽtemẽte per tutte le ſtrade della città le dõne impudiche e laſciue, chi può dubitare che à poco à poco nõ ne rimãghi tutta la giouẽtù ĩfetta & amorbata? che altro è dar loro tãta liberta, eccetto che laſciar tãti cani del Diauolo ĩ caccia dell'anime? e quãte honeſte matrone, e quante pudiche dõzelle, le quali ꝓ la vicinãza ſono forzate vedere & vdire cõtinuamẽte tãte dishoneſtà, corrono riſchio euidẽte di cõtaminarſi da coſi triſti eſẽpi nell'animo, e nella vita? [Lingua tertia multos cõmouit] diceua Salomone: ma quale è q̃ſta lĩgua terza, della quale quà egli tratta? tre lingue habbiã noi, e tutte efficaci à ꝑſuadere, q̃lla del cuore, q̃lla della bocca, e q̃lla dell'opre, q̃lla del cuore ſono le lagrime, q̃lla della bocca è la loquela, q̃lla dell'opre, e l'eſẽpio; e queſte tre lĩgue parue anco che accẽnaſſe Dauide quãdo diſſe, [q̃ loq̃tur veritatẽ ĩ corde ſuo, q̃ nõ egit dolũ ĩ lĩgua ſua, nec fecit ꝓximo ſuo malũ,] [q̃ loq̃tur veritatẽ ĩ corde ſuo,] ecco la prima, [q̃ nõ egit dolũ ĩ lĩgua ſua,] ecco la ſecõda [nec fecit ꝓximo ſuo malũ,] & ecco la terza; molta è la forza delle lagrime à ꝑſuadere, molto anco è q̃lla della loq̃la, maq̃lla dell'eſẽpio è più efficace di tutte, però di q̃ſta dice il ſaggio [lĩgua tertia multos cõmouit,] e pò, che prudẽza di prẽcipe ſarà il volere, che cõ tãta diligẽza ſi tenghino nette le ſtrade, e piazze da q̃ll'immũditie, che poſſono infettar l'aria & i corpi, e non hauer punto di riguardo à q̃lle, che poſſono infettar gli animi, & i coſtumi? Bel penſiero è quello che in queſto ꝓpoſito accẽna nella ſua Apocaliſſi S. Giouãni: [& audiui vocẽ magnã quaſi tubarũ multarũ dicẽtiũ allel. laus & gloria Deo nr̃o, q̃ iudicauit de meretrice magna q̃ corrupit terrã ĩ ꝓſtitutione ſua, & iterũ dixerunt allel.] Si trouaua ĩ terra vna sfacciata et impudica meretrice,

retrice, la quale cõ le sue false lusinghe, e cõ suoi vezzi haueua hormai infetti tutti i costumi, e corrotti tutti gli animi: ma bẽ tosto prouidde Dio a tãto dãno; però che la giudicò, la castigò, la cacciò, purgò di immõditia, e di tãto pericolo la terra, & ecco che sin dal Cielo i Sãti, nõ vna volta ma due [dixerũt alleluia,] e lodarono Dio che hauesse liberato il mõdo da tãta peste. Ma già che siamo ĩ questa materia mezzo che ingolfati, cerchiamo d'vscirne affatto, che nõ sarà al tutto nè fuori di proposito, nè di bisogno; Grauissimo fra tutti gli altri stimo io per molte circõstãze che l'accõpagnano, il peccato della dishonestà; mercè che egli nõ sa stare sẽza cõpagnia di tutti gli altri, e però ĩterrogato quello spirito immõdo dal nostro Saluatore, qual fosse il suo nome, rispose, [legio] quasi che doue è lo spirito lasciuo, cola vna legione d'altri Diauoli habbino il nido; mercè che doue in tutti gli altri peccati il Demonio guadagna l'anima sola di q̃llo che lo cõmette; ĩ questo, due almeno è necessario che ne guadagni, poi che due a cõmetterlo vi cõcorrono, mercè che oue gli altri peccati infettano l'anime; q̃sto & all'anima & al corpo porta nocumento, mercè che gli atti de gli altri peccati pur alcuna volta possono lecitamẽte cõmetterſi, si come in caso d'estrema necessità, sarà lecito il furare, anzi possono anco talhuolta essercitarsi cõmerito, si come può il Prẽcipe per giustitia occidere vn reo: oue quello della dishonestà, nõ mai per alcuna occasione è lecito di cõmettere, e mercè in sõma, che ne gli altri peccati, se auuiene che siano col mezzo della penitẽza scãcellati, può tornare il peccatore nel suo prittino stato, e riceuer di nuouo la sua primiera stola, il che a questo peccato nõ auuiene, poi che almeno la perduta verginità nõ sarà mai, che cõ qual si voglia penitẽza si possa racquistare: onde perche è cosi graue fra gli altri, ha anco hauuto di più efficace, e di particolar rimedio bisogno, poiche come che gli Sãtissimi Sacramẽti siano tutti medicine efficacissime contro de' peccati nostri, niuno peccato però ha hauuto in rimedio vn Sacramento particolare, eccetto che q̃llo della dishonestà, che v'ha hauuto il Sacramẽto del matrimonio. Ma come che sia grauissimo in tutti, grauissimo è, qualhora in vna dõna egli si ritroua, D.o buono e chi saprebbe fare questa cõcordãza, dõna, & impudicitia? se altro maggior tesoro nõ può hauer questo sesso che l'honestà; come è possibile che di quel raggio di bellezza, col quale ella doueua attraher gli huomini a contẽplar la bellezza diuina, ella si voglia anzi valere a formar reti del Diauolo, & a tender lacci all'anime? che essendo cosi ricca, e cosi pretiosa gẽma la pudicitia, ella non che per il prezzo de' diletti carnali, ma molte volte per cosi vil mercede la vẽda, che ne dica cõ verità il saggio [pretiũ scorti, est vnius panis?] che possa vna dõna viuere longamẽte in vno stato tãto infelice, oue nõ che l'anima, e l'honore siano del tutto perduti, ma la vita istessa si troui in tanto dispreggio del mõdo; in tãto pericolo della sanità, venale ad ogni vilissimo huomo, soggetta a mille ingiurie, che cõtinuamẽte le vẽgon fatte, e dette, & in continuo rifico, nel quale gl'odij, le gelosie, l'inuidie, e simili altre passioni cõtinuamẽte la tengono? [Circulus aureus in naribus suis mulier pulchra, & fatua] sapete voi che cosa voglia dir [in naribus suis;] egli nõ vuol dire, a parer mio che, quãdo vna dõna è pazza la bellezza le sia quasi vn'anello d'oro cacciato nelle sue proprie nari, ma quel [suis] è genitiuo singolare di [sus,] e vuol dire che a quella cõditione è la bellezza in vna pazza dõna, che sarebbe vn'anello d'oro se lo metesti alle nari d'vn porco, però che si come questo cacciãdo il muso in ogni fango, & in ogni immõditia, in cõsequẽza n'imbrattarebbe sẽpre quell'anello, cosi vna donna pazza con mille sorti d'immõditie va sẽpre la sua bellezza imbrattãdo, e facẽdolo cõ tan- *Prouer. 11.*

to danno dell'anime nō s'auuede(misera)che cōmette quasi peccato maggiore che nō cōmessero gl'istessi crucifissori del nostro Saluatore:senti come proua questo pensiero il padre Santo Agostino. Quando vn gentil'huomo volēdo comprare,per forma d'essempio,vn cauallo ne sborsa in prezzo cento scudi, io ti dimando che cosa stimi tù che gli sia più caro il cauallo, ò il prezzo che ne paga?sēza dubbio il cauallo, poi che per hauer questo,egli elegge più tosto di priuarsi del danaro, si che più lo offenderebbe colui che le rubasse il cauallo, come quello che gli è più caro, hora Iddio non ha ricōperate l'anime nostre col pretiosissimo prezzo del suo sangue? [qui redemit nos in sanguine suo] dice l'Apostolo, dunque è pur segno che egli ha amato più l'anime nostre, che la sua propria vita, poiche per ricōprar queste ha dato cosi volōtieri quella. Peccarono, e peccarono grauissimamēte quegli che gli tolsero la vita, ma quanto maggiore sarà il peccato di quelli che gli vanno rubbando l'anime per darle al Diauolo? Ohime, se considerassero a questo pūto quelle pouere donne,che essendo cagione di tāti peccati, cagionano anco la ruina di tāt'anime: e se pensassero quanti conti haurāno al giorno del giudicio a rendere alla diuina Maestà, che seuero freno sarebbe questo a frenare la loro troppo licētiosa lasciuia: Ma non tutte le dōne dishoneste sono publiche dirai tu, e però non tutte sono di tanto dāno cagione, io cōsento, che nō si prostituiscano tot[illegible] te publicamente, [illegible] co,che,cuopran[illegible] dishonestà, elle [illegible] te si che nō veng[illegible] senti Dau[illegible] cō[illegible]

drebbe che il più delle volte, [nox illuminatio in delitijs,] che pare che per iscoprire quelle sue dishoneste delitie, l'istessa notte habbia lasciate le sue naturali tenebre, e si sia illuminata, cosi disse Iddio a Caino, [nōne si male egeris, statim in foribus erit peccatū tuū?] Cosi protestò a Dauide, [tu fecisti abscondite,& ego palam faciā in conspectu Solis huius.] Quāte sono quelle pouere giouani,le quali se bene hāno qual che eccesso cōmesso,hāno però procurato di farlo con tāta cautela,che si stimano nō lo sappia nè anco l'aria, & ad ogni modo nel vicinato non si parla di altro,ne è piena tutta la città,& ella nō può cōparire in publico, che subito nō venga mostrata a dito, e si lamenta poi con Mosè, ohime, [quomodo palā factū est verbū istud?] Alcuni dissero già che la verità era figlia del tempo, forse perche col tempo alla fine ella viene in luce, ma molto meglio disse Dauide, quādo la chiamò figlia della terra dicēdo [veritas de terra orta est,] però che si come quegli sogliamo chiamar figli della terra,i quali sono d'oscurissimi natali, & il principio de' quali c'è nascosto, cosi viene talvolta in luce qualche verità che haurestimo giurato nō si fosse saputa giamai,e se ne facciamo poi le merauiglie nō potēdo penetrare quale possa essere il principio che l'ha scoperta;tu sei chiusa fra quattro mura,e però forse pēsi che debba esser segreto il tuo delitto? come che tu nō habbi sētito dire,che [lapis de pariete clamabit:] Quādo in pena della sua vanagloria protestò Iddio al Re Ezech.[dispone domui tuæ,quia morieris tù,& nō viues,] che vuol dire che [versus ad parietem fleuit amare?] ohime diceua quel S. Re;e chi m'ha accusato a[illegible] Dio? chi ha manifesto il mio pec[illegible] rebbeno mai state le pietre di [illegible] te? Cuopri pure il fuoco [illegible] sotto le ceneri,cō qualche [illegible] mo almeno egli si verrà a m[illegible] orra pur nascosta l'ac[illegible] meati della terra,

che

che con qualche poco d'humidità sarà forza che dia segno di se stessa; e tu commetti pure i peccati quanto più segretamẽte puoi, che a longo andare è impossibile che per qualche inditio nõ si manifestino, e se altro nõ v'è, che scuopra, (ò misere ingãnate) i vostri delitti, quegli istessi sono molte volte i primi, i quali sono del vostro peccato cõplici, che vi hãno con la loro importunità, ò co' loro doni sedotte, e che fanno professione d'amarui tanto, quanto amò il nostro primo padre la moglie Eua: poteua egli amarla più ardẽtemẽte, poi che per amor di lei egli nõ hebbe riguardo ad offendere Iddio, & elesse anzi disubidire al diuino precetto, che cõtristar la moglie in non mangiar il pomo che ella gli porgeua? e ad ogni modo quando Iddio lo riprese di questo peccato, vedete che per iscolpar se stesso, subito manifesta l'errore dell'amata dõna, è di
Gen. 15 ce, [Mulier quã dedisti mihi ipsa me seduxit,] Non sia adunque alcuna, che di questi finti e simulati amori si fidi, perche alla fine, ò per leggierezza, ò per giattãza, ò per nouello sdegno, ò sotto colore di confidenza, saranno i primi à scoprire i vostri delitti, & à vilipenderne l'honor vostro, che se auuiene che poco poco d'honor si perda, allhor [iacta est alea,] ancora quanto all'anima, diceua benissimo vn Poeta.

Vos vbi cõtempti rupistis frena pudoris,
Nescitis captæ mentis habere modum,

Quando vn pomo, od vn pero, è dalla sua propria correccia circondato, nõ è così facil cosa che si putrefaccia; ma se tu le togli la scorza, che lo diffendeua, in vna notte, egli s'infracidisce, così mẽtre noi cõseruiamo l'honore, e la buona opinione appresso del mondo, cominciamo cõ ogni cautela in tutte le nostre attioni per non la perdere, e però, non caschiamo così facilmente in peccato; ma come la fama è perduta, allhora sfrontatissimamente in ogni sorte di peccato ci precipitiamo.

In questo proposito mi parue che di cesse Giobbe, [bibunt quasi aquam iniquitatẽ,] che certo fu bellissimo modo di parlare. Questa è la differẽza da quello che mangia à quello che beue, che quello che mãgia, mastica prima alquãto il boccone, e se auuiene che lo troui ò duro, ò amaro, molte volte senza ingiottirlo lo rigetta: ma quello che beue, sẽza masticar pũto, nõ così tosto s'è posto il vino ò l'acqua alla bocca, che subito l'hà trãguggiato. Quãdo vna dõna, ò vn'huomo è padron dell'honor suo, se auuiene che le vẽga qualche tentatione, ò che le nasca occasione di cõmetter qualche peccato, questo lo mastica prima, pensa ben bene, s'è attione scandalosa e vituperosa; se può farsi si segretamente, che non venga in luce, e se risapendosi egli ne potrebbe patir detrimento nell'honore, ò perder quella opinione di huomo ò di donna da bene, in che egli si troua, & se può dubitare di rimanerne infamato ò dishonorato, il più delle volte per non incorrere in tãto danno rigetta il pensiero, e la tẽtatione, & à questa maniera anco l'anima ne stà meglio: ma quãdo di già è perso l'honore, allhora senza masticare, e sẽza pẽsar più oltre che tanto, tosto che s'appresenta la tentatione, ò l'occasione, si vi da luoco, & si esequisce tutto quello, che può dar gusto ò diletto, ne migliore sperienza se ne può vedere quanto in vna donna tosto che hà rotto il freno della vergogna, che di queste simili veramente può dirsi, che [bibunt quasi aquam iniquitatem.]

E per tornar pure doppo si longo digresso al verso nostro, è pur non meno marauigliosa che pazza cosa, che vn'huomo conosca vna donna essere impudica, meretrice, pazza, garrula leggiera, auara, impudente, e sopra più perauuẽtura ammorbata & infetta, onde ne corra euidente pericolo la sanità e la vita sua, & ad ogni modo, allettato solo da vn poco di fugace bellezza, la quale anco il più delle volte è finta è bugiarda, l'ami, l'adori, e non che

altro, per amor di lei ſi ſcordi di Dio iſteſſo, & auuiene, pare à me, à ſimili quello che al popolo Hebreo auuenne nel diſerto nell'adorare il vitello d'oro; Strano pare per certo che egli che non ad altro effetto era vſcito cõ tanta inſtãza dell'Egitto, eccetto per ſacrificar à Dio nel diſerto, ò almeno ſotto queſto preteſto ne haueua chieſta à Faraone licenza, ſi laſciaſſe coſi toſto ridurre all'idolatria, & quello che aggraua il caſo che ſi deſſe ad adorare vn'animale coſi vile, come è vn vitello; ma ſe s'hà à credere à quãto ne diceuno aſſai graue dottore, toſto che vidde il Demonio fabricato il vitello, pigliata l'occaſione, entrò in quello, e pareua che gli deſſe e vita, e moto e gratia tale, che però ſi diedero eſſi più facilmente ad adorarlo, e coſi appunto vedi tal volta vn giouine incapricciato d'vna meretrice infame, diſhoneſta, vecchia, difforme, e ſpiaceuole, che l'ama si, che par che l'adori, e ti fai la croce come egli habbia coſi perſo il ceruello, io non ti ſaprei riſponder altro, eccetto che il Diauolo è quello che s'è cacciato nel volto, ne gli occhi, nella bocca, nel riſo, e ne' geſti di colei, fa di maniera trauedere à quel poueto uomo, che affaſcinato la ſtima vn'Angiolo del Paradiſo, e la ſeguita, ſi che alla fine vi laſcia quanto hà, però che le meretrici vorrebero ne gli amãti ogni coſa di buono fuor che ceruello, & alla fine vi laſcia anco la ſanità, e può con ragion lamentarſi di ſe medeſimo e dire, [non eſt pax oſſibus meis à facie peccatorum meorum.]

Hor riduciamoci hormai che è tempo, al terzo capo promeſſo. E' vero che il più delle volte per i peccati della carne vengono le infermità, & altri mille trauagli, che coſi dice Dauide, [antequam humiliarer, ego deliqui,] adũque che reſta eccetto, che [remota cauſa remoueatur effectus?]

E che qual volta tu ti ſenti da qual ſi voglia infirmità aggrauato, la prima coſa che tu facci, ſia il ricorrere alla cõfeſſione per riſanarti? Senti che ne dice Ezechiele? [Tu autẽ eruiſti animã meã vt nõ periret, proieciſti poſt tergũ tuũ, omnia peccata mea,] era la vita mia ò Signor da ſi graue, & ſi pericoloſa infermità oppreſſa, che io ſtauo d'hora ĩ hora in procinto di morire, & ecco che in vn pũto mi ſono, tua molta mercè, trouato ſano e fuori di ogni pericolo ſi che, [eruiſti animã meã vt nõ periret.]

Ma qual medicina, ò Ezechia, è ſtata coſi potente, e coſi virtuoſa, che coſi in vn'iſtante t'habbia potuta la ſanità reſtituire? eccotela; [Proieciſti poſt tergum tuum omnia peccata mea.]

Perche queſte mie iniquità, le quali viuendo io in peccato, ſtauano ſempre auanti à gli occhi di Dio, toſto che io venni à penitenza, egli ſe le gettò del tutto dietro alle ſpalle, e quaſi le haueſſe poſte totalmente in oblio, ſi ſcordò anco in conſequenza del caſtigo à loro douuto.

Quindi ſi doleua Iddio della ſciocchezza di coloro, i quali non ſapeſſero nelle loro infermità ricorrere da lui vero medico quãdo diceua per il Profeta Oſea; [Et nõ clamauerunt ad me in corde ſuo, ſed vlulabant in cubilibus ſuis,] quaſi che voleſſe dire, vedi che ſorte d'huomini pazzi & inſenſati; erano da pericoloſiſſime infermità oppreſſi, e bẽ ſapeuano ò ſi poteuano perſuadere almeno che le erano in caſtigo de' loro peccati auuenute, ſapeuano anco di più che col ſolo riuoltarſi à me col cuore, e confeſſare il ſuo peccato poteuano da quell'infermità ben toſto riſanare, e cõ tutto ciò non facendo ſtima di coſi facile, e coſi efficace medicina, ſolo attendeuano à gridar nel letto, & à lamentarſi de' ſuoi dolori, [non clamauerunt ad me,] ma à guiſa di fanciulli, e di feminelle ſenza cercar rimedio, [vlulabant in cubilibus ſuis.] *Oſe. 7.*

Ma ſe di queſto ti lamenti ò Signore, che direſti poi ſe in vece di ricorrere à te, li vedeſſi far ricorſo à gli incanti, & à Diauoli, e più fidarſi nella malitia

tia Diabolica, che nella tua somma bontà [Beatus vir, cuius est nomen Domini spes eius, (diceua Dauide) & nō respexit in vanitates, & insanias falsas,] [respexit vanitates, & insanias falsas,] colui il quale nelle sue infermità a gli incãti & a Demonij ricorre, e ben s'auuede al fine che tutte quelle superstitioni gli riescono bugiarde vanità e pazzie; ma beato è colui che solo nel nome di Dio si confida, perche dice Dauide; [in manibus tuis sortes meæ,] perche la sorte e la ventura mia, se hò a viuere ò à morire, se ho ad esser felice ò infelice, se hò à perdere ò a vincere la tal lite, se hò d'hauere ò non hauere il tal marito, non è riposto nelle mani de' Diauoli, d'incantatori ò magi, ma solo è riposto nelle mani di Dio, e però da lui s'hà à fare il principal ricorso.

Psalm. 39.

Psalm 30.

● Quando combattendo in aperta cãpagna due nemichi eserciti, vno di loro è stato superato e rotto, di maniera che il vittorioso nemico proseguendo pur tuttauia la vittoria ad altro non attende che a strage, & a morte, se auuiene che hauendo vn'ardito cauagliero per vn pezzo valorosamente combattuto, si vegga alla fine cinto & assalito da tãti nemici, che conosca non poter à lorgo andare saluar la vita, il più sicuro partito si è, cessar da combattere, porgere la spada à qualche Prencipe, ò à qualche principal cauaglier de' nemici, e rendersi à lui per prigione, però che in tal caso egli si ripone sotto la protettione e difesa sua, si che tutti gli altri per rispetto, e riuerenza di quello si ritirano, e cessano d'offenderlo, & in questa guisa egli si salua.

Simile caso auuiene in questa vita à noi, se pure vi raccordate, che [militia est vita hominis super terram,] chi non sa che tutti i trauagli à quali siamo in questa vita soggetti, sono, à guisa di tanti nemici, che continuamente ci combattono?

[Armabit omnem creaturã contra insensatos,] in questo proposito disse lo Spirito santo: ma frà gli altri nemici, le infermità corporali pare che ci siano le più infeste, e che ci habbino sempre il pugnale alla gola, nè altro rimedio habbiamo noi per assicurarci da l'impeto loro, quãto che rendersi col mezzo della penitenza à Dio; e porgergli la spada de' peccati co' quali l'habbiamo offeso, che allhora trouandoci sotto la sua protettione, è necessario che tutti gli inimici si ritirino, e cessino d'offenderci, il che bẽ volse significare il grã Capitano Gedeone, quando alla salutatione dell'Angiolo che gli disse. [Dominus tecum virorũ fortissime;] subito rispose. [si Dominus est nobiscum quare apprehenderunt nos mala ista?]

Iudi. 6.

Hor questa similitudine è inuẽtione del nostro Serenissimo Profeta, quãdo disse, [tuus sum ego: saluum me fac.]

Quasi che volesse dire, hora ò Signore che col mezzo della penitenza mi son fatto tuo, che à te mi son reso, hora che in segno di ciò t'hò sporta la spada, eccomi come cosa tua sotto la tua protettione, e però ti prego, [saluum me fac.] Due volte leggiamo noi nel Sacro Vangelo che siano stati lauati i piedi: vna volta quando li lauò in casa di Simone Leproso la penitẽte Maddalena à Christo: la seconda quando li lauò nell'vltima cena il nostro Saluatore a' Discepoli suoi: ma vedete di gratia che differenza frà l'vno e l'altro lauacro si ritroua: la Maddalena gli lauò à Christo con gli occhi, quando [lachrimis cæpit lauare pedes eius,] ma Christo gli lauò à Discepoli con le mani, quando anch'egli, [cæpit lauare pedes discipulorum suorum.]

Ma che misteriosi significati son questi, i piedi nostri, come tante volte e da me, e da altri, è stato in voce, & in scritto dichiarato, sono gli affetti nostri: questi per il peccato de' nostri primi Padri restarono tutti sordidi e macchiati; ma ce li lauò poi il Saluator nostro, e ce li lauò con le proprie mani, dico con quel sangue che dalle

piaghe

pieghe anco delle mani in croce sparse, onde egli disse Giouanni, che, [lauit nos à peccatis nostris in sanguine suo,] i piedi di Dio sono gli affetti di Dio, passioni dico solo secõdo il nostro modo d'intendere, i quali sono l'ira, & il furor diuino, questi non si possono lauar meglio che con gli occhi, dico con le lagrime della penitenza.

Qual più insensata cosa quãto sentirsi ferire, e non riuoltarsi pur à veder chi t'ha ferito? Tu camini per tuo viaggio, e viene vn nemico tuo, e ti da di dietro delle ferite, ò delle bastonate, e tu sei co sì trasognato, che sẽza volgerui pur gli occhi, segui pur tuttauia la tua strada? Deh tu sei bẽ stolto, sei bẽ nemico di te stesso, hai ben poca cura della tua vita, se nõ cerchi almẽ sapere chi è il nemico, che ti hà percosso; hor dimmi quãdo ti viene qualche infermità, sai tu che questo è Dio che ti percuote? [percussit inimicos eius in posteriora,] dice Dauide, tal volta percuote Iddio alla parte anteriore, tal volta alla posteriore, all'anteriore ti percuote, quando ti castiga nell'anima, si che in pena de' tuoi ostinati peccati, ti lascia in nuoui peccati tuttauia traboccare, che bẽ sappiamo che tal volta, [peccatũ est pæna peccati,] & alhora ti percuote alla posteriore, quãdo ti castiga nel corpo per qualche infermità, e tu in tãto sarai così insensato che nõ ti riuolterai pur à lui? questo è quello appunto di che si doleua Iddio per Isaia, [& nõ est reuersus populus meus ad percutientẽ se:] la penitenza è la vera strada di liberarsi da questi flagelli di Dio, ma è ben necessario che ella sia penitenza reale, e nõ finta: sai tu quale sia la differenza dalla pace alla tregua? La vera pace è dureuole, e perpetua: ma la tregua si fa solamente per vn determinato tempo: quando si troua il nemico in qualche difficoltà, in qualche pericolo, ò in qualche necessità, allhora procura per qualche tẽpo la tregua, ma perche egli nõ hà altro intento, che la propria commodità, nè veramente hà intẽtione di osseruarla, vscito che si troua di pericolo, ogni picciola occasione, che se le appresenti, con grandissima facilità la rompe, anzi egli medesimo và cercãdo occasione che habbia dell'apparente; così se la cõuersione che fai nel l'infermità sarà vera, allhora sarà ella à guisa di pace, e dureuole: ma se per altro nõ venirai à penitẽza, che per liberàrti dalle difficoltà nellquali ti troui, allhora sarà vna finta tregua, e nõ è merauiglia se sarai poi facile à romperla di nuouo, ma con quella facilità che torni al peccato, cõ quella istessa tornerà Iddio à castigarti per ogni nuouo peccato che cõmetti, quantunque minimo. Si raccordò il Rè Salomone quãdo pigliò il possesso del Regno delle grauissime ingiurie che haueua fatte e dette vn certo Semei, al suo padre Dauide, quando egli era cacciato da Absalone, e ad ogni modo per mostrarsi in quel principio del Regno clemente, gli le perdonò, cõ questo patto però, che egli hauesse la Città per carcere, e che nõ ardisse vscirne sotto pena della vita, e passare il vicino Torrente Cedron cõ queste parole, [Ædifica tibi domũ in Hierusalẽ, & habita ibi, & non egredieris inde huc, atque illuc, quacunque autẽ die egressus fueris, & transieris Torrentẽ Cedron; scito te esse interficiẽdũ:] Accettò la sẽtenza come benigna, lo scelerato, ne ringratio il Rè, e vi stette per qualche tempo vbbidiente, ma vn giorno essendosi smarrite certe sue asine, scordato del cõmandamento regio, ò confidato che l'occasione douesse scusare la sua disubidiẽza, salito à cauallo, andò oltre il vietato torrente per carcarle, il che essẽdo bẽ tosto riferito al Rè, lo fece egli alla sua presenza chiamare, e le disse, hor non ti cõmandai io, che tu non douessi per qual si voglia occasione passare il torrente Cedron? nõ promettesti tù di farlo? e non sottoscriuesti tu medesimo alla sentenza della morte se tu contrafaceui? Che vuol dire adunque che non mi hai vbbidito? ti parę perauuentura

tura poca colpa queſta? ma adeſſo è tẽpo che tu paghi la pena che ſi ti doueua per l'ingiurie, quali già faceſti a mio padre, [Tu noſti omne malum cuius conſcium tibi eſt cor tuum, quod feciſti Dauid patri meo, modo reddit tibi Dominus malitiam tuam in caput tuum,] e coſi allhora allhora ordinò, che egli foſſe alla preſenza ſua ſcannato; coſi ti ha taluolta Iddio qualche grauiſſimo peccato perdonato, e l'hà diſſimulato ſenza caſtigarti, auuiene poi che tu ſconoſcente, & ingrato, poſta in oblio tanta bontà, lo torni ad offendere, e quantunque l'offeſa ti paia leggiera, queſta riduce a memoria le paſſate, e tutte inſieme vẽgono di nuouo caſtigate, coſi talhora pietoſo giudice e clemente, perdonerà due ò tre graui furti ad vn giouinetto ladroncello, ſperãdo che con queſta benignità, egli debba emẽdarſi, ma trouandolo indi hauere vn nuouo furto, quãtunque picciolo commeſſo, raccoglie i paſſati, & il preſente, e tutti inſieme ſeueramẽte li caſtiga; Auuiene taluolta che trouãdoſi alcuno da mezza eſtate da grãdiſſima ſete aſſalito, ſi fa portare vn poco di vino freſco col giaccio, ò cõ la neue, ne beue due bichieri ò tre, & ecco che bẽ toſto ſi troua aſſalito da vna gagliardiſſima febre, la quale in pochiſſimi giorni ſe lo porta, & il mondo ſi merauiglia come coſi poco vino habbia potuto tãto danno cagionare, e non è però queſto vero, però rimeſcola quanto ſai tutti i libri della medicina, che nõ troueraì mai che coſi poca coſa ſia cauſa totale di coſi graue infermità, ma il fatto ſtà che prima era nel corpo dell'infermo vna gran quantità di mali gni humori cõgregati, i quali ſono poi ſtati da queſto nuouo accidente in maniera commoſſi, che indi ſe n'è coſi maligna febre cagionata: coſi quãdo in caſtigo di qualche ſuo leggiero peccato ti troui da Dio caſtigato, non creder mai che egli ſia ſolo, ma che in queſto voglia Dio darti il caſtigo, che già tu meritaui, poiche per la ſoprauenente ingratitudine ti ſei moſtrato di tanto benefi cio, indegno, ſi che togli tu il peccato, e non dubitare che Iddio ti caſtighi di poi. Faceuano vna volta cõſiglio le piãte d'vna ſelua, in che maniera ſi ſarebbero potute difendere da vna ſecure, la quale ogni giorno qualche vna di loro tagliaua, ſi che ne haueua hormai il boſco tutto diſtrutto, quando leuataſi in piede vna vecchia quercia, e di chi è la colpa (diſs'ella) ſe non la noſtra? nõ ſiamo noi quelle che con i noſtri rami gli diamo il manico? e chi dubita che ſe nõ haueſſe manico, non ci potrebbe far tãto danno? e gli vccellini pur anche eſſi faceuano vna volta di gran querele, che hormai non ſi poteuano più difendere da tanti lacci, quali da per tutto gli erano teſi; ma vno alquãto più accorto de gli altri, vn'ottimo mezzo ho io (diſſe) d'aſſicurarci tutti, poniamo mente quãdo è la ſtagione di ſeminare il canape, e ſtiamo auuertiti di andar beccolãdo la ſementa, che à queſta maniera, non potendo ella naſcere, non ttoueranno gli huomini, cõ che intrecciare queſte maledette reti, e coſi ſaremo liberi, del tutto, ma ſe ogni qual volta vrtiamo in vn laccio, queſto è difetto della negligenza noſtra, coſi dico io in propoſito, ſe Dio ci caſtiga, chi non ſa che il diffetto è noſtro, che tuttauia gli poniamo l'armi in mano contro di noi medeſimi, ſenti Dauide, [gladium euaginauerunt peccatores,] quaſi che voglia dire, ſe Dio vibra la ſpada della ſua giuſtitia, là ferisce, la vccide, non è però ſtato egli, che l'hà ſfodrata, ſono ſtati i peccatori, ſi che ſe è vero che [non eſt pax oſſibus meis à facie peccatorum meorũ.] Togli tu il peccato, e Dio toglierà il caſtigo.

Fauola.

Fauola.

Quoniam iniquitates meæ ſupergreſſæ ſunt caput meum, & ſicut onus graue grauatæ ſunt ſuper me.

QVattro (per quello ch'io m'habbia potuto per vna lõga iſperiẽza auuertire) ſono quei nomi, quali al noſtro

ſtro peccato ſuole principalmẽte la Sacra, Scrittura attribuire; peccato, queſto è il primo, empietà, queſto è il ſecõdo, ingiuſtitia; queſto è il terzo; & iniquità, queſto è il quarto, che ſe alcuno mi ricerca quale poſſa eſſere di queſta varietà la ragione, io riſpõderò per quãto hora me ne ſouuiene, che il noſtro peccato ſi può in due maniere cõſidera re, ò aſſolutamẽte riſpetto alla propria deformità, ò relatiuamẽte, riſpetto a gli oggetti, quali egli offende, nella prima maniera lo chiamiamo peccato, che tãto vuol dire ſecondo l'etimologia, quãto atto di pecora cioè atto beſtiale; nella ſeconda in quãto offende Dio, chiamaſi empietà; in quãto offẽde il proſſimo, chiamaſi ingiuſtitia, & in quãto offende il proprio ſoggetto, chiamaſi iniquità: Mentre che adũque dice Dauide hoggi, [iniquitates meę ſupergreſſę sũt caput meũ, & ſicut onus graue grauatę ſunt ſuper me,] Io mi dò a credere, che egli tratti della grauezza, e del danno quale a noi medeſimi fa il peccato noſtro; e però ricercãdo noi prima in queſto ragionamẽto quale ſi poſſa propriamente iniquità chiamare; vedremo poi quãto danno anco tẽporale, ella al proprio ſoggetto cagiona. [Qm̃ iniquitates meæ ſupergreſſæ ſunt caput meũ.] Quando creò Iddio da principio l'huomo (aſcoltatori,) lo diſpoſe ĩ forma, che ponẽdo fra l'anima, & il corpo vna certa equità; lo cõſtituì anco in vna moderãza tale, che egli nõ haueſſe nè ſouuerchiamẽte ad auuilirſi, e nè anco a leuarſi in troppa ambitione, e ſuperbia: bẽ vedeua egli come di ſua natura grande e magnanimo doueua sẽpre a coſe alte e ſublimi aſpirare; e però per temperare queſta ſua naturale alterezza, ſi che nõ ſi traſportaſſe ſouuerchio all'alto; lo cõgiũſe a queſto corpo, a fine che, nella cõſideratione della viltà di queſto indiuiduo cõpagno, egli poſaſſe la ſua ambitione, vedeua parimẽte che la grauezza della carne era tale, che poteua facilmẽte in mille viltà, e mille indegnità traboccare, e però a quella diede per cõpagno queſto magnanimo e generoſo ſpirito, il quale cõ la ſua virtù foſſe quello che la ſoſtẽtaſſe, ſi che nõ cadeſſe in queſti precipitij: a tale che in sõma altro nõ era allhora lo ſtato noſtro, che vna certa equità tra la carne, e lo ſpirito, da che ne ſegue che colui, il quale troppo auuiliſce ſe medeſimo, adherẽdo più del douere alla carne, ò che troppo s'inſuperbiſce adherẽdo ſouuerchio alla nobiltà dello ſpirito, coſtui laſciãdo quella equità datagli da Dio, caderebbe in conſequẽza nella diſuguaglianza, ma perche iniquità, per ſincopa, ò grãmatici, nõ è altro per ſottration di ſillabe che inequalità, però mentre che dice Dauide, [iniquitates meę ſupergreſſę sũt caput, meũ,] Io ſon ſforzato a credere che di vno di queſti doi difetti egli fauellaſſe. L'ambitione, e la ſuperbia, adunque, (per laſciar per adeſſo l'altro capo della troppa viltà, e trattare di quello, che è più vſitato, e più forſe neceſſario,) queſta come q̃lla che eccede la miſura della propria cõditione, bẽ con ragione può iniquità chiamarſi, e quando alcuno ſtima più ſe ſteſſo di quello, che ĩ fatti egli ſi ſia, e deſidera negli occhi, e nel cõcetto de gli huomini eſſer ſtimato maggiore, q̃ſta ambitione lo riduce al fine a tale, che può egli bẽ dire [iniquitates meę ſupergreſſæ ſunt caput meũ,] per il che prudẽtiſſimamẽte fuggiua tãti incõuemẽti Dauide quãdo diceua [Dñe non eſt exaltatũ cor meũ, neq; elati sũt oculi mei, neq; ambulaui in magnis, neque in mirabilibus ſuper me:] Frà l'altre cõtrarietà che ſi ritrouano fra il Demonio, e Chriſto, queſta è particolariſſima che Chriſto volſe sẽpre moſtrarſi minore di quello ch'egli era, & il Demonio volſe sẽpre moſtrarſi maggiore, ſentite q̃llo che di Chriſto diſſe S. Paolo, [Qui cũ in forma Dei eſſet, nõ rapinã arbitratus eſt eſſe ſe æqualẽ Deo, ſed humiliauit ſemetipsũ formã ſerui accipiẽs.] Nõ ſarebbe però ſtata ambitioſa rapina, (dic'egli) q̃lla di Chriſto, ſe egli ſi foſſe mo- *Phil. 2.*

ſtrato

ſtrato vguale à Dio, però che ĩ fatti, [in forma Dei erat.] E cõ tutto quello egli volſe moſtrarſi minore aſſai, e per parer tale, [humiliauit ſemetipsũ formã ſerui accipiẽs.] Ma all'incõtro sẽtite q̃llo che del Demonio diſſe già il Profeta Iſaia, [audiuimus ſuperbiã Moab, ſuperbus eſt valde, ſuperbia eius & indignatio eius, pluſquã fortitudo eius,] Habbiam ben vdito quãta ſia la ſuperbia di Moabe, e ſappiã bene come egli ſtimi le ſue forze molto maggiori di quello, che elle ſi ſieno, e di queſto diede il demonio ſteſſo vna chiara proua nell'vltimo aſſalto, che egli diede à Chriſto nel diſerto. Vedete come egli dipinge e ſpiega quaſi in vna compita coſmografia di ſtitamẽte tutte le parti del mõdo, e poi ſoggiõge, tutto quello che vedi è mio, è tutto q̃ſto vogl'io donarti, pur che vna ſola volta pieghi le ginocchia ad adorarmi. Ah ſeicento volte mẽdace, tutto il mõdo è tuo? tu nõ hai pure vn palmo di terra che ſia tuo, e fai tãto il grãde, e ti vãti tãto? Quãdo volſe il Rè Nabucodonoſor eſſer adorato in terra da popoli ſuoi, egli fece fabricare vna ſtatua (dice la ſacra Scrittura,) tutta d'oro maſſiccio alta ſeſsãta cubiti, e la fece piãtare in publico, acciochè al ſonar delle trõbe doueſſero tutti i popoli nella maggior piazza raccolti, gettarſi proſtrati ad adorarla; hora io in queſta hiſtoria, trouo tre eſpreſſiſſime impertinenze, la prima s'egli era viuo, e poteua farſi adorare egli medeſimo in perſona, (il che forſe ſarebbe ſtato fatto cõ maggior riuerẽza,) à che ꝓpoſito farſi adorare in ſtatua? la ſecõda, che neceſſità à queſto effetto era che la ſtatua ſi faceſſe cõ tãta ſpeſa d'oro, foſſe pur maſiccia ò vacua, potẽdoſi ella fare cõforme all'vſato, di marmo ò di brõzo? terzo è, quãdo egli foſſe bẽ ſtato di ſtatura di gigãte, ſarebbe egli gionto all'altezza di ſei cubiti? à che fine adũq; ꝓ ogni vno multiplicarne diece, e volere che ella ſi faceſſe di ſeſsãta? Io nõ voglio per hora riſpõdere à due primi dubbij, però che bẽ ne verrã no altre occaſioni più accõcie, ma quãto al terzo, chi nõ vede quà dipinta vna eſpreſſa ambitione de gl huomini, i quali quãdo vogliono eſſere adorati, e riueriti dalle gẽti, sẽpre cercano darſi a credere diece volte maggiori ĩ tutte le coſe di q̃llo che ſi ſiano; Hai viſto mai vn pouero gẽtilhuomo che nõ ha più che vn vile ſeruitorello tutto ſtracciato, e che a pena ꝓ la fame ſi ſoſtẽta ĩ piedi? auuiene che entrano in caſa ſua ĩprouiſamẽte treò quattro amici a viſitarlo, & egli ſi dà a gridare ad alta voce, ò la, ò paggi, ò ſeruitori, a chi dico? sù portate delle ſeggie; appũto, che paggi? che ſeruitori? chi ha a portar le ſeggie, ſe non ve n'è altri che q̃l ſolo, che è cõparſo? per mia fè Signori, replica colui che a tauola ſono cĩ quanta, e come ſi vuole vn ſeruigio da loro, nõ ſe ne troua pur vno; hor q̃ſta è l'ambitione che hà inſegnato il Demonio, di voler ſempre eſſer ſtimato maggior di q̃llo che ſi ſia. Vi raccordate q̃l detto del Profeta Oſea, [facti sũt Principes Iuda, velut aſſumẽtes terminũ?] E' belliſſima q̃ſta metafora, aſcoltatori; ci ſono (dice egli) alcuni contadini i quali nõ mai cõtẽti de' cõfini della ꝓpria poſſeſſione, quãte volte ſi dãno ad arare le ſue campagne, tãte volte vãno qualche parte, ò della vicina ſtrada, ò de' cõfinã ti cãpi', ò del ꝓpinquo foſſo vſurpãdo; hor coſi fãno gl'huomini ſuꝓbi & ambitioſi in q̃ſto mõdo, che non mai della propria cõditione cõtẽti, procurano sẽpre di ſpingerſi più oltre nel cõfine del vicino, nõ vedi a che termine li ha condotti l'ambitione che il plebeo ſi vuole ad ogni modo cacciare ne' confini del nobile, che il nobile non la vuol cedere a titolati, & a Prẽcipi, che il Prencipe la vuol cõtẽder di põpa e di grãdezza cõ i Regi, e cõ gl'Imperatori, e che i Regi anch'eſſi vſurpãdoſi i cõfini del Cielo, vogliono hormai eſſer adorati per Dei? nõ ti pare egli qua che ogn'vno ſi sforzi di vſurpare i termini del cõpagno, e nõ ti pare che dica ben il ꝓfeta, [facti sũt Prĩcipes Iuda, velut aſſumentes terminũ?]

Quin-

Quindi cõ gratiosissimo garbo, morde ua questa marcia ambitione il nostro Se
Psal. 5. renissimo, quãdo diceua, [decidãt a cogitationib⁹ suis,] trabocchino (dice) ò Signore i tali dalla cima de' suoi pẽsieri: ma perche non dic'egli, caschino dalla cima dell'esser loro, ò della loro conditione? e che grã caduta sarebbe questa? pos'egli trouare cosa più bassa della mi sera cõditione humana, se pure è vero,
Isa. 40. [che omnis caro fænũ, & omnis gloria eius quasi flos agri?] Dunque picciola caduta, e picciol danno sarebbe questo: ma è ben precipitio graue e pericoloso il farli cadere dalla cima de' loro pẽsieri; i quali sono tal volta tanto alti e tanto ambitiosi, che par loro di conferire i suoi meriti col Cielo, e che tutti gli altri rispetto à loro siano piccioli, e vili. Se tu sagli in cima di qualche altissima torre, e poi ti dai à mirare al basso, e chi dubita che tutti coloro che vãno per la p'azza passeggiãdo, se bẽ fossero tãti gigãti, ti parerãno tãti pigmei? merce che mẽtre essi se ne stãno al basso, tu sei salito troppo all'alto: ma scẽdi alquãto giù da quella torre, vieni ancor tu à basso come gli altri, e ti auuedrai che perauuẽtura sei il pigmeo rispetto à loro; hor co si dice Dauide, se vi sono alcuni frà tutte le cõditioni de gl'huomini, che stima no grãdi solamẽte i meriti, e le virtù di se stessi, hauẽdo in tãto tutti gli altri à vile, costoro, [decidant à cogitationibus suis,] scẽdano alquãto da quella sua ambitione, e vedrãno, che sono tanti Zachei, il quale essendo cosi piccino di sta
Luc. 19 tura, per farsi più alto de gli altri, [ascẽdit in arborẽ ficomori,] che sono à guisa di queste nostre moderne dõne, che quanto più sono piccine, tanto più alto zoccolo sotto i piedi si cacciano, e che tãto in sõma appaiono grãdi, quãto più cercano sostentarsi in pũta di piedi, ma se Zacheo scẽde dal ficomoro, è vn pigmeo, se la dõna scẽde da zoccoli, parerà vna nana, e se l'huomo cade dalla pũta de' piedi, parerà vn picciolo fanciullo. [iniquitates meæ supergressę sũt caput meũ.] Nõ è difetto alcuno per grande che sia, che facilmẽte nõ ci possa essere dall'ambitione suggerito, & io per adesso mi cõtento che vn solo argomẽto ce ne dia vna manifesta proua; Quãdo nel l'estrema cena hebbe il nostro Saluatore lauati i piedi à Discepoli suoi, hebbe loro la sua morte annõtiata, e gli hebbe del suo proprio corpo cibati, strana cosa che pur allhora, [facta est cõtentio inter illos qs eorũ videretur esse maior,] dũque quando si tratta di morte, anzi della morte del loro diletto maestro, si lasciano cosi facilmẽte assalire da pensieri ambitiosi? dunque nõ bauendo co sa maggiormente dal caro maestro con mille documenti imparata, & allhora particolarmẽte col lauar de' piedi, che è l'humiltà, scordati la loro natural viltà, allhora cominciano a disputar di maggioranze di Regni? dunque questo è il frutto, che in loro ha fatto il sãtissimo Sacramẽto del corpo di Christo, pur allhorà dalle sue proprie mãni riceuuto? Certo che io nõ crederò al tutto scostarmi dal vero, s'io dirò che forse nõ tãto ambitione, quãto sagacità e prudenza, fu di simile cõtẽtione la radice; Haueua poco prima protestato loro il nostro Saluatore, [Ãmẽ dico vobis quod vn⁹ vestrũ me traditurus est,] e desiderãdo essi di venir in cognitione, chi tra di loro fosse cosi ingrato, e cosi sacrilego, poi che dall'istesso Christo p molta instãza che ne facessero, non puotero saperlo, frà di loro perauuentura finsero simile cõtẽtione, per iscoprire à questa maniera, chi fosse ambitioso, sicuri che quello, e non altri sarebbe stato il traditore: poiche nõ è scelleraggine, della quale, l'ambitione non sia madre; Ma questo ha ella però di proprio, che [iniquitates meæ supergressæ sũt caput meũ,] e che ella sẽpre induce l'ambitioso à sopra fare, & ad eccedere se stesso, e la propria cõditione, nelle spese, ne i vestimẽti, nelle põpe, ne i cibi, & in tutte l'altre apparẽze, pẽsãdo cõ q̃sti mezzi acquistarsi sẽpre appresso il mõdo maggior opinione.

ne. Vi raccorda quel detto del Saggio,
Eccles. 25. [Tres species odiuit anima mea: pauperē superbū, & diuitē mēdacē, & senem fatuū & insensatū,] Sai tu che cosa egli voleua dire, che se egli auuiene che vn pouero sia superbo, questo sarà sempre ricco bugiardo, cioè, che egli si fingerà sēpre più ricco di quello che egli sia in fatti, pēlando cosi sostētare la sua ambitione, sapete voi che cosa sia verità. [Veritas est adequatio rei ad intellectū,] Si che quella può chiamarsi verita, quādo si mi rappresenta vna cosa all'intelletto, giusto, quale ella è in fatti, & all'opposito quella sarà da dirsi bugiarda, la quale rappresenterà le cose in altra maniera di quello, che elle si sieno, onde resta che ricco bugiardo sarà colui, il quale con le pōpe, con le vesti, co i cibi, e con simili giattanze di fatti, e di parole, vorrebbe che il mondo lo credesse ricco, e potēte, & in fatti egli è vn morto di fame. In questo proposito forse anco disse il Saggio ne i Prouerbij, [ne de
Prouer. 23. sideres de cibis eius in quo est panis mēdacij.] Auuertisci a nō ti lasciar nascer voglia di māgiar pan bugiardo, e quāti sono però quelli, i quali, se tu ti dai a cōsiderare i cōuiti e le crapule loro, tu giudicherai che siano grā gentil'huomini, ò forse Principi, & in fatti sono poueri, mēdichi, e miserādi? e questi nō ti pare che māginovn pā bugiardo, che voglio no ostētare quelle ricchezze, che in fatti non ci sono? Ma quelle sono à parer mio ricchezze più bugiarde, le quali ne' vestimenti molte volte si dimostrano. Vi raccorda che del ricco Epulone si dice, che [induebatur purpura & bisso?] mira come egli era pōposo, che se si faceua vn manto, se lo faceua di porpora, che era allhora vestimēto da Prencipe, e se si faceua vna camiscia, se la faceua di bisso, e scieglieua la più fina, la più sottile, e la più molle tela, che si potesse trouare; mà questa ambitione nō era al meno bugiarda, che s'egli era vestito bē di fuora, egli era anco vestito nobilmēte di dētro, ma se tu vedessi vno il quale di fuora fosse tutto vestito di seta, e d'oro, e che hauesse vn grā collare al collo di bellissima, e ben ricamata, e lauorata tela: ma che allo spogliarsi poi, tu gli trouassi vna ruuida, grossa, pouera, e stracciata camiscia, che ti parebbe di questa pōpa, nō è ella vna pōpa bugiarda? nō hà ragione d'odiarla Iddio, e dire, [odiuit anima mea diuitē mēdacē?]

Non era da stimarsi espressa tirānide quella di Faraone Rè dell'Egitto a forzare i poueri Hebrei à far ogni giorno tāto numero di mattoni, et ad ogni modo vietare che fosse loro data à questo fine la materia necessaria? indi si lamētarono i pouerini, [iubemur facere late *Exod. 5*
res & paleæ non datur nobis?] Hor ecco giusta la tirannide del Diauolo, che ti caccia questa ambitione in capo, di voler viuer da Prēcipe, e dall'altra parte nō v'è cō che supplire a queste spese: mira adunque se egli ti tirāneggia, e di qui nasce il precipitio, e la ruina di tāte famiglie, le quali non ponderando bene quel saggio Prouerbio, [iumptus cēsum non superet,] nè misurando l'ambitione col potere, vanno à poco à poco di male in peggio, si che in breue tēpo si trouano al tutto desolate. Quādo Esaù andò ad incōtrare il fratello Giacobbe, che tornaua dopò quattordici anni di Mesopotamia, dopò che abboccati insieme si furono fra di loro fatte le douute accoglienze, volendo Esaù farle compagnia nel viaggio, gli disse il fratello, [præcedat Dominus meus an *Gē. 33.*
te seruū suū, & ego sequar paulatim vestigia eius.] Quasi che volesse dire, è differente al tutto la conditione e profession nostra ò fratello, poi che tu fai professione di gētilhuomo e Cauagliero & io all'incontro hò sempre fatto professione di pastore: à Cauaglieri bē si conuiene il caualcare, ma à pastori è più cōueniente caminar à piedi, però [præce- *Gē. 33.*
dat Dns meus, & ego paulatim sequar vestigia eius,] Cosi nelle pōpe, e nell'altre spese nō deue la moglie d'un pastore concorrere con la moglie d'un Cittadino,

dino, nè quella d'vn Cittadino cõ quel la d'vn Cauagliero; ma tutti deuono cõformarsi à se stessi, & allo stato e condition propria, altrimẽte oue mãca que sta prudenza, sai che ne segue? senti Da
Psalm. 75. uide che te lo protesta, [dormierunt sõ nũ suũ, & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus suis,] come siamo al põto della morte, habbiamo spedito à poco à poco quanto v'era, ci troviamo le mani piede di mosche, et altro nõ ci rimane che maledittioni d'heredi e di parẽti, e mormorationi di tutti gli altri. Vi raccordate quel detto altre
Isa. 22 volte da me esposto, [ecce dñe asportari te faciet sicut asportatur gallus gallinaceus?] Hora troviamoci vn'altra ispositione, in che maniera porta talhora vn cõtadino vn gallo al mercato? lo pela, le caua le pẽne e la piuma, perche egli vuol fare almeno quel poco d'auanzo, e cosi del tutto pelato, & ignudo lo porta à vẽdere; cosi protesto io à te ambitioso e superbo, auuertisci che se non sai prai frenarti in queste spese ambitiose, e souuerchie, tu te ne andrai alla sepoltura in quella guisa che và vn gallo à mercato tutto pelato, ignudo e pouero, hauẽdo imprudẽtemẽte, & ambitiosamẽte il tutto dissipato. Questo istesso mi cred'io era il pẽsiero di Dauide quãdo
Psalm. 82. disse, [Deus meus pone illos vt rotã, & sicut stipulã ante faciẽ vẽti,] cosi auuiene al punto della morte, che rimarrai, ambitioso, estinto in quella maniera cõ la quale ad vna grã rabbia di vẽto rimane estinta vna picciola lucerna, [sicut stipula ante faciẽ vẽti;] ma ci è anco di peggio, [pone illos vt rotam,] però che come la ruota del molino ò del filatoio per molto che tutto il giorno habbia girato, si troua però la sera nell'istesso luogo della mattina, cosi come il matti no della tua natiuità è stato pouero e mendico, tale sarà la sera della morte qñ il tutto sarà ambitiosamẽte cõsũmato: Ma egli v'è anco di peggio che nõ solo, [supergressæ sunt caput meũ, ma sicut onus graue grauatæ sũt super me,]
Psalm. 37.

cioè che ci sono queste ambitioni cagione di cosi intopportabil peso di debiti e vsure, che ci creppiamo sotto, e quanto andiamo più auãti, sẽpre maggiore li fa il peso che ci aggraua: Se tu manteneßi q̃ste spese che tu fai cosi souuerchie cõ il danaro altrui e cõ i debiti che co' mercãti, & artigiani cõtinuamẽte fai, male sarebbe questo: nè io farei differẽza da te à quella cornachia, che andaua delle altrui piume tolte in prestito adorna; ma il fatto stà, che il più delle volte sono debiti vsurari che vãno, sẽpre serpẽdo, e che vãno bẽ tosto diuorãdo anco il rimanẽte, però che ben sai tu che hormai sẽza vsura, e bẽ ingorda, non si troua chi voglia à tuoi bisogni soccorrere, [Iniquitates meæ supergressę sũt caput meũ,] questa è vn'altra sorte d'iniquità che ti souuerchia, cioè l'vsura, alla quale l'ambitione ti soggioga, di maniera che si come disse Dauide, [abyssus abyssũ inuocat,] cosi l'iniquita dell'ambitione, vn'altra iniquità dell'vsura dietro si trahe. Si doleua il nostro Profeta di nõ potere hormai più viuer sicuramẽte frà la malignità, frà la rabbia, e frà l'auaritia degli huomini: e però per viuere più sicuro e più quieto, hauersi eletto d'andar à stantiare ne' diserti in mezzo alle
Psalm. 41.
fiere, quãdo diceua, [Ecce elongaui fugiẽs, et mãsi in solitudine:] je se tu lo cerchi, che ti dica particolarmẽte, che male hà egli trouato nelle Città si che non s'assicuri d'habitarui? egli tosto ti rispõde, [Tota die circũdabat eam iniquitas super muros eius,] io nõ vi potei habitare, perche nõ meno che soglia fare vn nemico essercito, io vidi che l'iniquità la teneua tutt'intorno le mura assediata. E se tu vai anco più oltre inuestigando, che egli ti dica che iniquità è questa di ch'egli tãto temeua, te lo dichiara bẽ tosto, soggiongẽdo, [Et non defecit de plateis eiꝰ vsura et dolꝰ,] cioè pche erano hormai cosi manifeste l'vsure, e gli ingãni che fra se medesimi cõmetteuano gli huomini, che s'essercitauano sẽza rossore ò vergogna publicamẽte [in plateis
Psalm. 54.

plateis eius;] E veramẽte, se non è altro iniquità che inegualità: Che maggior inegualità può trouarsi, che se tu mi dai cẽto, io habbia à restituirti cento venti? Che maggior inegualità, quanto che ha uẽdomi p̃stati cẽto scuti, tu voglia separar l'vso dalla sostãza e fare che oltre al pagamẽto del capitale, io ti paghi anco il prezzo dell'vso? Che maggior inegualità, quãto volere, che io ti paghi il frutto di quello, che è mio? e pure se egli è vero, che [mutuũ] vuol dire [ex meo tuũ,] tosto che m'hai prestato il danaro, è di maniera trasferito il dominio, che egli di tuo s'è fatto mio; e nõ tu ma io ne sono assoluto padrone. Che maggior iniquità, quãto volere, che q̃lla cosa, laquale di sua natura, [cõsumitur vsu,] dopò che per l'vso è stata del tutto cõsumata, possa e debba a vtil tuo fruttificare, dopò che nõ ha più essere alcuno? Che iniquità maggiore, quãto voler vendermi quel tẽpo, quale Iddio ha voluto, che tãto a me, quãto à te sia cõmune? Hor q̃sta è l'iniquità, della quale dice hora Dauide che [sicut on⁹ graue grauatæ est su per me,] che tiene bassi i poueri ambitiosi e gli va a poco a poco diuorando, poi che sẽza questo mezzo, nõ trouano essi chi voglia loro p̃star danari. Vi raccorda q̃llo, che fu risposto à quelle sciocche vergini, lequali hauẽdo fuori di proposito logorato l'oglio delle loro lucerne, n'andauano cercãdo in p̃stito, e diceuano alle cõpagne [date nobis de oleo vestro qa lãpades nostrę extinguunt] cioè [ne forte non sufficiat nobis & vobis,] [ite potius ad vẽdẽtes, & emite vobis.] Vada vn gẽtilhuomo, q̃n hauẽdo fuori di ꝓposito dissipate tutte le sue entrate si trouarà in necessità, da vn'altro che le p̃sti mille scudi, e vedrai se darà l'istessa risposta, [ne forte non sufficiat nobis et vobis:] ja me nõ basta a pena la mia poca entrata p andar cõ la mia famiglia in capo all'anno: hor vedete come posso prestarne a voi: ma che haurò io adunque a fare? come potrò al p̃sente bisogno prouedere? [Ite ad vẽdẽtes,] e chi sono q̃sti vẽdẽti, a i quali deuo ricorrere? Questi sono gli vsurari, i quali vẽdono la più p̃tiosa cosa del mõdo, che è il tẽpo, si che altro rifugio nõ li resta: ma nota bene il parlar di Dauide, [non defecit vsura & dolus,] p che intreccia egli cosi insieme l'vsura, e la frode? perche gli vsurari mẽtre che pare che per carità ti souuẽgano piã piano ti vãno poco meno che la vita diuorãdo. Sẽti Dauide, [adiuuit pauperẽ de inopia, & posuit sicut oues familias,] e di chi ti pẽsi che egli parlasse qua moralmente meglio che de gli vsurari? Trouasi vn pouero gentilhuomo, che per hauere imprudẽtemente logorato il suo, si troua in necessita, & ha di mille scudi bisogno, ricorre da vn'vsuraro, & egli subito corre all'esca, e con le sue solite cautele l'accõmoda: fin à qui come và il fatto? tutto sta bene, p che [adiuuit pauperẽ de inopia:] ma quello che segue sconcia il tutto, cioè che in tãto [posuit sicut oues familias,] e mẽtre che mostra come pietoso del suo male di souuenire al bisogno di costui, come tratta egli in tãto quella pouera famiglia? non la spoglia pian piano affatto, mò d'vna casa, mò d'vn cẽso, mò d'vna possessione? nõ la tosa, nõ le leua il pelo non meno che si soglia fare alle pecore, q̃n loro si tosa la lana, che si lasciano del tutto ignude? hor ecco doue sbocca al fine la finta carità di colui, che mentre [adiuuit pauperem de inopia, posuit sicut oues familias.] Ma meglio scuopre questa maledetta frode il medesimo Dauide, oue dice, [Sicut nouacula acuta fecisti dolũ.] T'inganna l'vsuraro, nell'istesso modo col quale pare che t'inganni il barbiere, mẽtre che s'apparechia à raderti la barba, vedi che piglia prima il rasoio, e l'arruota alquãto alla cote, e se questo non basta, sparge anco su la pietra alquanto d'oglio à fine che il rasoio, non rada cõ tanta asprezza i peli, ma lo faccia più piaceuolmente: Così quel cõtratto vsuraro, che trà contrahenti s'è fatto, altro non è in somma, che vn rasoio, che và radendo i peli: la cote che l'ha arruo

Matt. 25.

Psalm. 54.

Psalm. 106.

Psalm. 51.

tato, altro nō è che l'auaritia del presta tore: ma egli vi sparge qualche goccia di oglio sopra perche mostra sēpre di far lo, per carita, per misericordia, & anzi per far seruigio che per guadagno: in tā to però egli sotto q̄sto pretesto rade cō più piaceuolezza a modo suo i peli, e tu te ne troui ingannato al fine, e conosci che nō era bōtà la sua, era interesse, perche nō è altro vsura in sōma che vn ma ligno, ma piaceuole ingāno. Hora io mi volto à te vsuraro, credi tu, che il dar ad vsura sia peccato? ma chi è quello che di ciò ardisca di dubitare? si può egli dubi tare se sia latrocinio, ò nò il furto? e pu re io sēto che chiama il Saluator nostro gli vsurari sotto nome di ladri, q̄n dice, *Matt. 21.* [Domus mea, dom⁹ oīonis, est: vos aūt fecistis eā spelūcā latronū,] è egli dubio se sia peccato l'homicidio? e pure io leg go che fin à Cice. nel secōdo de Officijs *Cicer. 2. de officijs.* dice [q̄d est fenerari? hoīem occidere.] E egli da dubitarsi se sia peccato il tradi mēto? ma nō hà qualche sēbiāza di Giu da colui, che sotto spetie d'amore cerca assassinarti? Io per me ne viuo tāto sicu ro, che s'io sētissi alcuno, che negasse l'v sura esser peccato, l'hauerei per vn mar cio heretico; anzi ne viuo tanto sicuro, che nō crederò mentire, s'io aggiōgerò che nō può Iddio dispēsare che l'vsura, come vsura, non sia peccato. Nota bene ch'io dico vsura come vsura; però che se bē pare che nell'antica legge l'habbia p messa taluolta Iddio, e particolarmēte *Deuter. 15.* nel Deut. oue disse [nō fæneraberis fra tri tuo, sed alieno] ad ogni modo all hora nō la pmesse, ò cōmādo all hora sot to forma d'vsura. Dimi q̄n cōmando al popolo Hebreo, che prima d'vscir del l'Egitto, douessero gli huomini e le dō ne pigliare in pstito da gli amici è vicini tutto q̄ll'oro od argento che poteuano hauere, e poi fuggirsene, crederai tu for se, che gl'insegnasse Iddio à douentar la dri, ò che le cōmādasse il latrocinio? q̄- sto nō già: ma ò che cō q̄sto mezo volle egli che rimanesse pagato quel popolo delle tāte fatiche, che nell'Egitto i quel la dura seruitù haueua fatte: ò ch'egli co me padrone assoluto del tutto gli fece di quell'oro e di quell'argēto libero do no: si che nō vi fu in q̄ll'atto specie alcu na di ladroneccio, ò di rapina: Cosi in questo peccato ò permissione che tu la chiami, sotto questa forma a guisa di si gnore e padrone cōcedeua a gli Hebrei i beni de' Gētili, come anco prima la ter ra loro gli haueua donata, e però dico io che nō può Iddio concedere l'vsura come vsura; però che Iddio come autto re della natura non può far cosa che sia cōtro natura, se bē sopra di lei, e fuori di lei può far delle cose assai. E pure non è chi nō sappia che l'vsura di sua natura è sēpre cōtro natura: ouero ti dirò che in q̄lla sētēza pmesse Iddio l'vsura: ma nō però dispensò che nō fosse peccato, ma come è vficio di ꝓuisore vniuersale la sciar taluolta correre qualche più leggie ro disordine per ischifarne a q̄sta manie ra de' maggiori, e come altre volte pare ua che à q̄sto fine hauesse permesso, che si trouassero nelle città qualche meretri ci forastiere, p ischifare che nō cadesse- ro ī q̄sto difetto le Hebree, q̄n disse nel- l'istesso ca. del Deut. [Nō erit meretrix de filiab⁹ Israel:] Cosi p euitare qualche più graue incōueniēte che rispetto alla loro grāde auaritia poteua nascer fra es si, che potessero cō i Gētili vsar l'usura, gli permesse, che nel resto mostrò egli bene quāto questo peccato gli spiacesse, q̄n disse, [mutuū date, nihil inde speran tes] & in cento altri luoghi. Ma perche molto importa q̄sta materia, voglio che ci fermiamo alquāto à dichiarare q̄sto diuino ꝓcetto à fine che sappiamo q̄n, e sotto quali forme egli ci oblighi all'os seruanza di lui: e raccordiamoci prima che à due generi si riducono i ꝓcetti di uini, cioè a ꝓcetti affirmatiui, & à ꝓcetti negatiui, de' quali i primi commādano il bene, & i secōdi vietano il male: e que sti obligano differentemente, però che gli affirmatiui è lecito tal volta trasgre dire, secondo che la necessità, ò l'vrgēte occasione apporta, perche chi dirà mai

Soto de Iust. & iure., *Deuter. 15.* *Luc. 6.*

che

che pecchi mortalmẽte colui che nõ fa elemosina, ꝑche nõ n'hà;che nõ digiuna,perche nõ può,che non sẽte messa il giorno di festa, perche è nel letto infermo; che nõ fa le correttioni,ꝑche ragioneuolmẽte nõ spera emẽda? ma i negatiui che vietano il peccato,nõ mai ꝑ qual si voglia ò tẽpo ò occasione, sara lecito di trasgredire, douẽdo anzi l'huomo lasciarui mille volte la vita,che offẽderne vna sola Iddio. Mẽtre adũq; che comãda Iddio [mutuũ date nihil inde sperãtes,] si come ĩ q̃sto ꝑcetto sõ due particelle,cosi à q̃sti due generi di ꝑcetti appartẽgono. [Mutuũ date,] q̃sta appartiene al ꝑcetto affirmatiuo: [Nihil ĩde sperãtes,] q̃sto appartiene al ꝑcetto negatiuo. Il primo ꝑcetto adũq; nõ t'astringe si che tu sia sẽpre vbbligato à pstar danari à chi te ne dimãda, ma t'astringe cõ q̃lle leggi, cõ le quali t'astringe all'elemosina, ꝑche in sõma il ꝑstare anche egl'è spẽcie d'elemosina, la quale in tre parti si diuide, in donare, in prestare, & in rimettere il prestato. E perche in due casi sei tu all'elemosina vbbligato, cioè ò q̃n il pouero si troua ĩ estrema necessità, ò q̃n à te souerchia quello, che al bisogno della tua cõditione è necessario cosi in q̃sti il ꝑcetto del [mutuũ date] t'astrige: ma il dire [nihil ĩde sperãtes] q̃sto t'astrige di maniera, che ꝑ ragion di mutuo, cioè di ꝑstito, nõ ti sarà giamai lecito, nè di pigliare, nè di pattuire, nè anco di desiderar cosa alcuna; ꝑ ragiõ di mutuo dico, ꝑche se ꝑsterai cẽto scudi ad vno, si che in capo ad vn'anno te gli restituisca, altrimẽte ti paghi ĩ pena della negligẽza vẽti scudi di vãtaggio, q̃sti ꝑche nõ haurãno ragion di mutuo, ma di pena, potrai tù lecitamẽte pigliare in caso di mãcamẽto, che se ꝑsterai cẽto scudi ad vno mercãte ꝑ quĩdici ò vẽti giorni, nõ perche gli spẽda, ma solo perche ne possa fare qualche suo disegno, e mostra, e pattuirai che però egli te ne debba pagare quattro ò sei di vãtaggio, q̃sti potrai tu anco lecitamẽte pigliare, non meno, che possa il postiere pigliar le vetture de i suoi caualli, però che nõ è q̃sto mutuo, ma accõmodamẽto, e nõ è il dominio dal primo padrone trasferito, si che restãdo appsso di lui, porta anco la giustitia, che al suo padrone fruttifichi. Che se ne presti cẽto altri ad vn'altro, quali saluaui ꝑ qualche tuo bisogno, ò ꝑ ristorare vna casa che stesse per cadere, ò per riscuotere vn pegno di qualità che nõ ti fosse venduto, ò ꝑ fare à tẽpo debito le ꝓuisioni della tua famiglia cõ maggiore auãtaggio, e ꝑ difetto poi del tuo danaro, nõ puoi a q̃sti dãni ꝓuedere: potrai tu riceuere q̃llo di più che il tuo dãno importa; pur che tu l'habbia prima di quello che può occorrere auuisato, e nõ sarà questo per ragion di mutuo, ma del dãno patito; che se fei mercãte, e ne ꝑsti cẽt'altri i quali veramẽte fossero esposti à tuoi ordinarij traffichi, & nõ ne hauessi altri d'otiosi ĩ cassa, e però ti mãca il guadagno di q̃lli come à dire dieci ò dodici, potrai tu ꝑtendere che ti sia ristorato il guadagno che ti mãca cõ le cõsiderationi ĩ q̃sto caso necessarie, e nõ sarà q̃sta vsura, ꝑche nõ seguirà per ragiõ di mutuo, la quale formalmẽte sola è q̃lla che fa il cõtratto vsurario. Si che nõ ĩ può pattuire dal ꝑstito guadagno alcuno, e q̃n dico guadagno, intendo nè di danaro, nè di cosa che possa cõ danaro prezzarsi: e q̃n dico pattuire, dico che nõ lo possa fare, nè cõ parole aperte, nè con equiualẽti, nè con cẽni, e che più nè anco piegarui l'intẽtione, quasi che senza queste sperãze tu nõ fossi prõto à far quest'opra di carità: e quãte volte cõtro q̃ste regole tu farai; altro tãto; e da peccato mortale, e da obligo di restitutione ti troverai sẽpre annodato, e la ragiõ è a parer mio, che ogni guadagno a fine che sia lecito, è necessario, che sia da qualche fatica ò da qualche pericolo ꝓceduto e cagionato: da fatica, come è il guadagno de' cõtadini: da pericolo, come è quello de' mercatãti: da pericolo, e da fatica insieme, com'è q̃llo de' soldati. Hor l'vsurario nõ soggiace a pericolo alcuno, perche ha sẽpre sicuro il suo ca-

pitale,nõ soggiace à fatica,però che mẽtre egli dorme e riposa tanto di mezza notte qñ di mezzo giorno il suo danaro và sẽpre serpẽdo, onde chi potrà giamai cõ ragiõ dire, che il suo possa chiamarsi lecito guadagno? Quale habbia ad esser il fine,che ha da muouere alcuno al pstito,lo dichiaraua il nostro Sere

Psalm. 111. nis. Profeta,qñ diceua,[Iucũd⁹ homo, qui miseretꝫ,& cõmodat,] felice colui,il quale accõmoda altrui ne' suoi bisogni: ma perche? perche [miseretur,] nõ perche ve lo spinga intentione e desiderio di guadagno, ma pche ve lo moue misericordia,e carità. Che se lo fa solo p desiderio di guadagno, e qual è guadagno più sordido, e più vile nel conspetto di Dio? Volete voi vedere quãta sia la viltà di simile guadagno? s'io vi prouarò ch'egli è più vile assai, che q̃l brutto guadagno, quale cõ prostituire il proprio corpo, fãno cosi dishonestamẽte le meretrici che direte? è vilissimo lo cõfesso quel guadagno infame, quale cõ le proprie carni fa vna donna impudica, poi che vẽde à si poco prezzo il corpo,l'anima,e l'honore,che è quãto di buono in q̃sta vita si può possedere;ma cosi infame come è, può egli in tanto esser giusto; nõ dico lecito vedi bene, dico giusto,certo che sì, che seruando certe sue regole, le quali nõ è tẽpo di dichiarare adesso,e particolarmẽte che nõ vi concorra specie alcuna di violẽza ò d'ingãno, egli sarà sẽpre giusto, se bene ad ogni modo,[iustũ sed turpe.] Se adũq; è giusto,potrà vna meretrice far di q̃l guadagno elemosina? potrà fabricar Chiese? potrà maritar fanciulle? potrà testar ad opre pie? Sig. sì, e q̃ll'elemosina sarà grata,e accetta a Dio? Sig. sì. [Et laudauit dñs villicũ iniq tatis qđ prudẽter egisset.] Ma q̃sto ĩ che maniera? ascolta: Vedi tal volta ĩ vn quadro d'eccellẽte pittore vn'homicidio mirabilmẽte dipito, & mẽtre che stai attẽto a considerarlo, sẽti che si muoue ĩ diuerse parti l'affetto tuo, se tu cõsideri l'atto dell'homicidio l'abborrisci, perche è fatto cõ superchiaria,cõ tradimẽto,ò cõ crudeltà:ma se consideri come eccellentemẽte egli è dalla pittura rappsẽtato, te ne cõpiaci,e lo lodi;cosi ĩ simil caso stimo che ꝓportionatamẽte a Dio auuẽga,che nel cõsiderare il modo sordido & infame, col quale hà vna dõna q̃l danaro acq stato, egli nõ può nõ grãdemẽte abborrirlo, ma nel cõsiderare come ha saputo bẽ ĩpiegare cosi ĩfame guadagno,molte volta l'accetta, e l'aggradisce; Ma entri di gratia in pẽsiero ad vn'vsuraro di far elemosina de' suoi illeciti guadagni credi tu che sarà grata q̃ll'elemosina à Dio? certo che nò: pche q̃l guadagno nõ sola mẽte è infame,& infame si che nõ è peccatore,che tãto si vergogni di scoprirsi tale,quãto vn usuraro;ma anco è ingiusto. Si potrebbe raccordare à questo ꝓposito,che nõ volle accettare Iddio i sacrificij di Caino,perche egli offeriua[de frugib⁹ terrę,] la quale allhora era stata maledetta, e nõ piacciono à Dio i doni maledetti da lui, quali sono q̃gli de gli vsurari:ma nõ si può meglio ꝓuar q̃sto, quãto cõ vn detto Euãgelico, [Non est bonũ mittere in corbonã,qa ptiũ sãguinis est.] Sono tãto sãgue di poueri assai si nati q̃i danari quali dispẽsa vn vsuraro ĩ elemosine,& in opre pie,e però,[nõ licet eos mittere ĩ corbonã.] Frà tutti gli vccelli nõ è alcuno che sia stimato più liberale quãto l'aquila,però che qñ s'è pasciuta secõdo il suo bisogno della preda che hà fatta, ne lascia sempre buona parte à gli altri vccelli,i quali cõsapeuoli di questa sua natura, quando ella và a caccia,le sono sẽpre dietro à seguitarla: ma che ti pare di questa liberalità,che si mostra di cose rapite?e tale è la liberalità de gl'vsurari, mentre che si mostrano cosi elemosinieri: [Si distribuero ĩ cibos pauperũ oẽs facultates meas, caritatẽ autẽ nõ habuero,] diceua S. Paolo, [nihil mihi ꝓdest.] E pareua à pũto che egli parlasse quì de gli vsurari: q̃sti molte volte [distribuũt in cibos pauperũ oẽs facultates suas,] mẽtre prestano cẽto scudi à questo pouero, ducento à quell'altro, e mil-

Matt. 17.

è mille à quell'altro: ma con che carità lo fanno, se nõ hanno altro intẽto, che cauarli à poco à poco le midolle? Ma hai tu veduto vn picciolo torrẽte hieri del tutto asciutto, hoggi andar correndo tutto pieno e gonfio; tornaui dimane, che lo troueraì nè più ne meno asciuto come hieri: tali sono quelle ricchezze de gli vsurari, le quali in vn istante si fanno cosi grãdi, che in vn istãte anco se ne vãno, onde disse bẽ vn Poeta, che

Non habet euẽtus sordida præda bonos.

E disse ben meglio il saggio, che [de male acquisitis non gaudebit tertius hæres.] Fu marauigliosa per molti conti quella visione di sette buoi grassi e sette magri, che vide già il Rè Faraone; ma quello che più di tutto pare che faccia stupire è, che sette di quelli andauano pascẽdo longo l'herbose sponde del fiume, onde quinci haueuano l'herbette in copia, e quindi l'acque chiare da bere, & ad ogni modo erano sẽpre macilenti, e disfatti, oue all'incõtro quell'altri sette, i quali in certi luoghi paluſtri solamente di giũchi e di canuccie si pasceuano, erano sẽpre grassi, belli, e freschi, ma s'aggiunge la marauiglia, che questi sette magri diuorarono quei sette grassi, & ad ogni modo nõ puotero ingrassar giamai, e restarono magri come prima: Hor non ti par di veder quà giusto il tipo di vn ricco mercãte vsuraro? egli perche è ricco, si troua in mezzo all'abbõdãza, & ad ogni modo sempre è macilente, e trattenuto dall'auaritia, e viue cõ tutta la sua famiglia sì miseramente, come s'egli fosse vn pouero mẽdico. Ma quello che è peggio si è che và diuorando col mezzo dell'vsure le carni de gli altri buoi grassi, & vsurpando à gẽtil'huomini hora vn cãpo, hora vna casa, & hora vn censo, & ad ogni modo resta magro come prima, non solo perche lo tẽga tale l'auaritia, ma perche [qui calumniatur pauperem, vt augeat diuitias suas, dabit ipsi ditiori se, & egebit] perche Iddio bẽ tosto con qual che mezzo ò di ladro, ò di tẽpesta, ò di fisco ò di prodigalità di figli lo priua di simil acquistate ricchezze, del che sono innumerabili gli essẽpi che se ne veggono. In questo ꝓposito mi pare, che possano assai bẽ seruire q̃lle parole del Profeta, [perdix fouit, quæ non peperit: fecit iudiciũ & nõ in iustitia, in medio dierũ suorũ derelinquetur;] e sterile vccello la pernice, e perche nõ può tollerare di star sẽza figli, và cercãdo di rapire figli altrui; ma tosto che sono quei polcini cresciuti: conoscẽdo per istinto naturale la voce della propria madre, tosto che la sẽtono, corrẽdo à q̃lla lasciano la finta madre abbandonata e delusa: ma qual razza d'huomini in vna città è più sterile, quãto siano gli vsurari? Si affatica il cõtadino, l'artigiano, il mercãte, il soldato, il gẽtilhuomo, e fin al Prẽcipe è necessario che sia in cõtinua fatica, altrimente nè il cõtadino haurà il raccolto, nè l'artigiano la mercede, nè il soldato il stipendio, nè il mercãte il guadagno, nè il Prẽcipe i tributi, solo l'vsuraro, numerati che hà i suoi danari in prestito, lascia trafficar à loro, & egli se ne stà in otio, & à bell'agio; in tanto però egli và furãdo l'oua altrui; e và facendo rapina dell'altrui guadagno di maniera che ben diceua il Saluatore [alij laborauerũt, & vos ĩ labores eorũ introistis,] ma in che maniera lo fa, [fecit iudiciũ nõ in iustitia,] nõ sono i suoi guadagni giusti; ma pieni di mille frodi et ingãni, e pò che ne segue? [ĩ medio annorũ derelinquet̃,] egli resterà su'l più bello del l'arricchire abbandonato e nudo: perõ che se si risoluerà à restituire, egli nõ hà piuma adosso che sia sua, e gli conuerrà restar del tutto ignudo, e se nõ vorrà restituir ꝑ amor, egli viue però sẽpre in sospetto che gli faccia Iddio restituir per forza, e che ò con la morte, ò con altro mezo di tãte sue ricchezze lo priui. Hora che parç a te di q̃ste ricchezze, le quali a guisa di tãte pũgẽtissime spine ti traffiggono sẽpre l'anima di paura? Sai tu quali sono le buone ricchezze? q̃lle delle quali diceua Dauide, [Fiat pax invir-

Hier. 17.

Ioan. 4

Prouer. 22.

tute tua, & abũdãtia in turribus tuis,] quella abbõdãza che è accõpagnata cõ la pace interna & esterna, quella è vera abbõdãza: ma vn'vsuraro habbia abbõdãza quãto vuole, che questa pace non può egli in verun modo godere: non la pace esterna, perche chi è colui che nõ abborrisca nõ che l'amicitia, ma anco la conuersation sua, che non lo fugga, che non lo cacci, che non l'odij, non meno che vn publico e crudelissimo nemico?

Hier. 15. [Veh mihi mater mea] (diceua vn Profeta) [quia genuisti me virũ rixæ, non fœneraui cuiquã, & oẽs maledicũt mihi,] qui si marauiglia il Profeta, come tutti se gli mostrino nemici e tutti lo maledicano, se bene egli nõ haueua vsura con alcuno, quasi che q̃sto nome d'vsuraro particolarmente debba essere a gli huomini odioso: Ne può anco godere la pace interna, perche riducẽdosi i cõscięza (se pure giamai vi si riduce) sẽpre sta cõ timore di nõ p̃dere a q̃alche maniera

Psalm. 144. le male acquistate ricchezze. [Aperis tu manũ tuã & imples omne animal benedictione,] diceua vna volta Dauid parlãdo con Dio, e pigliaua quà la similitudine d'vn prelato, che mẽtre sta p̃ vscir di casa la mattina, tu vedi che l'aspettano cẽto poueri alla porta p̃ hauer da lui elemosina, ed ecco che q̃n è l'hora esce Mõsignore alla Messa, e pche è di natura elemosiniero, tosto che vede tãti poueri, põ mano alla scarsella, & à tutti dà la cõpetẽte elemosina: nè cõtẽto di questo, alza poi la mano e da à tutti la benedittione; così fei tu Sig. dice Dauid, [Põtifex Sãctus innocens, impollutus,] che tutti gli aiuti che ci dai, ce li dai con la tua sãta benedittione accõpagnati, e però da te douerebbero imparar gli huomini, ĩ aiutare e souuenire altrui, si che tutti i nostri doni, e tutti i nostri prestiti siano fatti [cũ benedictione dñi,] ecõ carita. Ma qual benedittione è quella, che segue all'aiuto che ti porge vn vsuraro? nõ vedi che à pena t'entrano que'danari in casa, che quasi siano maledetti da Dio, ti cõducono piã piano al precipitio, e ti vãno di maniera rodẽdo i fondamẽti, che alla fine ti spiãtano anco la casa. Ma il maggior danno fanno però essi a se medesimi, poiche tutta la sua casa spiritualmẽte ne ruinano. Q̃n il buõ Zacheo esẽdosi nouellamẽte conuertito, si risolse di restituire tutto q̃llo che egli potesse p̃ vsura hauer altrui rapito, e che disse, [ecce dimidiũ bonorũ meorũ do pauperib⁹, & si q̃d aliq̃ defraudaui, reddo quadruplũ,] subito rispose il Saluator, [hodie salus huic domui facta est] ma perche disse egli [huic domui,] e nõ disse [huic hoi?] però che q̃n il padrõ, ò padre di famiglia è vsuraro, tutta la casa in consequẽza è in stato di dãnatione, godendo tutti, e nel mãgiare, e nel bere, e nel vestire, e ne gli stipẽdij, e nelle doti, e nell'heredità di quei male acquistati beni; onde ne segue che restituẽdo egli, nõ solamẽte la propria, ma la salute di tutta la famiglia anco ne p̃curi. Ma il più delle volte auuiene che come è stato vn vsuraro simile a Giuda nel guadagnare, hauẽdo sotto spetie di beniuolenza tradito, così simili vogliono anco essere nel restituire. Anco Giuda si risolse di restituire l'ingiusto prezzo del sãgue di Christo, q̃n [proiectis argẽteis] cõfessò, [peccaui tradẽs sãguinẽ iustũ:] ma q̃n fece egli questa restitutione? q̃n egli era vicino alla morte, onde subito restituito [abiẽs laqueo se suspẽdit,] e però mira che giouamento gli fece questa restitutione. Et qui particolarmẽte s'ingannano gli vsurari, che se pure q̃n sono vicini al morire, talvolta si rauuedono, & ordinano, che la restitutione si faccia, gli heredi che hãno più caro il cõmodo proprio, che l'altrui, põgono così di raro simili testamenti in essecutione, che ad essi tocca alla fine nel Purgatorio à sodisfare. Ma piaccia à Dio, che giõga a termine vn vsuraro di poter andare almeno a sodisfar nel Purgatorio; il peggio è che pochi sõ quelli, che habbino così alta auuentura. Tutti gli altri peccatori p̃ graui che siano, hauerãno pur almeno qualche Sãto in di-

Luc. 19.

uotio-

uotione & in veneratione, di maniera che nel giorno ſuo almeno s'aſtenirano da peccare, e meriterāno però di hauere nel pũto della ſua morte quel Sãto per auuocato: ma vn vſuraro ſa vn faſcio di Chriſto, di Maria e di tutti i Santi, tutti vgualmẽte offende, tutte le loro ſolẽnita vilipende, a niuna porta riſpetto, però che tutto l'anno, tutto il meſe, tutto il giorno, anzi anco tutta la notte, va il ſuo danaro ſerpẽdo ſi che ò ne vẽga Paſca, ò Natale, ò qual ſi voglia altra feſta giamai non ripoſa e non s'acquieta; Si che va tu nel pũto della morte recitando a beneficio di quell'anima infelice le littanie: affaticati pur di dire. [Sãcta Maria ora ꝓ eo; Sãcte Petre, Sancte Paule ora ꝓ eo,] e come puoi tu ſperare, ch'alcuno di loro interceda, ſe tutti vgualmẽte ſono ſtati offeſi? Vẽga pure il Sacerdote in q̃ pũto, e prieghi quãto sà [requiẽ æternã dona ei dñe: & lux ꝑpetua luceat ei:] e qual ſperanza potrà anch'egli hauere di eſſere ꝓ vn tale eſſaudito? non ha vẽduto tutto il corſo di ſua vita l'vſuraro il tẽpo? doue egli havẽduta la luce del giorno, et il ripoſo della notte, à che ꝓpoſito pregare, [requiẽ ẽternã dona ei dñe,] ſe egli ha la requie della notte viuẽdo vẽduta? & a che fine pregare [lux perpetua luceat ei,] ſe coſi auaramente egli haura anco, la luce del giorno ꝓ coſi puco prezzo vẽduta? Ohi me infelice, ſe tãto ſei nell'vſura immerſo, quãto ti ſarebbe meglio il far vna Sãta vſura cõ Dio, che ti riſultarebbe al fine in molto maggior guadagno & in q̃ſta vita, e nell'altra? Et qual maggior vſura in queſta vita può farti, quãto hauer cẽto per vno? hor odi che dice Chriſto, [cẽtuplũ accipietis,] in q̃ſta vita [& vitã æternã habebitis,] nell'altra. Quãdo il cõtadino và ſpargẽdo, a mã piena il ſeme nel cãpo, a chi ſemina egli: al cãpo ò à ſe medeſimo? certo che a ſe ſteſſo, perche bẽ toſto gli viene dal cãpo cõ abbondante vſura reſtituito: coſi colui che preſta a poueri, et in loro a Dio, a ſe medeſimo più che a loro fa beneficio: poi che gli tornano gli iſteſſi danari cõ multiplicato guadagno a caſa. Coſi prometteua ꝓ il Profeta Malachia Iddio, [Inferte decima ĩ horreũ meũ, & ſit cib⁹ in domo mea & ꝓbate me ſu ꝓ hæc, ſi nõ aperiero vobis cataractas cęli:] Ma laſciamo l'vtile tẽporale, maggiore aſſai è l'vſura che ſe ne caua nell'altra vita. Due ſorti di ſemẽti, togliono a ſeminare i cõtadini: alcune nobili come è il frumẽto, altre più vili, come ſono le vezze & i fagiuoli, & tra di loro ſi troua queſta differẽza, che la ſemẽte vile ſi ſemina in vn'anno, & in quel medeſimo reſtituiſce il ſuo frutto: ma il frumẽto per che è più nobile, però ĩ vn'altro ſi raccoglie: Nobile ſemẽte è quella, che ſi ſemĩna per carita e per amor di Dio: ma q̃ſta ſi ſemina ĩ queſta vita, e nell'altra ſi raccoglie, che coſi deſideraua Giobbe, qñ diceua, [cras reſpondebit mihi iuſtitia mea:] ma q̃ll'vſura che ſi fa cõ li huomini, qua ſi ſemina, e qua ſi miete, e però viliſſima ſemente, e poueriſſimo guadagno è q̃ſto: Ma laſciãdo hormai di trattar de gli vſurari, parliamo cõ coloro, i quali ridotti alle ſtrette dalla lor ſouerchia ambitione, vãno ricercãdo chi loro preſti ad vſura; i tali dimmi tù, credi tù che pecchino ꝑauẽtura più che nõ fanno gli vſurari ſteſſi? certo che ſi, però che, oue l'vſuraro inſidia coloro, a quali ꝓſta, nella robba; q̃ſto all'incõtro inſidia l'vſurato nell'anima, porgẽdogli occaſione di coſi graue peccato; e quãto i beni ſpirituali a tẽporali ꝓuaglione, tãto maggior dãno è q̃llo che coſtui all'vſuraro cagiona; Dimmi ſe tu vai con ꝓghiere, e cõluſinghe a ſollecitare vna dõna al malfare; quãtũq; ſia meretrice, nõ pecchi tu mortalmẽte, nõ ſolo riſpetto al tuo peccato ꝓprio, ma riſpetto all'occaſione che dai di peccare ancora a lei: pche nõ crederai anco peccar mortalmẽte, ſe cercherai d'indurre vn mercãte a preſtarti ad vſura? Oh dirai tu q̃ſta nõ è ſimiglãte ragione, perche, s'io ſtimolo vna dõna al mal fare, la perſuado ad vn'attione che ella, ſe non è mia

moglie, non può in uerũ modo far sẽza peccato; ma s'io inuito uno a preſtarmi ad uſura, l'inuito ad un'attione, che egli può fare nõ ſolo sẽza peccato; ma con merito ſe vuole, cioè preſtãdomi libera mente, e ſolo per carità: ne mai ſi dirà che dia occaſione à peccato colui, che ꝓppone ꝓ biſogno proprio un'attione, quale può il compagno pur che uoglia, farla lecitamẽte. Se egli auuiene che ſiano per fermar qualche pace, ò qualche lõga tregua, un Prencipe Chriſtiano, & vn infedele, chiara coſa è che ui cõcorrerà il giuramento di ambedue, ſi che il Chriſtiano giurerà per il uero Iddio ſopra gli Euangeli, e l'infedele giurerà ſopra l'Alcorano per il ſuo falſo Profeta Macometto: E chiariſſima coſa è anco che quãto queſto giurãdo per il vero Iddio cõmette un'atto di religione, tanto quello giurãdo ꝓ un'huomo triſto ò ꝓ un Diauolo, cõmetterà una beſtẽmia, & un pergiuro. Ma ſe il Prencipe Chriſtiano nõ uorrà ſottoſcriuere à capitoli, ò giurar la pace, ſenza il giuramento di quello, l'indurra egli per queſto a cõmetter vn periurio & vn peccato? queſto non ſi dira giamai: poiche proponẽdo il giuramẽto, egli propone vn'attione che nõ ſolo ſi può far sẽza peccato, ma cõ merito, pur ch'egli voglia: ma egli è pur ſicuro, dirai tù, che egli non è per far quell'attione virtuoſamente, è religioſamẽte, perche adunque proporgliela? perche quãdo anco coſi ſia, è prudẽza ſaperſi preualere in beneficio proprio della malitia altrui, cõforme à che leggiamo che è anco coſtume di Dio, [benefacere etiã de malo.] Ma per parlare in queſta materia più riſolutamẽte: Vedi tu che t'apparecchi à pigliar ad vſura, quale è lo ſtato tuo, e quale è quello di colui da chi ricorri, che di qua haurai tu regola ſufficiente; ſe lo ſtato di colui è tale, che egli ò faccia publica profeſſione d'vſuraro, ò tu ſappia che egli ſia pronto & apparecchiato per dar ad vſura tãto à te, quanto ad altri, e che lo ſtato tuo ſia coſi miſero, che nõ per giuocare, nõ per ꝓpeggiare, nõ per viuere lautamẽte, & ambitioſamẽte, ma da pura neceſſità di viuer cõforme al tuo ſtato, aſtretto, tu ricorra da lui, allhora io nõ ſarò coſi rigido, ch'io ti voglia graue di peccato mortale, perche in tal caſo tu prouedi à te, e non cagioni peccato à lui. Ma ſe egli nè fa queſta profeſſione, nè perauuẽtura vi ſi riduce volõtieri, potrai tu negare di nõ eſſer cauſa del ſuo peccato? ſe è ſuogliato di appetito l'infermo, e tu gli appreſenti l'intingolo e la ſalſa, che merauiglia che ſi gli raccẽda il guſto? ſai tu quãto gli huomini ſono deſideroſi dell'oro? adeſſo è tẽpo ch'io riſponda al dubbio propoſto, nel principio del ragionamẽto; perche nõ in propria perſona, ma in vna ſtatua d'oro ſi faceſſe adorare il Rè Nabucodonoſor, egli voleua ad ogni modo eſſere da ſuoi ſudditi adorato; e perche ſapeua quãto erano facili gli huomini ad adorar l'oro: facciaſi (diſſe) la mia ſtatua d'oro, che l'adorerãno, ad ogni modo, ſe non per altro almeno perche ella è d'oro; e che merauiglia ſe eſſendo coſi auara la natura de gli huomini, adeſcati dalla ſperãza del guadagno, ſi laſci no facilmente cadere? Sai tu che differẽza è da ſollecitar vna publica meretrice, à ſollecitar vna dõna caſta e pudica? quãdo vai da vn publico vſuraro, allhora, nõ pecchi pũto più di q̃llo che ſi faci colui che ſtimola vna meretrice: ma quãdo proponi l'vſura ad vno che non ſia dell'arte, tanto è come ſe tu tẽtaſſi di far cadere vna honeſta e ſaggia dõna, e qui conſiſte il tuo peccato d'indurre à peccato altrui: e queſto di far cadere altrui è la più graue circõſtãza, che poſſa quaſi hauere il tuo peccato. Hai tu letto quel detto del Profeta. [Profunde peccauerũt, ſicut in Deo Habba:] è molta differenza da peccar coſi nella ſuperficie, ad incentrarſi anco e ꝓfondarſi nel peccato: pecca quaſi nella ſuperficie colui, il quale dà ſe medeſimo in preda al peccato; ma pecca ꝓfondamẽte quello, che non cõtẽto di queſto, cerca ancora di tirar *Oſea 9.*

di tirar gli altri nella iſteſſa rete,& à gui ſa d'vccellino che già ſia in gabbia del Diauolo,cerca fiſchiãdo e cãtãdo d'attrahere anco de gli altri alla medeſima pania. Di più qñ il biſogno t'aſtringe ſi che tu nõ poſſa per viuere ſecõdo la tua cõditione trouar altro rimedio, che ricorrere all'vſure;io te lo perdono. Ma perche ti naſca voglia di cõparere ĩ vna gioſtra coſi põpoſamẽte come vn Prẽcipe,pche entri ĩ capriccio di fare qualche ſimili ſpeſe ſuperflue e ſtrauaganti, credi però che ti ſarà lecito di ricorrere ad vn publico vſuraro; quãto à lui non fai tu ingiuria alcuna, nè di q̃ſto ti riprẽd'io;ma nõ fai tu vn'ingiuria eſpreſſa à i figli,e alla famiglia tua? non è obligo di padre teſorizare anco moderatamẽte à i figli ſuoi,e ſe mãca di farlo, non mãca in cõſequẽza del debito ſuo? ma quãto maggiormente è da riprẽdere ſe per ſodisfare alla propria vanità & ambitione, ſottopone all'vſure i beni ſuoi, che ſe ne vadino à poco à poco cõſumando l'entrate, ſi che laſci poi la famiglia pouora, e mẽdica, in neceſſità di digradare dall'antica nobiltà,e por mano ad eſſercitij,ò vitioſi,ò vili? mira ſe queſto à te par peccato ò nò? e queſto è quello, del che dice Dauide, [iniquitates meæ ſupergreſſę sũt caput meũ.] Queſto è di fetto di nõ voler raccordarſi dello ſtato e cõdition propria,coſi diceua Dauide,[alienati sũt peccatores à vulua,erra uerunt ab vtero:locuti sũt falſa:] ſai tu chi ſono coloro,i quali ſecõdo lui [locuti sũt falſa?] quegli i quali cõ vane giattãze, cõ põpe ſouerchie,e con eccedenti ſpeſe e ſtrauagãti ſi vorrebbero vedere al mondo molto maggiori di quello che ſono.Ma quale è ſtata la cauſa,che li hà moſſi à coſi eſpreſſa mentita? eccola pche[alienati sũt ab vtero, & à vulua,] però che hanno voltate le ſpalle al loro natale, e volẽdo far troppo il gẽtilhuomo, ò volẽdo cõcorrere di ſpeſe cõ Prẽcipi,e cõ Regi,nõ ſi vogliono raccordare d'eſſer nati sẽplici e priuati gẽtilhuomini. Quindi cõſigliaua ogni vno coſi bẽ Iſaia. [Attẽdite ad petrã,vnde exciſi eſtis, & ad cauernã laci vnde præciſi eſtis.] quaſi voleſſe dire volete voi gouernarui cõ equità,e nõ paſſare i cõfini della voſtra cõditione? pẽſate di doue ſete nati,da che parẽti da che famiglia,e da qual nobilta. [Attendite ad petrã,vnde exciſi eſtis,] e ſe ſete tagliati da vn macigno, nõ vogliate ſpẽder riputatione di marmo:ſe ſete tagliati da marmo,nõ vi date à credere d'eſſere alabaſtro ò porfido:ſe ſete nati di artigiani, viuete da artigiani, ſe da cauagliere viuete da cauaglieri,ſe da Prẽcipi viuete da Prẽcipi,in sõma,[oĩa honeſte,& ſecũdũ ordinem fiãt in vobis,] à q̃ſta maniera ceſſerà ogni iniq̃tà e nõ haurete poi à dolerui,[iniq̃tates meæ ſupergreſſæ sũt caput meũ et ſicut onus graue grauatę sũt ſup me.

Iſa.51.

1. Cor. 14.

Pſalm. 37.

Pſalm. 67.

Putruerunt, & corruptæ ſunt cicatrices meæ à facie inſipientiæ meæ.

SI ſtimò Pilato d'hauer dato vn'euidẽte ſegno d'innocẽza nella morte del noſtro Saluatore,quãdo eſsẽdoſi publicamẽte lauate le mani,proteſtò,[innocẽs ego sũ à sãguine iuſti huius,] ma che gioua,ſe à pena pferte queſte parole: ſi fa portare il calamaro, impugna la pẽna,e ſottoſcriue l'ingiuſto e ſacrilego decreto della ſua morte? Hor tãto e,nõ più gioua à noi eſſerci col mezzo della penitẽza da' peccati paſſati purgati,ſe ritornãdo di nuouo bẽ toſto al uomito, ci carichiamo di più graue, e più pericoloſo reato: E queſto è quello di che in perſona più noſtra,che ſua ſi duole hoggi il noſtro Sereniſſimo Profeta,mẽtre che dice,[Putruerũt,& corruptæ sũt cicatrices meę à facie inſipiẽtię meę,] oue due pũti egli ci propone da cõſiderare: quali ſiano le piaghe dell'anima noſtra, e come pericoloſamente ſi riaprano dopò che vna volta ſi sõ chiuſe,e riſanate. [Putruerunt,& corruptæ ſunt cicatrices meæ.] Vi raccorda aſcoltatori,che cõfeſsãdo il cieco Lamech quel doppio homicidio, che egli haueua commeſſo; il primo per ignoranza; il ſecondo per

Pſalm. 37.

do per ſdegno, il primo d'vccider Caino in cãbio d'vna fiera, et il ſecõdo d'vccidere il fanciullo che l'hauea incauta-
Gen. 4. mẽte ingãnato, diſſe [occidi virũ in vulnus meũ,] quãto al primo, [& adoleſcẽtulũ in liuore meo,] quãto al ſecondo; ma che voleua egli ſignificare con queſto modo di dire, [in vulnus meũ, & in liuore meo;] anzi la piagha che fu fatta dal dardo, fu fatta à Caino, & in conſequẽza fu piagha di lui, e nõ di Lameche, e queſto iſteſſo auuenne delle percoſſe del baſtone, col quale quel fanciullo vcciſe. E ſe è coſi, perche chiama egli proprie quelle liuidezze e quelle ferite? Io quãto à me credo che ne ſia queſto il sẽſo; [& occidi virũ in vulnus meũ,] allo traſcurato & incauto ſcoccar di queſt'arco fu ben vero che ne rimaſe vcciſo Caino, ma la principal ferita fu la mia, però che ſe egli ne rimaſe vccíſo nel corpo, io ne rimaſi ferito nell'animo, e quì volle in sõma ſignificare il ſacro teſto, che altro nõ è al fine vn peccato mortale, che vn dardo auuenenato, il quale l'anima mortalmente traſſigge. Egli è vero che ĩ molte coſe ſono le ferite dell'animo da q̃lle del corpo differẽti. Dãmi vn corpo di piaga mortale ferito, che p riſanarlo io principalmẽte la quiete, & il ripoſo di tutto il corpo, anzi anco la ſerenità della mẽte, e la tranquillità del l'animo vi deſidero. Dãmi all'incõtro vn'anima ferita di peccato mortale, che io nõ vi trouo altro mezzo di ſalute fuori che quella fatica che tollera il corpo e quel dolore che patiſce l'animo nella penitenza. Il corpo ſe auuiene che ſia ferito da nemica mano, nõ hà la ſanità coſi difficile, però che ſe vna mano mi feriſce, ſono cento, e ſono mille che poſſono medicarmi e riſanarmi: ma la ſanità delle ferite dell'anima in tanto è difficile, in quãto non troua altra medica mano, che quella iſteſſa che ha fatte le piaghe, e come il ſolo atto d'vna corrotta volontà è ſtato quello che m'hà ferito, coſi l'atto dell'iſteſſa volontà pẽtita è quello che ſolo moſſo dalla diuina gratia può darmi la ſanità. Il corpo ſe è ferito tãto più proua la ferita pericoloſa, quanto più abbondante ſangue da quella ne verſa, poiche ſi sà, che [vita omnis carnis in ſanguine eſt:] ma l'anima all'incõtro quãto più sãgue ſparge, tãto più alla ſanità s'auuicina. Et che altro ſono però le lagrime, eccetto che tãto sãgue d'vn cuor ferito che per gli occhi ſi verſa? E queſto quãto maggiorm ẽte pioue, chi non sa che maggior ſperãza di ſalute apporta? Fra gli altri ſtratagemmi militari, i quali ne gli eſſerciti s'vſano, di grandiſſimo giouamento ſarebbe il potere ò bagnar d'acqua, ò in qual ſi voglia altra maniera render humida la monitione della polue del campo nemico, però che al tẽpo della giornata non ſe ne potendo i bombardieri preualere, e non potẽdo ella pigliar fuoco, reſtiamo noi dalle ſue artellarie più ſicuri: e ſe Iddio (colpa à i noſtri peccati) c'è talhora diuentato nemico, e ſe viene irato per dar fuoco contro di noi alla bõbarda di qualche caſtigo; come poſſiam meglio aſſicurarci, & impedirlo, quãto con bagnarli la polue con l'acqua delle lagrime? Queſto fù lo ſtratagemma che vsò ſeco il Rè Ezechia, ſe vi torna à mente: s'era ſdegnato ſeco Iddio, e pareua che gli foſſe diuentato nemico per quell'atto di vanagloria d'hauer fatto pompa a gli ambaſciatori nemici de' ſuoi teſori, e delle ſue ricchezze; e però per caſtigarlo gia s'apparecchiaua di dar fuoco alla bombarda e
Iſa. 38 già minacciata, [diſpone domui tuæ, quia morieris tu, & non viues,] & ecco che non coſi toſto ſe n'auuidde il Rè, che egli bagna la polue con vn torrẽte di lagrime, onde ſe ne troua di maniera Iddio impedito, che non può dar fuoco, e ſi gli rende quaſi per vinto, e dice, [vidi lacrymam tuam, & ſanaui te.]

Ma come che ſiano però in tante coſe differenti le piaghe del corpo da quelle dell'animo; in queſto ad ogni modo conuengono, che doppo che ſono riſanate, tornano troppo facilmente ad

te ad inacerbirsi, qual volta vna minima occasione si gli porge. Chi vide giamai alquãto di molle cera, che sia di qual si voglia figura impressa? mẽtre che sta lõtana dal fuoco, conserua l'imagine che v'è stãpata, ma se auuiene che punto al fuoco tu l'auuicini, si dilegua in vn istãte & ogni figura del tutto ne perde: così a bel pũto all'anima nostra auuiene, che se bene dopò il peccato nell'atto della penitẽza s'è di nuouo della bella imagine diuina impressa, qual volta tu l'auuicini punto, al maligno fuoco di nuoua occasione, si dilegua sì facilmẽte che bẽ
Psalm. 44. però dice Dauid, [Factũ est cor meũ tãquã cera liquescẽs in medio vẽtris mei.] Quindi è che in tãti luoghi ci commanda Iddio il fuggir nuoua occasione, dopò che vna volta siamo stati risanati. E particolarmẽte cõmandaua egli a quel popolo nel Deuter. che se per auuẽtura nel saccheggiar qualche città nemica si fosse alcuno innamorato d'una di quelle dõne prese e captiue; e l'hauesse desiderata per moglie: le facesse prima scorciar le treccie, le facesse tagliar l'vnghie, le facesse depor le vestimenta, che haueua, quãdo fu presa, e la facesse stare alquanti giorni piãgẽdo la memoria del padre, e della madre, de' quali douesse nell'auuenire al tutto scordarsi; e fatte tutte queste cerimonie, gli fosse poi lecito di maritarsi cõ lei. Grã cerimonie erano queste certo: ma non però fuori di proposito; anzi che seruono a documẽto d'vn'anima peccatrice, la quale se di serua del peccato desidera di racquistar la libertà, e diuẽtar sposa di Dio, fa di bisogno che tutte queste diligẽze le precedano; prima è necessario che si scorci le chiome, cioè che depõga gli antichi pẽsieri; indi conuiene che si tagli l'vnghie, cioè che lasci le passati operationi, di più fa di mestieri che si spogli le vestimẽta seruili, cioè che dia di calcio all antiche cõsuetudini, & in sõma che si scordi affatto tutte quelle passate attioni, le quali possono hauer col peccato qualche affinita: & in questa maniera a farsi sposa di Dio si disponga. Al qual concetto parue che anco alludesse Dauid, qñ disse, [Audi filia & vide, & inclina aurẽ tuã, obliuiscere populũ tuũ, & domũ patris tui: & concupiscet Rex decorẽ tuũ.] Se auuiene che alcuno habbia vn ricco tesoro in vna cassa; nõ basta per assicurarlo il chiudere e sugellar la cassa, oue egli è riposto, ma v'usa anco maggior cautela, e tiene ancora ben chiusa la camera, oue è posta la cassa: e così deue far colui il quale col mezzo della penitẽza ha riposto nell'arca dell'anima sua così ricco tesoro, come è la gratia di Dio, che a fine che non gli sia furato dal Demonio, è ben necessario chiudere è sugellar l'animo, cõ le chiaui, e col sugello d'vn fermo proposito di cõseruarsi in quello stato; ma per assicurarsi meglio, è anco necessario richiuder la stãza, nella quale la cassa è posta, dico tener ristretti i sẽsi, l'vdito, il viso, il conuersare, e tutte l'altre simili occasioni, Hor sẽtite Dauid, come lo dice chiaro [Conclude aduersus eos, qui me persequũtur:] i demonij *Psalm. 35.* sono quei ladri, che ci perseguitano per furarci vn tanto tesoro, ma tu che deui far per assicurarti? [Conclude,] non dice solamẽte [claude:] ma [cõclude,] che è quanto a dire, chiudi prima l'arca dell'anima con la chiaue d'un fermo proposito, e poi anco conclude i sẽsi si che nõ vadino vagãdo à cercar nuoua occasione. Et veramẽte, che gioua ad vn capitano esserſi impadronito d'vna fortezza nemica, se è poi trascurato a porui presidio tale, che possa mãtenersi e difendersi? Et che gioua parimẽte, l'hauer sorpresa la fortezza di questo cuore al Demonio, se non si procura di assicurarla da i nuoui assalti & insidie sue? Sẽtano i Re uerẽdi Cõfessori quello che a loro dica in questo proposito Dauid, [disciplina tua correxit me in finem: disciplina tua ipsa me docebit,] cioè due deuono esse re gli vfficij vostri verso il penitente, prima che vuoi; lo correggiate de' peccati passati, e però dice, [disciplina tua correxit me in finem,] e dipoi che cercate anco d'as-

co d'aſſicurarlo cõ ſufficiẽte inſtruttione, ſi che egli nell'auuenire ne gli iſteſſi peccati nõ ricada, e però ſoggionge [diſciplina tua ipſa me docebit.] Hauete mai notata quella Profetia, [Alienati sũt peccatores a vulua: errauerũt ab vtero?] perche di gratia ricalcare queſta gemmatione? non baſtaua il dire [alienati sũt a vulua,] ouero, [errauerunt ab vtero?] non era queſto il medeſimo ſenſo? ſignor nò, che nõ era l'iſteſſo. Sẽtite Dauid, [vniuerſæ viæ dñi, miſericordia & veritas.] Nõ trattaua egli quà di quelle vie per le quali viene Iddio a noi, eſsẽdo egli immobile, ò ritrouãdoſi ſempre in tutti i luoghi ſenza poter nuouo termine acquiſtare, ma di quelle vie parlaua, per le quali noi andiamo a Dio: e queſte diceua che erano due, cioè [veritas,] e p q̃ſta ſi camina col ſtato dell'innocenza: [miſericordia,] e per q̃ſta ſi camina col ſtato della penitẽza. Hor chi non sà che come il batteſimo che ſerue alla prima ſtrada, è vna certa generatione ſpirituale dell'anima noſtra, coſi la penitenza che ſerue alla ſecõda, è vna nuoua regeneratione? Lamẽtaſi adũque il Profeta nõ ſolo che habbiã gabbato Iddio dopò il batteſimo, dicẽdo, [alienati sũt peccatores a vulua] della prima generatione, ma che habbiã tornato a gabbarlo dopo la penitẽza, che è nuoua regeneratione, ſoggiõgendo, [errauerũt ab vtero.] Hai tu mai notato cõ che bella cerimonia di humiltà, e di pace và vn nobil cauagliero alla Sãtiſſima cõmunione? prima ſi diſcinge la ſpada, e la ripone in vn cãtone: và, riceue diuotamẽte & humilmente il Sãtiſs. Corpo di Chriſto, e poi ſtato che è alquãto in oratione in ſe raccolto, ritorna oue ha laſciata la ſpada, la ripiglia, e ſe la torna a rappiccare: coſi p tãto tempo pongono molti l'arma del peccato, quãto al venir della Paſca poſſano conforme al precetto della Chieſa cõmunicarſi, ma poco ſtãno che al naſcer di nuoua occaſione, l'iſteſſa ſpada ripigliano. Et certo, come già altre volte mi raccordo hauer detto, è troppo facil coſa il riaprir queſta piaga à chi già è ſtato piagato, ſe non s'vſa alla ſua ſalute molta cautela. Sentite pur Dauid [Aſcẽdũt vſq; ad cęlos, & deſcẽdũt vſque ad abyſſos: aĩa eorũ in malis tabeſcebat.] *Pſalm. 106.* Strano caſo, vedi talhora alcuni peccatori, iquali col mezzo d'vn'amariſſima penitẽza ſi sbrigano da ogni affetto terreno, che pare che vogliano allhora ſalire al Cielo: & ecco vedi che in vn iſtãte ricadono coſi precipitoſamẽte negli antichi peccati, che ſi ſepeliſcono quaſi nel l'abiſſo, [aſcẽdũt vſq; ad cęlos, & deſcẽdũt vſq; ad abyſſos,] ma ſe cerchi la cauſa di coſi repẽtina mutatione io non ne sò trouar altra, eccetto che [aĩa eorũ in malis tabeſcebat,] che già l'animo ſuo ſi era habituato nel male, e quaſi v'hauea fatto il callo. Che ſe hormai vogliamo ridurci à vedere quãto ſia grãde il danno, che ſuole ſimile ricaduta cagionare, vediamolo con l'eſsẽpio: euui alcun che vuol cõperare vna mercantia, già ti hà fatto il cõtratto, e già ti ha data la caparra: chiara coſa è che egli non è più in poteſtà ſua di ritirarſi, e ſe pure auuiene che ſi penta, e nõ voglia ſeguir la cõpra, ogni ragion vuole, che ei perda la caparra, quale ha di già sborſata: hor quando vn peccatore viene à penitenza, che altro è q̃ſto eccetto che vn contratto che egli fa cõ Dio di cõperar da lui il regno de' Cieli? e quando à queſto fine egli comĩcia à far delle buone operationi, che altro è q̃ſto che vn principio di pagamẽto, & vn cominciare à sborſarne la caparra? ma quando ritorna poi à ricader nel peccato, q̃ſto che è, ſe nõ pẽtirſi della cõpra, e rõpere il cõtratto: dũque la caparra è perſa: dũque è gettato al vẽto quãto di bene hai fatto: dunque ſono mortificate tutte le buone operationi: Sẽti Dauid, come rafferma queſto pẽſiero [Nõ enim qui operantur iniquitatem, in vijs eius ambulauerũt.] *Pſalm. 118.* Ma che è quello che dici ò Profeta: s'io faccio male al preſente, nõ può eſſere che per l'adietro io ſia ſtato huomo da bene, poi che dice [in vijs ei? ambulauerũt?] egli è vero certo, ma è

ma è tãto, quãto se tu nõ hauessi mai fatto bene alcuno, perche essẽdoti cõ il pẽsente peccato pẽtito del cõtratto fatto cõ Dio, la caparra è già persa; [& q' defecit in vno, factus est omniũ reus.] Ma il maggior dãno, che porta il ricadere è, che [putruerunt & corruptę sũt cicatrices,] e che nõ solo s'apre di nuouo la piaga, ma si putrefà e si marcisce di maniera, si fattamẽce s'incãcarisce, che è quasi disperata la salute. Io nõ dico che sia disperata affatto, che sò bẽ io che anco dopò mille ricadute sẽpre ci è qualche sperãza, & anco nell'vltimo pũto della decrepità. Vi raccorda quel detto del nostro Saluatore, [Ego sto ad ostiũ & pulso: si quis mihi aperuerit, introibo & cęnabo cũ eo,] notate quel verbo, [cænabo,] nõ dice verrò à far collatione, à desinare, ò à merenda seco, ma dice verrò seco à cena. Hor voglio che tu sappia che il più delicato cibo, che gusti Iddio, è quello di vn'anima penitẽte. Si sono per il vero letti di molti strauagãti gusti d'huomini: di Platone si narra, che non gustaua cibo alcuno maggiormẽte, quãto i fichi: di Nerone si legge, che il suo più gustoso cibo erano i porri cotti sotto le bragie: ma il più strauagante gusto che possa trouarsi è q̃llo di Dio. Et però la sposa celeste, la quale tutte l'altri parti dello sposo haueua cõ qualche similitudine lodate, quãdo hebbe à lodar la gola, nõ vi trouãdo similitudine, altro nõ seppe dire, se nõ che, [guttur ei⁹ suauissimũ,] & il medesimo Iddio pareua che questo suo marauiglioso gusto ci volesse accẽnare, quãdo diceua per bocca di Dauide, [si esuriero, nũquid manducabo carnes taurorũ, & sanguinẽ hircorũ potabo?] Ma sai tu quale è il suo cibo? nõ altro che anime peccatrici venute à penitẽza. Hãno i grã prẽcipi le mãdre e le greggie abbõdãti, con tutto ciò pare che maggiormente si dilettino di fiere seluaggie; & quel buõ vecchio Isaache, se bene così abbõdãte d'armẽti, ad ogni modo chiamato il figlio gli disse, [Egredere in cãpũ cũque venatu aliquid apprehẽderis fac mihi inde pulmentũ, sicut velle me nosti.] così Iddio benedetto, se bene hà l'ouile del Cielo di tãti agnelletti innocẽti ripieno, ad ogni modo per il grã gusto che hà di queste fiere seluaggie, che sono i peccatori, mãdò in questo cãpo del mõdo il suo figlio a caccia, il quale perche essẽdo anch'egli Iddio hà l'istesso gusto col padre, d'altro cibo che d'anime penitẽti non si diletta: così diss'egli [meus cibus est vt faciã voluntatẽ patris mei.] Che se cerchi poi qual sia questa volõta del padre; egli ti rispõderà, [hęc est volũtas Dei sãctificatio nostra.] È però mẽtre che l'inuitauano i discepoli al põte di Samaria a mãgiare dicẽdo, [Rabbi mãduca,] egli che haueua in mẽte il põtioso cibo della cõuersione di quella dõna Samaritana, rispose loro, [Habeo aliũ cibũ, mãducare, quẽ vos nescitis.] Et però forse cõparue la penitẽte Maddalena al cõuito che le fece Simone leproso; perche mãcãdo ui vn'anima penitẽte, vi sarebbe mãcato il cõpimẽto, & il cibo da lui più desiderato. Vi raccordate che lo sposo chiamaua la sua sposa sotto nome d'horto, e di fonte, quãdo disse. [Hort⁹ cõclus⁹, fons signat⁹.] Dall'horto si caua il cibo, e dal fonte si caua il bere, volẽdo significare, che tutto il suo cibo, e tutto il suo bere nella penitẽza di queste anime consiste. Et chi nõ sà che cominciò Christo la sua cõuersatione ĩ fame quãdo nel deserto, [cũ ieiunasset quadraginta dieb⁹ et quadraginta noctib⁹, postea esurijt?] e che la finì ĩ sete quãdo gridò nella croce, [Sitio?] Segno euidẽte che essẽdo venuto per saluare i peccatori, quì tutta la fame e la sua sete cõsisteua? Ma Saluator mio à te bẽ si può cõ ragion dire quello istesso, che tu dicesti vna volta al padre Adamo, [in sudore vultus tui vescęris pane tuo,] sai bẽ tu quãto hai sudato in questa caccia: sai bẽ tu che volendo andar dietro all'orme di queste fiere, essẽdo i vestigij del peccato, le infermità, e le fatiche di questo mondo, t'è conuenuto stentare, sudare, e patire. Horsù

poiche il più delicato cibo che guſti Iddio è la penitenza d'vn'anima: però diuerſamẽte entra a peccatori; con alcuni entra a far collatione, queſti ſono quelli che ſi cõuertono nella fanciullezza; cõ altri viene à deſinare, e queſti sõ quelli che ſi cõuertono nella giouẽtù: cõ altri viene à merẽda, e queſti sõ quelli che ſi cõuertono nella virilità: e cõ altri viene à cena, e queſti sõ quelli che ſi cõuertono nella vecchiezza e nella decrepità? Si che non è mai tãto infiſtolita la piaga, che tu ne debba perdere la ſperanza di ſalute. Due grauiſſimi peccati ſi leggono di Giuda il primo de' quali fu tradire e vendere il noſtro Saluatore; il ſecẽdo fu il diſperarſi, e coſi diſperato andarſi ad impiccare. Hora io vi domando, quale di queſti dui peccati, ſtimate che foſſe il maggiore? direte forſe che molto peggio foſſe il dar la morte à Chriſto, che darla à ſe medeſimo? voi ſete in errore ſe credete queſto: nõ che io nõ ſappia che nõ era proportione tra la vita di Dio, e quella d'vn traditore; ma perche ſe cagiona la morte a Chriſto, pecca bene in vn ſuppoſito diuino, ma nõ lo credẽdo egli eſſer vero Dio, ſi può quaſi dire che la ſua intẽtione foſſe d'offender vn'huomo: ma ſe ſi diſpera poi, pecca direttamẽte in Dio; facẽdo à ſua diuina Maeſtà la maggior ingiuria, che à Dio poſſa farſi che è il diffidarſi della ſua miſericordia anco nell'eſtremo. Belliſſimo eſẽpio di queſta cõfidẽza, ci diede Mosè, aſcoltatori, nell'Eſſodo; Era egli andato per ordine di Dio ambaſciator à Faraone, à fine che rilaſciaſſe in libertà il popol ſuo; e perche q̃l barbaro Rè vi ſcuoteua gli orecchi; nè fu poſſibil mai perſuaderuelo cõ ragione, cominciò ad adoprar il baſtone, & à caſtigarlo; & hora voltãdo l'acque in sãgue; hora coprẽdo la terra di rane: hora offuſcãdo l'aria di locuſte; hora facẽdo rouinar dal Cielo grãdini e tẽpeſte; hora inuolgẽdo il tutto in dẽſiſſime tenebre, nõ ceſſaua di flagellarlo. Et ſe bene quell'empio Rè ad ogni flagello pareua che ſi pẽtiſſe, e faceua di grã promeſſe; ad ogni modo paſſato il flagello tornaua alla ſua antica oſtinatione; e coſi sẽpre pareua che ſi burlaſſe del buõ profeta. Deh Mosè che iſtrauagãte patiẽza è queſta tua? il diſſimulare, vna, due, e tre volte può paſſare, e ſarà aſcritto à bontà e manſuetudine; ma il laſciarſi burlare quattro, e ſei, queſto pare hormai che pizichi di puſillanimita, che nõ lo caſtighi hormai? che non lo ſommergi hauẽdo quella potẽte verga nelle mani, alla quale prõtamẽte vbbidiſce la natura, & eſsẽdo dall'auttorità diuina accõpagnato? Ma che dici tu (riſponde Mosè) cõ chi parli tu hora? chi sõ io? mi conoſci? sì ch'io ti conoſco, anzi perche ti conoſco però mi merauiglio di tanta tua patiẽza, nõ ſei tu quel Moſe tãto riſẽtito che ſolo per hauer viſto i giorni à dietro vn Egittio à queſtionar con vn Hebreo, he ſaliſti in tãto ſdegno, che ſubito l'vccideſti? e hora che hai tãta cauſa di ſdegnarti, e che hai la poteſtà di Dio di vãtaggio, ti moſtri tãto patiẽte? Hor vedi, ſe tu t'ingãni: tu pẽſi parlar cõ Moſe, e nõ è vero, nõ ſono hora io q̃llo. Q̃n mi mãdò Iddio à Faraone, che coſa mi diſſe egli? [Ecce cõſtituo te Deũ Pharaonis,] dũque io nõ veſto hora la perſona di Mosè, veſto q̃lla di Dio: e però mi biſogna ſcordare i coſtumi di Mosè, e veſtirmi di q̃lli di Dio: il coſtume di Mosè è di caſtigare alla prima, ma il coſtume di Dio è di perdonare anco alla milleſima: nõ ti raccordi q̃l detto, [quotieſcũque ingemuerit peccator oĩum iniq tatũ eius nõ recordabor?] ſi che è veriſſimo, che nõ è mai tãto inacerbita la piaga, che ſia al tutto diſperata. Tutto è veriſſimo: nè diciã noi però che ſia impoſſibile, ma che vi è difficoltà tale, che quaſi all'impoſſibile s'auuicina. Vi raccorda q̃l detto di S. Giouãni che parlando della carità del noſtro Saluatore diſſe. [Cũ dilexiſſet ſuos q erãt ĩ mũdo, i fiñ dilexit eos?] egli volle ſignificar quì mi credo io che è quaſi coſtume ordinario portare alla ſepoltura q̃gli iſteſſi affetti,

fetti, che si sono hauuti nel corso della vita, e maggiormente poi qñ essendosi tãte volte solleuato, altre tãte vi è poi ricaduto; che se mi cerchi onde nasca tanto pericolo, io ti risponderò che nasce da Dio, dal Diauolo, e da noi medesimi: da Dio, perche à guisa d'eccellente medico hauendoci tãte volte risanati, e vedendo i nostri continui disordini, e ricadute ci abbandona al fine, e tutto sdegnato dice, [Curauimus Babylonem et non est sanata: derelinquamus eã:] Dal Diauolo, perche à guisa di carceriero, se auuiene che tu gli sia per la negligenza due, ò tre volte di carcere fuggito, per assicurarsi maggiormente, ti caccia nell'estremo camuzzone, ti chiude sotto tre ò quattro chiaui, ti pone manette e ceppi si che non ti possi muouere, e ti fa sẽpre continua guardia: Da noi medesimi, perche si come vna veste, che sia stata in vn istesso luogo tãte volte risarcita si riduce al fine a tale, che non può più tenere ò l'acò, ò il filo, così l'anima nostra dopò tãte ricadute e tanti atti d'ingratitudine, si rẽde al tutto indegna, & quasi che incapace di riceuer nuoua inspiratione, e nuoua gratia. Ma pure q̃llo che primo entrasse dopò Christo nel Paradiso, dirai tu, fu pure vn ladro, & vn ladro, che era perseuerato tale sin all'vltimo pũto della vita: Io sõ contento: ma ascolta se dopò tante risposte saprò trouarne vna che finisca di sodisfarti: Stassi talvolta vn gentilhuomo giocãdo, e perche hà la sorte fauoreuole, vince tuttauia, sin che alla fine tira vn grosso resto di mille, ò due milla scudi, in q̃sta cõgiõtura è bũono chiedergli danari in pũsto, però che e per hauere vn mõte di danari auãti, e per essere cõtinuamente sul guadagno, egli nõ ci farà molta difficoltà, ma se tu aspetti che sia finito il giuoco: ch'egli faccia portare i danari a casa, e che gli ripõga nella cassa, và poi, e chiedili cẽto scudi in pũsto, e vedi se lo troueral ancora di q̃lla facilità, e di q̃lla tẽpra: Qñ il figlio di Dio insieme col padre eterno diede a questo mõdo essere e forma, dice la sacra Scrittura, che lo fece come giocãdo [ludẽs corã illo omni tpe,] e però qñ vẽne in terra a riformarlo quasi giocãdo ancora lo riformò [ludens in orbe terrarum,] & era quasi vn giuoco di tauoliere il suo; ohime tu parli di giuoco, mẽtre che tratti di cosi alti misteri? tu auuilisci così la maesta di q̃sti ragionamẽti? Nõ l'auuilisco, ma voglio bẽ che s'auegga il demonio, che ancor noi sappiamo rubbar l'oro a gli Egitij, che ancor noi sappiam [fugere mel de petra, oleumq; de saxo durissimo;] che ancor noi habbiamo imparato da Dio [benefacere ẽt de malo:] che ancor noi sappiamo cõuertire in vtile nostro queste maligne inuẽtioni dell'inferno: e che sappiamo cõbattere ancor noi cõtra il Diauolo con le sue ꝓprie armi. Il tauoliere adũque fu la Croce, quì giocaua egli col Demonio, che tãto era il suo gusto & il suo diletto, patẽdo, quãto se egli giocasse, e quì guadagnò egli infiniti tesori di gratie e di meriti, che bastauano per redimere infiniti mõdi, se tãti se ne trouassero. Teneua allhora Christo tutti questi tesori, e q̃sti meriti auãti a gli occhi accumulati, e pur tuttauia faceua nuouo guadagno stillãdo sempre nuouo sãgue in questo pũto, in questa cõgiontura andò da lui l'accorto ladro: chiese in prestito, e disse [memento mei dñe dũ veneris in regnũ tuũ.] Però non fu grã cosa, se gli sodisfece si facilmẽte e disse. [Amen dico tibi, hodie mecũ eris in paradiso.] Ma hora il fatto và d'altra maniera: ha portati q̃sti tesori alla casa sua, che è la Sãta Chiesa: gli hà rinchiusi nello scrigno de' Sãtiss. Sacramẽti, che però diciamo noi, che i Sacramẽti della nuoua legge nõ solo accẽnano di longe la gratia, ma in se stessi la cõtẽgono, quĩ di è temerità il pẽsar d'hauerla, se nõ col mezzo loro, e particolarmẽte col mezzo del Sacramẽto della penitẽza, laquale si sà quãto in quell'estremo sia difficile. Ma passiamo al secondo capo. [A facie insipiẽtię meæ.] Vuoi vedere in che cõsista questa così grã difficoltà di tornare

Hier. 51.

Prouer. 8.

Psalm. 37.

nare a penitẽza dopò tãte cadute e ricadute? [a facie insipientiæ nostræ,] perche perdiamo il bel lume dell'intelletto, perchevno che è tãte volte ricaduto nell'istesso peccato, ne cade al fine ĩ meritata pena, nella cecita della mente. Et come è giõto a questo termine, allhora è spedita la sua salute: Nè cosa maggiormẽte cura il Diauolo quãto di ridurci à questo estremo. Narra la sãta historia de i Rè, che hauẽdo assediata Naas Ammonite la città di Iabes, & hauendola ridotta à termine, che nõ poteuano quei cittadini più tenersi, cominciarono à parlamẽtar d'accordo, e ne mãdarono à questo effetto ambasciatori nel cãpo, offerẽdo d'essere suoi amici, e cõfederati nell'auuenire, ma il barbaro nemico, nõ volẽdo accettare alcuna loro condition, con questo solo patto propose di leuarsi da quell'assedio, se prima a tutti loro cacciaua l'occhio destro di testa, il che (dice il padre Theodoreto,) faceua egli cõ quest'arte, che conoscẽdo coloro essere brauissimi soldati, e particolarmẽte di cõbattere a spada e rotella, voleua di loro nell'auuenire assicurarsi, però che essẽdo costume di coloro, quali a spada, e rotella cõbatteno, di coprire cõ la rotella la parte, e l'occhio sinistro, e di lasciar scoperta la destra per dirizzar meglio con la scorta dell'occhio destro il colpo, cauãdogli l'occhio destro, gli rẽdeua nell'auuenire totalmẽte alla battaglia inutili. Ma il senso morale è, che l'istesso giuoco tẽta tuttauia di fare a noi il Diauolo, e si come è monoculo egli, cosi tẽta di rẽder guerci noi dell'occhio destro. Qñ fu creato Lucifero, le fu da Dio benedetto data vna chiarissima luce di perfetta cognitione, laquale in due occhi si diuideua, cioè ĩ luce vespertina e matutina, cioè in quella, che gli nasceua dalla chiara visione dell'essenza diuina, che si chiama cognitione matutina: e da quella che era a lui naturale cagionata dalle spetie delle cose in lui innate, che si chiama cognitione vespertina. Ma qñ egli peccò, essẽdo priuo della diuina visione, rimase anco priuo in cõsequẽza della matutina, laquale in lui teneua il luogo dell'occhio destro, e gli restò solamẽte la naturale e vesperti na, che teneua il luogo del sinistro: [Fãtũ est vespere et mane dies vn⁹:] [dies vnus,] cioè [vnus angelus,] hebbe [vespere & mane,] qñ fu creato, [vespere,] la vespertina cognitione, [& mane] la matutina, ma quãdo peccò [quomodo cecidisti Lucifer, qui mane oriebaris:] [nõ cecidit Lucifer, qui oriebatur vespere,] però che dalla luce vespertina non cade, ma [cecidit, qui oriebatur mane,] perche restò priuo della matutina, e cosi ne rimase guercio dell'occhio destro, onde auuiene che a questo istesso termine cerca di ridurre noi altri. Il che per intẽder meglio fa prima di mestieri conoscere quali siano gli occhi nostri. Chi non si marauiglia, che si mostrasse vna volta si fieramente marauigliato de gli occhi della sua diuina sposa lo sposo celeste, che diceua, [Vulnerasti cor meum soror mea sponsa ĩ vno oculorũ tuorũ,] e che indi a poco quasi gli fossero ꝗgli occhi istessi venuti a noia, ò che fossero fatti occhi di basilisco, mostrasse di abborrirgli in guisa, che diceua, [Auerte oculos tuos a me, quia ipsi me auolare fecerunt?] Ohime erano cosi instabili e leggieri gli amori suoi, che in vn istante amasse e disamasse? Notiamo bene il suo parlare, e ne caueremo il significato; qñ dice, [vulnerasti me,] parla in singulare, e dice [in vno oculorũ tuorũ,] qñ poi dice [auerte,] parla in plurale, e soggionge, [oculos tuos,] hora noi habbiamo due sorti di occhi, cioè due sorti di luce, l'interna dell'anima, e l'esterna del corpo, questa per doi occhi si difende, quella solamẽte p vno, dice, [auerte oculos,] pche bẽ conosce di quãto danno ci sia la luce di quest'occhi esterni, de' quali è tolto ĩ prouerbio, che [oculus meus deprędatus est aĩam meã:] ma dice [vulnerasti me in vno oculorum tuorũ,] p farci vedere di quãto giouamẽto ci sia questa luce interna. Quindi leggiamo, che

Gen. 1.

mo, che nella vecchia legge prohibiua Iddio che gli fossero offerte aquile, e talpe, i quali sono due generi d'animali totalmente cõtrarij, nõ solo perche l'aquila è aereo, e la talpa è terrestre, ma perche l'aquila è di viso acutissimo, e la talpa nõ che sia priua di luce, che è anco sẽza occhi, volẽdo forse significare in questo precetto, quanto le spiacciano coloro, i quali nell'occhio esterno vogliano esser aquile, e nell'interno vogliano esser talpe. Cerca dũque il Demonio di cauarci q̃ll'occhio destro, del quale sa essere tãto innamorato Iddio, perche cerca di priuarci della luce interna, e farci cadere nella cecità della mẽte. Ma hauete voi notato, che di queste due luci l'esterna è legata ad organo corporale, nè però può fare in se la medesima reflessione, onde l'occhio corporale può vedere tutte l'altre cose fuori che se stesso: ma l'interna nõ ha legame alcuno; onde dopò hauere tutte l'altre cose esterne vagheggiate, può anco far reflessione à mirar se stesso, & alla propria cognitione: per il che quanto è necessario alla salute nostra, altro tanto viene dal Demonio abborrito. In questa luce della cognitione di noi medesimi cõsiste il principio della nostra salute, [Tunc erũpet quasi mane lumen tuũ,] diceua Isaia; [& sanitas tua citi⁹ orietur;] quasi dicesse, [tũc sanitas tua citius orietur, quãdo erũpet quasi mane lumen tuũ,] & all'opposto diceua Dauide, [obscurẽtur oculi eorũ ne videãt, & dorsũ eorũ sẽper incurua,] quasi volesse dire anch'egli, sai tu perche [dorsũ eorũ semper incurua?] questo auuiene perche, [obscurantur oculi eorũ, ne videant.] Apparecchiauasi l'infinita bontà di Dio conforme alla sua propria natura di participar se medesimo col mezzo della creatione: e doppo che sotto questo nome di Cielo, e di terra hebbe produtta quella cõfusa massa.

Isa. 50.

Psalm. 68.

Quam dixere chaos, rudis indigestaque moles.

La prima cosa che cominciasse distintamẽte à formare, dice la sacra historia, che fu la luce; quasi che volesse dire, ecco ch'io m'apparecchio à formare questa bellissima machina del mõdo, et à distinguere gli elementi, e le creature: ma non voglio fare attione di tãta importãza così alla cieca senza ben vedermi alle mani, e però voglio accendermi prima il lume per poter bẽ discernere quello, ch'io faccio. Nõ haueua Iddio bisogno di luce materiale, Ascoltatori, ma egli volle insegnare a noi; che si come la luce fu il principio della creatione di questo mondo maggiore, così la luce della cognitione di noi medesimi suole essere il principio della riformatione di q̃sto mondo minore [Reuertere auersatrix Israel, ait dñs, & non auertã faciem meã à te: veruntamen scito iniquitatem tuam,] così disse Iddio per Gieremia: Horvedi come s'ha à procedere nel corso della nostra salute. La prima cosa è il conoscere la miseria del proprio stato, [Verũtamẽ scito iniquitatẽ tuã,] il che nõ può far colui, che è caduto nella cecità della mẽte. Il che anco accẽnò il Profeta Malachia, q̃ disse. [Conuertimini ad me, & ego cõuertar ad vos, & dixistis in quo reuertemur?] quasi che dicessero, e q̃ ci siamo noi da te partiti? e q̃ ti habbiamo giamai voltate le spalle, che tu debba inuitarci à ritornare? Nõ ti pare questa vna grã cecità a nõ volersi conoscere peccatore? onde non è marauiglia, se così pochi si conuertono. Quãte volte il Saluator volle risanare alcuno, egli pareua sẽpre che ne chiedesse prima il beneplacito loro: Vuole illuminare vn cieco, ma gli dice prima [q̃d vis vt faciã tibi?] Vuole risanare il paralitico della piscina, ma gli dice, prima [vis sanus fieri?] Anzi anco q̃ volse suscitare il morto Lazaro, domanda prima à circostãti, [vbi posuistis eũ?] nè tu deui però credere, che egli dubitasse di quello che desiderassero ò il cieco, ò il paralitico: nè che nõ sapesse, oue era stato sepolto Lazaro: ma voleua egli cõ queste sue interrogationi inuitare i miseri bisogno si prima a far reflessione in se medesimi e conoscere l'infelicità dello stato proprio: & chi non si marauiglia, che egli

Malac. 3.

Ioã. 11

risanasse quasi d'ogni altra sorte d'infermità fuori che di pazzia? il che forse auuēne p dimostrarci che nō è capace di salute q̄llo, che la ꝓpria miseria nō riconosce. Vede vn giardiniero tal volta che sono nel giardino cresciute in gran d'abbōdāza le spine: e si dà cō ogni diligēza à spiātarle, ma suelte che l'ha, nō le getta pò nel fuoco, ma ne forma intorno al giardino vna folta e spinosa siepe, si che quelle spine le quali nel giardino erano di tāto nocumēto, ꝑche soffocauano l'herbette, & i fiori, e le toglieuano il necessario humore, intrecciate dipoi in siepe che lo cinga, gli sono d'altrotāto giouamēto, chiudēdo la strada a gli animali, & a' ladri, che nō possano cosi facilmēte entrare à rubbare, et à calpestrare; cosi quei peccati, i quali nasciuti nell'horto della volōtà quasi tāti tribuli e spine da lei, conforme all'antica maledittione ꝓdotti, sono di tāto danno; se auuiene che siano da lei suelti, e posti a guisa di siepe in giro all'intelletto, che li veda, li conosca, e li pōderi, riescono poi di tāt'altro giouamento alla nostra salute. [Qm̄ cogitatio hōis confitebit tibi] diceua Dauid, [reliquiæ cogitationis diē festū agēt tibi,] basta che [cognitio hōis confiteatur Deo,] cioè che il pēsiero si conosca e cōfessi peccatore, che nel resto [reliquiæ cogitationis diē festū agent ei] Q̄n Iddio cacciò dal Cielo il primo Angelo, noi non leggiamo però, che ponesse guardia alla porta, accioche egli nō vi potesse rientrare, si come nell'opposto leggiamo, che egli fece dopò hauer cacciato dal terrestre Paradiso il nostro primo padre. Benedetto Iddio, che nouità è q̄sta? all'Angiolo, il cui caso era spedito, e che non era capace di ritornarui mai più, si lascia la porta aperta, & all'huomo che pur poteua ripatriare, si chiude la porta in faccia? Ma che accadeua chiuder la porta all'Angiolo, se ad ogni modo nō s'haueua à temere, che egli rientrasse? Forse sarebbe rientrato se hauesse potuto il suo peccato riconoscere; ma poi che la superbia lo tiene cosi accecato di mēte, che non si vuole riconoscere; nō s'ha à temer che riētri, e però non v'è bisogno di guardia; Deh Dio buono, di quāto dāno è questa poca cognitione, e quāti pochi sono quegli che vogliano se stessi riconoscere; Bē diceua Seneca in vna epistola à Lucillo, [Nemo se auarū intelligit, nemo cupidum, sed dicimus: Nō ego ambitiosus sū, sed nemo aliter viuere potest; Nō ego sūptuosus sū, sed vrbs ipsa magnas exigit expēsas; Nō ego iracūdus sū, sed hoc adolescentia facit. Quid nos decipimus? Non est extrinsecus malū nostrū, intra nos est, in visceribus nostris, & ideo difficulter ad sanitatē peruenimus, quia nos ægrotare nescimus.] Grā cosa, che il nostro primo padre, hauendo imposto i nomi à tutti gli altri animali, à se medesimo però non l'imponesse. Però che questo nome [Adā] nō è nome ꝓprio, ma appellatiuo; è tāto vuol dire quāto [Homo,] e chi sa se forse q̄sto adiuiene, ꝑche essēdo necessario, che precorra la cognitione, prima che s'impōga il nome alla cosa nominata: hauēdo prima le nature e le ꝓprietà di tutti gli altri animali benissimo conosciute, puote in cōsequēza e seppe nominarli, ma se stesso nō nominò, ꝑche nel la cognitione di se medesimo non fece cōpita reflessione, che se l'hauesse fatta, chiara cosa è, che nō gli sarebbe giamai caduto in pēsiero, di poter essere simile à Dio nella cognitione del bene, e del male. E che sia vero, che q̄sto nome di Adamo nō fosse ꝓprio, ma cōmune anco alla donna, si come anco di lei diciamo [hic & hęc hō.] Lo dice chiaro la historia della Geneti [Masculū & fęminā creauit eos, & benedixit illis, & vocauit nomen eorū Adā.] La vera radice delle penitēze, diceua Dauid, è la cognitione del peccato [Peccator videbit & irascetur.] [Peccator irascetur,] cōtro se stesso, e cōtro il ꝓprio peccato nella contritione, ma q̄sto q̄n sarà? [q̄n videbit:] q̄n conoscerà la bruttezza e la grauità sua: Ma il più delle volte auuiene à noi quello, che diceua Ezech. [Ducā cū in Babylonē, & ipsā nonvidebit,] E quāti sono, che

Psalm. 75.

Seneca.

Gen. 5.

Ezec. 12.

che viuono in mezzo alla cõfusa Babilonia di mille peccati,& ad ogni modo nõ se n'auuedono? Auuiene ad vn peccatore quello,che suole tauolta auuenire ad vn giuocator di scacchi,che ha vn bellissimo colpo auanti a gli occhi,e ad ogni modo, ò vn'altro disegno gli fa di maniera l'animo occupato,ò veramẽte il timore lo tiene tãto cõfuso, che nõ lo sà vedere,et in tãto tutti gli astãti,bẽ che nõ siano nel giuoco così esperti, lo veggono, e si fanno le croci come costui sia cieco,e tãto smemorato,Oue all'apposito di quei quattro animali narrati dal profeta Ezechiele, per i quali erano misteriosamẽte l'anime de' giusti
Ezec.1. significate, si dice che. [*V*nũquodque eorũ coram facie sua ambulabat,] cioè che ouũque andauano,andauano sẽpre cõ la faccia auãti,per veder bene il moto de' passi loro. Diceua bene il sãto pastor Gregorio in q̃sto proposito. [Quo modo Deus dignabitur ignoscere,si tu dedignaris agnoscere?] quasi dicesse,vedi come sõ cofuse q̃ste due voci. [Ignore] [Agnoscere:] Nõ è tra di loro altra differẽza, che della prima lettera; è necessario che stiano sẽpre cõgiõte, si come sono simili: e se Iddio ha da ponere l'[Ignoscere,(bisogno che tu vi põga l'-[Agnoscere,]e se nõ ci è[l'Agnoscere,] nõ vi sarà giamai l'[Ignoscere.] Però il profeta Gieremia, hauẽdo narrato al secõdo capo tãti dãni, e tãte ruine de'peccatori,nõ assegna p̃ ragione e fõdamẽto loro gli istessi peccati cõmessi : ma solo la poca cognitione della colpa , cõ q̃ste
Ier.2. parole. [Et dixisti asque peccato,& innocẽs ego sũ,idcirco iudicio cõtẽdã tecũ,eo q̃ dixeris, nõ peccaui.] Bẽ ci cacciaua q̃sto capriccio di capo il p̃feta nostro,quãdo diceua,[Nõ est q̃ faciat bonũ nõ est vsq;ad vnũ,]oue voleua dire, fa pur à mõte,di tutti gli huomini, quãto ti piace, che al fine vn solo ne trouerai, che sia al tutto di peccato originale et attuale libero e priuo:e q̃sto è il figlio di Dio: Nel rimanẽte,ò quãto all'attuala, ò quãto all'originale almeno, [Si dixerim⁹ q̃a peccatũ nõ habemus,nos ipsos seducim⁹, & veritas ĩ nobis nõ est.] E per dir anco qualche cosa qui à gloria del Saluator nostro.[Nõ est q̃ faciat bonũ non est vsque ad vnũ.] Questo solo può vãtarsi, di esser assolutamẽte senza peccato,e può liberamente dire.[Quis ex vobis arguet me de peccato.] Che se pure tu sẽti dire, [eũ q̃ peccatũ nõ nouit, peccatũ pro nobis fecit,] haurai ad intẽdere,che quãto era innocẽte rispetto a se stesso, altro tanto era de' peccati nostri grauato,cõforme à q̃l detto dell' Apostolo S. Paolo. [Pater imposuit in ipsũ oẽs iniquitates.] Ti raccorda come staua nella vecchia legge il precetto di immolare l'Agnello pascale? [Tollat vnusquisq; agnũ] (disse Iddio)e poi soggiũge.[Iuxta quẽ ritũ tolletis,et hędũ.] E chiaro quãto al sẽso litterale, che q̃lla cõgiontione,& nõ è, cõgiõtione copulatiua:ma serue p̃ disgiõtiua,e tãto vale,quãto vel . Cioè pigliarete vn'agnello, ò veramẽte vn capretto, secõdo che vi sarà più cõmodo; Ma secõdo il senso mistico,io tẽgo che sia cõgiõtione copulatiua, e che voglia dire, [Tolletis & agnũ & hędũ:] Ascolta in che maniera. Chiara cosa è,che per q̃ll'agnello,e p̃ q̃l capretto era figurato il nostro Saluatore,ma sai tu che differenza fra l'agnello & il capretto si troua? Nell'agnello viẽ figurata l'innocẽza,e nel capretto all'opposto il peccato:Così dichiarò il Saluatore, qñ disse , che il giudice nel giorno del giudicio [ponet à dextris agnos, hędos aũt à sinistris:] Hor secõdo q̃sto diuerso significato , Christo si chiama agnello,& capretto:però che se tu lo cõsideri rispetto all'innocẽza propria , lo scoprirai agnello, se lo consideri carico de' nostri peccati,lo scoprirai capretto, e q̃sta diuersità mirabilmẽte espresse S. Paolo nell'allegata sẽtẽza, [Eũ qui non nouit peccatũ, p̃ nobis peccatũ fecit.] [Eũ qui nõ nouit peccatũ:] Ecco come lo dipinge agnello: [pro nobis peccatũ fecit,] ecco come lo dipinge capretto : Di lui diceua il nostro Sereniss. p̃feta, in questo proposito. [Minuisti eũ paulominus ab Angelis:] Chiara cosa è che *Matt. 25.* *Psal.8.*

l'humana natura è di già lũga all'angelica di nobilta inferiore, e qual dũque è la cagione, che lo muoue à dire, [minuiſti eũ paulo minꝰ?] egli volſe dire (mi cred' io) che tra gli huomini, altri poſſono eſſer poco inferiori à gli angioli, altri molto: poco iferiori ſarãno q̃gli che hauerãno sì la carne del peccato; ma nõ hauerãno però il peccato cõgiũto: molto inferiori ſarãno q̃lli, che hauerãno e la carne del peccato, & il peccato inſieme; E ꝑche Chriſto, [habuit carnẽ peccati,] ma però nõ hebbe il peccato; ꝓ q̃ſto dice Dauide, [minuiſti eũ paulo minꝰ ab angelis.] Anzi tãto hebbe à cuore Dauide di farci vedere q̃ſta innocẽza di Chriſto, che di quà cominciò egli la ſua ꝓfetia, quãdo diſſe, [Beatꝰ vir, q̃ nõ abijt in cõſilio impiorũ, in via peccatorũ nõ ſtetit, & in cathedra peſtilẽtię non ſedit:] Nota bene, [Nõ abijt Nõ ſtetit Nõ ſedit.] E che volſe egli ſignificare, ſe non che. [Nõ abijt ĩ via peccatorũ,] ꝑche nõ hebbe peccato di pẽſiero. [Nõ ſtetit,] ꝓ che nõ l'hebbe di cõſẽſo. [Nõ ſedit:] ꝑche non l'hebbe d'operatione. Quattro coſe (diceua Salomone) che gli erano difficiliſſime da conoſcere: e fra l'altre dice [Viã colubri ſupra petrã,] ꝑò che, mẽtre che il ſerpẽte và ſopra vna pietra ſerpẽdo, nõ vi laſcia pure vn minimo veſtigio: E chi nõ sà, quãte volte ꝓ la pietra habbiano inteſo il noſtro Saluatore, e ꝓ il ſerpe il Diauolo? Vẽne bẽ q̃ſto ſerpe ſopra q̃ſta pietra, q̃n [ductꝰ eſt Ieſus ĩ deſertũ, vt tẽtaretur à diabolo,] paſsò, e ripaſsò bene anco la terza volta; poiche che tre volte lo tentò; ma che ſegno vi laſciò egli però? ſe nè delettatione, nè cõſẽſo alcuno vi puote imprimere: [Butirũ, & mel comedet (diceua di lui Iſaia) vt ſciat reprobare malũ, & eligere bonũ,] nel latte, vi ſono due coſe, cioè il butiro, & il caſcio; di cui meglio è il butiro; Nell'api, ve ne ſono altre due, cioè le pũture & il mele, coſi nella noſtra natura, due ve ne ſono, cioè l'iſteſſa natura che è buona, & il peccato che è triſto: dunque [butirũ & mel comedet.] Pigliera, e dal latte, e dell'api quello che è buono; laſciãdo quello che è triſto, [Vt ſciat reprobare malum,] cioè il peccato, [& eligere bonũ,] cioè la natura. E non ſolo nõ hebbe egli peccato, ma per ragione, nè poteua, nõ doueua peccare, Se non è altro il peccato che il partirſi da Dio, come poteua egli partirſi da ſe medeſimo? S'egli è vero che, [actiones sũt ſuppoſitorũ,] & il ſuo era ſuppoſito diuino, come hà garbo che poſſa Iddio peccare? Se in quelle maniere che l'anima regge il corpo, onde le attioni del corpo all'anima, vengono attribuite, coſi il verbo in Chriſto reggeua l'anima, nõ ſi ſarebbero eglino tutti i peccati dell'anima al verbo diuino aſcritti? Se l'anima di Chriſto fù sẽpre beata, conforme quel detto di Dauide. [Beatus quẽ elegiſti, & aſsũpſiſti,] quãdo ella haueſſe potuto peccare, come ſarebbero ſicure l'anime de' Sãti in Cielo? E nõ ſolo non puote, ma non debbe potere: però che, nè in queſta maniera haurebbe coſi chiaramẽte la realtà dell'humana natura manifeſtata, nè ſarebbe ſtato atto à quella redẽtione, ꝓ la quale era venuto, nè ſi ſarebbe da lui potuto pigliare cõpito eſsẽpio di virtù, come ſi cõueniua; Quãdo vn gẽtilhuomo fà q̃ſtione, cõ vn ſuo nemico, egli fa quãto può, ꝓ aſſicurarſi da tutte le parti: e non rileua pure vna minima ferita: Che ſe pure, ha da eſponere qualche parte à pericolo, ne eſporrà più toſto ogni altra, che la teſta, per difeſa della quale vſa ogni diligenza: Combatte tuttauia il demonio con l'armi delle tentationi, cõtro queſto corpo miſtico della Chieſa: e per riſpettõ alla noſtra miſera conditione non ſi può coſi del tutto diffendere che molte mẽbra nõ rimãgano ferite, però il capo almeno che è Chriſto, ſi conueniua che ſi diffendeſſe. Quindi è, che ſalendo egli al Cielo, marauiglian ſi gli Angioli, [quis eſt iſte q̃ aſcendit de Ebrõ tinctis veſtibꝰ,] egli cõfidẽtemẽ e riſpõde: [Ego q̃ loquor iuſtitiã.] Quaſi diceſſe, sõ quell'che ſolo poſſo chiamarmi innocente. Però battezãdoſi egli al Giordano diſceſe lo Spirito Sãto ſopra il capo,

Pſal. 1. *Matt. 3* *Iſa. 7.* *Iſa. 63*

capo, per dimostrare, che in quel Santo capo nō nasceua pēsiero che, dal Spirito Santo non venisse. E però di lui dice la Sposa, [venter eius eburneus distinctus saphyris.] E perche per il vētre nella Sacra Scrittura tal volta s'intēde il cuore; cōforme a quell'altro detto che haueua Christo vn cuor d'auorio, peroche come l'auorio è cādido, e nō patisce corrosione di vermi; cosi egli era di maniera cādido d'innocenza, che nō patiua verme di rimorso nella cōscięza; onde ardi tamēte, anco nell'arbitrio de' suoi maggiori nemici, il giudicare la sua vita rimesse e disse, [Quis ex vobis arguet me de peccato?] Et Isaia in questo proposito diceua, [Erit iustitia cingulū lūborū eius,] perche si come nel cinturino porta vn cauagliero la spada, con laquale si difende da' suoi nemici; cosi cō la propria giustitia & innocenza, quasi con tagliente spada egli se medesimo contro suoi nemici difese; e mētre essi tuttauia tirauano cōtro di lui e stoccate e fendēti; hora dicēdo, [Hic homo potator est vini;] hora soggiūgēdo, [Nō est hic homo a Deo,] egli mirabilmēte schermendo, e riceuēdo tutti questi colpi sù la spada della sua innocēza, diceua, [Quis ex vobis arguet me de peccato?] E cosi bē se ne difese, che non ostāte, che andasse ro pur tentādo di cōuincerlo, per via di testimonij falsi di qualche peccato; ad ogni modo perche [nō erāt cōuenientia testimonia illorū.] nō vi puotero giamai trouar peccato: onde diceua Dauide. [Queretur peccatū illius, & nō inuenietur,] [Rex vero letabitur in Deo, laudabūtur oēs; q sperāt i eo, quia obstructū est os loquentiū iniqua.] Cosi dell'innocēza di Christo diceua Dauide; [Rex vero letabitur i Deo;] e qual maggior allegrezza, che poter rallegrarsi in Dio, e dire cō sicura conscienza, [Quis arguet me de peccato?] Però [laudabuntur oēs qui sperāt in eo,] Sarāno lodati q̄lli, che sotto il nome di lui militādo, si chiamano Christiani, che habbino saputo seguitare vn Dio solo, Sāto, e sēza peccato; il che nō hāno saputo far coloro, che à tā-

Ioan. 8.
Isa. 11.
Matt. 11.
Ioan 9.
Mar. 14.
Psalm. 14.
Psalm. 62.

ti falsi Dei hāno adherito; Che se bene nō è mācato chi per inuidia, e per malignita, habbia al nostro Christo qualche peccato cercato d'attribuire; ad ogni modo al restringer de'cōti, & all'essami nar ben della causa, s'è pur veduto, che [Obstructū est os loquētiū iniqua;] che sono restati muti al fine, e nō hāno più saputo che si dire. Ma perche disse Dauide, [Non Deus noster sicut dij eorū, & inimici nostri sūt iudices,] vediamo q̄llo che dell'innocenza di Christo sanno dire i suoi istessi nemici. Nō hauete voi per nemica la moglie di q̄llo istesso che lo sētētiò alla morte? hor essaminate lei e notate la risposta, [Quid tibi & iusto illi?] cosi disse ella al marito Pilato; qua si voleste dire, nō hai tu ad impedirti in modo alcuno di q̄st'huomo, ilquale essēdo cosi giusto, nō è soggetto al tuo foro, ò al tuo tribunale. Nō hauete per nemico Giuda che lo tradì? Essaminate ancor lui; ma perche l'vltimo detto e quello, al quale si crede, e particolarmēte q̄n il reo tratta contro di se medesimo, sentite l'vltimo suo cōstituto, [Peccaui tradens sanguinē iustū.] Non hauete voi per suo nemico Pilato, che lo trattò cosi male con tanti flagelli, & alla fine lo diede in potere de gli istessi attori, & accusatori, quādo [Tradidit illū potestati illorū?] Essaminate lui parimēte, e sentite che dice [nullam inuenio in hoīe isto causā;] Oue notate che non dice assolutamēte, [nō inuenio causā,] ma [nō inuenio in hoīe isto.] se fosse stata la causa della sua morte in lui, q̄sta sarebbe stata il suo peccato, ma p che nō era ī lui, ma in loro, era più tosto l'altrui malignità & inuidia: Non haueste voi quasi per dimētato nemico di Christo S. Pietro q̄n egli lo negò, O almeno p allhora p poco buō amico: hor essaminate meglio il suo testificato, e vedete che egli non se gli poteua quasi mostrare amico maggiore, [Nō noui hoīem istū, quem dicitis.] Oue nō disse assolutamēte [nō noui hoīem istū,] Quasi che nieghi di conoscerlo, ma aggiōge [quē dicitis,] quasi dica lo conosco, ma nō p tale quale lo di-

Matt. 26.
Matt. 26.
Matt. 26.
Idem.
Matt. 26.
Matt. 26.

te voi, poi che voi dite ch'egli è indemoniato, seduttore, e vbriaco, e io lo conosco p vn' huomo giusto e sāto: Nō haurete già sospetto il Cēturione, che parlò per amicitia? e però constituitelo ancor lui e sentirete, [Vere hic hō iustus erat.] Ma che più, essaminate il ladro in Croce; e sentite quello che egli testifica in mezzo à tormenti (che questi testificati pure sogliono esser più validi) [Nos quidem digna factis recipimus: hic verò nil malifecit.] Hor vi pare che à già ragion dica Dauide, [Non est Deus noster sicut dij eorū, & inimici nostri sunt iudices?] Conobbe ben vna volta il nostro Profeta, quāto la nostra natura corrotta, fosse al peccato soggetta; e però formò quella cosi general propositione, che [omnis homo mēdax:] ma si rauuide dipoi che era stato troppo generale; e se ne trouarebbe pur vno senza peccato: e tornò a replicare: [Ego dixi in excessu meo ois homo mēdax,] cioè, quādo io dissi cosi generalmente, che ogni huomo è peccatore; io confesso che lo dissi [in excessu,] cōfesso che eccedetti, e che passai alquāto i termini, perche pur vno se ne troverà, che sarà sēza peccato. Mētre che Mosè tenne la bacchetta nelle mani, ella fu sēpre vna bella bacchetta; ma quando gli cadè dalle mani in terra, subito si mutò in venenoso serpēte. E questa natura nostra, tāto sta innocente, quāto in Christo sta alle mani di Dio vnita, che nel resto [omnis homo mēdax.] [Cadēt à latere tuo mille, & decē millia, à dextris tuis: ad te autē non appropinquabit.] Saetta il Diauolo tuttauia con le saette auuenenate delle tētationi: e pur vorrebbe ferir Christo, ma s'inganna, che se bene molti ne fa cadere alla destra & alla sinistra di lui, [ad illū aūt non appropinquabit.] Fingete che sia quà vn eccellēte pittore, che hoggi forma in vn quadro, con tutta l'arte vn ritratto di se stesso al possibile somigliante, E dimani generi vn figlio, il quale però nell'aria, e ne' lineamēti del volto punto non se le rassomigli, chi direte voi però assolutamente, che gli sia simigliante? Certo che il figlio, che gli è simile in specie, il che della pittura non auuiene; mercè che il figlio procede da lui per via di generatione, e la pittura per via di operatione. Cosi ha formato Iddio due imagini di se medesimo, la prima, quādo produsse l'huomo, e disse [faciamus hominem ad imaginem, & similitudinē nostrā.] La seconda (ma che realmente fu la prima) quādo ab eterno intendendo se stesso, generò il verbo, del quale dice l'Apostolo, che [est imago Dei inuisibilis.] Hor quale di queste due sarà più perfetta? certo quella che procede per modo di generatione, che è il verbo. E quindi auuiene, che questa di maniera il rassomiglia, che come è impeccabile il padre, cosi è impeccabile parimente l'imagine sua; e come di Dio cantano quei Serafini [Sanctus, Sāctus, Sanctus,] tre volte; volendo dire Sāto Padre, Santo Figlio, e Sāto Spirito, cosi di Christo testifica la Chiesa. [Hostiam purā, Hostiā sanctā, Hostiā immaculatā,] [Hostiā purā] ne i pensieri, [Hostiā sanctā,] nelle paroie; [Hostiā immaculatā,] nei fatti. [Hostiā purā,] da peccato originale: [Hostiā sanctam] da mortale: [Hostiā immaculatā,] anco dal veniale. [Hostiā purā,] quāto alla diuinità: [hostiā sanctā] quāto all'anima: [Hostiam immaculatam,] anco quāto alla carne. Ma noi perche procediamo da Dio per via d'operatione, però nō siamo cosi in tutto simili, che noi possiamo peccare, e di fatto molte volte pecchiamo: Però che in somma è più che vero il detto di Christo, che [quod natū est ex carne, caro est, & quod natū est ex spiritu, spiritus est.] Egli solo (perche fu cōceputo di spirito Sāto,) ha pensieri & operationi tutte spirituali, e sāte, e noi perche siamo di carne cōcetti, potiamo tutti cō ragion dire, [ecce enim in iniquitatibus conceptus sū, & in peccatis cōcepit me mater mea:] e tutti siamo à mille peccati sēpre soggetti. [Tibi soli peccaui, et malū corā te feci, vt iustificeris in sermonib⁹ tuis & vincas cū iudicaris:] O che mirabile testimonio rēde qui Dauid dell'innocēza

Matt. 26.

Psalm. 50.

del

del Saluatore, e della vanità di coloro, i quali nõ ſi vogliono conoſcer peccatori. Quaſi diceſſe; [peccaui,] io nõ lo niego ò Signore e q̃ſta forſe è ſtata tua permiſſione, acciochè gli huomini per Sãti che ſi ſiano, non credano giamai d'eſſer impeccabili; poiche queſto è ſolo priuilegio della tua diuina maeſtà: e però dico, che [tibi ſoli peccaui,] però che ſe farò cõparatione da me a qual ſi voglia altro huomo, non dirò giamai d'eſſer riſpetto a lui peccatore; potẽdo egli cadere in maggior labirinto di quello, oue ſon cadut'io; ma ſolo riſpetto a te confeſſo d'eſſer peccatore, che ſei totalmente impeccabile, et impeccabile di maniera; [vt iuſtificeris in ſermonibus tuis,] che potrai ſẽpre giuſtamẽte dire, [quis arguet me de peccato?] E ſe vi ſarà alcuno tãto temerario, che ardiſca accuſarti di peccato alcuno; all'hora nel diſcutere della cauſa, ſi conoſca la malignità di lui, e l'innocenza tua, ſi che tu n'habbia la sẽteza in fauore, [& vincas cũ iudicaris.] Et all'incõtro, taſſaua queſta noſtra vanità, di far tãto in parole l'huomo da bene l'iſteſſo Dauide, quando diceua, [Odiſti oẽs q̃ operãtur iniquitatẽ, pdes oẽs, qui loquũtur mendaciũ.] Odia Iddio tutti coloro i quali, [operãtur iniq̃tatẽ,] ma cõtro quelli, [qui loquuntur mẽdaciũ,] paſſa alquãto più oltre, e [pdes eos.] Ohime nõ è maggior peccato quello di fatti che di parole? certo che ſi, come dunq; ſi moſtra maggior nemi co Iddio de' peccati più leggieri, che de' più graui, poi che i peccatori di fatti ſolamente dice d'odiare sẽza però che ſi tratti di caſtigo. [Odiſti oẽs operãtes iniquitatẽ,] & i peccatori ſolamẽte di parole, flagelli, e caſtighi, onde ſoggiõge, [pdes oẽs qui loquũtur mendaciũ?] Nota bene, [operãtur iniquitatẽ,] q̃lli che cõmettono il peccato, [loquũtur mendaciũ,] quelli che nõ ſi vogliono conoſcere, e cõfeſſare eſſere peccatori, anzi che cuoprono, che naſcõdono, che negano il loro peccato, e q̃ſta come è colpa più graue, coſi merita anco eſſer maggiormẽte odiata. Raſſomigliaua lo ſpoſo celeſte, e ſe ſteſſo, e la ſpoſa ſua, ad vn giglio, ma differẽtemẽte: di ſe diceua [ego flos cãpi, & liliũ cõuallium.] E della ſpoſa diceua, [ſicut lilium iter ſpinas, ſic amica mea inter filias.] Il giglio nel ſuo cãdore è ſimbolo d'innocẽza è di sãtità: hor q̃ſta differenza fra la sãtità di Chriſto, e la noſtra ſi ritroua; che egli è giglio aſſolutamẽte, sẽza ſpine; perche è di maniera Sãto, che nè commeſſe mai, nè puote commetter peccato alcuno; ma noi ſiamo gigli in mezzo alle ſpine, pche auuẽga che ci paia di eſſer Sãti, e giuſti, nõ ſarà mai vero che la noſtra sãtità non ſia da qualche peccato accõpagnata. Quãdo Iacob vidde q̃lla viſione della ſcala, che toccaua il Cielo, vidde anco Iddio e gli Angioli, ma diuerſamẽte, perche ſolo Iddio ſtaua fermo in cima alla ſcala, e gli Angioli erano in continuo moto, chi ſalẽdo, e chi ſcẽdendo: Però che Iddio ſolo è nella ſua bõtà e sãtità immobile, ma tutti gli huomini ſono sẽpre in moto, hor di ſalire cõ la penitẽza, et hora di ſcendere col peccato. Vi raccorda q̃llo che è ſcritto in lode, di q̃l prencipe del Rè di Siri, Naamã? [erat aũt vir fortis & diues ſed leproſus.] Bella lode è eſſere ricco, & eſſer honorato, & eſſer in gratia del Rè, ſe non vi foſſe vna gionta, che guaſta il tutto ſe nõ vi foſſe vn, Mà, che cagiona che nõ può lodarſi a pieno, ſe nõ ſeguiſſe [ſed lepros9;] coſi dãmi pure vn huomo in terra Sãto quãto ſi voglia, che ad ogni modo vi troue rai sẽpre il, Mà, vi ſarà sẽpre qualche imperfettione, e qualche diſetto, che macchierà tãto cãdore, e però quello è veramẽte da bene, il quale conoſce & accuſa ſe ſteſſo eſſer peccatore: [Iuſt9 in principio accuſator eſt ſui ipſius;] & il quale ſe bene nõ ſi raccordaſſe d'hauer peccato alcuno; pure ſtà sẽpre timido, che nõ vi ſia qualche coſa di ſegreto: sẽpre dice cõ Dauide, [Ab occultis meis mũda me Dñe,] e sẽpre proteſta cõ S. Paolo, [nihil mihi conſcius sũ, ſed non in hoc iuſtificatus ſum.] Raccordiamoci

che quãdo Giuſeppe fece naſconder la ſua coppa d'argento nel ſacco di Beniamin, tutti quei fratelli liberamẽte giuravano di nõ hauerla furata. E pure quando fù loro rimeſcolato nei ſacchi, fu cõ grã marauiglia loro ritrouata: ne eſſi ſepero negar il furto, ma tutti confuſi diceuano. [Dñs inuenit iniquitatẽ ſeruorũ ſuorũ.] E quante volte impediti da queſta maledetta cecità di mẽte, ci pare d'eſſer sẽza peccato, e ci andiam vantãdo con Chriſto. [Quis ex vobis arguet me de peccato?] Ma aſpetta che ti rimeſcoli Iddio nel ſacco della cõſcièza, & vedrai ſe vi trouera mille latrocinij, e mille altri peccati; Horsù facciã pũto hormai, e baſti phora hauer conoſciuto nel primo capo, che grã dãno ci cagioni il peccato, e nel ſecõdo che dãno maggiore, ci cagioni la cecità della mente.

Miſer factus ſum, & curuatus ſum vſque in finẽ, tota die contriſtatus ingrediebar.

TRouarſi in braccio ad vn'amaro Oceano di miſerie: & in tanto laſciarſi sẽpre ſolleuar l'animo da vn'ambitioſo vẽto di ſuperbia: queſto (aſcoltatori) è coſa tãto moſtruoſa, quanto il vedere. [Pauperẽ ſuperbũ.] Ma il manifeſtar poi maggiormẽte la ſuperbia, & oſtentare l'ambitione colà, oue ſarebbe più neceſſario l'humiliarſi; dico nel diuino coſpetto. Queſto è vna vanità tanto beſtiale, che ſi fa al tutto intollerabile, onde di queſta a punto fortemẽte ſi marauigliaua e doleua inſieme il noſtro Sereniſſimo Profeta, quãdo parlãdo in perſona di vn pouero ſuperbo diceua. [Aſcẽſiones diſpoſuit in valle lacrymarũ in loco quẽ poſuit:] Vedi (dice) ſe era queſto tale al tutto fuori di ſe, Viueua tuttauia, [in valle lacrymarũ,] ſtaua in vn profondo di miſerie, che gli sõminiſtraua più toſto, cõtinua materia di pianto, e ad ogni modo in vece d'humiliarſi, e di riconoſcere l'infelicità dello ſtato ſuo, [aſcẽſiones diſpoſuit in corde ſuo;] nõ faceua altro che andarſi ragirando nell'animo penſieri ambitioſi di ſalire all'alto. Ma queſto era ben nel colmo della ſua beſtialità, che pur allhora s'inſuperbiua, quãdo egli ſi trouaua dauãti al diuino cõſpetto, in quel tempio che Iddio à ſe ſteſſo hà fabricato, [aſcẽſiones diſpoſuit in valle lacrymarũ in loco quẽ poſuit.] Non coſi faceu'io, dice Dauide, anzi. [Miſer factus ſum, & curuatus ſum vſq; in finem: tota die cõtriſtatus ingrediebar.] [Miſer factus ſũ;] ecco ch'io conobbi l'infelicità dello ſtato mio, [curuatus ſũ vſq; in finẽ,] ecco che cõforme alla mia miſeria a tutto mio poter m'humiliauo. Ma quãdo douendo appreſentarmi nel tẽpio alla preſenza di Dio, pur allhora mi forzauo di moſtrarmi più humile e dolente, [tota die cõtriſtatus ingrediebar;] & ecco in tre capi breuemente il verſo di hoggi diſtinto, et ornato. [Miſer factus ſũ.] Tu ti lamenti fuori d'ogni ragione ò Dauide, ſe cõſiderãdo qual fù il tuo natale, e quello che hora tu ſei; ti duoli d'eſſer douẽtato miſero. Dimmi: non naſceſti tu vn pouero paſtorello? non confeſſaſti tu che [de poſt fętãtes accepit te Dñs?] poſs'egli ritrouare vna vita più miſera, & più ſtentata di quella de' paſtori? Me ne rimetto al padre Giacobe colà, [Die noctuq; æſtu vrgebar, & gelu, fugiebatque ſomnus ab oculis meis:] E puoſſi all'incontro trouar ſtato più felice, quãto quello de' Prẽcipi, e de' Regi? E tù da ſtato coſi miſero ti troui per gratia di Dio ridotto à tãta altezza, e ti lamenti, e dici, [Miſer factus ſũ?] Và vn puoco da Agatocle, che di figlio d'vn Pẽtolaio, fu fatto Rè di Siracuſa: và da Hordio, che di pouero bifolco, fù fatto Rè di Frigia: e và da tãt'altri, che da viliſſimo ſtato ſono ſtati all'altezza regia aſſonti, e vedrai ſe ſi ſtimerãno eſſer felici; Anzi miſero forſe potreſti cõ ragion chiamarti, ſe dallo ſtato regio tu ti vedeſſi precipitato al baſſo: Et allhora mi parue che cõ qualche ragione ti doleſſi, quãdo eſsẽdo cacciato dal regno dall'ingrato figlio Abſalone, e riconoſcẽdolo q̃ſto eſſere principal effet-

to del-

to dello ſdegno diuino, diceui: [Cinerē tāquā panē manducabā, & potum meū cū fletu miſcebā: à facie iræ indignationis tuę, quia eleuās allisisti me:] Quella ſi, che parue grādiſſima giattura: ma nō già l'eſſer ſtato di paſtore aſſonto al regno. Et ad ogni modo (à parlar fuori di paradoſſi) egli è pur vero, che quello veramente è fatto miſero, il quale è fatto ſuperiore ò Rè. Io non niego, che il nome Regio non ſia, vn titolo honoratiſſimo: e forſe però credo che teneſſe chino il capo in croce il noſtro Saluatore, per riuerire quel nome di Rè de' Giudei, che gli ſtaua ſopra la teſta affiſſo: Ma ben dico, che quanto è honorato, e glorioſo il nome, altro tāto rieſce l'vfficio, e la dignità infelice, e miſera. Perche è honoratiſſimo il nome regio, però il noſtro Saluatore non lo rifiutò già mai, anzi quando nacque, volle eſſere chiamato Rè da quei Magi, i quali andauano cercando. [vbi eſt qui natus eſt Rex Iudęorū.] E quādo l'interrogò Pilato, [Tu es Rex Iudęorū?] nō ſeppe nè volſe negarlo, ma riſpoſe, [Tu dicis qa ego ſum:] & anco alla morte volle eſſer chiamato Rè, col titolo che gli fu ſcritto ſopra il capo. Ma quanto gli fu caro il titolo, tanto parue che abborriſſe il regno, e con tutto che à lui (per eſſer nato della ſtirpe di Dauide, e da lui per dritta e legitima linea diſceſo) il regno d'Iſraele peruenisſe, non volle però poſſederlo; Anzi quando le turbe, [voluerunt eū facere regē:] fuggi, per non accettarlo. Quādo richieſero quei due diſcepoli, [ſedere vnus ad dexterā, & alius ad ſiniſtrā in regno,] diſſe loro apertamēte, [Neſcitis quid petatis:] Anzi che nel monte Tabor, doue haueua allo ſpetacolo della ſua gloria quei dui fratelli cōdotti: volſe egli che appariſſero, Moiſe & Helia, ambedue nemici e ſprezzatori de' Regi, il primo di Faraone, il ſecōdo d'Acabe, per moſtrar, forſe, quanto ſia più facil mezzo ad acquiſtar la gloria del Cielo il diſprezzare le dignità & i regni. Di due ſtatue leggiamo noi nell'hiſtoria del Rè Nabucodonoſor; vna che egli fece formare à ſe medeſimo, e l'altra che gli fu moſtrata in ſogno da Dio. Ma mira come erano differenti, che la prima era tutta d'oro, ma la ſeconda, ſe bene haueua il capo d'oro, andaua, però à poco à poco auuilēdoſi nel la materia, ſi che alla fine ſi trouò hauere i piè di terra, coſi, in altra maniera ci fingiamo noi il regno, e la ſuperiorità; in altra maniera ce lo dimoſtra Idſtio, e la verità. Noi ce lo pigliamo tutto d'oro, ſolamēte pēſiamo alle ricchezze, à gli honori, all'auttorità, alla potenza, alle delitie, Che queſto è ingāno del Diauolo, il quale volēdo ingānar Chriſto, [oſtendit illi oīa regna mūdi, & gloriā eorum:] Ma la verità ſtà, che ſe il regno è parte d'oro, egli è anco parte di terra, che quāto ha dell'honoreuole, & dell'eminente, altro tanto hà del trauaglioſo, e del pericoloſo. Nō ſi può negare, che honoratiſſima nō ſia la cōditione de' ſuperiori, à queſto propoſito forſe diceua Salomone nell'Eccleſiaſtico, che. [Melior eſt iniquitas viri, q̄ mulier benefaciēs.] La quale ſentēza come che venga da molti diuerſamēte eſpoſta, S. Bernardo però cōſiderādo che la cōditione dell'huomo è di cōmādare, e quella della dōna d'vbbidire, qui per l'huomo intēde il ſuperiore, e per la donna il ſuddito, e però dice che, [melior eſt iniq̄tas viri, q̄ mulier benefaciens,] pche è sēpre più nobile, e più degno lo ſtato di vn ſuperiore, quātūque egli habbia qual che imperfettione, che nō è quello d'vn ſuddito, quātūque egli ſia perfetto. Mercè che il ſuperiore come tale, è l'imagine animata di Dio in terra, onde in tāti luoghi ſono i ſuperiori chiamati Dei, e particolarmente nella Scrittura Sacra. Quādo Iddio conſtituì gli huomini ſignori e padroni di tutti gli animali, e di tutta la terra, dice il Sacro teſto, che. [Benedixit illis, dixiq; illis creſcite, multiplicamini, replete terram & ſubijcite eā.] Oue vediamo, che prima che dia loro il dominio, dicēdo, [ſubijcite terrā,]

gli da

gli da la ſua benedittione, quaſi che l'eſſer ſignore, e padrone, ſia effetto della diuina benedittione: Ma ſono bẽ tante l'infelicità, che queſto grado accompagnano, che io nõ mi merauiglio ſe il noſtro Saluatore, vedẽdoſi il titolo di Rè poſto ſopra il capo nõ potendo in altra maniera fuggirlo, chinãdo il capo, ſe ne ſcoſtò, quãto puote. Io vorrei che ogn' vn legeſſe vn'opuſcolo che fa [de Tyrãnide.] Senofonte à Hier. Rè di Siracuſa: e vedrebbe, chiaro quãto ſiano i Rè infelici riſpetto a gli altri, anco nei guſti ſenſuali: Poiche e quanto all'vdito: di raro auuien che ſentano queſto dolce ſuono della verità: e ſe ſentono in faccia lodarſi, ſoſpettano ſempre che ſia anzi effetto d'adulatione altrui, che di proprio merito. E quanto al viſo eſſendo trattenuti dalla maeſtà regia, che nõ li laſcia con libertà à voglia loro traſcorrere, vengono in conſequẽza di mille ſpettacoli dilettevoli priui. E quanto al guſto, la troppa abbondanza de i cibi, non laſcia loro giamai mangiar vn boccone con cõpito appetito. E quanto all'odorato, ſi sà che chi porta il muſchio adoſſo, lo porta anzi per gli altri, che per ſe ſteſſo. E quanto al tatto, qual pare che nei guſti venerei particolarmente ſi goda: non potendo eſſi hauer moglie di conditione, ò di coſtumi vguali: perche ò ſarà di diuerſa natione, ò eſſendo della propria conuien che ſia molto inferiore: non vi può anco eſſer cõpito affetto, nè compito diletto. Ma trattãdo di quello che più importa, peggio aſſai è il pericolo maggiore, nel quale l'anime loro ſi ritrouano. Chiariſſima coſa è, che auuenta contro di tutti il demonio le ſaette delle ſue tentationi: ma però molto più facilmẽte cola, oue il berſaglio è maggiore. E veriſſimo anco è che come più rabbioſamente tenta quelli, che ſono in ſtato più alto, coſi li fa più facilmente cadere. Et molto à propoſito parlò quel poeta, che diſſe,

Horatius libro carm. ode.

Sæpius ventis agitatur ingens
Pinus, & celſæ grauiore caſu
Decidunt turres feriuntque ſummos
Fulmina montes.

[Quid tibi & iuſto illi?] mãdò a dire la moglie di Pilato al marito. Quaſi che voleſſe dire, e tu che ſei prencipe, che hai à far con Dio? Mi pare che parlaſſe dello ſtato infelice de' ſuperiori il profeta Iſaia quando diſſe. [Noli timere à duabus caudis titionũ fumigantiũ iſtorum.] Oue egli chiamaua vn ſuperiore, ſotto metafora d'vn tizzone, che arda da tutte due le parti. Quaſi voleſſe dire, ſe vn tizzone arde da vna parte ſola, nõ è pericolo che tu ti cuoca ſe lo pigli dall'altra, ma ſe egli ardera da ambe le parti, di doue lo piglierai tu ſenza pericolo? Il ſuddito ſe pur arde, arde da vna parte ſola, perche hauera molte volte prõta la volontà, & il deſiderio di far qualche male, ma perche gli mãca il potere, però bẽ ſpeſſo ſe n'aſtiene. Ma il prẽcipe, arde dalla parte della volõtà quãdo l'ha triſta, e diſpoſta al male: arde anco dalla parte dell'auttorità, e della poteſtà che l'ha prõta, onde nõ è in tutto merauiglia ſe leggiamo di alcuni prencipi che ſono ſtati anzi moſtri dell'humana natura, che huomini. Fù adorato il noſtro Saluatore al ſuo natale da poueri paſtori, e anco da Regi: nel che vediamo noi che in tutti i gradi poſſino eſſere de gli huomini da bene, e de' ſerui di Dio: ma vedi però cõ qual differenza, che i paſtori vennero a Chriſto l'iſteſſa notte, e da vicino: i Regi vi vẽnero tãto da lõge, e dopò tãto tempo, il che ad ogni modo vuol pur dimoſtrare, quanto maggior difficolta habbino d'andar a Dio i ſuperiori, che i ſudditi. Quando il prẽcipe ſta riſiedẽdo in maeſtà del ſuo trono, nõ vediã noi che egli tiene il baldachino ſopra il capo? Queſto dirai tù, è ſegno di põpa a prẽcipe, douuta, nè io lo niego: Ma i tãto, gli impedisce pur la viſta, ſi che nõ poſſa mirar il Cielo: oue all'incõtró q̃lla volta che fù chiamato Rè il noſtro Saluatore, [ecce Rex tuus venit tibi mãſuet⁹,] eſsẽdogli da q̃lla di uota plebe, cõ le veſtimenta coperta la

terra:

terra:dimoſtrò quãto più ad vn Prenci pe ſi cõuẽga hauer l'occhio al regno de' cieli,che al dominio della terra:al quale mẽtre che troppo attẽdono, ſi põgono bẽ ſouẽte in pericolo di perder il Cielo. Queſta veramẽte è grãde infelicita dei Prencipi,ma vn'altra ſe ve n'aggionge, che io non iſtimo quaſi punto minore. Che come il capo ſta sẽpre ſcoperto riſpetto all'altre mẽbra:coſi ſe tu hai vna macchia ò vna ferita nel braccio ò nella mano,ella non ti diſdice tãto,perche puoi coprirla con la manica,ò col guanto, ma ſe haurai vna cicatrice in faccia, come farai a naſconderla,ſi che tutto il mõdo nõ la veda?Hebbero la lepra Moſè,& il Re Oza, ma perche Moſè l'hebbe nelle mani,poteua ageuolmẽte cõ naſconderle nel ſeno coprirla:& il Re per che l'hebbe nella fronte, non era poſſibile che poteſſe naſconderla. Et queſta è la differenza dal ſuperiore al ſuddito, che ſe il ſuddito haurà qualche diffetto,egli non ne ſarà coſi facilmente infame, poi che non hà gli occhi altrui coſi vniuerſalmẽte in ſe riuolti,oue ſe il Prẽcipe haurà vn minimo neo di difetto,ſara miracolo,che il ſecõdo giorno nõ ne ſiano piene le bocche,e l'orecchie di tutti.Se vn grã vaſo di terra,ò vna grã botta,ſarà vuota, auuenga che habbia qual che picciola feſſura,nõ ſarà coſi facil coſa che tu te n'accorga: ma toſto che lo riẽpi,allhora comincierà da quella parte à verſare,e toſto te n'auuedrai. Se vn ſuddito che è vuoto di ricchezze, e di auttorità,haurà qualche diffetto, nõ lo ſcoprirà egli coſi facilmẽte: ma vn Prẽcipe che dell'vno e dell'altro è pieno,bẽ toſto manifeſta ogni ſuo mal piegamento,e però è belliſſimo il Prouerbio, che *Prouer.* [Magiſtratus virũ oſtẽdit:]Hor da queſta infelicità, ne naſce vn'altra, che vedẽdo i ſudditi i diffetti de' Prencipi, ſono poi facilliſſimi ad imitarli: di maniera che la mala vita di vn ſuperiore altro nõ è che vn morbo,et vna peſte publica,

Regis ad exemplũ facile cõponitur orbis.
Mobile mutatur vna cũ principe vulgus

E' il Prencipe quaſi vna ſfãpa,laquale ſecondo che ò bene,ò mal diſpoſta ſi ritroua,coſi gli animi de' ſudditi proportionatamente n'imprime, & è quaſi vn horriuolo, ilquale ſecõdo che ò giuſto, ò ſcõcertato corre, coſi le attioni di tutta là Città, e di tutti i popoli ne regola: onde ben diceua Salomone.] Qualis eſt rector ciuitatis, tales habitantes in ea;] *Eccleſ. 10.* Et queſta è la maggiore infelicità che poſſa ad vn regno auuenire, & il maggior caſtigo che poſſa dar Iddio a' popoli quãdo le dà vn Prencipe, che co' ſuoi peccati, ſia loro cagione di tãto danno. [Iratus eſt furor dñi cõtra Iſrael', commouitque Dauid vt enumeraret populũ,] coſi ſi legge nel ſecondo de' Re. Permiſſe Iddio che Dauid cadeſſe nel peccato della ſuperbia in numerare il popolo: e queſto fu effetto dello ſdegno che egli haueua contro Iſraele, acciò che il peccato, del Re, cagionaſſe à loro tãto danno,quãto poi ſeguì;Faceuano giornalmente conuiti i figli di Giobbe, ne però mai li cadè la caſa in teſta, mentre che i conuiti ſi faceuano da' minori fratelli:ma trouandoſi in caſa del maggiore allhora rimaſero tutti vccíſi. Ma mira infelice catena;dal peccato del Prencipe naſce lo ſcandalo ; dallo ſcãdalo la corruttione de' coſtumi de' popoli,e di quà che ne naſce?che di tutti quei peccati è il Prẽcipe reo, che tutti s'aſcriuono à lui,e che di tutti ha egli à render cõto à Dio. Haueua peccato il popolo alla cãpagna nell'adorar il vitello, mentre che Moſè ſtaua in cima al mõte,ragionando con Dio:& ecco che ſe lo caccia Iddio dinanzi,lo priua della cõuerſatione di ſe ſteſſo per allhora,e dice, [Vade peccauit populus:] ma peggio che aggionge,e dice[populus tuus,] Quaſi volẽdo a lui,che era Prencipe,il difetto di quei popoli attribuire. Et l'iſteſſo Moſè, riprendendo indi à poco il fratello, à cui in abſenza ſua haueua laſciato il gouerno,gli diſſe.[Quid tibi fecit populus hic vt induceres in illũ peccatum.]Volendo pur accennare, che tutta la colpa de' ſud- *2. Reg. 24.*

de' sudditi al difetto del superiore si ascriue. Il che perauentura volse dir Da
Psal. 7. uide, quando disse: [In verticem ipsius iniquitas eius descendet,] cioè, [Iniquitas populi descendet in caput & in verticem,] che è il Prencipe: E però il medesimo Dauide, che essendo Rè, benissimo questo conosceua, non solo suppli caua che le fossero perdonati i peccati suoi proprij, ma anco quelli de' sudditi,
Psalm. 18. quando diceua, [Ab occultis meis mũda me, & ab alienis parce seruo tuo.] Quindi il medesimo, diceua, [Montes sicut cera fluxerũt à facie dñi, a facie domini omnis terra.] Quasi volesse dire, quando i superiori, che sono quasi mõti, al fuoco delle tentationi dileguano dalla faccia di Dio à guisa di molle cera; che marauiglia, se maggiormente ad essempio loro si dilegua anco [oĩs terra,] tutta la città, e tutto il popolo? Ecci altro anello di questa catena? Ce n'è vn altro; che è l'hauerne à render cõto minutamente a Dio, Dio immortale, che strana cõditione è questa? Io vorrei quà che tutti i Prencipi fa cessero cõparatione dal saper suo al saper d'vn'Angiolo, dal poter suo al poter di vn Angiolo, dalla diligẽza sua, alla diligẽza d'vn Angiolo, dal carico suo, al cario d'vn Angiolo; e che fatta questa comparatione andassero poi fra se stessi sillogizãdo; se vn'Angelo che tãto sà, e tãto può: e che come ministro fidelissimo di Dio, con ogni più forte diligẽza, attẽde al carico che gli è stato dato, hauendo à custodire vn'anima sola ad ogni modo il più delle volte se la perde: à che termine mi trouo io, che hauẽdo tãte migliaia d'anime in custodia; essendo così sproportionato di potere e di sapere; e mostrando mi così trascurato, e negligẽte, nella cura loro, v'aggiõgo di vantaggio la peste del mal essempio? E se per mio diffetto si perdono: & à me tocchi renderne cõto, qual più infelice stato, ò qual più misera conditione può al mõdo trouarsi? Hor nõ ha grãdissima ragione Dauide, essendo a sũto al regno di gridare, [miser factus sũ?] chi sarà colui che ardisca di fargli vna correttione, di mostrargli il suo peccato, ò di dirgli liberamẽte la verità? Volle entrare cõ la verità libera in palazzo Giouanni Battista, dicendo anco cõ tãta modestia ad Herode, [Nõ licet tibi habere vxorẽ fratris tui,] e vi la scio la testa: e S. Pietro all'incõtro se nõ volse lasciarui la testa, si ridusse a termine di negarla: Non entrò, che si legga, più d'vna volta il Saluatore in palazzo, e quella volta v'entrò legato; mercè che egli diceua [ego sum veritas,] e nõ può la pouera verità libera comparire. Dolsesi vna volta vn vecchio cortigiano, che hormai era tempo di ridursi a quiete alla propria casa, e non poteua hauer licenza dal padrone; come che molte volte instantemente l'haueſſe dimandata; se la desideri di cuore, gli rispose, tosto vn'altro, digli vna sola volta la verità in volto, che non che ti conceda la licentia, ma anzi egli medesimo te ne cacciarà: è la verità vna di quelle tre bellissime madri, le quali mal'auuenturate nel parto generano bruttissimi figli. Qual più bella della facultà? & ecco che ella genera l'otio. Qual più bella della famigliarità? & ecco che la genera il dispregio. E qual più bella della verità? & ecco che la genera l'odio: così disse quel Poeta.

Obsequium amicos; veritas odiũ parit. *Terent.*

Il che anco raffermò l'Apostolo San Paolo a' Galati. [Factus sum vobis inimicus, veritatem vobis dicens.] Ma come che ella dispiaccia ad alcuni, i Prencipi particolarmente sono quelli, che nõ la vogliono sentire, di maniera che non si possono far rauuedere de gli errori loro. Quando vn cauaglier mantenitore, mantiene in giostra, od in barera sopra qualche querela il campo, venga che auuenturiero si voglia ad assalirlo, che tutti al meglio che sà si forza di colpire e d'atterrare: ma se auuiene che gli esca incontro il prencipe istesso, dirizza ben egli l'hasta alla visiera, e corre come che voglia anco lui colpire, ma

giõto

giõto che gli è da vicino, alza la lãcia, e sẽza ferire, lascia per riuerẽza, e per creãza, trascorrere vuoto il colpo: Cosi è necessario fare con la lancia della verità, e della correttione. Ferisci chi vuoi, ma nõ toccar il prencipe, se nõ vuoi che ti douẽti bẽ tosto nemico. Hor benedetto Dio, qual maggiore infelicità di questa? non dice ben Dauide deplorando questa miseria, [miser factus sũ?] La corona et lo scettro soghono essere (Ascoltatori), le regie insegne: hor vediamo quale fu il scettro, e quale fu la corona di Christo, & assicuriamoci dipoi che nõ è pũto differẽte quella de gli Imperatori, e de' Regi te come la corona di Christo fu di spine, & il scettro fu di cãna: di questa medesima conditione sono parimente queste; Fù di spine la corona del Saluatore & è pur anco di spine quella de' Prẽcipi terreni, però che se tu vi pensi bene, e qual spina benche acuta è pungente, può tanto trafiggere quanto fanno le cõtinue sollecitudini, & i cõtinui pensieri de' Prencipi? Non vi pare vna pungente spina quel continuo stimolo altre volte discorso, che hanno di seruir più ad altri che à se medesimi: onde anco à Sõmi Põtefici, per verità si cõuẽga quel titolo, che essi per humiltà s'hãno assũto, di serui de' serui di Dio? Poni di gratia ad alcuno vna corona di spine in capo, ella lo punge sẽpre, ma tãto più lo punge, quãto più egli cerca di riposare, però che se egli vorrà appoggiare il capo, tãto più ne verrà dalle spine trafitto. Cosi sappi pure, che sẽpre si sente stimolato vn prencipe da questi noiosi pẽsieri; ma allhora più stimolato si sente, che egli di ripolar desidera, venendo pure allhora dalla loro importunità assalito e cõbattuto. Di più nõ ti pare vna acutissima spina quel continuo stimolo che si disse pur dinãzi, d'hauere à rẽder conto à Dio di tutti coloro che sono per loro difetto pericolati: Sentite Salamone ne i prouerbij, [fili mi si sponderis pro amico tuo defixisti apud extraneum animam tuam.] Hor i prencipi sono quelli, che hãno fatta la sicurtà a Dio per i sudditi loro: però che nel riceuere il gouerno hanno anco implicitamente promesso, di rẽder cõto per loro il giorno dell'estremo giudicio. E di qui auuiene, che, [defixerũt apud extraneũ animã suã.] Cioè che hanno di maniera destinata l'anima loro à pensare à fatti altrui; de' quali sanno hauer à rẽder contro; che non è loro tal volta lecito pensare à fatti proprij. Nè vale ben souente: il voler valersi e fidarsi dell'opra de' gouernatori e de' ministri, si per che essendo la republica la sposa del prẽcipe, tanto è fidarla in mano d'vn ministro, senza pensar più oltre, quanto il pigliar moglie, e poi porla à dormire in compagnia d'vn altro: Si perche nõ farà mai vero, che possa l'opra d'vn ministro cõpitamente a bisogno de' popoli prouedere. Non habbiam noi letto che mãdando Heliseo il suo discepolo Giezi per suscitare il morto fanciullo della vedouella. Se bene à questo fine gli diede il suo proprio bastone, ad ogni modo. [Nõ fuit vox neq; sẽsus,] e bisognò pur al fine, se volse risuscitarlo, che v'andasse esso in persona? E che altro è dare ad vn ministro il proprio bastone, eccetto che dargli la propria auttorità? ma poco val questo ad ogni modo, se il prẽcipe istesso nõ se ne piglia pẽsiero: Infelicissima conditione di prẽcipe certo, sopra ogni genere di psone: Se anderà vn pouerino ad appresẽtarsi al giudicio, d'vna cosa sola sarà egli ĩterrogato, & haurà à rẽder cõto, cioè ĩ qual maniera egli haurà la vita sua gouernata. Se v'andrà vn ricco, di due cose haurà egli a render conto, e come haurà gouernata la vita, e come haurà spese le ricchezze. Ma se vi andrà vn prẽcipe ha da rispõdere a tre interrogationi, e come sarà vissuto ĩ se stesso, e come hauerà tãte ricchezze dispensate: e cõ qual rettitudine hauerà tãti popoli gouernati. Spina anco pũgẽtissima che le trafigge tuttauia il ceruello, è il cõtinuo timor della morte, la quale tanto è amara a potenti quanto disse colui. [O

Prouer.

mors,

mors, quã amara est memoria tua, homini habẽti pacẽ ĩ substãtijs tuis,] ma a que sta vn prẽcipe tristo, nõ è cõtinoamente soggeto? Questo è chiaro come ti dissi di sopra che i tristi essempi de' Prencipi sogliono anco i popoli appestarne.

Scilicet in vulgus manant exẽpla regũ.

E come è credibile, che se sara egli co' suoi corrotti costumi vna pestilẽza publica, Iddio lo lasci lõgamẽte viuere? Sẽtite Dauide: [Non relinquet dñs virgã peccatorũ super sortẽ iustorũ, vt nõ extẽdant iusti ad iniquitatẽ manus suas,] [virga peccatorũ:] hor quale è questa verga de' peccatori, eccetto che l'autorità di vn Prẽcipe tristo? Adũq; [nõ relinquet dñs virgã peccatorũ super sortẽ iustorũ,] nõ lascierà, che possano simili Prẽcipi lõgamẽte sopra i giusti dominare, e perche? [vt non extendant iusti ad iniq tates manꝰ suas,] acciò che i popoli che sõ buoni, e giusti, nõ imparino col tristo essẽpio à farsi tristi parimẽte anch'essi. Credetelo pure, à me, che non può sperare di viuer lõgamẽte vn Prẽcipe che sia tristo. Hauete voi letto peraue ẽtura, con qual differenza fossero vnti dell'oglio sacro, prima Saule, e poi Dauide in Rè d'Israele? di Saule ti dice, che [Tulit Samuel lẽticulã olei, & effudit super caput eius.] Ma di Dauide, si dice, [Tulit ergo Samuel cornu olei, et vnxit eũ in medio fratrũ eiꝰ.] Hor sapete voi la differẽza che è tra la lẽticula, e'l corno? La lẽticula altro nõ è, che vna picciola lucernetta di terra, & in cõsequenza fragile, facile a spezzarsi, & à versarne l'oglio: ma q̃ll'oglio che è posto nel corno, e più sicuro, essẽdo collocato in materia più forte, e più soda: Vedete adũq; che vn Rè buono s'vnge cõ l'oglio del corno, per denotare la stabilità del suo regno, e la lõghezza della sua vita; oue all'incõtro vn tristo Rè viene vnto cõ l'oglio della lẽticula, volendo quiui accẽnare il cõtinuo pericolo della vita sua, si come pur in ꝓua fra q̃lli due Rè si vidde, che q̃llo che fu vnto cõ la lẽticula, vi lasciò fra pochissimi anni il regno, è la vita: e q̃llo che fu vnto con l'oglio, lõgamẽte visse e regnò. Sola la corona di Christo fu forte cõ le spine ĩ frõte, ꝑ dinotare che solo il regno di Dio è perpetuo, nè a lui può ꝑ tẽpo, o per accidẽte alcuno, cader la corona di testa: ma tutti gli altri prẽcipi possono facilmẽto del regno cadere, e q̃n altro accidẽte nõ ne li priui, non màchera mai la morte almeno, la quale tãto più possono temere, quãto più menano vna vita scandalosa. Ahi misera corona, poi che sei cosi pũgẽte e cosi instabile. Bẽ diceua Seleuco, che se fossero conosciute le infelicita che porta di groppa il diadema regio nõ si trouarebbe alcuno che si degnasse pure di leuarlo di terra ꝑ porselo in capo: E però ben dice Dauide, [Miser factꝰ sũ.] E se tu ti dai à cõtẽplare il scettro d'vn Rè, nõ ti parera egli simigliãtissimo col scettro di Christo che fu di cãna? Vedi vna cãna di fuori si mostra frõdosa, e bella, ma di dẽtro nõ è ella tutta vuota? Nõ si può veder più bella cosa al di fuori, quãto la cõditione d'vn prẽcipe, ma se tu miri ben adẽtro, altro nõ troui che affanni, poi che in fatti, nõ godono vn gusto, od vn cõtẽto al mõdo. Il che accẽnò il nostro profeta colà oue disse. [Paratti in dulcedine tua pauperi Deus:] Se si troua vn pouer'huomo (dice egli) che non habbia altro per sostenersi, che le sole braccia; e però sia forzato per viuere, d'affatticarsi dalla mattina alla sera, quãdo si riduce à mãgiare quel poco di pane, cõ che gusto, cõ che sapor lo mãgia, che par proprio, che egli mãgi cibo diuino? e tu lo sẽti talvolta pieno di gusto dire, ò che pane di Dio. Questo è quello che accẽna Dauide dicẽdo. [Paratti ĩ dulcedine tua pauperi Deꝰ,] tu fai talvolta Sign. tãto sapo roso il pane, che pare che tu stesso l'habbi cõ le tue mani tẽprato, ma à chi fai q̃sto fauore? [pauperi:] Il pouero solo è quello che gode questi gusti: ma il prẽcipe, ò sia per la souerchia abbõdãza, che gli toglie il gusto, ò sia per il cõtinuo sospetto, nõ mãgia giamai vn boccone si

1. Reg. 16.

può

può dire, che però gli faccia. Vedi vna cãna cõtinuamente quà e là dal vẽto agitata: E che altro ti rappresenta questo eccetto che l'animo d'un Prẽcipe, il quale à guisa di picciola nube, che agitata à mezz'aria, quà e là, sẽpre da diuersi venti, nõ mai si quieta, fin che al fine si risolue in pioggia e si dilegua? così nõ mai riposa il Prencipe, da mille sollecitudini, e cure agitato: fino che per la morte, in terra nõ si risolue. E piaccia à Dio, che questo scettro in tutto in tutto al scettro di Christo bẽ spesso non si rassomigli, poi che la cãna di Christo serui à tre vfficij, prima per scettro, quãdo [posuerũt arundinẽ in manu eius,] secõdo per flagello, quãdo [arundine percutiebant caput eius,] terzo per darli a bere l'aceto, quãdo in cima ad vna cãna, [obtulerũt ei spõgiã plenã aceto.] Così questo scettro, fà bere a Prẽcipi il fiele di mille amaritudini. Ma quello che finisce di far il colmo à tãte miserie de' Prencipi si è, che quãdo hebbero gli Hebrei incoronato a questa maniera Christo, e postogli questo scettro nelle mani; allhora [genuflexi illudebãt ei:] piegauano le ginocchia, mostrauano d'adorarlo: ma in tanto però lo burlauano, e lo scherniuano. Nõ mirano i Prẽcipi ad altro che alle parole, et alle riuerẽze esterne, & si stimano esser da' sudditi amati, credono al sicuro, che pigliarebbero i popoli suoi gli anni ad vsure per mãtenerli più lungamẽte in vita, ma se potessero penetrare bẽ dentro al core, come vedrebbero, essere da molti sudditi pur allhora odiati, che paiono più lodati, e riueriti, che il tutto è finto, e forzato, e che tãto riuerisconо, quanto il timore, ò la speranza nõ li lascia far altrimẽte. Hor che sapremo noi à tãte infelicità rispondere? nõ confessaremo noi che essendo Dauide assũto al regno, dica bene [miser factus sũ?] E perche frà tutte le conditioni de gli huomini, alcuna non ve n'è che sia à più numerose, e maggiori miserie soggetta: però per i Prencipi voleua l'Apostolo S.Paolo che si facessero maggiori, e più calde orationi; quando disse a Timoteo, [Obsecro primo omniũ fieri obsecrationes, petitiones, et gratiarũ actiones pro oĩbus, pro regibus, & qui in sublimitate constituti sũt.] Oue nominando tutti prima così in generale, e poi esplicãdo solo particolarmente i Regi, & i Prencipi, chiara cosa è, che egli conosce quãto hãno d'oratione maggior bisogno, rispetto à loro maggiori miserie e pericoli. [Et curuatus sũ vsq; in finẽ,] da questa così grã miseria adũque (dice Dauide) nasce per cõsequẽza, che à niuno più si cõuiene l'humiltà, quãto a Prẽcipi. Christo Signor nostro vna volta sola parue, che si raccordasse d'esser Rè di tutto il mõdo, e quella volta volse spire questo pensiero con il maggior atto d'humiltà, che egli facesse giamai: [Sciẽs,] dice S.Gio. al tẽpo della cena pascale, [quia oĩa dedit illi pater ĩ manus,] Che è tãto come a dire: raccordandosi allhora, che egli era dall'eterno Padre cõstituito Rè, e padrone di tutto il mõdo: volle subito dar esẽpio à Prencipi, quãto loro l'humiltà si conuenga: e quãto loro disdica la superbia: e però fece quell'atto di così profonda humiltà, come fu il lauar i piedi a' Discepoli suoi, anzi all'istesso traditore: ò forse diremo che sentẽdo allhora esser nata vna ambitiosa cõtentione frà i Discepoli suoi, [Quis eorũ videretur esse maior,] pur allhora si leuò da tauola, e si pose à lauar loro a guisa di vil seruo i piedi, per dimostrargli, come anzi a' Prẽcipi l'humiltà si cõuẽga. Sentite che ne dice Dauid, [De torrẽte in via bibit propterea exaltauit caput.] Vno che voglia bere dell'acqua d'un picciolo torrente, è necessario che si pieghi, si inginocchi, e si humilij: dũque solo colui è degno di sol leuar sopra gli altri la testa, e di essere à gli altri superiore, il quale sà essere humile e mansueto. Non douerebbe al parer mio, esser pũto differente vn'animo di Prẽcipe dalla cõditione dell'oglio. Questa è particolare, pprieta dell'oglio, che cede a tutti i liquori: ma ad ogni modo

ceden-

cedendo, egli ſtà sẽpre a tutti gli altri ſuperiore: Coſi il Prẽcipe, quãto è di tutti gli altri di grado più eminente, tãto più deue eſſere per humiltà arrẽdeuole. Ma quãdo altro all'humiltà nõ l'inuitaſſe, nõ dourebbe baſtare il raccordarſi d'eſſere huomo come gli altri fragile, e mortale? S'haueua formato il popolo d'Iſraele quel vitello d'oro, e come ſuo Dio lo riueriua & adoraua: Ma toſto che diſcese Mosè dal mõte, gli volle far conoſcere la loro pazzia: e però lo ruppe, e lo ſtritolo di maniera, che lo fece tutto i minutiſſima poluere burlãdoſene poi, e ſchernendo di tãta leggierezza quel popolo, diceua: [Hi ſunt Dij tui Iſrael.] Quaſi che p vna certa ironia voleſſe dire, hor vedi Iſraele che brauo Dio era quello che tu adoraui, parti che ſia vn grã Dio, quello che s'è coſi facilmẽte ridotto in polue? Raro documẽto a Prẽcipi veramente, acciò ſi auueggano, come facilmẽte ſi riſolueno alla morte & in poluere & in cenere. Queſto è quello di che ſi doleua il Profeta Iſaia: [Faber lignarius ſuccidit pinũ, & ſuccendit: & coxit panes, de reliquo operat⁹ eſt Deũ, & adorauit, fecit ſculptile, & curuatus eſt ante illud, pars ei⁹ cinis eſt, & cor inſipiẽs adorabit illud?] Come che dir voleſſe: hor nõ è da ſtimarſi pazzia eſpreſſa queſta, che mẽtre vna parte ſi conuerte in cenere, ſi pieghino le ginocchia ad adorar l'altra? Bẽ proteſtaua queſta conditione il noſtro Sereniſs. Profeta quãdo diſſe, [Ego dixi dij eſtis, & filij excelſi oẽs: vos aũt ſicut hoies moriemini.] Come diceſſe: quãdo io mi dauo a cõtẽplare l'altezza dello ſtato noſtro, le ricchezze, gli honori, l'auttorità, all'hora veramẽte [ego dixi dij eſtis:] ma nõv'inſuperbite per queſto: nõ ne diſprezzate gli altri, perche io vi proteſto, che alla fine, [Vos aũt ſicut hoies moriemini:] Anco Aleſsãdro, eſsẽdo, nel colmo della felicità, voleua eſſere riuerito come figlio di Gioue Amone: ma eſſendo vna volta nella battaglia ferito: dallo ſpargimento del sãgue, e dal dolore, confeſsò pure che egli era huomo, come gli altri. Hauete voi notata quella parabola del noſtro Saluatore, [ſimile ẽ regnũ cælorũ homim regi?] hor nõ vedete voi che cõgiõgẽdo l'huomo al Re, vuol raccordare a' Prencipi, che anch'eſſi ſono huomini come gli altri. Sentite Salomone, [ſum quidẽ & ego mortalis hõ, ſimilis oĩbus, et ex genere terreno illius, qui primus factus eſt, vnus ergo introitus eſt oĩbus ad vitam, & ſimilis exitus.] Il che anco dimoſtrò Iddio in quella grã ſtatua di Nabucodonoſor, che auuẽga che haueſſe il capo d'oro, haueua però i piedi di terra, nè gran forza vi volſe a farla cadere, ma vna picciola pietra, e non vn mõte, ſpiccatáſi sẽza forza di mano ò di braccio, che da ſe ſteſſa cadè, fù q̃lla che la fece diroccare: però che anco i Prẽcipi, ſe bene per auttorità, e per richezze hãno il capo d'oro, quanto alla cõditione humana, però hãno anch'eſſi i piedi di terra: nè v'è neceſſaria molta violenza à farli per morte cadere: ma vna picciola pietra, vn poco di cibo, di bere, ò di ſtracchezza di vãtaggio è quello che li atterra ben toſto, e li riſolue. Queſta è la cagione adũque, che auuenga che foſſe coſi grã Prẽcipe, s'humilia tãto Dauide, e dice [curuatus sũ vſq; in finem.] Ma ſe in luogo alcuno deue vn Principe moſtrarſi humile, queſto deue egli fare, quando egli entra nel tẽpio ad appreſentarſi datãti al diuino conſpetto. Sapete voi la differzẽa che frà Dio e gli huomini ſi ritroua? q̃lla à pũto che è tra la ſoſtãza e l'accidẽte: la ſoſtãza è q̃lla, la quale per ſe ſubſiſte, e per mãtenerſi non hà biſogno d'altro appoggio che diſe ſteſſa: ma dell'accidẽte dicono i Filoſofi, che [Accidentis eſſe eſt ineſſe,] cioè, che ſe l'accidente vuol ſtare in piedi, è neceſſario che ſia appoggiato alla ſoſtãza, nè ſenza di quella può ſtare: come non può ſoſtenerſi l'hedera, ſe nõ al muro, ò à qualche arbore abbarbicata. Però che è ſoſtãza Iddio, però diceua: [ego sũ qui ſum, & hoc nomẽ meũ:] E perche tutti gli huomini, quãtũque grã

di, ri-

di,riſpetto a lui ſono accidẽti;però dice ua Dauide, [Mihi autẽ adhærere Deo bonũ eſt,]cioè,quanto di buono mi conoſco hauere,anzi l'eſſere iſteſſo,in tanto lo conſeruo, in quãto a Dio tuttauia m'appoggio.Quãto adũque ha ragione di ſtar humile l'accidẽte in preſẽza della ſoſtanza,tanto deue ſtar humile ogni grã prẽcipe nel cõſpetto di Dio. Il ſole veramẽte è quello,che dona il lume alla luna,& a tutte le ſtelle: ma egli medeſimo è quello che con la ſua preſenza glie lo toglie:però che onde auuiene che da mezzo giorno non ſi veggano le ſtelle: eccetto perche[aduenẽte maiori lumine ceſſat min⁹?] coſi Iddio è bẽ quello, che cõ l'infinita bonta ſua,partecipa l'eſſere à tutte le creature,e che dà a gli huomini le ricchezze, le nobiltà, gli honori,e gli imperi;ma ad ogni modo con la preſenza ſua ci toglie il tutto,perche [finiti ad infinitũ nulla eſt proportio]e però diceua Iſaia, [Omnes gẽtes quaſi nõ ſint,ſic sũt in conſpectu tuo:]ſi che quãto s'humiliarebbe il mẽte,riſpetto ad vn eſſer infinito:tanto ſi conuiene ad ogni maggior Prẽcipe humiliarſi nel cõſpetto di Dio,e però ſegue Dauid,[tota die contriſtatus ingrediebar:] Dimmi qual Prencipe potra giamai pareggiar di grãlũga la grãdezza di Dauide? Hor ſenti, come egli s'humilia auãti al diuino conſpetto;[ſubſtãtia mea tãquã nihilũ ante te;]e perche tu nõ creda,che q̃ſte foſſero parole di cerimonia, mira come trouãdoſi auãti all'arca di Dio, s'humiliaua in fatti:ballãdo,e ſaltãdo per pura diuotione,ſpogliato de' veſtimẽti regij: e come eſſendo ripreſo dalla moglie,ſaggiamẽte riſpoſe [ludã,& vilior fiã.] Ma doue(Dio buono)all'incõtro ſi moſtra maggiormẽte la ſuperbia,e l'ambitione quãto nelle Chieſe? E p laſciar i Prẽcipi da parte, de' quali per hora habbiamo a ſufficiẽza fauellato;egli pare a pũto,che la più vile,e più pouera plebe ſia quella, che maggiormẽte nelleChieſe s'inſuperbiſca, Sẽtite che lo dice Dauide[Aſcendũt mõtes,& deſcẽdũt cãpi in locũ,quẽ formaſti eis:] Ma p più chiara intelligẽza,dichiariamo prima,chi ſiano i mõti, chi i cãpi,e quale è il luogo loro da Dio formato.I mõti,i quali di ſua natura ſono ſterili,e d'ogni frutto priui,intendo io p la più pouera, e più minuta plebe; i cãpi d'ogni ſorte di frutto fertili,e fecõdi,intẽdo per i ricchi,& i Prẽcipi,per q̃l luoco quale a noſtro beneficio ha formato Iddio,intẽdo q̃ſti ſacri tẽpij,i quali egli ha inſtituito,a fine,che quà poſſiamo in ſouuenimẽto de'noſtri biſogni ricorrere. Hor chi nõ vede quãto è vero, che[aſcẽdũt mõtes,& deſcẽdũt cãpi in locũ,quẽ formaſti eis,] cioè che in queſti ſacri tẽpij,oue i cãpi, & i Prẽcipi s'humiliano,e diſcẽdono;i mõti ſterili; cioè i poueri,tãto più ſi ſollieuano, e moſtrano più ſuperbia? Ohime e doue meno l'ambitione,e tutti gli altri peccati, che nel tẽpio ſi conuengono?S'era riposato tutto ſtanco vna notte il Patriarca Giacobbe cola, doue egli vide poi la Scala del Cielo,gli Angioli, e l'iſteſſo Iddio: onde ſtupefatto, e pauido eſclamò, [Non eſt hic aliud, niſi domus Dei, & porta cęli,& ego neſciebã.] Põderiamo bẽ di gratia, che coſa egli voleſſe ſignificare,dicẽdo[Ego neſciebã;] Io mi corcai in q̃ſto luoco a dormire (voleua egli dire) mi vi diſteſi coſi alla libera, & alla familiare,perche veramẽte io non ſapeuo che quì foſſe la caſa di Dio, che s'io me l'haueſſi creduto, cõ altra humiltà, e con altra riuerẽza vi farei ſtato: Hora io domando a te, che vieni al tẽpio con tãta pompa,e con tanta ſuperbia:tu che vi vieni con tãta vanità,puoi tu pretendere queſta ignoranza? puoi tu dir con verita. [Ego neſciebam?]& ad ogni modo coſi irreuerentemente, e coſi profanamentevi vieni,e vi ſtai?Di queſto,mi cred'io, che ſi lamentaſſe la diuina maeſtà,quando diſſe per il Profeta [Seruire me feciſtis in peccatis veſtris.] E vole egli dire,mi cred'io,nõ ſete voi tutti ſerui miei: e però da me formati ,acciò che m'habbiate ſempre a ſeruire? Ma come và, che in vece di ſeruire a me : volete

Iſa.40.

1. Reg. 6.

Pſalm. 103.

che io serua a voi. Pure q̃sto anco forse si potrebbe dissimulare, se almeno il seruitio che volete, fosse degno di me: ma vedete come sete sacrilegi, che anco nei vostri peccati, volete ch'io vi serua; [Seruire me fecistis ī peccatis vestris:] volete sapere in qual maniera, vdite l'esẽpio: Trouasi vna giouanetta pazzamẽte innamorata, che nõ spera di veder l'amante, ò di potergli fauellare altroue che alla Chiesa: Mira come si mostra diuota, come è sollecita a pregare la sẽplice vecchia madre, che la cõduca a messa, a predica, a vespro all'indulgẽze; E la buona madre, in tãto asciuẽdo il tutto a diuotione, ve la cõduce sẽza più oltre pensare; nõ potrebbe questa con ragion dire alla figlia [seruire me fecisti in peccatis tuis] Cosi, dimmi tu dõna, perche vieni alla Chiesa più che altroue cosi bẽ adorna? eccetto che per ostẽtar la tua superbia? pche vi vieni ò giouine, eccetto che per sollecitare i tuoi dishonesti amori? dũque è pur vero, che quãto a te, tu procuri che Dio & il suo sãto tempio ti seruano ne i peccati tuoi. Ti raccordi che Christo soleua chiamar il tempio sua casa, q̃n diceua [Domus mea, domus oõnis vocabitur?] Ma credi tu, che si possa chiamar padrone d'vna fortezza colui, che nõ è padrone delle porte? Horsù pche è suo q̃sto palazzo, però v'hà posto la guardia alle porte, per conoscer bene chi sono coloro chev'entrano; ī che maniera, & à che fine: senti Dauide; [Dñs custodit introitũ tuũ, & exitũ tuũ.] Cõsidera dũque bene al fatto tuo, e auuerti sci in qual maniera v'entri: Hai visto nella Chiesa, che vi sono di molte cassette che cercano elemosina? q̃sta cerca p il Sãtiss. Sacramẽto; quella p la B. Vergine, q̃ll'altra p pouerini? Hor sappi che il Diauolo anch'egli, vi tiene le sue cassette, quà dimãda p la vanità, colà per l'ambitione, in quell'altro luoco per la lasciuia: ma Dio che tiene la guardia alla porta, bẽ vedrà, cõ che intẽtione vi sei entrato, e come ne sei vscito; se in questa arca sei entrato corbo, e vscito colõba, ò se all'opposito essendoui entrato colõba, nè sei vscito corbo. Il primo tristo che si trouasse giamai fu Caino, il quale nõ solamẽte cõ vilissimi sacrifitij aua ramẽte Iddio dishonoraua: non solamẽte si lasciò ardere il petto del maligno fuoco dell'inuidia cõtro il fratello: vedendo i suoi sacrificij da Dio più aggraditi: non solamẽte da q̃sta rabbia, si lasciò ridurre ad vccciderlo, et a farsi il primo spargitore dell'humano sãgue, nõ solo fu cosi sciocco, che pẽsò di far cieco Iddio, e voler nascõdergli il suo peccato, quãdo interrogandolo Dio [Vbi est Abel frater tuꝰ?] gli rispose; [Nũquid custos fratris mei sũ ego?] ma ne vẽne anco in tãta demenza, che volle anco cauar il cuore a Dio, priuãdolo di misericordia, e di bõtà; q̃n datto in preda alla disperatione disse, [maior est iniquitas mea, q̃ vt veniã merear,] E cõ tutto che egli fosse tãto ribaldo, egli hebbe però q̃sto rispetto al padre, che volẽdo vccidere il suo fratello, nõ gli volse dar q̃sto disgusto d'vccciderglielo in casa su gli occhi, ma cõducẽdolo fuori della sua presẽza alla cãpagna, iui sfogò la sua rabbia. Et Esaù parimẽte, nõ ostãte che fosse prescito, & in odio di Dio, essẽdo egli accesso di odio cõtro il fratello Giacobbe, e nõ desiderãdo cosa maggiormente, quanto la sua morte; portò pure questo rispetto al padre, che nõ glielo volse vccider in presẽza mẽtre che ei viueua, ma diceua, [veniẽt dies luctus patris mei, & ego interficiã Iacob fratrẽ meũ] E certo, tutti i peccati spiacciono à Dio, ma q̃lli che si fanno nel tẽpio, quasi in faccia sua, q̃sti nõ può egli dissimulare: [Alienũ opus eius ab eo, verũtamẽ irascetur, vt faciat opꝰ suũ.] Questa sẽtẽza particolarmẽte mi pare che dicesse Isaia in q̃sto proposito. Il castigare i peccatori, questo [est opus eius,] perche a Dio singolarmẽte si cõuiene. Hora tutte l'altre sorti di peccati gli ha Iddio castigati p mano altrui: Pecca Adamo, e lo caccia dal Paradiso col ministerio d'vn Angiolo: Pecca Caino, l'vccide col braccio di Lameche. Pecca

no tutti gli huomini al tẽpo di Noè, gli castiga col mezzo dell'acqua: Peccano i scelerati Cittadini di Sodoma, e di Gomorra, fa che il fuoco è quello che li punisce: E cosi tutti gli altri peccatori, col ministerio di qualche creatura vso sempre di flagellare: è pur dũque vero che. [Alienũ est opus eius ab eo,] e che egli fa questa sua operatione col mezzo altrui; Ma vna volta che entra il nostro Saluator nel tẽpio, e lo troua da cõpratori, e vẽditori violato, egli se ne sdegna si fieramẽte, che corre egli medesimo al castigo, e [facto flagello de funiculis, eijciebat emẽtes & vẽdẽtes de tẽplo,] & al hora particolarmẽte [irascitur vt faciat op⁹ suũ; [Qñ il Rè Assuero, stimò che il Prẽcipe Amã, gli hauesse voluto violar la moglie, pondera ben l'ingiuria quãto meritaua esser põderata; ma quello che più gli premeua era, che egli hauesse portato cosi poco rispetto a lui, che nõ solo nel proprio palazzo, ma quasi alla propria presenza, e sù gli occhi propri hauesse tẽtata tãta sceleraggine, [Etiã Reginã, me presẽte in domo mea vult opprimere?] Cosi nõ è peccato, che maggiormẽte offenda la diuina maesta, quãto quegli che alla sua presẽza si fanno. Ma tu mi dirai, nõ si troua Iddio in tutti i luochi, e p essẽza, e per presẽza, e per potẽza? Certo che si: perche si come mẽtre sta il Rè sedẽdo nel suo real trono: nella sedia si troua, per essẽza, nella sala sta per presẽza, & in tutto il regno sta p potẽza: Cosi si dice che Iddio è per essẽza in tutte le cose, trouãdosi in loro più intrinsecamẽte, che esse a se medesime nõ sono; in tutte è per potẽza, ministrãdo a tutte la forza, e la virtù che possedono; e per presẽza in tutto si ritroua, pói che, [Oia nuda & aperta sũt oculis eius.] Ma ad ogni modo, egli pare che nel tẽpio particolarmẽte habbia gl'occhi aperti. Cosi disse egli qñ gli fù da Salomone edificato il primo tẽpio, [Erũt oculi mei intẽti, & aures meę apertę sup domũ istã die ac nocte.] E però i peccati che nel tẽpio si cõmettono, si dicono particolarmẽte essere alla p̃senza di Dio cõmessi. Haueua Salmanasar Rè di Siria, lũgamẽte assediata, & al fin p̃la la città di Samaria; Et hauẽdone cõdotto captiuo tutto il popolo, l'haueua, quasi nuoua Colonia, fatta da suoi Assirij habitare. I quali sacrificãdo cõforme al loro cõsueto, a gli idoli suoi ne sdegnarono cosi Iddio, che subito in castigo, mãdò ferocissimi leoni, che q̃l popolo quasi si ne disertaua; onde quel vice Rè, facẽdo sapere il caso al Rè, gli narrò anco la causa di tãto flagello, dicẽdo, [Gẽtes quas trãstulisti & habitare fecisti in ciuitatib⁹ Samarię, ignorãt legitima Dei terrę, & dñs immisit in eos leones et ecce interficiũt eos, eo quod ignorẽt ritũ Dei terrę.] Per il che ordinò il Rè, che fosse ricõdotto colà vno di quei Sacerdoti che erano stati cõdotti captiui, a fine che insegnasse loro il culto di Dio, il che essẽdo stato essequito, cessò ben tosto il flagello. Hor quà, chi nõ si marauiglia di questo fatto? Erano gli Assirij tãti idolatri, ne i paesi loro, quanto in Samaria, nell'Assiria bẽche cõmettano cõtinuamẽte mille idolatrie, nõ li castiga Iddio, e nella Samaria tosto che cominciano ad idolatrare, li flagella cosi acerbamente? Non te ne marauigliare, però che se bẽ anco nell'Assiria gli spiaceua, gli spiaceua però molto più d'esser disonorato in quel luoco, oue egli soleua vedersi riuerire, & adorare. Cosi che tu cõmeta p le strade, e p le piazze di mille peccati, non è dubbio che spiacciono grãdemẽte à Dio, ma che tu gli cõmetta nella Chiesa, che è luoco ꝓprio di riuerirlo, & adorarlo, questo è q̃llo, che maggiormẽte gli spiace: e che ciò sia verò, p occasione di tutti gli altri peccati, s'adira cõ noi, e ci castiga; ma pure, non entra in tãto furore, che nõ ascolti le p̃ghiere de' giusti, e per amor loro bẽ souẽte nõ si plachi, e nõ ci p̃doni. Oue all'opposito, oue cõcorre l'irreuerẽza della sua sãta casa; nõ solo flagella, ma non vuol quasi che alcuno cõ le preghiere tẽti di placarlo; Sẽtite la protesta. [Tu aũt

noli orare ꝓ populo iſto qa nõ exaudiã te.] Ohime Signore, che furore è queſto? nõ andaui tu ſteſſo altre volte cercãdo qualche ſanto, che intercedendo ꝓ i peccatori, placaſſe il furor tuo, quãdo diceui. [Quęſiui virũ qui interponeret ſe quaſi murũ pro eis,] & adeſſo ſei tãto alterato che nõ vuoi eſſer pregato: anzi proteſti di non voler eſſaudire? Qual graue peccato è ſtato quello, che ha potuto ſi fieramẽte alterare la tua antica e natural clemẽza? aſcoltalo. [Quid eſt q; dilect⁹ me⁹ fecit in domo mea ſcelera multa?] Io mi doglio che [dilectus meus:] cioè che m'ha offeſo queſto popolo ingrato, da me tãto diletto: mi doglio di più che, [fecit ſcelera multa,] che nõ vna ma mille ingiurie egli m'ha fatte, mi doglio anco più che, [fecit in domo mea,] che me l'ha fatte in caſa propria, e quaſi in diſpreggio sù gli occhi ꝓprij, e maggiormẽte me ne doglio, ꝓche io non sò veder qual cauſa l'habbia moſſo a farmi coſi graue ingiuria,] q̃d eſt, quod dilect⁹ fecit in domo mea ſcelera multa?] E tãto ſpiacciono ĩ sõma i peccati fatti nel tẽpio à Dio, che pareua che il noſtro Saluator à queſti peccati, particolarmente aſcriueſſe la ruina di tutto il mondo, q̃n predicãdo egli i grã trauagli, che ſeguirãno al tẽpo del giudicio, & interrogãdolo i diſcepoli ſuoi, [Dic nobis, q̃n hęc erũt?] riſpoſe loro, [Cũ videritis abhominationem deſolationis ſtãtẽ in loco sãcto,] Quaſi diceſſe, Q̃n voi vedrete, cõmetter tãte abhominationi di deſolationi, nella Chieſa ꝓche ſaran cagione della deſolatione, e ruina del mõdo. Nõ v'è peggiore, nè più pericoloſa infermità nel corpo humano, quãto q̃lla dello ſtomaco, ꝓche eſsẽdo egli quaſi vna diſpẽſa, che prouede à tutte l'altre mẽbra il loro ſoſtẽtamẽto, qualhora egli ſia indiſpoſto, ſi che non poſſa far l'vfficio ſuo, è neceſſario che tutto il corpo ſe n'ifermi è muoia. Que ſta chieſa militante è vn corpo miſtico di Chriſto, coſi diceua l'apoſtolo. [Vnũ corpus multi ſumus;] lo ſtomaco di q̃ſto corpo è il tẽpio: ꝓche di quà col mezo dell'orationi s'impetra il mãtenimẽto di q̃ſte mẽbra, e ſi diſpẽſano loro le gratie di Dio. Ma come lo ſtomaco è infermo, in che maniera potrà egli fare q̃ſto vfficio? come il tẽpio è pieno di peccati, come potremo noi ſperare d'eſſer colà, eſſauditi? e che merauiglia ſe ne patiſce in cõſequẽza tutto il corpo? Vn rimedio vi ſarebbe, cioè di purgar lo ſtomaco da i triſti humori, e ridurlo a ſanità: coſi lo purgò il Saluator noſtro, quãdo lo trouò ripieno di tãte flegme, che, [facto flagello de funiculis, eiecit ementes & vẽdẽtes de tẽplo.] Coſi parimẽte dourebbero tenerlo purgato i Prelati cõ l'auttorità che loro ha conceſſo Iddio. Ohime che pare a pũto, che non ſi ſappia teſſer tela alcuna di qualche peccato, che nella chieſa nõ ſia ſtata prima ordita. Ma particolarmẽte gli amori ꝓfani, pare che quì habbino sẽpre i loro principij: Sogliono i cacciatori tẽder ꝓ ordinario i lacci colà, oue sãno che ſuol capitare più ſpeſſo grã numero di ſaluaticine: E q̃ſto coſtume pare a pũto, che quaſi cacciatrici del demonio, habbino imparato le dõne. Che coſa ſono le loro fucate bellezze, e i loro vani ornamẽti, eccetto che tãte reti, ꝓ pigliar dell'anime? [Ecce mulier in habitu meretricio ad captãdas aĩas,] e perche alle chieſe, & all'indulgẽze cõcorrono in più numero q̃ſte fiere, però q̃n vãno al tẽpio, pare che maggiormente cerchino d'abbigliarſi. E che credete forſe che à religioſi ſoli ſi cõuẽga ſtar alla chieſa cõ diuotione, e cõ riuerẽza? cõmãdò bẽ Iddio a Mosè, nell'Eſſodo, auãti che egli s'accoſtaſſe al rouo ardẽte, che egli ſi diſcalzaſſe, e v'andaſſe à piedi nudi ꝓ maggior riuerẽza di q̃l Sãto luoco, dicẽdo, [ſolue calciamẽta pedib⁹ tuis, terra eñ in qua ſtas, sãcta eſt.] Ma q̃ſto iſteſſo però, cõmãdò anco al Capitano Gioſuè, dicendo pur anco a lui, [ſolue calciamẽtũ de pedib⁹ tuis, loc⁹ eñ ĩ quo ſtas, sãct⁹ eſt.] però che ſe bẽ ſi cõuiene queſta riuerenza principalmente a Sacerdoti, ella però con-

rò conuiene ancora à secolari. Dio immortale, s'io offenderò Dio nelle piazze, nei palazzi, nei mercati, mi restarà pure il tẽpio, oue io possa ricorrere p̃ placarlo; ma se l'offenderò anco nel tẽpio, che rifugio, ò che ricorso più mi resta? Tutti hormai nel grado loro lo p̃fanauano; Due volte mãdarono i Farisei la corte per far prigione il nostro Saluatore; la prima volta lo trouarono nel tempio, che egli p̃dicaua; e nõ solamẽte non gli posero le mani adosso, che anzi si fermarono ad ascoltarlo, e ne partirno poi tutti cõpũti, dicẽdo, [nũq̃ sic locut⁹ est hõ.] Vn'altra volta lo trouarono nell'horto, e subito gli furono alla vita, e lo legarono: volẽdo dimostrar quà, quãta sia la sua immunità: e quãta riuerẽza deue à q̃l sacro luogo esser portata: Il che anco fra Gẽtili dimostrò il grãd' Agesilao, che perseguitãdo tutto irato vn nemico, che l'hauea ferito, q̃n lo vidde entrato nel tẽpio, & abbracciato all'altare auuẽga che egli fosse fieramente infellonito, nõ solo nõ l'offese, ma vietò anco espressamẽte, che egli non fosse da altri offeso. Ma q̃sta hora è diuina permissione: però che. [Qui abutitur priuilegio, meretur priuari,] e nõ si cõuiene che serua per sicuro Asilo il tẽpio à colui, che l'ha tãte volte vilipeso e p̃fanato. Hauuano i Filistei in vna grã rotta data à gli Israeliti, fatto presa dell'arca di Dio; E nõ sapẽdo come più riuerẽtemẽte collocarla, l'haueuano posta nel loro tẽpio sopra il medesimo altare, oue era posto il loro Idolo, che chiamauano Dagon: Et auuẽne, la notte, nõ potẽdo Iddio tolerare la cõpagnia d'vn diauolo, che cadè l'Idolo in mille pezzi in terra: Entrati poi la mattina i Filistei nel tẽpio, e trouata questa nouità, raccolsero al meglio che seppero i pezzi sparsi dell'Idolo loro, e fecero poi vn diuieto, che nõ ardisse più alcuno di por il piede in q̃lla parte, doue quella testa, q̃lle braccia, e quelle gãbe erano giacciute. Dio immortale; che grã cõfusione è questa a Christiani, che molto maggior riuerẽza portassero quei Barbari al luoco calcato da vn diauolo, che nõ facciam noi, à questo sãto luoco habitato da Dio? Q̃n vide il Patriarca Giacobbe la scala appoggiata al cielo, tutto tremãte e riuerẽte esclamò, [terribilis est locus iste;] Ma p̃che ò Sãtissimo Patriarca, hai tu questo luoco p̃ così riuerendo, e terribile? però che quà hò visti gli Angioli, e q̃ hò visto Iddio: Ma nella Chiesa nõ v'è Iddio, essẽdoui il Sãtiss. Sacramẽto dell'alsare? sẽti Dauide, [dñs in tẽplo sãcto suo: dñs in cęlo sedes eius.] Vedi tu che egli replica q̃ due volte [dñs?] credi tu che questo nome habbia doi significati ò vn solo? certo che vn solo; dũque egli vuol dire, che q̃ll'istesso Signore si troua quà nel tempio, e nell'altare, il quale si troua anco nel Cielo: E se v'è il vero figlio di Dio, che è il Rè, non credi che vi siano anco assistẽti gli Angioli che sono i cortigiani? dũque quãto sarà terribile, e riuerendo q̃sto luoco, e cõ quãta purità di mente si cõuiene che tu v'entri? Q̃n il Sacerdote nel battesimo d'vn fanciullo, l'introduce nel tẽpio, non l'introduce però prima, che col battesimo non l'habbia del peccato originale purgato, p̃ mostrare quãto maggiormente dobbiamo entrarui netti da peccato mortale. Ma che dich'io di mortale, e p̃che son posti i vasi dell'acqua benedetta vicino alle porte delle Chiese, eccetto perche aspergendoti nell'entrare, la prima cosa che tu facci, cõ q̃lla, tu v'entri anco di peccati veniali purgato? Hor sẽti che bel documẽto ti dà Salomone, [Fili j, ingrediens domũ dñi, custodi pedẽ tuũ,] figlio, q̃n tu stai per entrare nella casa di Dio, prima che tu vi põga dẽtro il piede, pẽsa bene a fatti tuoi; vedi bene doue tu entri; pẽsa alla presẽza di chi, & in che maniera vi deui entrare: Ma meglio assai e più distinto lo diceua Dauide in q̃lle parole, [Populus eius & oues pascuæ ei⁹, introite portas eius in cõfessione, atria ei⁹ ī hymnis.] Quattro pũti hai tu à cõsiderare, dice egli, q̃n t'apparecchi d'andar alla Chiesa, [Populus eius:] eccoti il primo, con-

mo,cõſidera primieramẽte ſe ſei del popolo di Dio ò nò,ſai tu chi ſono quelli i quali[nõ sũt populus eius?]queili i quali per eſſere iſcõmunicati, ſono da q̃ſto sãto corpo diuiſi, e ſe perauẽtura ſei tale,auuertiſci, nõ ardir di porui il piede, che nõ ne ſei degno[foris canes,et venefici.] Di più,[Oues paſcuæ ei⁹;]Queſta è la ſecõda coſa che hai à cõſiderare,ſe vi entri come pecorella de' paſchi di Dio, ò del Diauolo, peroche ſe v'entri p paſcer l'anima,ò della diuina parola,ò del Sãtiſs.Sacramẽto;allhora ſei pecora de' paſchi di Dio;ma ſe perauẽtura v'entraſti per paſcer gli occhi di bellezze terrene,tu ſei pecora de' paſchi del diauolo,e nõ ſei degno d'entrarui, [Introite portas ei⁹ i cõfeſſione,] Ecco il terzo pũto; raccordati che il tẽpio nõ è fatto pche colà ſi cõmettano peccati;ma pche col mezzo della cõfeſſione vi ſi ſcãcellino q̃lli,che ne gli altri luochi ſono ſtati cõmeſſi,e però ſe vi vai p vagheggiare,per mormorare, per cicalare,ò a ſimil fine, [Cuſtodi pedem tuũ.]Vltimamẽte,[Introite atria ei⁹ in hymnis.] Raccordati q̃llo che diſſe il Saluatore, [domus mea domus orationis eſt,]e ſopra tutto raccordati di q̃l belliſſimo documteno poſto sù la porta del tempio de gli antichi che diceua,[Noſce te ipsũ,]eſſamina te ſteſſo prima che v'entri,e di poi cõ Dauide, [Miſer fact⁹ sũ,& curuat⁹ sũ vſq; ĩ finẽ, tota die cõtriſtat⁹ ingrediebar.]

Luc. 19 Matt. 21.

Quoniam lumbi mei impleti ſunt illuſionibus, & non eſt ſanitas in carne mea.

Hier. 31.

PAtres noſtri comederũt vuã acerbã, & dentes filiorũ obſtupuerũt;] Queſto detto di Gieremia Profeta. (Aſcoltatori)tãto è vero,quãto è vero,che hãno i noſtri primi padri mãgiato contro il voler di Dio il frutto della ſciẽza; è poi toccato à noi ſuoi poſteri il farne la penitẽza ,& eſſere a tãte miſerie, & à tãte infelicità di queſta vita ſoggetti; Il che in due parole breuemente riſtringe hoggi il ſereniſſimo Profeta,mẽtre che dice, [Lumbi mei impleti sũt illuſionibus,& nõ eſt ſanitas in carne mea] [Lũbi mei impleti ſunt illuſionibus.] Ecco dipinto il peccato de' noſtri padri, [Et nõ eſt ſanitas in carne mea.] Et ecco la penitẽza, che ne patiſcono i figli, ſi che qual ſia la cauſa principale delle noſtre miſerie; e quali ſiano ſtati gli effetti di lei,queſti ſaranno i due capi del noſtro ragionamẽto.[Lũbi mei impleti sũt illuſionibus.] I lõbi (Aſcoltatori) ſono q̃lla parte del corpo humano, oue ſi forma la generatione; e queſti però vengono (mi credd'io)quà inteſi p i noſtri primi padri e genitori, & è il ſenſo di Dauid: Vuoi tu ſapere qual è ſtata l'occaſione, dalla quale s'è cagionato, [nõ ẽ ſanitas in carne mea?]eccola, pche, [Lũbi mei impleti sũt illuſionibus,] pche i noſtri primi genitori, à pena da Dio creati, ſi laſciarono dal Demonio ingannare. Il che pteſtò chiaro la madre Eua, q̃n diſſe.[Serpẽs me decepit.]Ma cominciamo ad ordire da più alto principio la tela. Creò Iddio il noſtro primo padre(narra la ſacra hiſtoria)all'imagine,e ſimilitudine ſua;all'imagine quãto alla parte intellettiua,et alla ſimilitudine quãto alla parte affettiua; all'imagine hauendo riguardo alla natura intellettuale, di ſe ſteſſo, & alla ſimilitudine, hauendo riguardo à quel corpo che doueua nell'incarnarſi pigliare,del quale perauentura egli preſe vn'apparẽte forma,q̃n andò à riprendere Adamo del ſuo peccato; ad imagine,che meglio eſprimeſſe in lui la ſimilitudine,che non faceua nelle altre creature il veſtigio,& à ſimilitudine, la quale è mãco eſpreſſiua che non è l'imagine; p tẽptar ſi il primo termine in queſto ſecõdo; che nõ s'arrogaſſe l'huomo di poſſedere coſi pfettamẽte l'imagine, come la poſſede il verbo, del quale ſi dice che[eſt imago Dei inuiſibilis.] E però le diede Iddio q̃ſta imagine, e ſimilitudine, pche ſapẽdo quãto ſoglia eſſere la ſimilitudine potente cagione d'amore,e di amicitia, e deſiderando ſtringer tenacemẽte il nodo dell'amicitia fra ſe e l'huomo, gli parue hauerui trouato mezzo aſſai ſufficiẽte. Ma il demonio, il

Pſalm. 37.

Col. 1.

quale

quale essẽdo per la sua superbia precipitato dal Cielo, haueua cõcepito contro la diuina maestà odio cosi implacabile, che come s'vsa di dire, egli nõ poteua vedere Iddio dipinto; tosto che fisso lo sguardo nel volto d'Adamo, e che gli vidde risplẽdere q̃lla imagine, la quale egli si fieramẽte odiaua, solo per questo cominciò ad odiare ancor lui, e pensare come scãcellarli dal volto la diuina simi litudine: E perche bẽ sapeua che questo nõ poteua fare; se nõ col mezzo del peccato, e dell'offesa diuina: sẽtẽdo che Iddio gli haueua vietato il pomo, cominciò à pensare di farlo cader nel peccato della gola, e della disubidiẽza. E perche vedendolo armato della diuina gratia, di tãte virtù, e d'vna libera volontà, alla quale ei conosceua nõ poter far violẽza, si diffidò d'adoprarui la forza, pose mano, come malitioso ch'egli era, à gli ingãni, & à stratagẽmi infernali, e però dice Dauide, [Lũbi mei impleti sunt illusionibus.] Chi vidde giamai due nemici abbracciati insieme, lotteggiar gagliardamẽte, e cercar l'vn l'altro di gettar il nemico à terra? Quando la forza nõ vale, si ricorre all'arte, e se si può fare vn puoco di gãbaruola al piede, il nemico è spedito. E questa fù l'arte à pũto, con la quale furono atterrati i nostri primi padri: nõ poteua il demonio vincergli per forza, ricorse all'inganno: fece la gambaruola al piede dell affetto loro, e

Gen. 3. cosi gli fece cadere. [Inimicitias ponã inter te, & mulierẽ, & semen tuũ, & semen mulieris,] eccoti l'inimicitia, & la lotta: [& tu insidiaberis calcaneo ei9:] ecco la gãbaruola. E quindi nasce, che volẽdo il nostro Saluatore vincere il demonio cõ quell'istes'arte, cõ la quale egli haueua vinto noi, lo fece anco p via di lotta: Quando fanno doi alla lotta, e che vno nõ può in altra maniera atterrare l'auuersario, nõ ha per vergogna di lasciarsi cadere in sua cõpagnia, perche il nemico cada al disotto: perche cadẽdo egli di sopra bẽ tosto si lieua, e ne tiene il nemico suffocato: faceuano quasi che alla lotta Christo, & il demonio: non si poteua far cadere il demonio, se anco Christo nõ cadeua p mezzo della morte. Horsù, [fortis impegit ĩ fortẽ, & ambo conciderũt simul:] s'abbracciarono tutti due q̃sti forti lottatori, e caddero tutti due, è verò: ma perche Christo cadè di sopra, bẽ tosto risorse. Nõ vi raccordate il detto dell'Angiolo, [surrexit nõ est hic9] e pche il nemico cadè di sotto, però sta eternamẽte prostato. Me ve diamo più espressamẽte quale fu l'ingãno del demonio. Fece egli a nostri primi padri tre promesse; quando disse loro, [Nequequã moriemini: sed eritis, sicut Dij sciẽtes bonũ, & malũ,] [Nequaquã moriemini,] eccoti la prima: [sed eritis sicut Dij,] eccoti la secõda: [sciẽtes bonũ, & malum,] & eccoti la terza. Ma nõ rimase egli di tutte q̃ste p̃messe ingãnato? se morirono ò nõ, se n'auuidero bẽ tosto, poiche q̃sto fù il primo effetto del loro peccato. Vi raccorda che trattando Giobbe della morte, la chiamaua primogenita, dicẽdo, [& consumet brachia illius primogenita mors:] e pche la chiama egli primogenita? e di chi? ella è primogenita del peccato: figlia del peccato è la fame, figlia del peccato è la sete, figlia del peccato è la fatica, sono figlie del peccato tãte infermità, e miserie, à quali viuiamo soggetti poiche tutte sõ nasciute da lui: Ma la prima figlia, che nascesse fu la morte cioè la mortalita, però gli lo protestò bẽ tosto Iddio cõ parole, dicẽdo. [Puluis es, *Gen. 3.* & in puluerẽ reuerteris:] e però tornò à protestarglielo cõ fatti, facendogli vna pelliccia di pelli di morti animali, acciò che dalla veste che gli copriua, cominciassero à conoscere la cõditione, nella quale erano caduti. Hor vedi se quãto à questo primo capo è vero, che. [Lumbi nostri impleti sũt illusionib9.] [Sederitis sicut Dij:] Ti par egli che sia differẽza da trasformarsi in Dio à trasformarsi in Diauolo? Hor io nõ dico, che per il peccato nostro il primo padre si trasformasse in bestia, & che come bestia

Hier. 46.

fosse cacciato ben tosto del Paradiso, e chiusagli la porta in faccia: come si suol cacciare à furia di bastonate vn'asino dall'horto, ò dal giardino, acciò che egli nõ vi calpesti, è rouini l'herbette, & i fiori, ma dico di peggio, che si trasformò quasi in vn'incarnato diauolo: Vi raccorda quel detto di Salomone, [Qui odit correctorẽ, vestigiũ est peccatoris?] *Eccl. 3.* Niega S. Pietro Christo, & egli non si corruccia, ma pietosamẽte lo riguarda: Rifiuta vn'altra volta S. Pietro, che gli laui Christo i piedi, & egli si turba seco di maniera, che minacciaua di priuarlo del regno de' Cieli, e dice, [Si nõ lauero te, nõ habebis partẽ mecũ,] Hà cõpassione a chi pecca, ꝑche è imperfettione humana; ma nõ hà gia cõpassione, à chi nõ vuol lasciarsi lauare, cioè à chi nõ riconosce il suo peccato, e fugge la correttione, ꝑche q̃sta è ostinatione diabolica; Hor nõ caddero ĩ q̃sto errore i nostri primi padri mẽtre che si vãno l'vn l'altro palliando la colpa, e che Eua riflette il suo errore al serpente, dicendo, *Gen. 3.* [Serpẽs me seduxit,] et Adamo lo riflette nella moglie, anzi quasi in Dio istesso, dicẽdo, *Gen. 3.* [Mulier q̃ dedisti mihi, ipsa me decepit?] E se è vero che. [Qui odit correctorẽ vestigiũ est peccatoris,] cioè che colui che fugge la correttione, è vn vestigio, e vn sẽbiãte dell'antonomastico peccatore, che è il Diauolo, ecco seĩ vece di diuẽtar Dei, diuentarono quasi diauoli, E se anco quãto à q̃sta promessa, [Lũbi nostri impleti sũt illusionib⁹.] [Sciẽtes bonũ, & malũ] Nõ sò io come sapessero bẽ discernere il bene dal male, se a guisa di sciocchi fanciulli, per vn pomo solo priuarono se stessi, e tutti i posteri suoi di tãti beni gratuiti, e si debilitarono nei naturali. Se auuene che vn gran Rè facci gratia di vn ricco stato à qualche suo cauagliere; nõ glielo dona però giamai tãto liberamẽte, che nõ si riserui il feudo, & vn poco di ricognitione feudale. Hor non darebbe segno costui di conoscere, e d'appꝛzzar poco cosi grã dono; se per negligẽza, ò ostinatione di non pagarne il feudo, egli priuasse se stesso, e tutta le sua posterità di cosi ricco stato? E q̃sto a pũto fu l'errore del nostro primo padre; Gli diede Iddio l'imperio assoluto di tutto il mõdo, e di tutte le creature; si saluò solamẽte vn poco di recognitione feudale, quando gli disse, [De oĩ ligno paradisi comede, de ligno aũt sciẽtię boni, & mali ne comedas.] Hor vedi se conobbe il suo bene, ò il suo male, poiche ꝑ vn pomo, si priuò di tãto impero: E quì pure anco siã chiari che. [Lũbi mei impleti sunt illusionib⁹] Ma sapete voi meglio, ĩ qual maniera gli ingãnò il Diauolo? In q̃lla à pũto, che vn maligno cõpratore suole talvolta ingãnare vn sẽplice cõtadino. Occorre che hà vn cõtadino, zappãdo la terra, trouata vna gẽma di grãdissimo valore: Ma perche egli nõ è nè lapidario, nè orefice, che sappia discernere il suo prezzo, nõ la stimãdo di grã lõga quello che vale, và alla città ꝑ farne danari; Et ecco che s'abbatte in vn maligno mercãte, il quale conosciuta bẽ tosto la ꝓtiosità della gẽma, e la simplicità del cõtadino, ꝯincia à far disegno di hauerla quasi ꝑ nulla. Ma pche sà bene, che se fa il cõtratto publicamẽte, oue possa cõcorrer la gẽte; non gli riuscirà il pensiero; poi che si scoprirà il valore della pietra, & il suo ingãno; cõduce il buon cõtadino in qualche luoco segreto, gli piãta diece scudi ĩ mano, & egli che nõ sperava mai tãto, abbacinato da q̃ll'oro, tutto contẽto gli lascia la gẽma, e se ne parte. In q̃sta maniera ꝑpria, pare che siano i nostri padri dal demonio stati ingãnati; nè lo poteua dire più espressamẽte Dauide, quãto egli si facesse cola. [Vẽdiderũt populũ tuũ sine ꝓtio, & nõ fuit multitudo ĩ cõmutationib⁹ eorũ.] Q̃n cõsẽtirono i nostri primi padri al serpẽte, allhora fecero il cõtratto della vẽdita; allhora (ò Signore) nõ solo vẽderono à lui se stessi, ma gli vẽderono ancora, [populũ tuũ,] cioè tutta la loro posterità: e fu questo quel cõtratto, che vẽne per la sua morte à stracciare, come ingiusto, il nostro Sal- *Psalm. 44.*

uatore,

Coll. 2. uatore, del quale dice San Paolo. [Delens chirographũ decreti.] Ma vedi come si lasciarono ingannare, prima nel prezzo, che. [Vendiderunt populũ tuũ sine pretio,] e diedero il tutto per vna vana speraza di trasformarsi in Dei, & oltre di questo, come si lasciarono ridurre à mercãtare da solo à solo, non si raccordãdo, ò nõ facẽdo stima del cõsiglio diuino, [& nõ fuit multitudo in cõ mutationibus eorũ.] [Et non est sanitas *Psalm. 44.* in carne mea,] Ecco l'effetto che nacque da questo ingãno, cioè, vna grãdissima infermità nella carne loro, e nella nostra; E che merauiglia, che vn fãciulno ancor tenerello, volẽdo mãgiar frutti souerchi, caschi in qualche pericolosa infermità? Era ancor fanciullo Adamo perche era stato formato per allhora; Ben s'auuidde Iddio, che essẽdo posto in cosi bel giardino, correua rischio di mangiar troppo frutti, e d'infermarsi, e però la guisa d'amoreuol madre gli disse, auertisci ò figlio nõ mãgiar di questo frutto della scienza, che non è maturo, *Gen. 2.* che se lo mãgi, egli ti farà morire, [de ligno sciẽtię boni, & mali ne comedas: in quacũq; eiñ die comederis, morte morieris;] ma ad ogni modo egli si lasciò ingãnar dal demonio: volse pur mãgiar lo, se n'infermò di maniera seco tutta la sua posterita, che bẽ dice Dauide. [Lũbi mei impleti sũt illusionib⁹,] [nõ est est sanitas in carne mea,] e sapete quale è stata questa infermità? quella pena, la quale noi sogliamo chiamare peccato originale, la quale altro nõ è che tutto l'oppposto di q̃lla giustitia originale, nella quale fu l'huomo da Iddio creato. Sapete voi che cosa fosse giustitia originale? notate questi doi termini cioè giustitia, & originale; nõ è atto di giustitia, il dar à tutti quello che secõdo il suo grado se gli cõuiene? dũq; che l'inferiore vbbidisca, e che il superior cõmãdi, questa sarà giustitia, & in cõsequẽza, che l'huomo sia soggetto sẽza ribellione à Dio, il corpo all'anima, la sẽsualità alla ragione la carne à lo spirito; hor questa giustitia fu nel nostro primo padre originale, perche l'hebbe dall'origine della sua creatione, [Inueni quod De⁹ fecerit hoiem rectũ, ipse autẽ infinitis se miscuit quæstionib⁹,] e se peccato originale è tutto il cõtrario, dũq; altro nõ è, eccetto che vn scõcertamẽto di q̃ll'ordine, vna perdita di q̃lla giustitia, vna ribellione del suddito al superiore, dell'huomo à Dio, e della sẽsualità alla ragione, la quale in Adamo nõ fu originale, ma seguì in pena del suo peccato; in noi si chiama bẽ originale, perche nascẽdo noi tutti dall'infetto suo seme, dall'origine portiamo cõ noi questo disordine, e questa ingiustitia, dalla quale questa infermità, questo fomite, e questa cõcupiscẽza si cagiona, della quale diceua Dauide, [In iniquitatibus cõceptus sũ & in peccatis concepit me mater mea,] & della *Psalm. 50.* quale soggiongeua S. Paolo, [sentio aliã legẽ in mẽbris meis, repugnantẽ legi mẽtis meę, & captiuantẽ me in lege peccati.] *Rom. 7.* Chi vidde mai vn grand'arbore che habbia il verme nella radice? Allhora non solamente se ne tarla il tronco, ma tutti i rami e tutti i frutti parimẽte ne rimangono tarlati: così entrò il tarlo del peccato nel tronco, e nella radice della nostra spetie, che su Adamo, e ne seguì, che non solamẽte ne fu tarlato egli medesimo, ma tutti noi, che siamo rami, è frutti suoi, ne siamo parimente restati infetti. Sentite il profeta: [alienati sunt peccatores à vulua, errauerũt ab vtero, *Psalm. 57.* locuti sũt falsa;] sai tu perche, [peccatores locuti sũt falsa,] perche com'io dissi altroue [oĩs homo mendax;] perche ogni huomo è cosi facile al peccato? perche [alienati sũt ab vtero, errauerunt a vulua,] perche sin da i lũbis del padre, è sin dal vẽtre della madre hãno per mezo del peccato originale questa facilità al male seco portata. Torniui a mẽte di gratia la questione, e la lotta che faceuano nel vẽtre materno i due figli di Isacche, Giacobbe, & Esaù; ancor nõ erano nati, e già cominciauano a questionare insieme, e chi ve li spingeua? l'interesse e l'am-

e l'ambitione: l'ambitione della prima genitura, e l'intereſſe dell'heredità: ma ſapeuano eſſi nō ancor nati di q̄ſti manifatture? Deh piccioli fanciullini, ancor nō ſete vſciti al mōdo, e di già hauete imparati i coſtumi, & i peccati di lui? e di già ſcordati d'eſſer fratelli p̄ ambitione, e per auaritia quaſi in chiuſo ſtecato nel ventre della madre venite a duello? ma che dici? che l'ambitione, l'auaritia, & altri ſimili peccati s'imparano dal mōdo? ò come t'ingāni, nel vētre della madre hāno tutti queſti peccati le radici loro, [In iniquitatibus cōceptus sū: & in peccatis cōcepit me mater mea:] e però non ti merauigliare, ſe nel ventre materno cominciamo à dar ſegno di quello che colà habbiamo hereditato. Raccordateui quel detto Dauidico, [Omnes peccauerūt, simul inutiles facti sūt,] come va egli cōſtrutto queſto verſo? forſe in queſta maniera, [oēs peccauerūt,] fermar quì il pūto, e poi aggiōger [simul inutiles facti sūt?] nō l'intēdo coſi io, ma mi perſuado che il pūto debba fermarſi dopò quel ſimul, e però che s'abbia in queſta maniera à conſtruire, [oēs peccauerūt simul, inutiles facti sūt,] cioè che però ſiam noi fatti inutili al mōdo, perche habbiā peccato tutti inſieme. Ma io t'intēdo, sò che hai prōto l'argomēto, la ſpetie humana nō s'è mai trouata, nè è per trouarſi giamai, (io ne cauo il giorno del giudicio) al mondo tutta vnita inſieme, anzi diceua Dauide, che ella è alla conditione d'vna lōga proceſſione d'huomini, che parte entra in queſta vita per la porta del natale, e parte n'eſce per la porta della morte, ſi che nō mai ſi troua tutta vnita nel tēpio, [generatio præterit, & generatio aduenit,] come può ſtare adūque che habbino peccato tutti inſieme, che tu voglia cōſtruire, [oēs peccauerūt simul?] [peccauerūt simul,] nō di peccato attuale che à queſta maniera corre l'argomēto tuo, ma di peccato originale nei lōbi de' noſtri primi padri, e queſto è quello che vuol ſignificar Dauide dicēdo, [lūbi mei impleti sunt illusionib⁹: & nō eſt ſanitas in carne mea.] Et torniui anco a mēte quell'altro detto Dauidico, [Adiuuit pauperē de inopia, quādo eduxit eū a peccato ſuo:] ma in tāto come trattò i poſteri, e deſcēdēti ſuoi? come trattò la ſua famiglia? [posuit sicut oues familias;] ci laſciò quaſi nella cōditione delle pecore, e de gli animali irragioneuoli, che tali pareua che ci ſtimaſſe S. Paolo, quādo chiamādoci carne, e sāgue diceua, [caro & sāguis regnū Dei nō poſſidebūt.] Poi che come q̄lli ſono dall'appetito sēſuale gouernati e dominati, coſi anco cōtro di noi, ha queſto iſteſſo appetito pigliato tāto potere, che molte volte nō pure ci ſi ribella, ma ci tirāneggia. [Nō eſt ſanitas ī carne mea.] queſto iſteſſo affermò il Saluator noſtro, quādo diſſe, [ſpiritus quidē prōptus eſt, caro aūt infirma,] & il medeſimo accēnò il Saggio dicēdo, [vult et nō vult piger,] ſe tu cōſideri l'huomo quāto allo ſpirito, allhora [vult] perche [ſpiritus prōptus eſt:] ma ſe lo cōſideri quāto alla carne, allhora [nō vult,] perche [caro infirma:] e queſta fu mi cred'io la cagione, per la quale volēdo vna volta il Saluator noſtro riſanare l'infermo della piſcina, la prima coſa gli diſſe, [vis ſanus fieri?] Ohime Signore e che interrogatione è queſta: gli dai perauuēture la burla anco ſopra il male? ſe tu paſſaſſe cō vn'infermo pūto impatiēte, nō gli porgereſti tu quaſi occaſione di beſtēmiare? ſignor mio: ma hauete voi veduto giamai vn ſaggio medico viſitare vn'infermo graue, e pericoloſo, ma impatiēte e diſubidiēte, vedete che nō per interrogarlo, ma più toſto ī forma di p̄teſta gli dice, volete voi riſanare? q̄ſta interrogatione è più toſto modo di p̄teſtargli, e dire, ſe volete riſanare, hauete ogni modo ad vbbidirmi, e ſe v'ordinerò medicine e ſiroppi, nō accaderà ſcuſare che sō amare, ſe ordinarò aſtinēze e diete nō occorrerà trouarmi ſcuſe per nō l'oſſeruare. Era buō medico Dauide, quādo diceua, [quis eſt homo q̄ vult vitam,

tã,diligit dies videre bonos.] Ma come puoi tu dubitare ò Dauide, che si troui alcuno,il quale nõ desideri la vita, anzi che non brami di viuere longamẽte felice? Non dubito,non interrogo semplicemente (dirà egli) ma protesto quello che egli conuiene à questo fine osseruare,[prohibe linguã tuã à malo: & labia tua non loquantur dolũ:] Cosi [vult & non vult piger,] chiedi allo spirito se desidera la vita eterna, perche [spiritus prõptus est,] però dirà subito [volo:] chiedi poi alla carne se vuol lasciare i suoi diletti,i suoi amori,le sue gole,le sue lasciuie, ella all'incõtro perche [est infirma,] dirà subito,[nolo,] onde vedi quãto è vero che [lũbi mei impleti sunt illusionibus,& nõ est sanitas in carne mea.] E'infirma questa carne,è vero, ma chi vide giamai vn medico cosi sciocco, che hauẽdo alle mani vn'infermo pericoloso, gli compiacesse di tutto quello, che egli sapesse desiderare, e massime quãdo appetisse cibi nociui? hor questa è la cagione della nostra morte che questa carne è infirma, e come suogliata và sempre cercando cibi nociui,e noi pure nõ habbiamo altro pensiero,che compiacere a suoi mal nati appetiti. Non vi raccorda quello,che disse già Christo a'figli di Zebedeo,[nescitis,quid petatis?] tali a pũto sono i desideri di questa inferma carne. Con quãta instãza desideraua la madre Rebecca d'hauer figliuoli, voi lo sapete: horsu le compiaque Iddio, e cosi cõpitamente,che ne concepì doi ad vn tratto, ma ne auuenne che mentre nel vẽtre di lei, come di sopra si disse, questionauano insieme,e però gli cagionauano cosi eccessiui dolori,cominciò ella a lamẽtarsi, in forma quasi di dolersi di Dio dicẽdo, [si sic mihi futurũ erat, quid necesse erat cõcipere,] quasi volesse dire,se tu preuedeui ò Signore che q̃sto parto mi douea cagionar tanti tormẽti, mãco male m'era assai che tu non m'hauessi fatta la gratia. Ah santa madre,il desiderare,chieder a Dio cõ tãta ansietà cosa, che ti potesse esser di dãno fu forse il primo grado di male, pur si poteua in qualche parte ò scusare,ò dissimulare; ma aggiõgerui il secõdo errore molto maggiore e dolerti di Dio,per che t'habbia essaudita,hora questo (perdonami)è pur troppo graue: & in qual maniera hauerà Iddio a proceder con noi per cõtẽtarci? se non c'essaudisce,ci stimiamo abbãdonati: e quãdo ci ha essauditi,vogliamo lamẽtarci di lui? Hor questi sono gli appetiti di questa inferma carne,che il più delle volte desidera e prega cose, lequali poi ci riescono di disgusto,di vituperio,e di danno,onde ella poi riuersandone la colpa, à Dio si lamẽta d'essere stata essaudita, e questo è quello di che si marauigliaua Dauide, quãdo diceua, ò quãti sono quelli i quali vãno tuttauia gridãdo a Dio, [vbi sũt misericordię tuę antiquę dñe?] ò sciocchi ò pazzi, sapete voi la differenza che si troua dalle misericordie antiche di Dio alle moderne? le antiche misericordie tutte consisteuano in beni tẽporali, in ricchezze, in honori, in figli, i quali per lo più ci sono cagione ò di ruina, ò di scontẽto; & all'opposito le misericordie moderne,tutte si risolueno a gratia di Dio,& a beni spirituali, i quali sẽpre ci cagionano cõmodo & vtile. Lo spirito adũque è quello, che come sano e di buon gusto sempre vorrebbe le misericordie moderne: ma la carne all'opposto come inferma,sẽpre grida, [vbi sũt misericordię tuæ antiquę dñe.] voi sete cosi pazzi che cõ tãto dãno dell'anime vostre purandate cosi suogliato appetito secõdãdo? [Non est sanitas in carne mea.] Questo è gran male,ma il peggio è,che q̃sta infermità della carne s'attacca molte volte anco allo spirito,e quasi infetta pestilenza ancora lui n'ammorba. Ma che infermità è questa tua ò Dauide, della quale e quà & in cento altri luochi sento sẽpre a lamẽtarti? Ella è il peccato,nõ lo sai? troppo lo sò: ma questa infermità non ha alcũ nome particolare? non che nõ l'ha, perche concorrẽdo il peccato con Dio in questo,che come

me Dio è infinito, coſi il peccato è offeſa infinita: ſi come Iddio per eſſere infinito, nõ troua nome che cõpitamente poſſa l'eſſenza, e la bontà ſua manifeſtare, onde però è neceſſario nominarlo cõ tãti nomi ſecõdo che ogn'vn di loro qualche diuina perfettione quanto più può ſi forza di ſcoprire, coſi nõ può vn nome ſolo, di infirmità, l'infinità della malitia del peccato abbracciare, onde ſecõdo diuerſe proportioni, coſi con diuerſi nomi, è neceſſario chiamarlo: e però, tal volta lepra, tal volta paraliſia, tal volta hidropiſia, e tal volta anco febre, tu sẽti nominarlo. Io sõ contẽto; ma di queſte tãte infermità qual ſarà la più ꝓpria del peccatore? la febre, egli non lo sà? odi come; che coſa è febre in sõma? non altro certo, che vna certa diſuguagliãza d'humori nel corpo noſtro, dalla quale ſi cagiona quell'inordinato & ardente calore, che noi chiamiamo febre, e che coſa in sõma è peccato, eccetto che vn diſordinato affetto col quale ardiamo più d'amore di quel minor bene, il quale manco dourebbe eſſer amato? Il che acciò intẽdiamo meglio, è da raccordarſi q̃llo che tante volte è ſtato replicato, che nõ è altro l'huomo, eccetto che vn picciol mõdo formato a pũto alla ſimilitudine del mondo maggiore. Il mõdo maggiore (parlando però ſolo della parte elemẽtare, e laſciãdo l'etherea per adeſſo) viene cõſtituito di quattro elemẽti, che ſono terra, acqua, aria, e fuoco, iquali ſono trà di loro di maniera diſpoſti, che i più nobili tẽgono il luoco ſuperiore, & i più vili l'inferiore, però è più alto il fuoco, come più ſottile, e mãco materiale, indi l'aria, indi l'acqua & in vltimo di tutti la terra: coſi in queſto huomo, che è vn mondo picciolo, ſi trouano quattro ſorti di beni, cioè beni di anima, beni d'animo, beni di corpo, e beni di fortuna: i beni dell'anima ſarãno le virtù e la gratia: i beni dell'animo l'honore: i beni del corpo, la ſanità, e la vita: i beni di fortuna le ricchezze: e queſti quattro beni hãno con i quattro elemẽti grãdiſſima proportione, ſi che i beni dell'anima al fuoco ſi raſſomigliano, nõ che l'anima ſia fuoco, ò in qual ſi voglia altra maniera, materiale; ma per che ſale sẽpre nõ meno del fuoco, con i pẽſieri all'alto, che però alcuni Filoſofi diſſero l'anima eſſer fuoco, & vn Poeta pareua che all'iſteſſo voleſſe alludere, q̃ diſſe, [ignea mẽs ollis,] I beni dell'animo, cioè l'honore, par che con l'aria habbiano anch'eſſi proportione, però che come è più chiara l'aria, quãto manco da nebie, ò da nẽbi viene offuſcata, tãto è anco più ſchietto l'honore, quanto mãco patiſce ò macchia, ò neo d'infamia: i beni del corpo cioè queſta vita in tãto all'acqua ſi raſſomiglia, perche ella và a pũto à guiſa di corrẽte fiume tutta uia ſcorrẽdo fin tanto, che sbocca nell'oceano della morte, onde bẽ diſſe q̃lla ſaggia dõna [omnes morimur, & ſicut aquę dilabimur,] & altroue fu però detto, [aquæ multæ populi multi:] e la terra con i beni di fortuna può beniſſimo raſſomigliarſi? però che; che altro ſono l'oro, l'argento, e ſimili teſori fuori che terra in virtù del calor del Sole, coſi formata? Come adũque nel mõdo grande ſono collocati gli elemẽti, coſi nell'animo noſtro deue eſſer diſpoſto l'affetto di queſti beni, ſi che il luoco ſuperiore tẽga il bene dell'anima, e ſopra tutte le coſe ami Iddio e la gratia ſua, che è il maggior bene, che poſſano hauere l'anime noſtre. Dopò di lui ſegua l'amore del ben dell'animo, dico dell'honore. Egli è bẽ vero che qui naſce grãdiſſima queſtione, ſe più s'habbia ad amar la vita corporale, ò la fama; e quãtũque molti tẽgano che più s'habbia d'amar la vita, ancor nõ veggo però, che alcuno ſin a qui habbia ſaputo cõpitamẽte riſoluere vna ragione dell'Illuſtriſs. Cardinale Gaetano, la qual milita in fauor dell'honore: chi mi toglie la vita, dice egli, fa riſpetto a me vn'atto ſolo, che è priuatiuo priuãdomi di vita, ma chi mi toglie l'honore, fa due atti in vn pũto, cioè vn priuatiuo, & vn poſitiuo, il priuatiuo è to-

uo è togliermi quell'honore, del quale ero in possesso et il positiuo è caricarmi di q̃ll'infamia, della quale ero libero: però quãto è maggior il dãno che mi nasce dal pder l'honore, tato più deuo io hauer cura di lui, et amarlo. Dopò di q̃sto deue seguire l'amor del corpo, e della vita cõforme a quel detto, che. [Nemo carnẽ suã vnquã odio habuit.] E al fine, s'amino anco i beni di fortuna e le ricchezze, come q̃lle che pure sõ creature di Dio, e come tali son buone, che sono parte di felicità politica in terra, e che possono esser anco mezzo d'acquistar la felicità eterna in Cielo. E questo bellissimo ordine parue che ne dimostrasse il patriarca Giacobbe, quãdo tornando cosi ricco dalla Mesopotamia, e sentẽdo che gli veniua in cõtro il fratello Esaù, dubitãdo che raccordeuole del l'antiche ingiurie, egli nõ veniss̃e per far gli qualche dispiacere, diuise tutto il suo in quattro parti, in vna pose i serui, e gli armenti, nell'altra la moglie Lia cõ i figliuoli hauuti da lei: nella terza, la moglie Rachelle cõ i figli: e nella quarta seguitò egli medesimo, e le fece procedere con questo istesso ordine, ponendo prima a pericolo quello che egli haueua cagione d'amar manco. Hora tornãdo alla similitudine del mondo maggiore e del minore; s'egli auueniss̃e che nel maggior mondo si confondessero gli elementi, e non conseruassero il suo proprio luoco, si come leggiamo dell'antico Chaos, non si potrebbe quasi dire, che il mondo hauesse la febre, e che fosse infermo? Sentite con che proprij termini lo significò vn poeta,

E quindi auuien, che stãdo in vn cõposto
Confuso il Cielo e gli elementi insieme
Facean vn corpo infermo e mal disposto,

Dunque anco quando fossero nell'huomo, picciol mondo, confusi gli affetti di questi beni, ne sarebbe in conseguenza infermo anch'egli: tale che grauissima febre è se il mercãte ama più i beni della fortuna, che quegli del corpo, mentre che troppo indiscretamente.

Impiger extremos curris mercator ad Indos
Per mare pauperẽ fugiẽs, p saxa, p ignes. Horat.

Più graue se vna meretrice amarà più i diletti del corpo, che l'honore, e la fama: ma sopra tutte grauissima, qualhora ameremo ò ricchezze, ò vita, ò fama più di Dio: ma à che altro si risolue però ogni peccato, eccetto che a q̃sto disordinato affetto? si che può bẽ dire ogni peccator cõ Dauid, [nõ est sanitas in carne mea.] Ma perche hoggi celebriamo la sollẽnità della sãtificatione, ò della concettione che chiamar la vogliamo della B. Vergine madre di Dio, & habbiamo hauuto occasione di trattar del peccato originale, sarebbe per auuẽtura entrato alcuno in curiosità di voler sapere se ella habbia cõtratta ò nò questa vniuersale infermità; Troppo pretẽde chi vuol presumer di sapere quello, che nè per ragione naturale si può conoscere, nè si troua che in parte alcuna habbia giamai reuelato Iddio; perche se bene vengono in questo proposito molte sẽtẽze spiritualmẽte interpretate; ben sanno i dotti, che il sẽso spirituale nõ fa in quello, che historicamẽte è seguito, ò in argomẽto demõstratiuo; Nè anco la Chiesa sãta haj giamai voluto determinare, che se pure qualche concilio v'hà posto taluolta la mano, essendosi quello bẽ tosto scoperto essere cõciliabulo, hà meritato che in questa, e nell'altre determinationi si presti quella fede, che à conciliabuli si deue: si che nõ potendosi simile verità determinare in altra maniera, che cõ la ragione, ò con la riuelatione, nè però con ogni reuelatione, che pretendano alcune credule persone, ma cõ quella fatta, & approuata nella scrittura sacra; ò con la determinatione de' Pontefici; e de concilij, quallhora tutte queste proue vi manchino, il volersene assolutamente risoluere è vna espressa temerità; il voler troppo curiosamente inuestigarlo è vn'andar brancolando alla cieca; & il voler ostinatamente disputarlo è vn'auuilupparsi in vna di quelle vane questioni, delle quali diceua l'Apo

stolo

ſtolo S. Paolo [queſtiones inutiles diuiſę,] vn cõfundere l'intelletto de i sẽplici, i quali per lo più ad vna certa apparẽte pietà, più che alla ragione ſogliono appigliarſi, vn voler diuider la veſte di Chriſto, è por tra fedeli diuiſione, e ſcãdalo, & vn porne in cõpromeſſo co' termini incogniti nõ ſolo alla plebe, ma p̃ auuentura a coloro, che fanno più profeſſione di diſputarla, l'honor di Chriſto, e della Vergine. Ma ſe pur per nõ laſciar materia di tãta importanza coſi aſciutta, vogliamo ſenza paſſare i cõfini della modeſtia, e de' ſtatuti della Chieſa diſcorrerui alquãto, chi potrà giamai ſapere, ſe ſia cõcetta nell'original peccato, ò nõ cõcetta; ſe prima nõ sà, che coſa voglia dire queſto nome di cõcettione? E credete a me, che la maggior parte di coloro, che fanno tãto rumore ſi può dire; che ſia di queſti termini ignorante, non facendo diſtintione da concettione, à concettione, e coſi cõfondẽdo cõ i termini gli intelletti, in due maniere adũque ſi può queſto nome di cõcettione intẽdere, però che prima allhora dice concepirſi vn fanciullo, quãdo ſono il padre, e la madre di lui nel primo atto della ſua generatione: e ſecondariamente allhora ſi dice concepirſi, quando doppo tanti giorni della prima cõcettione, eſſendo quella materia dalla madre natura nel ventre della madre formata, viene da vn'anima nuouamẽte da Dio creata, formata, & animata, ma chi è colui coſi ſciocco che poſſa voltar in queſtione ſe nella prima concettione, cioè nel primo atto della generatione ſi cõtrahe, ò non ſi contrahe il peccato originale? ſe la colpa nõ ſi contrahe in altro ſoggetto eccetto che nell'anima, & allhora nõ vi ſi troua ancora anima alcuna, ſarà alcuno coſi poco intelligẽte, a cui nell'animo caſchi ſi fatto dubbio? che inteſa la cõcettione al ſecõdo modo, cioè quãdo eſsẽdo nuouamẽte l'anima creata, ella viene al corpo nel vẽtre della madre formato, vnita, e di legge cõmune, non è dubbio alcuno, che tutti coloro i quali naſcono dall'infetta radice del padre Adamo cõtrahono queſto peccato, cioè che l'anima toſto a quella materia congiũta, contrahe quella colpa originale. Ma fuori di queſta regola commune, in quãte maniere ſi potrebbe dire che foſſe vn'anima da queſto peccato libera? In tre modi per q̃llo, ch'io mi creda. Il primo ſarebbe, ſe quell'anima nuouamẽte da Dio creata foſſe creata in ſtato di gratia; però che ſi come l'anima d' vn fanciullo pur allhora battezzato, nõ oſtante che ſtia a coſi ſordida materia vnito, viene però dal peccato originale al tutto libera, mercè a q̃lla gratia che nel Sacramẽto del batteſimo le è ſtata infuſa; coſi ſeguirebbe di quell'anima che foſſe creata in gratia, quantunque a ſimile materia veniſſe cõgiunta: però che non potendoſi in vn'anima iſteſſa, in vn medeſimo inſtãte trouarſi due qualità coſi oppoſte, come ſono la gratia, e la colpa, è neceſſario che oue la gratia ſi troua, ceda al tutto la colpa. Il ſecõdo modo ſarebbe ſe vn'anima eſsẽdo creata, [in puris naturalibus,] foſſe vnita a materia al tutto mõdo, purgata, e netta, e che mai foſſe ſtata da peccato vitiata, ſi come auuenuto ſarebbe a i figli del noſtro primo padre, ſe egli nõ haueſſe peccato: e ſi come auuẽne nella concettione del Saluator noſtro, nella quale l'anima ſua, nõ però [in puris naturalib⁹,] ma ĩ gratia creata, fu vnita a i puriſſimi sãgui di Maria Vergine, oue nõ concorſe attione humana, ma ſolamẽte dello Spirito Santo. Il terzo, & vltimo modo ſarebbe, ſe eſsẽdo l'anima creata sẽza gratia, ma ſolamẽte [in puris naturalib⁹,] ella foſſe vnita ad vna materia, che di ſua natura foſſe ſordida, & infetta, ma per gratia di Dio foſſe prima ſtata purgata, che in queſto caſo nõ cõtraherebbe macchia originale, ma tãto ſarebbe, quãto ſe foſſe vnita a materia naturalmẽte mõda. Hora che tu hai per mio auuiſo bẽ capiti queſti primi, e neceſſarij fondamenti: ſe mi cerchi ſe la B. Vergine ha come tutti noi altri con-

tratta

tratta questa infermità,che cosa dimãdi tu quello che è stato possibile a Dio di fare, ò quello che è stato cõueniẽte, che egli faccia? Se tu mi dimãdi quello, che è stato possibile,noi saremo senza cõtro uersia d'accordo. E chi dubita : che Iddio ha potuto liberar la Vergine dal pec cato originale, creando l'anima sua in gratia? Chi dubita che ha potuto creare vna nuoua materia non macchiata, nè vitiata,& à quella vnire vn'anima crea ta[in puris naturalib⁹?] Chi dubita che ha potutovnire vn'anima[in puris natu ralibus,]creata ad vna materia sordida per natura,ma purificata ꝑ gratia? Onde per niuna di queste maniere haurebbe il peccato originale cõtratto? Et chi dubita di più che ha potuto vnire l'anima tua creata [in puris naturalibus] ad vna materia sordida non purificata, ma doppo il primo istãte subito purgarla è santificarla? Et chi dubita di vantaggio che ha potutovnire quest'anima creata, [in puris naturalibus] a materia infetta è purgarla doppo lõgo tempo, come di Giouãni Battista si crede che fosse pur gata è sãtificata l'anima sua dopò sei me si? Ma se tu mi cerchi, che cosa sia stato più conueniente,anco qui saremo d'accordo più che mai. Sono differẽtissime voci se tu le consideri in se stesse,l'alto, il basso,il tenore,& il contralto,ma cõgionte proportionatamẽte insieme,nõ conuẽgono à fare vna concorde armonia? così parerãno ꝑuẽtura differẽti la tua openione,e la mia,mẽtre che tu dirai che ella è di maniera libera da pecca to originale,che ne fu auãti la cõcettione ꝑseruata, & io dirò all'oppostо, che ne fu liberata, ma però per via di preser uatione,ò più tosto di sãtificatione,essẽ do doppo il primo instãte della concet tione, purgata è sãtificata. Ma in tanto non cõueniamo noi insieme a difender per queste diuerse vie l'honor di Dio, è della Vergine? à te pare che sia più honor di Maria,che non habbia in veruna maniera hauuta colpa alcuna,et à me pa re che tãto s'honori la Vergine,quanto s'honora il figlio : e che l'honor del figlio consista che sia stato Redẽtore di tutti,& anco della propria madre: nè vo glio contentir giamai, che la madre nõ ha stata partecipe de' meriti del sãgue del figlio. Nel resto quello che realmen te sia seguito, non è articolo di fede, nè io pretẽdo di saperne più di quello, che mostrasse di saperne Dauide. Hor senti come egli parla ambiguo in questa materia, [Adiuuabit eã Deus mane diluculo.] Chiara cosa è, che qui egli parla di Maria,la quale essendo anch'essa discesa dall'intetta stirpe d'Adamo, era necessario che ò con la preseruatione,ò cõ la sãtificatione fosse dalla gratia diuina aiutata;ma in qual maniera l'ha egli aiutata ò Dauide? [Mane diluculo,] che vuoi tu dire in questa reduplicatione di termini? che vuol dir [mane?] vuol dir che l'hà aiutata tanto di buon'hora,che sẽza lasciarla cadere l'ha preseruata,che vuol dir[diluculo?] vuol dire che à pena caduta in vn'istante le porse il braccio della santificatione,e la solleuò; ma perche confondi tu in questa maniera i termini dicendo [mane diluculo?] per che se l'ha aiutata[mane,]se l'ha aiutata [diluculo,]se l'ha preseruata, se l'ha san tificata,io non mene sò risoluere,e tutti coloro che per tirar l'acqua à molino vãno le mie sentenze stiracchiãdo, non capiscano punto il mio senso,il quale in questo è indifferente: l'vno è l'altro hò per sãto, è per buono,e però ti propongo tutti i partiti,acciò che tu t'appigli à quello che vuoi. Odi quello che egli nè dice altroue, [Etenim firmauit orbem terræ qui non cõmouebitur: parata sedes tua ex tũc :] Hor dichiariamo meglio questa sentenza, [orbis terræ] è il mondo, ma qual mõdo maggiore può trouarsi,quãto quello che di se stesso dice, [girũ cęli circuiui sola?] questo orbe della terra adũque ha Iddio di maniera nella sãtità fermato che[in æternũ non commouebitur,]non vi sentirà pur mai nõ che gagliardo terremoto,ma nè anco vn picciolo crollo. E questo perche

Psalm. 45.

Psalm. 92.

Eccles. 24.

ò Da-

ò Dauide? [parata ſedes tua Deus,] per che l'ha apparecchiato, come ſua dilettiſſima ſede: ma qñ l'ha egli preparato? [ex tunc,] ma più oltre, e qual [tunc?] quel [tũc] forſe che fu auãti la concettione, ſi che l'habbia pſeruata? ouero quel [tũc] che ſegui immediatamente a lei, ſi che l'habbia ſantificata? O come ſei importuno, io non loſo, (ti dico,) piglia qual [tunc] tu vuoi, che tutto è buono. Queſta diſputa ti laſcio di buona voglia, pure che tu la ſappi far modeſtamẽte, e pur che tu non ponga in diſputa il peccato attuale, ò mortale, ò veniale che egli ſi ſia, che quãto à queſto è veriſſima la ſentenza dello Spoſo, [tota pulcra es amica mea, & macula non eſt in te:] Io non voglio Beatiſſima Vergine con miei argomẽti prouare quello, che è più chiaro che il Sole, e di che col ſangue e con la vita farebbero meco tutti q̃ſti, che mi aſcoltano, conſtãtiſſimo teſtimonio: ma ad ogni modo à lode tua, & à cõſolation noſtra cõcedi ti prego, che circa la mondicia, & innocenza tua poſſiamo alquanto diſcorrere, che à ciò queſto sãtiſſimo giorno c'inuita. Vi raccordate aſcoltatori, che volẽdo il padre Abramo dar giuramento al ſuo maſtro di caſa di non pigliar dopò la ſua morte moglie al figlio Iſaac della ſtirpe di Cananei, gli diſſe, [Pone manũ tuã ſuper femur meũ vt adiurem te?] cioè poni la mano ſopra queſto fianco che ſopra di q̃ſto voglio che tu giuri d'oſſeruar quãto io ſono per commãdarti: ma perche coſi ſopra il fianco? qñ ſi vuol dar giuramẽto altrui, ſi gli fanno por le mani ſopra qualche coſa ſacra, come ſopra vn'altare, ſopra vn'Euangelo, ò ſopra vn petto di Sacerdote, e tu fai por le mani ſopra il tuo fianco; a pũto per queſto, non fai tu quello che ti ha promeſſo Iddio [in ſemine tuo benedicentur omnes gẽtes?] dunque da queſti lũbi e da queſto fiãco deue quindi à tãt'anni vſcire quello, che ha da eſſere la benedittione delle gẽti che è il figlio di Dio: e ſe è coſi, non ti pare che queſto fianco debba eſſer sãto? Veramẽte che ſe ſanto era il fianco d'Abraamo perche dopò tante generationi quãte diſcorre S. Matteo da quello doueua naſcere il figlio di Dio: molto maggiormente haurà a ſtimarſi sãta colei, dalla quale immediatamente ha pigliato carne. Nell'arca del Patriarca Noè, come ad altro propoſito ſi diſſe, ſtettero sẽpre in pace tutti gli animali, e non oſtãte che fuori di quella haueſſero le loro naturali inimicitie e rabbie, in quella però le frenarono di maniera, che giamai ſi ſenti tra loro ſtrepito ò rumore alcuno: Coſi egli è veriſſimo che fuori di Maria, arca sãta & incorrotibile, col cui mezzo ſiamo dal diluuio de' peccati ſaluati, hãno ſempre eſſercitate le inimicitie loro la carne e lo ſpirito, la ragione & il ſenſo: ma in lei ſtettero sẽpre di maniera pacifici, che nè vi fu, nè vi puote eſſere peccato alcuno. Vdite come mirabilmente eſpreſſe queſto pẽſiero il noſtro Sereniſs. Profeta, [venite & videte opera Dñi, quæ poſuit prodigia ſuper terrã auferens bella vſq; ad fines terræ,] [Venite & videte opera Domini.] Quaſi dica, venite venite huomini curioſi, che vi dilettate ſempre di veder coſe nuoue, venite dico à veder nuoue e grãdiſſime operationi di Dio. Ma che grãdi operationi ſarãno mai queſte ò Dauide, che meritino coſi caldo inuito? [poſuit prodigia ſuper terrã:] Come? che operationi? io ti dico che ha fatto Iddio nuoui miracoli, nuoui portenti, nuoui ſtupori, nuoui prodigij ſopra della terra. Et che ha egli fatto di nuouo, che poſſa arrecar tanto ſtupore? Ecco quello che egli ha fatto: [auferens bella vſq; ad fines terræ,] Egli hà rapacificato tutta la terra: egli ha leuato affatto da lei tutte le guerre e tutte le inimicitie. Hor ti pare, ò Dauide, coſa coſi nouua queſta? è queſto coſi gran miracolo, non s'è egli veduto altre volte mercè ad vna pace vniuerſale chiuſo il tẽpio di Giano? hor ecco che non ci narri coſa tãto miracoloſa: Deh che anzi tu nõ intendi, e ſtai ſu gli equiuoci, mẽtre che

io tratto

io tratto di terra, ſai tu di qual terra parlo, adeſſo? di quella iſteſſa, della quale altrevolte diſſe, [Dñs dabit benignitatẽ et terra noſtra dabit fructũ ſuũ,] Di quella terra parlo tãto ferace, e tãto feconda, la quale all'irrigar della diuina gratia, & al fomẽto de' caldi raggi dello Spirito Santo, hà da partorire quel benedetto frumẽto, il quale [ſi mortuũ fuerit, multum fructum affert,] e da queſta dich'io, che ha Iddio leuata ogni guerra di carne, e di ſpirito, di ſenſo, e di ragione, e s'egli è vero che in tutti gli altri [caro concupiſcit aduerſus ſpiritũ, & ſpiritus aduerſus carnẽ,] nõ ti pare che queſto poſſa chiamarſi vn nuouo miracolo, & vn nuouo ſtupore: Ma vedi di gratia come ſon piene tutte le parole del Profeta, [auferens bella, dice, vſq; ad fines terræ.] Quali furono i cõfini di q̃ſta sãtiſſima terra? il primo fu la ſua ò cõcettione ò ſantificatione, che ti piaccia di chiamarla: e l'ultimo fu la ſua morte. Et volſe egli in sõma ſignificare, che dalla concettione alla morte viſſe ella sẽpre pacifica, ſenza ſentir battaglia di tentatione ò ſtimolo di peccato. E coſi ratificò egli altroue [in ciuitate tua imagines eorũ ad nihilũ rediges.] [Glorioſa dicta ſunt de te ciuitas Dei.] Queſta Città di Dio ſi sà, che fu Maria: & in queſta nõ ſolo è ſtato annichilato il peccato, ma anco l'imagine di lui che è la tẽtatione: il che ben ratificò vn'altro Profeta nel quarto libro de' Re

4. Reg. 19. dicendo, [Quamobrẽ, hæc dicit dñs, de rege Aſſiriorũ; non ingredietur in vrbẽ hãc, neq; mittet in eã ſagittã, & ſaluabo eã propter me, & propter Dauid ſeruũ meũ.] Hor mutiamo quì ſolamente alquãto i nomi: facciamo che per la vita ſi intẽda la Beatiſſima Vergine, per il Re de gli Aſſirij il Demonio: per le ſue ſaette le ſue tẽtationi; & ecco mirabilmente il tutto in lei verificato. Quì nõ entrerà giamai il Diauolo, dice l'eterno padre, quì nõ haurà egli potere d'auuentar pure vna ſaetta di tentatione; e ciò per riſpetto mio, di cui deue eſſere ſpoſa; e per riſpetto di mio figlio, di cui deue eſſer madre, poi che per l'vno e per l'altro riſpetto vna incorrotta sãtità vi ſi ricerca. [Aufer rubiginẽ de argẽto] diceua Salomone, [& egrediaẽ vas puriſſimũ.] Ma di che vaſe parlaua egli, quì eccetto di quello iſteſſo del quale altre volte fu detto, [vas admirabile opus excelſi:] Et veramẽte ſe tu bẽ lo cõſideri, vedrai che è mirabile quel vaſe, che poteſſe rinchiudere e cõtenere dẽtro di ſe coſa, che foſſe di lui molto maggiore: certo che ſi; perche tutti i Filoſofi, anzi tutta l'iſteſſa natura proclamano, che il luoco, & il locato deuono eſſere proportionati; ma queſto vaſe nõ hà potuto cõtenere in ſe l'infinità del figlio di Dio, [quẽ totus orbis capere nõ poterat?] Nõ ſarebbe merauiglioſo quel vaſe, nel quale nell'iſteſſo tẽpo foſſero poſti inſieme vino & acqua: e che riceueſſe l'uno e l'altro, ma coſi diſtintamẽte che nõ ſi miſchiaſſero inſieme? certo che ſi: ma non è ciò auuenuto nel vaſe di Maria, oue è ſtato riceuuto nell'iſteſſo tẽpo il vino della diuinità del figlio di Dio, & l'acqua della ſua humanità, ma però coſi diſtintamẽte, che nõ vi fu miſtura alcuna ò di natura ò di proprietà? Non ſarebbe quel vaſe mirabile, che reſtando chiuſo, poteſſe verſare il liquore di che è pieno? certo che si: ma q̃ſto nõ s'è veduto in Maria, la quale ſe bene ſempre chiuſa per virginita, ad ogni modo hà pur potuto partorire il figlio di Dio? L'argẽto, dal quale fu queſto vaſe formato, fu la carne del Padre Adamo, la quale ſe auãti al peccato puotè raſſomigliarſi all'oro, doppo il peccato ſi trasformò in argẽto; la rugine, che copriua queſto argẽto, era il peccato originale, cioè la concupiſcenza e la battaglia della carne e dello ſpirito; queſta rugine fu da queſto argento ſtata leuata, quãdo fu ò preſeruata ò ſantificata, & in queſta maniera, [egreſſum eſt vas puriſſimum.] Quando Giuſeppe fatto vice Rè dell'Egitto in quella gran careſtia di ſette anni prouedeua à tutti del frumento qual egli haueua nell'errario regio raccolto, non ſolo per cibarſi, ma anco per ſeminare, obligò tutte le terre ad vn tributo perpetuo, eccettuando però

le terre sacerdotali, quali volle che fosse ro priuilegiate, e da ogni tributo essenti; E chi intendiamo noi quà per Faraone, eccetto che il Demonio; & il tributo che gli si paga, eccetto che il peccato? tutte le terre pagano questo tributo, per che tutti sono a qualche peccato soggetti, ma non gia la terra sacerdotale, che è Maria, che se tu parli di creature pure, ella è quella, che sola possa dire, [erue à framea Deus animam meam, & de manu canis vnicam meam. Lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt, omnes ad & bella doctissimi, propter timores nocturnos.] Il vero Salomone è quello, del quale si dice, [& ecce plus quam Salamon hic:] Il letto di questo Salomone è il Santissimo ventre di Maria Vergine: questo è stato posto in guardia à sessanta forti cauaglieri, però che se ad ogn'vn di noi è dato in custodia vn'Angiolo, acciò che ci difenda dalla battaglia del Diauolo, quanto maggiore, e più diligẽte custodia era quella che doueua farsi alla madre di Dio? Ma questo perche? [propter timores nocturnos,] cioè per i timori della notte, che sono i peccati. Due sorti di stelle nel Cielo si ritrouano: alcune che chiamiamo erranti, & altre che sono fisse nel grã cerchio del firmamento in quella maniera che in vn anello d'oro sta inestata vna gẽma, cosi stelle si chiamano tutti gli altri Santi, de' quali si dice che [stella differt à stella in claritate,] e stella parimente si chiama Maria, della quale canta la Chiesa.

Matt. 12.

1. Cor. 15.

Sicut sidus radium,
Profert virgo filium,
Pari forma.

Ma questa è la differenza fra queste stelle, che tutti gli altri Santi sono state stelle erranti e tutti sono stati a qualche peccato soggetti, e sola Maria è stata di maniera nella sãtità fissa, che se tutti fuori di lei venissero interrogati, se hanno peccato ò nò: di bell'accordo risponderebbero, [si dixerimus quia peccatũ nõ habemus, nos ipsos seducimus, & veritas in nobis non est.] Prima che gli Apostoli di Christo riceuessero il Spirito Sãto; chi non sa a quãti peccati furono soggetti? Hebbe il Saluatore, mẽtre che visse, doi corpi, vno reale, e l'altro mistico; il reale fu quello che nacque dal ventre di Maria; il mistico fu la Chiesa santa ristretta allhora nei Discepoli suoi: & hebbero questi doi corpi fra di loro tãta proportione, che come il corpo reale auanti la morte fu soggetto a tante infermità, e passioni, ma doppo la resurrettione fu da quello del tutto libero & assoluto: Cosi il corpo mistico, auanti che risorgesse Christo fu à mille peccati, e di ira, e d'ambitione, e d'inuidia, e di mormoratione soggetto: ma tosto che egli risorse, e mando sopra gli Apostoli lo Spirito Santo, restarono essi da queste infermità liberi, e furono fatti impeccabili affatto. Hora quella santità, che puotè dare lo Spirito Santo a gli Apostoli, scendendo sopra di loro vna volta sola, quãto più abbondãtemente l'haurà egli data alla Vergine, scendendo sopra di lei anzi in lei due volte? la prima nella sua propria concettione, quãdo da lui fù sãtificata; e la secõda nella cõcettione del figlio? sẽtite che le disse l'Angiolo, [Spiritus sanctus superueniet in te:] e notate che nõ dice [Spiritus sanctus veniet,] ma [superueniet,] accẽnãdo, che questa era la seconda volta, che veniua sopra di lei. Et chi sà, se questa non fosse la causa, per laquale disponesse la diuina prouidẽza che più il mese di settẽbre, che qual si vogl'altro nascesse q̃sta Santa Madre? Era quasi tutto sãto il mese di Settẽbre appresso gli Hebrei, ascoltatori, e frà tutti gli altri anco da loro più sãtificato: però che il primo giorno in memoria della creatione del mondo celebrauano la festa da loro chiamata Neomenia: Il decimo in memoria della placatione dell'ira di Dio, dopò che nel deserto hebbero cõmesso il peccato dell'idolatria, celebrauano la festa della propitiatione; à quindici poi celebrauano la festa de' tabernacoli in memoria di quel tẽpo, nel quale andarono peregrinando per il deserto, & habitãdo sẽpre alla cãpagna sotto i padiglioni, e q̃sto duraua sette giorni: indi

Luc. 1.

2. Io. 1.

mi: indi infinita queſta faceuano la feſta della dedicatione del tẽpio di Salomone che altri tãti ne duraua di maniera che ſi può dire, che foſſe vn meſe tutto Sãto: e bẽ ſi conueniua, che in coſi Sãto tẽpo naſceſſe vna coſi sãta donna, che fuſſe degna per la ſua ſantità, d'eſſer madre di Dio. Nõ ſarà alcuno giamai che ardiſca di dire che de condigno poteſſe meritar Maria d'eſſer madre di Dio, poi che non cade queſto merito, nè può cadere in pura creatura alcuna: ma lo meritò ben de cõgruo; e queſta cõgruità particolarmẽte fu effetto di carità, innocẽza, e ſantità. [Collũ tuũ,] (diceua in q̃ſto propoſito lo Spoſo celeſte alla ſua diuina Spoſa.) [Sicut turris Dauidis, q̃ reſpicit cõtra Damaſcũ] parlaua Iddio alla Chieſa, e diceua che il ſuo collo ſi raſſomigliaua alla torre di Dauide, che ſta guardãdo verſo Damaſco: Ma ſapete voi qual ſia queſto collo della Chieſa? già vi raccordate che queſta Sãta Chieſa è vn corpo del quale [ſumus inuicẽ mẽbra] ma quale fra tãte mẽbra ſia il collo p̃ auuẽtura nõ hauete ancor sẽtito, ma chi può dubitare che q̃ſto collo ſia la Vergine? V ditene tre proue ſingolari: il collo è quello, col cui mezo viene cõgiũto il capo al reſto del corpo: il capo di queſta Chieſa nõ è Chriſto ſi come altre volte s'è dichiarato? ma cõ qual mezzo è ſtato cõgiõto q̃ſto capo a queſto corpo della Chieſa Sãta, eccetto che col mezzo della sãtità, della purità, e dell'humiltà di Maria? Di più il collo è ſuperiore di nobiltà e di dignità a tutti gli altri membri leuatone il capo, & coſi Maria trattone il capo che è Chriſto, e ſuperiore a tutti gli altri Sãti, anzi anco a tutti gli Angioli. Quãto a i Sãti, odi che ne dice Dauide, [Fũdamẽta ei⁹ in mõtib⁹ sãctis,] Tu ſai pure che i fondamẽti ſono la più baſſa parte dell'edificio; dunq; tãto è nobile Maria, che la minor nobiltà che ſia in lei, eccede la sõmità de i più alti mõti, e la nobiltà maggiore de i maggior Sãti. Et quãto a gli Angioli, che coſa volſe dire il Saluator noſtro, q̃n diſſe, [Simile eſt regnũ cælorũ decẽ Virginibus?] Se nel regno de' Cieli nõ ſi trouano altro che nuoue chori d'Angioli, a i quali s'hãno proportionatamẽte a ridurre dopò la morte l'anime de' Beati: perche nõ a nuoue, ma al numero di diece lo raſſomiglia il noſtro Saluatore? p̃che ſe bẽ ſolo sõ noue i chori de gli Angioli, cõſtituiſce però ſopra di loro il decimo choro la Vergine, la quale ſi come ſi troua ſuperior di luoco a loro, ſedendo alla deſtra del figlio; coſi è ſuperiore di dignità, e di nobiltà, e tanto ſuperiore che tutte le perfettioni molto più nobilmente, che non fanno eſſi medeſimi ella poſſede, poſſedẽdo anco le proprie di vãtaggio, che s'egli è vero che [ſpecies ſunt ſicut numeri,] cioè che le ſpecie delle coſe ſi raſſomigliano alle ſpetie de' numeri, ſi come il numero ſuperiore cõtiene l'interiore, & vna vnità di vantaggio, coſi vn'Angiolo ſuperiore poſſede le perfettioni dell'inferiore, e le proprie ſopra più & in cõſequẽza la B. Vergine, quale tutti gli angioli eccede, doue tutte le perfettioni loro poſſede, & anco le p̃prie, di maniera che potrà bẽ ſperar di giõger vn'anima p̃ meriti e p̃ gratia di Dio fin all'vltimo choro de' Serafini: ma fin al choro della Vergine non v'è già ſperãza che poſſa gionger creatura alcuna, però che ella è il collo di q̃ſto corpo, e come è collo deue eſſere a tutte l'altre parti ſuperiore. Et aggionge per vltima proua, che come il collo è quello, col cui mezzo ſcẽdono dal capo alle mẽbra i cibi, & il neceſſario ſoſtẽtamẽto: coſi da Chriſto vẽgono a noi col mezzo di Maria tutte le gratie al noſtro mãtenimẽto corporale e ſpirituale neceſſarie. Ma che ſimilitudine è q̃ſta che ſi raſſomigli q̃ſto collo alla torre di Dauide che ſta mirando verſo Damaſco: Haueua fabricato in guiſa di forte rocca vna grã torre in mezzo alla città di Gieroſolima il Rè Dauide, la quale era tant'alta che non che dalle vicine cãpagne, ma dalle confinanti prouincie era ſcoperta, e ſtaua ſituata in guiſa, che pareua che tutta la terra d'Arabia, e particolarmẽte la nemica città di Damaſco ne minacciaſſe: dal che auueniua, che ſe giamai foſſe entrato in penſiero a quei

Cant. 4

Pſalm. 58.

Matt. 25.

popoli di pigliar l'armi cõtro di Gierusa lem, vedẽdo questa grã torre, sapẽdo co me ella fosse inespugnabile; quãto fosse di monitioni, e d'armamẽti ripiena, che di lei fu detto, [mille clypei pẽdẽt ex ea, Cant. 4 omnis armatura fortiũ,] reprimeuano l'ardire, e nõ nè sperãdo vittoria, deponeuano i pensieri della guerra. Et questa però è la causa che a questa torre si rasso migli Maria, perche essẽdo ella tãto sãta, è cosi di gratia, è di virtù munita, è cosi tremẽda all'inferno, è cosi spauentosa a i Diauoli, che quantũque habbino cõtro di lei cosi gran rabbia, qualhora pure la veggono da lõtano ne perdono cosi la speräza, che deposte l'armi, nõ ardiscono d'assalirla. E questo ꝓpuuẽtura volse significare lo Spolo quãdo lodãdo le bellezze di questa sua diuina Sposa, diceua, Cant. 5 [pulcra vt Luna, electa vt Sol, terribilis vt castrorũ acies ordinata.] Dio buono che cosa ha a fare la terribilità cõ la bellezza? Dãmi vna bella donna, che quanto più sara bella, tãto haurà mite, e piaceuol faccia: e però come sta, che sia cosi bella la Vergine, come la Luna, e come il Sole, e dall'altra parte che sia cosi terribile come suol esser vn bẽ armato, & ordinato essercito? Sta benissimo, cioè che quãto in se ella è più bella e più sãta, tãto più a i demonij, & a tutto l'inferno è terribile e spauẽtosa, si che non ardiscono d'assalirla. Ma io sò bene che mi farai quà subito vn'argomẽto, e mi dirai, [Beatus, qui potuit transgredi,] e che più lode merita quel Capitano, che difende la rocca quãdo viene da i nemici assediata, e combattuta, che colui non fa, il quale senza patire oppugnatione alcuna la difende: argomenti che hanno apparenza son questi, ma nõ concludenti, però che molto più stimo io quel Capitano, che custodisce in guisa la fortezza, che toglie anco a i nemici l'ardire, e la speranza, si come della B. Vergine contro i diauoli, e la tentatione, auuẽne. Ogni peccato in somma si risolue, ò a fragilità, ò ad ignorãza, ò a malitia, si che chi pecca per fragilità, par che offenda la potenza del padre: chi per ignoranza, offende la sapienza del figlio: e chi per malitia offende la bõtà dello Spirito Sãto: e se haueua da essere questa santa Vergine al padre Sposa; al figlio madre, & allo Spirito Sãto, tẽpra, come si conueniua che in qual si voglia di questi generi peccasse? Se nel l'istesso altare, oue era collocata l'arca di Dio, nõ volse egli che vi potesse stare l'idolo Dagon; come vicino a questa sãtissima arca Maria, era diceuole che stesse l'idolo del peccato, che altro non è che imagine, del Diauolo, [ego murus,] diceua ella, [& vbera mea sicut turris;] Se tu la cõsideri; come donna pura, fu cosi forte cõtro il Diauolo, come vn fortissimo muro, ma se tu la cõsideri, come dõna che ha le poccie, cioè che è madre di Dio, allhora non solo è muro, ma anco è torre, non solo è cittadella, ma è forte da' nemici più d'ogn'altro sicura: Et cõcludiamo al fine cõ Dauide, [Gloria & diuitiæ in domo eius; & iustitia eius manet in sęculũ sęculi.] [Gaudia matris habẽs cũ Virginitatis honore,] ecco se è vero che [gloria in domo ei⁹, multę filię cõgregauerunt diuitias: tu supergressa es vniuersas,] ecco se [in domo ei⁹ diuitię:] ma sopra tutto [iustitia eius manet in sęculum sæculi,] Cauane adunque Maria sola, e poi tutto il resto confessi pur con Dauide, [Lũbi mei impleti sunt illusionibus: non est sanitas in carne mea.] Psalm. 111. Prouer. 31.

Afflictus sum & humiliatus sum nimis; rugiebam à gemitu cordis mei.

Ecclo. 31.

CHe le Gratie da gli antichi greci chiamate Cariti, siano tre, che siano sorelle, e che vadino insieme cõgiõte, q̃sto perche sò esser fauola poetica se bene a moral documento incaminata, a me non da molto che pensare. Ma quello, che fingono essi delle Gratie, par bẽ à me di poter dire con verità delle disgratie. Queste sono à parer mio tre, cioè la colpa, la pena che se ne deue al corpo, & il rimorso che l'anima continouamente ne sente: e queste a guisa di sorelle vanno di maniera sempre vnite, che sarà miracolo, che tu troui la colpa, che non sia e dal rimorso dell'animo, e

dalla

dalla pena corporale accompagnata. Et chi sà che non voglia accennar queſto concetto hoggi il noſtro Profeta, mentre dice, [Afflictus ſum, & humiliatus sũ nimis; rugiebã à gemitu cordis mei:] preſuppone il peccato; ecco la prima di gratia, [afflictus ſum,] ecco la ſeconda [humiliatus ſum,] ecco la terza: [rugiebã à gemitu cordis mei,] et ecco il grã do lore che nell'animo viene da tante diſgratie cagionato. Et noi in tãto tre pũti principali in queſto verſo conſideraremo, come (colpa del peccato) ci affligga Iddio nella carne, ci humilij nello ſpirito ecco il primo: come riſpetto all'afflit tion della carne, quella dello ſpirito ſia molto più graue, ecco il ſecõdo e come per queſto habbiamo maggior cagione di dolerſi & ecco il terzo. [Afflictus sũ, & humiliatus ſum nimis,] che al noſtro peccato doppio caſtigo ſi cõuẽga, cioè al corpo, & all'anima, tãto è chiaro, quãto che l'uno e l'altro ſono cõplici del delitto; l'anima perche lo pẽſa, e lo riſolue; e il corpo perche l'eſſequiſce e lo cõmette. Et però quando dopò il peccato d'Adamo poſe Iddio vn'Angiolo ſopra la porta del Paradiſo cõ vna ſpada nelle mani, dice la ſacra hiſtoria, che era quella ſpada da tutte due le parti tagliente, & arruotata però che ſi come per la ſpada vol le Iddio accẽnar la ſua diuina giuſtitia, coſi per quel doppio taglio volle (mi credo io) ſignificare, il doppio caſtigo, che al peccato ſi conuiene, cioè l'afflittione del corpo, e l'humiliatione dell'animõ. Il che beniſſimo eſpreſſe anco il Profeta Gieremia quãdo diſſe, [Duplici cõtritione contere eos Dñe Deus noſter,] la qual doppia cõtritione ſe bene altre volte habbiamo interpretata riſpetto à due tẽpi; in queſta vita, & nell'altra; nõ mancano però iſpoſitori che l'interpretano riſpetto à due nature, cioè al corpo, & all'anima. Nõ è dubbio, che [per quæ quis peccat, per hęc ẽt torquetur] & però che peccãdo bẽ ſouẽte noi p̃ diffetto di q̃ſta carne, il primo caſtigo à lei ſe ne conuiene. Vi raccordate voi che trouãdoſi Dauide, in vna ſpelõca naſcoſto, q̃n v'entrò p̃ certi ſuoi biſogni il Rè Saul, gli tagliò furtiuamente vn puoco di lãpo della veſte, a Saule è poco dãno a tagliar vn poco di veſte; ma q̃llo era però mãto regio, e nõ ſi può negare che nõ foſſe q̃ſto poco riſpetto portato alla regia Maeſtà: ma ſappi che queſta veſte non la tagliai al Rè, la tagli pure a te medeſimo: e verrà tẽpo che col mezzo della veſte a pũto riceuerai il caſtigo che à queſta poca riuerenza ſi cõuiene. Ma quãdo fu queſto, ò Aſcoltatori? quando eſſendo Dauide hormai fatto vecchio, e già mancãdogli il calor naturale, [cũ operiretur veſtibus nõ calefiebat,] era per molti conti tutto raffreddato & aggiacciato il pouero Rè: prima perche queſto è difetto naturale de' vecchi: di più perche tutto il tẽpo di ſua vita s'era trouato in molte guerre, haueua rileuate di molte ferite, haueua ſparſo di molto ſangue, ſi che non lo potendo in tãta abbondãza ricuperare, ne haueua hormai vuote le vene, & oltre di queſto perche al tẽpo della peſtilẽza haueua cõ gli occhi proprij per voler di Dio veduto l'Angiolo percutiẽte tutto irato con la ſpada nelle mani tutta ſanguinata, & allhora per dirlo col Poeta. 2. Reg. 1.

Geliduſq; per dura cucurrit oſſa tremor; Virg. 6. Æneid.

E reſtandogli poi sẽpre fiſſo nella mẽte queſto ſpettacolo, ne pati sẽpre l'iſteſſo freddo, e l'iſteſſo aggiacciamento di vene: e però (dicono alcuni) il caſtigo di hauere tagliato il manto regio fu, che patendo nella vecchiezza tãto freddo [cũ operitur veſtibus, non calefiebat.] Si che per quel mezzo iſteſſo hebbe il caſtigo col quale cõmeſſe il delitto. E' vero che queſto, che noi ſtimiamo caſtigo, ci ſerue più toſto per freno, acciò che non andiã di male in peggio sẽpre maggiormẽte peccãdo. Vi raccordate che trouãdoſi S. Pietro in cima al monte Tabor, e ſentẽdoſi allettato dalla gloria di Chriſto diſſe, [Dñe bonum eſt nos hic eſſe?] Queſto fu vno ſpropoſito d'importãza: ſi perche hauẽdo egli letto ò ſentito [cũ dederit dilectis ſuis ſomnũ, ecce hereditas domini,] nõ doueua ricercar e ſperare d'eſſer beato in queſta vita; ſi perche e Matt. 17. Pſalm. 126.

ben sciocco quel capitano, che nell assediare, & assaltare vna città, si stima d'hauere la vittoria cõpita, quãdo à pena s'è impadronito de'borghi; si perche essendo egli stato destinato Prencipe della Chiesa, era pur leggierezza voler priuar se stesso per qual si voglia contento temporale di cosi segnalato fauore: si anco perche quãdo pure questa fosse stata gloria permanente, doueua egli almeno tener memoria del fratello Andrea, & de gli altri compagni, che erano rimasti al piè del monte, ed ecco che à pena hebbe proferte q̃ste parole, che egli cadè mezzo morto à terra; e perche questo? perche hauendo detto vno sproposito, & vna pazzia, haurebbe forse seguitato di peggio, se non vi si fosse proueduto; e però gli puede Iddio col farlo cadere. Cosi auuiene talhora che tu cominci à cometter qualche peccato, e ben preuede Iddio, che se ti lascia la commodità, andrai sempre di male in peggio: e però ti mãda qualche impedimento di infermità, ò di simil altro trauaglio, acciò che tu resista dalla cominciata impresa. Cosi auuenne quando cominciarono quei superbi gigãti a fabricare la torre di Babele, che hauẽdo Iddio veduto il principio di cosi gran temerità, disse fra se stesso. Gẽ. 11. [Cæperunt hęc facere, & non desistent a cogitationibus suis donec impleant. Venite ergo descendamus & confundamus linguas eorũ;] hanno cominciata, disse Iddio, questa loro superba fabrica, e ben preued'io che nõ quietarãno l'humore fin che nõ la cõducano a perfettione: e però è ben prouedergli prima che vadino più auãti: e la puisione sarà che cõfonderemo di maniera la loquela loro, che nõ s'intenderãno l'uno l'altro, e cosi sarà finita. Il secondo effetto che cagionano i peccati, e l'humiliarci nell'anima, e però doppo hauer detto [afflictus sũ,] soggiõge Dauide, [& humiliatus sũ nimis.] E quante volte ha veduto Iddio alcuno, che della sua bontà, e santità souerchiamente s'insuperbisce, che per leuargli questa arrogãza, della quale diceua il Padre Sant'Agostino, che [Superbia etiã bonis operibus insidiatur, vt pereant,] Egli li ha lasciati cadere in grauissimi peccati; e chiaro l'essẽpio di Dauide, che stimandosi tãto sicuro della bõta propria, che diceua vna volta: [Ego dixi in abundãtia mea, non mouebor in æternum.] Ad vn picciolo vrto che le diede la tẽtatione, nõ solo tutto, si scosse, ma cadè vilmẽte: Et è chiarissimo anco l'essempio di S. Pietro che mẽtre si vãtaua troppo superbamẽte, [& si omnes scãdalizati fuerint, ego nunquã scandalizabor,] cadè poi più vituperosamente de gli altri, onde ne visse poi nell'auuenire cosi humile, che domandãdogli il nostro Saluatore, [Petre diligis me plus his,] nõ si fidò più di se stesso, ne hebbe ardir di affermarlo, ma rimettendosi al suo giudicio gli disse, [Dñe tu scis, quia amo te.] Et il nostro Profeta, quãdo dopò hauersi vantato, [Ego dixi in abũdãtia mea, non mouebor in æternũ,] si vide si vilmente caduto: ne restò si fortemente humiliato, che diceua, [Cinerem tanquã panem mãducabã, & poculum meũ cũ fletu miscebã, quia eleuans allisisti me,] quasi che volesse dire: Deh Signore tu mi haueui prima solleuato tant'alto con i tuoi fauori, e con la tua gratia, ch'io mi teneuo sicuro di non cader da tanta altezza giamai: ma hora ch'io veggo, che [eleuãs allisisti me,] che quãto alto m'hai leuato, tanto più basso mi hai lasciato cadere, riconosco l'error mio, e di qui hò imparato ad abbassar la superbia di quest'animo: e però. [Cinerẽ tanquã panem manducabã.] E di qui comincio io a capire che cosa volesse dire lo Sposo celeste, quando alla sua diuina Sposa disse, [Murenulas aureas faciem9 tibi vermiculatas argento.] Ti faremo monili d'oro tutti coperti di vermi d'argento. Questo modo di parlare à prima faccia non si può capire, però che nõ solo non sogliamo noi coprir l'oro cõ l'argẽto, ma se auuiene che facciamo vn monile, ò vna collana d'argento, per farla parer più ricca, e più pretiosa la facciamo indorare, ma se s'attẽde al senso spirituale, si vedrà quãto è bello il cõcetto

Psalm. 29. *Matt. 26.* *Ioã. 21* *Psalm 101.* *Cant. 1*

dello

dello Sposo. Per l'oro mi cred'io ch'egli intẽda la bõtà, la sãtità, e la virtù, e p i vermi d'argẽto l'humiltà, e volle significare, che quanto e maggior la bõtà, da tãto maggior humiltà: deu'esser coperta: però che se nõ sarai humile tù, t'humilierà Iddio, lasciãdoti cadere in qual che grã peccato. Alcuni si trouano tãto della propria bõtà cõfidẽti, che quãdo sono vissuti alquãto tẽpo, sẽza cõscięza di peccato mortale, viuono tãto sicuri di se stessi, come se hauessero data la caparra dell'anima propria a Dio, si che egli non potesse più guastar con loro il mercato: e nõ si raccordano in tãto, che Iddio nõ è soggetto alle leggi de i mercanti, e che nel suo foro, [Qui deficit in vno, factus est omniũ reus.] però ben ci cõsigliaua il Saggio, [Beatus homo, qui sẽper est pauidus:] e però diceua l'Apostolo S. Paolo, [Nihil mihi conscius sũ, sed nõ in hoc iustificatus sũ.] Quasi che volesse dire, adesso à rimescolar ben bene la mia cõscienza, io non vi sò trouar peccato alcuno, si che quanto al parer mio egli mi pare esser vn'huomo da bene: ma deu'io per questo insuperbirmi, & assicurarmi di non cader mai più? Signor nò, hò sẽtito il Saggio à protestare, [Qui stat videat, ne cadat;] Adũque nõ per questo m'hò a stimare cõpitamẽte giusto, [nõ in hoc iustificatus sũ;] e quale è stato colui veramẽte Sãto e giusto, che nõ sia sẽpre vissuto in cõtinuo timore? Io sẽto ben dir di Giobbe, che [erat simplex & rectus, & recedens a malo:] ma sẽto ben anco dire, che [erat timens Deũ.] Di quel buon vecchio Simeone nõ si legge parimẽte, che [erat iustus & timoratus?] che più? tosto che la B. Vergine, si sẽti annũtiar dall'angiolo, [Aue gratia plena,] non leggiamo noi che, [turbata est?] e perche questo? se non per darti ad intendere, che quãdo alcuno si stima hauere la gratia di Dio, pur allhora deue humiliarsi, e star in timore perche, [habemus thesaurũ istũ in vasis fictilibus.] E possono esser mille quelle occasioni, che ce la faccino perdere. Nõ diciam noi che vno che sia in peccato può però è deue viuere sẽpre in sperãza di racquistare la perduta gratia? e però quanto è la sperãza d'vn peccatore, per che non deue essere altro tãto il timor d'vn giusto? E questa è la cagione, che mosse il patiẽte Giobbe a dire [verebar omnia opera mea sciẽs quod nõ parceres delinquẽti;] Ad ogni opera che io faceuo, io stauo timido, e sospeso che ella non fosse tale, che mi facesse perdereò Signore la gratia tua; perche sapeuo bẽ ò Signore che teco nõ val tãto l'interesse dell'amicitia, che tu voglia dissimulare e perdonare del tutto i peccati. Sappiate pure che il primogenito della bõtà è il timore di perder la. Qñ alcuno và per vn deserto pieno di ladri, s'egli è pouerino è nõ porta seco danari, nõ ha pẽsiero d'esser rubbato, ma lieto è cãtãdo segue il suo viaggio, cosi disse vn poeta,

Cantabit vacuus coram latrone viator. *Iuuen.*

Ma se sarà ricco e porterà seco di molti e pretiosi tesori, tu lo vedrai ad ogni passo timido è sospeso: sẽpre nascõder più che può i suoi danari: desiderar cõpagnia, ma hauerle tutte a sospetto, ne saper di chi fidarsi: ripararsi all'alloggia mẽto che ancor nõ è sera; nè se ne partir giamai che nõ sia ben alto il sole schifando più che può il caminar di notte; Cosi vn che creda di possedere il ricchissimo tesoro della diuina gratia, sapẽdo che pericoloso deserto è questo mõdo, e che rapace e insidioso ladro è il Diauolo, sẽpre viue in maggior humiltà è timore. Che grãd'ardire fù quello di San Pietro, che eisẽdo in naue, s'assicurò di andar a Christo sopra l'acque, e scese è si pose à caminare: ma quãto tosto perdè questo ardire è questa fede, che bẽ tosto si sẽtì rinfacciare dal nostro Saluatore, [modicę fidei quare dubitasti?] Che grã cõstãza fu quella di San Paolo d'hauer corsi e superati tãti infortunij, come egli istesso narraua nella secõda de' Corinti, [In laboribus plurimis, in carceribus abundãtius in plagis supra modũ, in mortibus frequẽter, Ter virgis cæsus sũ semel lapidatus sũ: ter naufragiũ feci nocte, & die in profundũ maris fui in

itineribus sępe, periculis fluminũ, periculis latronũ,] e ad ogni modo vedi come al trauaglio d'vna picciola tẽtation di carne, temesse tãto di se stesso, che desideraua per assicurarsi, la morte, e diceua. [Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?] Nõ è chi non habbia letta ò sẽtita narrare la grã magnanimità del profeta Helia cõ qual ardir facesse miserãda strage di tanti falsi profeti, cõ che coraggio, e cõ che frõte ardisse d'appresẽtarsi auãti al Rè Acabe e rimprouerarli sù'l volto cõstãtemẽte. [Nõ ego, sed tu cõturbas Israel:] e pure indi a poco come parue, che hauesse tãta magnanimità smarrita, qñ p timore della persecutione di Giezabelle, andaua per boschi, per mõti, e per luochi solitarij fuggẽdo, e nascõdẽdosi a guisa di timida fiera per le spelõche, e per le cauerne. Quãto fu grãde la mãsuetudine e la carità di Dauide, che hauẽdo tante volte potuto vccidere il suo nemico e p secutor Saule, & a questa maniera assicurarsi la vita, gli hauesse sẽpre perdonato, e pur vedi poi che egli pde di maniera q̃sta grã carità, che quello che nõ haueua voluto fare ad vn nemico, lo facesse ad vn'amico, & ad vno de i più fedeli cauaglieri, ch'egli s'hauesse, facẽdo vccidere il pouero Vria a tradimẽto nella battaglia. Hor tutti q̃sti esẽpi e mille altri simili, che potrebbero narrarsi, nõ ci fanno conoscere quãto humile e timido deue stare vn'huomo da bene? [Ecce,] diceua Giobbe, [q̃ seruiũt ei, nõ sũt stabiles: & in angelis suis reperit prauitatẽ, quãto magis hi, qui habitãt domos luteas, quę terrenũ habẽt fundamẽtũ?] & il medesimo che voleua significare, qñ disse, [Nec dimittis me, vt glutiã saliuã meã?] la saliua, che tieni in bocca, è facil cosa che la sputi, così facilmẽte possiam noi, mẽtre che siamo in questa vita la gratia sputare e perdere. Doi tẽpij leggiamo noi hauer hauuto nel vecchio testamẽto Iddio: vno mobile e portabile, che fu q̃llo che edificò d'ordine suo Mosè nel diserto, in forma di Padiglione per poterlo agiatamẽte condurre à viagio secõdo che andaua quel popolo marchiãdo: e l'altro stabile & immobile, che fu q̃llo, che fabricò poi Salomone in Gierusalem già votato da Dauide suo padre. Quell'anima, oue habita Iddio per gratia, quella si può dire, che sia tẽpio di lui, che così dice l'Apostolo Sã Paolo, [Mẽbra vestra tẽplũ sũt Spiritus sãcti,] Hor questa è la differẽza trà i Sãti che sono nel Cielo, a quelli che viuono ancora quà giù in terra, che quelli à guisa di tẽpio stabile, sono sicuri di non poter perder la gratia più mai, ma questi a guisa di tẽpio mobile, deuono stare in continuo timore, che nõ gli sia rubbata. Ma tanto più deue questa humiltà e questo timore ne i giusti accrescersi, che s'egli auuiene che caschino in peccato, e la gratia di Dio però ne smarriscano, nõ sono così facili à ricuperarla poi, quãto forse sarà vno, che lõgamẽte sia vissuto in peccato. Et chi non vede per isperiẽza, che si domestica più facilmẽte tal volta vn'vccello seluatico, che vn familiare? dimesticherai vn falcone & vn sparauiere, benche di natura seluaggio, si che ad vn fischio solo egli ti volerà da lontano in pugno, ma nõ domesticherai giamai così bene vna gallina benche familiare, che tu la possa pigliar a voglia tua: Così vno che sia sẽpre stato vccel seluaggio, dico che lõgamente sia stato peccatore, si conuertirà tal volta meglio, e più facilmẽte, che vn vccel domestico cioè vno che faccia professione d'huomo da bene. Però che si come quegli, i quali non sogliono beuer vino, se auuiene che vna volta sola ne beuano alquanto oltre il douere, più facilmente s'vbriacano, che nõ fanno coloro, che cõtinuamẽte ne beuono: così vn giusto che alle delitie di questo mõdo non sia auezzo, se auuiene che vna volta cominci a gustarle, vi si immerge, e vi s'vbriaca di maniera, che più facilmẽte ne spiccherai vno che lõgamente sia vso a gustarle. Et come la tignuola molto più tenacemẽte al pãno fino, che al grosso s'attacca; così il peccato molto più ostinatamente nell'anima d'vn giusto,

Iob. 14.

Iob. 12.

1. Cor. 6.

giusto, chè d'vn cõsuetudinario peccato re tal volta s'imprime: mercè che vn simil peccatore, vedẽdo pur vna volta la deformità, e pericolo del suo stato, da quello atterito, e spauentato si risolue à fuggir da tãto pericolo e si cõuerte; oue quello che fa professiõ di giusto, cõtrapesãdo l'horror del peccato, cõ la sperãza delle sue buone operationi, si stima quasi sicuro, e nõ è cosi facile alla penitẽza, il che forse diede occasione à quel detto dell'Apocalissi. [Vtinã calidus aut frigidus esses, sed quia tepidus es, incipiã te euomere ex ore meo.] Nõ leggiã noi, ne gli atti Apostolici, che alla predicatione d'vn'Apostolo solo si cõuertirono, talhora in vna volta passa tre milla infedeli? et ad ogni modo tutti gli Apostoli raccolti insieme nõ potero mai conuertire vn'Apostolo solo, cioè quando essendo caduto nell'infidelità Tomaso, auuenga
Ioã. 20 che tutti protestassero, [vidimus dñm,] e cercassero a più potere di persuaderglielo, egli però stette sẽpre più saldo dicẽdo, [Nisi videro, & tetigero, non credã.] Annũtiãdo l'Angiolo la natiuità di Giouãni Battista, e lodãdo le merauiglio se operationi, che viuẽdo egli doueua fa-
Luc. 1. re, fra l'altre disse. [Multos filiorũ Israel conuertet.] Ma che grã fatto sarà però ò Angiolo, il cõuertire i figli d'Israele? forse maggior opra sarebbe il cõuertir molti gẽtili, come quelli che erano dalla via di Dio più lontani, anzi quanto gli huomini si stimano migliori, e più amici di Dio, se poi auuiene che ne' peccati s'ingolfino, si fa tanto difficile, che pare che habbia del miracoloso la loro cõuersione: però che il Diauolo ci l'essempio di questi pẽsa di far maggiore, i più facil guadagno ne gli altri. E chi nõ sà che quãdo nella battaglia viene qualche valoroso Capitano, ò qualche grã Prẽcipe vccisо, suole in cima ad vna lãcia portarsi per il campo, ò piãtarsi sopra vna torre il capo di lui, non per altro che per spauẽtarne maggiormente gli altri: Quãdo nel più spauẽtoso cõflitto di ostinata e sanguinosa giornata, si veggono quinci e quindi molti feriti, & estinti cadere paregiandosi in tãto da tutte le parti il dãno, e la sperãza, alcuno non è che coraggiosamẽte alla vittoria non aspiri: Ma se auuiene che cadẽdo da vna parte ferito ò estinto l'alfiere, nè rimãghi anco il principal stendardo abbattuto, allhora incodardito tutto l'essercito riuolta in vilissima fuga il piede: e bẽ si vede che dal vẽtolare, ò dal cadere delle bandiere pare che ò la vittoria, ò la ruina principalmẽte dipendano. Cõbatte tuttauia cõtro il triplicato cãpo del Demonio, del mondo, e della carne questa nostra militãte Chiesa: ma quello che maggior pericolo arrecchi, è quãdo quelli che facẽdo professione di più giusti, a guisa d'alfieri portano lo stẽdardo di Dio, cadono da qualche peccato abbattuti, perche di quà anco gli imperfetti pigliano occasione alla fuga, & a peccati loro, e però nõ solo questi maggiormẽte ꝑsegue il demonio mẽtre che son giusti, acciò che cadono: ma molto più insidiosamẽte li trattiene, qñ sono peccatori acciò che non risorgano. Qñ l'essercito nemico da la batteria ad vnã Città, se le mura sarãno di pietra forte e soda, sarãno bẽ ꝑ vn pezzo resistẽza, ma alla fine pure è forza che cedano allo impeto dell'artellaria, che s'aprano, anzi che minutissimamẽte si spezzino: ma se sarãno, ò di cotti mattoni, ò d'altra più molle materia, che ceda alquãto, nõ vi si farãno cosi facili le aperture, le traccie, e l'adito all'assalto. Vn peccatore ostinato ha bisogno per cõuertirlo a guisa di dura pietra di grã batteria q̃sto è vero; pur cede, al fine si rõpe, e viene più facilmẽte alla cõtritione: ma vno che faccia ꝓfessiõ di giusto se ha cõmesso qualche peccato, se che tu vadi ꝑ farli la correttione, a i primi colpi pare che ceda, che riconosca e che confessi il suo peccato, che piãga e che s'humili, si che ti toglie occasione di far maggior forza di parole; ma cõ q̃lla facilità che ha ceduto: cõ q̃lla istessa torna al luoco suo, si come facilmẽte fai vna linea col deto nell'acqua, ma leuato il deto, tãto sto l'acqua si riunisce; si che a cõcludere ò che sia sẽza peccato, ò che sia ĩ peccato, ha maggior causa di star humile vn

le vn giusto,che vn peccatore,se è senza peccato per il pericolo che corre di perdita maggiore,e se è in peccato per la maggior difficoltà della penitẽza. Quindi è che dice Dauide, [afflictus sum, & humiliatus sũ nimis.] Ma cõsiderate come son piene le parole del nostro Profeta:onde che mẽtre tratta dei trauagli della carne,solo dice,[afflictus sum;]e quãdo viene a trattare dell'humilta dello spirito, nõ cõtento di dire [afflictus sũ,] amplifica di più e v'aggiõge[humiliatus sũ nimis?]Questo certo nõ può essersẽza particolar significato e veramente è bellissimo ; s'io vẽgo aflitto nella carne, dice egli,nõ lo stimo molto questo trauaglio, e p questo non occorre ch'io dica, [afflictus sũ,] però che pur ch'io sappia fare di necessità virtù, pur ch'io me ne sappia valere cõ patiẽza, questa afflittione mi sara anzi di giouamẽto e mi darà à conoscere esser diletto figlio di Dio. Vi raccorda ascoltatori che il nostro Saluatore in cima a doi monti fù conosciuto per figlio di Dio;la prima volta in cima
Mat.3 al mõte Tabor quãdo disse il padre,[hic est filius meus dilectus,] e la secõda volta sopra il mõte Caluario quãdo disse il
Marc. 15. Centurione, [vere filius Dei erat iste;] Quando egli si mostra glorioso e felice, lo riconosce per figlio di Dio il proprio padre, ma quãdo egli si troua in mezzo a cosi graui trauagli,et à cosi grãde afflittioni, allhora lo riconosce e confessa figlio di Dio vn'huomo, anzi vn'huomo gentile. Che lo riconosca il padre proprio, nõ è però grã cosa: ma che lo riconosca vn gẽtile,questo argomenta bene vna cosi grã similitudine,che nõ può nè anco da gli istessi nemici negarsi : acciochè di quà impariamo,che se bene ci tratta da figli Iddio nelle prosperità che ci mãda,ad ogni modo ce ne da molto più viuo argomento ne i trauagli con che ci flagella:onde se le tribulationi ci riescono molte volte di tãto giouamento, nõ occorre in quelle lamentarsi, [afflictus sũ nimis:] ma quella colpa che humilia l'animo, però l'humilia perche lo priua della diuina gratia, onde bẽ cõ ragione può querelarsi vn peccatore, [humiliatus sum nimis.] La gratia di Dio ascolta tori,è simile alla cõditione del Lauro:Il Lauro dicono i naturali,che sia di talvirtù,che colà oue è piantato, non vi possa fulminare la celeste saetta,di qualunque quell'antico costume d'incoronarne gli Imperatori : cosi colà oue la gratia di Dio si ritroua ; è impossibile che colpisca la saetta del Demonio, ò del peccato, ma non cosi tosto restiam di quella priui, che di subito al saettar del peccato siamo soggetti. E chiarissimo essempio se ne vidde in Saule, al quale non
1 Reg. 15. cosi tosto protestò Samuele, [abiecit te Dominus,] che subito si diede in preda all'ambitione, e la prima parola che diesse fù, [honora me corã senioribus.] Narrando il sacro Cronista la formatione dell'huomo, dice che hauendolo Iddio formato di terra e volẽdo à quella statua dar moto e vita, [inspirauit in
Gen. 2. faciẽ eius spiraculum vitæ,] oue il testo Hebreo non parla in singolare, ma in plurale,e dice,[inspirauit in faciem eius spiraculũ vitarũ,]e però dicono alcuni, dice[vitarũ] & nõ [vitę,] volẽdo accennare che come si troua triplicata vita, cioè la vegetatiua, cõ la quale viuono le piante: e la sẽsitiua,cõ la quale viuono i brutti: e l'intellettiua cõ la quale viuono gli Angioli,cosi l'anima ragioneuole, all'huomo tutte queste tre vite partecipa:e se hãno i padri interpretato,[spiraculũ vitę,]& nõ[vitarũ] questo solamente à auuenuto per leuar l'occasione cõ questo termine plurale che non credessero alcun che fossero tre anime distinte, che facessero nell'huomo questi tre effetti : Ma però forse anco si dice che[inspirauit in faciẽ eius spiraculũ vitarũ,] p accennare quella doppia vita,della quale solo l'huomo tra tutti gli altri animali è capace, cioè la vita naturale,e la gratuita:la tẽporale,e l'eterna:la corporale e la spirituale, onde si come l'anima ha la vita corporale cõ la sua presẽza, con la sua absenza la toglie: cosi la gratia dà cõ la sua presẽza la gratuita, & a suo dipartirce ne priua: e però per

dimo-

dimoſtrare quanto ſia più graue la giat tura di perder queſta che quella, di quel la dice ſolamente Dauide[afflictus sũ:] e di queſta aggionge[humiliatus ſum nimis.]Moſtraua il grã dãno che cagio- na la perdita della gratia di Dio il Pro- *Iſa. 1.* feta quãdo diceua, [& relinquetur filia Siõ ſicut vmbraculũ in vinea,et ſicut tu gurriũ in cucumerario.] Hai viſto vn vi- gnaiuolo che al tẽpo dell'vue mature: ouerò vn hortolano che al tẽpo de' mel loni ſi fanno vna picciola capanna, per ſtarui ſotto la notte,in guardia dell'vue, ò de melloni? ſe auuiene che vna notte ſola ei l'abbandoni, e chi dubita che re- ſtaranno i frutti in preda a' ladri?coſi la gratia di Dio è quel cuſtode, che mẽtre ſtà nell'anima noſtra, la difende e l'aſſi- cura da' Demoni e da ogni loro rapaci- tà, ma s'egli auuiene per noſtra ſciagura che pur vn tãtino ello ci abbãdoni,allho ra ſiamo del tutto dato in preda a' nemi ci noſtri. E però queſto è il maggior dã- no che ci facci il peccato,e ben dice Da- uid[humiliatus ſum nimis.] Parteſi tal- hora dalla patria,e dalla caſa propria po uero mercãte, e va in lontaniſſimi paeſi per molto tempo trafficando, & affati- cãdoſi per vſcir di pouerta,& auuienne che doppo molto tẽpo, e molte fatiche ha pur raccolto di molte ricchezze,con le quali penſa di tornarſi à caſa, e goder cõ pace,e con quiete la patria, la moglie & i figli, carca ſopra vnã naue tutto il ſuo hauere,e con proſpero vento al ſuo camino s'imbarca: ma non ha longamẽ te nauigato, che aſſalito da tempeſtoſa procella è neceſſario per ſaluar la naue, di liberarſi, e gettar i maggior peſi nella marina:allhora egli medeſimo ſoprape- ſo dal timor della vita ſenza penſar più oltre,con le proprie mani,getta i colli, e le caſſe ſue iſteſſe all'onde, e pur che aſſi curi ſe ſteſſo,nõ cura di coſa alcuna quã tũque cara e pretioſa: Quetaſi bẽ toſto il mare,ceſſa il pericolo, manca il timo- re e la paſſione,& egli tornato in ſe me- deſimo,comincia à pẽſare allo ſtato ſuo e quiui tutto meſto e dolente,appoggia ta la guancia ſopra il braccio. Deh miſe ro, dice, come fui precipitoſo a gettar coſi facilmente quanto haueuo al mon- do, dunque vn poco di tempeſta ha po- tuto priuarmi in vn punto delle fatiche di tanti,e tãti anni? dunque coſi pouero tornerò io alla patria ſi come io me ne partij? queſte ſarãno adũque le ricchez- ze, con le quali ritornerò alla moglie a i figli,& a i parenti? e coſi piangendo nõ ceſſa di lamentarſi. Il più ricco teſoro, che noi habbiamo aſcoltatori, e la gra- tia di Dio: queſto habbiamo noi tal hora col mezzo della penitẽza acquiſtato, e con lui ci incaminiamo tutti lieti alla patria del Cielo,ſperãdo col ſuo mezzo douer la gloria eterna conſeguire: acca- de che ſi lieua vna tempeſta, e ſiamo aſ- ſaliti da qualche gagliarda tentatione e violẽta paſſione,onde per ſodisfare a lei in quei maggiori feruori ſenza più oltre penſare, a man piene la gratia di Dio ne gettiamo: ma quando è paſſata la tenta- tione, quãdo l'animo non è più da coſi gagliarda paſſione oppreſſo, quando co minciamo ad hauere vn poco di quiete di mente,diamoci di gratia à pẽſare che gran perdita è ſtata la noſtra, in che grã mendicità ſiamo caduti,che non che al- teo non poſſiamo pure vn buon penſie- ro ſenza di lei cõcepire, e vedremo che di queſta ſciagura habbiamo particolar mente à dolerci, e diremo con Dauide [humiliatus sũ nimis.] Hor ecco come reſtiamo ingannati da queſta apparẽte luſinga del peccato: promette egli a pri ma faccia contenti:ma al fine, & il cor- po,e l'anima ne tormenta.Chi vide mai vn'vccellatore che nel tender la rete à gli vccelli, accioche non la veggano, e non la fuggano, la cuopre tutta d'eſca e di granella? reſtano ingannati i ſimpli- ciotti da quell'eſca apparente, ed ecco che quando meno vi penſano, ſi troua- no nella rete auuilupati e preſi: tale è a punto la rete del demonio,la ſtẽde egli tuttauia mentre che tẽta: ma perche nõ ſia la malignità ſua ſcoperta; la tenta di coprire con l'eſca di qualche diletto ſen ſuale, e noi intanto ſe da queſt'apparen- te guſto ci laſciamo ad eſcare, reſtiamo

fra

fra mille afflittioni di corpo, e mille miserie dell'animo auuiluppati. Et questo era à parer mio l'auuertimento, che daua Dauid, quando diceua, [Narrauerunt vt abſconderent laqueos, dixerūt quis videbit eos,] [Afflictus ſum & humiliatus ſum nimis.] Qui egli mi pare che egli accenni due ſorti di peccati, da' quali viene moleſtato l'animo noſtro, cioè peccati carnali, e peccati ſpirituali: i primi mentre che dice, [afflictus ſum,] & i ſecondi quando ſoggionge, [& humiliatus ſum,] ma onde auuiene che trattando de' ſecondi aggionge [humiliatus ſum nimis,] ſe non per dimoſtrare quāto ſiano più graui, e più pernitioſi i peccati ſpirituali, che i carnali? In ogni peccato già ſi sà, che ſono doi atti, cioè l'auerſione da Dio: e la conuerſione alle creature, e già ſi sà anco, che eſsēdo peggiore la auuerſione, che la conuerſione, ſono in conſequenza più graui quei peccati, che hanno per principal ſcopo la auuerſione, quali ſono i ſpirituali, che non ſono quelli che hāno la conuerſione, quali ſono i carnali. Et quindi auuiene che facendo il Saggio fra l'vno e l'altro di queſti comparatione, diceua, [In maliuolā animā non introiuit ſapientia nec habitabit in corpore ſubdito peccatis:] [In maliuolā animā,] ecco l'anima ſoggetta à i peccati di ſpirito: [in corpore ſubdito peccatis,] & ecco quella che è ſoggetta à peccati di carne: ma che differēza v'è dall'vna all'altra? eccola, che nella prima, [non introibit ſapientia,] e nella ſeconda [nō habitabit.] E' grā ſciagura che in queſta non degni d'albergar la gratia di Dio: ma è bē molto maggiore, che in quella nō che non voglia habitarui: ma nō degna nè anco d'entrarui. Tutti gli ſcogli che ſono nella marina, ſono pericoloſi; ma molto più pericoloſi ſono q̄lli che nō ſi veggono, che quelli che ſi veggono, però che queſti almeno poſſono ſchifarſi. Pericoloſi ſcogli ſono tutti i peccati di carne, & atti à far naufragare la fragile nauicella dell'anima noſtra: ma ad ogni modo ſono ſcogli ſcoperti, che manifeſtano chiaramēte la loro difformità: coſi dice S. Paolo. [Manifeſta sūt opera carnis, quę sūt fornicatio, immunditia, impudicitia, luxuria.] Onde è più facile il fuggirli: ma libe rimi Iddio da i peccati di ſpirito, perche ſono di maniera coperti, che vna malignità ſi cuopre ſotto il māto di zelo, vn ambitione ſotto il manto di ſantità, e coſi nō potēdo tu diſcerner coſi facilmente la malitia loro, nō te ne puoi in conſequenza coſi facilmēte auuertire. Et forſe queſta iſteſſa diſtintione volſe far Dauide, quādo diſſe, [A ſagitta volante in die, à negotio perambulāte in tenebris.] [A ſagitta volāte in die,] ecco i peccati carnali, che ſono più manifeſti, [à negotio perambulāte in tenebris,] & ecco i peccati ſpirituali, che ſono più coperti e più occulti. Queſti peccati che ſotto il māto di bontà ci ingannano cōme ſono più pericoloſi, coſi ſono più graui, però che peſſimo è il coprire l'inuidia, ò la malignità ſotto ſpetie di zelo e di bōtà, ſi come il coprire il piōbo ò il ferro ſotto l'oro, ò l'argēto, per ingānar più facilmēte: E qual veneno è più pericoloſo, quanto q̄llo che ci viē datto ſotto il zucchero? certo che niuno: però che q̄ſto ſi come cō più diletto ſi piglia, coſi con maggior difficultà ſi vomita. Anco Saule moſſo d'auaritia hauea nella ruina de gli Amalechiti ſaluata la vita al Rè p poterne cauar maggior riſcato, e ſi copriua ſotto ſpecie di pietà, e di cōpaſſione. Anco Herode, diceua a' Magi, [cū inueneritis puerū renōciāte mihi, vt & ego veniens adorē eū:] E quì ſotto copriua l'odio di Chriſto, & il deſiderio della ſua morte. Anco il diauolo hà per coſtume di coprir il male ſotto il bene, ti ſuggeriſce à far vn voto indiſcreto, acciò che tu douēti poi mancator di parola à Dio: ti ſuggeriſce à caricarti d'vn'inſopportabile peſo d'orationi quotidiane, accioche tu nō ne dica alcuna cō diuotione, e cō attentione: ſoggeriſce ad vna donna ſotto ſpecie di diuotione il ſtar tutto il giorno in chieſa, acciò che coſi ne reſti abbandonata la famiglia, vi naſca qualche graue ſcandalo, ò almeno ne vēga col marito in qual-

che

Pſalm. 63. *Sap. 1.* *Gal. 5.* *Pſalm. 90.* *Matt. 2.*

che diſsēſione, e riſſa: coſi ſpiegano i corſari taluolta le bādiere amiche per aſſicurare in queſta maniera i legni, e più facilmente impadronirſene: coſi gli aſſaſſini di ſtrada ſi accōpagnano nel viaggio, e fingono lōgamente l'amico, per aſpettar l'opportunità di ſpogliarti, e d'aſſaſſinarti: coſi Giuda abbraccia, baſcia, e ſaluta, per tradir più facilmente: così queſto è il coſtume de' peccati ſpirituali di coprirſi ſotto il māto della virtù, per nō eſſer conoſciuti, e fuggiti, onde deſiderādo Giuda di furare il prezzo dell'vnguēto, che ſparſe ſopra il capo di Chriſto quella sāta peccatrice, anche egli ſotto ſpecie di pietà, cercò di coprire la ſua rapacità dicendo, [vt quid perditio iſta? poterat enim vnguentū iſtud venundari pluſquā trecentis denarijs, & dari pauperibus.] E perche ſono tanto più graui i peccati ſpirituali, che non ſono i carnali; di quelli anco fa più ſtima il Diauolo. Vi raccordate che andādo il ſerpente a tentare la noſtra prima madre, la prima coſa che le diceſſe fu, [cur præcepit vobis Deus, ne comederetis de ligno?] Hor ſe pur voleua tentarla di gola, non haueua egli altri mezzi sēza ridurli a mēte il precetto di Dio, che doueua parer proprio vn'impedimento al ſuo diſegno? ſe l'haueſſe di gola sēplicemente tētata, ſarebbe ſtato il peccato ſuo ſolamente di carne: ma perche egli diſegnaua di trasformarlo in peccato di ſpirito, e di malitia, però gli riduſſe prima a mēte il precetto diuino, acciò anco dopo hauerlo conoſciuto, & eſſergli raccordato, lo diſprezzaſſe. Troueraí per ordinario molti di q̄ſti, che fanno lo ſpirituale, i quali ſtanno tutto il giorno sù l'oratione, e sù le diuotioni; ma ſe tu poteſſi ben rimeſcolargli nell'animo, vi troureſti ò qualche malignità, ò qualche ambitione, ò qualche inuidia coperta, che è q̄lla che attoſſica, & che auenena il tutto, e che rende la loro cōditione molto peggiore, che quella di coloro che totalmēte sō dati in preda a peccati carnali. Nel libro del Leuitico inſegnādo Iddio a Sacerdoti, a conoſcere la lepra curabile dall'incurabile, diceua, che ſe foſſe l'infermo totalmēte dalla lepra coperto, allhora nō era q̄lla tāto maligna che non vi foſſe ſperāza di ſanità, ma s'ella ſi ſpargeua ſolo ī qualche parte del corpo, apparēdone alcuna ſana, che q̄ſta era lepra di peſſima ſpetie, e che però era la ſalute al tutto diſperata. Dio benedetto, e qual regola di medicina ci può dar ad intēder q̄ſto? ricorri al ſenſo ſpirituale & intēderai meglio il pēſiero; la lepra già mille volte è ſtata p̄ il peccato deſignata, e però quì volle dir Iddio che molto più ſperāza ſi può hauer di ſalute, in vno che ſia tutto ne i peccati di carne immerſo, che in vno che faccia il sāto, e habbia ſolo qualche peccato ſpirituale: però che quello nō hauēdo alcuna buon'opra ī che fidarſi, ſi riduce pur vna volta p̄ horror del ſuo ſtato a penitēza: ma q̄ſto fidādoſi nelle ſue virtù, nè pōdera, nè pur anco conoſce il ſuo peccato onde è molto più pericoloſo, e māco rimediabile. E q̄lla differenza fra i peccati carnali a peccati ſpirituali, che ſuol eſſere tra la porpora, & vn ruuido pāno, tra il biſſo & il canape, che la porpora, & il biſſo ſono veſtimenta da Prēcipe, e da Rè, & il groſſo pāno, & il canape ſono veſtimeta da pouer'huomo: coſi i peccati carnali quaſi veſtimenta da pouer'huomo, ſogliono abbracciar più la minuta plebe, in quella ſi veggono p̄ lo più le gole, gli vbriacamēti, le diſhoneſtà, i giuochi, le altercationi: ma i peccati ſpirituali à guiſa di veſtimēta ricche e pretioſe, hanno maggior radice ne' grādi, e particolarmente in quelli, che fanno più il sāto, & il religioſo: onde ſono aſſai più pernitioſi alla Chieſa di Dio, e però bē in propoſito di ſimili peccati, e peccatori dice Dauide, [humiliatus ſum nimis.] [Rugiebam a gemitu cordis mei.] Notate in corteſia che hauendo egli narrata l'infelicità del corpo, dicendo [afflictus sū,] e l'infelicità dell'anima ſoggiongendo [& humiliatus sū nimis,] quì moſtra hora di non curar il primo danno, ma ſolamēte il ſecondo; mentre che dice [rugiebā à gemitu cordis mei,] quaſi dica, ſe era afflitta la carne, ſe però ne gemeua, e

ſe per

ſe per le ſue afflittioni ſi querelaua, queſto poco a me premeua, anzi fingeuo di nõ ſentire, ma quello che maggiormẽte mi trauagliaua, era il piãto del cuore, e la ſua infelicità: di queſta fortemẽte mi doleuo io, e però [rugiebã nõ a gemitu carnis, ma a gemitu cordis mei.] Nõ merta aſcoltatori l'infelicità, & i trauagli del corpo, che noi ce ne pigliamo molto pẽſiero: lo merita bene la miſeria dell'anima, quãdo è il priua della gratia di Dio. Sẽtite il belliſſimo penſiero del Profeta Amos, [& vocabunt agricolas ad luctũ, & ad planctũ eos, qui ſciũt plangere.] Chiamerãno per accompagnare, & accreſcere il loro duolo, tutti coloro che fanno profeſſione di ſaper piangere. E che voleua egli dir, forſe che anco anticamẽte foſſe in vſo quel vano coſtume, quale in molti luochi hoggidi anco ſi vede, di conuocar gẽti a poſta pagate, perche vãgano cõ il loro finto piãgere e gridare a creſcere il lutto del morto? ma io penetro alquãto più il miſterio. [Vocabũt ad luctũ eos, qui ſciũt plãgere?] Dũque non ſolamente [agricolas,] ma tutte le conditioni de gli huomini, e tutto il mondo cõuerrà di chiamare, poi che nõ è alcuno, che non ſappia piangere; atteſo che queſto è il primo eſſercitio ch'impariamo a far al mõdo, anzi che ci viene dalla madre natura ſubito inſegnato: onde, ſe tu ne caui Zoroaſtro ſolo, non ſi trouò mai huomo che al naſcere nõ piãgeſſe. Egli è vero che tutti piangono: ma non tutti ſanno piangere. Ti raccordi che quãdo promeſſe Iddio il figlio al padre Abramo, riſe di queſta promeſſa egli, e ne riſe parimẽte la moglie, ſi come io mi raccordo in altro propoſito hauer detto: & onde prouiene che non ripreſe Iddio il riſo d'Abraamo, ma ſolo ripreſe quello di Sara, dicendo [quare riſit vxor tua?] certo che ſe il ridere era difetto, era molto più diſdiceuole nell'huomo che nella donna, & in conſequenza più degno di riprẽſione. Queſto nõ è vero, perche in altra maniera ride e piange vn'huomo; in altra maniera ride e piãge vna donna: vn'huomo perche è più ſodo e d'animo più fermo, sà in conſequenza come s'hà a ridere sẽpre che gli occorre qualche proſperità, e sà anco come s'hà a piangere ſempre che qualche aduerſità l'aſſale, e per ciò ne ſconciamẽte ride, nè intẽperatamente piange, nè diſſolutamente moſtra la paſſion dell'animo ſuo: Non vi raccorda il detto di Giobbe, [neque enim fortitudo lapidũ fortitudo mea neque caro mea ænea.] *Iob. 6.* Nõ ſon'io, diceua egli di pietra, ma non ſono però nè anco di rame. Io non ſono vn'huomo di pietra, ſi che io non sẽta il dolore di tanti trauagli, perche ſe ben ſi dice, che [in virum ſapientem non cadunt paſſiones animi,] non è però, che la ſapienza trasformi affatto gli huomini in pietre od in ſterpi, e li faccia inſẽſibili: ma come che io ſenta all'anima tãte afflittioni, io non ſono però nè anco di ſonoro rame; ſi che io mi faccia sẽtire a gridare, & a piangere. Ma le donne, perche ſono d'animo più molle, e sãno mãco dalla ragione le paſſioni frenare; quindi auuiene, che non ſanno nè rider nè piãgere, ma qualhora a loro qual che guſto, ò qualche diſguſto auuenga, del tutto intẽperatiſſimamente al lutto, ò all'allegrezza ſi danno; onde ſi vede che non è vero che tutti ſappiano piãgere. Ma per venire al noſtro propoſito, come t'inganni ſe ſtimi che tutti quelli che hãno imparato a far vn'eſſercitio lo facciano bene, e che ſappiano piangere tutti coloro che piangono. Sai tu chi sà piãgere? quello che piãge le ſciagure dell'anima, perche queſto è il pianto, che gioua: ma quello che ſolo piange le ſciagure del corpo, queſto però ſi dice che non sà piangere, perche ſparge lagrime infruttuoſe, e diſutili. Chi non sà che tutte le medicine ſono in tanto profitteuoli, in quanto vengono a proportionate infermità, applicate? il collirio che è fatto per gli occhi, giouerà ben a quelli: ma ſe lo vorrai applicare al mal di ſtomaco, che giouamento vi porterà egli? Le lagrime ſono per il vero vna efficaciſſima medicina, ma ſono ſolo medicina del cuore. Senti Iddio che è il

Cic. in Tuſcul.

Gen. 18

vero

4. Reg. 2. vero medico, [Vidi lacrymam tuam, & sanaui te:] ma se le applichi ad infermità temporali, nõ ti sono per portar giamai vn minimo giouamento. Ti è morto il marito od il figlio, e tu à guisa di nouella Aretusa ti risolui in vn fonte di lagrime: l'hai tu risuscitato per questo? senti
2. Reg. 12. Dauide, [Nũc autem, quia mortuus est puer, quare ieiuno? numquid potero reuocare eum amplius?] E' infermo il marito, e piangi, e ti disperi: l'hai risanato per q̃sto? Hai perse le ricchezze, e l'honore, e piangi: l'hai racquistate per questo? E' ferita l'anima, anzi è morta, perche ha persa la sua vita, che è la gratia di Dio, e piangi: allhora sì che l'hai risanata, e suscitata. [Vidi lacrymam tuam, & sanaui te.] Di maniera che quello sà veramente piãgere, che sà applicare la medicina del pianto alla propria infirmità. E però ben dice il nostro Profeta. [Rugiebam à gemitu cordis mei.] Più oltre, sai tu chi è quello che sà piangere? quello che non piange per timore de' tormẽti della carne; ma quello che piange per amor di Dio, che queste sono le ferite dell'anima. Hai sentito quel detto della
Cant. 1 Sposa, [Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur?] Bellissima similitudine in vero che è questa; hai visto tal volta vna bella fanciulla al tempo della primauera pigliar vn mazzuolo di fiori, e porsegli per delitia, e per vezzo in petto? horsù il mazzuolo che mi hà a star continoamẽte in petto (dice la Sposa) sarà vn mazzuolo di mirra, d'amaritudine, e di pianto, [Fasciculus myrrhæ inter vbera mea commorabitur.] Ma di donde si cagionerà questo pianto? forse dalla perdita de' beni temporali? della sanità? delle ricchezze? de' figli? niente. Solo dalla perdita della gratia di Dio, che è ferita dell'anima. [Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi.] O quanto giouano le lagrime del cuore, Ascoltatori, per ripurgar da' peccati l'anime nostre: leggiamo nel
Gen. 1. la sacra historia del Genesi, che [diuisit Deus lucem à tenebris] ma quando fu fatto questo? quando [Spiritus Domini ferebatur super aquas.] Per la luce intendo io l'anima nostra, della quale dice Dauid, [signatum est super nos lumen vultus tui Domine,] e per le tenebre intẽdo lo stato del peccato, [diuisit Deus lucem à tenebris,] allhora che separa il peccato dell'anima: ma questo quando si fa? [quando spiritus Domini fertur super aquas.] Quando lo spirito di Dio vede, e compatisce à quel pianto, il quale cosi amaramente si spicca dal cuore, e che nasce dall'amor di Dio, che differẽza fai tu da vn martire ad vn penitente, ilquale per dolor d'hauer offeso Iddio si stia in cõtinuo piãto? quello per amor di Dio sparge il sangue del corpo, e delle vene, che è assai: e questo per amor di Dio versa il sangue del cuore, che altro però che sangue del cuore, e dell'anima non sono le lagrime. E questo era il martirio, che patiua Dauide mentre, diceua [rugiebam à gemitu cordis mei.] Vi raccorda che volendo purgare Iddio il mõdo dalle sue tãte sensualità al tempo del Patriarca Noè, aperse le cataratte del Cielo, e ne coperse cõ vniuersal diluuio, e ne sommerse tutta la terra? e pure non fu questo rimedio al tutto sufficiente, si che non sia rimasto al mondo il seme dell'istesse sensualità, che poi tãto è moltiplicato? Et vi raccorda di più che volendo purgar Sodoma, Gomora, e tutta la regione di Pentapoli da tante sue ribalderie, e' ne fece scender il fuoco dal Cielo, e pur questo anco non bastò? ma che rimedio si potrà trouar ò Signore da purgar da tante sceleraggini il mondo, se il fuoco, e l'acqua non bastano? bastano certo, ma non separati, congiungi l'acqua, & il fuoco, l'acqua delle lagrime col fuoco dell'amor di Dio, e fa che ne nasca vn caldo & amaro pianto di compuntione, e di con Dauide, [rugiebam à gemitu cordis mei,] Diamo quà vn'altra ispositione che forse non sarà mãco che germana, sai tu che è il tuo vero cuore, ò anima? sentiua Sposa che par
Cant. 5 lando di Christo dice: [Ego dormio, & cor meũ vigilat,] se tu hai dunque à piãgere, & a dolerti, per il gemito di questo

Psal. 4.

tuo

tuo cuore, per i dolori patiti da queſto tuo Chriſto, più che per qual ſi voglia tuo trauaglio hai tu à piãgere? E queſto
Cant.1 forſe anco volle dir la Spoſa dicẽdo, [Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi inter vbera mea cõmorabit.] Cioè quel faſcio di mirra che hà portato il mio dilet to, quel cumulo di tormẽti che p amor mio hà patito il mio Chriſto, queſto mi ſarà sẽpre in petto, e mi traffigerà sẽpre il cuore e l'anima: però ci eſſortaua in
Heb. vn luoco S. Paolo, [Recogitate eũ, qui
12. pro nobis talẽ ſuſtinuit cõtradictionẽ,] però il medeſimo altroue pur ci eſſortaua, [Hoc sẽtite in vobis, quòd & in Chriſto Ieſu,] cioè nell'animo, e nel cuor voſtro hauete voi à sẽtir per compaſſione, quello, che per vera paſſione in ſe ſteſſo ha sẽtito il Saluatore. E veramẽte il Sole e la Luna, che ſono gli occhi di q̃ſto mõdo maggiore, turbandoſi & offuſcãdoſi nel giorno della Paſſione del noſtro Saluatore, inſegnarono à gli occhi di q̃ſto mondo minore, quãto ad eſſi ancora il turbarſi per cõpaſſione, e per piãto ſi cõuenga. Quindi diceua lo Spoſo alla Spo
Cant.7 ſa, [Comæ capitis ſui, ſicut purpura regis iuncta canalibus.] Quaſi che voleſſe dire, i tuoi pẽſieri, i quali ſono [comę capitis tui,] ſiano [ſicut purpura regis,] cioè ſi tingano cõtinoamẽte, per contẽplatione nel vermiglio sãgue di Chriſto, che all'hora per neceſſità ſarãno [iuncta canalibus,] ſarãno sẽpre congiunti à canali, & à torrenti di lagrime e di pianto. Nõ vi raccorda che andãdo la Sãta penitẽte a i piedi di Chriſto, versò le lagrime in tãta copia, che [lacrymis cæpit rigare pedes eius?] E vi raccorda parimẽte che mirando S. Pietro Chriſto in faccia, pur piãſe coſi amaramẽte che [egreſſus foras fleuit amare?] Che vuol dire, che chi lo mira in faccia, piange: e chi lo
Iſa.1. mira a i piedi piãge? ſe nõ che [a planta pedis vſque ad verticẽ capitis non eſt in eo ſanitas.] E che dal capo alle piante tu nõ vedi coſa che nõ ti ſia ſufficiẽte cagione d'amariſſimo piãto? Hai tu letto quel detto di Dauide, [Super maria fundauit eam & ſuper flumina præparauit eam?] egli volle dire, che la ſperanza della nõſtra ſalute è fondata ſopra mari e ſopra fiumi; ſopra mari del sãgue di Chriſto, e ſopra fiumi delle tue lagrime, che tanto è a dire, quãto che alla tua ſalute è ſtata neceſſaria la ſua paſſione, ma è anco neceſſaria la tua cõpaſſione. Il che perauentura moſſe S. Paolo a dire, [adimpleo ea quæ deſunt paſſioni Chriſti] caminano taluolta due amici di cõpagnia inſieme, & auuiene che eſſendo vno di loro da potente nemico aſſalito, il cõpagno poſto mano all'armi, e fatto col proprio petto ſcudo all'amico aſſalito per difenderlo, rilieua egli medeſimo di molte ferite: ma tu che direſti in tãto dell'aſſalito, ſe voltate le ſpalle ſi deſſe alla fuga, e laſciaſſe ſolo in tãto pericolo il fedele, e caro cõpagno? non l'haureſti per vile, e per ingrato affatto? E perche ſtà coſi ferito e coſi mal trattato Chriſto in Croce, eccetto perche egli s'è poſto di mezzo à difenderſi dall'ira del padre eterno, ilquale per riſpetto noſtro in lui ha riuolte l'armi, e lo ſdegno? Non hai letto che egli [eſt mediator Dei & hominũ?] Hor nõ ſarebbe perfidia, & ingratitudine eſpreſſa, laſciarlo ſolo in coſi pericoloſa queſtione, e nõ voler pur nè anco col pẽſiero; e con la cõpaſſione accõpagnarlo? Bẽ però diceua il noſtro Profeta, [Oſtendiſti populo tuo dura, potaſti nos vino cõpunctionis.] Cioè Signore quãdo tu m'hai fatta vedere per contẽplatione la grauità di coſi duri tormẽti, io me ne ſono di maniera ſentito trafiggere il cuore di pietà e compaſſione, che [potaſti nos vino compunctionis,] & altroue, [opprobria exprobrantium tibi ceciderũt ſuper me.] Cioè ſopra del cuor mio ſono al fine con grandiſſima amaritudine caduti tutti gli opprobrij, e tutti gli ſcherni, che à te furono fatti da tuoi nemici. E chi può dubitare, che ſe Chriſto ſarà il cuor tuo, cioè ſe l'amerai ardentemente, che tu non debba dire con Dauide [rugiebã à gemitu cordis mei?] Se tu aggiõgi il fuoco ad vn legno verde, non cagiona egli tanto fumo che ti fa piangere? Sai tu quale è il legno verde? nota

Pſalm. 59.

Pſalm. 68.

Pſalm. 37.

de? nota che te lo dice Chriſto [ſi in viridi ligno hoc faciũt, in arido quid fiet] Sai tu che la carità non è altro che fuoco diuino? ſia pur dũque ſicuro, che ſe ſarà cõgiõto queſto fuoco a queſto legno, che ſe amerai Chriſto di cuore, è neceſſario che ſegua il fumo del dolore, & il piãto della cõpaſſione. E' troppo indiuiſibile cõpagno dell'amore il dolore, e però ben propriamẽte ſi ſcriue nel libro di Daniele di quei due ſceleratiuecchi, che
Dan. [erant ambo vulnerati amore, neq; indi
13. cauerunt ſibi inuicẽ dolorẽ ſuũ.] Però che tãto quãto è l'amore che ad vn'huomo ſi porta, altro tãto è il dolore, che di ogni ſuo trauaglio ſi ſente, nè ſi può nel corpo di lui auuentar ſaetta, che il cuor dell'amico parimente nõ trafſigga. Quãdo il pouero Giobbe caduto da coſi felice ſtato in tãta miſeria, aſſalito da tante aduerſità, ridotto ad eſtrema pouertà, coperto tutto d'abominande piaghe il corpo, ſchernito anco dalla propria moglie; ſe ne ſtaua in ſe ſteſſo miſeramente riſtretto, ſedendo in viliſſimo, e fetẽtiſſimo luoco; Vẽnero pure alcuni ſuoi amici per viſitarlo, e conſolarlo almeno di
Iob 2. parole. Ma: [Cũ eleuaſſẽt paululum oculos ſuos, non cognouerunt eũ, & exclamantes plorauerunt cũ eo, ſciſſisque veſtibus ſparſerunt puluerem ſuper caput ſuũ: & ſederunt cũ eo in terra ſeptẽ diebus, & nemo loquebatur verbũ, quia videbant dolorem eſſe nimiũ;] Cioè quãdo leuãdo gli occhi alquãto di lontano, videro l'amico loro coſi disfigurato, e tãto diuerſo da quello, che eſſer ſoleua, che eſſi medeſimi à pena più lo conoſceuano, furono in vn punto da tanto dolore, e da tanta compaſſione aſſaliti: che non puotero tratteneꝛſi di nõ eſclamare e di non pianger ſeco, ſi ſquarciarono in ſegno di duolo le veſtimenta, ſi ſparſero ſopra il capo terra e cenere, ſi poſero a ſeder vicino a lui, e ſette giorni vi ſtettero di maniera afflitti e ramaricati, che ſentendoſi ſtringere da ſouuerchio dolore il core, ſenza poter formar parola, coſi in ſilentio ſolo con gemiti e con lagrime dauano ſegno del loro interno dolore. E quale in conſequenza ſarebbe il dolore dell'animo noſtro, ſe infiãmato d'amore del Saluatore, ſi deſſe a cõtẽplarlo nella Croce tãto disfigurato: che [Non eſt in eo ſpecies, neq; decor.] Tanto trauagliato; che [Non eſt dolor ſicut dolor eius:] Tãto afflitto, che [Aruit tãquã teſta virtus eius;] Tanto flagellato, che [A plãta pedis vſq; ad verticẽ nõ eſt in eo ſanitas:] Tãto pouero, che [Filius hoĩs non habet, vbi caput ſuũ reclinet:] Tãto derelitto che [conſiderabat ad dexterã & non erat qui cognoſceret eũ:] Tãto abbãdonato che in mezzo a quei tormenti anco l'eterno padre [Dereliquit eum?] Chi ſarebbe che amariſſimamẽte nõ piãgeſſe, nõ rifuggiſſe ogni cõſolatione, nõ aborriſſe ogni contẽto, e nõ eſclamaſſe cõ Vria: [Dñs meꝰ Ioab iacet ſupfaciẽ terrę, & ego ingrediar domũ meã, bibã vinum meũ, & dormiam cũ vxore mea?] Se ne ſtà il mio Sig. & amor mio coſi mal trattato in cima alla Croce, & a me potrà ſoffrir il core di goder diporti e contẽti di q̃ſta vita? anzi nõ l'accõpagnerò io almeno col piãto, e nõ dirò cõ Dauid: [Rugiebã à gemitu cordis mei?] [Rugiebã a gemitu cordis mei;] pigliate anco q̃ſt'altra iſpoſitione, vol dir qui Dauid, mi cred'io, che val più vna lagrima, & vn ſoſpiro che ſi ſpicchi dal core nel cõſpetto di Dio, che nõ vagliono mille che ſi ſpicchino ſolamẽte dalla bocca, ò da gli occhi. Non vi raccordate di quel detto: [Nõ ſecũdũ viſionẽ oculorũ iudicabit, neq; ſecũdũ auditũ auriũ arguet?] cioè perche tu gema, e ſoſpiri con la bocca; nõ ti sẽte perche tu piãga e verſi abbõdãti lagrime da gli occhi, non ti vede: altro ci vuole che piangere e ſoſpirare per farſi veder cõpũto e diuoto: queſte attioni eſterne poſſono ben ingãnar gli huomini iquali ſolamẽte [videt q̃ foris sũt:] Ma non poſſono gia ingãnare Iddio, il quale [Intuetur cor.] E vede ſe egli piange di cõpagnia, e ſe è veramẽte contrito. Quãti ſono, iquali vãno p le Chieſe battendoſi il petto, gemendo, ſoſpirando, e piãgendo per farſi ſentire e veder dalle genti, de' quali forſe diceua quel Poeta.

Isa. 53.

Isa. 1.

Matt. 8

Matt. 7

Psalm. 37.

Si quis adest, iussæ prosiliunt lachrimæ.
Ille dolet vere, qui sine teste dolet.

Raccordateui che andãdo il Patriarca Abraamo al mõte per sacrificare il figlio, e fare il maggior atto d'vbidienza che si sia da pura creatura giamai veduto in terra, come fu alla radice del monte, ordinò a seruidori che iui l'aspettasse ro, e solo in cõpagnia del figlio se ne salse. Ma Santiss. Padre, perche nõ lasci che sagliano anco i seruidori, acciò sianopoi testimonio al mõdo di cosi raro e segnalato esẽpio? perche vuoi che sia nascosto vn'esẽpio di tãta edificatione e giouamẽto a Posteri? vdite di gratia che nome egli impose à quel monte, doue volle
Gen. 22. offerire il figlio. [Appelauitq; nomẽ loci illius Dñs videbit.] Ma che cosa voleua egli qua significare? Iddio mi ha comãdato ch'io debba priuarmi di cosi caro figlio, d'vn figlio vnigenito, d'vn figlio che per essere cõcetto nella mia vecchiezza quasi miracolosamẽte, m'è tãto più caro, d'vn figlio tãto plù amato, quãto che in lui cõsisteua la sperãza nõ solo della mia posterità, ma di quel benedetto seme che mi ꝓmesse, vuole che io me ne priui, nõ per essilio ò altra simile absenza che pur mi sarebbe graue, ma col mezo della morte, anzi vuole ch'io istesso sia il carnefice, e l'vccida cõ le mie ꝓprie mani, cõ tãto dolor mio, e della madre, e forse cõ tãto scãdalo di chi nõ sapẽdo il diuino precetto, m'accuserà di cosi crudele parricidio; nõ deue saper Iddio che graue tormẽto sia q̃llo d'vn padre, a bisognar in questa maniera il proprio figlio scannare: horsu egli verrà tẽpo, che [Dñs videbit,] e che vccidẽdo egli medesimo il figlio suo vnigenito, mi saprà dir per proua quãto e quale sia questo dolore. Questa per cõtẽplatione pia e diuota nõ mi dispiace: ma non mi piace però il
Rom. 8. concedere, che q̃ il padre eterno, [Tradidit filiũ suũ pro nobis.] Egli c'habbia hauuto ò dolore ò tormẽto alcuno. Voleua forse egli dire, q̃ mi promesse Iddio q̃sto figlio, nõ mi promesse anco nel l'istesso põto, che col mezo di lui si doueuano multiplicare i miei posteri non meno che le stelle del cielo, ò l'arena del mare? e se bẽ dipoi comãdandomi ch'io l'andasse à sacrificare, pareua quasi che egli mi togliesse la sperãza della promessa fattami, ad ogni modo, nõ mi diffidai io però, anzi, [Credidi in spe cõtra spẽ:] e sperauo pure, nõ pure che douesse q̃lla benedittione hauer effetto: ma di douer sopra più questo miracolo vedere, come da vn morto figlio si potesse dar la vita à cosi numerosa stirpe: hora m'ha tenuto l'Angiolo il braccio, m'ha vietato seguitare il sacrificio, e se bene m'hà in q̃sta maniera raffermata la sperãza della multiplication della ꝓle, m'ha però priuo di q̃llo, che cosi grãdemete desidera uo di vedere, cioè come da vn morto potessero nascer tanti viui: ma hora conosco, che [Dñs videbit,] cioè che q̃llo che non hò potuto veder io, lo vedra Iddio medesimo, q̃. [Si granũ frumẽti cadẽs in terra mortuũ fuerit, multũ fructũ affert;] quãdo. [Eo quod posuerit pro peccato animã suã, videbit semẽ longeuũ.] Q̃. [Generationẽ eius quis enarrabit? quia abscissus est de terra viuẽtiũ,] q̃ il figlio suo. [Erit in ruinã et in resurrectionẽ,] Cioè in ruina di se medesimo, e però in risurrettionẽ di molti, e q̃ in somma dalla morte del figlio suo, vedrà egli risorger la vita di tutto il mondo, e q̃sta isposition pure anco mi piace. Ma q̃lla che hora fa al ꝓpositio nostro è, che [vocauit nomen illius, Dñs videbit.] Quasi che volesse dire, che fà a me che vegga il mondo, ò che nõ vegga questo sacrificio, che mi fa che lo giudichi ò buono, ò tristo? [Mihi autẽ pro minimo est, vt ab hoĩbus iudicer, aut ab humano die:] Veggalo Iddio solo, che q̃sto mi basta, poi che, [Qui iudicat me, Dñs est:] E tãto a pũto voleua dire Dauid in q̃l verso, [Sacrificiũ Dño spiritus contribulatus.] Grã sacrificio è q̃llo che si fa a Dio mẽtre che se gli offerisce vn'animo dolẽte e cõtrito: e basta ben dire cõ Dauid ꝓ fare vn sacrificio accetto e gratioso, [Rugiebã à gemitu cordis mei.] La maggior põderatione, che facesse S. Paolo dell'empietà d'Esaù è, q̃ scriuẽdo a gli Hebrei,

Luc. 1.

Psalm. 50.

[Non

[Nõ inuenit locũ pęnitẽtiæ quãuis cũ lacrymis inquisisset eũ.] Cioè che nõ trouò luoco di penitẽza, quãtũque eõ molto piãto grãdemente la procurasse. Ohime ò Paolo che nuoua seuerità di Dio è questa? nõ è questo quel Dio che haueua promesso per il Profeta. [Quotiescũque ingemuerit peccator, oĩum iniquitatũ eius nõ recordabor?] Hor come dũq; s'è mutato di natura è d'opinione, che nè anco a cosi abbõdãti lagrime s'intenerisca? sai tu perche? perche ei non sapeua piãgere, e come il piãto che faceua doueua hauer radice nel cuore, e nel dolore d'hauer offesa la maesta diuina, haueua all'incõtro radice nell'interesse tẽporale, e solo piangeua d'hauer perso la paterna benedittione per mezzo la quale perdita di tãte ricchezze, e di tãti beni tẽporali s'era per vna vil minestra di lẽte priuato. Horsù vuoi tu vedere, quãto t'habbino à giouare queste lagrime fatte di cuore? senti Dauide: [Dñe animas pauperũ tuorũ ne obliuiscaris in finẽ.] Cioè non ti scordare del tutto ò Signore di questi tuoi poueri penitẽti & afflitti, che stãno in questa vita sẽpre piãgẽdo. Io sõ cõtẽto ò Dauide, rispõde Iddio, ma che vuoi tu ch'io faccia per loro? che accade che io te l'insegni, ò che io te lo raccordi ò Signore? [Respice in testamentum tuũ.] Mira come sta il tuo testamento, e quali siano le tue promesse: osserua quel lo: esse quisci queste, che altro da te nõ si ricerca, ma come sta ascoltatori il testamento di Christo? eccolo, [Beati qui lugent quoniam ipsi consolabuntur.]

Psalm. 73.

Matt. 5

Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus à te non est absconditus.

NOn poteua a creder mio meglio spiegare la pietà dello sguardo diuino di quello che si facesse la Sposa celeste, quãdo disse, [Lãpades eius lãpades ignis atq; flãmarũ.] Per queste lãpadi del lo sposo nõ è dubbio che ella intendesse gli occhi diuini, per il fuoco e per la fiamma intẽdeua ella l'ardore della carità, e però diceua che erano le sue lãpadi sempre infiãmate & infocate, perche sẽpre elle mira Iddio le nostre miserie, le mira cõ occhio di carità, e d'amore. Hor questa è la cõsolatione del nostro Serenis. Profeta ne' suoi trauagli, cioè che Dio cõtinoamente li vegga, però che di quì aspettaua egli indubitato soccorso & aiuto: onde hauẽdo nel verso precedẽte detto, [Afflictus sũ, & humilitus sũ nimis;] Hora per consolar se medesimo, soggiõge; [Dñe ante te omne desiderĩũ meũ, & gemitus a te nõ est absconditus.] [Dñe ante te oẽ desiderĩũ meum.] Qui in somma ci dimostra Dauid, che se noi siamo in miserie: Iddio sempre ha le nostre miserie auanti à gli occhi, ò che se ci quereliamo, sempre le nostre querele ascolta, di maniera che per l'vno, e p l'altro capo possiamo sẽpre dalla sua misericordia sperar soccorso. Vuoi tu conoscere se quando sei in qualche trauaglio, Iddio sẽpre ti è presẽte? Hai visto alcuno talvolta che per meglio raccordarsi di qualche negotio che gli preme se lo suole scriuere ò segnare sopra vn'vngia della mano, però che hauendolà sempre auanti gli occhi, è necessario, anco che non voglia, che la veda, e se ne raccordi? Hor cosi appunto dice Iddio, acciochè tu sappia quanto mi sono sempre presenti i tuoi bisogni, io t'assicuro che gli hò scritti io medesimo nell'vngia della mia mano: [manibus meis descripsi.] Vna amoreuol madre, che habbia vn figlio caro, e diletto, se ben l'ama, e se ben n'ha ogni possibil cura, non per questo mentre che è sano, se lo tiene sempre auãti a gli occhi, però che quãtũque la cura del figliuolo sopra tutte le cose le prema, ci sono ad ogni modo molte altre facende famigliari di casa che non le consentono star sempre sopra q̃sti auuisi, & hauer sẽpre il figlio fra le braccia: ma s'egli auuiene, che il fanciullo s'infermi; allhora vedi che tralasciato ogni altro pensiero, & ogni altra cura, non mai l'abbandona, non mai se gli parte dal letto, non mai lo lascia di vista: cosi se bene la diuina prouidenza ha sempre cura di noi, e sempre vede i nostri bisogni, allhora però che siamo in maggior trauaglio, più particolarmẽ-

Cant. 8

Isa. 45.

te ci mira. Sētite che ce lo promette per bocca di Dauide: [Cū ipso sū in tribulatione.] Che era vn dir appunto, Se bene io mi trouo sēpre presēte a gli huomini, allhora più particolarmente cō loro mi trouo, quando essi sono da qualche più graue tribulatione oppressi; e però bē dice Dauide, [Dn̄ ante te omne desideriū meū.] E nō solo vede le miserie nostre, ma ascolta sāpre il nostro piāto quātūq; cō basso gemito si lamentiamo. Alcuni architettori si trouano, i quali sanno fabricare certe loro stāze con tāto artefitio, che se tu dici vna parola in vn cātotone della camera pian piano quanto tu vuoi, ad ogni modo si fa ella sētire chiaramēte, e spiccatamēte nel cātone opposto, e q̄sta mi par proprio che sia l'architettura di Dio. Piāgi pur tu ò misero e lamētati quāto piano e quāto basso tu sai in questa vita, che ad ogni modo il tutto sēte Iddio colà sù in Cielo, e però bē sogiōge il nostro Profeta: [Et gemit⁹ meus à te nō est absc̄ditus.] Et io t'aggiongo di più, che nō solamente Iddio vede le miserie tue, ma vedēdole, egli stesso t'inuita, e ti fa animo à chieder soccorso. Cosi trouasi talvolta vn misericordioso gētilhuomo, che vedendo vn pouero vergognoso, il quale trouādosi in miserie, p troppa vergogna ò per troppa modestia nō ardisce chieder soccorso, vedēdo egli il suo bisogno, e la sua cōfusione put gli fa animo, l'afficura, e l'inuita a dire il suo bisogno: e cosi pietosa cō noi si mostra la bōtà di Dio, che nō solo vede sēpre i bisogni nostri, ma c'inuita anco à chieder sicuramente, & arditamēte soccorso. Sētite che questo è pēsiero di Dauide: [Oculi eius in pauperē respiciunt, palpebræ eius interrogant filios hominū.] [Oculi ei⁹ in pauperē respiciūt.] Ecco che egli vede sēpre i nostri bisogni: [palpebræ eius interrogant filios hominū.] Ecco cō quāta benignità ci afficura di chieder cōfidētemēte soccorso. Sono pieni di misericordia gli occhi di Dio, si come all'opposto gli occhi de gli huomini pare che spirino sēpre crudeltà, & impietà. Che cosa dice Dauide de gli occhi de gli huomini? [Oculi eius in paupē rē respiciūt, insidiatur in absc̄dito quasi leo in spelūca sua.] Gli huomini, dice egli, sono il più delle volte tanto empi, che come hanno adocchiato vn pouero huomo che sia trauagliato, subito gli insidiano, lo p̄seguono, l'īfamano, de' quali diceua Dauide in vn luoco: [Q̄m quē percussisti, persecuti sūt.] Et in vn'altro. [Dolorē sup dolorē vulnerū meorū addiderūt.] Ma gli occhi di Dio tosto, che si specchiano in vn pouero afflitto, il primo loro pēsiero è di souuenirlo. [Aspice ī me, et miserere mei,] diceua Dauide, ne io sò meglior esēpio ritrouarne quāto ricorrere all'historia del cieco nato: lo vede Christo, e lo vedono gli Apostoli: essi perche lo vedono cō occhio humano, subito [insidiātur in absc̄dito quasi leo ī spelūca sua,] e cominciano a trattar lo da peccatore degno di q̄l castigo e peggio dicēdo, [Dn̄e q̄s peccauit hic, aut parētes eius, vt cęcus nasceretur?] Ma egli perche lo vede cō occhio diuino, bē tosto pēsa di soccorrerlo, e dice, [Me oportet operari opera ei⁹, q̄ misit me:] Onde auuiene che qual volta Iddio hauēdo veduti i tuoi bisogni, nō subito ti soccorre, non si dice che t'habbia mirato con lo sguardo suo ordinario, ma che t'habbia mirato cō occhio humano, cosi a pūto si querelaua Giobbe, [Nūq̄d oculi carnei tibi sūt, aut sicut videt homo te tu vides, vt quęras iniq̄tatē meā, & peccatū meū scruteris?] Quasi dica Sign. mētre che tu vai īuestigādo i miei peccati p castigarmi, q̄sto nō è vn mirarmi cō occhio misericordioso di Dio, ma è vn mirarmi cō occhi d'huomo vēdicatiuo e seuero. Quī di auuiene che sēza chieder soccorso, basta talvolta far p̄spettiua a Dio delle nr̄e miserie, si come prudētissimamēte fecero quelle sāte sorelle di Lazaro, dicēdo. [Dn̄e ecce quē amas īfirmatur.] Sapeuano bē esse, che tutti gli elemēti delle nr̄e orationi si risoluono a tre, cioè à sapere, à volere, a potere: e però cō breue oratione tutti q̄sti tre capi cōpitamēte abbracciarono, [Dn̄e:] ecco il potere, che se sei Sig. e padron e della natura bene puoi come ti piace

Psalm 30.

Psalm. 68.

Ioan. 9.

Iob. 10.

Psalm. 10.

ti piace riuoltarla. [Quem amas.] Eccoti il volere, perche nō è altro in sōma amare, eccetto che desiderare voler bene all'amico. [Infirmatur,] eccoti il sapere, quasi che volessero dire, Signore ci basta di farti sapere il bisogno nostro, perche pur che tu lo sappi, del potere e del volere viuiamo sicure. Ma come non lo sapeua egli ò sante Donne, se anco di lōtano l'haueua a' suoi Discepoli manifestato? Questo istesso pēsiero volse accēnar Dauide, quādo disse, [Qui dat iumētis escā ipsorū, & pullis coruorum inuocātibus eū.] Ma fermati Dauide: Sai tu che l'orare e l'inuocare Iddio è attione che sola alla creatura ragioneuole può cōuenire: come dūque stà, che quì, tu l'attribuisca anco a' corui, e dica, [Et pullis coruorū inuocātibus eū?] Non sono atti veramēte a far oratione i corbacchini, ma il loro inuocare è, che nascendo essi biāchi, e però venendo quei primi giorni come degeneri da loro neri genitori abbandonati, i quali quel biāco colore nō vogliono riconoscere, essi assaliti dalla fame, col gracchiare al meglio che sāno, e col tener sēpre la bocca al Cielo aperta, pare à ponto che cosi mostrādo il loro bisogno, chiedano da Dio soccorso, & aiuto: però che in sōma è assai calda oratione il manifestare i nostri bisogni à Dio sēza far altra dimāda: cosi la celeste Sposa essendo tutta lāguida & tutta afflitta per amore e per desiderio del suo celeste Sposo, si cōtētò di dire alle cōpagne: [Si inueneritis dilectū, nūtiate illi: quia amore lāgueo.] Perche senza cercar più oltre ben sapeua, che conosciuto il suo male, nō poteua il diletto nō correre alla medicina. Cosi ci insegnaua Dauide, quando diceua, [Reuela dño viā tuā, & spera in Deo, & ipse faciet,] quando vn medico và a visitare vn'infermo, lo ricerca prima cō ogni diligēza del suo male, e de gli accidenti che gli occorrono, & egli il tutto minutamēte gli spiega, ma se l'infermo dopò hauere la sua indisposition manifestata, volesse anco dar legge al medico, e dicesse, Signore in questa e questa maniera hauete voi à prouedere, se volete medicarmi, nō sarebbe egli fuori di proposito & impertinēte? Narratemi il vostro male alla buon'hora (direbbe il medico, e ne haurebbe ragione) e lasciate la cura del resto à me che già nō sete il primo che io n'habbia curato, nè io soglio medicar gli amalati conforme all'appetito loro, ma conforme a' canoni, de quali voi nōv'intēdete. Hor cosi cōuiene a noi di far con Dio, basta manifestargli il bisogno nostro, e lasciar poi à lui la cura del resto: poiche noi come infermi, che siamo, habbiamo il gusto infetto, [& nescimus q̄d petamus,] e però poiche Iddio è medico e prouisor eccellēte: [Reuela viā tuā dño] e [spera in Deo, & ipse faciet.] Ma à che fine far sapere a Dio i nostri bisogni. Forse pche in altra maniera egli nō li veda? anzi nō habbiamo bisogno alcuno per piccolo che sia, che egli nō l'habbia sēpre presente. Cōmādaua egli nel 4. cap. de' Numeri, che si douessero far alcuni pani, quali egli voleua che si chiamassero pani di ꝓpositione, e che inuolti in certo panno del color del giacinto, douessero porsi auāti al suo cōspetto, perche egli voleua che noi sapessimo che il viuer nostro, e la nostra necessità gli stà sēpre presente. Di q̄sta tāta cura di noi, che tiene Iddio pareua che restasse attonito e merauiglioso, il giouinetto Daniele, qñ hauēdo gli Iddio col mezo del Profeta Abacuc proueduto di cibo nel laco de leoni, tutto stupito diceua, [Recordatus est mei Deus,] Quasi che volesse dire. Ohime, è dūque tāta la bōtà di Dio, che egli nō si sdegni anco d'impiegare lo sguardo, e la memoria nella fame mia, hauēdo a ꝓuedere a tutto il mōdo: Che si raccordi di vn pouero infelice, abbādonato, anzi cō dānato alla morte? Ancora di me adunque s'è raccordato Iddio; Deh quāto è vero, che [ante eum oē desideriū meū.] Sapete voi Ascoltatori, perche comādaua Iddio nell'Essodo, che il sōmo Sacerdote douesse portar scritti in petto i nomi de' figli d'Israele? e ꝓche? se nō ꝓ assicurarne che Iddio, il cui loco tiene il Sacerdote i terra, ha tāta memoria di tutti noi in

Psalm. 36.

noi in singolare, che quasi habbia scritti i nostri nomi in petto, nõ può d'alcũ di noi scordarsi giamai. Altroue diceua Id
Isa 49. dio. [Nũquid potest mater obliuisci infantẽ vteri sui? quod si illa oblita fuerit, ego tamen non obliuiscar tui.] Nota bene le parole di Dio in cortesia, che non dice, [Nũquid potest mater obliuisci infantẽ suũ.] Ma dice [infãtẽ vteri sui,] v'è ben differenza da dire [infantẽ suũ] a dire [infantẽ vteri sui.] [infantẽ suũ.] se bene malageuolmẽte, ad ogni modo è pur possibile che se lo scordi la madre, ma [infantẽ vteri sui,] cioè quel fanciullo, che ella porta ancora nel ventre, questo non è già possibile che ella si scordi, se già anco di se medesima non si scorda: perche sostẽtãdosi egli in virtù di quell'istesso cibo, che pasce la madre, qualhora la madre ciba se stessa, è necessario che il fanciullo parimente ne pasca, che se vuole il fanciullo scordarsi, che se medesima si scordi è anco necessario. E però per dimostrarci Iddio, che non può scordarsi di noi, che anco di se stesso, cioè della sua propria bontà non si scordi, ad vna madre che habbia il figlio nel vẽtre si rassomiglia: e però per assicurarci meglio di questa sua diligente cura di
Luc. 21 ceua: [Capillus de capite vestro non peribit.] Volendo anco quà dimostrare, che ha molto maggior cura di noi, che non ha ben amoreuol madre, d'vn suo ben diletto figlio; Se corre il figlio qualche graue pericolo, come per essempio se cade con pericolo di rõpersi vn braccio ò vna gãba, subito occorre diligente la madre a souuenirlo; ma se ella medesima lo pettina la mattina e che in tãto gli cada qualche capeluccio di capo, ella nõ vi volge pur il pẽsiero: ma la cura di Dio verso di noi è tanto grãde, che non che habbia l'occhio à nostri maggiori pericoli, ma nõ può nè anco dissimular i mi
Matt. nimi: [Capillus capitis vestri non peri-
10. bit,] e questo perche? perche egli ne tiene tãta cura, che [omnes capilli capitis nostri numerati sũt.] Andaua il Patriarca Giacobbe fuggendo dall'ira del fratello, così pouero e mẽdico che si sarebbe contentato d'hauere tanto pane da cacciarsi la fame, e tanto panno da potersi coprire, e diceua: [Si dederit mihi Gẽ. 28. Dominus panem ad vescẽdum & vestimentũ ad operiendũ.] Ma in tãto staua Iddio alla fineſtra del Cielo, in cima alla scala miraua il suo bisogno & ascoltaua la sua preghiera, si che ben dice Dauide, [Domine ante te omne desiderium meũ, & gemitus meus à te non est abscõditus.] Quãte volte trouãdoti tu in estremità di viuere, ti lasci cadere in braccio alla disperatione, e ti diffidi della diuina prouidenza? ah come sei pusillanimo: e come diffidi fuor d'ogni ragione? non ti raccordi di hauer letto, ò sentito narrare quel detto della Sposa, che lodãdo i capelli dello Sposo suo diceua, [Capilli capitis eius nigri quasi coruus?] E che pensi che ella volesse dir quà eccetto de notare la grã cura che ha Iddio di prouedersi di cibo? Ti raccordi di quel coruo, il quale portaua quotidianamente il pane al pouero Elia, mentre che egli era fugo dall'ira di Giezabelle? Ti souuiene parimẽte hauer tãte volte vdito trattare de' pensieri sotto metafora de' capegli? Voleua adunque dir la Sposa, che i pensieri di Dio erano simili à quel coruo, cioè pronti e diligenti à prouederti sempre il necessario cibo: ma perche tu conosca quanto minutamente egli habbia del tuo mantenimento pẽsiero, che vuol dire che hauendo in quel tẽpo prouisto Iddio al Profeta di pane, col mezzo di quel corbo: volle anco prouedergli di acqua, onde per lui particolarmẽte, ne saluò vn fonte, che così si legge nel terzo libro, de' Rè a diciſette capi. Ma odi di gratia, se salua Iddio al suo Profeta vn rio d'acqua in particolare in tanta siccità della terra, io non me ne merauiglio, perche altroue egli non poteua prouedergli; ma che necessità v'era di prouedergli anco di pane col mezzo d'vn coruo? Era ben allhora carestia d'acqua sopra la terra, essendo stato tãto tẽpo il Cielo sẽza piouere, ma nõ ci era già carestia di pane si che egli nõ potesse facilissimamente procacciarselo, onde che ne

cessità

ceſſità v'era di far q̃ſto miracolo, e prouederli ogni giorno per vn coruo? fecelo acciò che di qui conoſceſſero gli huomini puſillanimi, quanto puntuata cura habbia Iddio del viuer noſtro. Se haueſſe hauuta neceſſità il Profeta d'andarſi procacciãdo altroue il pane, & in conſequẽza d'abbãdonar per queſto talhuolta il ſuo torrente, chi sà che in tãta careſtia d'acqua, egli nõ gli foſſe ſtato occupato? volſe dunque Iddio prouedergli di pane in quell'iſteſſo luoco, oue gli haueua ſaluato il fonte, acciò che egli foſſe prouiſto cõpitamẽte è di cibo è di bere, e non gli foſſe pericolo che gli foſſe l'acqua furata. Ma io ti dirò anco vn punto di più, che nõ ſolo egli ha cura del noſtro cibo è del noſtro bere: ma che ha anco particolar pẽſiero di darcelo guſtoſo e delicato. Era il popolo nel deſerto aſſalito da coſi grã ſete, che al fine per l'impatiẽza ſi diede a mormorare cõtro di Dio: ſi riſolue Iddio di prouedergli, e cõmãda a Mosè, che cõ quella ſua miracoloſa verga percuota vno ſcoglio e da quello caui acque ſufficienti, Dio buono ſe nella fame di coloro haueua fatto piouer la mãna dal Cielo, perche nõ fece anco piouer l'acqua dalle nubi, cõforme all'vſo naturale? e che neceſſità v'era di far allhora q̃ſto nuouo miracolo? Nõ vedi (dice Iddio) com'è aſſettato queſto popolo? hor s'io faccio piouer l'acqua del Cielo, nõ ſi farà ella toſto che tocchi la terra p lõga arſura tutta poluoroſa, fangoſa, e torbida? e queſto popolo ſpinto dalla ſete, nõ potrà aſpettare che ella ſi purghi è ſi dichiariſca: nõ voglio che egli beua vn'acqua coſi torbida è fangoſa, voglio che la beua purgata è delicata, e però che ſcaturiſca da queſta rupe. La grã cura in ſomma che ha del noſtro mãtenimento Iddio, la dimoſtrò particolarmẽte, q̃n hauẽdo fatto cadere la manna dal Cielo in tãta abbõdãza, che copriua tutta la terra, vietò però eſpreſſamẽte a quei popoli, che non nè douẽſſero raccogliere più di quato loro baſtaua per vn giorno, che ſe più ne raccoglieuano, ad ogni modo nõ poteuano goderla, pche ella ſi mareiua. Benedetto Iddio, ſe nõ voleua che ne faceſſero monitione, pche farne piouer tãta? Chi haueua hauuto potere di farla coſi abbõdãtemẽte piouere, non haueua anco poter di cõſeruarla? il popolo è affamato: la neceſſità è grãde: la mãna è ptio ſa: il luoco oue ſi trouano, è ſterile, e tutte q̃ſte coſe pſuadono a farne prouiſione per le ſettimane, & i meſi nõ che per i giorni, e nõ vuol Iddio, che ne anco p il giorno auuenire ſi proueggano? onde puote naſcere q̃ſto diuino diuieto? e come dõde? ſe haueſſero di quel cibo pueduto abbõdãtemẽte la diſpẽſa, in quella pauuẽtura haurebbero tutte le loro ſperãze fõdate, & io nõ voglio (dice Iddio) che habbino cibo più che p vn giorno, acciò che in me habbiano tutte le loro ſperãze, e ſappino che io giornalmẽte voglio pigliarmi pẽſiero di proueder loro. Si che egli è pur vero il detto di Dauide, [Dñe ante te oẽ deſideriũ meũ & gemitus meus a te nõ eſt abſconditus.] [Dñe ante te oẽ deſideriũ meũ,] & ecco quale è il debito di vero Prencipe in terra, dice di hauer sẽpre auãti a gli occhi il biſogno de popoli et hauer particolar pui dẽza al ſoſtẽtamẽto loro, & alla ſufficiẽte abbondãza delle vettouaglie; [Dñe.] Queſto nome di Signore chi non sà come à Prencipi ſi conuenga? eſſi ſono quegli che tẽgono nel corpo miſtico della re publica il luoco di capo e però come il capo è quello, che col mezzo del ſtomaco, à tutte l'altre mẽbra di cibo e di mãcamẽto prouede, coſi deue à popoli prouedere di ſufficiente vettouaglia il Prẽcipe. Chi nõ ſi riccorda che douendo venire all Egitto quei ſett'anni cõtinui di coſi grã careſtia, il Rè ſolo fu quello che la prouidde, anzi che la preuidde anco ĩ ſogno, ſotto figura di quelle vacche macilenti, e queſto perche? eccetto perche il Prencipe deue di maniera hauere auãti gli occhi i biſogni de' popoli, che anco dormẽdo ſe lo ſogni, però che quelle coſe ſogliamo per ordinario ſognarſi, le quali grauemẽte all'animo ci premono. Parlaua il Sãto Euãgeliſta di Pilato gouernatore è Vicere della Giudea vna

volta, e lo chiamaua ſotto nome di procuratore dicẽdo, [Procurãte Põtio Pilato Iudeã;] Strana coſa che in vece d'aggiõgerui i titoli, gli Illuſtriſſimi e gli eccelẽtiſſimi, moſtri l'Euãgeliſta più toſto di ſcemarlo, e di Vice Rè ch'egli era, lo chiamo procuratore, & ad ogni modo con grandiſſima ragione lo fa, però che, che coſa altro in sõma è vn prencipe, eccetto che vn procuratore de' popoli, che deue cõ ogni diligẽza i loro biſogni procurare e prouedere? Quindi forſe diceua Dauide, [virga tua, & baculus tuus, ipſa me cõſolata sũt,] E ſapete voi di che verga egli parlaua, raccordateui che dimandando vna volta Iddio il profeta Gieremia. [Quid tu vides fili hominis,] egli riſpoſe, [virgã vigilãtẽ ego video;] Io veggio Signore vna verga ò vn ſcettro tutto pieno d'occhi; la verga è qui per auttorità del prencipe denotata, queſta però deue eſſer occhiuta, perche deue ſopra le neceſſità de' popoli sõmamente vigilare, però Parmenione, dolendoſi alcuni che non poteſſero da Filippo Rè di Macedonia hauer vdienza, atteſo che egli ſtaua dormẽdo: non ve ne dolete di gratia, diſſe, però che mẽtre che voi dormiuate, egli vegghiaua per voi. [Inueneriũt me vigiles, qui cuſtodiebãt ciuitates,] diceua a queſto propoſito la Spoſa, e perche quegli à i quali s'appartiene cuſtodir la citta, ſono i prencipi: però queſti chiamaua ella ſotto nome di vigilãti, di maniera che quando i popoli hanno per alta ventura hauuto da Dio vn prẽcipe tale: allhora poſſono eſſi dormir ſicuramẽte è dire: [Ego dormio, & cor meũ vigilat:] E come il gallo è di tutti gli altri vccelli più vigilante, il che dal ſuo cãto notturno ſi ſcorge, onde però è poſto per ſimbolo di vigilanza: come il prencipe che à guiſa di gallo è coronato, deue più di tutti eſſer vigilante, però che dormano pur tutti nella naue, pur che ſia vigilãte il nocchiero, che gouerna il timone, ella và al ſuo viaggio ſicura: ma ſe auuien che dorma egli ſolo, benche ſtiano vigilãti tutti gli altri, ella ſarà sẽpre in pericolo: coſi dalla vigilãza ò ſonnolẽza del Prencipe, la ſalute ò la ruina della città ò della republica dipende, fra tutti gli animali due ſono quegli (ſe nõ mẽte Plinio) che anco quando dormono, tengono gli occhi aperti, il leone, perche è il Rè de gli altri: e la lepre, perche è di tutti più timida, e queſte ſono quelle due ragioni più formali, che deuono far viligante il prencipe, è per dir coſi tener gli gli occhi aperti, anco nel ſonno, prima perche egli è Rè e ſuperiore à tutti, poi per timore, che nei popoli a lui ſogetti, non venga per ſua negligẽza qualche diſordine, qualche ſcandalo, ò qualche infelicità: e però di loro diceua l'Apoſtolo S. Paolo, [Obedite præpoſitis veſtris, & ſubiacete eis ipſi enim peruigilant quaſi rationẽ pro animabus veſtris reddituri.] Si che tãto è à dire [virgã vigilãtẽ ego video:] quãto à dire io veggo vn prencipe ſtar cõ la ſua auttorità ſempre mirando a prouedere a i biſogni de i popoli: Hor queſta è quella verga, della quale dice Dauide forſe in nome de i popoli, [virga tua & baculus tuus ipſe me conſolata sũt.] Perche non pigliano poca conſolatione i popoli, quãdo veggono il prencipe che ſta à i loro biſogni con l'occhio sẽpre intento. [Signatũ eſt ſuper nos lumẽ vultus tui dñe: dediſti lętitiã in corde meo.] Anco queſto verſo può mirabilmẽte à queſto propoſito ſeruire, però che allhora ſtãno i ſudditi lieti e contẽti quando, [Signatũ eſt ſuper illos lumẽ vultus principis:] I primi regi, che deſſe Iddio al ſuo popolo, furono Saule e Dauide, e queſti prima erano paſtori, e dal paſcer le pecore furono aſſunti a gouerni di popoli: nè però fuori di miſterio: ma acciò che ſapeſſero i prencipi, quanto a loro ſpecialmente s'appartenga attendere all'abbondanza della città e de' popoli, Il profeta Iſaia accennaua anch'egli queſto penſiero; quando diceua. [Non ero dominus & in domo mea nõ eſt panis:] Quaſi diceſſe altro ci vuole ad eſſere buon prẽcipe che dire, [Veſtimentum tibi eſt: rex noſter eſto,] altro ci vuole che andar pompoſamente di porpora è d'oro veſtito. Egli è ne-

Hier. 1.

Iſa. 3.

è neceſſario d'hauer con che prouedere alle neceſſità de'popoli,e però qui cõuiene particolarmẽte inuigilare. Fece mille è mille beneficij alle turbe Hebree il noſtro Saluatore,& ad ogni modo vna volta ſola volſero farlo Rè,e ciò fu quando egli paſcè coſi miracoloſamente tãta turba nel deſerto, che coſi dice l'Euangeliſta Santo; [Ieſus autem cũ cognouiſſet, quod venturi eſſent,vt raperent eũ,& facerent regẽ.] Ma perche queſto?eccetto perche ſapeuano che l'attendere all'abbõdanza de' popoli è proprio vfficio di prencipe. In ſegno di che certe antiche monete di Veſpaſiano Ceſare ancora ſi veggono,le quali hauendo da vna parte ſcolpito il corno della copia dall'altro hãno ſcolpita queſta ſola dittione,[Annona.][Quoniã ante te omne deſideriũ meũ:]Che coſa vuol dire, [Ante te omne deſideriũ meũ;] Eccetto che Signore in te e nella prouidenza tua hò io fondate tutte le mie ſperanze, e tutti i deſiderij mieì? Quãdo il popolo d'Iſraele,ſtracco hormai del gouerno de' giudici d'Iſraelle s'incapricciò di, voler eſſer gouernato anch'egli da Regi, come faceuano l'altre nationi;la principal cauſa che adduceſſero di queſta loro freneſia fu, [egredietur ante nos rex noſter,& pugnabit bella noſtra pro nobis.] Noi vogliamo vn Rè che ſi pigli cura e protettione di noi, e che ci difenda da' nemici noſtri: allhora ſe ne ſdegnò Iddio ſi fattamẽte,che diſſe à Samuelle,[Nõ te proiecerũt ſed me,ne regnẽ ſuper eos.] Queſta nõ è ingiuria tua ò Samuelle, è ingiuria mia, quaſi che non ſi fidino coſtoro della prouidenza mia, e che vogliano à nuouo Rè appoggiar le ſue ſperanze: ma ſodisfa pure à queſta loro beſtial dimanda; dagli pur vn Rè a voglia loro, che ben toſto con ſuo danno s'auuedrãno, che differenza ſia dalla prouidenza di Dio,alla prouidenza d'vn huomo: E però quando io leggo, che hauendo detto il noſtro Saluatore a San Pietro, [ſequere me,]e pigliãdoſi egli penſiero anco di Giouanni dicendo, [Domine hic autem quid,]gli riſpoſe quaſi corrucciato il Saluator noſtro. [Sic eum volo manere;donec veniã quid ad te?] Io nõ credo però che egli diceſſe. [Quid ad te?] Perche nõ s'habbiamo à pigliar pẽſiero alcuno dell'anime de'proſſimi è che habbiamo à dire come già diſſe quell'empio Cain. [Nũquid cuſtos fratris mei ſum ego?] Ma perche ſappiamo, che ancor che altri nõ ſi pigli pẽſiero di noi,ſe lo piglia però ſempre la prouidenza diuina. Quindi piãgẽdo la pouera Anna nel tẽpio,perche nõ haueua figliuoli,e volẽdo la il marito conſolare,le diceua, [Anna quid fles, & quãobrẽ affligitur cor tuũ? nõne ego tibi melior ſũ, quã decẽ filij,] Che piangi diletta moglie, e perche coſi ſtranamente ti affliggi? perche non hai figliuoli? hor non hai tu me che ſono tuo dilettiſſimo marito? e non ti vaglio io per diece figli? Coſi parla Iddio continuamente al cuore d'ogni tribulato? non andar fondando i tuoi deſiderij,e le tue ſperanze in figli,in mariti,in prencipi, & in huomini del mondo,che io ti voglio valere, per cento figli, per cento mariti,e per cento protettori. A queſto propoſito diceua il noſtro Sereniſſimo profeta. [Exibit ſpiritus eius & reuertetur in terrã ſuã,in illa die peribũt omnes cogitationes eorũ.] Mira quale è il fine di coloro,i quali tutte le loro ſperanze à qualche huomo appogiano; verrà vn giorno à colui la morte:allhora, [exibit ſpiritus eius;]Cioè gli vſcirà l'anima del corpo, [Reuertetur in terrã ſuã:]cioè il corpo che è formato di terra, ritornerà nell'iſteſſa terra, dalla quale è tolto, e quel giorno che ſarà delle ſperanze di quel pouer'huomo, che le haueua a coſtui appoggiate? [In illa die peribũt omnes cogitationes eorũ?] Chi ha viſto gia mai vna vite ò vero vn hedera andarſi abbarbicando ad vn'arbore? mentre che ſta l'arbore in piedi, vi ſta anco le hedera è la vite, ma ſe auuiene che ſia tronco l'arbore e cada, allhora è anco neceſſario che cada anco la vite, che à lui s'appoggiaua; coſi toſto che con la ſecure della morte è tagliato, e cade vn huomo, che in ſomma è vn arbore

rouerſico, è neceſſario, che. [In illa die cadãt oẽs cogitationes] di coloro, che a quello s'erano appoggiati: però fu detto. [Maledictus homo, qui cõfidit in homine.] Però diceua Dauide, [nolite cõfidere ĩ principibus neq; in filijs hoĩum:] volẽdo forſe ſignificare che molta differẽza ſi troua fra [filij hominũ,] e [filius hominis,] e però che [filij hominũ,] ſiamo tutti noi, che di padre, e di madre naſciamo; ma [filius hominis] è il Saluatore, il quale di ſola madre ſẽza padre è nato, e che però niuno deue confidarſi. [In filijs hominũ.] Ma ſolamente. [In filio hoĩs.] Però che mẽtre appoggiamo le noſtre ſperãze ſopra aiuti humani: [Cõfidimus ſuper baculũ arũdineũ confractũ.] Quando alcuno ſta per paſſare vn gonfio torrẽte, ſopra vna anguſta tauola, piglia vn baſtone in mano, lo ferma paſſo paſſo nell'acqua, ſopra quello s'appoggia, e con l'aiuto di quello paſſa all'altra ripa: ſe auuiene che queſto ſia vna canna vuota, fragile, e gia mezza rotta; mentre che egli ſopra di lei ſi cõfida, ne rimane ingãnato, perche ella ſi ſpezza del tutto, e lo fa traboccar nell'acqua: ma ſe s'appoggia ſopra vna pertica ò vn palo ſodo fermo, rimane da quello ſoſtẽtato ſi che ſicuramẽte il torrẽte ne paſſa. Se tu t'appoggi ſopra il fauore, ò l'aiuto de gli huomini, queſti quaſi fragile cãna ſi rõpono facilmẽte per la morte è tu cadi dalle tue ſperãze, pche. [Cõfidis ſuper baculũ arũdineũ cõfractũ:] ma ſe t'appoggi ſolamẽte ſopra il fauor diuino, q̃llo ti ſoſtẽta, è t'aiuta, ſi che al fine puoi dir cõ Dauide [virga tua & baculus tuus, ipſa me cõſolata ſũt:] E queſto fu parimẽte il cõcetto d'Iſaia, quãdo diſſe. [Quis ex vobis timẽs dñm? ſperet in nomine dñi & innitatur ſuper Deũ ſuũ.] Non vi pare che il dire, [Innitatur,] ſia propio vn dire appoggiateui ſopra il fauor diuino, quaſi ſopra ſicuro palo, a paſſar il torrẽte dell'humane miſerie? Vn ſimile pẽſiero parue che accẽnaſſe Dauide, qñ diſſe, [Accedite ad eum & illuminamini: & facies veſtræ nõ confundentur.] Trattãdo di queſt'anima noſtra la raſſomigliaua il Saggio alla Luna, dicẽdo, [Pulcra vt Luna:] cioè che la belleza dell'anima ſi raſſomiglia alla bellezza della Luna, però che ſi come allhora più participa la Luna della luce del ſole, quanto più da vicino a lui s'oppone; coſi più partecipa la luce de' diuini fauori l'anima, quãto più per oratione, e per ſperãza a Dio s'auuicina: e però cõ queſta iſteſſa ſimilitudine dice Dauide, [Accedite ad eũ & illuminamini, & facies veſtrę nõ cõfundẽtur.] E veramẽte come tu hai in Dio ſolo tutte le ſperãze fondate, allhora io poſſo bẽ dirti cõ Dauide, [Altiſſimũ poſuiſti refugiũ tuũ.] Quãdo alcuno cade nell'acqua, e tutto vi s'immerge, ben che v'habbia tutta la perſona, nõ dubiti però d'annegarſi, mentre che il capo ſolo ſta ſolleuato fuori dell'acqua: e colui il quale nelle miſerie, e nei trauagli di queſto mondo ſi troua tutto immerſo, ſollieui almeno à Dio il capo della ſperanza, non dubiti d'annegarſi. Chi ſi trouò giamai à maggior pericolo & in più ſtrette anguſtie di quello che foſſe il popolo d'Iſraele, quando fuggiua da Faraone, e gionſe al lito del mar roſſo: non parena allhora che il caſo loro foſſe ridotto ad vltima diſperatione. Auãti à loro haueuano l'onde voraci della marina, dietro a loro ſeguitaua l'eſſercito nemico tutto incrudelito, è ſitibondo di sãgue, quinci è quindi per fãco erano chiuſi d'altiſſime montagne, che prohibiuano il paſſo alla fuga: hor che rimedio poteua a tãta eſtremità ritrouarſi? gettarſi pazzamente nell'onde della marina? tentar di ſalir quelle montagne inacceſſibili? tornare come diſperati indietro a dar di petto nell'arme nemiche? & ad ogni modo quando ſi ſentirno dire, [Confidite, videbitis mirabilia,] Furono di tãta virtù queſte parole ne gli animi loro, che riceuendo queſta diuina confidenza quaſi vn ſicuriſſimo ſaluo cõdotto, corragioſamente ſenza ſpauento alcuno entraro no nel mare, è ſicuramente lo paſſarono. Si che reſta che ogni noſtro deſiderio & ogni noſtra ſperanza riponiamo in Dio, & a lui diciamo con Dauide.

Hier. 17
Pſalm. 24.
Pſalm. 21.
Iſa. 50.
Pſalm. 33.

[Da-

[Domine ante te omne desiderium meũ, & gemitus meus a te non est abscondi-tus.] [Domine ante te omne desiderium meum.] Hora riduciamoci a quel ſenſo, che fa al propoſito noſtro. E chi può du bitare, che chi nõ ha cuor di fiera, toſto che vede le miſerie altrui, da quell'iſteſſa viſta è inuitato, e quaſi sforzato a ſouuenire. Io non tratto d'huomini cru di, & empi, perche oue mãca la carità, ſe bene ſi veggono l'altrui miſerie, ò ſi diſſimula di non vedere, ò ſi volge altroue gli occhi per non mirarle, e non ſoccorrerle. Auuiene a gli huomini ricchi, & auari, q̃llo che al vaſe pieno d'acqua nel mezzo freddo del verno ſuole auue nire: che riuoltalo ſoſſopra quãto ti piace, ad ogni modo non ne cade goccia, e donde naſce queſto? non d'altronde, ec cetto perche il ſouuerchio freddo hà di maniera queli'acqua congelata, che l'hà reſa duriſſimo giaccio, [Omnes ſumus *Reg. 9.* vaſa] dice l'Apoſtolo S. Paolo, ſe bene, [Alia in honorẽ, alia in contumeliã;] i vaſi pieni d'acqua ſono gli huomini ricchi, & abbondãti di quelle ricchezze, le quali à guiſa d'acqua vãno ſcorrendo lõ go le mura di tutti, ma non ſi fermano longamente à caſa di niuno: ma ſe auuie ne che i tali ſiano nel verno, cioè longe dal caldo della carità, hauranno di maniera aggiacciate le viſcere, che riuolta pur queſto vaſe quãto ſai, che non ne ca uerai pure vna goccia d'elemoſina. Stra na ſentẽza che par quella del Saggio nel *Eccleſ.* l'Eccleſiaſtico. [Gelu ſicut ſal effundam *43.* ſuper terram:] Con quale proportione di gratia può qui raſſomigliarſi il giaccio al ſale? mira la natura dell'uno, e del l'altro, e lo vedrai: Il ſale è di natura tale che ſe la ſpargi ò ſemini in vna campa gna quantunque fertile, ſubito te la ren de ſterile, & infeconda, il medeſimo e ffetto fa il giaccio, però che ſtringendo i pori della terra, non la laſcia produr re, e ſe pure hà prima qualche coſa pro dotta, toſto che il gelo la tocca, ſubito reſtar mortificata. In quel cuore adun que, oue è ſeminato queſto gelo di po ca carità, fa pur conto che vi ſia ſemina to il ſale, che ſara ſempre ſterile all'ele moſina. Di quì naſce mi credo io, che fanno coſi rare elemoſine i ricchi, e che ſi moſtrano molto più elemoſinieri i po ueri. Per i tempi adietro la coſa andaua tutto all'oppoſito, i ricchi erano quelli che faceuano l'elemoſina però che i po ueri huomini che non ne hanno non vi ſono tenuti. Vi raccordate che andãdo à viſitare il pouero Chriſto, i Paſtori, & i Magi: i Paſtori non ſi legge che porta ſſero ad appreſentargli coſa alcuna: de' Magi, ſi legge bene che. [Obtulerunt ei *Matt. 2* munera, aurum, thus, & myrrham,] E perche queſto, eccetto perche all'elemo ſina i ricchi, e non i poueri ſono vbligati? ma hoggidì per iſperienza ſi proua tutto all'oppoſito, cioè che i poueri ſo no q̃lli, che ſono all'elemoſina più pron ti, merce, che eſſi prouano maggiormẽ te che coſa voglia dir diſaggio, e però ſo no più caritatiui. Nè per altro però ò ric chi vi ſono ſtate date da Dio tante ric chezze, eccetto perche cõ quelle ne ſoc corriate i poueri biſognoſi. Sentite Da uide. [Cedri Libani quos plantaſti, illic *Pſalm.* paſſeres nidificabunt;] però (dice) ò Si- *103.* gnore hai tu piantati nel monte Libano coſi alti cedri, perche colà ſi ricouerino à far il nido loro i paſſerini: Et quali ſo no ò Dauide queſti alti cedri del mon te Libano, eccetto che i ricchi? e chi ſo no i paſſerini, eccetto che i poueri biſo gnoſi? e perche ha Iddio queſti cedri piã tati, eccetto perche alle caſe loro trouì no i pouerini riparo, e ſoccorſo? Chi nõ sà che in quelle parti doue il primo ge nito reſta di tutto l'hauer paterno vni uerſale herede, che vogliono tutte le leggi e tutti gli ordini, che egli con quel la heredità ſoſtenti anco i minori fratel li? Ha doppia heredità il noſtro Padre Iddio, cioè quella del Cielo, e quella della terra; di quella del Cielo ſono he redi quaſi primogeniti i poueri; [Beati *Matt. 5* pauperes quoniam ipſorum eſt regnum cælorum;] Di quella della terra ſono he redi, e primogeniti i ricchi, onde ſi con uien bene, che i poueri con la loro here dità ſoſtentino i ricchi conforme al det

to di

to di quel prudente seruo, [Scio quid faciam vt cum amotus fuero à villicatione, recipiant me in domos suas,] ma anco i ricchi li conuiene che con la loro heredità terrena, i poueri ne sostentino. Hor vedi quanto si sdegnarà Iddio con i ricchi se non fanno elemosina, poi che n'hanno cosi larga commodità, poi che anco i poueri, se non la fanno non sono sicuri dall'ira diuina? Ti raccordi che andando vna volta il Saluator ad vna ficaia per cibarsi de' suoi frutti, e non ve ne trouando, la maledisse dicendo, [Non oriatur ex te fructus in sempiternum,] & in virtù di quella maledittione subito, [Arefacta est ficulnea?] e pure soggionge l'Euangelista, che [Non erat tempus ficorum?] Signore se non è tempo di fichi, perche te ne sdegni, perche la maledici? che merauiglia che ella non habbia frutti, se non è la stagione? come non è tempo? non è egli sempre tempo di far elemosina, qual volta appresentãdoti Iddio l'occasione, pare che te la chieda? non è merauiglia poi se Iddio ti maledice, e ti toglie in vn punto la vita, e la robba insieme. Senti quello che egli minaccia per bocca del Profeta Osea: [Sumam vinum, & frumentum meum, & liberabo lanã meam, & linum meũ?] [Liberabo.] Nota questo termine di gratia, coloró hanno dibisogno d'esser liberati, i quali sono in prigione, ò in catena: ma chi sono coloro, i quali tengono incarcerate, & in catene le ricchezze, l'oro, il pane, il vino, eccetto che i ricchi auari e crudeli? & allhora à punto libera Iddio di seruitù queste ricchezze quando (colpa alla loro empietà,) manda la morte a' ricchi auari. Cercaua vno onde prouenisse che l'oro fosse cosi giallo, e cosi pallido, & essendogli risposto che però era cosi pallido, per star egli in continuo timore di tante insidie che le son tese: anzi è egli cosi scolorito rispose vn'altro, per essere cosi longamente da gli huomini auari rinchiuso prigione. Quanto più pronti si mostrarebbero gli huomini à souuenire à gli altrui bisogni, se pensassero a' gran frutti, e temporali, e spirituali, i quali in questa vita, e nell'altra l'elemosina ci cagiona. Trattaua ampiamente questa materia, pare à me, il nostro Sereniſſimo Profeta in quel Salmo che comincia, [Beatus vir qui timet dominum in mãdatis eius cupit nimis:] Nel quale distintamente andaua numerando i frutti che sogliono prouenire dall'elemosina tanto in questa vita come nell'altra, [Beatus vir qui timet dominum, in mandatis eius cupit nimis.] Quì parla apertamente d'vn huomo elemosiniero, [Potens in terra erit semen eius.] Quì tratta egli dell'elemosina in se medesima; [Generatio rectorum benedicetur: Gloria, & diuitiæ in domo eius, & iustitia eius manet in sæculum sæculi.] Quì tratta de gli effetti, che suol fare l'elemosina in questa vita; [Iucundus homo, qui miseretur, & commodat;] E quello, che segue, e qui tratta de gli effetti, che ella fa nell'altra, [Beatus vir,] [Beatius est dare, quam accipere.] Eccoti l'elemosiniero, che in questa parte rispetto al pouero può chiamarsi beato; questo, [In mandatis eius cupit nimis.] Però che se tu cõsideri che conto ci domãderà Iddio nel giudicio, vedrai se il precetto dell'elemosina ti parerà principal precetto suo.] Potẽs in terra erit semen eius:] Quì sotto nome di potente seme tratta egli dell'elemosina, dalla quale non meno che da fecondo seme, nascono, & in questa vita, e nell'altra cosi gran frutti, cioè quattro in questa, e quattro parimente nell'altra: Hor narraci prima Dauide quegli di questa, e poi narrerai quegli dell'altra. Il primo frutto che produce il seme dell'elemosina in questa vita, e che, [Generatio rectorum benedicetur;] Cioè che egli ti benedice, si che ti fa fertile, & abbondante di figli: Non ti raccordi, se anticamente era stimato effetto di maledittione l'esser sterile, & infeconda? dunque il prosperar nella generatione, e nella stirpe, e l'hauer di molti figliuoli s'appartiene alla diuina benedittione, e questo è effetto particolarmẽte dell'elemosina. Haueua mandato il Patriarca

Abraamo

Abraamo il ſuo maeſtro di caſa, per trouar moglie al figlio Iſaache; e giõto quello ad vn certo pozzo, al quale ſoleuano venir la ſera le fanciulle à cauar acqua, à quello ſi fermò, e diſſe fra ſe medeſimo; [Puella cui dixero, inclina hidriã tuã vt bibã, & illa reſponderit, bibe, quin, & camelis tuis dabo potum, ipſa eſt quã preparaſti ſeruo tuo Iſaac,] Quella fanciulla ò Signore alla quale io dimanderò da bere, & ella corteſemẽte, ſi offerirà darne nõ ſolo a me, ma anco a cameli, que ſta ſtimo io, che ſara colei, che hai al patron mio deſtinata in moglie: Ma onde caui ò prudẽte ſeruo queſta cõſequenza; che ſegno è queſto p conoſcere la futura moglie? Io ti dirò: quãdo il mio padrone mi mandò à cercar moglie al figlio ſuo, fra l'altre ragioni, che egli mi diſſe, queſta fu principale, che egli voleua hormai maritarlo, per cominciar à vedere quei nepoti che doueuano eſſer heredi di tãto paeſe come gli diſſe Iddio, [Semini tuo dabo terrã hanc;] e però ſopra tutto mi conuiene à procurar di pigliarli vna moglie, che nõ ſia ſterile; ma che le poſſa far figliuoli; & io però, ſtimo che le ſia deſtinata quella fanciulla, che ſarà prõta à darmi da bere; perche sò che non può vna dõna, che ſia elemoſiniera nõ eſſer feconda. Ma queſta ſicurezza onde hai tu? Perche di già n'hò veduto vn chiariſſimo eſsẽpio ne' miei padroni. Abraamo e Sara erano eſſi ambidue ſterili, & erano giõti hormai alla vecchiezza sẽza poter hauer figliuoli, & ecco che quãdo viddero quei tre angioli in forma di peregrini, e moſſi à pietà fecero loro elemoſina dãdogli da mangiare, e da bere, e lauãdogli i piedi, ſubito ſurono fecõdati, e gli fu promeſſo il figlio. Et però per pigliare vna moglie feconda è neceſſario ch'io la pigli elemoſiniera. Queſta è la differẽza da vn'auaro ad vn elemoſiniero; che doue l'auaro nõ merta di viuere in ſe medeſimo, l'elemoſiniero merta e di viuere lõgamẽte in ſe medeſimo, e di viuere più anco lõgamẽte ne i figli. Chi vidde giamai al tẽpo del natale quei fanciullini, i quali ſogliono ĩ vn picciol vaſe di terra, ch'altri chiamano ſaluadanari, riponer tutti quei quatrini che loro vẽgono dati di mancia: che volendo poi in di cauarli per iſpenderli, ſe auuiene che col voltarlo ſoſſopra, e col ſcuoterlo bẽ ſouente non poſſano, il gittano alle fine in terra, lo ſpezzano, & à queſta maniera i loro danari ricouerano: e che ti penſi che ſia vn ricco auaro, eccetto che vn vaſe di terra, oue ha Iddio tanti danari riposti? che penſi che ſiano tãti precetti, e tãti inuiti all'elemoſina, eccetto che tante ſcoſſe, che gli da Dio, per cauarne pur qualche danaro? ma perche il più delle volte non vi fa frutto: però getta il vaſe in terra, e lo ſpezza, e nella morte al meno fanno pur qualche elemoſina di quel nõ poſſono portar ſeco. Sono i ricchi auari raſſomigliati al cigno, il quale nõ cãta mai dolce, eccetto al pũto della morte, & eſſi sẽpre ſeueri, e diffettoſi cõ poueri mẽtre che ſono in vita, quãdo al pũto della morte, ſi ritrouano comincia no a cãtar dolce, diſponẽdo ĩ legati pij, tãt'elemoſine di quello, che ſeco nõ poſſono portare; Et quale è quel coſi poco auueduto giardiniero: che ſe vedrà vn'arbore grãde, & infruttifero vſuparſi l'humore di qualche vicina pianta, che ſia di ſua natura fruttifera, e tenerla sẽpre ſuffocata, nõ le dia alla radice, e non le taglia, à fine che poſſa creſcer queſt'altra? e che altro ſono tãte ricchezze che poſſedono i ricchi auari, che tãto humore, che vãno vſurpãdo à pouerelli? Vãno talvolta due cõpagni à viaggio inſieme, e giõti la ſera all'hoſteria cõuiene anco inſieme dormire: sõ accõmodati ĩ vn grãde, e cõmodo letto, oue poſſono ſtare ambedue agiatamẽte: ſi dà loro lenzuola, e coperta che tutte dua gli poſſono commodamẽte coprire: ma vno di loro, inquieto, & importuno, non ceſſa mai di cacciarſi à mezzo il letto, di tirare indiſcretamẽte hora il lenzuolo, & hora la coperta; di maniera che il compagno è ridotto nell'eſtrema ſponda in pericolo tuttauia di cadere, e ſi trema di freddo, ſtando ſempre ſcoperto di lenzuolo, e di coperta, queſto non è difetto dell'hoſtiere,

Geneſi. 12.

Geneſi. 28.

stiere, ma è diffetto del suo indiscreto cõpagno; Cosi quando Iddio hà creato il mõdo, ha prodotte tãte ricchezze, e naturali, & artificiali, che à diuiderle per capi, tutti gli huomini n'haurebbero più che à sufficienza, ma la indiscretione de gli auari, i quali tirano quãto possono il tutto à se, cagiona che tãti, si moiono di fame, e tẽgono di maniera oppressi i poueri ni, che non vi resta altro rimedio, eccetto troncar quest'arbore infecondo con la secure della morte; Et però si come il barbiere quando vede il braccio hauer raccolto di molto sãgue, allhora lo ferisce col ferro e gli lo caua; Cosi allhora che sono simili auari più ripieni dell'acquistate ricchezze, li manda Iddio la morte, della vita e delle ricchezze in vn punto li priua; ma all'incontro quanto sono più elemosinieri tãto più, & in se stessi; e ne i posteri suoi meritano di viuere. Et però il primo frutto è, che. [Generatio rectorum benedicetur.] [Gloria, & diuitiæ in domo eius,] Questo è il secõdo frutto; grãd'infelicità è d'vn gẽtilhuomo l'hauer molte ricchezze, e nõ hauer vn figlio da lasciare herede, ma bisognarle lasciare à gẽte incognita e straniera; Quando Iddio fece cosi grã promesse al patriarca Abraamo dicẽdo, [Ego ero protector tuus, & merces tua magna nimis.] Rispose quel sãto vecchio. [Dñe Deus quid dabis mihi? ego vadã absque liberis, & vernaculus meus hęres meus erit.] Quasi che volesse dire, e che vuoi tu darmi di più Signore di quello che mi hai dato? nõ vedi tu ch'io sono sẽza figliuolo e che non ho a chi lasciar tãte ricchezze, se già nõ le lascio ad alcuno de' miei serui, e però tãto hò che mi basta, e tutto quello che mi darai di vãtaggio, mi seruirà anzi à darmi trauaglio di nõ hauere a chi lo lasciare: Ma maggior infelicità assai di questa è hauer de' figli assai, e nõ hauer da lasciarli, si che dopò la morte del padre habbino à restar poueri e mẽdichi; ma di questo nõ può temere colui, che è misericordioso, perche. [Gloria & diuitiæ in domo eius;] Però che la sua elemosina è vna semente che produce cẽto per vno. E certo che si come il frumento mentre che sta nel granaro nõ cresce, ma parte corroso da vermi, parte portato dalle formiche, parte beccolato da gli vccelli si và a poco a poco scemãdo, oue all'opposito quello, che viẽ sparso e seminato alla cãpagna si raccoglie cõ multiplicata vsura, cosi quelle ricchezze che cõ tanta rapacità ha vn'auaro raccolte, e cõ tãta diligẽza nella cassa conserua, ben spesso auuiene, che ò da ladri, ò da gli istessi figliuoli vẽgano rapite, e consumate; oue quelle che p elemosina pare che a poueri si disperdano, si raccogliono bẽ tosto cõ frutto cẽtesimo. Nel libro 4. de i Rè a quattro capi leggiamo noi che mẽtre il profeta Heliseo andaua empiẽdo i vasi vuoti andaua l'oglio crescẽdo ma tosto che egli cessò, mancò anco di crescer l'oglio: l'oglio sono le ricchezze, i vasi vuoti sono i poueri ni, e però quãto andrai cõ l'elemosina riẽpiẽdo q̃sti vasi, tãto nelle tue mani crescerà l'oglio delle ricchezze: ma tosto che cesserai, cesserãno anco le ricchezze tue. Se auuiene che vn predicatore raccomãndi tal volta in pergamo qualche hospitale, ò qualche altra opra pia per essortare i popoli a far le elemosina: vno de' migliori argomẽt: e più atti a persuadere è il raccontare le molte spese, e molte buone opre che fa', quãti amalati sostẽta, quãti poueri soccorre, quãte donzelle marita, quãti fanciulli derelitti raccoglie, quãti carcerati ò schiaui riscuote, p che da tãte elemosine, che egli fa, pare che si muouano più facilmẽte gli huomini a far elemosina a lui: cosi crediamo puranco che auuẽga di Dio, che egli suol fare molto più larga elemosina a coloro che sono maggiori elemosinieri, & acciò possano pseuerare ĩ q̃sto sãto essercitio, và sẽpre loro raddoppiãdo l'entrate, & i guadagni. Nõ vi raccorda come in mano di Christo, e de gli Apostoli s'andassero moltiplicando i pani, & i pesci nel diserto? Hor se tu dai vno scudo ad vn pouero, non sai tu che tu lo poni in mano di Dio? è pur vero il detto di Christo, [Quod fecisti vni ex his

Psalm. 111.

Ge. 25.

Matt. 25.

ex his minimis meis,mihi feciſtis;] E chi dubita che non ſolo ſpiritualmente, ma tẽporalmente ancora egli non ti debba multiplicare? oue all'oppoſto vedi certe famiglie già abbondãti e ricche andarſi à poco à poco conſumando e ridurſi al fine à niente, e non ſai perche, in nome de' quali forſe diceua Dauide. [Ad nihilũ redactus sũ, & neſciui,] Che ſe tu ne vai bẽ inueſtigando la cagione, nõ ne ſaprai trouar altra, eccetto che non faceua no mai elemoſina. Vede tal volta al tempo della meſſe il contadino eſſere creſciute, & alte le biade, e ſpeſſe, ſi che ſtà tutto lieto, perche ſpera hauerne abbondantiſſimo raccolto: ma auuiene tutto all'oppoſito di quello che egli ſperaua dipoi, perche tagliate, e buttate che l'hà, troua tutte le ſpiche vuote, ſi troua le mani piene di paglia, e ne rimane tutto ſtordito e confuſo: coſi ſta lieto e contẽto vn ricco auaro, perche ſi vede abbondare di tanti danari, ma non vedi che ſono à poco à poco ſuaniti, ſi che giunge alla morte, non ſapẽdo come, egli ſi troua le mani piene di moſche, coſi dice l'iſteſſo Dauid di loro. [Dormierunt ſomnũ ſuum, & nihil inuenerũt omnes viri diuitiarũ in manibus ſuis.] Nè altra cauſa, ne ſaprai trouare, eccetto che non hãno ſaputo ſpargere queſto fecondo ſeme, ma l'hãno laſciato à poco à poco nel granaio marcire; Che ſe all'oppoſito sà con queſta ſanta vſura le ſue ricchezze multiplicare, allhora laſcia ricchiſſimi i figli ſuoi, e vedrai che [gloria & diuitiæ in domo eius.] [Et iuſtitia eius manet in ſæculũ ſæculi;] Ecco il terzo frutto, che viene in q̃ſta vita; vn'huomo elemoſiniero tenuto per giuſto da tutti: ma perche in corteſia vien egli giuſto tenuto? nõ è altro la giuſtitia eccetto che, [Conſtãs et perpetua voluntas ius ſuũ vnicuique tribuens:] Ma non da egli il ſuo a pouerini quello che fa loro elemoſina? e certo che ſi, perche Dio gli l'ha donato, & ha coſi eſpreſſamẽte cõmãdato. [Quod ſupereſt, date elemoſinã,] e ſe non deſſe il ſuo a' pouerini, non lo dà egli à Dio, in cui nome il pouerino lo riceue? certo che ſi, e però quando fai elemoſina, penſa che quello che dai lo dai à Dio, e che nõ gli dai coſa alcuna del tuo, ma gli dai del ſuo, che ſe à queſto pẽſi, ti vi moſtrerai sẽpre più pronto e dirai cõ la Spoſa, [Veniat dilectus meus in hortũ ſuũ; vt comedat fructũ pomorũ ſuorũ;] Oue al l'incontro quãto trattieni, tanto rapiſci ingiuſtamente, che in queſto propoſito diceua Giobbe, [Abundãt tabernacula prędonũ.] Se lo ſtomaco riceuendo i cibi a digerire, perche egli ne mantenga ſe ſteſſo, e ne diſpenſi anco il ſoſtentamento neceſſario all'altre mẽbra, il tutto per ſe ſolo tratteneſſe, nõ ſarebbe egli ingiuſto? certo che ſi, ma pagherebbe la pena di queſta ingiuſtitia, perche ſarebbe egli medeſimo il primo ad infermarſene, & a morire: coſi non è altro vn ricco eccetto che vno ſtomaco, alquale hà Iddio date tãte ricchezze a fine che col calore della carità, e per i biſogni proprij, e per i biſogni de' pouerini le diſpenſi, ma ſe egli ſenza participarle con l'elemoſina, il tutto per ſe ſteſſo trattiene, commette certo eſpreſſa ingiuſtitia, ma ne paga bẽ ſouẽte la pena con la propria morte: che ſi come nõ ſarebbe morto coſi giouane Abſalone, ſe haueſſe ſaputo ſcorciarſi le chiome, coſi non morirebbero coſi preſto i ricchi, ſe ſapeſſero diſtribuire col mezzo dell'elemoſina quello, che è loro ſouuerchio: coſi diſſe il buonvecchio Tobia. [Bona eſt oratio cum ieiunio & eleemoſina & ipſa a morte liberat.] E S. Pietro allhora ſi moſſe a ſuſcitar Tabita, quãdo inteſe da' pouerini le grãdi elemoſine che ella faceua loro, e qñ, [Oſtẽdebãt illi veſtes quas faciebat illis Dorcas.] Se tu vedi in corte d'vn Prẽcipe ricco, e ſplẽdido, tutta la famiglia morirſi di fame, che potrai tu dir altro eccetto che il maeſtro di caſa ſia vn crudele & vn ladro, e ch'egli rubi per ſe quello, che dourebbe dipenſare a' ſeruitori, ſapẽdo quãta è la bontà del padrone, che a niuna maniera laſcierebbe tãto patire la ſua famiglia? e però quãdo tu vedi tanti poueri a morirſi di diſaggio che ti reſta di dire, eccetto che i ricchi, i quali ſon come mae-

Cant. 5

Iob 12.

Th. 12.

Act. 9.

me maestri di casa, e dispẽsatori di Dio, siano tãti ladri. Dio immortale che magior ingiustitia può trouarsi, quãto che ti venga Christo alla porta a chieder del pane, e tu lo nieghi a lui, per darlo ad vn cane? Che egli ti venga a chieder vn poco di grosso vestito, e tu a lui lo nieghi, per darlo molto più põposo ad vna meretrice? Che egli ti chieggia vn soldo, e tu a lui lo nieghi per darlo a vn sicario, a vn lenone, ad vn parasito, ad vn'histrione? e però giusto si chiama vn'huomo elemosiniero, e di lui si dice. [Iustitia eius manet in seculũ seculi.] Vi raccorda che insegnãdoci il Saluatore a far l'oratione dominicale, fra l'altre cose c'insegnò a dire, [Panẽ nostrũ quotidianũ da nobis hodie?] pche c'insegna egli di dire: [Patrẽ nostrũ,] e non, [Panẽ meũ?] io non sò altra risposta trouarui, eccetto acciò che conosciamo, che quel pane e quelle ricchezze quali godiamo, sono nostre, cioè che sono communi, à noi & à pouerini, e che noi altro non ne siamo che dispensatori, [Exortũ est in tenebris lumẽ rectis:] Et ecco il frutto, che fa questo Sãto arbore dell'elemosina in questa vita. Sapete voi di quãti peccati siano cagione le ricchezze? con altra occasione l'habbiam noi a lõgo prouato; Hor questo di buono ha particolarmẽte l'elemosina, che per merito di lei t'illumina ben souẽte Iddio, si che tu nõ cada col mezzo delle ricchezze in tãti peccati, in quãti tu caderesti: Et è quasi impossibile, che Iddio nõ illumini vn'huomo elemosiniero si che non solo non cõmetta peccati, ma anco che gli sia grã peccatore, che egli non torni ben tosto a Dio; Nè io di ciò voglio proua migliore quanto quella di Cornelio Centurione. Si sommerge tal volta in mare vna naue carca di pretiosissime merci. Ma non per questo sono cosi perse quelle ricchezze, che sia cõ loro anco sõmersa la sperãza di ricuperarle; in qual maniera però? Spogliasi ignudo vn Mergone, piglia in bocca vna spõga piena d'oglio, si caccia sotto acqua, vede in virtù di quell'oglio il tutto, et il tutto facilmẽte ricouera. Hor in q̃sta maniera dice Dauid, che [Exortũ est in tenebris lumen rectis:] Hai carca la naue dell'anima del ricchissimo tesoro della diuina gratia: insorge vna tẽpesta di qualche tentatione, che ti sommerge l'anima e la gratia, nõ per questo hai tu persa la sperãza di ricuperar l'vno e l'altro: adopraui l'oglio della misericordia col mezo dell'elemosina che questo ti farà lume à vedere il tutto: [Frãge esurienti panẽ tuũ: egenos vagosque induc in domũ tuã: cũ videris nudũ, operi eũ, & carnem tuã ne despexeris, tunc erũpet quasi mane lumen tuũ.] Et a questa maniera ricupererai il tutto, cosi disse Daniele. [elemosinis peccata tua redime.] Ma veniamo hormai a i frutti che fa l'elemosina nell'altra vita. [Iucũdus hõ, qui miseretur, & cõmodat.] Eccoti il primo che quãdo tu ti trouerai in questa vita hauer fatte molte e molte opre di misericordia, si come tutti gli altri vãno alla morte dolenti mesti, e pauidi; tu morirai lieto, contẽto e sicuro: ma perche questo? prima perche [Dispones sermones tuos in iudicio,] perche sapendo che nel giuditio ti hà a interrogare particolarmente il giudice dell'opere della misericordia, tu ti trouerai hauer pronta, e ben apparechiata la risposta, si che non v'è pericolo che tu rimanghi confuso, e q̃sto è il secõdo frutto. Segue a questo il terzo, che [In memoria æterna erit iustus, ab auditione mala nõ timebit:] Che fama pẽsi che lascino doppo se questi ricchi auari, e crudeli? Che pensi che dicano coloro, che sono stati assassinati con l'vsure? quelli che sono stati contra giustitia oppressi, quegli che da loro sono stati abbãdonati, quãte maledittioni si gli danno continuamente all'anima? di questo non haurà a dubitare vn'huomo elemosiniero, che quanto alla fama, che egli lascierà dopò se, [in memoria æterna erit iustus,] & quanto alle maledittioni, e bestemmie che sogliono darsi a crudeli, [ab auditione mala nõ timebit.] Ma l'vltimo e maggior frutto di tutti è, che [confirmatum est cor eius, non commouebitur,] che quel cuore benigno,

Psalm. 11.

Psalm. 11.

Isa. 58.

Luc. 11

Psalm. 111.

Psalm. 111.

nigno, e clemente, ilquale facendo in questa vita elemosina, sperò sempre di hauerne eterno premio in Cielo, allhora riceuendolo attualmente, sarà di maniera nella sua speranza confirmato,
Prouer. 18. che mai più ne potrà cadere. [Donum dñi dilatat viã eius (diceua Salomone ne' Prouerbij,) & ante principes spatiũ ai facit,] Bellissima similitudine per il vero, & egli che era così gran Re, ne poteua trattar come per isperienza. Vuoi tu (dice egli) hauer facile vdienza dal Prencipe, tieni accarezzati i cortigiani, tieni tal volta appresentati i camerieri, che in questa maniera sarai tù facilmente introdotto, e tenuto da loro nella sua gratia: così auuiene a quei ricchi, i quali desiderano essere più facilmente introdotti al Prencipe Iddio, che con l'accarezzare, & appresentare i poueri-ni, che sono i suoi cortigiani, potranno più facilmente ottenerlo. Poteuo aggiõger di più, tra i frutti che fa l'elemosina in questa vita, & è che col suo mezzo sono le nostre orationi più facilmente essaudite. Vi raccorda quel detto di Dio
Exod. 23. per il Profeta, [Non apparebis in cõspectu meo vacuus?] Signore che vuoi? che cerchi da me? di che cosa hai tu bisogno? Quãdo tu entri (dice Iddio) nel tẽpio, allhora vieni tu ad appresẽtarti innãzi al mio conspetto, e perche? per far oratione, & impetrar qualche gratia, auuertisci adũque di non vi comparire con le man vuote: e perche pensi che io habbia disposto, che alla porta della Chiesa stiano i poueri-ni, eccetto acciò che con l'elemosina che farai à loro, tu habbi occasione di meritare per quella elemosina qualche gratia che tu vieni à ricercare da me? Hai tu sentito quel det-
Luc. 6. to. [Date, & dabitur vobis?] Alla porta stà il [Date,] nel tẽpio stà il [Dabitur;] Vuoi tu dunque trouar il [Dabitur] nel tempio, e riceuer quelle gratie che ricerchi? troua prima il [Date] alla porta, e dona ancor tu à poueri-ni quello che essi ricercano da te. E bellissimo l'essempio di S. Pietro, che leggiamo à questo proposito: entraua egli vna volta nel tempio, & facendosi auanti vn pouer'huomo à chiedergli elemosina, nè trouãdo si egli moneta à cãto; nõ però volle tralasciar quell'occasione senza fargli qualche carità, è però gli disse; [Argentũ, & *Act. 3.* aurũ non est mihi, quod aũt habeo hoc tibi do, surge.] Io non hò oro od'argento da darti; ti darò quello che posso darti, in nome di Christo lieuati sano: Et che voleua egli quì insegnarci, eccetto che, chi và nel tempio per chieder qual che gratia a Dio, tanto maggior speräza può hauer d'impetrarla, quanto egli si mostra co' poueri più pietoso? Chi non sà che lo stato Episcopale è di molto maggior dignità, e perfettione di tutti gli altri stati, che si trouino in questa militare Chiesa? Ma se così è, che vuol dire che dipingendosi S. Martino, non vsa la Chiesa dipingerlo in forma di Vescouo, ma in forma di Caualiero a caual lo? Haueua sentito quel santo giouinetto il precetto di Giesu Christo, [Qui *Luc. 3.* habet duas tunicas, det vnã non habenti,] E si gli impresse di maniera allhora l'elemosina nell'animo, che non ostãte che il precetto diuino non astringesse eccetto colui che haueua due vesti, hauendone egli vna sola volse ad ogni modo diuiderla, e farne parte a quel pouerino, che si moriua di freddo: e fu però così grand'atto di carità questo, che à lode sua, & ad essempio nostro meritò d'esserne per sempre in quella forma dipinto. Dio immortale, se venisse vn Turco, vn Giudeo, ouero vn Heretico, tu che sei auaro, che stai sù gli auanzi sù i guadagni, & ti domandasse mille scudi imprestito, con promessa, e sicurissima cautela di pagartene oltre il capitale diece per cento, dimmi, non saresti pronto a prestarglieli? Ohime, & è possibile, che tu voglia negar al Signor Dio quello, che non negaresti ad vn Turco? quando il pouerino ti chiede elemosina, non è Dio quello che te la chiede, solamente in prestito? Di più non ti promette pagartene centesima vsura? quando dice, [Centuplum accipietis.] Et *Matt. 19.* tu sei

tu sei così empio, che hai tanta fronte di negargliela? Ma lasciamo tutti gli altri argomenti di gratia; e ritorniamo a quello che tanto ci preme, cioè d'assicurarci con questo mezzo dall'ira di Christo nel giorno del giuditio. Ha peraventura alcuno vna lite di tanta importanza, che in quella [Agitur de summa rerum.] E consiste tutto il suo hauere, e stà d'hora in hora il giudice per dar la sentenza: intanto costui senza pigliarsene molto pensiero, stà tutto lieto, e contento, e tu te ne merauigli, e dici Signore tanto importa questa lite: stà la sentenza in procinto: e voi come che la cosa à voi non tocchi, non ci pensate? Et se vi venisse la sentenza contro, che sarebbe? Che sentenza contro: risponderà peraventura colui, tu vuoi la burla? non è possibile, son sicurissimo d'hauerla in fauore: Ma come ne sete sicuro? che ne sapete? Io sò perche l'istesso giudice m'ha sempre di punto in punto minutamente auuisato di quello che può giouare alla mia causa, & io conforme a i consegli di lui hò sempre proueduto al tutto. Horsù questo è a punto tutto il discorso, che fa Dauide intorno a gli elemosinieri, quando dice, [Iucundus homo, qui miseretur, & commodat, disponet sermones suos in iudicio:] S'hà, dic'egli, à dare nell'vniuersal giuditio così gran sentenza, doue si tratta di grãdissimo nostro interesse, & è possibile che si troui alcuno, che a pensarci solamente non tremi? e pure alcuno se ne troua, che stà tutto lieto e tutto giocondo, e non dubita punto, [Iucundus homo:] Ma qual ragione ha egli di viuer così lieto e così sicuro? perche. [Disponit sermones suos in iudicio;] Perche egli hà prouisto a tutto quello, che fa bisogno per assicurar la sua causa il giorno della sentenza. Ma in qual maniera à lei hà egli potuto prouedere? eccolo, perche: [Dispersit, dedit pauperibus.] Horsù finiamola, desideri che Dio habbi auanti a gli occhi i tuoi bisogni? habbiui ancor tu quella de' poueri, e viui sicuro.

Psalm. 111.

Cor meum conturbatum est in me: dereliquit me virtus mea: lumen oculorum meorum ipsum non est mecum.

CHi non si merauiglia, che vn Re di tãta maestà e di tanta grandezza, come era Dauid, si doglia sì amaramente dicendo, [In me turbatũ est cor meũ.] Cioè io hò l'animo & il cuore cõtinuamente turbato, trauagliato, & inquieto? Stimarà forse alcuno che le graui cure, & i continui negotij dello stato siano quegli, che tanta inquietudine gli cagionano? certo che nò; ma da più amara radice questa turbulenza d'animo gli nasceua, che se brami sapere quale ella si sia, dirà, egli, eccola, [dereliquit me virtus mea;] Io son stato abbãdonato da quella virtù, che era propria mia, e che più allo stato mio si conueniua. E se cerchi, anco più oltre quale era questa virtù di che mi trouo priuo, e che tãto ramarico cõ la sua absenza mi cagiona, eccola anch'ella, che [Lumen oculorũ meorũ ipsũ non est mecũ:] Io mi doglio, nõ di nõ hauer occhi, e non che siano priui di luce q̃st'occhi miei, ma che questo lume douendo star meco, và circa ogn'altra cosa, fuori che circa me medesimo, continuamẽte vagãdo. Hor quì lasciata per hora la turbatione del core, quale per la perdita d'ogni virtù si presume, due capi soli ci restano da vedere; Prima quale è q̃lla virtù che sia propria dell'huomo. E poi in qual maniera ella si perda si che cagioni tãto dolore. [Dereliquit me virtus mea.] Tutte le virtù, se tu ben vi consideri, sono proprie dell'huomo: che però dicono i Filosofi esser stata creata quest'anima nostra, [Tãquã tabula rasa in qua nihil est pictũ.] A fine che di tutti i colori delle virtù, ella si dipingesse, ma principalissima virtù mi cred'io, che sia la cognition di se medesimo; e che ciò sia vero, quegli antichi saggi, però scrissero sù la porta del tempio, quasi diuino oracolo questa sẽtenza, [Nosce te ipsũ:] Perche parlãdo moralmente, la maggior sapienza che possiamo possedere, e che sia de gli huomini più propria, è la cognitione di noi

mede-

medesimi: E che ciò sia il vero, sentite quello che già disse il diuino Sposo alla sua celeste Sposa nei cãtici spirituali, [Si ignoras te ò pulcherima mulierũ egredere & abi post vestigia gregũ.] Quasi che volesse dire, la cognitione di se medesimo, ò Sposa, è quella virtù che è più ꝓpria de gli huomini, ma se tu sei venuta a tãta demẽza, che tu nõ conosca te stessa, sappi che hai ad vn certo modo lasciato d'esser dõna, e ti sei quasi trasformata in bestia; e però poi che sei caduta nella cõdittion delle bestie: [Egredere & abi post vestigia gregũ.] Parui strano forse ascoltatori, il sẽtir dire, che la cognitione di se stesso sia la più ꝓpria virtù de gli huomini? Hor vdite come bene ve lo proua il padre Sãt'Agostino; vi raccorda di q̃lla breue ma cõpitissima dimãda, ch'egli faceua à Dio, [Noverĩ te, noverim me?] Adũq; secõdo lui tutta la nostra filosofia, si risolue a conoscer Dio, & a conoscer noi medesimi. Ma chi nõ sà, che in altra maniera nõ si può hauere la cognition di Dio, se non có il mezzo della cognitione di noi stessi? fate pur stima che sia q̃lla ꝓportione fra la nostra cognitione, e q̃lla di Dio, che suol essere fra il leggere, e lo scriuere. Sarà egli giamai possibile che vno sappia scriuere se, primieramẽte nõ impara di leggere? hor tãto è possibile conoscere Iddio, se prima nõ conoscete voi medesimi. Sentite che questo è pur cõcetto di Dauide, [Mirabilis facta est scientia tua ex me:] Signore la cognitione della tua diuina Maestà, tãto più nell'intelletto mio s'accresce, quãto più s'accresce la cognitione di me medesimo; ꝓche è verissimo che, [Delectasti me dñe ĩ factura tua:] Cioè tu nella fattura tua mi hai porto diletto, poiche in ogni tua fattura quãtũque piccola, ĩ qualche maniera ti vergo; ma se nell'altre creature a me ĩferiori, và digrado ĩ grado la tua cognitione facẽdosi maggiore, ĩ me accresce tanto che si fa quasi mirabile, si che, [Mirabilis facta est scientia tua ex me.] Hor ꝑ trattar più distintamẽte della cognitione di noi medesimi; Noi sappiamo che l'huomo è cõposto di due nature totalmẽte diuerse, cioè di corporale e spirituale: ma s'egli auuiene che alcũ sia in peccato chi lo potrà meglio ridurre à penitẽza, quãto la cognitione di se medesimo, quãto all'vna, & all'altra natura: dico quãto conoscer la fragilità del corpo, & il peccato dell'anima? Fà pur prima reflessioneĩ te medesimo quãto al corpo: conosci q̃llo che sei, ciò è che ĩ sõma sei mortale, e vedrai come tosto ti nescerà vn pensiero di penitẽza. Senti Dauide: [Cinerẽ tãquã panẽ mãducabã et poculũ meũ cũ fletu miscebã.] [Cinerẽ tãquã panẽ mãducabã:] Quasi dicesse, q̃sto sò io che in fine sõ poluere e cenere: e però in quella maniera mangiauo questo pẽsiero, nella quale soleuo mãgiare il pane: il che in due maniere si può intendere. Prima si come ho bisogno per viuere di pane quotidiano conforme alla dimãda che faccio ogni giorno. [Panẽ nostrũ quotidianũ da nobis hodie.] Cosi quotidianamẽte mi riuolgeuo nell'animo questo pensiero, che m'haueuo pur al fine a risoluere in cenere. Di più, altro è il bere vna tazza di vino, ò d'acqua, altro è il mãgiare vn pezzo di pane: Chi beue vna tazza d'acqua, la tracãna in vn istãte, perche nõ fa bisogno di masticarla: ma chi mãgia vn pezzo di pane, prima che l'inghiottisca, è necessario che molto bene lo mastichi; Cosi alcuni vi sono, che pẽsano alla morte, ma vi pẽsano cosi alla sfuggita, che come se tracãnassero vna tazza d'acqua, a pena vi fissano il pẽsiero: altri all'incõtro vi sono che vi pẽsano, e vi ripẽsano, e vãno di maniera q̃sto pẽsiero, come se egli fosse vn boccon di duro pane, masticãdo, che pare che non se lo sappino cauare di bocca: I primi non è merauiglia se nõ vengono a penitenza, ꝓche quella momẽtanea memoria non s'affissa, e nõ li spaventa: ma i secõdi si sẽtono cosi fattamẽte atterrire, che subito alla penitẽza ricorrono. De' primi parlaua l'Apost. S. Giacomo q̃n disse: [Similis vero cõsiderãti vultũ natiuitatis suæ in speculo & statim abijt & oblitus

Cant. 1

Psalm. 10.

Luc. 11

Psalm. 38.

Psalm. 91.

latus eſt qualis fuerit.] Quello, dice, egli, che è ſolo Chriſtiano di parole, è ſimile ad vn'huomo, che s'è mirato nello ſpecchio, et a pena s'è da q̃llo partito, che s'è affatto della ꝓpria effigie ſcordato: Nel legger la qual sẽtẽza io mi ſono à prima faccia marauigliato che dica, [Similis viro:] E nõ dica. [Similis mulieri,] atteſo che quãto e ꝓprio delle dõne lo ſpecchiarſi volontieti, altro tãto pare che à gli huomini q̃ſta vanità ſi diſconuẽga. Ma q̃l, [ſtatĩ abijt] è q̃llo che ben toſto m'ha ſcoperto il miſterioſo parlar dell' Apoſt. Gli huomini, dice egli qui, ſe nõ hãno della femina, ò non ſi ſpecchiano mai, ò ſi hãno a pena vn'occhiata coſi alla ſfugita: [& ſtatĩ abeũt:] Onde nõ è marauiglia, ſe facilmẽte ſi ſcordano i'imagine loro; ma le dõne ꝓche nõ sãno giamai dello ſpecchio partirſi, però nõ coſi facilmẽte la ſua effigie ſi ſcordano. Coſi q̃llo che mirãdo ſe ſteſſo nello ſpecchio della morte, a pena vi ſi fermi col pẽſiero, nõ è marauiglia ſe nõ ſi raccorda di eſſer mortale, e nõ torna pò coſi facilmẽte à penitẽza: ma q̃llo che ĩ q̃ſta memoria cõtinuamẽte s'affiſſa, ſi sẽte da q̃llo tãto atterrire, che bẽ toſto alla penitẽza ne ricorre, e pò ſoggiõge. [Et potũ meũ cũ fletu miſce bã;] cioè ne anco q̃n mi trouauo a mẽſa, poteua tãto tẽprarmi nel piãto, ch'io nõ ne miſchiaſſi con le lagrime che mi cadeuano il vino che beueuo. Frà tãte maledette figlie del peccato ſola la morte è sãtiſſima parricida, et anco al ꝓprio padre nõ perdona, mẽtre che tutte l'altre lo ſeruono, l'aiutano, e lo fomẽtano. E figlia del peccato la fame, perche da lui hà hauuto origine, e pò ella ſerue al peccato, ſeruẽdo alla gola: Figlio del peccato è il freddo, e q̃ſto ſerue alla põpa, & all'ambitione: Figlio del peccato è il sõno, e q̃ſto ſerue alla nequitia & all' otio: figlia primogenita del peccato è la morte, ma q̃ſta fa l'vfficio ſuo anco cõtro il ꝓprio padre, cõtro di lui, nõ meno che cõtro gli altri procedẽdo, però che chi è colui che pẽſi al morire, e di ſubito il peccato nõ vccida cõ le armi della penitẽza? Sẽnte Iſaia. [Dixi ſi ſic viuĩ, et ĩ talib⁹ vita ſpirit⁹ mei: corripies me & viuificabis me,] Sig. dice egli, qual hora io mi ridurrò à mẽte che, [Sic viuĩt.] che ſi viue ĩ q̃ſto mõdo coſi incertamẽte e che, [In talib⁹ vita ſpirit⁹ mei;] E che la vita di q̃ſto mio ſpirito ſtà cõtinuamẽte ĩ tali, e coſi fatti pericoli, allhora ſi che, [corripies me,] Che mi corregerai col mezo della penitẽza. Sẽtite Dauide in vn'altro luoco. [Qui educit vinctos ĩ fortitudine ſimiliter eos q̃ exaſperãt, q̃ habitãt ĩ ſepulcris.] Quaſi che dica, ſiano pur i peccatori tutti legati dalle funi de' loro peccati, anzi ſiano peccatori tãto graui e tãto oſtinati, che ſiano di q̃lli, i quali nõ che offendano, ma eſſaſperano la bontà di Dio che pur che, [Habitẽt ĩ ſepulcris.] Pur che ſi diano à pẽſar lõgamẽte alla morte; io non diffido pũto della ſalute loro, ꝓche sõ ſi curo che cõ q̃ſto mezo, Iddio [educet vi &os ĩ fortitudine;] Et ĩ ſimile ꝓpoſito diceua anco Giobbe, [Quaſi effodiẽtes theſaurũ gaudẽt vehemẽter cũ inuenerint ſepulcrũ.] La qual sẽtẽza ſecõdo il sẽſo litterale, vuol ſignificare, che ſolendo gli antichi ſepelire inſieme cõ morti loro di molte ricchezze: auuẽne di poi che qualhora zappando alcuno la terra s'abbatteua à trouar vn ſepolcro, ſi rallegraua, ꝓche ſperaua di trouar qualche teſoro: ma ſecõdo il sẽtimento morale mi par che voglia dire, che colui troua il teſoro, il quale s'abbatte à trouar vn ſepolcro, però che dal pẽſare al ſepolcro, & alla morte, naſce la penitẽza, che è il più ricco teſoro che poſſa quà giù ĩ terra trouarſi. Quĩdi diceua il ſaggio. [Memorare nouiſſima tua & ĩ ẽternũ nõ peccabis.] Il primo de' tre nouiſſimi ſi sà che è la morte, d q̃; q̃ſta è la prima coſa che tu t'hai à raccordare: ma che ne ſeguirà? che. [Non peccabis:] O che ſe pur pure peccherai: [Nõ peccabis in ẽternũ.] Tu nõ ſtarai lõgamẽte ĩ peccato, ma toſto ritornerai a penitenza. E che voleua dir Giob, q̃ diſſe, [Ago pẽnitẽtiã ĩ fauilla & cinere?] Eccetto, ꝓche cõſiderãdo alla morte mi conoſco eſſer cenere, però [ago pẽnitẽtiã.] Vi torna a mẽte l'hiſtoria del-

Iob. 3.

Iſa. 38.

ria della figlia di Giepte? prima che le fosse dal padre ꝓtestata la vicina morte. Dice il sacro testo, che gli andò incõtro cõ suoni e cãti, ballãdo tutta lieta e festo sa, ma nõ cosi tosto sẽti dal padre protestarsi la vicina morte, che mutato i vn'istãte pẽsiero e cuore, comiciò a chieder tãto tẽpo solo, quãto potesse andar cõ le cõpagne alquãto piãgẽdo. Et il Re Ezechia, tosto che sẽti dal Profeta ꝓtestarsi. [Morieris tu & nõ viues, versus ad parietẽ fleuit fletu magno.] Haueua bẽ prima egli detto; [Memento dñe, qũo ambulauerim corã te in corde perfecto.] Ma ad ogni modo non si fidando della sua innocẽza in quel pũto, perche haueua forse sentito, che il giorno del giudicio, [Lapides de pariete clamabũt.] Si riuolta al parete per veder meglio; se colà fosse scritto qualche peccato, che gridasse vẽdetta cõtro di lui; onde auuẽne che [fleuit fletu magno.] Ma che più? haueua il Saluator nostro peccato alcuno? certo che nò: e pure la Domenica della passione: tosto che cominciano gli Hebrei a pẽsare e trattare della sua morte, ecco che comincia anch'egli ad esaminar la sua cõscienza, e dice, [Quis ex vobis arguet, &c.] Quella natatoria di Siloe, alla quale mãdò il nostro Saluatore il cieco nato, nõ è da' Sãti padri intesa ꝓ la penitenza? Hor che cosa ci significa che mãdãdoglielo Christo, prima li pone il fango sopra gli occhi; se non che allhora va vn peccatore alla penitẽza più facilmẽte; qñ cõ l'occhio interno vede, scopre, e cõtẽpla ch'egli è nato di fãgo, e che ha bẽ tosto ĩ fango a tornare? Come bẽ accẽnò q̃sto pensiero Salomone qñ disse. [Interroga iumenta, & dicẽt tibi:] Quasi che volesse dire, tu hai ꝓ tãto difficile ò peccatore il ridurti a penitenza? tu non vi sai trouar il mezzo? và da i giumẽti, domãda loro come si fa, che essi medesimi te l'insegneranno: Se auuiene che le mosche diano molestia ad vn cauallo, ad vn asino, ad vn bue, essi se le cacciano cõ la coda, cosi se ti dãno cõtinua molestia i tuoi peccati, se ti trafiggono la cõscienza, se nõ ti lasciano viuere quietamẽte, cõ la coda, hai tu a cacciarli, cioè col pẽsiero della morte. Ma sẽza q̃sto pẽsiero è quasi impossibile, che alla penitenza si ritorni: cosi par a me che di esse Dauid, [Quis est hõ, q̃ viuet, & nõ videbit mortẽ, eruet animã de manu inferi:] Chi e colui che possa liberar l'anima sua dall'inferno, mẽtre che viue nõ vedra giamai la morte, cioè nõ pensarà giamai douer morire? e Gieremia, pur pareua che il medesimo accẽnasse dicẽdo, [Sordes eius in pedib⁹ eius & nõ est recordata finis sui.] Nõ s'hà giamai lauati i piedi, cioè gli affetti cõ l'acqua della penitenza: Perche ha del tutto posto in oblio il suo fine: Onde se cosi rare si veggono le penitẽze, auuiene che tutti pẽsano alla duratione della ꝓpria vita. Vedesi talhora portar alla sepoltura vn giouinetto: hor senti che dice il vecchio: in fatto nõ bisogna vãtarsi nella giouẽtù, ꝓ che in sõma vãno alla morte, mas coderos che carneros: Vi si vede poi portare vn vecchio, e sẽti all'incõtro, che dice il giouine, ò non è merauiglia, egli haueua vissuto di souuerchio, sono 25. anni ch'ei piatiua con la sepoltura. Muore vno che tutto il tẽpo di sua vita è stato infermo in letto, sẽti che dice il sano, è carità che sia morto costui, e che cosi sia vscito di pena, e quãto tẽpo è che si poteua numerar fra morti? Muore all'incõtro vno che sẽpre è stato sano, gagliardo, e nõ hà giamai vna minima infirmita patita, sẽti che dice l'infermo: nõ è però buõ legno non patir giamai vn minimo dolore, però che q̃sti tali per ordinario alla prima infermita che vẽga, restano atterratti: Muore vn ricco, hor senti che dice il pouero, In fatti questi ricchi, mãgiano tãto, e fanno cosi poco esserci tio, che nõ è possibile digerire, e che merauiglia se il souuerchio cibo soffoca il loro debile calor naturale, si come le souerchie legna tẽgono soffocato vn picciol fuoco, e se muoiono auãti tempo? Muore all'incõtro vn pouero, et il ricco che dice? q̃sto sgratiato, non mãgiò mai vn boccõ di pane, che gli facesse prò, nõ riposò giamai mezz'hora quieto, si che

4. Reg. 20.

Luc. 19

Ioan. 8.

Ioan. 9.

Tre. 1.

ne sarebbe hormai morto vn'elefante. Ma che più se quegli istessi che si veggono da pericolosissime infermità assaliti, pur cercano d'ingānar se medesimi, nè possón darsi à credere di douer morire? Stà vno da grauissima febre assalito e però lo essortano gli amici, & i parēti alla confessione: ma egli si scusa che per allhora il male è troppo violente, e che nō lo lascia hauer dispositione tale, che si possa ridurre in se stesso: Passa alla furia del male: tornano i parenti ad essortarlo alla confessione, & egli torna a scusarsi che l'hà lasciato la febre tāto lasso, e tāto afflitto, che non si sente in ceruello per allhora: Lo lasciano i parenti dormire, e pigliar alquanto di riposo, e pur tornano di nuouo ad essortarlo, & egli che non si vuol creder di morire, ne perde al fine la patienza, Ohime (dice) come sete importuni, nō è cosi graue il male ch'io n'habbia a morir per adesso, sento ben io come stò, non mācherà tempo à confessarsi: Et mentre che và tardādo, gionge impensata la morte: se lo porta senza confessione, e senza penitē za, e perche, [Non vidit mortem, non eruit animā suā de manu inferi.] Quando alcuno trouādosi dalla sua patria lōtano cade in qualche longa e fastidiosa infermità, vno de' migliori rimedij che per risanarlo adoprino i medici è il farlo ritornare all'aria natiua, come quella che hauendolo per dir cosi, prodotto, è anco più gioueuole a conseruarlo: Non è altro il peccato, che infermità dell'anima nostra; è però il vero rimedio di risanare, e di ritornare all'aria natiua, è il ricordarsi d'esser terra, e douer presto in terra ritornare. Quindi è che pregaua cosi instātemente Dauide, [Notum fac mihi dñe finē meū:] Nè diceua egli cosi perche desideresse sapere quale fosse l'estremo giorno, e pūto della sua vita, che ben sapeua egli, che com: non è cosa più certa della morte, cosi nō è cosa dell'hora più incerta: ma pregaua Iddio, che gli facesse gratia d'hauer sēpre a cuore il suo fine, e raccordarsi sempre della sua morte. Egli è di tanta importanza e di tāto giouamento il pensiero della morte, che sin dal principio del mondo parue che nō fosse, cosa che cercasse Iddio d'inestar maggiormente nel petto del nostro primo padre: poi che tre volte quasi in vn groppo cercò di ridurgliela a mente: la prima quando gli disse, [in quacunq; hora comedes ex pomo, morte morieris:] la seconda, quādo dopò il peccato gli protestò [puluis es, & in puluerē reuerteris:] e la terza, quā do non pur con parole, ma con fatti gli mostrò la cōditione, nella quale era caduto vestēdolo di pelli di morti animali: quasi che la prima volta gli volesse dire, raccordati della morte, che cosi non mi offenderai: quasi che gli volesse dire la seconda volta, raccordati della morte, e cosi sentirai dolore d'hauermi offeso: e quasi che volesse dir la terza, raccordati della morte, e cosi tornerai a penitenza de' peccati tuoi. Ouero che tre volte la memoria della morte egli propose, ristretto a tre necessarij, et vtili effetti che ella suol fare in noi. Trattādo Platone della morte diceua, che [Vera philosophia est mortis meditatio] e questo istesso parue che significasse q̄l detto del Deuter. [Gēs absq; consilio, & sine prudētia vtinā saperēt, & intelligerent, & nouissima prouiderēt.] Nota: [Cōsiliū, Prudētia, Sapere, Intelligere:] Che sono tutte cose che alla sapiēza s'appartēgono, oue in sōma s'boccano, eccetto che a pensar alla morte? [& nouissima prouiderent.] Tre sono gli effetti particolari, quali suole fare in noi la filosofia: il primo, che rēde l'animo di maniera ne i casi auersi cōstāte, che per grā trauaglio, che l'assaglia, nō li lascia giamai dalla disperatione abbattere: il secondo che lo rende di maniera tēperato nelle prosperità, che per qualūque felicità, nō mai diuenta insolente e superbo: il terzo, che quasi giusta regola dirizza di maniera tutte le sue attioni, che il tutto fa giustamēte con modo e cō misura: e questi tre effetti parimēte fa in noi il pēsiero della morte. Dammi vn'huomo veramēte Filosofo, e mi darai vn mōte

Psalm. 85. *Deuter. 32.* *Psalm. 83.*

Olimpo,

Olimpo, lõtano da ogni turbatione di animo, ò di paſſione, poi che, [In virũ ſapientem nõ cadũt paſſiones animi.] Mi darai vn'huomo nemico di tutti e piaceri, e di tutte le ricchezze terrene, i che ſolo ſtimerà grãde e ricco ſe medeſimo, quando egli ſaprà tener à freno queſto petulante ſuo appetito, e che dira ſempre con Oratio.

Horat. *Latius regnes auidum domando*
Spiritum, quam ſi Lybiam remotis
Gadibus iungas,

E mi darai vn'huomo in tutte le ſue attioni tãto innocẽte, che dirà ſempre, [Potius mori quã fędari:] E che sẽpre *Iſa. 49.* ptẽſta, [Si ſcirẽ, homines ignoraturos, & Deos ignoſcituros etiam dedignarer peccare:] E tale a pũto ſara la ſapẽza di colui, che ſtarà pẽsãdo alla morte. Il primo effetto della morte è conſolare ne i caſi aduerſi. Io nõ nego che la morte nõ ſia data in caſtigo del peccato, perche *Exod.* sò bẽ anch'io che. [Per vnũ hoĩem pec- *49.* catũ intrauit in mũdũ & per peccatum mors:] Sò ben anch'io, che eſsendo il peccato demerito infinito, ſi gli cõueniua vna pena infinita, che era il toglierle anco l'eſſere per la morte: e sò ben anch'io, che trouãdoſi nel peccato due atti, cioè l'auuerſione da Dio, e la cõuerſione alle creature, biſognaua anco dargli vn caſtigo, che haueſſe due atti a queſti corriſpondenti, ſi che all'auuerſione corriſpõdeſſe il partirſi dell'anima dal corpo, & alla cõuerſione il cõuertirſi il corpo in cenere: Ma ad ogni modo, chi legge S. Gio. Griſoſtomo, Theodoreto, Epifanio, e molti altri padri nell'iſpoſitione di quel paſſo, [Ne forte ſumat de ligno vitę & viuat in ęternũ.] Nõ li troua di parere, che ſia ſtata vna grãdiſſima gratia che ha fatto Iddio a gli huomini a fargli morire, acciò non viuano eternamẽte, ſogetti a tãte miſerie, nelle quali per il peccato ſono caduti? e però qñ hebbe detto Iddio ad Adamo, [Maledicta terra in opere tuo: ſpinas & tribulos germinabit tibi;] Nõ ſi ſcordãdo però in mezzo à coſi ardẽte ira al tutto della ſua miſericordia, ſoggionſe, [Donec reuertaris in terrã, de qua ſũpt⁹ es;] Quaſi che diceſſero, dourebbero per ragione eſſere eterne q̃ſte tue miſerie, ma io voglio hauer più l'occhio alla mia bõtà che al tuo demerito, e mi cõtẽto che finiſcano, qñ per la morte. [Reuertaris in terrã, de qua ſũpt⁹ es.] Quindi auuiene, che il primo poſſeſſo che pigliò la morte in queſto mondo del ſuo dominio, fu ſopra dell'innocẽte Abel, che ſe ella foſſe ſtata principalmẽte ĩ caſtigo; ſopra di Caino, che era vn ribaldo, e nõ ſopra d'Abele che era giuſto, pareua che doueſſe pigliarlo. Queſta cõcluſione pareua che teneſſe il noſtro Sereniſs. profeta, qñ diſſe; [Cõuertere aĩa mea in requiẽ tuã, quia dñs benefecit tibi:] Fa alquanto di refleſſione anima mia alla tua requie, e vedrai che ĩ q̃lla Iddio t'ha fatto grã fauore, ma di che requie tratta ua egli quà, eccetto che di quella della morte? Le ruote dell'horoiuolo nõ giamai ſi quietano, ſin tãto che i cõtrapeſi non toccano terra; e queſt'animo parimẽte sẽpre è in cõtinuo moto], ſin tãto che il corpo nõ tocca la ſepoltura, che queſto è il ſuo cõtrapeſo, del quale dice ua S. Paolo, [Corp⁹ quod corrũpitur, aggraua t animã.] Se tu adũq; ti darai à pẽſar bene alla morte, trouerai che è ſtata vn gran beneficio, che ti ha fatto Iddio, e dirai cõ Dauide, [Melior eſt miſericordia tua ſuper vitas.] Cioè è molto meglio per me queſta miſericordia che m'hai fatta laſciãdomi correre a la morte, che ſe tu m'haueſſi aggiõto cẽto vite, ſi che tãto io haueſſi à viuer miſero. Deſiderauano gli antichi di cãparlũgamẽte, e pregauano, [Ne reuoces me ĩ dimidio dierũ meorũ.] Mercè che ſapeuano douer paſſar p̃ la morte da miſeria a miſeria, dalle miſerie di q̃ſta vita, à q̃lla almeno del lĩbo, onde diceua piã gẽdo Il Rè Ezechia, [Ego dixi in dimidio dierũ meorũ vadã ad portas ĩferi.] Si che col morire, non faceuano ſi può dire meglioramento alcuno; ma adeſſo noi preghiamo cõ Paolo, [Cupio diſſolui & eſſe cũ Chriſto,] però che ſappiamo, che vſcẽdo dalle miſerie di q̃ſta vi-

ta,andiamo à godere nell'altra felicita: onde bẽ disse S. Giouãni.[Audiui vocẽ de cẽlo dicẽtẽ mihi,scribe,beati mortui q in dño moriũtur.] Se la vita e la morte,nõ haueſſero mutato natura, e sẽbiãte,ma la vita foſſe tale, quale da principio fu formata da Dio; e la morte foſſe tale,quale fù da principio cagionata dal peccato, nõ è dubbio veruno, che sẽza cõparatione è miglior la vita della morte,ma poi che la vita ci viene in q̃lla forma,che è ſtata mortificata dal peccato; e la morte all'incõtro in q̃lla che è ſtata rauuiuata da Chriſto, però è più deſiderabile la morte che la vita,poi che per la vita entriamo alle miſerie,e p la morte n'vſciamo. Q̃n si trouano in prigione due de' quali vno ſia in q̃l luoco poſto à torto,e ſi conoſca del tutto innocẽte; e l'altro ſi conoſca reo di qualche graue e capital delitto: vedi cõ che differẽte affetto viuono:q̃l primo nõ ha altro deſiderio che d'eſſerne cauato,perche bẽ sà che egli ſarà liberato del tutto,e però ogni volta che sẽte aprir la carcere, ſi rallegra,però che ſpera che ſia giõta l'hora d'vſcirne:ma il ſecõdo, nõ mai vorrebbe ĩdi vſcire, p che dubita d'andar dalla carcere alla forca:& ogni volta all'incõtro che sẽte toccare il chiauiſtello della porta,trema da capo a piedi,p ſoſpetto che nõ ſia la corte,ò il miniſtro che vengauo p cõdurlo alla morte. Che altro è q̃ſto corpo ſe nõ vna tenebroſa carcere di q̃ſt'anima? Sẽtite la sẽtẽza del poeta,

Petrar. *La morte è fin d'vna prigion'oſcura*
A gli animi gentili, à gli altri è noia,
C'hanno poſto nel fango ogni lor cura.

Colui che ſi sẽte aggrauato di qualche colpa mortale,bẽ ha ragione di non volerne vſcir mai, e bẽ ha ragiõ di temere ſe ad ogni picciola ĩfermità,ad ogni poco dolor di teſta,ſoſpetta di morire perche bẽ sà, che da q̃ſte miſerie egli ha da paſſare à trauagli molto più graui; ma q̃llo che ſi sẽte netta la cõſciẽza pur nel pũto della morte à guiſa di candido cigno ſi rallegra: p che ſe quà ſi troua ĩ ſeruitù, ſi sẽte promettere che cõ q̃l mezzo,[creatura liberabitur à ſeruitute;]Se quà ſi troua oppreſſo da ĩfermità: ſi sẽte p mettere,che.[Abſterget Deꝰ oẽm lacrymã ab oculis ſanctorũ, & iã nõ erit ampliꝰ neq; luctꝰ neq; clamor,ſed nec vllꝰ dolor,q̃m priora trãſierũt.] Et in sõma però nella morte ſi cõforta,e ſi rallegra, p che col mezzo di q̃lla ſpera d'ogni miſeria vſcire. Il ſecõdo effetto della filoſofia,e del pẽſiero della morte,è tẽperarci nelle p ſperità, che ſe nõ foſſe q̃ſto freno,alcuno p auuẽtura non ſarebbe,che nõ ſi deſſe del tutto alle delitie in p da: onde beniſſimo diceua il Padre S. Gierolamo.[Facile cõtẽnit oĩa,q ſe cogitat eſſe moriturũ.[Q̃n alcuno pone da vna parte della bilãcia vno ſcudo, ſe dall'altra vi ponerà il peſo p portionato,nõ è pericolo che lo ſcudo trabocchi,e tiri ſe co il peſo à baſſo:coſi ſe da vna parte del cuore ponerà alcuno l'amore delle delitie di q̃ſto mõdo: e chi dubita che lo tirerãno à baſſo, ſe dall'altra parte nõ v'è il ſuo contrapeſo; Ponui il pẽſiero della morte,che q̃ſto è il p prio cõtrapeſo, e non dubitare che il cuore ſi laſci da q̃ſte sẽſualità ſouerchiamẽte allettar,et attrahere. Però haueuano gli Egittij p coſtume ĩ mezo a loro cõuiti far portarevn'imagine della morte cõ q̃ſte parole.[Comede bibe & oblectare,talis poſt mortẽ futurus.] Quaſi voleſſero dire,beui,mãgia;e godi:ma coſi tẽperatamẽte, come ad vn'huomo che habbia à morir ſi cõuiene. Però era appreſſo gli Imperatori Romani coſtume,che q̃n pigliauano la corona ĩ mezo à q̃lle allegrezze, & à q̃i triõfi,gli veniuano appresẽtate di molte ſorti di pietre, acciò che eleggeſſero di che ſpetie voleuano che gli foſſe il ſepolcro fabricato:e però cõ vn puoco di ſtoppa che alla presẽza de'Põtefici s'arde,e col p teſtare,[Sic trãſit gloria mũdi;]ſogliono gli ambitioſi ſuoi penſieri deprimerſi,e mortificarſi. Queſto è l'eſẽpio che ci laſciò il Saluator q̃n trouãdoſi ĩ cima al mõte Tabor,tutto glorioſo,ſopra uenẽdo Mosè, & Helia comin ciò a trattar cõ loro della vicina morte: e bẽ ſi verificò di lui il detto della Spoſa. [Dilectꝰ meꝰ cãdidꝰ & rubicũdꝰ;]cioè *Apoc. 21.* *Cant. 5.*

che

che mẽtre era tutto cãdido per gloria, ſi fece in vn'iſtãte vermiglio per il pẽſiero della morte bẽ che egli voleſſe dire. [Miſcui myrrhã meã cum aromatibus meis:] e cõ Dauide: [Poculũ meũ cũ fletu miſcebã:] perche veramẽte ſi come il vino troppo potente, à fine che nõ vbbriachi e che non caui gl'huomini di ſe, hà biſogno d'eſſer miſto e temprato cõ l'acqua: coſi le ꝓſperità di queſto mõdo ageuolmente ci potrebbero aggirare il ceruello, e cauarci di noi medeſimi: ſe il pẽſiero della morte nõ foſſe q̃llo, che le tẽpraſſe. Quĩdi diceua già Dauid, [Nox illuminatio meã ĩ delitijs meis.] Quaſi voleſſe dire, hormai le ſouerchie delitie m'haueuano oſcurata la mẽte, ma la notte, cioè il pẽſiero della morte, è q̃llo, che me l'ha di nuouo illuminata, e m'hà fatto vedere la miſeria e viltà mia. Nel Leuitico cõmãdaua Iddio, che qual volta ſe gli offeriua ſacrificio d'vccelli, ſi doueſſero ripor le piume di lui nel luoco delle ceneri. E voleua forſe dire, che chi deſidera che lo ſpirito ſuo ſia grato ſacrificio à Dio, eſsẽdo egli à guiſa d'vccello, che sẽpre aſpira all'alto, debba por nel luoco delle ceneri, cioè nel pẽſiero della morte q̃lle penne di ricchezze, di honori, di dignità, di delitie, le quali ſogliono all'alto dell'ambitione e della vanagloria traſportarlo. Quella grande, e marauiglioſa ſtatua, che vidde il Rè Nabuco donoſor, ſe bẽ haueua il capo d'oro, e ſe bene haueua il petto d'argento, nõ cadè però im ꝓuiſamẽte, e ſi diſfece, ꝓche haueua i piedi di terra? Io sõ cõtẽto Gẽtilhuomo ò Prẽcipe; che tu ſia ricco, nobile, e potẽte, et in sõma che tu ſia tutto d'oro e d'argẽto: raccordati però taluolta che hai i piè di terra, e che [vos aũt ſicut hoĩes moriemini:] Coſi ſi narra del magno Aleſsãdro, che [Poſtquã ꝓcuſſit Alexander Macedo Dariũ regẽ Perſarũ, poſt hęc cognouit vt morereꝛ.] Nota bene, [Poſt hæc,] che vuol dir q̃ſto? ſe nõ che q̃n haurai accumulate ricchezze, q̃n haurai accreſciuto lo ſtato, q̃n haurai illuſtrati i titoli, q̃n ſarai fatto grato à gli amici, formidabile à nemici, famoſo appꝛſo tutto il mõdo, [Poſt hęc] che ci reſta? [cognouit vt morereꝛ.] Ma ohime infelice, come ſei ſtato tãto à conoſcere che ſei mortale? ꝓche nõl'hai conoſciuto prima, e ti ſarebbe vſcita di mẽte tãta vanità, coſi pareua che voleſſe dir Dauide colà. [Verũtñ vniuerſa vanitas.] Nota bene q̃lla dittione, [verũtñ] che nõ è ꝓ poſta allo ſ ꝓpoſito. Torna dalla guerra vn cauagliero ricco, honoroto, famoſo: [Verũtñ; vniuerſa vanitas.] Ha ſtudiato lõgamẽte q̃l giouine, è ſalito al dottorato, da q̃llo al magiſtrato, e quaſi che al dominio della Republica, [verũtñ? vniuerſa vanitas.] Il mercãte dopò gli ſtẽti e le fatiche di molt'anni ritorna alla patria, cõpra poſſeſſioni, fabrica palazzi, attende à godere, & a viuer ĩ delitie. [Verũtamẽ? vniuerſa vanitas.] Il Prẽcipe nõ mai cõtẽto dello ſtato ꝓprio, và sẽpre machinãdo come accreſcerlo cõ ingiuria altrui, cerca di cãbiar le Cõtee in Prĩcipati, i Principati in Regni, i Regni ĩ Imperij. [Verũtñ? vniuerſa vanitas.] Ma ꝓche [vniuerſa vanitas?] Che vanità è q̃ſta? ecco che te la dichiara Giobbe: [Et ſolũ mihi ſup eſt ſepulcrũ.] Q̃n ſarò ſalito ad vn Veſcouato, ad vn Cardinalato, al Põtificato che ſarà dipoi? [Et ſolũ mihi ſupereſt ſepulcrũ.] Q̃n ſarò giõto al colmo delle ricchezze, delle delitie, de gli honori, e de gl'Imperi, qual ſarà il fine di tãte mie ꝓſperità? [ſolũ mihi ſupeſt ſepulcrũ.] Et allhora che ſarà: [velut ſomniũ ſurgẽtiũ Dñe imaginẽ eorũ ad nihilũ rediges.] Però che ſi come ſtima veri beni colui, che ſi ſogna q̃ll'imagini, quali gli vẽgono dalla fantaſia rapꝛſentate: ma toſto che ſorge, e ſi deſta, ſi troua hauer le mani piene di vẽto: Coſi al pũto della morte ſuaniſcono, e ci abbãdonano tutte q̃ſte bugiarde delitie, che habbiamo nel mõdo godute. Haueuano lõgamẽte ĩgãnato i ſacerdoti dell'Idolo Bel, il Rè di Babilonia, dãdogli ad intẽder ch'egli ſi mãgiaſſe tãta farina e tãta carne, e ſi beueſſe tãto vino, quãto alle ſpeſe del Rè ſi gli poneua ogni giorno auanti, e l'haueua il Rè in tanta veneratione, che

Pſalm. 101.

Pſalm. 48.

Pſalm. 72.

ogni

ogni giorno andaua al tẽpio ad adorarlo: vna volta ripreſe gagliardamẽte Daniele, che non andaſſe ad adorarlo anch'egli, & hauẽdogli Daniele riſpoſto, che egli non voleua adorare vna morta ſtatua fatta per mano d'huomini. E come morto (riſpoſe il Rè) nõ vedi quãto mãgia? non pare queſto ſufficiẽte argomẽto, ch'egli ſia viuo? E credi tu ò Rè, replicò il profeta, che ſia l'idolo che diuori tãta robba? tu ti inganni a partito; habbi ben l'occhio, e troverai chi ſono coloro, che in vece di lui ſe la diuorano. Di che tutto alterato il Rè, fattiſi venire auãti ſettãta ſacerdoti di lui, Voi hauete ad ogni modo à dirmi (diſſe) chi è colui che ſi mãgia tãta vettouaglia, che viene ogni di poſta auãti al dio Bel: che ſe mi farete conoſcere, che ſia il Dio che la mãgi, io ne torrò la vita à Daniele in caſtigo d'hauer beſtẽmiato cõtro di lui: ma guai à voi ſe nõ mi fate queſto cõſtare, che vi farò tutti come ladri, e ſacrilegi morire. Che occorrono tãte coſe, riſpoſe vno di loro ò Rè, da pur ſe cõdo l'vſato la robba dauãti all'idolo, e poi eſci del tẽpio, chiudi la porta, e ſugellala cõ l'anello tuo, accioche niuno vi poſſa intrare: ritornaui poi il giorno ſeguẽte, e ſe nõ trouerai che egli s'haurà tutta la robba diuorata, fa q̃llo che ti piace di noi, che fin à mò accettiamo la sẽtẽza: ma ſe troui che egli s'habbia mangiato il tutto, muora Daniele, che beſtẽmia il noſtro Iddio, che calõnia noi, e che ingãna la tua Maeſtà. Et erano ben eſſi ſicuri di far trauedere il Rè, però che s'haueuano ſotto l'altare fatta vna ſegreta porta, per la quale furtiuamẽte la notte cõ le mogli, & i figli loro entrauano à rapire, et a mãgiar i cibi apparecchiati. S'appigliò il Rè al partito: fece cõforme al cõſiglio loro: ma vsò Daniele vn nuouo ſtratagẽma per iſcoprire la loro malitia, che di ſaputa del Rè, ma di naſcoſto a loro fece per il pauimẽto del tẽpio ſpargere di molta cenere, e coſi vſciti del tẽpio ne ſugellò il Rè cõ il ſuo anello la porta, e partiſſi: Entrarono la notte p la porta falſa ſecõdo il loro cõſueto i Sacerdoti, pigliarono e mãgiarono quãto v'era di buono, ma nõ ſapẽdo lo ſtratagẽma di Daniele paſſeggiãdo per il tẽpio con le mogli & i figli, laſciarono che nõ ſe n'auuiddero in q̃lla cenere impreſſe l'orme de' piedi, e ſi partirono; onde entrãdo la mattina a buon'hora il Rè p chiarirſi del fatto, e trouando la porta ſugellata come laſciata l'haueua, toſto che l'hebbe aperta, e che vidde tutta q̃lla robba ſpazzata, ſicuro che l'Idolo haueſſe il tutto mãgiato, cominciò tutto merauigliato ad eſclamare, [Magn⁹ eſt De⁹ Bel,] e gia s'apparecchiaua d'andar più auãti ad adorarlo, q̃n ſoggignãdo alquãto Daniele, e tenẽdolo p il lẽbo della veſte, fermati ò Rè diſſe, e prima che paſſi più oltre, dimmi di che ſono quell'orme, quali ſi veggono variamẽte p la cenere impreſſe; ſi fermò il Rè, ſi diede à mirar più attento, e poi mi paiono, dice, come d'huomini, di dõne, e di fanciulli: e cõ q̃ſto mezzo vẽne in cognitione del latrocinio di quei ſacerdoti, che ne furono poi conforme al demerito caſtigati. Hora per riſtringerti al documento; Q̃n il Rè credeua che mãgiaſſe e beueſſe il ſuo idolo, haueua grãd'openione di lui, e gridaua, [Magnus eſt De⁹ Bel:] Ma q̃n fiſsò gli occhi alla cenere, ceſsò di q̃lla marauiglia e di quell'openione. Tu vedi talvolta vn gẽtil'huomo od vn prencipe mãgiar bene beuer meglio, veſtir põpoſamẽte, eſſer da tãti ſeruito, da tutti riuerito, cauarſi tutte le voglie, e gli appettiti ſuoi, e gridi [Magn⁹ eſt De⁹ Bel.] E ti pare che egli ſia felice e beato: Dhe gira gli occhi alquanto à terra, vedi che anch'egli s'hà pur alla fine à riſoluere in cenere, come gli altri, e conoſcerai, che nõ è coſi grãde la ſua felicità, come tu la ſtimi, nè egli ſe vi pẽſa parimẽte ſi laſcierà ingãnare dall'ambitione, e dalla vanagloria. Intoppò vna volta caminãdo Aleſsãdro, cõ vn piede, e cadè in terra, & hauendo laſciato nella poluere impreſſo il veſtigio di ſe ſteſſo, ſi riſtrinſe nelle ſpalle, vedẽdo che di tãti Regni, e di tãta gloria, altro che ſette palmi di terreno al più

non

non gli reſtauano. Però iſponendo il Padre S. Gieronimo quel detto di Dauide. [Non apponat vltra magnificare ſe hõ ſuper terrã.] Lo traſporta in queſta maniera: [Non apponat vltra magnificare ſe hõ de terra;] Quaſi che voglia dir Dauid, qual volta conoſce vn'huomo ch'egli è formato di terra, e che in terra deue riſoluerſi, come è poſſibile che non tẽpri la ſua ſuperbia e non s'humilij? Auuiene talhora che eſſendo per qualche accidente diuenuto vn vil plebeo ò cõtadino repentinamente ricco, e però inſuperbito volendo fare il gentilhuomo, e l'illuſtre, lo ripiglia vn altro ſtomacato da tãta inſolenza, ò là dice da quãto in quà ſiamo fatti gẽtilhuomini? come che non ſi ſapeſſe chi tu ſei? non conoſciamo tutti i tuoi parenti? nõ tanta ambitione nò, che ad ogni modo ſei vn contadino. Coſi ci rinfaccia Dauide. [Non apponat vltra magnificare ſe hõ de terra.] Perche far tãto il grãde ò huomo per queſte poche ricchezze, ò per queſto poco ſtato che poſſedi? non ſappiamo noi chi tu ſei? non ſei tu formato di terra? e la terra non fu formata di nulla? di maniera che a far ben i conti, & à teſſer bene l'arbore della tua ſtirpe, ſi trouerà che ſei figlio della terra, e nipote del nulla: ſi trouarà, che dal nulla a te non ſi troua altra coſa di mezzo, che vn pugno di fango: ſi trouerà che come ſei cõpoſto di terra, coſi bẽ toſto in terra t'hai a riſoluere. Dũque non far tãto il grãde non. [Non apponat vltra magnificare ſe homo de terra.] Ohime, e come è poſſibile, che non ſi tẽpri, non ſi raffreni, e non ſi conoſca vn'huomo, qual volta al penſiero della morte s'affiſſa? il terzo effetto di queſta noſtra Chriſtiana filoſofia, è dar norma à tutte le noſtre attioni, formar le auuenire, e riformar le paſſate. Il penſiero della morte diceua vn Saggio nõ è altro che vn'horriuolo della vita, però che ſi come l'horriuolo è quello che ordina è regola tutte le attioni della città, lequali ſenza horriuolo ſi farebbero intẽpeſtiue e cõfuſe, coſi dal penſiero della morte, pigliano forma tutte le operationi chriſtiane. Quindi è che il Saluatore da ua nome di cuore al ſepolcro, quãdo diſſe, [Sic erit filius hoĩs in corde terræ:] però che ſi come il cuore e principio è fonte di vita, di doue hãno origine tutti i moti noſtri, coſi dal pẽſare alla ſepoltura deuono hauer tutte le noſtre operationi il loro principio, acciòche rieſcano virtuoſe, e moderate: coſi diceua già lo Spoſo celeſte alla ſua diuina Spoſa; [Quã pulcri sũt greſſus tui in calciamẽtis filia principis.] [Pulcri ſunt greſſus] cioè le attioni, e le affettioni dell'animo noſtro, ma quando? [In calciamentis.] Cioè quando ſi fanno col pẽſiero della morte; [Non accipiã perſonam hoĩs, & Deũ hoĩ non ęquabo,] diceua Giobbe, ma perche queſto? [Neſcio enim quam diu ſubiectã.] [Non cõfundetur cũ loquetur inimicis ſuis in porta.] Diceua Dauid. La porta per laquale vſciamo di queſta vita intendeua egli per la morte: ma ſe gli auuiene che ſtiamo ſopra queſta porta, cioè ſopra q̃ſto penſiero, qual hora ci ragionano col mezzo delle tentationi i demonij nemici noſtri, allhora nõ c'è pericolo che ci confondano, ò che ci ſeducano. [Anima mea in manibus meis sẽper,] (diceua il medeſimo) [& legẽ tuã nõ sũ oblitus,] cioè quãdo haurò cõtinoamente queſt'anima nelle mani, & andrò pẽsãdo come facilmẽte ella poſſa da q̃ſto corpo partirſi: nõ ſarà poſſibile Signore che io mi ſcordi la tua legge, ſi che cõforme à lei non faccia tutte le mie attioni. Chi vidde giamai vna madre, che per non perdere il picciolo fanciullino che và per la ſtrada ſolo vagando, le pone vn bollettino attaccato alle ſpalle, per il quale ſi manifeſta di chi egli è figlio? Coſi la sãta Chieſa vna volta l'anno ti ſcriue in fronte di chi ſei figlio, quãdo dice [Memento hõ, quia cinis es.] E queſto a qual fine, eccetto per che tu nõ ti vadi a perdere coſi facilmẽte nel peccato? Vede talhora, amoreuol madre il figliuolino troppo auido di frutta, conoſce che gli poſſono far danno, e cagionar qualche infermità, gli

Pſalm. 9. *Iob 1.* *Pſalm. 118.*

porge

porge vn puoco di pane e dice figlio, mangiale almeno col pane, che cosi nō ti potranno far male: cosi è auidissimo questo suogliato appetito nostro de i frutti di questo mondo, che sono le ricchezze, gli honori, e le delitie di lui, ma ci porge il pane la Chiesa, acciochè li māgiamo in compagnia di lui, e non ci possano far danno. Sai tu quale è il pane? *Psalm. 10.* [Cinerem tamquam panem manducabā.] Sai tu quādo ce lo porge la Chiesa? quando protesta. [Memēto homo, quia cinis es, & in cinerem reuerteris.] E nō solo il pensiero della morte da forma alle nostre attioni auuenire, ma riforma, come già si disse col mezo della penitenza le passate. Quante volte cascaua Antheo in terra (fingono i fauolosi poeti), altre tante ne risorgeua più vigoroso, e più gagliardo: E noi parimente quante volte essendo in peccato, caderemo in terra col pensiero racordandoci di douer morire, altretante risorgeremo per la penitenza più gagliardi e più robusti. Quando Christo con la sua morte distrusse il nostro peccato, perche nō tolse anco del tutto la pena del peccato che è la morte? Hai tu veduto che quando è stato impiccato vn'assassino, vuole il prencipe che si lascino longamēte in quel luoco le forche, acciò che con la vista loro ne restino gli altri spauentati, e se ne freni l'insolenza de' tristi? Il peccato senza dubio fù quello, che cagionò la morte; quindi auuiene che parlando il *Gen. 18.* padre Abramo con Dio diceua, [Loquar ad Dominum, cū sim puluis & cinis:] Oue vedi che protestandosi mortale nō si contenta di chiamarsi sola poluere, ò sola cenere: ma dice d'esser poluere, perche si conosceua mortale per natura, & aggionge d'esser cenere, perche si conosceua mortale, in castigo del peccato: hora tolse bē il Saluatore il peccato ma non volse leuar al tutto la morte, acciò della contemplatione di questo castigo restassero i peccatori spauentati, e si tratteneßero dal'offendere la diuina maestà. Ma quāto son pochi quelli che vi pensino? Non si può trattar di cosa, che sia più odiosa, e che più mal volontieri s'ascolti quāto il trattar di morte. Discorreua il nostro Saluatore vna volta con i discepoli suoi per via di figure e di similitudini: e poi che egli fù stato vn pezzo sù le metafore e sù i tropi disse loro, [Intellexistis hæc omnia?] *Matt. 13.* Et essi rispondono: [Etiam.] Parla vn altra volta della sua morte, e senza figure, e senza metafore ne parla chiaramēte dicendo, [Filius hominis tradetur, crucifigetur, flagellabitur,] e segue il santo Euangelista. [At ipsi nihil eorum intellexerunt.] Dio buono che nouità è questa? sentono trattar tāti misterij sotto figura huomini cosi idioti, e dicono d'hauere inteso ogni cosa: sentono poi parlar liberamente della morte, e non intendono questo ragionamento? io per me non sò di quà cauare altro argomento, eccetto che molto più volontieri s'ascolta ogni altro discorso, quantunque difficile, e noioso, che sentire à ragionar di morte, che se pure vogliano, ò non vogliano sono forzati gli huomini tal volta à volgerui il pensiero, velo volgono cosi alla sfuggita, che in vn'istante, altroue lo diuertiscono, nè punto più della morte si raccordano. Quando il Rè Nabuchodonosor hebbe veduta quella gran statua in sogno? se bene in quel punto ne restò attonito, & atterrito; ad ogni modo gli vsci cosi tosto di mente, che il seguente giorno volendo à suoi saggi raccontarlo, non se lo poteua nè sapeua più ridurre à memoria: ma diceua. [Vidi somniū, & mente confusus ignoro quid viderim.] Ho ben io veduto vno spauētoso sogno, che m'hà totalmente confuso; ma in fatti egli m'è vscito si fattamente di fantasia, che non posso raccordarmi quello ch'io m'habbi veduto. Hai tu visto giamai morir alcuno? hai tu visto portar alcuno alla sepoltura? hai mai sentito sonar la cāpana al morto? allhora, [Vidisti somnium:] ma te lo sei subito scordato, [& mente confusus ignoras q̄d videris.] Cosi suol talhora auuenire ad vn stormo d'vccellini, che stiano sopra i rami d'vn'arbore cantan-

cantando e solazzando: viene improuisamente vna palla cacciata con gran furia di balestra, e ne getta vno morto à terra, tutti gli altri sbigottiti ò se ne fuggono, ò s'ammutiscono: ma poco stanno, che all'istesso loro cãto, e scherzo ritornano: torna l'vccellatore ad vccidere vn'altro, & essi pur come prima tornano à fuggire; ma di nuouo scordati, anco di nuouo vi vengono, fin che cadono tutti ad vno ad vno. E chi non si spauenta vedendo portare alla sepoltura morto vn giouine pur hieri sano e gagliardo? Ohime che si muore: ohime che la morte nõ la perdona ad alcuno: in fatti bisogna sẽpre stare apparecchiato: e chi l'haurebbe creduto che vn giouine di questa qualità douesse in due giorni morire? Ecco gli essempi che ci pone Iddio auanti gli occhi: questi sono i discorsi che si sentono à simili spettacoli: ma vedi noi ci scordamo il tutto, e cosi à poco a poco restiamo tutti dalla morte improuisamente saettati. Ohime quanto è breue questa vita, se bene vi consideraßimo: non poteua rassomigliarla meglio di quello che facesse il Santo pastor Gregorio, quãdo disse, che ella era simile ad vn nauigante, il quale tosto che ha date le vele a venti, ò dorma, ò veggi, ò mangi, ò giuochi, ò faccia ciò che si voglia, sempre fa viaggio, però che è guidato dal moto della naue, che sẽpre camina: cosi l'huomo tosto che entra in questa vita, facciasi quello che vuole, ad ogni modo sẽpre muore, che cosi disse quella santa donna, [Omnes morimur, & sicut aquæ dilabimur,] e cosi disse quel poeta.

Nascentes morimur, finisque ab origine pendet.

E non meno gratiosamente di questo disse anco un poeta uolgare,

Che la culla il feretro hà per confine.

Ma meglio di tutti Dauide poeta diuino: [Veruntamen in imaginem pertransijt homo,] quasi volesse dire; tempo fu che cãpauano gli huomini longo tempo ma hormai è venuto a termine, che si rassomiglia ad una imagine che vien formata nello specchio, la quale in vn'istante si forma & in vn'istante si dilegua. Chi vuol uedere quanto è grãde la misura del suo corpo, non bisogna che si gouerni cõforme alla grandezza dell'ombra però che l'ombra si fa hor grãde, hor picciola secõdo la dispositione del Sole che la genera, però che se tu miri la tua ombra quãdo il Sole t'è lontano, e ti batte per fianco, ella ti parerà sempre grãde: ma se il Sole ti sarà perpẽdicolarmente sopra il capo, ò non vedrai l'ombra tua, ò sarà ella breuissima: hora non sai che trattando di questa nostra vita Giobbe la rassomigliaua all'ombra, quando diceua. [Externi quippe sumus, & ignoramus quod sicut vmbra dies nostri sunt super terram.] Questa ombra di vita adunque allhora ci parerà grande, quando sara lontano da noi il lume della vera cognitione, il quale, quanto più ci sarà uicino, tanto più ci farà parere questa uita breue. E perche noi stimiamo cosi longe la morte; quindi auuiene ancora, che cosi rari sono quegli che sappino morir bene; e quì sta tutto il nostro pericolo, però che, che cosa gioua al giuocator di scacchi hauere & ordinato, e guidato bene il giuoco, se in vltimo si confonde, e fa un tratto solo inconsiderato, che gli da perso il giuoco? E che gioua a te parimente, se tu hauessi bene vissuto tutto il tempo di tua vita a guisa di santo, e nõ sapessi poi al fine far la buona morte? però si come il Cauagliere che ha da giostrare nella lizza ui fa prima due ò tre uolte passeggiare il cauallo, acciò che egli odori e riconosca il terreno e non faccia poi fallo nel pigliar la carrera, cosi douendo tutti noi far questo passo della morte, tanto meglio possiã sperar di farlo, quanto più spesso l'haueremo cõ la contẽplatione riconosciuto. Habbiamo sopra questo capo hormai longamente discorso; ma è stato necessario per farci uedere quanto è utile la prima cognitione di noi stessi. La seconda cognitione di se medesimo è quella che si riflette all'anima a conoscerla peccatrice. Di-

Psalm. 41.

ce. Dica chi vuole, che il principio della nostra salute consiste in conoscersi peccatore, e però colui maggior peccator si dimostra, che si stima maggiormẽte i suoi peccati occultare, nè più euidẽte essempio di quello del nostro primo padre ne possiam noi trouare, quando egli sentì la voce di Dio, dice la sacra historia, che. [Abscondit se in medio ligni paradisi:] ma che fai Adamo? perche ti nascondi? perche non vorrei che fosse veduta la mia nudità, e per consequenza il mio peccato. Ti nascõdi adũque perche sei nudo? questa nudità che a pena, non argomenta necessariamente la colpa? dunque non vedi, che quanto più ti cerchi nascondere, tanto più chiaro il tuo peccato accusi? Quando volle il figlio prodigo ritornar a suo padre disse [Reuertar ad patrem meũ.] La prima cosa che facesse, fù il ridursi in se stesso, che però si dice che. [In se autem reuersus dixit, ibo ad patrem meũ.] In segno, che chi si vuole per penitẽza cõuertir à Dio, è necessario che prima per propria cognitione a se stesso si conuerta. Ma perche già altre volte habbiamo assai à sufficienza questa necessità prouata; resta che ci riduchiamo al secondo capo, cioè a prouare che da questa poca cognitione il dãno dell'anima nostra deriua. [Dereliquit me virt⁹ mea:] e sai tu perche? perche. [Lumẽ oculorũ meorũ ipsũ non est mecũ.] Io non mi doglio, dice quì Dauide, d'esser sẽz'occhi, non mi lamento d'hauer gli occhi, & hauerli ciechi, che nè l'vno, nè l'altro sarebbe diffetto mio: ma quello di che mi doglio è d'hauer gli occhi, anzi d'hauerli ben penetratiui & acuti, ma essi in vece di far reflessione in se medesimi, à vedere e conoscere le miserie mie, vanno di continuo per i fatti altrui vagando, e questa è la causa del mio dolore, che. [Cor meũ conturbatum est in me;] E del mio danno, che. [Dereliquit me virtus mea,] Sapete voi Ascoltatori qual fu la prima origine della nostra ruina? sò che direte che fu il peccato de' nostri primi padri: e lo confesso anch'io: ma questo loro peccato onde hebbe la sua prima origine; certo non d'altronde che da questa vana curiosità di voler cercare i fatti altrui. Viene il serpente ad Eua, e l'interroga, [Quare præcepit vobis Deus,] e da questo maledetto [Quare:] Quasi da primo ceppo ne sono poi germogliati i rami de i peccati, e di tante miserie. Questa è la differenza fra gli huomini da bene à i tristi: che l'huomo da bene sempre ha gli occhi seco, cioè sempre mira se stesso, & il tristo non ha mai seco questo lume, perche sempre mira i fatti de gli altri. Hai visto mai due che caminano di notte, de' quali vno habbia la lanterna, e l'altro non l'habbia? quello che ha la lãterna vede ben se stesso, ma non vede già il compagno quello all'opposito che non ha il lume; ben vede il compagno che lo porta, ma nõ può già veder se medesimo. Sai che cosa è il lume? [Signatũ est super nos lumen vultus tui Domine.] Questo è l'vso della ragion ò per dir meglio il raggio della diuina gratia: quello adũque che procede da huomo ò giusto; ò al meno ragioneuole, questo mira solo a se stesso, & à fatti suoi, dũque quello che è tanto intẽto a cercare i fatti altrui, che si può dire eccetto che è vn tristo, & vna bestia? Quando io mi trouo hauere vna cella polita, accommodata, proueduta di libri, & di tutto quello che alla mia quiete, al mio studio, & alla mia diuotione fa dibisogno: allhora io mi godo di maniera di lei, che io non ne vorrei vscir giamai; e di rado, è che, se non per necessità tu me ne vegga fuori, ma s'egli auuiene all'incõtro, ch'io habiti vna cella brutta, spiaceuole, nuda e diserta; io vi stò tanto, quãto non posso far di meno: ma tu mi troui sempre vagando, hor per il chiostro, hor per la Chiesa, hora per la cella di questo, di quell'altro: così colui che si conosce hauere vna buona conscienza, sempre sta ridotto in se medesimo, e sempre a se stesso pensa; ma perche. [Horrescit se ipsã mala conscientia,] come se la troua hauer

Gen. 3.

Psal. 4.

tale:

tale: non è marauiglia se fugge se stesso, e va sempre curiosamente vagãdo per i fatti altrui: Onde forse è cauato quel saggio Prouerbio, che non è cosa da huomo da bene volere i fatti altrui penetrare. Bellissima a questo proposito è la sentẽza di Salomone, [Stultus respicit per fenestrã: vir autem eruditus foris stat:] Questa è la differenza, dice egli, da vn huomo modesto e ben creato, ad vn curioso e prosontuoso: che se ti verrà alla casa vn'huomo modesto, e che troui chiusa la porta, egli non pretende d'entrare, se non tanto quãto tu medesimo consenti, e gli apri: e però battuto che ha leggiermente vna volta, se non gli viene aperto, se ne và per il fatto suo: ma vn prosontuoso, quantunque troui la porta serrata, ha tanto desiderio di sapere quello, che si fa in casa, che non potendo entrar per la porta, egli s'affatica almeno di cacciar la testa per qualche buco, ò per qualche finestra, perche ad ogni modo, ò per vna via, ò per l'altra egli vorrebbe vedere i fatti altrui. Quando vn ladro vuol rubarti la casa ò la bottega: egli non vi verrà mentre che tu vi sei, ma non così tosto n'esci, che piglia l'occasione della tua absenza, e ti rubba: così mentre starai per considerationе in te stesso, non ti dubitar giamai che ti faccia danno alcuno il Diauolo: ma come esci di te medesimo per andar vagando a casa altrui, qui consiste il tuo pericolo. Quando vn'vccellino si stà nel nido suo, allhora egli viue sicuro dalla rete, e dal vischio: ma l'vccellatore che fà per darlo di petto nella rete? và facendo tanto rumore e tanto strepito sù quelle fratte, sin che lo fa dal nido vscire: Così fa pur stima che il Demonio à guisa d'vccellatore sempre tende lacci all'anima tua, s'auede ben egli che mentre starai nel tuo nido, e che attenderai a te medesimo, & alla propria conscienza, egli può far puoco guadagno col fatto tuo, e però adopra tutte l'arti per farti vscir del nido, & andar vagando curiosamente sopra i fatti altrui, perche questa è la vera strada di farti dar di petto nella sua rete. Torno à dire, che nell'vndecimo capitolo del Leuitico frà gli altri animali, che come immondi prohibiua Iddio à quel popolo, gli prohibì l'aquila, e la talpa; s'è detto già ad altro proposito, che questa è la differenza dall'uno à l'altro di questi animali, che l'aquila ha la vista di maniera acuta e penetratiua, che può senza rimanerne abbagliata & offesa, affissarla anco nel Sole: e la talpa all'incontro come quella, che stà sempre entro la terra, non solo non ha vista, ma non hà pur occhi. Talpa stimo io quello, che à guisa di cieco, non vede e non conosce mai se medesimo: Aquila all'opposto stimo colui, che è troppo curioso osseruatore de' fatti altrui, e questi sono da Dio come immondi abborriti. Chi vuol chiarirsi quanto spiaccia a Dio questa vana curiosità di far così minuta notomia delle altrui attioni, specchisi nell'essempio della moglie di Lotte: le haueua Iddio commandato nell'vscir di Sodoma, che attendesse à se stessa, e seguitasse il suo viaggio senza curarsi di voltar la faccia in dietro a voler vedere quello che della città, e de' cittadini seguisse: e perche ella volle anzi sodisfare alla propria curiosità, che al precetto di Dio, e voltò alquãto verso quella fiamma la faccia: la castigò Iddio, e la trasformò in vna statua immobile di sale, onde nõ potesse all'auuenire girar più il capo. Ma perche così in vna statua di sale più tosto che di pietra, ò d'altra materia? perche il sale era simbolo anticamente di perpetuità, onde nei Numeri a diciotto, [Pactum salis est sempiternum coram Domino.] E però à questo modo volle Iddio che ella fosse vn perpetuo essempio del castigo, che si deue a curiosi: [Flebam quondam, (diceua Giobbe) super eo, qui afflictus erat.] Quasi dicesse, fu già tempo che piangeuo e mi doleuo dell'altrui miserie. Ma che vuoi tu dir per questo ò Giobbe? ti sei tu forse scordato dell'antica tua pietà, e misericordia? si che habbi cessato di hauer compassio *Gen. 9.*

ne del-

ne dell'altrui male? questo non già, ma allhora piangeuo le miserie altrui, quãdo viuendo io felice, non haueuo cagioni di pianger le mie: ma dopò che. *Iob 19.* [Manus domini tetigit me,] e che io medesimo sono stato da Dio in tante maniere afflitto, io trouo tanto da pianger à casa mia, che non mi resta occasione ò tempo di piangere il male altrui. Hor così mi piace di dire à te, ò curioso, se tu non troui che fare, che pensare, ò che riprendere à casa tua, e nella tua conscienza, io mi contento che tu vada scorrendo quãto ti piace per le cõscienze, e per i fatti altrui; ma se non v'è alcuno per felice, e per santo che sia, il quale non habbia tanto e tanto che pensare a fatti proprij, che tempo gli resta di voler fare così minuto scandaglio de gli altrui? di voler sopra le altrui attioni formar così diligente processo, e d'andar tutto il giorno ergẽdo tribunali per vedere, e giudicare i fatti, hor di questo, hor di quell'altro? Che cosa credete che volesse significar il Saggio ne i Prouerbij, quando disse. [Quis cõtinuit spi- *Prouer. 30.* ritũ in manibus suis?] trattaua egli quà dello spirito diuino ò dello spirito humano? se trattaua dello spirito diuino, sò ben io chi è quello, che lo stringe nelle sue mani: questi sono i Sacerdoti; *Ioã. 20* a quali disse Christo nel cõsecrarli; [Accipite spiritum sanctum;] E questi lo tẽgono di maniera nelle mani loro, che con l'importi nell'assolution sacramentale le mani sopra il capo, ti possono lo Spirito Santo participare: Così auuenne al tempo de gli Apostoli che leggia- *Act. 8.* mo di loro; [At illi imponebant manus super illos, & accipiebant Spiritum Sanctum:] ma se trattaua quì dello spirito humano, non veggo già io chi sia colui, che possa chiudersi in pugno lo spirito proprio, si che stia appresso a se medesimo à considerar lo proprio stato, e le proprie attioni: poi che si vedono tutti hormai lasciare così liberamente la briglia alla consideratione de' fatti altrui. E sempre, & in tutti è la souuerchia curiosita nociua; ma più nociua assai a quelli, che si mostrano più curiosi di natura, che sono per mio auiso le donne. Io sò bene che hauerete sentito molte altre volte raccontar qu est'essempio, ma replichiamolo hora, poi che l'occasione ci si porta così a piombo. Vi raccorda quello che auuenne à vna figlia di Giacobbe per vn poco di donnesca curiosità? Era quel Santo Patriarca alloggiato, con tutta la sua famiglia trouandosi à viaggio, vicino la Città di Sichem, nella quale facẽdosi in quei giorni vna certa festa, venne voglia à Dina, d'andar à vedere quali fossero gli habiti, & i costumi delle fanciulle del paese (così dice il Sacro testo) [Egressa est Dina filia Liæ, vt videret filias regionis illius;] Hor sai tu che seguì, e quale fù il frutto di questa cutiosità? il primo dãno toccò à lei, che ne fu rapita da quel Prencipe giouane, il quale innamoratosene a prima vista, la rapì, e la stuprò, si che ella vi lasciò la virginità, e l'honore; di maniera che vscita vergine dal suo padiglione, vi tornò donna. Il secondo danno fu il por l'armi in mano a' fratelli, i quali mossi da sdegno e da desiderio di vẽdetta, tagliarono con astuto strattagemma à pezzi la maggior parte di quei miseri cittadini, che non v'haueuano colpa. E veramente questa curiosità (ò donne) d'andar fuori di proposito quà e là vagando troppo gran nocumẽti apporta: perche ad essempio di Dina ne corre troppo gran rischio la pudicitia, che è il primo male, e di più dal vostro veder nascer il riferire, il mormorare, il detrahere, le questioni de' mariti, le inimicitie, le morti; perche

Nulla ferè causa est, in qua non fœmina litem. Mouerit.

Considerate ben di gratia tutte le dishonestà delle donne; considerate bene tutte le questioni de gli huomini, e vedrete, che per la maggior parte da questa maledetta curiosità hanno hauuto origine: di maniera che il nostro Dauide nõ solo vietaua alle donne l'vscir di casa, ma vietaua la finestra, vietaua la porta, e vietaua tutti i luochi; onde si

potesse-

poteſſero i fatti altrui vedere,quãdo nõ
Pſalm. 127. cõtẽto di dire,[Vxor tua ſicut vitis abũ dãs in domo tua.]Reſtrinſe più i paſſi e diſſe,[In lateribus domus tuæ.]Diceua Tucidide,che allhora vna dõna è più honorata,quãdo in publico nõ può cõ verità nè lodarſi,nè vituperarſi la ſua vita. Afferma Giuſtino che i Parti prohibiuano alle lor donne non pure la familiarità, ma la viſta de gli huomini. Plutarco ne' precetti cõnubiali ſcriue che le donne Egittie haueuano per coſtume di nõ portar ſcarpe per non hauer occaſione ò commodita d'vſcir di caſa. Euripide nell'Ifigenia commãdaua, [Maneat domi,pudicam enim decet pudor.]Xenofonte diceua,[Deus vxorẽ pulcrã cõdidit vt formã cũ pudicitia ſe domi continẽdo tueretur.]Caio Sulpitio nõ per altro ripudiò la moglie; eccetto perche la trouò nella ſtrada a ragionar cõ vna ſua cõpagna. E Publio Sempronio la repudiò, perche ſenza ſua ſaputa era ita à veder certi publici ſpettacoli. E colui che anticamente fece coſi bell'epitafio ad vna pudica matrona chiamata Claudia, per vltimo ſigillo diſſe, [Caſta vixit, lanã fecit,domũ ſeruauit.]E certo le altri porta à lõgo viaggio vna coppa di legno nõ occorre che le faccia ſopra veſta nè di paglia, nè di cuoio nè d'altro, perche ella non è molto facile a ſpezzarſi:ma ſe ne porta vna di vetro,ò di criſtallo,per che ſimili materie ſono di natura fragili,è neceſſario rachiuderla in qualche veſta, & a queſta maniera ſarebbe neceſſario che ſteſſero celate le dõne,eſsẽdo fragili più d'ogni vetro, e d'ogni criſtallo; tãto più quãto che vi corre riſico nõ ſolo la pudicitia,ma la pace,e la quiete delle famiglie. Hor vedi quãto cõ ragione ſi lamẽta Dauide. [Lumẽ oculorũ meorũ ipsũ non eſt mecũ.]Vn'altro dãno,e molto più importãte naſce dalla ſouuerchia curioſità,cioè che quãto più minutamente andremo noi inueſtigando in queſta vita i fatti altrui;tãto più minutamẽte andrà nel giorno del giudicio eſſaminãdo il giudice i noſtri. Ma ſi come noi eſſaminãdo gli altrui, nõ troviamo ben ſouente che riprender altro che leggierezze,e coſe di poco momento: egli all'incontro eſſamiãdo i noſtri vi troverà coſe tanto più graui, & importãti. Andauano cercãdo curioſamente i fatti de gli Apoſtoli i Fariſei, quando diceuano; [Quare diſcipuli tui traſgrediuntur mãdata ſeniorum? non enim lauant manus ſuas cũ panem mãducãt;] Et ecco che ſubito eſſamina molto più ſeueramente i fatti loro il Saluatore,riſpondendo:[Et vos quare traſgredimini mãdata Dei propter traditiones veſtras:] E queſto punto voglio per hora che ſugelli, il danno, quale il traſcurare i fatti proprij,et il cercar gli altrui,ci apporta.

Amici mei, & proximi mei, aduerſum me appropinquauerunt, & ſteterunt.

IL Vangelo di queſto glorioſo Euãgeliſta,e Profeta,hoggi particolarmente dalla sãta Chieſa honorato,m'ha data queſta mattina occaſione di formare vn diritto di medaglia,dipingẽdo tra di lui,& il noſtro Saluatore vn vero ritratto di leale e ſincera amicitia, & ecco acciò nõ ſia queſta medaglia imperfetta, che il verſo di Dauide c'appresẽta hoggi occaſione di formarui il rouerſo,e di moſtrare qual ſia il coſtume di finto amico,mentre che ei dice, [Amici mei & proximi mei aduersũ me appropinquauerunt & ſteterũt.]Egli è vero, che [Qui inuenit amicũ,inuenit theſaurũ,] *Eccleſ. 6.* È vero,che[Amico fideli nulla eſt comparatio.]E vero che moralmente parlãdo io non sò trouare più venerãdo nome,ò più sãto affetto di quello dell'amicitia. È vero che io la ſtimo tãto più neceſſaria che non è la giuſtitia fra gli huomini,quãto che oue ſarà la giuſtitia, ancora vi deſidererò per compimento di politica felicità l'amicitia;oue ſe vi ſi troverà l'amicitia, poco haurò a curarmi d'altra giuſtitia. E vero il detto di Tullio,[Si quis cęlum conſendiſſet naturãque ſiderum, & mundi pulcritudinem conſpexiſſet, inſuaue illi ſine amico foret.]Et è veriſſima in ſomma la ſentenza di

za di Sãt'Agostino: [Ego verò illos nõ tã homines, quã bestias dixerim, qui ita dicũt esse viuendũ, vt nulli sint cõsolationi, nulli ẽt oneri, vel dolori, amare nullũ, amari a nullo curãtes.] E che in conseguenza tutti gli huomini haurebbero della bestia, se tutti haueſſero il cuor peloso, ed amicitia incapace come di Timone Ateneſe si legge, ma il nõ ci poter assicurare chi ci sia vero amico, & chi finto, questo è il veneno che attossica tãta dolcezza, e l'eccliſſe che effusca tãta luce, che se fosse di trasparente Cristallo il petto, se fosse fenestrato il core, se fossero patenti le fiãme, e i geli di questi interni affetti nostri; troppo felice stato sarebbe quello di due cari amici. Noi nõ trattiamo adesso d'Amore semplicemente, poiche può ben trouarsi amore cola, oue amicitia non si ritroua, atteso che possono amarsi anco le creature irragioneuoli: ma l'amicitia è vna passion d'animo, che solo fra quegli che sono di ragion capaci può trouarsi: E ristringẽdoci all'amicitia, anco di q̃sta nõ trattiamo cosi alla generale, come il nome risuona, però che nõ tutte quelle passioni che portano questo nome, sono amicitie sincere. Ogni amicitia è necessario che habbia qualche bene per fondamento, atteso che nõ può esser ogetto d'amore, eccetto quello che è bẽ reale, ò sotto i pãni del bene s'appresẽta vestito. E perche si trouano di tre sorti di beni in q̃sta vita, altri che sono chiamati di fortuna, quali sono le ricchezze; altri di corpo, quali sono le bellezze, & altri di animo, quali sono le virtù, quindi auuiene, che tre sorti d'amicitia ancora possono trouarsi, cioè amicitia che riguarda l'utile, la quale è fondata su i beni di fortuna; amicitia che riguarda il diletto, che è fondato sù i beni di corpo, & amicitia che riguarda l'honesto che ha il suo fondamẽto ne' beni dell'animo e di queste tre spetie d'amicitia alcuno nõ è che nõ cõfessi, che sola l'amicitia honesta sia la virtuosa e la sãta, poiche l'vtile, e la dilettevole, riflettendo anzi bruttamẽte i raggi dell'affetto nell'istesso amãte, tãto si mãtẽgono, quãto nell'amato perseuerano q̃lle parti, che possono porgere ò diletto ò vtile, ma q̃llo partito, si parte anco e si suanisce l'amicitia in tutto. Oue l'amicitia nell'honesto fondata, e l'amico p i suoi proprij meriti principalmẽte ama, & hauendo l'amor suo in bene più stabile fondato, più lõgamẽte, e più cõstãtemẽte in q̃lla perseuera. Anzi anco qñ l'amico p qualche accidente haueſſe la virtù smarrita, nõ per questo si tosto fa l'amicitia honesta diuortio, ma come sarebbe prõto à soccorrerlo, se in qual si voglia altra miseria egli fosse caduto, pur allhora si sforza dar diuera amicitia espresso segno, cercãdo con tutti i mezzi, l'amico peccãte alla virtù riuocare. E pche habbiã detto, che l'amicitia è vn affetto humano, che sotto le stelle solo fra tãti animali a gli huomini si cõuiene, cõforme alla perfettione dell'eta ne gli huomini, cosi potremo misurare la perfettione dell'amicitia, che à quell'eta sia più proportionata. La giouẽtù nella quale l'infantia, e l'adolescenza si rinchiudono, è ne gli huomini età imperfetta, colpa che è mãcheuole, e difettosa. La vecchiezza anch'ella eta imperfetta si dice colpa che è souerchia & eccedẽte: Onde resta che sola la virilità che nõ patisce nè di fetto ne eccesso, cõsistẽdo nel mezzo, sia la perfetta. Amano i giouani, ma esẽdo guidati anzi dalla passione, che dalla ragione; sogliono amar maggiormẽte q̃llo che può lor arrecar maggior diletto, e però ad vn fuoco di paglia suole l'affetto loro rassomigliarsi: poiche cõ l'ogetto dilettevole in breuissimo tẽpo nasce, e muore: amano parimẽte i vecchi, ma pche mãcãdo loro cõtinoamẽte il calor naturale, & in cõsequenza la vita, par loro che tutte le cose parimẽte le vẽgano a mãcare: però fatti auari, quello maggiormẽte amano che s'auisano potergli portar vtile maggiore. Ma gli huomini p fetti esẽdo da q̃sti due estremi lontani: all'amicitia honesta il più delle volte s'appigliano, e come è più perfetta l'età, cosi è più perfetta q̃ll'amicitia, che le è proportionata.

Hora

Hora di questa e nō d'altra trattādo, se mi cerchi che cosa propriamente sia amicitia; io nō sò diffinirla meglio quāto dire cō Aristotile, che [Amicitia est beniuolētia mutua, nō latēs;] Cioè che ella è vn scābieuole affetto, quale fra duoi amici si troua, il quale però non solo sia scābieuole, ma anco scābieuolmēte manifesto: Di maniera che due sono le parti di questa diffinitione: la prima è che ella sia affetto scābieuole, perche può bē stare che vno ami sēza corrispōdēza, e questo amore, e nō amicitia dourà chiamarsi; e la secōda è che quādo sia fra gli amāti la corrispondēza, habbia ogni vn di loro cognitione dall'affetto dell'amico, perche può ben stare, che ò per conformità di sangue, ò per altro accidēte si trouino duoi che scambieuolmente s'amino, nè però vno sia consapeuole dell'amor dell'altro: e questo anco anzi d'amore, che d'amicitia il nome merta. Ma il fatto sta a prouarmi questo secōdo capo & a farmi fede īdubitata che mi ami l'amico: pche auēga che alcuno mi serua, mi lodi, mostri gusto di trattar meco, faccia vista di godere della mia conuersatione, mi scuopra talvolta l'animo, e il cuor suo: mi manifesti qualche suo segreto, mi offerisca quāto possiede, si mostri prōto a miei bisogni, mi soccorra īqualche mia aduersità, ad ogni modo io non sono del tutto chiaro per questo, nō sapēdo se cō animo amico ò nemico egli faccia queste demostrationi, ò se le fa cō animo amico, se q̄st'amicitia al fine ha d'hauer la foce nel vtile, ò nel dilettenole ò nell'honesto. Con tutto ciò poi che sono doi atti nell'amicitia, vno īterno e l'altro esterno: il primo che consiste nel amar di cuore: il secōdo che ha tre capi, ò la dilettatione, & il cōpiacimēto della cōuersation dell'amico, ò la participatione di più graui, & importāti secreti, ò il souuenimēto e l'aiuto in tutti i bisogni suoi, nō potēdo si hauer proua maggiore dell'atto interno, quāto col mezzo di questi atti esterni, qualhora questi si veggano, e particolarmēte il souuenimēto e l'aiuto, veniamo pur sforzati a prestar qualche fede all'amico, & hauerlo per fedele: il che nō hauera però del credibile, se q̄sto atto esterno vi si desideri e vi māchi, e chi sa che q̄lli doi atti da Aristotile insegnati, & alla sua dottrina attribuiti, nō habbia egli da più alto maestro imparato? Vi raccorda q̄l detto dello Sposo celeste alla sua diletta Sposa. [Pone me sicut signaculū sup cor tuū & sicut signaculū sup brachiū tuū;] [pone me sicut signaculū sup cor.] Hor nō si tratta quì espressamente dell'atto interno? [Pone me sicut signaculū sup brachiū:] E quì l'atto esterno chiaramēte nō si manifesta? L'officio d'vn vero, e leale amico è d'esser sēpre prōto à soccorrere l'amico suo ī ogni bisogno, e di mostrar maggiori effetti d'amicitia, allhora che l'amico è maggiormēte trauagliato. Sò ben che vi raccordate q̄ll'antico prouerbio, che [Amicis vsq; ad aras adesse oportet;] E sò bene che hauette letti q̄i versi *Cant. 8*

Si tamē hæc nauis vento ferretur amico,
Ignoraretur forsitan ista fides. *Ouid.*
Thesea Tyrrithous non tā sēsisset amicū,
Si non inferna vinus adisset equs.
Vt foret exēplū veri Phoceus amoris,
Fecerunt furiæ tristis Orestis tuæ,
Si nō Eurialus Rutulos cecidisset ī hostes,
Hirtacidæ Nisi gloria nulla foret.

Ma noi lasciādo le fauole poetiche, le quali ad ogni modo per vtilissimi documēti ci seruono; vediamo ciò che ce ne dice la sacra scrittura. Vi torna à mente quella sentēza di Giobbe. [Qui fecit vētis pōdus?] Dio buono che strana sēten za è questa? che ha à fare il peso con i vēti; che sono la più lieue cosa che si troui? Fu leggiadrissimo poeta Giobbe anch'egli, e molte volte ad vso poetico, trattaua sotto nomi metaforici le cose, e però credo che metaforico quà sia questo nome di vento: Non vi raccordate se Virgilio diede nome di vento all'animo nostro, quando disse,

In ventos vita recessit? *Virg.*

Tāto dūque secōdo Giobbe significa che Iddio. [Fecit vētis pōdus;] Quāto che Iddio hà aggiōto all'anime il peso lo- *Iob. 28*

ſo loro; ma quale è però queſto peſo? ec co che lo dichiara il padre S. Agoſtino qñ dice, [Amor meꝰ pōdus meus;] Ma qual proportione, dirai tù, ha il peſo cō l'amore? hai viſto vna bilācia, che mētre nō hà peſo da parte alcuna, sēpre ſtà vguale: ma come tu vi poni da vna parte il peſo a q̄lla parte ſubito comīcia à piegare? Hora ſtima pure che l'animo nro ſia a guiſa d'vna bilancia, che ſe tu poni l'amor da vna parte, quaſi che vi ſia aggiōto il peſo, ſubito à q̄lla s'inchina, e ſi piega. O veramēte hai tu viſto le ruote dell'horroiuolo, che mētre vi ſtāno attaccati i cōtrapeſi, ſono in cōtinuo moto? coſi credo che ſia q̄ſto noſtro cuore, che come v'è aggiōto l'amore; ſtà sēpre in moto deſideroſo di ſeruir all'amico, di maniera che come alcuno veramēte ama è neceſſario che in ogni fortuna egli ſi troui all'amico sēpre p̄sēte. E' mirabile certo vna sētēza del profeta Iſaia al primo capo; oue dopò che hebbe detto d'hauer veduto Iddio ſedere nella maeſtà del ſuo trono, ſoggiōge, [Seraphī ſtabāt ſup illud ſex alę vni, & ſex alę alteri duabꝰ velabāt faciē eiꝰ, duabus velabāt pedes eiꝰ, & duabꝰ volabāt.] Ma benedetto Iddio, come ſi poſſono accordare q̄ſti doi termini iſieme. [Stabāt, & volabāt?] poiche [Stabāt] ſignifica quete; [volabant] ſignifica moto, anzi leggierīſſimo moto, e il moto e la quiete ſi sà che ſono diametralmēte oppoſti: s'accorderanno beniſſimo, & il mezzano ne ſarà q̄l nome di Serafino di ſopra nominato, che coſa ſignifica Serafino eccetto che ardore? E pche nō è altro l'amore eccetto che vn fuoco ſpirituale che n'accēde, & infiāma il cuore dell'amāte, però p vn certo traslato, Serafino potrà ogn'vno, che ardētemēte ami in certo modo chiamarſi. E chi non sà che come il noſtro amor ſi ferma ſopra qualche ſoggetto, allhora egli c'impiuma l'ali, e ci fa volar prōti, e velociſſimi ad ogni ſuo biſogno? e coſi beniſſimo s'accorda che [Seraphī ſtabāt & volabāt.] E' bugia eſpreſſa diceua Crate filoſofo che vn ricco di ca ad vn pouero eſſergli amico, che ſe foſſe coſi, nè il ricco ſarebbe coſi ricco, nè il pouero ſarebbe coſi pouero; poi che; [Amicorū oīa cōmunia;] E chi ha donato il cuore, che è la parte più nobile, molto maggiormēte è prōto a donar la vita, e la robba. Qñ di mezo Eſtate comincia il ſole à toccar cō raggi più viui e più ardēti vn melo granato; allhora piā piano ſi gli rōpe q̄ll'eſterna ſcorza, & egli comincia a poco a poco ad aprirſi, ſi che ti ſcuopre le più īime viſcere, ti moſtra q̄i ſuoi viui rubini, quaſi che ti fa padrone di ſe ſteſſo, e ti dà ampia libertà di pigliar q̄llo che vuoi: Coſi qñ vn cuore sēte pūto infiāmarſi d'amore, allhora nō ha ſegreto, nō ha robba di che egli nō ti faccia liberamente padrone. Et ſi come qñ arde di drēto vna caſa, tu vedi che à braccia aperte, & à mā piene ſi gittano fuori della fineſtra sēza riguardo al mōdo le robbe più ricche, e più p̄tioſe: coſi qñ di dētro arde d'amore il cuore; cō ogni liberalità e prōtezza all'animo ſi ſoccorre; e q̄ſta fu la proua che già ci diede il nro Saluatore dell'amor dell'eterno padre, qñ diſſe, [Sic Deꝰ dilexit mūdū, vt filiū ſuū vnigenitū daret.] *Ioan. 3.* E coſi puarono anco i Fariſei à Chriſto l'amore, che portaua loro il Centurione qñ diſſero; [Diligit gētē noſtrā, & ſinagogā nobis edificauit.] *Luc.* Sono gli amici à ſomigliāza de' dēti, i quali ſe ſono ſani, ad ogni tēpo ſeruono, nè mai danno vn minimo dolore, oue qñ ſono tarlati, ò guaſti, ſe bē mētre che dura il buō tēpo nō dogliono, ad ogni modo all'alterarſi del tēpo, s'alterano ſi fattamēte anch'eſſi, che cagionano dolori eſtremi, et īſopportabili: Coſi gli amici ſe ſono reali; in ogni fortuna ſono ſempre pronti; ma ſe ſon finti, fanno le mutationi del tempo, & come diſſe vn Poeta.

Num cū fortuna ſtatque caditque fides?

Et io p me ſtimo che ſia q̄lla differēza fra vn'amico ſincero, e vn finto che fra vna moneta di rame, e vna d'oro veder ſi ſuole; che q̄lla di rame cō chiaro ſuono grā coſe par che prometta, e quādo viene il biſogno ſi troua bugiarda, poi che nō porta il giouamento d'vn carli-

no;

no;oue quella d'oro se bene con vn suo no ottuso e roco non fa cosi grā pōpa di promesse, nel bisogno però seruendo, maggiormente mostra il suo valore. E certi amici parimēte si trouano, i quali non escono giamai col cuore in palese, ma fuori di bisogno si risoluono tutti in proferte vane e vētose, che pare che vogliano darti al tuo dispetto, non che la robba, ma l'honore, la vita, e quasi che io dissi l'anima: ma guardati dal bisogno, che allhora vedrai quāto il suono di questo rame era vano e mēdace;e vedrai allhora che erano à guisa di garrule rondinette, le quali mentre tu ti troui alla primauera, vēgono alla tua casa: qui fanno il loro nido: quì nodriscono i suoi figliuolini, e qui stāno cātādo, e fanno teco il familiare: ma tu non le vedi mai più, poi che comincia a venir il verno. E si come l'ombra tāto ti stà cōgionta, ò ti segue, quanto tu ti troui al Sole: ma partito da te il Sole, si parte, e t'abbādona anch'ella: Cosi essi tāto ti sono amici quāto t'accompagna il Sole delle prosperità, onde ben disse vn Poeta,

Ouidio. *Aspicis vt veniāt ad cādida tecta colūbę:*
Accipiet nullas sordida turris aues:

Ma vn'amico reale, se ben non fa tante proferte, se ben non vsa teco tante cerimonie, ad ogni modo, quāto più māca in parole, tāto più in fatti supplisce: e come debba essere la metà dell'animo e del cuore, a guisa di core a pūto sta sempre alla sinistra parte; a i cōtenti tuoi nō compare, eccetto che inuitato, ma a i bisogni anco senza esser chiamato è sempre pronto. E s'egli auuiene che nelle maggiori necessità tu ti vegga abbādonato allhora l'hauer con questa occasione scoperto vn'amico infido, è de' maggiori cordogli che si possano tollerare S. Paolo affermò questo pēsiero, quando scriuendo a quei di Corinto nel vndecimo capo della secōda epistola, e numerādo tante sorti di trauagli, e di pericoli dicēdo. [Periculis fluminū, periculis latronū:] Sugellò il discorso col dire; [Periculis in falsis fratribus.] Quasi che cosi cōcludēdo, volesse dire: ma il mag- 2. Cor. 2.

gior tormento di tutti è l'hauer a trattare cō vn'amico falso, il quale qñ hai più bisogno di lui, pur allhora t'abbādona. Ma meglio assai e più di sfinta manifestò questa verità il Profeta Serenissimo, qñ parlādo in persona del Saluator dice ua, [Super me cōfirmatus est furor tu⁹, & oēs fluctus tuos induxisti super me: longe fecisti notos meos à me: posuerūt me abhominationē sibi.] Grande essaggeratione certo è qsta di Christo, ascoltatori; Padre eterno, dice egli, hora sì ch'io veggo, che versi sopra di me cōpitamēte il furor tuo: hora si ch'io veggo che tu mi vuoi sōmergere nelle maggiori procelle delle tribulationi: poi che nō cōtēto di tāti dāni e nella vita, e ne l'honor patiti, mi priui ancora di quelli che io stimauo più cari amici, e che per mille occasioni haueuano causa d'esser tali: [Longe fecisti notos meos a me.] E quello che è peggio: [Posuerunt me abhominationē sibi;] Alcuni di loro, come che habbino a vituperio l'esser chiamati amici miei, nō vogliono anco confessare di hauermi á pena conosciuto. In sōma qllo che mi duole è, che [Tradit⁹ sū, & oculi mei lāguerūt prę inopia:] Se tu miri a Giuda cō tāti suoi vezzi ad essermi amico astretto, nō hò io ragiō di dolermi à vedere che sotto spetie d'amicitia da lui. [Traditus sū?] e se tu miri à gli altri Apostoli tāto da me amati, come le pupille de gli occhi miei, cosi miei cari e cōfidēti, che [Nō vocaui illos seruos, sed amicos: quia quæcūq; audiui à patre meo nota feci illis.] Tāto da me difesi, che però diceuo loro: [Qui vos tāgit, tāgi pupillā oculi mei:] Nō hò io anco ragion di dolermi, che m'habbino abbandonato e negato, & habbino del tutto smarrito il lume della fede mētre, che [Oculi mei lāguerūt prę inopia?] Vi raccorda, Vditori, che S. Pietro, il quale nelle psperità haueua cōfessato a Christo, [Tu es Christus filius Dei viui.] Qñ lo vide poi in mano a' suoi nemici, lo negò nō meno imprudētemēte che libera mēte, e disse, [Nescio hoiem istū, quē dicitis?] E che vi parue di questa amicitia? Io. 15.

E che credete che volesse dire il nostro Saluatore, all'hora che, [Conuersus respexit Petrum?] Quello fu, mi cred'io, vno sguardo di marauiglia e di doglia pieno, quasi che volesse dire, ancor tu ò Pietro à questa maniera mi tratti? ancor tu, hora che mi trouo maggiormente trauagliato, ti mi mostri nemico? questo apunto solo mācaua a miei tormēti, che gli amici più cari mi douentassero infedeli, e traditori. Pietro, che i Giudei miei ordinarij nemici mi perseguano, che i Giudici mi bestēmino, che i soldati mi flagellino, di questo nō mi doglio, nè mi marauiglio: ma tu [Rubē primogenitus meus, principium doloris mei, prior in donis, maior in imperio effusus es sicut aqua?] Tu quale amauo non meno, che soglia amar tenera madre il suo figlio primogenito: tu che nei fauori e ne i doni fei stato da me a tutti gli altri antiposto: tu che nell'auttorità e nell'imperio a tutti gli altri p singolar mio priuilegio sopraltai: tu perche [effusus es sicut aqua;] Però [es principiū doloris mei.] E mi fei cagione di maggior cordoglio, e di maggior afflittione. Ma che più? quando io penso che vedēdosi il nostro Saluatore tradito da Giuda, gli disse, [Amice ad quid venisti?] non posso altro credere eccetto che quel [Amice] fosse vna parola di dolore, che se gli spiccasse amaramente dal core, quasi che volesse dire, Ohime ch'io ti sti mauo amico, e mi trouo oltre ogni mio creder tradito. Questo à pūto fu il maggior dolore, che sētisse Cesare nella sua morte, che vedendo frà gli altri congiurati Bruto, da lui tanto amato, e tanto beneficiato, non disse nella tempesta di tāte ferite altra parola, eccetto che pieno di marauiglia, e di doglia à lui riuolto, [Et tu quoq; fili?] Ohime figlio, ancor tu mi ti mostri nemico? Chi hà visto giamai vn fanciullino, che qual volta torna il padre di piazza à casa, subito gli corre incontro à braccia aperte: ma se vna volta torna il padre mascherato egli che nō conosce quel laruato volto, quasi spauētoso lo fugge? Hor cosi auuē ne a' Discepoli con il nostro Saluatore; che se bē prima lo riconoscenano, e cōfessauano, [Tu es Christus filius Dei viui;] Quando però gli fu posta in faccia da gli Hebrei quella brutta maschera di traditore, di seduttore, di nemico del nome Romano, e di bestēmiatore: quasi che n'haueſſero persa la cognitione, tutti si fuggirno da lui. Sentite che questo concetto lo dice Dauide in persona di Christo. [Operuit cōfusio faciē meā, & extraneus factꝰ sū filijs matris meę.] Cioè quādo mi posero gli Hebrei questa maschera di tanta confusione al volto; all'hora gli istessi miei figliuoli fuggiuano da me, quasi da huomo straniero, & incognito, si che in tāto, [Considerabā ad dexterā, & videbā, & nō erat qui cognosceret me.] Altroue pure parue che spiegasse il medesimo cōcetto l'istesso Dauide, quādo in persona di Christo diceua, [Qui viderūt me foris, fugerunt à me.] Dētro di Christo staua la gloria della diuinità nascosta; di fuori si scopriua l'infirmità dell'humanità, lo vedeuano adūque di dentro gli Apostoli, quādo vedeuano i miracoli, e l'opere della diuinità, e particolarmente quādo viddero la gloria della trasfiguratione: lo vedeuano di fuori quādo vedeuano le passioni, e l'infermita della carne, la fame, la sete, la stracchezza, e particolarmēte i tormenti, & i scherni patiti nella passione, quādo lo viddero di dentro e che contēplarono la sua prosperità e felicità, lo conosceuano di maniera che non si voleuano più partir da lui, e particolarmente S. Pietro, che diceua nel monte Tabor, [Dñe bonū est nos hic esse.] Ma quādo lo videro di fuori, cioè quando lo viddero preso la notte della sua passione. [Omnes relicto eo fugerūt.] Onde bē cō ragione si lamēta egli, [Qui viderūt me foris, fugierūt à me.] A questo termine sono hoggidì ridotte la maggior parte dell'amicitie de gli huomini, che come che siano tutte sull'interesse ò dell'utile, ò del diletto fondate, al mācar di quello anch'esse si dileguano di maniera, che bē disse il Poeta,

Gen. 4.

Matt. 26.

Suet in Cæs.

Psalm. 68.

Psalm. 30.

Psalm. 30.

Turpe

Ouid. *Turpe quidem dictu sed si modo vera fatemur,*
Vulgus amicitias vtilitate probat.

Fra gli altri animali, che nell'vndecimo del Leuitico Iddio prohibiua come immondi, egli annouerò anco il caladrio, che è vn'vccello cosi da latini chiamato, e non senza ragione, se il significato, ch'egli apporta seco, vogliamo cõsiderare, però che egli non ha più proprio significato quanto d'vn finto amico. Questa (dicono i naturali) è la proprietà di questo vccello che se auuiene che sia portato nella camera di vn'infermo, subito per naturale instinto conosce se egli ha a morire ò se ha a risanarsi: che se ha a risanarsi, sta volto con la faccia verso di lui, e fissamẽte lo mira: ma se ha a morire volge il capo altroue, e non lo vuol nè anco vedere. Hor chi può trouare più espressa imagine d'vn amico finto? non ha egli questa medesima natura di mirarti fisso e d'adorarti quasi, mẽtre che sei nelle ꝓsperità? e come sei nell'auuersità di voltarti le spalle? cosi disse, e bene vn poeta volgare;

Leuit. 11.

Arioſto *Se poi si cangia in tristo il lieto stato;*
Volta la turba adulatrice il piede.

Volete vedere in questi sacri giorni di Natale espressa vna pittura d'vna vera, e finta amicitia? Iteuene al presepio di Christo, e la vedrete: v'erano, dice il sacro testo, vn bue, & vn'asinello, i quali faceuano col fiato seruitù al figlio di Dio: Ma notate da quanto diuersa radice questa loro seruitù nasceua. [Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui,] che cosa conobbe il bue? [Cognouit possessorẽ suũ:] che cosa conobbe l'asino? [Cognouit præsepe Domini sui,] di maniera che se seruiua il bue, seruiua perche. [Cognouit possessorẽ:] Cioè perche conobbe la persona: e se seruiua l'asino, seruiua perche? [Cognouit præsepe:] Perche haueua riguardo alla mangiatoia. Cosi l'amico vero, e reale, se t'ama e ti serue, ad altro non ha pensiero che all'affetto, che porta alla persona tua: ma l'amico finto tanto mostra d'amarti e di seruirti, quãto pẽsa alla mãgiatoia dell'interesse suo e del bene che gli ne può prouenire. Qñ tu vedi che vn cane và per via seguitãdo due che caminano, tu nõ puoi bẽ capire quali di quei due egli seguiti: ma se vuoi chiarirtene bene, aspetta che essi si diuidano, e vedrai che seguitãdo il padrone, egli lascierà andar quell'altro: questa è similitudine di S. Gregorio e che altro può meglio esprimere la natura di vn finto amico quãto il cane? se tu vai ĩ questa vita accõpagnato cõ la prosperità, e cõ la buona fortuna, che puoi tu sapere se egli vẽga dietro à te ò alla fortuna tua? aspetta che la fortuna t'abbãdoni, e lo vedrai che anch'egli abbãdonãdoti, andrà seguẽdo la fortuna cola oue la troverà. Hebbe il Patriarca Isaacche due figliuoli, Giacobbe & Esaù, e di questi due si sà, che Esaù era prescito, e reprobato da Dio, e Giacobbe era eletto, e predestinato: hor non voleua ogni ragione, che come Iddio amaua solo Giacobbe, come ei disse, [Iacob dilexi, Esaù autem odio habui:] Cosi l'amasse anco più suo padre: essendo i nostri affetti tãto più regolari, quanto più sono all'amor di Dio cõformi? certo che sì. Ma sẽti che cosa narra la sacra historia a vẽticinque capitoli del Genesi: [Isaac amabat Esaù, Rebecca verò diligebat Iacob:] Dio buono, onde prouiene che q̃sto sãto Patriarca amasse il peggiore & il più vitioso? senti l'istesso testo, [Eo ꝙ de venationib⁹ illi⁹ vesceretur.] L'amaua più perche egli ne cauaua più vtile: Hor che ti pare di q̃sto esẽpio? nõ puoi tu di quì cauare vna chiara conseq̃za, che le amicitie del mõdo siano la maggior parte sù l'interesse fondate? e che come l'interesse manca, manca anco in consequenza l'amico? O come lo disse chiaro Gieremia, il quale hauẽdo deplorate le tante calamità della distrutta Gierosolima, nõ fece maggior caso della perfidia di coloro che le mostrauano prima d'esser amici quãdo disse. [Omnes qui glorificabãt eã spreuerũt eã inter angustias, Fratres mei trãsierũt me, sicut torrens qui raptim trãsit in con-

Isa. 1.

Gen. 2.

Iob. 6.

uallibus.] Diceua Giobbe. Et era questa proportionatissima similitudine p prouare, qual sia la proprietà d'vn finto amico, vn torrẽte, al tẽpo delle pioggie e del verno, quãdo le valli essendo piene di humore nõ n'hanno bisogno, corre gonfio & abbõdãte fra mezzo di loro: ma al tẽpo dell'Estate, quãdo arde la terra, e stà il Cielo senza piouere molti giorni, si secca di maniera che nõ vi troui pure vn secchio d'acqua: tali diceua Giobbe sono stati i miei amici, che mẽtre non haueuo di loro bisogno, si mostrauano prontissimi à seruirmi; ma hora ch'io mi trouo in miserie & in necessità, mi negano ogni aiuto & ogni soccorso. Et come al cresçer della luna cresce parimente il mare, che è dominato da lei, & al suo scemarsi si scema; cosi al cresçer delle prosperità cresçonò gli amici, e come quelle mãcano, anch'essi si dileguano. Hai mai veduto vno che voglia salire a qualche alto luoco? conosce ben egli che a questo effetto ha dibisogno di scala: però la piglia, la porta sopra le proprie spalle, l'appoggia e sale, ma come e salito perche non gli serue più, le da d'vn calcio, e la getta a terra: Tali son fatte l'amicitie del mõdo, che tãto ti portano, e tanto ti fauoriscono, quãto sei atto in qualche maniera à seruire; ma come non sei più buono à seruire, ti danno d'vn calcio, e ti si mostrano nemici. Nõ fu sant'Andrea quello, che conduste da principio S. Pietro à Christo? ite e leggete il primo capitolo di S. Giouanni, che lo vedrete, di maniera che quanto di buono hebbe Sã Pietro, anzi se fu fatto Vicario di Christo, doueua per ogni ragione riconoscerlo dal fratello: ma quãdo egli si trouò alla gloria del mõte Tabor, non vedi che se lo scorda, e solo à goder per se stesso attende, dicendo, [Dñe bonũ est nos hic esse?] Hanno vn'altro costume i finti amici, che scordandosi di te mentre che sono in prosperità: solo se ne raccordano quando sono in qualche trauaglio, cosi il medesimo Pietro, nella prosperità del monte Tabor non si raccorda d'alcuno, ma quãdo gli protesta il Saluator nostro, [Sequere me,] Che era vn affigurarlo che doueua seguirlo per la morte: subito si raccorda dell'amico, e riuoltosi à Giouãni dice, [Dñe hic aũt quid?] Dipingeua la qualità di queste infedeli amicitie il profeta Gieremia, quãdo à quindeci capi diceua, [Facta est mihi quasi mendaciũ aquarũ infidelium.] Hai visto al tẽpo del verno vn rio che sia aggiacciato? ti pare che quel giaccio sia sodo & atto a sostentarti: ti fidi di quella esterna apparenza: vi sagli per passare: egli si spezza, e tu ne cadi e ti sõmergi. Non ti fidare dell'esterna apparenza di tutti gli amici, però che se t'appoggerai incautamente sopra di loro, tu ti trouerai quando manco vi penserai abbandonato. Deh quãto è infame cosa e disdiceuole, il dare vna bella, e modestissima giouine in potere d'vna laida e vituperosa ruffiana; che vẽda la sua honestà a chi la vuole per vilissimo prezzo: ma qual è più bella e più honesta giouine dell'amicitia? che più infame e più vituperoso lenone si trouò del proprio interesse? e chi nõ vede che egli è quello che hoggidì và per vilissimo prezzo vẽdendo la sua purità? Che castigo si meritano coloro, i quali vãno falsificãdo le monete de' Prẽcipi. Monetarij? nõ si può quasi dir peggio. Quale è maggior prẽcipe di quello che sia la natura istessa, che è del tutto padrona? hor sai tu quale è la propria moneta di q̃sto prẽcipe? questa non è altro che l'amicitia, poiche cõ questa moneta tu cõpri ad ottimo mercato tutto quello che vuoi, poiche sai bene, che [amicorũ sũt oĩa cõmunia.] Non ti pare adũque che falsifichi la moneta della natura quello, che falsifica l'amicitia, e mostrando si nell'esterno finissimo oro, nell'interno è tutto piõbo? Hor questi sõ quegli, de' quali si duole il nostro profeta mentre che dice, [Amici mei, & pximi mei aduersũ me appropinquauerũt & steterũt.] Egli è ben vero che nõ habbiamo in tal caso tãto del finto amico, quanto di noi medesimi a dolersi; che non sappiamo

Ioan. 1.

Ioan. 2.

Psalm. 37.

piamo gli amici, eleggere, ma incõsideratamente ogni sorte d'amico abbracciamo, non distinguẽdo se il fine che lo muoue, è l'vtile, se è il diletto, e se l'honesto. L'amicitia honesta è più perfetta, però che hà più perfetto il fondamento, che è la virtù, più vtile e più dilettevole, ella si può dire come che l'honesto, l'vtile, et il dilettevole abbracci; è più stabile, perche più permanẽte, e più stabile è il bene, oue ella s'appoggia, è vero, che è più rara, perche il virtuoso è: [Rara auis in terris;] Onde auuiene che chi nõ vuole essere tradito, è necessario che a lõga proua l'amico per virtuoso riconosca. E perche. [Nemo bonus nisi solus Deus;] quindi auuiene che non è altro amico, che fedele e sincero possa chiamarsi, eccetto Dio. Si burlaua Platone di questa distintione d'amicitia vtile, honestà, e dilettevole. Che mi vai tu dicendo (diceu'egli) d'amicitia vtile? A quella che ha cosi sordido fine, darai tu nome d'amicitia? questa chiamo io più tosto vn vilissimo interesse. Che vai tu vãneggiando d'amicitia dilettevole? à questa ancora ti pare che il nome sãto e riuerẽdo d'amicitia si possa conuenire? questa chiamo io più tosto rabbia, furore, e libidine: l'honestà chiamerei bẽ io vera amicitia, ma dubito molto che ella sia vn no me senza soggetto, e che ella si troui più in parole, che in fatti. Anch'io desidero sopra tutte le cose vn'amico tale. [Innata mihi est ab ineũte ętate possessionis vnius cupiditas quędã, quemadmodũ, & alij, vt ecce q̃dã equos desiderat, alios canes, alios aurũ, alios honores; hęc ęquidẽ parui facio, nec multum me mouẽt: acquirẽdorũ amicorũ desiderio flagro, quare amicũ bonũ habere malo, quã Darij aurũ aut Dariũ ipsũ capere;] Ma perche (soggionge dipoi,) Nõ conosco ò altra bontà, ò altra bellezza che quella di Dio; però altra vera amicitia nõ riconosco, nè altra maggiormẽte ne desidero. Et quì come in tutte l'altre cose pare che disconuengano Aristotile e Platone; però che Aristotile nel settimo dell'ethica non voleua consentire à patto veruno, che gli huomini potessero hauere con Dio amicitia, però che diceua egli ad vna perfetta amicitia tre conditioni necessariamente si conuẽgono: la similitudine, la famigliarità, e la beneficenza: la similitudine, perche mentre alcuno ama se stesso, per forza conuien che ami l'imagine sua, ouunq; la vede: la familiarità, però che non essẽdo altro amore che cõpiacimẽto nell'amato oggetto, sẽpre che vi sia lontanãza, nõ vi si può il cõpiacimento compitamente ritrouare: e la beneficẽza perche se egli è vero che [amare est velle bonũ,] amãdosi vicẽdeuolmente gli amici, si conuiene anco che scãbieuolmente cerchino di giouarsi: ma quale di queste tre conditioni può fra Dio, e gli huomini ritrouarsi? Qui non può esser similitudine, però che. [Finiti ad infinitũ nulla est proportio:] Però che se Iddio è spirituale, l'huomo è corporale: se Iddio è eterno: l'huomo è mortale: Quì nõ può essere familiarità, si perche vno habita in Cielo, e l'altro in terra, si pche qũ questa familiarità vi fosse, mãchereb be in parte quella molta riuerẽza, quale alla diuina Maestà da gli huomini si deue. Quì nõ può essere scãbieuole beneficenza, poiche esẽdo Iddio cosi ricco e l'huomo cosi pouero potrà bẽ Iddio all'huomo far di molti beneficij, ma che beneficio potrà far l'huomo à Dio, che di lui nõ ha bisogno alcuno? si che mãcãdoui i fondamẽti, è necessario che mãchi la fabrica, e sia vano e frustatorio ꝓcurar amicitia cõ lui. Ma in fatto l'opinion di Platone tãto è più vera, quãto è più pia; e quãto in q̃sto come in molte altre cose quasi da Christiano egli parlò. Dio buono quãte cose diss'egli che parue che batteſſero col piè alla porta di Mosè, e della Chiesa? Se tu leggi nel Timeo, nõ cõfessa egli Iddio esser creatore del cielo, e della terra? Se parla cõ Parmenide, nõ dice egli aptamẽte, che la diuina Vnità l'idee di tutte le cose i se medesima eminẽtemẽte cõtiene? Se cõ Fedone, non afferma chiaro la felicità de gli huomini nella somigliãza di Dio, e nel-

Marc. 10.

Plato. in lisi.

Celius Rodigi. nus, lib. 30. c. 37.

e nella ſua fruitione cõſiſtere? Se cõ Zenone, non dice eſpreſſo Iddio hauer formato l'huomo di terra all'imagine di ſe ſteſſo? Nel libro delle leggi nõ parue il miſterio dell'incarnatione ſubodoraſſe *Platone* coſi da lõtano dicẽdo [Deũ eſſe actionũ humanarũ mẽſurã, præcipue vero ſi homo fiat?] Il padre Sãt'Agoſtino non afferma hauer poco meno che trouata In Platone la ſentenza di S. Giouanni; [In principio erat verbũ?] Non è ſentẽza Chriſtiana il dire, che la vera filoſofia è il pẽſiero della morte? Ma che più Chriſtiana opinione quanto il dire, che ſolo Iddio può eſſer noſtro vero amico? Queſto pẽſiero fu quello della celeſte Spoſa, qñ hauẽdo à parte à parte lodate le bellezze del ſuo diuino Spoſo, el *Cant. 5* la cõcluſe; [Talis eſt dilect⁹ me⁹, & ipſe eſt amicus meus filiæ Hieruſalẽ;] Quaſi che voleſſe dire, e non oſtãte ò figlie di Gieruſalem, che il mio diletto ſia tale, quale ve l'hò dipinto; e nõ oſtãte che io ſia coſi nera, perche [decolorauit me ſol] e nõ oſtãte che fra di noi due appara tãta ſproportione; ad ogni modo vedete quanto è benigno, vedete quãto è humile, che non ſi degna d'eſſer amico mio; [Talis eſt dilectus meus, & ipſe eſt amic⁹ me⁹;] Della quale benignità pare ua anco che ſi merauigliaſſe il noſtro ꝓ *Pſal. 8.* feta, qñ diceua; [Dñe q d eſt homo qa magnificas eũ? aut q d apponis ergo eũ cor tuũ?] Quaſi che diceſſe, Signore tu fai tãta ſtima di queſt'homo? [Magnificas eũ?] Tu gli hai fatto dono dell'animo e del cuore? [Apponis erga eũ cor tuũ?] Hor chi ſarebbe egli giamai? non conoſci quãto egli è vile, e di tãta amicitia al tutto indegno? [Dñe q d eſt hõ?] e però il medeſimo Dauide conoſcẽdo beniſſimo nõ hauer l'amicitia di Dio ꝓ merito, ma ꝓ pura gratia di lui, diceua; *Pſalm. 55.* [In me sũt De⁹ vota tua q̃ reddã laudationes tibi?] Signor tu poteui bẽ impiegar l'affetto tuo più nobilmente ne gli Angioli, cõ tutto ciò, [In me sũt Deus vota tua,] hai voluto impiegar ĩ me tutti i tuoi pẽſieri; & io che conoſco nõ hauer meritato tanta gratia, vorrei pur almeno moſtrarmene grato cõ lodar tãta bõtà, ma nõ sò trouar parole ſufficienti, [Quæ reddã laudationes tibi?] Habbiã bẽ noi letti di molti moſtruoſi amori; ma nõ n'habbiã però trouato vno vguale à quello di Dio. Amaua ardẽtiſſimamente Pigmaleone eccellente ſcultore *Textor in officina.* vna bella ſtatua di marmo che egli medeſimo haueua formata, nõ meno moſtruoſo fu l'amore, che portò Serſe Rè de' Perſi ad vn belliſſimo arbore di Platano, che gli faceua però cõ pretioſiſſimi liquori inaffiare. Fù coſi ardẽte l'affetto: che portò Hortẽſio ad vn'anguilla, che era creſciuta nel ſuo viuaio, che alla morte di lei ne piãſe amaramente; Ma chi nõ ſi merauiglia che Iddio ſi ſia della più vil creatura, che egli formaſſe, ſi fieramẽte innamorato? La più vil creatura, che egli habbi formato, è la terra: e ꝓche in q̃ſto l'amor di Dio è differente dal noſtro, che oue il noſtro viene dalla bõtà ò dalla bellezza dell'oggetto cagionato; quello di Dio all'incõtro, e bõtà e bellezza nell'oggetto cagiona: però oue noi quanto le coſe ſono più nobili è più meritevoli, tãto più di loro c'innamoriamo; Iddio all'incontro s'innamorò del fango, ꝓche eſsẽdo creatura più vile, era anco di bõtà e di bellezza più biſognoſo e più mẽdico: che ſe nelle attioni di Dio nõ iſcõueniſſe andar miſchiãdo q̃ll'humane attioni, le quali talvolta rieſcono anco vitioſe: io raccordarei quà q̃l detto della Sapiẽza; [Cũ eo eram cũcta cõponens, & ludẽs corã illo omni tẽpore;] E direi che creãdo il mõdo, formò quaſi vn giuoco di trionfi la ſapiẽza diuina, perche come in quello l'vltima carta che ſi caua, quãtũque minima, ſopra tutte l'altre triõfa, coſi il fango e la terra quãtunque più vile, eſsẽdo in vltimo formata in figura d'huomo, triõfò ſopra tutte l'altre creature: che ꝓche egli fu più di tutte amato, riceuè anco da Dio doni maggiori, di maniera che deſiderãdo sõmamẽte Iddio mãtenere queſt'amicitia già cominciata, e ſapẽdo che la ſimilitudine è cagion d'amore, non contẽto di tãti altri doni, gli diede anco la

co la similitudine di se stesso dicendo,
Gen. 1. [Faciamus hoiem ad imaginē & similitudinē nostrā.] Ma ingratissimo & indegno di tāte amicitie e di tāti fauori si dimostrò bē tosto questo fango, che si haurebbe egli meritato se nō cōtēto di esser fatto padrone di tutte le creature, hauesse ardito di voler violare anco la moglie di Dio? Il casto Giuseppe lo di-
Gen. 39. mostrò quādo disse, [Nihil est in domo domini mei, quod nō sit in manu mea, præter te, quæ vxor eius es: Quo ergo possū hoc malū facere & peccare in dominū meū?] Nō è cosa in casa, che non m'habbia il padrone lasciata liberamēte nelle mani, fuori che te sola che sei sua moglie, & io tāto da lui amato, tanto fauorito, e tāto da cosi vil stato essaltato, sarò tāto temerario, che anco la propria moglie presuma di violargli? Horsù fango, gli disse Iddio, quādo l'hebbe eletto per amico, io sò che, [Amicorū sunt oīa cōmunia,] e però io vi dono in potere quāte creature ho formato, seruiteuene
Gen 2. a vostra voglia: [Dominamini piscibus maris, volatilibus cęlis, & bestijs terrę.] In sōma [Dominamimini terrā, & subijcite eā.] Vna cosa sola vogl'io p me salua re, in questa nō voglio che habbiate parte, e questa sarà la moglie mia, a me tāto dilетta: questa non toccate, che altrimē te sarebbe del tutto vuota l'amicitia; & io mi vedrei forzato a pigliarne vendetta. Ma quādo gli fece egli questo diuieto dirai tu, sai tu quale è la moglie, & a
Gen. 1 che fine trouata? [Crescite, multiplicamini et replete terrā:] eccoti il fine, cioè d'hauer figli da lei: sai tu quali sono i figli di Dio? [Filius dicitur quasi figura illius:] Dūque tutte le creature quali in se stesse serbano qualche similitudine ò vestigio di Dio, come già disse Boetio,

Mundum mente gerens similis, imagine formans.

Possono suoi figliuoli chiamarsi, Onde
Iob 38. diceua Giobbe, [Quis est pater pluuiæ: aut quis genuit stillas roris?] e questi figli cō qual mezzo li hà Iddio prodotti eccetto che col mezzo della sua sapienza: cosi disse ella di se medesima. [Cum ipso erā cūcta cōponens.] E cosi affermano i sacri Teologi, che [presētia Dei est causa rerū.] Intēdēdo però della causa formale, si come l'efficiente fu la presenza del padre, e la finale la bontà dello Spirito Sāto, poiche di materiale nella creatione nō occorre trattare, si che di qua si può vedere, che la sapienza di Dio e la sua istessa moglie. Hor questa moglie vietò Iddio ad Adamo, qñ gli
Gen. 1. disse, [De omni ligno paradisi comede, de ligno aūt scientiæ boni & mali ne comedas, in quacūque enim die comedes morte morieris:] Ma vedi come egli fu temerario che anco di lei cercò d'impadronirsi: E qñ il Demonio a guisa d'infamissimo lenone s'offerse di ꝓstituirgliela dicēdo, [Eritis sicut Dij scientes
Gen. 3. bonū & malū:] Abbracciò prōto il partito, e s'incapricciò di volerla possedere, come la possideua Iddio istesso. Hora nō hebbe ragione di sdegnarsi Iddio di tāta temerità? Non hebbe ragion di dire alterato, come già disse Assuero,
Ester 1 [Etiā Reginā me prēsēte in domo mea vult opprimere?] Nō hebbe ragione, se lo ritornò nella viltà del suo pristino stato, e se gli disse, [Puluis es, & in puluere
Gen. 3. reuerteris?] Cō tutto ciò perche l'amore, qñ è stato intenso, nō può cosi facilmente del tutto mācare: in mezzo a tāto, e cosi ragioneuol sdegno, nō però si ruppe del tutto, e si spezzò questo santo vincolo dell'amicitia: ma cominciò a pensar Iddio in qual maniera potesse reintegrarla, ma far sì che ella non si rō pesse poi cosi facilmente. Vi raccorda,
Gen. 3. che dopò che hebbe peccato, [vidit Adā Deū deambulātē.] Vidde Iddio che andaua per il Paradiso passeggiādo? che passeggiar era questo, ò Signor mio? era forse vn passeggiare otioso ò delitioso? Hai tu veduto giamai alcuno assalito da grauissimo pensiero? vedi come egli và fra se stesso soletto passeggiādo, e riuolgendosi in tāto nell'animo di molti discorsi: e tale a punto mi pare che fosse il passeggiar di Dio. Ohime diceua egli io m'haueuo eletto quest'huomo per amico, e sentiuo tāto gusto a trattar cō lui,

che

che [Delitiæ meæ cũ filijs hominũ:] Anzi perche fosse più stabile quest'amicitia, gli haueua data la mia istessa similitudine, ma ecco che perdendo egli per il peccato la similitudine, [Homo cum in honore esset, non intellexit: cõparatus est iumentis insipientibus & similis factus est illis:] è anco in cõsequenza mãcata l'amicitia & il fondamento di lei; hor che pos'io, ò che debbo fare p reintegrarla? Ripigliarlo in gratia & in questa maniera restituirgli di nuouo la similitudine mia? questo posso ben fare, ma sarà per questo stabile l'amicitia nostra? certo che nò: però che chi con peccato ha potuto la mia similitudine smarrire, potrà peccar di nuouo, e di nnouo anco tornarla a perdere; si che a farla durevole e permanente, ad altro partito è necessario appigliarsi: Ma sò quello che farò, nõ darò più a lui la similitudine mia solamente, acciò egli di nuouo non la
Phil. 2. smarrisca, ma anch'io [in similitudinẽ hominum factus,] piglierò la similitudine di lui, la quale cõseruãdo io perpetuamẽte, farò che ppetua ancora sarà l'amicitia nostra, e questi erano i pensieri che si riuolgeua nella mente Iddio, mentre
Gen. 3. che. [Deambulabat ad aurã post meridiẽ.] E questo volse significar la Sposa
Cant. 5 quãdo disse, [Talis est dilect⁹ me⁹, & ipse est amicus meus;] Di qual diletto parlaua quà la Sposa? ditelo in cortesia, l'haueuano prima le sue cõpagne addiman-
Cant. 5 data, [Qualis est dilectus tu⁹ ex dilecto ò pulcherrima mulierũ?] Dunque ella non trattaua di diletto solo, precisamẽte, ma di diletto [ex delicto.] O che profonda Teologia in cosi breui parole si racchiude? non credete voi che altro sia il dir, [dilectus] assolutamente, & altro dire, [dilectus ex dilecto] cõ questa relatione: [dilectus] assolutamente questo intendo io esser Iddio, quãto all'vnità dell'essenza; [dilectus ex dilecto,] Intẽdo io il figlio che dal padre immediatamẽte per via di generatione procede. Dunque q̃llo, che è amico nostro, nõ è solo il diletto, ma è [dilect⁹ ex dilecto.] Se ti parlasse di Dio assolutamente, potrebbe forse dir bene Aristotile che non potesse frà lui e noi essere perfetta amicitia; poi che non vi possono quelle tre necessarie cõditioni ritrouarsi, ma dicẽdo, [dilectus ex dilecto,] E trattãdo del figlio di Dio incarnato, allhora non solo vi puote essere, ma de fatto vi fu vna amicitia compita. Non diss'egli a' Discepoli suoi, [Iam non dicã vos seruos sed *Io. 15.* amicos?] Non disse egli di Lazaro, [Lazarus amicus noster dormit?] Allhora egli hebbe cõ noi la similitudine, pche [in similitudinẽ hominũ factus & habi *Phil. 2.* tu inuentus vt homo:] Allhora vi fu la familiarità, pche. [In terris visus est & *Bar. 3.* cũ hominibus cõuersatus est.] Allhora vi fu la beneficenza, perche nõ solo egli fece tanti beneficij a noi, ma hebbe anch'egli de' nostri beneficij nella propria persona bisogno, anzi accettò per fatto a se stesso quello, che a' pouerini si face ua dicẽdo, [Quod vni ex minimis meis *Matt.* fecistis, mihi fecistis.] E fu tãto stabile e *25.* fermo questo affetto dalla parte di lui, che ben diceua S. Giouãni. [Cũ dilexisset suos, qui erãt in mũdo, ĩ finẽ dilexit eos:] sono tre, diceuo io, gli effetti eterni dell'amicitia; la participatione de' segreti la, prõtezza nel donare, & il diletto della conuersatione. Ma in qual amico si videro giamai più espressi quãto nel Saluator nostro [Dãmi vno che ardentemẽte ami, che costui come, ti hà participato il cuore, cosi ti farà d'ogni segreto e d'ogni pensiero del core parimentẽ partecipe, e come già disse vn Poeta,

Multa cæcus amor cogit secreta fateri.

E Cesare il quale frà tante sue virtù, non potè fuggire la tassa d'adultero, facendo egli professione di far all'amore hor con questa, hor con quella moglie de' principali Senatori: onde in vn suo trionfo, diceuano burlandosi di lui alcuni suoi soldati, [Vrbani seruate vxo *Suet. in* res mechũ caluũ adduximus.] Ad ogni *Cæs.* modo viene da alcuni non accusato come dishonesto, ma lodato come cauto Prẽcipe, come che con q̃sto mezzo egli procurasse di sapere tutti i secreti de i nobili, di scoprire tutti i loro disegni, e d'assi-

d'assicurarsi da ogni cõgiura che gli venisse machinata cohtro; se bene nè anco questa cautela alla fine gli valse. Oue all'incõtro come vn nasconde qualche suo secreto, questo è euidẽte segno, che non t'ama di cuore. Et però ben diceua Dalida à Sansone lamentandosi che egli l'haueſſe due ò tre volte burlata: nè le haueſſe mai voluto iscoprire il secreto della sua fortezza: [Quomodo dicis quod diligis me cũ animus tuus non sit mecũ?] Tu dici che m'ami tanto e non è vero, però che nõ è l'animo tuo al mio vnito, che se cosi fosse nõ m'haureſti tu tãte volte ingãnata. Secreto quello può chiamarsi che se viene manifestato, può cagionar graue danno ò infamia ò pericolo, onde auuiene che mentre alcuno ti manifesta vn suo segreto egli confidentemente ripone nell'arbitrio tuo la sua vita, la sua robba, e la sua fama, e secondo il prouerbio. Seruo d'altrui si fa, chi dice il suo segreto a chi nol sà. Onde auuiene che maggior segno d'amicitia non ti può alcuno dimostrare. Hor questo è il primo segno che diede a i discepoli suoi il Saluator nostro dell'amicitia sua che nõ hebbe segreto alcuno, che loro nõ manifestasse, onde diceua, [nõ vocaui illos seruos, sed amicos, quia quęcũque audiui à patre meo nota feci illis.] Che se pur auueniua che egli sapesse qualche segreto che dal padre gli fosse di maniera stato sigillato in petto, che egli nõ potesse loro manifestarlo, questo nõ si stima egli di saper cõpitamẽte. Onde ricercãdolo essi vna volta quãdo haueſſe ad essere il giorno del giudicio: perche nõ si cõueniua che egli lo dicesse loro, disse nõ di saperlo: [De die illo nemo scit, neque angeli Dei, neque filius hominis:] In quella maniera che vno nõ si stima esser cõpito possessore di quella cosa, che nõ può ad vn caro amico participare, che se pure tu vedi che trattando cõ loro i misterij diuini, nõ parla apertamẽte, ma sẽpre in parabole, questo auuẽne, nõ perche nõ intendessero essi cõpitamente, ma perche nõ fossero cosi indifferẽtemẽte palesi à tutti. Onde diceua, [Vobis datũ est nosse mysteria regni Dei, ceteris aũt in parabolis, vt videtes nõ videãt, et audiẽtes nõ intelligãt.] Narra Clemẽte Alesãdrino, che Platone, e Pittagora lasciarono à posteri in guisa tale espressi i suoi misterij, che non fosse possibile sẽza l'aiuto di maestro, e di dottore penetrarli: e che cõmãdarono di più che nõ ad altri, che à prẽcipi douessero reuelarsi. Et Origene & Ilario dicono, che quãdo Dio diede la legge a Mosè ĩ cima al mõte, acciò che la portasse al popolo, gli cõmãdò però espressamẽte, che i più graui misterij nõ douesse alla più minuta turba reuelare, ma solamẽte ad Aró e Giosuè. E nel l'Apoc. al decimo si legge, che volendo scriuer Giouãni alcuni misterij d'importãza, quali haueua sẽtiti da q̃i sette tuoni, gli fù espressamẽte prohibito da vna voce che disse: [signa q̃ locuta sũt septẽ tonitrua, & noli ea scribere.] Quasi dicesse, à te si pmette il saper q̃sti misterij, e però [signa quę locuta sũt septẽ tonitrua.] Ma nõ si cõuien già che gli sappia cosi indifferẽtemente, ogn'vno, e però [noli ea scribere.] E gli antichi Egittij i tutti i loro cõcetti tãto misterioſi, soleuano dipingere sopra le porte de' loro tẽpij l'effigie di qualche animale, ò altre cose volẽdo ĩ questa maniera accẽnare, che i diuini misterij doueuano di maniera sotto enigmi e figure coprirsi che nõ fossero a tutti cosi liberamente manifesti. Esponẽdo S. Gio. Chriſo. q̃l detto di Christo, [Nolite ponere margaritas ante porcos.] Per q̃ste margarite intẽde i misterij diuini, pò che come le ple quali sono di tãto prezzo, stãno nel fondo della marina nascoste, cosi segreti deuono esser i diuini misterij, e nõ manifestarsi à coloro, i quali à guisa di porci stãno sẽp al fãgo & alla terra riuolti. E pò dice Dauide che Dio [operit celũ nubib⁹.] Cioè che cuopre la verità della scrittura cõ le nube di tãte figure: Et pò il libro della sacra scrit. da Ezec. fu chiamato iuolto: da Isaia sigillato, e da Daniele chiuso. E q̃sta adũq; è la causa pche sotto tante figure e similitudini parlasse il più

Iu. 16.

Luc. 8.

Apoc. 10.

Ioã. 15.

Matt. 24

più delle volte il Saluator molte volte. [Assūpsit eos secreto;] E nō fu misterio che loro nō manifestasse. E quāto al secōdo segno esterno dell'amicitia, dieo à i doni, e gli giōse, a termine che quando nō seppe che dar loro, di vātaggio, glido nō alla fine se medesimo: Onde auuiene che notò q̄sto estremo d'amore S. Giouanni, quādo apparecchiādosi a narrare cosi grā dono, prima disse. [Cū dilexisset suos, qui erāt in mūdo, in finē dilexit eos.] E che voleua egli significare dicēdo. [Dilexit in finē;] eccetto che facēdo loro questo dono, egli giōse a quel l'estremo segno d'amore, al quale egli potesse giūgere: Ben disse il Santo Euāgelista che quei doi discepoli d'Emaus, [Cognouerūt eum in fractione panis.] Perche p vero se tu vuoi conoscere quāto sia stato l'amor di Christo verso la Chiesa, nō lo puoi conoscer meglio quāto allo distribuir che egli fece di questo santo pane. Mostrò grāde amore la Reina Artemisia, quādo raccolte le ceneri del morto marito, e parte di quelle nel vino beuute, in questa maniera cercò di riunirsi a lui, ma molto maggior affetto ha mostrato à noi il Saluator nostro porgēdo se stesso i cibo et in bere. Volēdo Dauide dimostrare il grād'affetto, che egli portaua al morto Gionata, fece cercar se dopò lui era rimasto alcun figlio, & essendogli stato appresētato il zoppo Misiboset, abbracciatolo, & accarezzatolo gli disse, [Comedes panē in mēsa mea cū filijs regijs.] Mistico Gionata fu il nostro primo padre: figli suoi siam noi, ma zoppi dell'vno e dell'altro piede dell'intelletto per l'ignoranza, e dell'affetto per la malitia, e questo per diffetto della madre Eua, che come la madre di Misiboset, trascuratamente ci lasciò cadere; amò tanto Christo il nostro primo padre, che a noi in vece sua fece mille fauori, ma il maggior che ci facesse fù il concederci di māgiare sopra la sua propria mensa il suo corpo istesso. Quando vna madre affalita da grauissima infirmità, sta quasi nell'estremo per spirar l'anima, è ben segno che porta eccessiuo amore al suo picciolo fanciullino, se pur allhora si piglia pensiero di dargli il latte, e di cibarlo. Staua nell'estremo della sua vita il Saluator nostro la notte che fece la cena, per ogni ragione, i pensieri della morte doueuano pure grandemente affliggerlo, & ad ogni modo vedi quanto in quel pūto atta questa picciola fanciulla della Chiesa Santa pur allhora formata, che ancor si raccorda di prepararle il cibo, e le dà, per non poter darle più, la propria carne, e sangue; E questo forse fu il concetto del nostro profeta quando disse, [Domine inclina cælos tuos & ascende:] Quando fu questo adempito dillo di gratia; nell'incarnatione forse? io per me credo che anzi fosse cōpitamente adempito nel dono della Sacro santa Eucaristia, però che quādo tu spargi vn vase pieno d'acqua ò di qualche altro liquore, sēza però riuoltarlo ò riuersarlo affatto, tu versi bene il liquore, che egli conteneua, ma nō però cosi cōpitamente, che qualche picciola goccia non ve ne resti; ma se tu riuolti sottosopra il vase affatto, lo versi di maniera, che stilla alcuna non ve ne rimane: Versò il vase della sua propria bōtà il padre, quādo ci diede il figlio nell'incarnatione, però che essēdo natura, e proprietà del bene cōmunicar se medesimo, & in cōsequēza dell'infinito bene participar se stesso infinitamente, e però conuenendo a Dio, communicare non solo l'essenza, ma la persona ancora, e non potendo le persone diuine come hāno commune l'essenza, communicarsi ancō scambieuolmente le persone, poiche cosi non vi sarebbe tra di loro distintione alcuna, a fine che non mancasse al sommo bene anco questa cōmunicatione, fu necessario che participasse la persona del figlio a noi, acciò che si come in Dio sono in vna sola essenza tre persone, cosi in Christo vero huomo fossero in vna sola persona tre sostāze; Corpo, Anima, e Diuinita. Ma cō tutto ciò, non participò di maniera allhora tutta la sua bōtà Iddio, che qualche cosa non

Ioā. 21.

Luc. 24

gli

gli restasse da donare, si che non pare che voltasse del tutto sossopra questo ve se, e che inclinasse del tutto i Cieli: Ma quãdo oltre l'essersi dato per cõpagno nella natura, egli ci s'è anco dato in cibo, quãdo [se nascens dedit sociũ, conuescens in eduliũ:] Altro in questa vita, che darci non gli resta, se già non dona vn'altra volta se medesimo; poi che è di maniera il vase della sua bonta euacuato, che non v'è rimasta vna goccia senza versarsi. Et questo è il maggior segno di affetto che egli potesse mostrarci. Hor vedi che fedeltà di amico è questa? Hebbe vn'altro amico oltre a gli Apostoli suoi il nostro Saluatore, e questo fu Lazaro, del quale non solo differo le sorelle. [Ecce quẽ amas infirmatur.] E non
Ioã. 11 solo raffermorono i Farisei. [Ecce quo modo amabat eũ.] Ma egli medesimo confessò, [Lazarus amicus noster dormit.] Ma che segnalati doni gli fece per dimostrargli questo affetto? Io nõ dico che gli ridonasse vn'altra volta per la resuscitatione la vita, che sai che è fondamento di tutti i beni: io non dico, che egli spargesse per lui quelle lagrime che io stimo sangue del cuore: ma dico, che [Maiorẽ charitatem nemo habet, quã vt animam suam ponat quis pro amicis suis.] Dico per hauere ad vn certo modo donato a beneficio suo la vita propria. Ditemi vi prego onde nacque la morte di Christo? Certo secõdo che ella fu negotiata e trattata da Farisei, nacque da pura inuidia: cosi conobbe pure
Matt. 7 anco Pilato; [sciebat enim quod per inuidiã tradidissent illũ?] Ma questa inuidia, che origine hebbe eccetto che dalla gloria de' miracoli di Christo? Io cõfessarono pure essi medesimi, quãdo non potẽdo hormai più trattenere la poste-
Ioã. 11 ma nel petto nascosta, dissero. [Quid facim⁹, quia hic homo multa signa facit?] Ma quãdo viddero poi il stupẽdissimo miracolo di dar la vita ad vn morto di quattro giorni sepolto, allhora salì l'inuidia tãto al colmo, che borbottãdo frà
Ioã. 12 loro; [Ecce totus mũdus post eũ abijt.] Risolsero alla fine di leuarlo di vita, si che vedi che per dar la vita a Lazaro, egli prima di vita se medesimo. Et acciò che tu nõ creda, che questo seguisse accidentariamente senza che egli lo preuedesse, sẽti l'Euãgelista che ti dice, [Sciebat Iesus, omnia, quæ super ipsum ventura erãt.] Cioè che egli ben preuedeua tutto quello, che di lui doueua seguire. E questo è quello, che volse dir Dauide quando disse, [Sol cognouit occasum suũ:] Ne ti creder però che egli qui sola mẽte parlasse di questo Sole materiale, il quale per legge eterna sempre segue il suo corso nel medesimo modo all'occaso, quasi che egli n'habbia grandissima cognitione, e prattica, ma trattaua anco di Christo sole di giustitia, ilquale bẽ preuide l'occaso della sua morte, & onde ella douesse cagionarsi: & ad ogni modo in segno del suo affetto volse far questo grã dono a Lazaro. Il terzo segno di vera amicitia è la familiarità: e tãto fu il contento del Saluator nostro di conuersare cõ i Discepoli suoi, che quãdo egli se ne spiccò vna volta, [Quanrũ iactus est lapidis:] Quasi che se gli strappassero le viscere, dice il Sacro Testo, che [Auulsus est ab eis:] Anzi dopò che per la morte egli fu stato da loro a pena tre giorni lontano; essẽdo a pena risuscitato, pareua che non si sapesse quietare d'andar cercãdo hor l'uno hor l'altro, & hor apparea a Pietro, hor a Luca, hor a Maddalena, hor a tutti insieme: e perche vna volta ve ne mãcaua vno che fu
Ioã. 20 Tomaso, pur di nuouo vi torna a goder li tutti insieme: & auuenne allhora a lui quello, che già auuenne al giouinetto Giuseppe, ilquale hauendo riconosciuti i fratelli & essendo parimente da loro riconosciuto, mentre che essi raccordeuoli dell'ingiurie fattegli, stauano tutti paurosi e timidi, parendogli che quella passione lo priuasse della dolcezza della loro conuersatione, rassicurandoli li disse: [Nolite timere pro salute enim vestra misit me Dns ante vos.] Cosi Christo quando apparendo dopò la risurrettione a gli Apostoli, i quali non tanto per sospetto de gli Hebrei, quanto per

vergo-

vergogna di vedersi auanti a quel maestro, il quale poco fa haueuano tutti ò negato ò fuggito, stauano tutti timidi è sospesi, parendo a lui che quella loro cõfusione turbasse il cõtento, e la dolcezza, la quale egli soleua nella loro cõpagnia godere, non solo gli rassicurò, dicẽdo, [Pax vobis: nolite timere;] Ma ordinò, che portassero qualche cosa da mãgiare, dicendo, [Habetis hic aliquid, vt manducetur:] Che se tu mi dirai che lo fece per prouare anco con questo mezzo la verità della sua resurrettione, io non te lo niego: ma crederò forse anco che lo facesse, per goder meglio di quell'antica cõuersatione, che gli soleua esser cosi cara. Anzi forse in gran parte fu questa la causa, che egli instituisse il Sacrosanto Sacramento dell'Eucaristia, però che desiderãdo sommamente di star con loro, come gia gli haueua promesso, [Ecce ego vobiscũ sum omnibus diebus vitę meæ.] E trouandosi pur necessitato à partire per mandar loro lo Spirito Santo, onde loro protestò, [Expedit vobis vt ego vadam, si enim non abiero, paraclitus non veniet ad vos:] Egli nõ seppe trouar altro miglior mezzo di sodisfare alla necessità & all'affetto suo, quanto partir col corpo assunto da Maria, e restar cõ loro col corpo suo sacramentale. Horsu resolueteui pure Ascoltatori, che Iddio solo è il nostro vero amico, poiche non solo quando ci fa qualche beneficio; ma pur allhora, che ci manda qualche trauaglio, maggior amico ci si mostra, mãdando il tutto a beneficio nostro; perche cõ questi mezzi rinuoua tutte le radici della vera amicitia, cioè la similitudine, la familiarità, e la beneficenza. E che cosa può meglio imprimere nell'animo nostro la similitudine di Christo quãto i trauagli e le tribulationi? In due maniere si può fare l'effigie di qualch'vno, ò per via di pittura, ò per via di scoltura: la pittura si forma aggiongendo col pẽnello proportionatamente colori: la scoltura tagliãdo con lo scalpello proportionatamẽte dalla pietra ò dal legno le schleggie: Cosi in due maniere possiamo noi rassomigliarci a Christo, cioè nell'anima ò nel corpo: nell'anima per l'ornamento delle virtù, e nel corpo per il flagello delle tribulationi: onde quella similitudine s'acquista cõ il bẽ operare, e questa s'acquista col fortemente patire: E come qñ l'una e l'altra di queste similitudini si cõgiõgono, allhora tãto più è l'imagine pfetta; Cosi la familiarità col mezzo de' trauagli si fa maggiore, perche quãti sono coloro, iquali si sono partiti da Dio, che nõ potẽdo egli star senza di loro, col mezzo delle tribulationi gli richiama? Quãdo vn cõtadino al tẽpo della messeva nell'ara purgãdo il frumẽto, aspetta che spiri vn poco di piacuol vento, & allhora lo và col criuello ventolando, e ne auuiene che le paglie vuote e leggiere vengono quà e là dal vento trasportate: ma il frumento sodo e massiccio cade a piedi del contadino. Allhora ci và ventolando Iddio, quando ci manda qualche tribulatione, e però quegli i quali à guisa di paglie sõ vuoti della diuina gratia, lasciano dal vento delle tentationi tanto più lontano da Dio trasportarsi: ma quegli, che per la gratia di Dio sono più massicci, e più graui, questi pur allhora si riducono a Dio, e cadono à piedi suoi: Cosi ci diede essempio colui, il quale [Erat plenus gratia & veritate:] Che trouandosi in quelle maggiori angustie: [Cecidit in faciem suam;] E cascò a' piedi dell'eterno Padre. E quãto alla beneficenza, pur allhora che ci trauaglia Iddio, pur allhora ci fa dono grandissimo. Io non dico perche ci giouino in tãte maniere le tribulationi: ma dico che ci fa dono della vita, la quale con ogni ragione egli ci dourebbe e potrebbe togliere; Se alcuno in galea si trouasse, il quale hauesse alla vita ò allo stato del Prencipe qualche gran tradimento machinato, e che tu lo chiedessi perche egli colà è stato condannato, non haurebbe egli ragion di rispondere, io son quà per beneficio singolar del Prẽcipe? ma come per beneficio? si fanno a questa maniera da' Prẽcipi

Ioã. 20

Ioã. 16

Ioan. 1

Digitized by Google

cipi i beneficij? Certo che è gran beneficio, perche essendo il delitto tale, che meritaua acerbissima morte, il cõceder gli la vita è stato dono e gratia singolare, concedasi pure comunque si voglia. Cosi leggiamo che hauẽdo Dauide nella spelonca, come altre volte si disse, tagliato di nascosto il lembo della veste al Re Saule, quando poi se n'auide il Re, lo ringratiaua teneramente con le lagrime a gli occhi, nè già lo ringratiaua, perche gli hauesse tagliata la veste, ma perche gli hauesse fatto dono della vita, la quale con l'istessa facilità gli poteua leuare: Cosi chi non sà che quanti peccati commettiamo, altre tante morti tutto il giorno meritiamo? E se Iddio non ci leua la vita, ma si contenta in castigo di mandarci qualche tribulatione, non ti pare che questo sia suo dono, e beneficio singolare? Dũque faccia quello che egli vuole con noi, sempre ci tratta da amici. Egli solo è amico vero e reale, nel resto non ti fidar d'amicitia d'huomini, acciò che non auuẽga a te quello, che suole auuenire all'Elefante; il quale appoggiãdosi per dormire all'arbore, che dal cacciatore astutamente è stato tagliato, al cader di quel trõco cade parimente anch'egli; e non potendosi più rizzare per non hauer congionture da poter piegar le ginocchia, preso ne rimane: Cosi deui temer, che al cader almeno dell'amico tuo quantũque fedele, per la morte, non cadano anco tutte le tue speranze, e tu t'habbi poi a doler al fine: [Amici mei, & proximi mei, aduersũ me appropinquauerũt, & steterũt.] *Psalm. 37.*

Et qui iuxta me erant de longe steterunt, et vim faciebãt, qui quærebãt animã meã.

S'Era nel battesimo del nostro Saluatore vdita vna voce dal Cielo, laquale liberamẽte haueua sopra di lui testificato, [Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene cõplacui:] e perche nõ potesse cader in pẽsiero d'alcuno essendo anco iui presente Giouãni Battista, che di altri che di Christo si fauellasse, era sopra di lui lo Spirito Sãto in forma di colomba discesso, quasi che in questa guisa volesse certificare il testificato della vo ce del padre. Subito fatto questo si spicca il Saluator nostro dal Giordano, e vassene al deserto a far quell'austera penitenza di quarãta giorni, che tutti sappiamo: & ecco il demonio, che auuẽga che per tãti argomẽti, lo douesse stimare per figlio di Dio, ad ogni modo nõ si spauenta per tãta santità: ma pieno di rabbia e d'ardire, viene ad assalirlo, & a tẽtarlo. Hor nõ è chiaro argomẽto questo, che quanto alcuno è più amico di Dio, pur allhora adopra contro di lui il nemico l'armi delle sue tẽtationi? Ma se è cosi, chi non si merauiglia hoggi di sentire il nostro Serenissimo Profeta, che dice, [Et qui iuxta me erant, de longe steterũt, & vim faciebant, qui quærebant animã meã?] Cioè che quasi, pur allhora il demonio maggiormente ci assaglia, qñ Iddio nostro vero amico, protettore, e difensore, s'è con la gratia sua da noi dipartito? Ma se voi ponderate bene le parole di Dauide, allhora vedrete che egli parla tanto propriamẽte, che nõ vi resta luoco di dubbio alcuno. Nõ dic'egli, m'assalirono i nemici miei tosto che mi viddero, solo: ma dice, [Vi faciebãt;] Cioè mi faceuano forza, che è tãto come a dire, mi superarono. Mille volte nõ che vna hauete sẽtito, ascoltatori, mi cred'io, che tre sono gli atti, & i gradi della tẽtatione; de quali il primo si chiama suggettione, il secõdo delettatione, il terzo cõsẽso: il prmo ha la sua sede nella mente: il secõdo nelle reni: il terzo nel cuore. Mentre che la tentatione nõ passa i cõfini della suggestione e della mente, altro nõ hà fatto il nemico, eccetto che ci ha cõbattuto: ma hauẽdoci trouati a guisa di scoglio stabili e resistenti, ha risoluto l'onde delle sue tẽtationi in spuma: Ma come comincia la suggestione a passar qsti cõfini, di co a venire alle reni, & al cuore, cioè alla delettatione, & al consenso, allhora nõ solo t'ha cõbattuto, ma t'hà superato; & allhora si che puoi dire [vim faciebant,

bant,qui quærebãt animã meã.] Quindi diceua altroue Dauide, che Iddio non fa molta stima della suggestione, ma si bene ti domãda conto della delettatione e del consenso, [Scrutãs corda & renes] dic'egli, cioè solo penetra le reni,nellequali stà la delettatione, & il cuore doue stà il consenso. Se auuiene che alcuno habbia mãgiato vn cibo attossicato, all'hora solamente gli nuoce il veneno,quãdo egli giunge a toccar il cuore: che se al core non giungesse, nõ vi sarebbe pericolo di morte: e solo allhora ci nuoce il tossico della tentatione,quando comincia a toccare il cuore della delettatione, e del consenso. E si come,se hauesse spiccato il pomo la nostra prima madre,ma non hauesse però indotto il marito a mãgiarlo,nõ sarebbe nel mondo tãta ruina seguita;cosi se solo la suggestione fosse quella, che ci tentasse, ma non giungesse al cõsenso: peccato alcuno nõ si trouarebbe.Quindi è che pregaua il Profeta, [Ne quãdo dicãt inimici nostri, dñe deuorauimus eum.] Di questo ti prego Signore che tu nõ mi lasci diuorar da i miei nemici. E perche chi deuora vn cibo,lo conuerte nella sua propria sostanza,voleua dire,che tu nõ lasci, che i nemici miei mi cõuertano nella loro propria malitia: il che nõ fanno con la suggestione,ma solamẽte col cõsenso.Hor questo è bẽ verissimo, che tosto ches'è da noi partita la gratia di Dio, ci fanno forza i nostri nemici in tãto,che sẽza l'aiuto di lei nõ può la nostra volontà alle loro tẽtationi resistere. Hor vedi quãto importa il priuar se stesso per vn momentaneo cõtẽto di tãto aiuto. Hauete vista giamai in mezzo alla piazza di qualche bella città vn'artificiosa fonte? vedete che il maestro capriccioso par che si sia delettato di farla gettar acqua da diuerse bocche d'animali mostruosi;da vna parte getta per la bocca d'un leone;dall'altra per la bocca d'vn Orso; e dall'altra, d'vn serpente. Hor cosi auuiene a noi nel smarrire la gratia di Dio; Ella,se lo sapete,nõ è altro,che vn'acqua celeste, e diuina; laquale per Christo come per vn'acquedotto ci viene da gli alti monti del Cielo.Ma tutti i peccatori la versano dal petto, e dal cuore, che è fonte di lei per diuerse bocche: l'iracondo la versa per la bocca d'un orso; il superbo per la bocca d'vn leone:il goloso per la bocca d'un lupo:l'hippocrita p la bocca d'una volpe;e quãte in somma sono le specie de' peccati,tante sono q̃lle ferine bocche, per mezzo delle quali questa celeste acqua andiamo versando. [Cur faciẽ tuã abscondis, & arbitraris me inimicũ tuũ,] diceua Giobbe. Io credo hauer detto altre volte che questa monosillaba,&, non è sempre nella sacra Scrittura cõgiontione copulatiua, ma molte volte è dittione causatiua: e tãto vuol dir quanto,[Quia,] Come in quel luoco, [Fortes quæsierunt animã meã, &, pro, Quia non proposuerunt Deũ ante conspectũ suũ.] Et in quell'altro, [Benedicta tu in mulieribus, &,] pur [Quia benedictus fructus ventris tui:] E cosi quì dice Giobbe. [Quare faciẽ tuã abscondis,] perche Signore parti da me, e m'ascondi la faccia della tua gratia? risponde poi subito egli medesimo; [& pro Quia, arbitraris me inimicũ tuũ:] però ti parti, p che hauẽdoti io offeso, hai conosciuto ch'io ti son diuẽtato nemico: quasi che voglia dire che tosto che peccãdo ti sei scoperto nemico di Dio, non t'hai a marauigliare se da te si parte, e ti priua della sua gratia. [Contaminauerũt testamentũ illius,& diuisi sũt ab ira vultus eius.] Diceua Dauid,cioè[Quare sũt diuisi ab ira vultus eius?] Perche s'è egli adirato cõ loro? E p che s'è egli partito si che sono da lui rimasti separati,e diuisi? eccolo,perche [Cõtaminauerũt testamẽtũ eius.] Cioè p che hãno vilipeso e trasgredito il suo testamẽto, & i suoi sãti p̃cetti. Rẽdẽdo la ragione il Patriarca Giacob alle mogli p ch'egli fosse risoluto partirsi dal padre loro, dice,[volo discedere nõ enim respicit me p̃ vester sicut heri, & nudꝰ tertius.]

Psalm. 53.

Gi. 31.

tertius.] Io m'auuedo che nõ mi vede di buon occhio il padre vostro, e nõ mi fa quell'amoreuol trattamẽto, che mi faceua à giorni passati; e però sõ risoluto di partirmi. Così mẽtre che tu fai buona cõpagnia a Dio, egli nõ hà maggior gusto, quãto di starsi teco: ma tosto che cominci col peccato à trattarlo male, nõ è merauiglia s'egli da te subito si parte. Ma che ne segue da questa partita? [Qui iuxta me erant, de longe steterũt, vt vim faciebãt, qui quęrebãt animam meã;] Ne segue che pigliano coraggio i nemici nostri, e subito vẽgono ad assalirci. Tosto che Iddio hebbe dato il precetto al padre Adamo, e che si fù da lui partito, vedi come pigliò l'occasione il Diauolo di venirlo à tẽtare, così dicono i Diauoli, (dice Dauid) [Persequimini,& cõprehẽdite eũ;] Ma perche tãto ardire? [Quia non est qui adiuuet;] In quella maniera a pũto, che essẽdo rimasta vedouella vna pouera dõna si veggono contro di lei suscitar mille liti, & la maggior sperãza, che habbino i suoi maligni auuersarij, è perche ella è rimasta abbãdonata e sola, e non hà alcuno che la difenda. Et nel primo de' Rè a quindici, leggiamo che à pena si fù partito Iddio con la sua gratia da Saule, che in vn'istãte l'assalì lo spirito maligno, & egli ne rimase spiritato. [Ne auertas faciẽ tuã a me,] (diceua Dauide) [& similis ero descẽdẽtibus in lacũ.] Nõ ti partir da me ò Signore, perche veggo bẽ io che se tu ti parti, sarò anch'io alla cõdition di coloro, quali p la scala de' peccati vãno scẽdẽdo nell'inferno; & altroue. [Nisi qa dñs erat in nobis cũ exurgerẽt homines i nos, forte viuos deglutissent nos;] Trouasi talvolta vna bella e ricca terra, ma tutta di mura sfacciata sẽza pñsidio e senza guardia, di maniera che ella è tãto debile, che il nemico se ne può da vn'hora all'altra ageuolmẽte impadronire: ma perche egli benissimo sà, che ella tiene à Cauallero vna forte è bẽ presidiata rocca che la difende: però nõ ardisce d'assalirla, che se il rispetto della fortezza nõ fosse, bẽ tosto se n'impadronirebbe: A questa cõditione è apũto l'anima nostra, che tãto stà sicura dalle forze del demonio, quãto la fortezza della diuina gratia le soprastà: che se la gratia da noi si parte, quello che ne segua di male, lo disse gia Christo; [Ego vado, & i peccato vestro moriemini.] Vna vuota canna di sua natura è fragile, e ad ogni picciol vẽto che spiri, sẽpre è vaga e mobile: ma se tu vi nascõ di dẽtro vna verga di ferro quãto è lõga, spiri il vẽto gagliardo quãto vuole, che nõ potrà egli giamai pũto piegarla a parte alcuna: E tale parimẽte è la conditione dell'anima humana, che se bene dopò il primo peccato, ella rimase così fragile che ogni picciol vẽto di tẽtatione la fa ad ogni peccato piegare; ad ogni modo se auuiene che sia ripiena di dẽtro della gratia di Dio, faccia quanta forza sà il nemico nostro, che nõ potrà piegarla giamai. A q̃sto ꝓposito diceua forse già vn Profeta. [Ibi ascõdita est fortitudo ei9;] e che crediamo che volesse dir Dauide, qñ pregaua. [Adiutor me9 esto, ne derelinquas me?] Nõ cura il medico morbo ò ifermità di sorte alcuna, ma la natura istessa è q̃lla che le cura: nè è altro il medico eccetto che ministro della natura, che cõ l'arte cerca quanto più può aiutarla, e seruirla, che se auuiene; che la natura nõ operi, vana e frustatoria si fa ogni operatione del medico; e ne diuẽta il morbo al tutto icurabile e disperato. La debolezza, nella quale ci hà il peccato del nostro primo padre lasciati, q̃sta è la nostra spirituale infermità la gratia di Dio serue p natura, e la nostra libera volõtà p medico: q̃sta per se stessa nõ può far cosa alcuna per riuigorire q̃sta infermità, che però bẽ disse S. Paolo. [Nõ sum9 sufficiẽtes cogitare aliq̃d ex nobis, quasi ex nobis;] Ma altro vfficio nõ hà eccetto che di seruire alla gratia, la quale è q̃lla che principalmẽte opera: pche. [Oĩs sufficientia nostra ex Deo est.] Ma se mãca la gratia d'operare, e ci abbãdoni, resterà sẽpre di maniera debile q̃sta nostra forza, e tãto inferma: che nõ sarà possibile far resistẽza al

Gen. 2. *Psalm. 70.* *1 Reg. 25.* *Psalm. 142.* *Psalm 123.* *Ioan. 8* *Aba. 2.* *Psal. 2.* *2. Cor. 3.*

l'impeto de' nemici; e però ben diceua Dauide. [Qui iuxta me erāt de lōge ſteterū,& vim faciebāt,q̄ quęrebāt animā meā.] Ma pche del danno che ci cagiona la pdita della diuina gratia habbiamo a ſufficiēza altre volte diſcorſo; riccoriamo a noua eſpoſitione: Mariti,e padri,e madri,q̄ſto è documēto,che a voi particolarmēte s'appartiene. Però che tāto ſono ſicuri dalle inſidie de'triſti le mogli,& i figli, quāto voi nō l'abbādonate, ma toſto che gli laſciate d'occhio, allhora pſuadeteui pure,che.[Vi facūt, q̄ q̄ūt animā eorū.] Quāto debbano il marito,e la moglie sēpre ſtare vniti e cōgionti; parue che lo dimoſtraſſe Iddio nella creation della dōna,che volēdola dar p moglie ad Adamo, volſe cauarla dal ſuo p̄prio fiāco à fine che conoſceſſe,che eſsēdo ella cō lui vna coſa medeſima, nō douena egli abbādonarla giamai, anzi quaſi che q̄ſta naturale vnione nō foſſe a ſufficiēza, volſe di nuouo cō nuouo vīcolo di matrimonio riunirli,acciò che.[Eſsēt duo i carne vna:] E da q̄ſta tāta vnione di marito e di moglie naſce,che q̄n Iddio diede auttorità al demonio ſopra tutti i beni di Giobbe,fuori che ſopra l'anima e la vita di lui egli diſſe,[Ecce vniuerſa,q̄ habet,i manu tua sūt,verūtamē animā ei⁹ ſerua,] Che egli i virtù di q̄ſto priuilegio lo priuò di q̄ti beni egli haueua,& anco de' figli:ma nō ardì pò di priuarlo della moglie;che ſe bene dicono alcuni che hauēdo egli auttorità di priuarlo d'ogni ben tēporale,tutto q̄llo gli tolſe che gli parue haueſſe qualche coſa di buono,ma la moglie gli laſciò, pche nō può coſa peggior trouarſi d'vna triſta dōna, nō hauēdo i lei veduto coſa di buono, ma ſolo conoſcēdola attiſſimo iſtrumēto di farlo dar nella diſperatione,ad ogni modo il vero sēſo è, che hauēdogli Iddio vietator il toccargli l'anima e la vita,pareua i cōſequēza che gli haueſſe vietato il leuarli, la moglie che nō ſolo è anima e vita del marito,ma deue eſſer cariſſima metà di lui ſteſſo. E q̄n pure ella da femminil fragilità moſſa i mezzo a tāti trauagli hebbe mormorato i vn fiato iſteſſo cōtro il marito,e beſtēmiato contro di Dio,dicēdo,[Adhuc tu manes i ſimplicitate tua? benedic Deo,&c.] Onde ,puiene che tāto ſe ne dolſe Giob,e che reprēdendola diſſe; [Quaſi vna de ſtultis mulierib⁹ locuta es?] Eccetto che eſsēdo egli con la moglie vna coſa medeſima,gli parue che il peccato foſſe cōmune, e che della mormoratione e beſtemmia di lei,ancor egli participaſſe. Alcuno nō è che nō ſappia, q̄to debba eſſer l'amore che l'vn l'altro deuono portarſi marito e moglie: ilche dimoſtrò aſſai chiaro Dio,q̄n da p̄ncipio diſſe alla dōna [ſub viri poteſtate eris.] Et all'huomo diſſe; [Quāobrē reliquet homo patrē ſuū & matrē ſuā, & adhęrebit vxori ſuę;] volēdo dire mi cred'io, che come nell'huomo ſi trouā due mēbri p̄cipali cioè il capo,& il cuore,da' quali dipēde ogni moto e vita,coſi volle che il marito foſſe il capo della dōna,dicēdo à lei [ſub viri poteſtate eris,] e a lui; [Reliq̄t hō patrē ſuū,& matrē ſuā,& adhęrebit vxori ſuę] volſe che la moglie foſſe il cuore dell'huomo: onde la dōna tanto deue amar l'huomo, come amano le mēbra iferiori il ſuo capo: e tāto deue l'huomo amar la moglie, come eſſe amano il ſuo cuore. Egli è degno di conſideratione, che dedicando ſe ſteſſo vn religioſo, & vna religioſa col voto della caſtità a Dio,ad ogni modo queſta dedicatione nō ſia ſacramēto, e pure dedicādoſi ſcābieuolmēte il marito e la moglie nel cōſēſo del matrimonio, q̄ſto è ſacramēto, e pure è molto meno il dedicar ſe ſteſſo ad vn'huomo,ò ad vna donna,come ſi fa nel matrimonio, che il dedicarſi del tutto à Dio, come ſi fa nella Religione. Ecco S.Paolo che ci riſolue queſto dubio. [Hoc ſacramentū magnum eſt in Chriſto, & in Eccleſia.] Tratta del matrimonio, e dice queſto ſacramento porta ſeco grādiſſimo miſterio di quello,che è ſeguito frà Chriſto,e la Chieſa; quaſi dica, coſi s'vnirono Eua, & Adam nel matrimonio, come Chriſto s'è vnito alla Chieſa ſua ſpoſa. Eua fù

Gen. 2. Iob. 2. Iob. 12. Gen. 2. Gen 3. Eph. 5. Gen. 3.

cauа-

cauata del fianco d'Adamo, mentre che dormiua, la Chiesa fu cauata dal fiãco di Christo tosto che fù morto, per accostarsi ad Eua doueua Adã lasciare il padre, e la madre, e per sposarsi alla Chiesa parue che si partisse dal padre il figlio di Dio, quãdo vẽne ad incarnarsi: Amò Adamo tanto la sua moglie Eua, come propria carne, e proprio osso

Gen. 3. dicẽdo; [Hoc nũc os ex ossibus meis, & caro de carne mea;] Amò tãto Christo la Chiesa come la vita propria; & indi segue S. Paolo; [Viri diligite vxores vestras sicut Christꝰ dilexit ecclesiã;] Come amò Christo la Chiesa? in quella maniera che Adamo amò Eua; ma come amò Adamo Eua? tãto quãto se stesso. Adũque mariti amate le mogli quanto voi medesimi, che se tanto è necessario questo amore, come sarà possibile che egli possa mãtenersi se nõ cõ il mezzo d'vna cõtinua vnione? Quindi è che di ceua vna volta il nostro Saluatore, [Veni separare patrẽ aduersus filiũ, filiã aduersus matrẽ, nurũ aduersus socrũ, fratrẽ aduersus fratrem,] Ma nõ disse giamai. [Veni separare virũ aduersus vxorẽ;] Però che nõ v'è vnione tãto necessaria quanto quella del marito e della moglie, e però nel Deut. a vẽti capi, cõmandaua Iddio, che quelli, i quali s'erano nouamente amogliati, nõ potessero il primo anno hauer vfficio publico alcuno, il quale delle loro impedimẽto tale, che nõ potessero star sẽpre vniti con le mogli loro, & a q̃sta maniera cominciar a piantar le radici dell'affetto. Que sta vnione di marito, e moglie grãdevtile a' figli, & alla robba suole arreccare, alla robba (ma questo è il mãco) perche non è dubbio che come due buoi insieme portano meglio il giogo, cosi il marito, e la moglie cõgionti, tollerano più piaceuolmẽte i pesi del matrimonio, e mẽtre l'huomo attẽde à guadagnare, la dõna attẽde à cõseruare, che nõ ricerca minor virtù, onde bẽ diceua vn Poeta.

Matt. 10.

Deuter. 20.

Non minor est virtus, quam parere parta tueri;

L'vfficio del marito (dicena Senofon te nell'economica, Aristotile nel secondo e nel terzo della Politica, e Platone nel Menone) è di guadagnar la robba e di cõdurla a casa, nè se ne pigliar più altro pẽsiero, ma lasciarla in mano della moglie, il cui officio è conseruarla, e dispẽsar secondo i bisogni della famiglia; onde il medesimo Aristotile nel secondo dell'economica diceua, [Probã mulierẽ, oĩbus q̃ sũt imꝰ dominari oportet, viro quidẽ indecẽs videtur ea scire, q̃ inter ædes fiãt, turpeq; est quicquã eorũ, quæ domi sũt facere,] Il che se è cosi, malamente potrãno il marito, e la moglie in questo cõuenire, se anco d'habitatione insieme nõ cõuẽgono. Quãto al bene de' figliuoli è da sapere che la madre natura cola oue ha conosciuto la femina esser bastcuole ad educare i suoi figliuoli, hà stimato souuerchio per questo vincolo al maschio di starsi sempre seco nõ hauẽdo egli alla perfettion della prole altro a fare dopò la generatione: ma l'ha posto solo à quei maschi del cui aiuto ha la femina necessità, onde, perche la cagna sola q̃ modo d'essẽpio, e sufficiente ad educar la sua prole pascendosi cosi fatti animali di latte; il quale dalla femina viene abbõdãtemẽte, & à sufficienza prodotto, però il cane, e simili altri animali dopò l'attual congiontione nõ vi facẽdo più dibisogno l'opra loro, dalla femina si partono. Ma all'incõtro gli vccellini, perche nõ si pascono di latte, ma di granella, al raccogher delle quali, è necessaria la sollecitudine del padre, mentre che la madre attẽde a custodir il nido, & a fomẽtar col suo caldo i figli, però stãno sempre giũtamente vniti, il maschio, e la femina; e quindi auuiene che perche la donna sola per se stessa non è sufficiẽte ad alleuare, et educar bene i suoi figliuoli, però v'è necessaria la cohabitatione di marito e di moglie: onde però anco a q̃sto fine è stato principalmẽte il matrimonio instituito, il che acciò che meglio si vegga, cõuien raccordarci che la spetie de gli huomini hà bisogno d'vn certo che di più, che non hãno le spetie

de gli altri animali, però che a gli animali irragioneuoli basta che si dia il nutrimẽto, e che si piglino i genitori loro cura del corpo; oue a gli huomini oltre il ministrare il nutrimento, bisogna anco pigliarsi cura di disponer l'animo per l'instruttione, alla quale si sà che nõ sono atte le donne, però v'è la presenza del marito al tutto necessaria. Ne ti paia strano il sentir dire che la dõna sola non sia atta all'instruttione de' figli, che sò ben io che ogni regola patisce la sua eccettione. Ma parlando vniuersalmẽte, chiara cosa è che tutta la cura che s'habbia d'hauer de i figliuoli ne i primi sett'anni, deue secondo Aristotile essere d'attendere alla dispositione del corpo, al nutrimento, & a quello che alla parte vegetatiua s'appartiene, e che allhora l'affaticarsi nell'instruttione sarebbe vn gettar l'oglio e l'opra, quando non hanno essi ancora l'vso della ragione, e quasi ancora dorme loro in capo l'anima intellettiua, vbriaca di latte, che se in questo tempo s'haueßero ad instruire i figli, sarebbe anco la madre a questo sufficiente per la molta auttorità, che ella in quel tempo tiene sopra di loro, e per il molto affetto che essi allhora le portano. Ma passata quell'età, cominciando ella a perder l'auttorità, & i figli raffredarsi nell'amore, non è ella sola a questo effetto sufficiente. Oltre che la donna per esser troppo molle d'animo, e troppo piegheuole, non è atta a raffrenare le passioni della giouentù, si come sono gli huomini.

Fingete che siano quà due fabriche sopra diuersi traui sostentate, vna sopra traui verdi, e l'altra sopra secchi: Chi nõ sà che piegãdosi à poco a poco le verdi, si pieghera in consequẽza la fabrica che è sopra di loro appoggiata, e che può essere che si pieghino esse tanto, che la fabrica ne trabocchi: il che delle secche traui, e della fabrica da loro sostentata non s'ha cosi facilmẽte a temere? Hor le donne sono a queste verdi traui simili, che piegãdosi a poco a poco al voler de' figli sono al fin causa della ruina loro: Il che de gli huomini, i quali a guisa di traui secchi stanno più sodi e più fermi, non cosi facilmente auuiene. Et l'isperienza proua pur troppo chiaro, che quei giouani riescono per lo più scostumati e vitiosi, i quali alla cura di vedoue donne sono da fanciulli rimasti. Gioua alla donna parimente molto questa cõtinua compagnia del marito: perch'egli serue anco a lei molte volte per freno alle sue passioni. Volendo Iddio dare la promessa prole al padre Abraamo, & alla madre Sara, alterò, come già si disse, all'uno, et all'altro il nome: ma di maniera che ad Abraamo aggiũse vna lettera, e come prima si chiamaua Abrã, volle nell'auuenire, che cõ geminato, a, si chiamasse Abraam; e come la moglie si chiamaua prima Sarai, volle che se le leuasse quel vltima lettera, e si chiamasse Sara. Et io fra gli altri misterij di questo fatto che sõ molti; stimo che volesse quì accennare Iddio, che se alla moglie mãcasse il giuditio e la prudẽza, questo non è in tutto merauiglia, perche à lei nõ tocca essere il capo di casa, ma deue bẽ hauerla radoppiata il marito, per sapere e tollerare, e rimediare a tutte l'imperfettioni della moglie. Ma sopra tutto vi và l'interesse proprio del marito. Coloro che giuocano a scacchi, nõ saluano con più cura e diligenza pezzo alcuno, quãto la donna, però che come è persa quella, si può dire, che sia spedito il giuoco: cosi nõ deue hauer maggior pensiero il marito, quãto quello della moglie: però che come quella è persa, allhora egli, i figliuoli, la famiglia, la robba, e quãto v'è di buono, và facilmente in ruina: ma il modo di saluarla è, che il Rè le stia sẽpre vicino, cioè che sia sempre congionto cõ lei il marito. Voleua il maligno serpente al principio del nascente mondo, tentare la nostra prima madre: ma non ardì però d'assalirla giamai fin che la vide accõpagnata col marito, ma subito che egli pur vn tãtino si spiccò da lei, e che la lasciò sola, eccoti il serpente che piglia l'occasione, la tẽta, e la vince. Cosi credete che pure che que

Gẽ. 17.

Gen. 3.

gli

gli inhonesti giouani, i quali stãno tutto il giorno su la professione d'insidiar all'honore delle donne pudiche e modeste, nõ hauẽdo ardire di porsi all'impresa, mẽtre che sono i mariti, ò le madri presẽti: altro nõ attendono eccetto che le lascino sole in casa stimãdo questo il tẽpo opportuno ad essequire le loro dishoneste voglie. Quãdo tu giuochi à sbarraglino, se auuiene che tu habbi formata la tua casa cõpita, non v'è pericolo che l'aduersario ti dia alle tauole: ma non cosi tosto scõpagni le tauole, e ne lasci vna sola in casa, che egli subito te l'insidia, te la batte, e la leua da luoco. La casa perfetta cõsiste in due tauole, cioè in marito e moglie: mentre che stãno insiemevniti, sta sicura la pudicitia della moglie; ma tosto che la lasci sola ecco l'adultero, ecco il lenone, ecco la pollastriera, che le sono alla casa, si che sarà miracolo che ella si salui. Nõ volle parlar lungamente il nostro Saluatore con la dõna Samaritana senza la presenza del marito di lei: e però quãdo ella assicurata da' precedenti ragionamenti gli disse. [Dñe da mihi hanc aquã.] Egli le rispose: [Vade, voca virũ tuũ.] E questo forse non ad altro fine, che per darci essẽpio che all'absenza del marito nõ deue alcuno hauer con la moglie di lui troppo longo, e familiare ragionamento. Terribile sẽtẽza fu quella del saggio, [Melior est iniquitas viri quam mulier benefaciẽs.] Benedetto Dio, [se cęteris paribus,] viene stimato più graue il peccato dell'huomo, che quello della donna, come quello, che essendo dotato di maggior prudẽza, dourebbe in consequenza esser più tẽperato: in che maniera si potrà capire, che sia più tollerabile il suo peccato, che la bontà della dõna? Sò ben io le molte risp ositioni, quali sogliono darsi da i padri a questo testo. Ma per hora quella de Lirano, che è literale, voglio che ci basti. Peggior, dice egli, è vna donna buona e sãta, che non è vn'huomo tristo e ribaldo: perche più pericolosa cosa assai è il conuersar lõga mente con vna simil donna, che non è conuersare con vn'huomo scelerato, et il nostro Saluatore in segno di ciò, quãdo dopò la risurrettione gli volse andar la Maddalena a baciare i piedi essẽdo essa sola, la ritirò e disse. [Noli me tãgere.] Ma quãdo ella vi tornò poi in cõpagnia di quell'altre sante donne, la riceue, la salutò, le cõcesse d'abbracciarli, e baciarli i piedi, quãdo ei disse loro. [Auete,] & esse [accesserũt & tenuerũt pedes eius:] Ma se trascuratamẽte si lasciano le mogli abbãdonate: e sole; allhora potrãno esse ben dire, [Qui iuxta me erãt, de longe steterũt, & vim faciebãt, qui quęrebãt animã meã.] Quello che a mariti rispetto alle mogli si dice, questo istesso delle madri rispetto alle figliuole intẽder si deue. Che la madre stia il giorno di festa assidua alla chiesa; che sia presẽte a' diuini vfficij & à ragionamẽti spirituali; che sia diligente à visitar Chiese e pigliar indulgenze; che vada a gli hospitali, ò a visitar infermi ò a fare altra simil opra di misericordia, mi piace, se però si fa per diuotione. Ma che in tãto la figlia se ne stia tutto'l giorno in casa sola, fuori de gli occhi della madre, ò in cõpagnia delle fanti, questo non mi può già piacere. Vi raccordate che hauẽdo il nostro Saluatore partecipata a Discepoli suoi, la virtù di sanar gli infermi, nõ si legge però che alcuno di loro ne sanasse cõ la sola ombra, fuori che S. Pietro? cosi si narra ne gli atti de gli Apostoli a cinque capi. [Eijciebãt infirmos & ponebãt in lectis & in grabatis, vt aduenięte Petro, saltẽ ombra illius obũbraret quenquã illorũ & sanarentur ab omnibus infirmitatibus suis.] Hor sapreste voi dir la ragione di questo cosi special priuilegio? Pietro era il capo della Chiesa, a lui come a capo s'apparteneua hauer cura de gli altri: e però forse volle Iddio, che egli solo con l'ombra sanasse, acciò che di quì imparassimo noi, quãto l'ombra del capo importi. Credi a me che la tua ombra ò madre è quella, che assicura da

Ioã. 20

Ioan. 4.

Matt. 8

Act. 5.

molte infirmità ſpirituali la figliuola. Con quãta attentione tu debba ſtare al sãto ſacrificio della meſſa, & a sẽtir recitare i diuini officij, ò ſpiegar la diuina parola, non accade credo hora raccordartelo. Ma come è poſſibile, che tu vi ſtij attẽtamẽte ò madre, mẽtre che ti raccordi d'hauer laſciata la figlia à caſa, ò ſola, ò quello, che è taluolta peggio in compagnia di ſeruitori, e di ſerue? Io sò bene che nõ mi ſaprai trouar altra ſcuſa a queſto diſordine, eccetto che il coſtume, ò per meglio dire l'abuſo del mõdo. Ma dimmi mõdo pazzo & infame, onde hai formata legge ſi beſtiale, che il condur la fanciulla alla Chieſa ſia vn porne a pericolo la ſua honeſtà? e che il cõdurla a feſta, & a balli ſi debba tollerare? Che vi ſia pericolo, ſe ſon vedute alle feſte diuine, e che alle feſte mondane anzi diaboliche, habbino il ſaluo cõdotto, e la ſicurtà? Nõ ti pare che diceſſe bene a queſto propoſito il noſtro profeta, [Immolauerunt filios ſuos & filias ſuas Dęmonijs?] Non ſai tu ò padre, e madre quãto a te s'appartẽga vſar diligẽza per aſſicurar da gli artigli del Demonio i figli tuoi? Aſcolta quello, che ne dice lo Sposo celeſte alla ſua diuina Spoſa. [Oculi tui ſicut colũbæ iuxta riuos aquarũ.] Eſponẽdo queſta ſentẽza Origene dice, che ſi troua vna ſpecie di colõbe nella Paleſtina, le quali ſogliono fare i nidi ſuoi, e figliare sẽpre vicino la ſpõda di qualche chiaro fiume, cõ queſto ſagaciſſimo inſtinto, che mẽtre gli vccelli di rapina vãno in caccia buſcãdo i nidi che ſono in cima a gli alberi, eſſe veggono nella chiarezza dell'acqua vicina l'ombra loro, & à queſta maniera li ſaluano, e tale a pũto deue eſſer la diligenza d'vna zelãte madre per cuſtodire dall'ingordigia di queſti rapaci vccelli la figlia ſua, che nõ deue giamai ſpiccarſi da lei per veder sẽpre l'ombra di quegli huomini diſhoneſti, che vanno volãdo intorno, e cercãdo di rapirli l'honeſtà. E ſe và alla Chieſa, anzi che laſciarla ſola, ò con poco ſicura compagnia, hauerla sẽpre in compagnia. Raccordateui quello che del padre e della madre del noſtro Saluator ſi narra. [Aſcẽdẽtibus parẽtibus eius Ieroſolimã, aſcẽdit & ipſe.] E però qualhora và il padre, ò la madre al tẽpio, quello dourebbe sẽpre hauer a canto il figlio, e queſta la figlia: & a queſta maniera aſſicurargli. Ditemi padri, ſapete voi quanto la giouẽtù ſia per ſe ſteſſa pronta e facile al male? Lo diſſe in due parole il ſaggio: [Natura hominis prona ad malũ ab adoleſcẽtia ſua.] Il che era vn dire, la natura de gli huomini è sẽpre facile al male, ma particolarmente, nel tẽpo dell'adoleſcenza. Ma perche egli quì parlò troppo riſtretto, dichiaramolo noi e ſpieghiamo meglio il ſuo penſiero. [Ab adoleſcẽtia.] Si perche ſegue particolarmente l'impeto della concupiſcenza, e quãto alla gola, e quãto alle dilettationi veneree. Si perche allhora pare che predomini il calore, dal quale e la vegetatiua, che s'appartiene al cibo, e la generatiua, che a venere s'appertiene, vẽgono fomẽtate. Si perche eſſendo in loro in colmo il calor della paſſione, & eſſendo coſi debile la virtù della ragione, che à pena in loro è deſta; nõ è merauiglia ſe predominati dalla forza di quella, ſono anco alla concupiſcẽza, più ſoggetti; [Ab adoleſcẽtia.] Sono leggieri, incõſtãti, e più che foglia volubili: però che l'anima è ĩclinata a ſeguitar le paſſioni del corpo: e pche gli humori de'giouani ſono in cõtinuo bollimẽto, nè ſegue ĩ cõſequẽza che tali ſiano gli affetti dell'animo: onde hora amano, hor diſamano: hor vogliono et hor diſuogliono in vn'iſtãte mutano l'ira ĩ pace, l'odio in amore: nè giamai ſono lõgo tẽpo à ſe ſteſſi cõſtãti: [Ab adoleſcẽtia.] Sono i giouani troppo facilmẽte creduli, e quãto viene loro alla mẽte rappſẽtato, tãto facilmẽte s'imprime, mercè che eſſendo poco al mõdo viſſuti, hauẽdo poco pratica dell'aſtutie, e de gli ingãni mõdani: eſsẽdo di raro ſtati ingãnati, nõ ſoſpettano coſi facilmẽte il male; onde auuiẽ, che

Pſalm. 10.

Luc. 2.

Gen. 8.

che quãto viẽ loro detto, tãto facilmẽte credono. Il che non può negarsi, che di fetto grãde nõ sia, pche. [Qui facile credit, leuis est corde.] [Ab adolescentia.] Sono i giouani insoléti e facili all'ingiuriare altrui; mercè che dall'impeto del calore, e dal feruore de' spiriti loro viuaci agitati hãno per natural desiderio di sopra far tutti gli altri, si come il fuoco à tutti gli elemẽti è superiore: Onde se auuiene, che alcuno loro in qual si voglia maniera s'oppõga, ò facci resistẽza, vrtãdo nell'impatienza se nõ possono in altra maniera farle resistẽza, cercano farlo cõ le superchiarie, e cõ l'ingiurie. [Ab adolescentia,] sono bugiardi, e mendaci: però che volẽdo per l'ardire, che sõministra loro il fuoco, cacciar la lingua per tutto, e sapendo per la poca età e manco isperienza pochissime cose, ne nasce che secõdo il prouerbio spagnuolo: Muchio ablais, y muchio errais, cioè che parlãdo molto, fallano anco molto, e bẽche s'auueggano hauer mẽtito, per nõ parer d'hauer fallato; ad ogni modo stãno nell'opinione ostinati. [Ab adolescẽtia,] sono in tutte le loro passioni di maniera immoderati, & intẽperati, che si come vn'huomo prudẽte, e che del freno e del timone della ragione si preuaglia, ha sẽpre auãti a gli occhi il precetto. [Ne quid nimis:] Così essi, essẽdo così poco dalla ragion gouernati, si lasciano senza vna tẽperãza al mõdo, in tutte le loro passioni, cader in braccio all'eccesso, et in tutti gli appetiti trapassano di grã longa i termini & i confini. Hor tutto questo, e molto di più, che nõ sò io discorrere, volse dir Salomone, quãdo disse; [Natura hominũ prona ad malũ ab adolescentia sua.] E quindi è che hanno molto più di freno nelle loro attioni che nõ hãno i vecchi dibisogno. Non vi raccorda che inuitãdo Dauide tutti alla diuina lode nominò solo vna volta i vecchi, e due volte i giouani, dicendo: [Iuuenes et virgines, senes cũ iunioribus?] Due volte mi credo io v'inuita i giouani, però che essi per il maggior piegamento che hãno al peccato, hãno anco di doppio inuito bisogno. Et il nostro Saluatore hauẽdo cõmandato a S. Pietro vna volta sola, [Pasce oues meas.] Quãdo gli commandò poi di pascer gli agnelli, gli replicò due volte. [Pasce agnos meos:] E questo per che? eccetto perche e l'impeto della passione, e l'ignoranza sono due acuti sproni, quali di due aspri morsi, a fine che i giouani non si vadano à precipitare, hãno dibisogno. E questo è debito & vfficio particolarmente del padre.

Psalm. 148.

Non è senza mistero, se nell'annuntiar che fece l'Angelo la Natiuità di Sã Giouãni Battista al padre, gli disse, [Elisabet pariet tibi filiũ:] Et annũciando il medesimo la natiuita del nostro Saluatore à Maria le disse. [Ecce cõcipies in vtero, et paries filiũ:] Perche così si dice [Tibi] al padre e nõ alla madre? per questo cred'io, che la cura dell'instruttione de figliuoli più al padre che alla madre s'appartiene, et egli in questo deue esser molto cauto e diligẽte, perche è verissimo il prouerbio. [Qui sibi malꝰ cui bonus?] Se il fanciullo riesce tristo i se stesso, che speranza vi può essere, che egli riesca poi buono per il padre? e che gli porti quella riuerẽza, gli mostri quell'affetto, e gli sõministri quelli aiuti, che il debito, e la gratitudine ricerca? Habbia adũque diligẽte cura il padre, come in altro luoco si disse, che nõ habbia il figlio domestichezza e familiarità di tristi: pche questa è quella che lo cõduce a manifesta ruina, & il darle i ciò souerchia, libertà, nõ è altro, che tessergli vn capestro, arruotargli vna manara, ò fabricargli vna galea, che così volse forse accennar Gieremia, quando disse, [Ecce ego prędico libertatẽ ait Dñs ad gladiũ, ad pestẽ, ad famẽ.] Ma perche poco gioua al medico il prohibire all'infermo le cose nociue, se nõ gli dà opportuno nutrimẽto: e se nõ gli assegna vn cõgruo reggimẽto di vita, l'informi di buoni e sãti costumi, i quali saranno questi ò simili. Che no lo lasci veder cose meno che

Luc. 1.

hone-

honeſte, però che ciò non ſi vede, non s'ama, non ſi deſidera e non ſi tẽta. Che gl'inſegni à girar l'occhi di rado e con grauita per nõ moſtrarſi ò incõſtãte, ò pazzo: però che l'occhio ne gli huomini è ordinario meſſaggiero dell'animo. Che non gli laſci vdire ò in canti, ò in comedie, ò in fauole, ò in hiſtorie coſe diſhoneſte: perche l'vdito è sẽpre vicino all'opra, e dal diſhoneſto vdito naſcono nell'imaginatiua diſhoneſte alterationi. Che ſia parco, e moderato in vſar gli odori: perche ſe bene l'odorare per conoſcere la bõtà de' cibi, per cõfortar il ceruello, ò per hauere in queſto sẽtimento anco qualche poco di modeſto diletto, nõ è di ſua natura peccato: ſimile diletto però guſtato ſenza moderanza può eſſer fomento di laſciuia. Che parli honeſtamente, e fugga ogni ragionamẽto ſcorretto: perche in quella maniera che l'odor ſoaue de' cibi deſta l'appetito anco in quegli che ſono ſuogliati, coſi i ragionamẽti vani deſtano gli animi giouinili alla libidine. Che fugga à più poter le bugie, alle quali tãto più è inclinata la pueritia, quãto che gouernandoſi ella più per timore, per amore, e per vergogna, che per ragione, da queſte tre cauſe è moſſa molte volte à mentire: e ſe da fanciullo s'auuezzerà ad eſſer bugiardo, fatto grande, ſarà poi quaſi per natura di poca fede, e fuggito dalla conuerſione altrui. Che non ſia facile ad ingerirſi in ogni ragionamento; perche eſſendo ineſperto, e ragionando facilmente ſenza penſarui, conoſcẽdo poche coſe, nè ben ponderãdo quelle, che conoſce; & però inconſideratamente parlãdo, parerà più toſto garrulo, & imprudente. Che per non hauer taſſa d'intemperato nel cibarſi, non mãgi troppo auidamente nè ſouerchiamẽte: nõ ſordidamente, non fuori di tempo e d'hora, nè troppo delicatamente, le quali coſe oltre che portano nocumẽto al corpo, ſono ſegni euidenti d'animo intemperato. Che ſe deue eſſer temperato ne' cibi maggiormẽte ſi tempri nel vino, come quello che molto più nuoce, hora eccitãdo la libidine, hora offuſcãdo la ragione, & hora miniſtrãdo materia a liti, & a diſſenſioni, a i quali tre difetti è per ſua natura tãto pieghe uole la giouentù. Che fugga ogni domeſtichezza pericoloſa, nè dorma con fanciulle benche picciole, ma nè anco con cõpagni; perche ſe porta pericolo nel viſo, e nell'vdito la pudicitia, molto maggiormente pericolerà nel tatto: ſapendoſi che le potenze dell'anima vegetatiua, fra le quali principale e la generatiua, ſono coſi poco vbbidienti all'imperio della ragione; e che ſe auuien talvolta, che per ricreare alquãto l'animo a fine che non ſia dal ſouerchio ſtudio oppreſſo, e renderlo più ſuegliato alle diſcipline, & all'altre virtù morali, gli vẽga cõceſſa qualche hora di giuoco, quello ſia honeſto e lodeuole, e nõ infame e diſhoneſto, & ingãneuole. Che in tutti i moti, ò di tutto il corpo, ò di qualche parte ſola ſerui ſempre norma e regola: perche l'aſcoltare altrui (per dir coſi) cõ la bocca aperta, col gettar fuori la lingua, col muouer delle labra; il ragionare con vn continuo giramento di teſta, di mani, di braccia, e di piedi; il caminar col collo torto à guiſa d'ippocrita, danno a riguardanti indicio aperto di ſciocchezza, di ſuperbia, di vanità, e d'impudicitia. Che ſe auuiene che impari di muſica, la quale pure a i giouinetti in tanto è gioueuole, quanto che inſegna d'armonizare i moti ſproportionati dall'animo, non vi s'immerga ſi che ne douẽti effeminato, raccordeuole dell'eſſempio di Filippo, il quale hauendo ſentito il figlio Aleſſandro a cãtar vna volta molto ſoauemente, tutto che in ſe ſteſſo ne godeſſe; pure parẽdo gli ĩ quell'atto più femina che huomo, lo ripreſe dicẽdo, [Non te pudet tã belle canere?] Che nel veſtire habbia più toſto l'occhio alla proportion delle ſtagioni, ò fredde, ò calde, ò tẽperate; e nõ tanto alla delitia, alla pompa, & alla vanità: ma ſi però che non appaia troppo

inna-

innamorato del corpo proprio, e sopra tutto che non si parta dalla consuetudine della propria patria, nè facilmente ò accetti, ò introduca vsanze peregrine e strafoggiate. Che abborisca sopra ogni peste l'otio, e l'accidia; e più tosto se altro nō hà, onde essercitarsi, si dia talhora a qualche essercitio corporale, e per mezzo di quello schifi la nequitia, corrobori le forze, e cacci da se gli illiciti pēsieri, de quali l'otio suole essere maligno e fecōdo padre. Che porti rispetto e riuerēza a tutti i superiori, ma particolarmente à genitori, e sopra tutto sia religioso, pio, e riuerente a Dio, & a gli huomini diuini & à luochi sacri. Hora questi ò simili saranno i documenti, de' quali deueno essere i fanciulli instruiti a fine che riescano virtuosi. I quali se potessero essi riceuere dalla disciplina de' precettori, non vi sarebbe necessaria tāta cura de' padri: ma perche il precettore che instruisce il figlio altrui, attende per lo più all'vtil proprio, e nō hauēdoci altro interesse, non vede così minutamente, e non cerca però così diligentemente obuiare a tristi costumi; onde il padre che ha tāto interesse nei figli propij, lo fa con molto maggior amore, e diligenza: Però à fine che riescano ben virtuosi, essi medesimi se ne deuono pigliar cura. Onde bē disse già Alcibiade, [Eorū volo esse discipulus, quorū sū & filius.] Ma s'egli auuiene, dirai tu, che il padre non sappia tāto, e però non vi sia così atto? Raccordisi in questo fatto quello, che dissi poco fa, del nostro Sal-
Luc. 2. uatore, [Ascendētibus parentibus eius Hierosolymā, ascēdit & ipse.] Lo cōduca alla Chiesa seco; lo cōduca alla scuola di Christo, gli dia per precettore il Predicatore, che allhora sia tristo, quanto si voglia, che lo vedrà bē tosto riuscire virtuoso, e modesto. Nō sapete voi quāta sia la forza della diuina parola, e particolarmēte ne gli animi de' giouinetti?
Psalm. 140. sentite Dauide, [Audiāt verba mea qm̄ potuerūt;] Ma che cōcordāza è questa ò Dauide? [Audiant, qm̄ potuerunt?] [Audiāt,] non è verbo di tēpo futuro? [Potuerūt] nō è verbo di tēpo passato? e come adūque possono questi due verbi accordarsi? Nota ch'io nō dico (dice Dauide,) [Audiāt qm̄ potuerūt audire.] Che a questa maniera io confesso che commetterei scōcordāza: ma voglio dire, [Audiāt verba mea.] Cioè ascolti no gli huomini le mie parole: perche altre volte queste istesse mie parole, hāno potuto operare ne gli animi de' giouani quello, che non ha potuto la riuerenza del padre, quello che non ha potuto l'amor della madre; quello che non ha potuto la diligēza del precettore; quello che non ha potuto il timor delle leggi: perche? [In quo corrigit adolescentior viā suā? in custodiendo sermones tuos.] Ma se il padre anderà alla Chiesa, e lascia il figlio ī libertà, che merauiglia se guidato dalla giouētù e dalle compagnie egli si darà in preda à mille sorti di vitij? Sētite quello che ne dicevn Profeta, [Auferā sepē eius & erit in direptionē.] La siepe che difende il figlio dalle fiere e da' ladri de' peccati, e di vitij, è l'occhio, e la diligenza del padre: ma se auuiene che gli sia tolta d'intorno questa siepe, e che egli si lasci in libertà? allhora sarà egli dato à mille vitij in preda. [Capite nobis vulpes paruulas (dice *Cant. 2* ua lo Sposo) quæ demoliūtur vineas.] Ma come possono queste picciole volpi far tāto dāno alle vigne? Io non dico che faccino molto dāno, mētre che sō picciole: ma dico bene che deuono pigliarsi mētre che sō picciole, à fine che fatte grādi non cagionino tanto dāno. Nō sono molto pericolosi i difetti de' fanciulli: ma si fanno ben pericolosi e pernitiosi à poco a poco, mētre che son grādi; allhora [Demoliūtur vineas;] Allhora ruinano nō solamēte la vigna della robba, e dell'honore de' suoi istessi genitori: mà sono bē souēte la ruina della vigna della patria, e della republica. Onde ben diceua Cicerone d'vna pouera madre, laquale continuamēte pregaua p̄ la morte d'vn suo figlio tristo e ribaldo.

baldo. [Huius mater cũ Deos orat vt sit suo fimo superstes, non precatur, sed imprecatur] È però mètre che sono picciole queste volpi; [Capite eas.] Prouedetegli a buon hora; il che anco parue che volesse accẽnar Dauide quãdo disse. [Beatus qui tenebit & allidet paruulos suos ad petrã.] Ma come potrà darle instruttione sufficiente quel padre, che in se stesso è vn tristo? Hai visto gia mai vn pittore, che habbia vn picciolo figliuolino, ilquale gli prattichi tutto il giorno per bottega? vedi quel fanciullo; che da piccino s'auezza a maneggiare i pẽnelli del padre, a seruirsi dei colori, e cõ quelli andar a volta a volta abozzando qualche picciola imagine, onde ne auuiene che à poco à poco egli si fa non meno del padre eccellẽte, e perfetto nell'arte: Hora sappi che il medesimo a figli de' peccatori suole auuenire: hora ad imitatione del padre dice vna picciola bestẽmia: hora fa vn picciol furto: hor cõmette vna picciola dishonestà, & a questa maniera và adoprando questi pennelli, e questi colori del proprio padre, fino che viene à pareggiare, & a superare il proprio padre in ribalderia, onde la maggior parte della colpa e dell'infamia al padre se n'ascriue; si come all'opposito la bõtà del figlio suole essere gloria & honor del padre. Gusta tal volta alcuno vn frutto soaue e saporito, e nõ solo lo loda, e l'apprezza: ma anco loda la piãta che l'hà prodotto, è desidera di conoscerla, così nõ solamẽte si loda vn fanciullo, quãdo riesce modesto, riuerente, e virtuoso, ma se ne loda, e si cerca di conoscere il padre. Così auuẽne a Dauide, che hauẽdo egli mostrato il valor suo, in superare il gigãte Filisteo non solo l'ammirò e lodò grãdemente il Rè Saule, ma domãdò di subito al Capitano Abner, se lo conosceua, e se sapeua di che padre, ò di che stirpe fosse nato, e perche quello nõ gliene seppe dar informatione, non si quietò fin che dal medesimo Dauide non lo seppe, dicẽdo, [De qua stirpe es adolescẽs?] si che il padre nõ solamẽte quãto hà a caro la bontà e l'honor del figlio, ma quãto ha à caro l'honore, e la gloria propria, e della propria stirpe, deue vsar ogni diligẽza, acciò ch'ei riesca virtuoso. [Et vim faciebãt, qui quærebãt animã meã.] L'anima nella sacra Scrittura si piglia talhora per la vita animale, e tãto significa, che i peccati. [Quærũt animã, & vim faciũt contra eã,] Quanto che anco questa vita ci viene molte volte dai peccati insidiata, e tolta: questo cõcetto è stato tocco ancora di sopra, ma il replicarlo cõ diuerse ragioni, non sarà senza vtilita. Chiara cosa è, che si come la natura ha prefisso a tutte le cose naturali il termine del loro aumento e decremento: così la diuina prouidenza hà eternamente a i meriti, & a i demeriti de gli huomini il loro termine stabilito; onde quãto più vn'huomo, ò s'affretta di meritare, ò sollecita di demeritare, tãto più alla morte si auicina. Come per esẽpio ha la diuina prouidẽza preueduto e stabilito in vn'huomo da bene, tãti gradi di carità, tãto numero di buone operationi, tãto numero ò tanta misura di penitenza, ò di passioni; se auuerra che costui cominci fin da giouinetto a caminar questa santa strada, e che s'affretti con ogni austerità di sollecitarla, quãto più tosto giunge al termine prefisso, tãto più tosto meritarà d'essere liberato dalla carcere di questa vita, e condotto a godere il meritato premio nell'altra; così parue che volesse significare il saggio qn disse, [consũptus breui, expleuit tẽpora multa.] Tu ti meravigli che vn virtuoso giouinetto. [Est cõsũptus breui?] ti meravigli chè essendo egli così buono, così religioso e così giusto, sia morto nel più bel fiore de gli anni suoi? non te ne meravigliare, perche [expleuit tẽpora multa:] Perche in breue tẽpo egli è giũto al colmo de' meriti suoi, & ha adẽpito quel numero di buone operationi, che vn'altro a pena hauerebbe fatto in molt'anni, onde essendo gionto al colmo del merito, che gli re-

Psalm. 131.

gli restaua per ragione eccetto che fosse rapito al premio? Così parimẽte ha Iddio ꝑueduto il termine de' demeriti di vn peccatore: e però quãto egli sà maggiormẽte ne' suoi peccati frenarsi, tãto più la vita gli si prolõga: e quãto più s'affretta à demeritare, quãto più precipito famẽte corre per questa maledetta strada, tãto più tosto giõge al termine: Et è bẽ ragione, che come è giõto al fine del suo demerito, egli sia cõdotto al patibolo & al castigo. E q̃sta forse fù la causa, che mosse il Saggio à dire, [Vide ne impie agas multũ, ne moriaris in tpe non tuo.] Nota che dice, [Non impie agas multũ.] Quasi che voglia dire: se tu caminassi più lẽto nella via del peccato, tu giongeresti più tardo al termine del demerito: e sarebbe più lõga la tua vita, ma se auuiene che. [Impie agas multũ.] Cioè che tu t'affretti molto a caminare, nõ è merauiglia se muori auãti il tuo tempo. Hai mai notata la pazzia de gli huomini, che se dimãderai ad vn vecchio, quãti anni egli ha, subito ti risponde, ch'egli hà sesãta ò settãt'anni? ma doue sono, se sono già trascorsi? come gli hà egli, se di già gli ha ꝑduti? ma però s'egli è huomo da bene gliela ꝑdono, che se gli ha ꝑduti ĩ q̃sta vita, gli ha racquistati, e moltiplicati nell'altra. Vn tristo pò come può dir d'hauer tãt'anni, se gli hà perduti del tutto? Vi raccorda che di Saul si narra che. [Filiꝰ vnius anni erat Saul cũ regnare cepisset, & duobꝰ annis regnauit sup Israel?] Strana cosa è q̃sta, che narra la scrittura, come è possibile ch'egli comiciasse a regnar d'vn'anno? nõ si sà egli q̃n egli fu assunto al regno, che egli andaua cercando cert'asinelle smarrite del padre suo? vãno i fanciulli d'vn'anno così pascendo, e cercãdo gli armenti p la cãpagna? Di più se si legge l'historia de' Rè, chi nõ vede che regnò molti anni? Come stà adũq; che egli due solamẽte ne regnasse? Si dice che egli era fãciullo d'vn'anno q̃n comiciò à regnare: ꝑche non haueua più malitia, come s'egli fosse stato d'vn'anno, e ꝑche se tu lo miraui all'innocẽza, all'humiltà et alla modestia, quasi vn fãciullo d'vn'anno l'haurẽsti giudicato: si dice di più che nõ regnò più che due anni sopra Israele, però che, q̃n vn'huomo si dà ĩ preda a i peccati, nè huomo è più, nè viuo. E veramẽte nõ si può chiamar viuere, q̃llo che viue in disgratia di Dio. Così Dauide, diceua di se stesso peccatore. [Ad nihilũ redactꝰ sũ, & nesciui.] Così diceua S. Paolo ĩ nome di tutti. [Si charitatẽ nõ habuero, nihil sũ.] Onde perche egli nõ visse ĩ gratia di Dio, eccetto che due anni, però q̃li soli di vita si gli ascriuono. Si che nõ può dir d'hauer tãti anni vn peccatore, se viuesse ben l'età di Nestore, viuẽdo in disgratia di Dio. Ma se nõ sõ anni q̃gli che egli ha ꝑ tãto tẽpo trascorsi; che cosa sono? Aggiõgi vna littera sola, e l'haurai ĩdouinato: Nõ sõ Anni, sõ Dãni. E che dãni (Dio immortale) che t'hanno priuato della più ꝓtiosa cosa che tu t'habbi: Che t'hãno priuato del tẽpo, e della vita auuenire: però che il viuere ĩ peccato, è cagione che ti vẽga bẽ tosto q̃sta ĩdegna vita leuata. Nõ hai letto mai q̃l detto di Salomone nella sapiẽza;] Adulterinę plãtationes nõ dabũt radices altas, nec stabile fũdamẽtũ?] Sai tu che gli huomini altre volte furono rossomigliati ad vn'arbore rouerso? e cõ ragione, però che come gli arbori materiali; hãno le radici ĩ terra, ꝑche da q̃lle suggono il terreno humore, & i rami all'alto, ꝑche all'alto producono i frutti suoi, così alla rouersa gli huomini hãno i capegli, che sono quasi radici all'alto, e le braccia che sono quasi rami pẽdẽti all'ingiù: perche dal Cielo riceuono l'humore della diuina gratia, & in terra hanno à far i frutti delle buone operationi. E sai tu parimẽte quãte volte ꝑ l'adulterio nella sacra scrittura s'intẽde il peccato? [Adulterinę plãtationes. [Adũque sono i peccatori q̃sti. [Nõ dabũt radices altas nec stabile fundamẽtũ;] Perche si come vna radice che facilmẽte si suelle, è come vna fabrica che nõ sia bẽ stabilita, e fõdata,

facil-

Eccl. 7.

Psalm. 72.

facilmente dirupa: coſi queſti preſto, e facilmente muoiono. [Priuſquã intelligerent ſpinę veſtræ rhamnũ,] à queſto propoſito dice Dauide, [Sicut viuẽtes, ſic in ira abſorbet eos.] Trattaua egli quì di Dio come di diligente giardiniero. Hai viſto, dice vn Giardiniero che vede eſſer nata nel giardino vna picciola ſpina di quelle, le quali a poco a poco creſcẽdo ſi trasformano al fine in rãni: che ſono arbori ſpinoſi? nõ aſpetta egli che ella profondi molto le radici, e ſi faccia maggiore; ma toſto che la troua, ſubito la ſpiãta: Coſi fai qual è vna ſpina pur allhora nata? queſto è vn fanciullo quãdo già comincia a douentar triſto.

Sai tu quale è il rãno ſpinoſo? queſto è quando fatto più adulto, egli s'è hormai nel peccato inuecchiato, & indurito: nõ aſpetta molte volte queſto diuino giardiniero che la ſpina ſi faccia ramo, ma mentre che è ancor tenerella, la ſpianta e la getta al fuoco; [Priuſquã intelligerẽt ſpinę veſtrę rhãnũ, ſicut viuẽtes ſic in ira abſorbet eos:] Perche ſi laſcia la vita all'agnello? perche quãto egli più creſce, egli ſi fa migliore. Perche s'vccide il caprettino? perche quanto più creſce, tanto ſi fa peggiore. Chi hà mai viſto vn giuocatore oſtinato, che quãdo più perde, tanto più nel giuoco s'infiãma, che hormai egli hà giuocato tutta la notte perdẽdo, e pure nõ vuol riconoſcere la ſua mala fortuna, e và ſeguitãdo oſtinato cõ pericolo di perdere il rimanente? Che rimedio ſarebbe à frenar la pazzia di coſtui, ſi che non faccia del reſto? nõ altro certo, che l'otturargli il lume, a queſta maniera voglia ò non voglia egli ceſſerà pur di giuocare: Coſi vedi vn giuinetto, che và perdẽdo hoggi vn giorno, dimani vn'altro: e coſi s'è andato à poco a poco molti meſi, e molt'anni giuocãdo; troppo ſpiace a Dio queſta tãta perdita, troppo ſi duole che egli faccia coſi poca ſtima di coſi pretioſo teſoro, quãto è il tẽpo, troppo ſi ſdegna, che quella moneta, che egli gli ha data, acciò che la negotij in traffico di buone operationi e di meriti, egli ſe la getti, coſi ſpẽſieratamẽte, e coſi prodigamẽte: e però acciò ch'egli non faccia del reſto, eſtingue il lume e gli toglie ben toſto la vita. E queſto è quello, ch'egli minacciò fin da principio, [Nõ *Gen. 6.* permanebit ſpiritus meus in homine in æternũ, quia caro eſt.] Non ti dolere ò Giouine, ſe Iddio nella tua più acerba età ti priua di vita, mẽtre che ſei peccatore: perche ſe egli lo fa per caſtigarti, il caſtigo è giuſto: ma quãto a me egli m'è auuiſo che egli lo faccia per fauorirti. Hor aſcolta come te lo prouo. Sai tu che coſa ſia amore? nõ è altro che deſiderio di poſſedere l'amato oggetto. Dũque s'egli auuerrà che tu ami ardẽtemẽte la morte, è neceſſario che tu la deſideri, e grã fauore in conſequẽza ti farà Iddio a mãdartela quãto prima. Ma dimi ti priego, che coſa ami tu più la vita ò la morte? Sò bẽ che mi dirà che ami più la vita; ma nõ dici il vero, & io te lo farò vedere. Quello più s'ama a parer mio, il cui bene maggiormẽte ſi deſidera, perche. [Amare eſt velle bonũ;] E queſto non mi negherai; nõ mi negherai anco, mi cred'io, che tu nõ deſideri che ſia migliore la tua morte che la tua vita, poi che la vita vai tuttauia con tãti peccati infettãdo, e corrõpẽdo, oue la morte tu vorreſti che foſſe ſanta e sẽza vn peccato al mondo. Si che reſta pure che deſiderãdo la morte migliore; tu l'ami aſſai più che la vita. Dũque ſe te la mãda Iddio, egli ti fa fauor ſingolare: ſi che pigliala da che verſo tu vuoi, ò che ti ſia amico, ò nemico Iddio, tu non puoi da lui altro che la morte aſpettare. Hai viſto taluolta alcuno che s'affatica di polire vn vaſo di terra ò di vetro, che ſia tutto imbrattato? Lo laua, lo rilaua, lo ſtroppiccia, fa quanto sà, e quanto può: ma s'egli non vi fa frutto, alla fine aſſalito da ſdegno, lo getta diſpettoſamente contro la terra, e lo rompe in cento pezzi. [Nos ſumus vaſa.] Diceua l'Apoſtolo S. Paolo. Allhora comincia il peccato ad irruginir ſopra di noi, quã

do vi

do vi facciamo la consuetudine: E quãti sono i mezzi, che adopra Iddio per nettarci? quãte inspirationi, quãte vocationi, quãte minaccie, quãte lusinghe, quãti castighi, quãti beneficij? Ma s'egli auuiene che stiamo tuttauia ostinati; che si può aspettare eccetto che egli getti questo sordido vase contra la terra, e che ci uccida? Horsù giouine se desideri viuer longamẽte appigliati al consiglio di Salomone. [Vide ne impie agas multũ, ne moriaris in tẽpore non tuo:] però che io ti protesto, che quãdo sarai gionto al colmo de' tuoi demeriti; allhora hauerai la morte più vicina. Tollerò Iddio longamẽte i peccati di quel l'infame vitio di Sodoma, e mentre che fra se stessi andauano i suoi bestiali appetiti adẽpiendo, egli andò pur dissimulãdo il castigo; ma quãdo gionsero tãto al colmo, che fin a gli Angioli di Dio volsero por mano, e che hauendo veduti quei due entrare in casa di Lot, andarono a furor di popolo per gettar giù le porte e violarli; allhora non potẽdo più Iddio dissimular tãta insolenza, venne al castigo. E fatto piouer fuoco dal Cielo, n'arse e la città, e tutta la regione. Dissimulò parimẽte Iddio lõgo tẽpo la barbarie di Faraone, e la tirãnide cõtro quel pouero popolo si crudelmente essercitata: ma quãdo egli giõto al colmo della rabbia andaua minacciãdo fra se stesso, [Persequar, comprẽdã, diuidam spolia, implebitur anima mea, euaginabo gladiũ meũ, interficiet eos manus mea:] Allhora stomacato Iddio da tãta bestialità, e da tãta proteruia, risolue leuarlo di vita, et in mezzo all'onde del mar rosso in vn pũto medesimo, e lo sommerge, e lo sepellisce. Si che in sõma vedi quanto è vero, che i peccati sono quelli, che [vim faciebãt, dũ quærebãt animã nostrã.] Ma questo quãdo auuiene? quãdo, [Qui iuxta me erãt de longe steterũt] Cioè quãdo i padri, che dourebbero sẽpre esser a figli vicini, nè mai partirsi dalla lor cura, ò per negligẽza ò per souuerchio affetto, gli lascia no totalmente la briglia sul collo, e per tema di contristarli non ardiscono in cosa alcuna contradirli. Quãdo cõmandò Iddio al padre Abraamo, che gli sacrificasse il figlio; nota con quali parole gliele commãdò. [Tolle filiũ tuũ, quẽ diligis Isaac, & offeres mihi in vnũ mõtiũ, quẽ monstrauero tibi.] Ma Signore che occorreua dire [Filiũ tuũ, quẽ diligis?] Lo facesti forse, perche rammentãdogli il grãde amore, che gli portaua, s'accrescesse à quel sãto vecchio il tormento? anzi cred'io che in vn pũto istesso, commãdando l'effetto, egli volesse anco dir la ragione, e mostrar la causa, perche lo commandaua. [Offeres mihi filiũ tuũ:] Eccoti il commandamento: [Quem diligis:] Eccoti la causa, quasi che dicesse, io te lo voglio con questo mezo togliere, perche tu l'ami troppo: volontieri te lo diedi, ma tu gli hai messo tãto affetto, che questo tuo souuerchio amore sarà causa della sua morte. Che se non fu cosi in Abraamo, seruirãno almeno a noi queste parole per documento, che se bene Iddio è liberale a darti il figlio, che desideri e preghi, qñ però vede, che per il disordinato affetto che gli porti, lo lasci viuere à modo suo, senza pigliarti di lui pensiero: allhora te lo toglie: E se bene tu vai ritorcendo la cagione della sua morte ò nel disordine, ò nell'inimico, ò in altri simili accidẽti; ad ogni modo tu stesso ne sei stato causa. Pare strana cosa che essẽdo il Patriarca Noè stato schernito dal suo figlio Cam, che lo scoperse mentre egli dormiua vbriaco, e lo mostrò ridicolo spettacolo a gli altri fratelli; ad ogni modo risuegliato il buon vecchio, non maledisse lui, ma maledisse il figlio suo Canaã dicẽdo, [Maledictus Canaã, seruus seruorũ erit fratrib⁹ suis:] Dio buono pecca il padre, e si castiga il figlio? E che giustitia comporta questo? Ti pare peraventura strano questo? non hai tu sentito la minaccia di Dio, [Ego sum Deus Zelotes vindicãs iniquitatẽ patrũ in filios vsque in tertiã & quartã genera-

Eccles. 7.

Gẽ. 29.

Gẽ. 22.

Gen. 9.

tio-

rationē?] E che più acerbo castigo può darsi ad vn padre, quāto punirlo tēporalmente nei figli, i quali non solo sono la più cara cosa che s'habbino, ma sono l'unica speranza della loro perpetuita? Quādo Iddio minaccio la morte al Rè
Esa. 38 Ezechia dicendogli, [Disponе domui tuæ, quia morieris tu, & non viues:] Allhora fù tāto il dolore, che assalì quel sāto Re, che non puote trenarsi di nō piāgerne amarissimamente: Il che però nō fu perche egli volesse opporsi al voler di Dio, nè perche egli temesse tanto la morte: quanto perche non hauendo figliuoli, poi che allhora, non era ancor nato Manasse, gli pareua morir del tutto, nō solo in se medesimo: ma nella posterita, e nella stirpe ancora; Che se egli hauesse pur lasciato vn figliuolo, nō gli sarebbe tanto la morte rincresciuta, poi che morēdo in se medesimo, haurebbe ne' figli perpetuato. Si che il castigar tēporalmente il padre ne' figli; come è seuerissimo, così è giusto castigo. Ma nō fu questa la cagione, perche Noè maledicesse il nipote: la cagione fu pure, che ad instanza del figlio Canaam, gli fece Cam quella ingiuria, perche stādo quel fanciullino vicino a Noè giocando, & hauendo veduto l'auo in quella maniera nudo giacere, lo mostrò ridēdo al padre, il quale (come narrano alcuni) per dar maggior gusto al figlio, cominciò anch'egli à pigliarsene giuoco: e però come quella burla hebbe origine da Canaam; così a lui il castigo se ne doueua. Da che nō sò io cauar documento migliore, quāto che però toglie bē souēte Iddio a i padri i figli più cari e più amati, perche p cōpiacer a loro, fanno essi a Dio di molte offese, onde essi sono della morte de' figliuoli suoi la prima cagione. Haueua essortato la madre Rebecca il figlio Giacobbe, che andasse cō lo stratagēma che gli haueua insegnato a riceuer dal vecchio padre la benedittione: e perche il giouine nō vi si sapeua
Gen. 27 risoluere, ma tutto timido, diceua, [Timeo ne putet me sibi voluisse illudere, & inducat maledictionem pro benedictione.] Pur gli faceua coraggio la madre, e diceua, non ti dubitar figlio, che nō sarà così, non se n'auedrà, e qñ anco se n'auedesse non deui tu temer che ti maledica per questo; e se pur ti maledicesse [In me sit ista maledictio fili mi.] Horsù queste parole, e questo stratagēma nō si fecero, nè si dissero senza il voler di Dio, è verissimo; onde non vi fu peccato alcuno: ma che cosa vuol dire così a prima faccia, [In me sit ista maledictio fili mi:] Eccetto, pcuriamo pur figlio, che tu habbia questa benedittione, e seguane poi quello che vuole, che io mi cōtēto d'esser maledetta, pur che tu sia benedetto. Ecco vn'espresso ritratto di padri, e madri indiscretamēte a' figli affettuosi: che pur che siano benedetti i figli in questo mōdo, essi si cōtentano esser maledetti all'altro. Ma sētite intanto che cosa loro cōmāda il Saluator nostro: [Si oculus tuus scandalizat te, erue eū & proijce abs te: bonum est tibi vnū oculū habentem intrare in regnū cælorū, quā duos oculos habentē mitti in gehennā ignis:] hai un figlio che ami teneriſſimamēte? q̄sto suoli tu chiamare il tuo occhio destro, q̄sto occhio allhora ti scandalezza, qñ co i suoi tristi costumi infama te, il sāgue, la famiglia, e la casa, e quello che è peggio, ti pone in pericolo di pder l'anima Correggilo quāto puoi, acciochè si risani: ma se vedi il caso disperato, [Erue eū & proijce abs te:] Caccialo di casa, liuatelo dauāti a gli occhi, che è molto meglio per te andar in paradiso sēza figli, che p amor de' figli andar a casa del diauolo. E se tu nō sarai cauto e diligente a schifar questo pericolo; Iddio istesso sarà q̄llo, che te lo leuerà per la morte. Allhora piāgerai la sua morte corporale, ma haurai più cagion di piāgere la spirituale. Morsero due figli al nostro Serenissimo Re: il primo fù quello, che hebbe prima da Bersabea, quale morse in capo ad otto giorni: il secōdo fù Absalone, che morse in battaglia trafitto da tre lancie, mē-

tre

tre che combatteua contro del padre. Alla morte del primo non ſolo non pianſe Dauide, ma parue che ſe ne conſolaſſe, ne raſciugaſſe il pianto; e ne caciaſſe il duolo: [Mortuo autem puero ſurrexiſti, & comediſti panem?] gli diſſe tutto merauigliato quel ſuo cauagliero: Ma alla morte del ſecõdo, ſenti coſi inconſolabil duolo, che non ſi voleua dar pace e gridaua, [Abſalon fili mi, fili mi Abſalon, quis mihi det, vt ego moriar pro te?] Hor che nouità è queſta? ſi rallegra nella morte d'vn innocente, e ſi duole nella morte d'vn rubello? Apũto queſta è la cagione: E perche deu'io querelarmi ſe mi muore vn figlio innocente (dirà egli:) poi che altro non vi muore che il corpo: ma l'anima và a godere eterna vita? Ben mi doglio della morte del rubello, perche qui muore il corpo e l'anima: voglia Iddio che il tutto dalla mia troppa indulgenza non vẽga cagionato, e che l'hauer io perdonato lo ſtupro d'Amon, non ſia ſtata la radice di tanto male: Horsù non più, che aſſai a ſufficiẽza habbiamo noi moſtrato quanto potere piglino i peccati, e la morte iſteſſa contro i figli, mentre che i padri ſono nella cura loro traſcurati, ſi che ben dice Dauide: [Qui iuxta me erant, de longe ſteterunt, & vim faciebant, qui quærebant animam meam.]

2. Reg. 8.

Et qui inquirebant mala mihi; locuti ſunt vanitates, et dolos tota die meditabãtur.

ERa riſuſcitato il noſtro Saluatore: e n'erano con mille mezzi ſtati aſſi curati gli Apoſtoli ſuoi, & ad ogni modo non lo credettero mai coſi fermamente, che n'haueſſero coſi vera e ferma fede, quale a tãto articolo ſi conueniua. E ſe bene egli ne ſentì qualche ſdegno: ad ogni modo parue che lo diſſimulaſſe per quarãta giorni ch'egli conuerſò cõ loro. Onde in tutto quel tẽpo vsò ogni ſorte di piaccuolezza; ne gli diſſe pur mai vna minima parola aſpra ò di riprenſione. Et ecco che quãdo dopò quaranta giorni egli penſa di partir da loro, e ſalire al cielo: allhora à pũto, ſi duole grauemente di queſta loro incredulità, & acramente gli riprẽde: [Et exprobrauit incredulitatẽ illorũ, & duritiã cordis, quia his, qui viderant cũ reſurrexiſſe, non crediderant.] Hora s'io ſeguirò le veſtigie di Chriſto, non l'hauerete voi d'hauer à male Vditori: Sono quarãta giorni hoggi, ch'io conuerſo con voi, poiche queſta è la quarãteſima lettione, ch'io v'hò fatta, è tẽpo di partenza, hormai: perche auuicinãdoſi la Quareſima, [Oportet me alijs ciuitatibus euãgelizare.] Non vi paia dũque ſtrano, ſe ad imitation di Chriſto vi riprẽderò in queſt'vltimo più acramente di quello, che m'habbi fatto per l'adietro: E certo che io non poſſo far di meno; poiche troppo neceſſaria occaſione me ne porge Dauide nel verſo hodierno: [Et qui inquirebãt mala mihi locuti ſunt vanitates, & dolos tota die meditabãtur.] Doue due punti ci reſtano da diſcorrere, chi ſono quelli, i quali [Inquirũt mala nobis.] E come allhora lo faccino, mentre che [loquuntur vanitates, & dolos tota die meditãtur:] [Qui inquirebãt mala mihi.] Per mia fẽ che à pẽſarui mill'anni io non ſaprei meglio ſpiegare di chi ſi poſſa intẽdere queſta ſentẽza, quãto di coloro, i quali per intereſſe è per guadagno eſſercitano la giuſtitia. Queſti ſono i veri nemici del popolo, de' quali può egli a grã ragione dire [Qui inquirebãt mala mihi] queſti (ſe già vi ſouuiene q̃l detto del Salmo;) [Inimici noſtri ſunt iudices:] queſti dico ſono i maggiori nemici, che s'habbia la republica; e quelli, da quali più che da ogni altra ſorte di triſti le venga maggior danno cagionato. Qual maggior danno può ad vna città auuenire, quãto che Iddio adirato con lei comin ci à caſtigarla? E queſt'ira di Dio, e queſto caſtigo da neſſun gli viene meglio che da queſti procurata, mẽtre che eſſi per loro particolari intereſſi ceſſano di caſtigare i triſti e diſſimulano tante ribalderie, perche egli è chiaro che doue

manca la giustitia humana,è necessario ad ogni modo, che supplisca la diuina. Et pur è manco male esser castigato da gli huomini,che da Dio:così disse quel la santa donna Susanna,[Melius est mihi incidere in manus hominũ,quàm in manus Dei.] E sarebbe pure stato manco male a'figli d'Heli,che gli hauesse castigati di tante sue tristitie il proprio padre, che non fu mẽtre che mostrãdosi egli loro troppo indulgẽte li attizzò cõtro la giustitia di Dio. E così vn ingiusto prẽcipe,tãto si può chiamare inimico della citta, & homicida de' cittadini, quãto col souuerchio dissimular gli eccessi ne desta cõtro di loro i castighi diuini. E però di questi pur allhora,che si mostrano più indulgenti si può cõ ragion dire,che [Inquirũt illi mala,] horsù io sò bene,che trattãdo de' superiori il nostro Serenissimo Profeta, li chiamaua Dei terreni dicendo, [Qm̃ Dii fortes terræ eleuati sunt;] Però che essi sono luogotenẽti di Dio in terra,onde in consequẽza sò quãto debbano esser riueriti; e con quanta modestia di loro si debba trattare: il che anco il nostro Profeta volse insegnare,qñ disse;[Sicut ros Hermon quod descendit in montẽ Sion.] Marauigliosa sentẽza per il vero, pche chi sà sì poco di cosmografia Christiana,che non sappia almeno la differẽza, che trà il mõte Sion, e l'Hermon si ritroua? Lascio che fra l'uno e l'altro sia tãta distãza, che vi trascorre di mezzo cõ ampio letto il fiume Giordano,onde pare impossibile,che la ruggiada del l'vno possa cadere sù la cima dell'altro. Ma chi non sà di più quãto alto sia il mõte Sion,e come Hermon a petto a lui,anzi a picciol colle che ad alto mõte si rassomigli? Che se è così,come può adũque capirsi, che la ruggiada che cade da vn picciol colle,possa cadere a bagnar la cima d'vn così alto monte? Ricorriamo per hora al mistico sẽso, che ne caueremo bellissimo misterio: per il mõte Sion intẽdo io quì l'altezza dello stato de' Prẽcipi:per il basso Hermõ, il più humile stato de'sudditi a noi viẽ significato:e concludo però che nõ iscõuiene al tutto,che l'acqua dei documẽti e de'cõsigli talvolta dalla bocca divn' humile suddito ad irrigare l'altezza de' superiori ne scẽda, pur che non a guisa di ruinosa,e pcipitosa pioggia poco discretamente,ma modestamẽte,e piaceuolmente a guisa di soaue ruggiada ne pioua. Così stanno anco le regole di S. Paolo qñ dice,[argue, obsecra.] Quasi che voglia dire: se tu tratti ò Predicatore cõ popoli e con la più minuta plebe, [Argue;] Ma se tratti co'Prẽcipi,ò superiori, [Obsecra.] E S. Gio. Battista qñ riprendeua le turbe,gridaua, [Genimina viperarũ quis vos docebit fugere a ventura ira?] Ma qñ riprese il Rè mutò tuono,e solo disse,[Non licet tibi habere vxorẽ fratris tui.] Quei pescatori che pescano a rete,perche tendono a molti pesci insieme, sogliono far strepito e rumore pcacciar più pesci nella rete: ma quello che pesca a cãnuccia, perche pesca ad vn solo,sta quieto e sotto silẽtio, accioche il pesce non fugga dall'esca e dall'amo. E questa è la conditione de' Predicatori,che se predicano a' popoli, perche pescano quasi a rete,e tẽdono a molti, deuono farlo gridando e seuerameẽte riprẽdendo.Così comãdò Iddio, [Clama, ne cesses,annũtia populo meo scelera corũ:] Ma quello che tratta co' superiori,perche pesca à cãnuccia advn solo,deue farlo cõ ogni sorte di patienza,e di piaceuolezza:perche in sõma dica chi vuole io nõ conosco parte più difficile da scorticare nell'animale quãto il capo, e chi non sà far destramente, è grã pericolo,che nõ laceri la pelle. E però il nostro Serenis. Profeta,qñ ancor giouinetto frenaua l'impeto del maligno spirito, che agitaua e trauagliaua il Re Saule,cõ vn piaceuole e soaue suono di cetra lo frenaua. Così cõ ogni riuerẽza ꝓtestiã noi di douer trattare d'ogni sorte di superiori. Che qsto huomo sia stato creato da Dio a guisa d'vn picciol mõdo;hormai mille volte l'hauete sẽtito di-

Dan. 13.

Psalm. 46.

Psalm. 132.

Luc. 3.

Mar. 6.

1. Reg. 16.

to dire,& altre tãto l'hauere sẽtito pro uare:Hora chi vuol conoscere, quanto sia necessaria al mãtenimento di questo mõdo maggiorare la giustitia,e quanto nocumento all'incontro gli apporti l'es serne priuo dall'essempio di questo picciol mondo se ne può ageuolmẽte chia rire.Quando fù creato l'huomo,egli fù creato accõpagnato dalla giustitia originale: E mentre egli quel poco di tẽpo la cõseruò,visse felicissimo, e tale sarebbe sẽpre vissuto,se sẽpre cõseruata l'hauesse; ma non cosi tosto egli ne rimase, colpa del peccato,priuo,ch'egli cadè in consequenza in tante ruine, & in tante miserie,quãte tutti noi andiamo in questa vita prouãdo. Cosi credetelo a me, che e felice, e beata viuerà sẽpre quella città,e quel regno, oue la giustitia si mãtiene,e rettamente s'amministra. Et all'incontro oue giustitia nõ si troua,è impossibile che nõ abbõdino tutte le scelleratezze:perche. [Remota deniq; iustitia, quid sunt regna nisi aperta latrocinia?] Onde in cõsequenza è necessario, che ella vada ben tosto in ruina: E però la prima preghiera che debba fare la mattina il prẽcipe,dourebbe essere quel
Psalm. 7°. la,che faceua il Rè Dauide:[Libera me Dñe de manu contra legem agentis & iniqui.] Senti di gratia,come parla proprio. Due sorti di Giudici si ritrouano, che giudicano cõtro le leggi; Alcuni lo fanno per ignorãza: Altri lo fanno per malitia. E'male fidar la giustitia in mano d'vn giudice ignorante, perche cosi egli il più delle volte cade nell'error di Lameche, che essendo cieco, in vece di saettar vna fiera, vccise vn'huomo, mercè che egli si fece dirizzar lo strale da vn fanciullo: e cosi vn'ignorante che habbia a giudicar cause, essendo forzato ad appoggiarsi tutto al consiglio altrui, molte volte falla' il colpo, e ne auuiene come disse vn poeta,che,

Dat veniã coruis, vexat cẽsura colũbas.

Ma è bene senza cõparatione molto peggior colui,il quale giudica contro le leggi per troppa malitia. E questi sono quelli, i quali leuando a questo benedetto nome di conscientia la prima sillaba, ad altro nõ attẽdono che alla sciẽza:ma della rettitudine dell'animo pũto non curano e però bẽ prega Dauide;Signore liberami ti prego dal fidarmi souerchiamẽte di ogni giudice, che facci cõtro le leggi; ma di quelli particolarmente che lo fanno per malitia, e per iniquità, Dio benedetto, quãta cautela vsaua l'istesso Dauide,e quãta diligenza per fidare i gouerni, & i magistrati in mano d'huomini da bene? [Perambulabã,(di *Psalm. 100.* ceua egli nel Salmo cẽtesimo,)in innocẽtia cordis mei,in medio domus meę: Nõ proponebã ante oculos meos rem iniustam: Facientes præuaricationẽ odiui: Non adhæsit mihi cor prauũ.Superbo oculo & insatiabili corde cũ hoc nõ edebã: Oculi mei ad fideles terræ vt sedeant mecũ;Ambulans in via immaculata hic mihi ministrabit.]Staua egli sopra fatto da gran pensiero vna volta, però che vedendo esser cosi grãde la mole de'negotij:quali quotidianamẽte nel gouerno di cosi ampio regno si gli appresentauano;bẽ vedeua non poter egli solo al tutto prouedere. E però risoluto di formare vn senato d'huomini saggi, & atti ad amministrare fedelmente la giustitia, si diede sopra questo pẽsiero a passeggiar solo soletto p la sala del suo palazzo: e però dice. [Perambulabã in innocẽtia cordis mei in medio domus meę:] Io discorreuo fra me stesso,dic'egli,sopra questo fatto cõ cuore totalmẽte innocẽte,libero da ogni passione,e solo intẽto alla giustitia,& alla publica vtilità, e certo che teneuo cosi fisso l'animo in questa buona volõtà,che. [Non pponebã ante oculos meos rẽ iniustã.] Ma solo andauo fra me stesso essaminãdo cõ ogni sua sincerità le qualità di coloro, i quali alla mẽte mi souueniuano. Il primo che m'occorse,mi pareua huomo letterato,giudicioso, prudente,e sõmamente prattico de' maneggi, e de i negotij,onde già risolueua quasi,di valermi di lui;Ma consideratolo meglio,

lo scoperſi per vn'huomo intereſſato, auaro, rapace, e di maniera dell'oro innamorato, che poteuo ragioneuolmente temere, che non l'haueſſe precipitato il danaro ad ogni ſorte di ribalderia; e però ſubito gli diede di penna, non mi piacciono ſi fatti huomini, diſs'io, [facientes, preuaricationes odiui.] Vn'altro mi s'appreſentò all'animo, che mi parue a prima viſta vn Santo di Dio, graue, modeſto, diuoto, e di ſi apparente integrità, che non mi pareua poter migliorare; e certo che poco meno ch'io non rimaneſſi da lui ingannato; Ma datomi meglio a conſiderare le ſue qualità, e fatta più minuta anotomia de' ſuoi coſtumi, lo ſcoperſi ben tosto vn fracido, finto, e ſimulacro hippocrita, che non per altro quell'apparente bontà ſimulaua, eccetto che per vccellare alla gratia del Prencipe: e per entrarli in concetto di Santo: e ſalire con queſti mezzi a qualche gouerno, alquale ſe foſſe gionto a pena, m'auuidi ben'io, che haurebbe ſcoperti i ſuoi naturali coſtumi, e cominciato à ſpargere il naſcoſto veneno. Non mi laſciai però io da queſta eterna ſopraueſta ingannare: nò nò: anco queſte pernici di Paflagonia, queſt'huomini di due cuori, nō mi poſſono piacere. [Nō adhæſit mihi cor prauū.] Il terzo che mi venne a memoria, era vn'huomo maturo, giuditioſo, letterato, intelligēte di negotij; ma ſopra tutto d'vn'animo cādido, ſchietto, libero, e ſincero. Hor che cerch'io di più diſſi allhora? meglio di q̄ſto al certo nō potrei in cēt'anni ritrouare. Si bene: ma il fatto ſta dipoi, ch'egli è tāto ſuperbo, tāto ambitioſo & arrogante: Spēde tanta riputation del ſaper ſuo: fa coſi poca ſtima di tutti gl'altri, che ci vorrà la carta, il buſſolo, e la calamita a trouar il tēpo, e la via dell'vdienza: di maniera che ò le cauſe ſarāno immortali, ò faranno la barba biāca prima, che ſi ſpediſcano. Hor ad vn tale debb'io fidare i negotij di queſto ſtato, ſi che non ſi finiſcano mai? a punto. Non lo voglio nō per giu

Pſalm. 10.

dice: ma è anco p̄ amico: [ſuperbo oculo, & inſatiabili corde cū hoc non edebā.] Ma ò Sātiſſimo Rè hormai comincia ad eſſer ſouerchia tanta cautela, e ſe per ogni leggiera imperfettione li getti coſi tutti a mōte, e coſi facilmēte li ſcarti, chi ſarà colui che ti vada cōpitamēte à verſo. Odi ch'io te lo dirò: [Oculi mei ad fideles terrę, vt ſedeāt mecum: Ambulās in via immaculata hic mihi miniſtrabit.] Io ſono riſoluto in ſomma di non dar la bacchetta in mano ad altri; che a perſone tanto rette, e tanto fedeli, che io poſſa ſopra di loro, come s'vſa di dire. [In vtranque aurē dormire:] E ſapete voi perche deba hauere in ciò coſi gran diligenza il prencipe? perche egli hà a fidar nelle mani de' ſuoi miniſtri il più pretioſo teſoro, ch'egli s'habbia, che ſono i figli ſuoi: Ben ſapete che il prencipe altro nō è che vn padre de' popoli. Nō vi raccordate, che il Senato Romano non haueua titolo più honoreuole quanto. [Patres cōſcripti, Patres patrię?] Non hauete mai letta ò ſentita la ſentēza d'Ageſilao Rè di Sparta, che allhora ſarebbe ſtato ottimo il gouerno d'vn Prencipe, quādo egli haueſſe retti i popoli in quella maniera, che vn buon padre di famiglia gouerna i proprij figli? anzi nō hauete sētito mai che i ſerui di Naaman Prēcipe Siro, pur lo chiamarono padre, quādo diſſero. [Pater ſi rē grandē dixiſſet tibi propheta.] Hor Dio buono ſe nō s'ama coſa più tenera mēte quanto i figli, quāto deue eſſer ſaggio prudente, e fedele colui alla cui cuſtodia ſi raccomādano? Anzi aggiōgerò di più, che tāto importa il fidare i popoli alla cura di fedeli miniſtri, quāto īporta il mātenimēto ò la ruina del prēcipe iſteſſo: hor poſs'io dir di più? Erano di terra. (Vditori,) erano poueri e vili riſpetto al capo che era d'oro, e riſpetto al petto & alle braccia ch'erano d'argēto, q̄i piedi che ſoſteneuano la ſtatua di Nabucodonoſor: ma ad ogni modo ſopra di q̄lli ſoli l'oro e l'argēto s'appoggiaua di maniera che al cader loro n'an-

4. Reg. 3.

Dan. 2.

dò in

dò in conſequẽza tutta la ſtatua a terra: et lo cõsẽto bene che riſpetto al prẽcipe che è il capo d'oro, e riſpetto alla nobiltà che è il petto d'argento il popolo, e la più minuta plebe ſiano quaſi i piedi di terra; ma nõ che q̃ſti piedi nõ ſiano q̃lli che ſoſtẽtano tutta la ſtatua, e che i popoli nõ ſiã quelli al fine, i quali mãtẽgono al prẽcipe la corona i capo, e che ſe cadono i popoli la maggior parte del dãno nel Prẽcipe non ſi refletta. Et ecco adũq; quãto alla grãdezza del Prẽcipe iſteſſo importa, che ſiano da' miniſtri fedeli i popoli gouernati. Quei Matematici od Aſtrologi che ci piaccia chiamarli; iquali nel cõſiderare tãte varietà di accidẽti in terra, tralaſciãdo la virtù della prima cauſa, il tutto ſtimano dalle virtù delle cauſe ſeconde prouenire; q̃i vanno inueſtigando la radice, onde cõ ſi alternate vicende, hora fami, hora guerre, hora peſtilenze, & all'incontro hora ſalubrità d'aria, hora fertilità di terra, & hora cõcordia di popoli al mõdo ſi veggono; altra nõ pare che ne ſappino ritrouare, che la diuerſa congiontione di molti pianeti in vna medeſima caſa del Zodiaco; però che ſe benigni ſarãno i pianeti, i quali in quella ſi cõgiõgono, benigni ancora ſarãno gli effetti, quali da loro venirãno cagionati: ma ſe all'incontro s'vniranno inſieme maligni pianeti, e chi può dubitare che proportionati euenti nõ habbino inconſequẽza a cagionare? Hora quãto eſſi della felicità ò infelicità dell'vniuerſo vanno diſcorrendo, altro tãto pare a me di poter intorno alla politica felicità, ò infelicità proportionatamẽte argomentare, e cõchiudere, che dal benigno, ò maligno dominio del Prẽcipe, e del fauſto ò infauſto gouerno de' miniſtri ſuoi, debba ogni Città, & ogni Republica la grãdezza ò la ruina ſua quaſi neceſſariamente aſpettare. Chi nõ sà, che il Prẽcipe è il capo di queſto corpo Politico? E chi nõ sà parimẽte, che gli occhi di queſto capo ſono i magiſtrati, & gouernatori? Hor di q̃ſti occhi diceua il noſtro Saluatore, [Si oculus tu⁹ fuerit ſimplex totũ corpus tuũ lucidũ erit; ſi autem neq̃ fuerit, totũ corpus tuũ tenebroſũ erit;] Che era vn dir aperto: dalla bõtà ò dalla malitia di q̃ſti occhi la felicità ò l'infelicità di q̃ſto tuo politico corpo, ò Prẽcipe dipende. Lodauãſi quaſi a gara l'vn l'altro ne' cãtici ſpirituali, il celeſte Spoſo, e la diuina Spoſa, e lodandoſi a parte a parte l'vn l'altro, in niuna coſa coſi cõpitamente cõuennero, quãto ne gli occhi, loda la Spoſa i capelli dello Spoſo e dice; [Comę capitis eius nigrę, quaſi coruus.] Loda lo Spoſo q̃lli della Spoſa, e dice. [Comę capitis eius, ſicut purpura regis iuncta canalib⁹.] Loda la Spoſa le labra dello Spoſo, e dice, [Labia ei⁹, labia deſtillãtia myrrhã primã.] Loda lo Spoſo q̃lle della Spoſa, e dice, [Sicut vitta coccinea, ſic labia tua.] Loda la Spoſa la ſtatura dello Spoſo, e dice. [Species ei⁹ ſicut libani.] loda lo ſpoſo q̃lla della Spoſa, e dice, [ſtatura eius altiſſima quaſi palma.] Onde ſi vede che in parte alcuna pare che nõ cõuengano inſieme; ma comeuẽgono a lodar ſi gli occhi: Sẽtite che grã cõuenienza, che l'vno e l'altro gli raſſomiglia ad occhi di colõbe dicẽdo, [Oculi tui colũbarũ,] hor che miſterio ha ad eſſer quì queſto? Vorrebbe Iddio per il vero, che in queſto corpo miſtico della Republica, che anch'ella è ſua Spoſa, tutte le parti haueſſero cõ lui qualche ſimilitudine: ma ſopra tutto vuole che gli ſiano ſimili gli occhi, cioè q̃lli che hanno a diſcernere i meriti e i demeriti, e che hanno d'amminiſtrar la giuſtitia: ſi che come Iddio hà gli occhi di colõba, coſi di puriſſima e ſimpliciſſima colõba ſiano gli occhi de' gouernatori: perche coſi; [Si oculus fuerit ſimplex, totũ corpus lucidũ erit;] Quãto viuerebbero più felici i popoli, ſe ad huomini di queſta taglia ſi daſſero i prẽcipi i gouerni; e ſe ſi raccordaſſero di quel detto Dauidico, [Ad nihilũ deductus eſt in cõſpectu eius malign⁹, timẽtes aũt dñm glorificat?] Cioè q̃n gli viene ꝓpoſto, ò viene appreſſo di lui

Matt.6.
Cant. 5.
Cant. 7.
Cant. 5.
Cant. 4.
Cant. 5.
Cant. 7.
Cant. 4.
Matt.6.
Pſalm. 14.

lui fauorito per vfficiale e ministro suo qualche huomo tristo e maluagio, [Ad nihilū deductus est in cōspectu eius malignus;] Egli nō ne fa cōto, ma se lo caccia dal suo cōspetto: ma se gli viē proposto vn'huomo da bene, e timorato di Dio, questo essalta, e questo fa partecipe della sua gloria e della sua auttorità, [Timentes autē dñm glorificat.] Vero è che è difficilissima cosa conoscere vn huomo tale, onde non è marauiglia se il più delle volte, i poueri Principi si trouano ingannati, e pēsando hauer fatta vna santa elettione, trouano hauer ñdate le pecorelle, a lupi arrabbiati. Et auuiene a loro bē souēte quello che nel terzo libro di Rè, si narra, che l'armata di Salomone frà l'altre cose che soleua arrecare ogni anno di Tarso al Rè, due sole sorti d'animali gli arrecaua, cioè Simie, e Pauoni. Dio buono, che singolar misterio è questo? Sono due animali questi totalmēte tra di loro cōtrarij: le Simie hanno la faccia quasi d'huomo, ma dalla parte posteriore mācando di coda, sono tutte difformi: i Pauoni all'oppositto tutta la loro bellezza l'hāno dalla parte posteriore in quella così bella, così ben stellata, e colorita coda: Ma mira la testa la vedrai picciola, e difforme: Hora di queste due spetie d'animali sono bene spesso portati con i fauori dauanti a Prencipi. Qñ si tratta di dare vn gouerno, quāti sono quegli che per vccellarlo si fingono tutti pieni di humiltà, di modestia, e di diuotione? ma non così tosto vi son giūti, che ben presto scuoprono la loro ribalda natura, e si danno in preda alla superbia, alla auaritia, & ad ogni altra spetie di ribalderia. Hor questa nō ti pare vna Simia che haueua la testa d'huomo, & alla fine quanto è più salita, hà mostrata la parte posteriore tutta difforme? E quāti altri ne vedi, i quali quattro di fa erano mezzi morti di fame, che nō haueuano pureqñ entrarono nell'vfficio tanto vestimento da cōparire, si che gli fu necessario pigliar la veste dall'hebreo; e nō hā no poi hauuta à pena la bacchetta tre mesi, che tutti sō oro, tutti ambitione? E questi anch'essi, non ti paiono tāti Pauoni che entrarono con picciola e brutta testa, e ti mostrano poi così pomposa coda? Ma v'è bē anco di peggio, che come il Pauone ha le stelle nella coda, così i simili hanno le stelle, il Cielo, e Dio stesso di maniera dietro le spalle, che mai ne i loro giudicij se lo propōgono auāti a gli occhi. Ma quāto à me se ben so che il Principe deue in simile elettione hauer di molte cautele: la principale stimo che sia auuertir bene di non dare auttorità ad huomini interessati, & auari, a fine che nō auuenga a loro quello, che auuenne vna volta a Dio medesimo. Quādo hebbe Iddio creato il padre Adamo, dice il sacro testo che lo pose nel terrestre Paradiso quasi per custode di tāti frutti che v'erano, acciò che li difendesse da chi tentasse rapirli, [Posuit Adā in paradiso, vt operaretur, & custodiret.] Deh Signore come ne sei restato ingānato, ad vn ladro dai tu la guardia del tuo Paradiso, e di quel pomo che tanto ti preme? Hor nō fu il primo a rubbarlo quell'istesso che per tuo ordine doueua difenderlo da gli altri? Poueri Prēcipi come molte volte restano traditi, pongono vn giudice od vn gouernatore, a fine che difenda la Città, & i Cittadini da'latrocinij, & assassinamenti, & essi riescono poi i maggior ladri che si trouino, e tanto peggiori, quanto è peggiore la rapina, e la violenza, del furto. E cō chi eccetto che cō simili ministri credete che parlasse l'Apostolo S. Paolo, qñ disse; [In quo alīū iudicas, te ipsū condemnas?] Ruba vn pouero sgratiato in diece anni a pena quello che vale diece scudi, e ne robba in vn anno solo vn gouernatore iniquo diece milla; & ad ogni modo subito sentenza quel sfortunato alla galea. Hora dimmi dice S. Paolo, se quello merita la galea; e tu non meriti la morte? Non ti protesta la cōscienza in tanto, che [In quo alīū iudicas, te ipsū condemnas?] Gen. 2. Rom. 2

Hor

Hor dimmi in cortesia tu, se i tali sono ministri di Dio, se sono vfficiali del prēcipe, ò del Diauolo? Vi raccorda, che quādo il Demonio tētò in cima al mōte il nostro Saluatore, gli offerse di donarli tutti i regni del mōdo? [Ostēdit illi omnia regna mūdi, & dixit hæc omnia tibi dabo:] [Persequar, comprehendam, diuidā spolia, implebitur anima mea:] Queste sono parole che quāto all'histo ria s'intēdono della persecutione che faceua Faraone al popolo Hebreo, quando egli fuggiua dall'Egitto. Ma quanto allo spirito mi paiono a pūto di quei discorsi, che si suole raggirar nell'animo vn giudice auaro, & vn ministro rapace. Gli raccomāda vn Prēcipe la citta & i cittadini: gli raccorda la giustitia; lo incarica quāto può sopra tutto à castigare i tristi & i turbatori della publica pace, e egli prōtamente promette, non dubitar Signore della mia diligenza, che io t'assicuro che. [Persequar, & cōprehendā:] Io starò bē auuertito, e se saprò che vi sia vn tale, nō cessarò di pseguitarlo sin che l'haurò nelle mani. Mi piace questa tua molta diligenza ò Giudice, ma à che fine sarà ella incaminata? forse all'honor di Dio? forse al zelo della giustitia? forse alla pace della Città? Signor nò: nō è questo il fine; Odilo se vuoi superbo. [Diuidā spolia implebitur anima mea.] Dāmi vn giudice auaro, diceua Michea profeta, e sia giusto vn'huomo quāto si voglia, che se gli hà à passar per le mani, è necessario che gli doni, altrimēte nō vscirà giamai al tutto netto. Dāmi vn Giudice auaro, dice all'opposto Gieremia, che come gli viene vn tristo alle mani, pur che gli doni, egli n'vscirà sēpre giustificato. Dāmi ogn'vno di qsti dice Esaia che alla fin fine paghe ranno pur la pena dell'ingiustitia loro.

Mich. 3 Sēti il primo detto di Michea? [Si quis nō dederit in ore eorū quippiā, sanctifi cant super eū prælium.] Cioè subito che tu non gli doni qualche cosa, ti fanno mille machine contro; ma quello che è peggio lo fanno sotto specie d'integrità e di zelo. Senti il secondo detto di Gieremia, [Confregit ad numerum dentes meos;] Per i dēti si suole spesse volte intēdere metaforicamente l'auttorità, e la potestà, onde quando alcuno fa vedere altrui quello che egli può fare, e cauato qui il prouerbio, che gli ha mostrati i dēti: i Gouernatori adūque, & i magistrati si possono chiamare i dēti di Dio, poi che in man loro ha egli posta la sua auttorità, e la sua potestà in terra; e però si duole Iddio, che gli siano stati rotti i denti con vn certo numero; si rōpono questi denti, allhora che è rotta, & impedita la giustitia; ma come si rōpe ella? con vn numero, che numero è questo? vn numero di cinquanta, di cento, ò di ducento scudi: questo è quello che sotto nome di paraguantos, rompe i denti di Dio, cioè rompe quella rettitudine, che dourebbe hauer vn giudice nel giudicare. Hor sētite anco il detto d'Esaia, [Veh qui iustificatis impiū pro muneribus,] questo corrispōde al detto di Gieremia. [Et iustitiā iusti au fertis ab eo,] e questo corrisponde à quello di Michea. Chi hà visto vn'arbore di sua natura alto e dritto, e di tronco e di rami, mētre però che è scarco di frutti; che come comincia à caricarsi, cominciano anco à piegarsi i rami, e quanto sono i frutti, ò più numerosi, ò maggiori, tanto maggiormēte i rami si piegano? Hanno riceuuti i frutti dall'humor della terra, e però quantūque di sua natura siano diritti e mirino il Cielo, ad ogni modo verso la terra sono forzati à piegarsi: Dāmi vn animo diritto, giusto, e retto quāto si voglia, che è difficil cosa ch'egli nō pieghi à quella parte di doue gli vengono i frutti, e di doue riceue i presēti; Che ben si sà che i doni dal giudice volōtieri riceuuti, acciecano gli occhi, furano la libertà, corrompono il giudicio, peruertono le sentenze, violano la giustitia, tradiscono l'honesto, falsifica no le leggi, confondono i statuti, e trasformano il nome riuerendo di giudice. Quindi è che i Tebani giudiciosissimi

in questo solcuano dipingere la giustitia col capo nascosto ne i Cieli, e senza mani, poi che, si come vna bella giouine, che essẽdo stimolata dall'adultero, riceue i suoi presenti, si può quasi dire, che habbia mezzo vẽduta la sua pudicitia; cosi il giudice che tiene aperte le mani per pigliare, è necessario che vẽda la ragione: e da quei doni come da catena si lasci à guisa di bufalo menar per il naso secõdo il voler del donatore. Di simili giudici, mi cred'io, che parlasse il profeta quãdo li chiamaua, [canes muti nõ valentes latrare.] Vedi vn cane posto alla guardia di casa che se auuiene che s'accosti vn ladro alla porta, subito latrando, e minacciando gli salta alla vita: ma se il ladro gli getta in bocca vn pane; gli tura di maniera la bocca, che solo attende à mangiare, e tace, & il ladro robba à voglia sua. Cosi è posto vn gouernatore da vn buon prencipe alla custodia d'vna citta: se egli sẽte che si scuopra qual che tristo, qualche ladro, qualche homicida ò sicario; subito comincia à pigliar cõtro di lui informationi, à formar processi, che par che voglia estirparlo: ma vedi non vedi si pone la causa in silentio, non se ne parla più mai, il giudice è douẽtato muto, e chi l'hà ammutito? gli è stata turata la bocca con vn pane; vn paraguantos, è quello che l'hà fatto tacere. Coloro i quali dipingono la giustitia, sogliono dipingerla con vna bilãcia nelle mani & ad ogni modo giudiciosamente, ò che tu miri quello che fanno i giudici giusti, ò che tu miri quello che fanno i tristi. Se tu miri quello che fanno i giudici giusti, benissimo sta la bilancia nelle mani alla giustitia, poi che con quella ella pesa, e cõtrabilancia minutamente i meriti d'ogn'vno à fine che possa, [Ius suũ vnicuique tribuere.] Ma se tu miri quello che togliono à fare i giudici tristi, anco questi tẽgono la bilãcia nelle mani, quasi che stiano sẽpre apparecchiati per vẽder la giustitia à chi vuol cõprarla. E chi nõ sà che vn giudice auaro, altro nõ è che vn sordido mercãte di giustitia? Il mercãte non considerà chi sia colui che và a cõprare la sua mercãtia: considera più tosto il prezzo che gli ne paga, e la darà più tosto per diece scudi ad vn contadino, ò ad vn ribaldo, che p sei ad vn gẽtilhuomo, ò ad vn'huomo da bene, e questo è il costume à pũto d'vn'auaro giudice, quando hà a dare vna sentẽza, che nõ mira in faccia alle parti, non cõsidera chi hà la ragione, e chi hà il torto; ma mira alle mani, chi porta più presenti, e chi manco: & però nõ ti par egli che ei sia proprio vn mercante di giustitia? Che cosa volse dire il profeta, quãdo disse. [Principes eius in pecunia iudicabunt?] Lo sò ben io. Il iaspide è vna pretiosa e virtuosa pietra; ma non può però la sua virtù dimostrare, se non è legata in oro o d in argento. Hor fa tuo conto; dice il profeta, che la pouera giustitia sia à punto a questa cõditione, ella certo è vna pretiosissima gẽma, nobilissima virtù fra tutte l'altre, ma s'ella è vista in mano de tristi; viene a termine che sẽza oro e senza argento ella nõ hà virtù. In questo proposito diceua Dauide. [Qui deuorãt plebẽ meã, sicut escã panis:] Dio buono è pur gratioso e proprio questo modo di fauellare: è gran differenza, come ad altro proposito si disse, da colui che mastica il pane, à quello che mastica, ò carne, ò pesce, ò frutta. Quello che mastica le frutte, vi troua il nocciuolo: Onde ogni vn di loro è necessario, che vada nel masticare alquanto più cauto; ma quello che mastica il pane, nõ temendo d'impedimẽto alcuno, non è necessario che proceda con tanta riuerẽza, e simile à pũto è la differenza con la quale, ò con potẽti e ricchi, ò cõ poueri e plebei suole vn'ingiusto giudice nauigare. Il ricco hà la potẽza ha l'auttorità, hà la famiglia, ha l'adherẽze: adũque fa di bisogno andar seco bẽ riseruato, e pensarci molto bene prima che cõtro di lui vna sẽtẽza si precipiti: Ma il pouero perche non hà alcuno di questi rispetti, e di questi impedimenti, quante volte viene precipitosa-

Mich. 3

Psalm. 13.

mente

mente sentẽtiato e giudicato? parlo de' tristi giudici, che ne i retti non cade que sto sospetto: ed ecco che mentre che si mastica la causa del ricco come carne, ò pesce, quella del pouero si mastica à guisa di pane, e che i tali. [Deuorant plebẽ sicut escam panis.] Misera & infelice quella città, nella quale viene con tanta partialità, la rettitudine della giustitia piegata. Dipingeua appunto il suo infelice stato il nostro Sereniſſimo Profeta colà, oue diceua; [Vidi iniquitatem & cõtradictionem in ciuitate, tota die circundabat eam super muros eius iniquitas.] E fra l'altre cose che la rendeua no infelice, soggionge; [Labor in medio eius, & iniustitia.] [In medio eius;] Il palaggio publico oue la giustitia s'aministra, questo è il mezzo, & il centro della città oue vanno le linee di tutte le cause a terminare; ma che cosa vidde egli in questo mezzo? [Labor & iniustitia;] Vi viddi (dice egli) Scilla e Cariddi, di maniera che ĩ vno di questi scogli era necessario che vrtassero quei poueri huomini quali in palazzo entrauano, pero che ò per esser poueri veniua loro fatto vn'aperta ingiustitia, ò se pur pure la ragion sua era tãto chiara, che non si potesse ò terguisare, od offuscare; ad ogni modo si tiraua tanto la causa in longo, egli veniua di maniera stentato, e tenuto cosi lõgamente à bada, che se schifaua l'ingiustitia, gli era forza vrtare in vna intollerabil fatica, poiche a pena dopò vn longo stento poteua hauere la douuta sentenza. E chi sà se volesse additare questo empio disordine il profeta Amos, quãdo disse; [Quoniam conuertistis in amaritudinem iudicium, & fructum iustitię in absynthium?] Hauete ben si (dice egli qui) dato talvolta à fauor de' poueri vna giusta sẽtẽza, mercè che la verità vi ci forzaua, e nõ potenate far di meno; ma gli hauete prima stentati tanto, gli hauete fatti gettar tãto tempo e spender tanti danari, che gli hauete attossicata questa sentẽza, e glie l'hauete amareggiata si che gli l'hauete fatta parer d'absintio; [Conuertistis fructum iustitię in absynthium.] Et io torno à replicare che la giustitia deue tener la bilancia giusta, e mostrarsi tanto a poueri quanto a ricchi indifferente & vguale; ma soggiongo bene e con verità, che se ella ò douesse, ò potesse piegar pũto più da vna parte, dourebbe piegar colà, oue la pietà, e la misericordia l'accõpagna. Nõ vi pare egli strano che trouandosi Agar già serua d'Abraamo, insieme con Ismaele suo picciolo fanciullino in vn diserto, oue per esser loro mãcato il cibo, già cominciauano a patire grandemente della fame: piangeua la madre fortemente, e mãdaua gridi che penetrauano il Cielo, & il fanciullino posto al calce d'vn ginepro con debile voce a pena si sentiua vagire, & ad ogni modo dice il sacro testo, che. [Audiuit Dominus vocem pueri?] Hor come sẽte Iddio più quella voce che per esser più debile è manco atta à farsi sentire? perche è parte di prencipe e di giudice clemente porger l'orecchio più prõtamente colà, oue colui che è oppresso, essendo pouero e debile, sà e può meno dir la rigion sua. Rassomigliaua il profeta Amos vn giudice ingiusto ad vna cazzuola da muratore, quando gli disse Iddio. [Quid tu vides Amos?] [Et egli subito rispose, [Trullam cęmentarij ego video.] Ma che misteriosa visione in somma era questa di vedere vna cazzuola da muratore? questo era vn simbolo espresso d'vn'iniquo giudice; hai visto vn muratore che vuol pareggiar la calce fresca p intonacar qualche muraglia? vedi che piglia la cazzuola, e cõ quella và piã piano ispianãdo la calce: ma se auuiene che la cazzuola intoppi ĩ qualche pietra; si ferma, e nõ può più oltre passare: cosi vn giudice ingiusto, mẽtre che nõ troua intoppo di qualche ricco e potẽte, vedi che mena vguale la giustitia, pare che si sforzi di pareggiare il tutto, ma come vrta in qualche potẽte, allhora s'intoppa: & ò la sperãza, ò il timore è q̃llo che lo ferma. Ma all'oppo-

Psalm. 54.

Gen. 2.

sto se

ſto ſe gli da alle mani vn pouer huomo, che habbia cõmeſſo vn minimo eccesſo, ſubito ſenza tãto pẽſarui la ſentẽza è data. Nõ diſſe fuori di propoſito Iſaia, [Erit iuſtitia cingulum lũborum eius.] *Eſa. 11* Però che ſi come al cinturino da vna parte s'attacca la ſpada, dall'altra la borſa, e per lo peſo dell'vna e dell'altra ſempre alquanto ſi piega; coſi colà piega la giuſtitia amminiſtrata da giudice triſto, oue ò il timor della potenza, ò la ſperanza del guadagno s'attacca. Quei giudici, i quali per timor de' potenti laſciano di fare quello che è debito loro, non mi paiono punto diſſimili da quei cacciatori, i quali eſcono al boſco in caccia de' cinghiali, che toſto veduto l'animale venirſi in contro, voltano le ſpalle, e ſe la danno à gambe; onde douẽtano di cacciatori cacciati. Ouero ſi mi raſſomigliano à quei contadini, i quali al tẽpo delle pioggie autunnali vanno lõgo le riue de' torrẽti, cõ vna lõga pertica vncinata in mano per pigliar quelle legna, che ſono portate all'ingiù dall'impeto dell'acque, che ſe paſſa vn palo, vn ramo, ò altro ſimil legno, di ſubito l'attaccano, e lo pigliano, ma ſe paſſa vn groſſo traue ò vn'arbore intiero, lo laſciano correre, però che nõ ſarebbe atta la pertica à ſoſtenerlo e tirarlo à terra; Coſi del triſto giudice auuiene, che laſciãdo di caſtigare i potẽti, ſolo cõtro gl'ignobili & poueri la legge eſſequiſſe, dal che ſi cagiona che à poco à poco vẽgon le leggi anco dalla più minuta plebe vilipeſe; Però che ſi come quãdo ſono in vna rete racchiuſi di molti peſci, ſe auuiene che vno de gli altri più groſſo in vna parte la rõpa, e fugga per quella parte oue è fuggito il più groſſo, fugono in conſequenza anco i più minuti; Coſi come cominciano i maggiori e più potẽti à rõper le leggi, e viene loro ò per timore, ò per ſperanza tollerato, non è merauiglia ſe à queſto eſẽpio anco i più poueri ardiſcono il medeſimo, & nõ vi ſi può poi dare il douuto caſtigo. Si dice per antico prouerbio, che la giuſtitia è ſimile ad vna cãnella di peſcatore, che ſe vi s'attacca vn picciol peſce, ſtà sẽpre diritta & inflеſſibile, ma ſe ve ſe n'attacca vn grãde, ò ſi ſpezza ò almeno fortemente ſi piega. Ma queſto prouerbio mi pare cauato da Dauide colà. [Virga directionis, virga regni tui,] oue perche l'idioma Hebreo molte volte ſi ſerue del caſo genitiuo in luoco del nominatiuo, voleua egli dire. [Virga directa, virga regni tui.] Cioè ſia l'auttorità del tuo regno, e la tua giuſtitia ſimile ad vna bacchetta sẽpre diritta; che nõ laſci da qual ſi voglia paſſione piegarſi giamai. Quindi è che raſſomigliano alcuni il prẽcipe ò il giudice à q̃ll'angiolo che poſe Iddio alla cuſtodia del terreſtre paradiſo, cioè che come quello haueua in mano vna ſpada da tutte due le parti tagliatrice: coſi la giuſtitia, la quale è quella ſpada, della quale diceua l'Apoſtolo S. Paolo che il prẽcipe. [Nõ cm̃ fine causa gladiũ portat;] Deue vgualmente da tutte le parti tagliare, tanto dalla deſtra de' ricchi, quãto dalla ſiniſtra de' poueri. Ma meglio li comparò Dauide quando diſſe. [Ego dixi Dij eſtis.] Però che come Iddio, nè ſi corrõpe con doni, nè ſi piega per paſſione, nè s'accieca p ignorãza, nè ſi muoue per fauori, tale à pũto deue il giudice dimoſtrarſi. Vi raccorda che hauẽdo Iddio cõmãdato à Saule che vccideſſe tutti gli Amalechiti ſenza ſaluarne pur vno in vita, per hauer egli ſaluata la vita ſolo al Rè, lo priuò Iddio del regno? Vi raccorda di più q̃llo, che proteſtò il profeta Helia al Rè Achab? [Quia dimiſiſti virum dignũ morte de manu tua, erit anima tua pro anima illius, & populus tuus pro populo illius?] Ecco quanto nuoce il perdonare à coloro che ſono meriteuoli di caſtigo, che il più delle volte ſdegnano di maniera Iddio, che ne tirano ſopra di ſe tutta la vendetta. Vi raccorda anco quella querela di Gieremia. [Migrauit Iuda propter affliẽtionẽ & multitudinã ſeruitutis?] La parafraſi Caldea i queſta maniera la traduce, [Abijt Iuda in captiuitatẽ

Pſalm. 44.

Pſalm. 81.

eo

eo quod ipse afflixit pupillos & viduas & dure tractauit eos,] Ecco ancora quanto nuoce, il non far giustitia anco per i poueri. Non ha Iddio, credetelo a me, nemico maggiore, e che habbia più faccia di presçito, quãto vn giudice ingiusto; onde chiedendo da lui vna vol
Psalm. 13. ta Dauide, [Dñe qs habitabit ī taberna culo tuo, aut quis requieſcet in mõte sãcto tuo?] La prima risposta che gli diede fu, [Qui ingreditur sine macula & operatur iustitiã.] Cioè q̃llo che entrera alle dignità & a i dominij senza macchia, e che gionto che vi sarà, farà la giustitia come si cõuiene, dũque se il far la giustitia, come è douere, è segno d'esser predestinato, ne segue inconsequenza che l'amministrarla per interesse, & ingiustamente sia segno espresso di reprobatione. E che ciò sia vero, onde prouiene che trattãdo S. Giouanni nell'Apo
Apoc. 5 calissi di tutti gli eletti delle Tribù d'Israele colà oue dice, [Ex tribù Iuda duodecim millia signati,] Nomina tutte le tribù fuori che quella di Dan? Hor nõ era Dan, anch'egli figlio del Patriarca Giacobbe? perche adũque de' descẽdenti suoi, nõ vẽgono numerati eletti? Sai tu che cosa significa questo nome Dã? tãto a bel pũto se fusse in nostra lingua tradotto, quanto, ò giudice, ò giudicio, onde q̃llo benedisse con gli altri il padre Giacobbe, gli consignò a pũto l'vf-
Gẽ. 49. ficio conforme al nome dicendo, [Dã iudicabit populũ suũ.] E che possiamo noi adũque di quà cauare, eccetto che del genere de' giudici alcuno non si salui? Troppo seuera sentẽza sarebbe questa; Ma è bẽ credibile almeno, che molto pochi ve ne siano. Saprei ben io insegnarti ò giudice, quale è il debito tuo, & in qual maniera tu potresti fare cãdidamẽte l'vfficio tuo, pur che tu voglia osseruarlo. Tu hai dunque a sapere che in ogni giudicio s'hanno à considerare tre gradi di persone che vi cõcorrono: cioè il supremo, il mezzano, e l'infimo: De' quali il primo luogo tiene la legge, ò il legislatore, secondo la cui auttorità, è il giudice vbligato a giudicare: L'infimo tiene il reo e l'accusato nelle cause criminali, ò le parti litiganti nelle ciuili: Il mezzano tiene il giudice che è sotto la legge & il legislatore perche a quello è vbligato a conformarsi, & è sopra il reo, però che hà auttorità di giudicar lui, e l'operation sue. E perche ogni mezzo sempre participa la natura degli estremi, deue il giudice, se desidera d'esser retto, circa la forma del suo giudicio imparare alcune cose dalla legge, come da superiore, & altre dalle parti, ò dal reo come da inferiore: dalla legge hà egli a sapere che cosa sia giusto, e che cosa sia ingiusto, che cosa merti esser condennato, è che cosa assoluto: dal reo ò dalle parti hà à sapere che cosa ha fatto e che cosa nò, e cosi applicando prudentemẽte queste cose insieme per necessità sarà sempre retto ogni suo giudicio. Tutto il difetto però de' giudici alla fine nel Prencipe si risolue, quando si mostrano sordi ad vdir le querele de' popoli cõtro simili arpie: anzi che non v'adoprano ne anco i sindicati: ma in tutto, in tutto a loro appoggia i popoli: e del loro maneggio si fida. La ruina *Dan. 2.* di quella statua di Nabucodonosor poco anzi nominata, onde nacque, A scoltatori? nõ perche il capo & il petto fossero vili, ma perche essendo egli ricco, pretioso, e d'oro: ad ogni modo troppo sopra quei vili piedi di terra s'appoggiaua. Che fa à me, che il capo sia d'oro, che il Prencipe sia santo, giusto e clemente: se i piedi sopra quali s'appoggia sono di terra? Se gli ministri posposto ogni pensiero di Dio e del Cielo, solo si gouernano con affetti terreni, & il Prencipe si fida di maniera di loro, che non si cura di vedere ò sentire qual sia il loro gouerno? Altro essempio diede loro il Saluator nostro, il quale mandãdo i Discepoli suoi per diuerse parti à predicare la parola di Dio, non ostante, che tãto di lorò si potesse fidare: ad ogni modo volse poi seguitarli esso medesimo in persona per chiarirsi del ministerio

nisterio loro e del frutto che faceuano.
Luc. 20 Così narra il Santo Euangelista, [Misit illos ante faciē suā, in omnē ciuitatē, & locū, in quo erat ipse venturus.] E così felicissimi viuerebbero i popoli se tal'hora riuedessero i Prencipi i conti a ministri suoi, che seruirebbe pure, per freno all'impietà, & all'ingordigia loro, [Locuti sunt vanitates:] In questo proposito diceua Dauide altroue. [Narrauerūt mihi iniqui fabulationes sed non vt lex tua,] Si lamentaua, mi credo io, di qualche suo ministro, dal quale peraventura era stato ingannato, e condotto a far cosa che fosse contro la giustitia, e si scusaua cō Dio, che il difetto era di quei ministri, che l'haueuano mal informato, che gli haueuano detto vna cosa per vn'altra, & i quali nel far le relationi al Prēcipe, [Loquebātur vanitates.] E cercauano sēpre di farlo trauedere. Mādò la moglie di Pilato la notte della passione del nostro Saluatore, ad auuertirlo, che egli nō ponesse le mani nel sangue di lui, con queste parole, [Quid tibi & iusto illi? multa enim passa sū per visū in ista nocte.] Hor sapete voi quale è la moglie del Prencipe? questa è la giustitia, la quale deue egli al paro di dilettissima moglie amare, e di cui deue essere assai più che della propria moglie geloso. Patisce molte volte q̄sta pouera moglie quādo si troua oppressa, aggrauata, corrotta, e mal trattata; ma questo quā do, e perche? [Propter visū,] per i sogni e per le fauole, quali danno ad intendere al pouero Prēcipe q̄sti maligni ministri, mentre che egli troppo si fida di loro; & essi pure secōdo il loro costume. [Loquūtur vanitates.] Nè è buona discolpa quella, che si da tal volta al Prencipe col dire. Il Prencipe è di buona mēte: non è questo sua intentione; egli nō lo sà; egli è ingannato; anzi tanto più si incolpa la sua negligenza: però che come merita esser capo quello, che nō hà gli occhi in testa? E come merita esser Prencipe quello, che nō si cura di vedere ò d'vdire le oppressioni de' miseri popoli? Che cosa può trouarsi più infame al mondo, quando doppo hauer pigliato vna bella moglie, nō solo lasciar che altri si vada à giacer con lei, ma prostituirgliela egli medesimo? Non si disse poco dianzi, che la giustitia è la moglie del Prencipe? come adunque può egli senza infamia tollerare di lasciarla si lō gamente in braccio ad vn suo ministro, senza pure raccordarsi giamai di lei, ò voler sapere se da lui è stata violata? Stauasi vna volta il nostro Saluatore in cima al monte Tabor tutto glorioso, e si trouauano in cōpagnia di lui da vna parte Pietro cō gli altri due Apostoli, e dall'altra Mosè & Elia dal Paradiso e dal Limbo à goder di quella gloria anch'essi venuti. Ma vedete di gratia, come differentemēte trattano con Christo. Che dice Pietro? [Dñe bonum est nos hic esse.] Che dicono essi? [Loquebātur de excessu quem completurus erat in Hierusalem.] Nō ci partiamo più di quà Signore, (dice Pietro,) per quello ch'io vedo in questo mondo & in questa gloria sei sicuro da tutti i tuoi nemici: lascia che fabrichiamo quà vna stāza per te, vna per Mosè, & vn'altra per Elia, che noi tre dipoi s'accōpagnaremo cō voi altri, & io seruirò a te, Giouanni a Mosè, e Giacobo ad Elia: All'incontro Mosè & Elia: sbrigati presto, (diceuano,) Signore di questa gloria: non ti lasciar tāto allettar dalla dolcezza di lei, che tu ti scordi quell'eccesso d'amore, che hai ad adēpire in Gierosolima. Deh santissimi Profeti, che affetto è quello, che portate al figlio di Dio? egli non hà mai da che nacque hauuta vn'hora di quiete, si che [Ab infantia creuit secum miseratio, & ex vtero matris eius egressa est secū:] Et hora che per così breue spatio si gode alquāto della sua gloria, quasi fatti inuidiosi del suo contēto gli e l'amareggiate con si amari raccordi? più fedele e più caro amico si gli mostra Pietro che tēta assicurarlo della vita, e mātenerlo glorioso, e felice. Dica quāto vuole Pietro quanto s'appartiene all'interesse

Psalm. 118.

Matt. 27.

Matt. 17.

Iob. 31

l'intereſſe perſonale e particolare di Chriſto, che egli non sà ciò che ſi dica, ò che ſi procuri. Noi in tanto non vogliamo hauer tanto à cuore il ben ſuo proprio, che ci ſcordiamo il beneficio publico di tutto il mondo, che col mezzo della ſua morte deue liberarſi. Hor ecco quà dipinti duoi ſimulacri di fedeli, e d'infedeli miniſtri: il triſto impara da S. Pietro à trattar ſolamẽte q̃llo che s'appartiene al beneficio del padrone, e pprio, e ſe queſto ſi fa cõ dãno e cõ ruina de' ſudditi poco vi pẽſa, ò ſe ne cura: ma il fedele e giuſto poſpone ogni intereſſe tãto del prẽcipe, quãto anco il proprio à quello della republica: e vuol anzi che ne patiſca qualche coſa il prencipe, pur che i popoli viuano felici; e ben trattati. [Et dolos tota die meditabantur.] Haueua Iddio commandato a Saule che andaſſe contro gli Amalechiti, che rouinaſſe il tutto, e che menaſſe tutti à fil di ſpada non perdonando la vita ad alcuno, nè anco al Rè iſteſſo. Andò Saule & eſſequì il precetto di Dio, e dal primo all'vltimo tutti quegli infelici cittadini vccíſe fuori che il Rè; al quale ſalvò contro il voler di Dio la vita, e lo cõduſſe ſeco prigione, ma perche queſto? forſe per hauerne qualche gran teſoro di taglia, ò di riſcatto: queſto non già, però che ad ogni modo l'haurebbe e del regno, e di tutte le ſue ricchezze al tutto ſpogliato, e priuo. Forſe per honorar maggiormẽte la ſua vittoria col triõfo di lui, conducendolo innanzi al carro ſecõdo il coſtume Romano, legato? nè pur anco queſto, però che nõ s'vſaua fra gli Hebrei queſto modo di tronfare. Chi lo moſſe adũque a nõ fare anco contro di lui la giuſtitia cõmandata da Dio? ſolamente il riſpetto che gli portò per eſſer Rè. Hor queſto vogl'io, dice Iddio, che gouerni i miei popoli, e che maneggi la mia giuſtitia, il quale è tanto partiale, che ſolo i poueri nè caſtiga, & à i Prencipi la perdona? però è del regno, e della ſua gratia lo priua. Quanto all'incontro nel giudicare le cauſe de' poueri e particolarmente, oue ne và la vita, habbino ad eſſer cauti e ponderati i giudici, dimoſtrò il noſtro Profeta, quando diſſe. [Faciet iudicium & iuſtitiã in terra.] Et in vn'altro luogo. [Deꝰ iudicium tuũ regi da, & iuſtitiam tuam filio regis.] Oue ſi vede che trattando de' giudici sẽpre il giudicio, e la giuſtitia inſieme congionge. Che coſa vuol dir giudicio in queſto luoco, eccetto che vna certa matura diſcuſſione della cauſa e de i meriti di lei? E che coſa vuol dir giuſtitia, eccetto che il dar della ſentenza, e l'eſſequirla. Preceda dunque il giudicio, perche prima che ſi venga alla ſentenza, deue vn diligente eſſamine della cauſa precedere. Et in vn'altro luoco pur diceua Dauide. [Cum accepero tempus, ego iuſtitias iudicabo.] [Iuſtitias iudicabo;] Cioè io giudicherò ſentenze giuſte, che tanto vuol dire. [Iuſtitias,] ma quando queſto? [Cum accepero tempus.] Quando v'haurò pigliato tempo proportionato, e nõ ſarò precipitoſamente e temerariamente proceduto. Il più bell'eſſempio che di queſta prudente cautela ci ſia mai ſtato laſciato, fù, mi cred'io, quello che laſciarono i marinari della naue di Giona. S'era il Profeta per fuggir d'vbbidire al precetto diuino, imbarcato con buoniſſimo tempo in vna naue, e date le vele à i venti haueuano per vn pezzo con cielo ſereno, e con mar tranquillo felicemente nauigato: quando in vn'iſtante s'altera il cielo, ſi concitano i venti, ſi gonfia la marina, e ſi cagiona coſi horrida, e coſi pericoloſa tempeſta, che altro ad hora ad hora non s'aſpettaua eccetto, che il mare quella pouera naue s'ingiottiſſe. Bẽ s'auuiddero i marinari che queſta fortuna non era da cauſe naturali cagionata, poi che non haueuano veduto precedere alcuno di quegli indicij, e di quei ſegni, i quali ſogliono à ſimili procelle precorrere: e però argomentando che foſſe nata per voler di Dio, il quale con alcuno di quelli, che erano nella naue, foſſe adirato:

Pſalm. 71.

Ion. 1.

per

per placar l'ira diuina, cercarono per via delle sorti di chiarirsi chi fosse il reo e contumace, per gettarlo all'onde. Per il che hauendo sortito frà di loro, toccò la sorte al pouero Giona che se ne stà ua nella sentina, (come la cosa non apparteneſſe a lui,) riposatamente dormendo. Horsù fratelli voi hauete trouata la radice del vostro pericolo: hauete trouato il reo, già che la sorte l'ha accusato e condennato, e già che là fortuna pare che così speuantosamente lo dimandi; gettatelo fuori della naue, sodisfate all'orgoglio del mare, et al voler di Dio, e sarete salui. Dūque così presto ad arbitrio solo della sorte s'ha vn'huomo a condannar alla morte? Questo non farem noi dicono essi, ma chiamādo il padrone, il sonnachioso Giona, comincia ad essaminarlo & a constituirlo, e dice; [Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis; quod est opus tuum, quæ est terra tua, quò vadis vel ex quo populo es tu?] Poi che la sorte è caduta sopra di te, egli è forza che tu habbi qualche gran peccato, per il quale tutti siamo in tanto pericolo; secondo la sorte ti douressimo gettar subito in mare: ma però ti vogliamo dar le difese; vogliamo che tu possa dir la ragiō tua: Dicci e quale è la causa di così repētina tempesta? tu chi sei? che professione, che arte, che gente è la tua? doue ne vai adesso? Rispose in due parole il profeta. [Hebræus ego sū, & Deū cæli ego timeo:] Io sono di natione Hebreo, ma oue io mi vada non sò: vado colà, oue mi porterà la naue e la fortuna, pur ch'io fugga lontano da Dio, per tema ch'egli non mi castighi d'vna mia disubidienza. Horsù amici hormai sete chiari affatto, che oltre all'istanza, che ne fa il mare, & oltre alla sentenza, che n'hà data la sorte, egli medesimo ha confessato il suo peccato, & hà risposto in guisa, che. [Cognouistis quod a domino fugeret,] che resta adunque eccetto che poniate in essecutione il volere della diuina giustitia, e cō la morte di lui solo, saluate la vita a tutti voi? Nò, non vogliamo precipitar così tosto, vediamo se v'è altro mezzo per saluarci, che col sāgue di questo pouero passaggiero: E l'interrogano di nuouo, [Quid ergo faciemus tibi?] Vedi tu amico, se ti souiene qual che partito col quale si salui la naue, e nō si toglia a te la vita, che mal volōtieri ti facciamo dispiacere. [Si propter me orta est tēpestas ista, tollite me & mittite in mare.] Se q̄sta tēpesta è venuta p mio difetto, e se col gettarmi all'onde ella deue quietarsi, io nō ricuso far la penitēza dell'error mio, & insieme cagionarne a voi la salute: e; però pigliatemi ch'io son cōtēto, e gettatemi nel mare. Hor bene è qual occasione ci sarà più di prolongargli la morte? il mar lo dimanda; la sorte l'accusa; egli confessa liberamente il suo peccato, anzi egli medesimo si dà la sentenza contro; e voi ancor tardate, e nō vi risoluete gettarlo alla marina? Deh facciamo anco vna proua (dicono essi) se è possibile a saluarlo: Vediamo se possiam porlo in terra, e liberar lui e noi da questo trauaglio. [Et laborabant viri in remigando, vt reuerterentur ad aridam,] Si diedero tutti a fare ogni sforzo nel vogare, desiderosi di pigliar terra, e colà sbarcarlo; Ma quādo viddero nō far profitto alcuno, e che pur tuttauia ringagliardiua più mi naccioſa la tempesta, conoscendo apertamente, che questo era diuino volere, si risolsero pur di sommergerlo: ma prima tutti dolenti, e compunti, s'inginocchiarono, e riuolti a Dio dissero queste parole, [Quæsumus Domine ne pereamus in anima viri istius, quia tu Domine sicut voluisti, sic fecisti.] Deh Signore non ci ascriuer a peccato, il sangue e la morte di questo pouer'huomo, che sai ben tu quanto habbiam fatto per nō vccciderlo: ma poi che è pur tuo volere, che egli muoia: il tutto facciamo solo per sodisfarti. O bello, ò memorādo essēpio, degno d'esser dipinto i faccia ad ogni sorte di Giudice, a fine che egli impari cō quanta cautela s'ha cōtro la vita

Ion. 1.

de'

de'rei à procedere. Quãdo Iddio scẽdeua in Sodoma per castigarla col fuoco de' suoi, hormai troppo infami, e troppo patenti peccati; quanto lo tẽne à ba-
Gē. 18. da il Patriarca Abraamo, cõ quel suo lõgo discorso, ventilando pur tuttauia et essaminãdo la causa & i demeriti loro, e vedendo se si poteua trouar qualche mezzo di saluarla? Ite e leggete l'historia che anco questa seruirà a giudici per bellissimo documento, e Daniele perche chiamò sciocco il popolo d'Israele dicendo liberamente, [Sic fatui filij Israel] Eccetto che perche gli parue, che hauesse troppo temerariamente precipitata la sentenza contro la pouera Susãna? E chi dubita, che qñ alcuno temerariamẽte tentasse di saltare dal primo scalino della scala all'vltimo, senza passar per quelli di mezzo, che come sarebbe temerario il salto, cosi sarebbe e precipitoso, e pericoloso? Il primo scalino che in vna causa criminale si troua, è l'accusa del reo: l'vltimo è la sentenza, e quelli di mezzo sono gli essamini, e le discussioni diligenti del fatto. E come non sarà precipitoso, e temerario giudice colui, che dall'accusa salti alla sentenza, senza curarsi d'essaminar ben bene i meriti della causa? Di Nerone si legge, che in quei primi anni dell'Imperio suo, ne' quali seguẽdo i precetti di Seneca suo precettore si mostrò tãto clemẽte, qualuolta gli veniua portata vna sentenza capitale da sottoscriuere contro qualche reo: piãgeua fra se medesimo, e si doleua d'hauer giamai imparato a scriuere. E di Berenice moglie di Tolomeo Re d'Egitto si narra, che giocãdo il marito vna volta a tauola, e venẽdole in quel pũto portata dal fiscale vna lista di molti che erano condannati alla morte, acciò la sottoscrisse, mentre che egli staua per sottoscriuerla, toltagli tutta sdegnata la lista dauãti la stracciò in cẽto pezzi, con queste parole. [Non sic obiter anima duertẽdũ est, cũ de hominũ salute quæritur, sed altius cogitãdũ & relinquenda ludrica.] Io vorrei che auãti al tribunale d'ogni giudice fossero scritte quelle parole di S. Paolo, [Tu quis es, qui iudicas alienũ seruũ?] Io sò *Rom. 15.* bẽne quale è la causa, che tu sei cosi facile ò Giudice a giudicare contro la vita de gli huomini: la causa è doppia; Prima perche [Iudicas alienũ seruũ:] Perche tratti sopra la robba altrui, che se trattassi della propria; forse saresti piu cauto: dal che prouiene che il più delle volte sono più clementi i Prencipi, che non sono i ministri loro, mercè che il Prencipe tratta delle sue proprie pecorelle, oue l'vfficiale non c'hauẽdo questo interesse, vi procede più alla grossa. Ma la seconda è, perche egli non fa reflessione in se medesimo, e ne' demeriti proprij, che se ve la facesse; sarebbe perauentura, con gli altri più mite, e più clemente. Haueua il Re Saule, vna *1. Reg.* volta risoluto di dar l'assalto all'esserci *14.* to nemico, e però volle che prima digiunasse il popolo, e cõmandò che nõ fosse ardito alcuno di mangiar anco, vn boccon di pane, fin che non era del tutto cõpita la vittoria, & occorse, che hauendo il suo proprio figlio Gionata cõbattuto longo tẽpo valorosamente, & essendo cosi stracco, che nõ solo nõ haueua più vigor nelle braccia: ma si gli cominciaua ad offuscar la vista per souerchia debolezza; trouato a caso vn sciame d'api che faceua il mele, ne pigliò tantino in cima d'vna bacchetta, e se lo pose in bocca, per il che rimase di maniera ristorato, che rientrato più vigoroso che mai nella battaglia, fù cagione, che ben tosto la vittoria stata lõgamente dubia, piegò bẽ tosto dalla sua parte, e ne fu distrutto l'essercito nemico. Vẽne (non sò come) à notitia al Rè, che il proprio figlio mãgiãdo quel poco di miele haueua il suo editto trasgredito; di che egli s'alterò si fieramente, che subito voleua farlo morire. Deh quãto poco vi pensi ò Saule, e che errore hà egli commesso per questo? Ha trasgredito il tuo cõmãdamento: ma egli nõ lo sapeua, onde però nõ merita soggiacere

giacere alla pena: Ma se questa sua ignorãza hauesse cagionato qualche danno al cãpo, nè anco per questo lo scusarei: Il fatto stà che ella è stata cagione della vittoria: ma se pensassi alquanto prima chi sei tu; forse non saresti contro il figlio si empio. Egli è ben altro disubidire a i precetti di Dio, che disubidire a quelli de gli huomini; Hor non sei tu quel Saule, che nella guerra de gli Amalechiti contro il diuino precetto saluasti la vita al Re? e pur non vi poteui pretender ignorãza, & hora ti mostri cosi seuero contro vno che non sapẽdo, ha il tuo precetto trasgredito? [Tu quis es, tu quis es, qui iudicas alienum seruũ?] Hor io voglio conchiudere con quella *Psalm. 81.* protesta Dauidica. [Deus stetit in synagoga Deorum, in medio autem eos adiudicat.] Auuertite Prencipi e Giudici che in quella maniera che voi giudicate i popoli, sarete ancor in vn giorno giudicati da Dio: e tanto vi basti.

Ego autem tamquam surdus non audiebam, & sicut mutus non aperiens os suũ.

SE in questo verso parlaua il nostro Serenissimo Profeta, secõdo l'intelligenza del senso litterale di se medesimo, egli diceua pur troppo il vero: però che chi non si raccorda con quanta patienza, quasi che fosse al tutto sordo e muto, tollerò quell'insolenti ingiurie, le quali mẽtre, che ei fuggiua, cacciato dal figliuolo, da quel temerario Semei gli furono rinfacciate? Se anco parlaua conforme al senso mistico di Christo nostro Saluatore, egli diceua pur benissimo: perche chi nõ sà come in mezzo ad vn'ingiurioso torrente di parole, e di fatti, fatto non che sordo e muto, ma *Esa. 53* quasi che insensato, [Coram tondente se obmutuit, & non aperuit os suum?] Ma se conforme al senso morale, egli parlaua ad instruttione di noi altri, egli quà vuol dimostrare in somma in qual maniera dobbiamo gouernarci, quãdo veniamo a torto da qualche maligno nemico calumniati, & ingiuriati. E ci porge in vn pũto occasione di due bellissime considerationi; qual sia questa sordità, e questa mutezza di che ei fauella, e questa è la prima: E quando ò pche dobbiamo sordi, e muti mostrarci, e questa è la seconda. [Ego aũt tamquã surdus nõ audiebã,] Et eccoti nel primo ingresso, sù i dubij, e sù le questioni. Però che chi non confessa, che frà tutti i sẽsi, quali ò all'imperio di quest'animo, ò al mantenimento di questo corpo seruono, alcuno ò più vtile, ò più necessario della loquela, e dell'vdito non si troua? Bella proua di questa mia conclusione diedero quelle diuote turbe, le quali lodando l'opere marauiglio se di Christo Signor nostro, si risoluenano in somma. [Bene omnia fecit; surdos fecit audire, & mutos loqui,] [Bene omnia fecit.] Ecco la conclusione: [Surdos fecit audire, & mutos loqui,] Et ecco la proua di lei. Hora fermiamo ci quà alquanto. [Bene omnia fecit.] In questa cõclusione noi siamo senza controuersia d'accordo: peroche egli era colui medesimo, il quale anco al nascente mondo, [Vidit cuncta, quæ fecerat, *Gen. 1.* & erant valde bona:] Ma delle proue di lei chi nõ si marauiglia? Non haueua forsi fatti altri miracoli Christo? Non haueua risanati molti infermi, illuminati molti ciechi, pasciute miracolosamẽte molte turbe, e suscitati molti morti? Come adunque volendo lodar l'opere sue, solo al restituire della loquela, e del l'vdito si ristringono? Vditene la risposta filosofica, che v'aggiongeremo poi anco la morale. Questo è veritissimo, che fra tutti gli altri animali solo l'huomo come dotato di ragione è atto a discorrere, a ratiocinare, & a formarsi nell'animo tuttauia nuoui concetti, e nuoui pensieri. Questo è vero parimente, che come solo fra tutti gli animali conuerseuole è necessario che egli e per beneficio proprio, e per altrui possa i concetti suoi pensieri anco a gli altri participare, però che il penetrare per propria virtù i cuo-

tù i cuori, & i penſieri altrui ſenza che eſſi li manifeſtiuo, è priuilegio, che è ſolo, & proprio di Dio: Dunque chi non argumenta di quà quanto biſogno habbino gli huomini d'vn'interprete del cuore, d'vn Hermete dell'animo, d'vn nuntio della mente, che poſſa i più naſcoſti penſieri altrui iſcoprire? Hor queſto quale egli ſi ſia, lo dichiara Ariſtotile, colà oue egli dice, che [Ea quæ ſunt in voce, ſunt earum, quæ ſunt in animo paſſionum notæ.] Cioè che altro non è la voce e la loquela, eccetto che vna fedel meſſaggiera delle più ripoſte paſſioni dell'animo. Ma perche tutti non hanno pronti i termini della Filoſofia, dichiariamo queſto paſſo con facilisſima e familiariſſima ſimilitudine. Chi di voi hà giamai conſiderato l'artificio di quegli horriuoli, i quali non battono, ma ſolamente moſtrano l'hora? Girano le ruote di dentro naſcoſtamente, e col loro continuo moto ne vanno miſurando, e diſtinguendo il tempo, ma ſe altro ſegno eſtremo non ſi vedeſſe, chi ſarebbe colui, che queſta miſura, e queſta diſtintione poteſſe capire? ma aggiongi al loro interno moto quella eſterna, ò lingua, ò ſaetta, ò raggio, che ti piaccia di chiamarla; quella quaſi indice ſicuro e veritiero ſucceſſiuamente la diſtintione dell'hore ci addita, coſi vanno tuttauia raggirandoſi nel ſecreto horiuolo dell'animo noſtro, quelle mobili ruote di varij penſieri; ne ſarebbe in guiſa alcuna poſſibile penetrarli, ſe la lingua quaſi certiſſima indice, non foſſe quella che li manifeſtaſſe. E queſto però e quello, che intende di ſignificare Ariſtotile mentre che dice, [Ea quæ ſunt in voce ſunt earum, quæ ſunt in animo, paſſionum notæ.] Hora come è propria de gli huomini la fauella, coſi è proprio l'vdito, che è neceſſario correlatiuo di lei; E quindi mi cred'io che fra tanti miracoli di Chriſto, lodaſſero principalmente le turbe quegli, che eſſendo à gli huomini più proprij, ſono anco in conſequenza più ſegnalati, e di maggior momento. Aggiongo hora la riſpoſta morale; chi vidde mai vna forte e ben munita rocca eſſere da potente nemico aſſediata, il quale le habbia d'ogni intorno chiuſi i paſſi, e delle vettouaglie, e de i ſoccorſi? Allhora ſi che è diſperata la ſua ſalute; però che ò tardi ò toſto è neceſſario; che rimanga preſa a forza, ò che ella medeſima aſtretta dalla fame, patteggi col nemico, e ſi renda; ma ſe auuiene però che le reſti vn ſol paſſo aperto, onde poſſano gli aſſaliti liberamente vſcire a procacciarſi le vettouaglie; ò gli amici e confederati entrare a monitionarla, preſidiarla; e ſoccorrerla, poco haurà ella all'hora che temer del nemico. Coſi credete pure che ſimile à punto ſia la conditione dell'anima noſtra, della qual forſe come di fortezza raccommandatagli da Dio diceua già Dauid, [Fortitudinē meam ad te cuſtodiam.] Queſta da tre nemici eſſerciti, che ſono quelli del mondo, del Demonio, e della carne, viene continuamente aſſediata, e combattuta: ma alla ſua ſicurezza e ſalute queſto ſolo baſta, che ella habbia da vna parte libera l'vſcita, e l'entrata. Vuoi l'vſcita? queſta è la fauella, col mezzo della quale eſce tuttauia l'animo noſtro à chieder con l'oratione, ò con la confeſſione del proprio peccato, ſoccorſo à Dio. Vuoi l'entrata? queſta è l'vdito, col cui mezzo entra à noi l'aiuto, & il preſidio della diuina parola: e chi non sà che oue la forza di queſti due mezzi concorre, non è poter di nemico che faccia temere? Queſte ſono quelle due parti dalle quali dipendendo la noſtra ſalute, cerca il Demonio noſtro capital nemico continoamente di chiudere. Il che volle accennare Iſaia, quando lo chiamaua. [Serpentem vectem.]

Pſalm. 58.

Che tanto vuol dire quanto ſerpente chiaue, poi che, [vectis,] ſi sà che ſignifica chiaue; perche egli a punto a guiſa di chiaue, cerca di chiuder

queste due porte, della lingua si che non n'esca la confessione; e dell'vdito si che non v'entri la diuina parola: che è tanto come a dire, che cerca di renderci muti e sordi, e ridurci a quel termine, del quale hoggi si lamẽta Dauid, [Ego autem tamquam surdus, non audiebam, & sicut mutus non aperiens os suum.] Ma perche della mutezza habbiamo in altro proposito a longo trattato, resta discorrere alquanto della sordità. Chiara cosa è che l'origine della nostra salute, che è la fede, dipende dall'vdito. [Fides ex auditu, auditus autem per verbum Dei,] Ma vdite quello che ne dice la Sposa ne' cantici spirituali, *Cant. 5* [Dilectus meus misit manum suam per foramen, & venter meus intumuit ad tactum eius.] Questa sentenza certo, non può meglio di quello che si faccia, spiegare quanta sia l'vtilità di sentire la parola di Dio; [Dilectus meus.] Eccoti Iddio, [misit manũ suam:] Ma quale è la mano di Dio, se egli è puro spirito? la mano dice Aristotile, che [Est organum organorum.] Cioè che è vn certo generale instrumento di tutti gli instrumenti; col mezzo del quale facciamo tutte le nostre operationi. Hor io ti dimando con qual mezzo ha formato Iddio tante e cosi varie creature? certo che col mezzo della sua santa parola; *Psalm. 148.* [Verbo domini cæli firmati sunt:] [Ipse dixit, & facta sunt.] Dunque la paro- *Psalm. 32.* la di Dio è suo organo de gli organi, & a lui serue per mano, ma doue hà posto questo diletto la mano? eccolo, [Per foramen.] Cioè per il forame dell'orecchia col mezzo dell'vdito. E che ne è seguito per questo? [Venter meus intumuit,] Che si n'è ingrauidato il ventre della conscienza, e che ne hà concepito, e fede, e penitenza, & ogni altra sorte di virtù. Quando diceua il nostro Sal- *Luc. 1.* uatore, [Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.] Egli volle dire, che quelli che ascoltano volontieri la diuina parola erano beati di beatitudine di via, che è quasi vn segno, & vn argomento della beatitudine di patria; cioè che è quasi inditio di predestinatione, il che egli disse altre volte più aperto, [Qui ex Deo est, verba Dei au- *Luc. 8.* dit: propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis.] Gli vccellatori de' passeri, e di pernici, ed altri simili vccelli sogliono andar col lume la notte, & a questa maniera ne fanno maggior presa, però che corrono gli vccelli al lume; e cosi presi rimangono: ma i Leoni all'incontro, i Lupi, e simili fiere, come veggono il lume si spauẽtano si dà quel fuoco, che ne fuggono. Della parola di Dio diceua Dauide, [Lucerna pedibus *Psalm. 118.* meis verbum tuum; & lumen semitis meis.] Hor questa è quella, che discerne i presciti da i predestinati: che i presciti visto questo lume fuggono; [Propterea vos non auditis, quia ex Deo nõ estis:] Et i predestinati v'accorrono; [Qui ex Deo est, verba Dei audit.] Chi vuol conoscere se il pesce è sano ò fracido, miri all'orecchio, e chi vuol sapere di che taglia è vn Christiano, veda se egli volentieri sente la diuina parola, però che quantunque egli sia in peccato, tosto che sentirà la parola di Dio, lo vedrai di subito conuertire. I piccioli polcini della pernice, se auuiene che furati dalla madre adulterina la vadino semplicemente seguitando, tosto però che sentono la voce della vera madre, lasciata questa schernita si danno à seguitar la propria: e se auuiene che vn anima dal Demonio ingannata lo vadi tuttauia seguitando, quando però sentirà la voce di Dio, questo come proprio padre conoscerà e seguitarà, e qual più bell'essempio ne possiamo noi hauere di quello di S. Paolo? non seguitaua il Diauolo quando perseguitaua cosi rabbiosamente la Chiesa di Dio? ma tosto che sentì la voce della madre, che gli disse. [Saule Saule quid me persequeris?] ecco come tosto abbandonò il Diauolo, e si diede a seguitar Christo. E' troppo gran forza quella della parola di Dio, allaquale non è chi posta far resistenza.

fistẽza.Chiamò Iddio vna volta il profeta Mosè,di mezzo ad vn rouo, tutto ardente,e tutto spinoso; e non cosi tosto l'hebbe chiamato, che soggionse subito:[Vide ne accedas huc.] Pare che si cõtradicano queste due cose chiamarlo, e poi vietargli d'accostarsi, Ma che Signore hai tu forse Mosè per frenetico ò per pazzo,che egli debba venir à cacciarsi fra le spine e fra le fiamme? Che occorre che tu gli cõmandi, [Ne accedas huc?] Per pazzo e per frenetico nõ l'hò io, ma conosco bene la forza della vocatione e della parola mia: e sò che quando ella s'è nell'animo d'alcuno efficacemente impressa;ella è tale,che sẽza stimare ò fuoco ò spine ò qual si voglia altra difficoltà, ò pericolo, è atta d'attraherlo à tutte le maniere. Difficile sentenza per il vero è à prima fronte quella del profeta, oue egli dice. [Erit præparatus mons domus domini in vertice montium, & fluent ad eum omnes gentes;] E la difficolta sta in quel verbo.[Fluent.]Però che.[Fluo,fluis.] significa scorrer dall'alto al basso,si come da i monti sogliono andar scorrendo l'acque alle valli, come adunque si può intendere che possano.[Fluere omnes gentes in vertice montium,]Che sarebbe vn moto totalmente al flusso cõtrario? ma seguita a leggere il sacro testo, che egli ben tosto ti cauerà di dubbio; [Quia de Sion exibit lex, & verbũ domini de Hierusalẽ;] Nota quel [verbum domini:] Quasi che voglia dire, questo sarà effetto della parola di Dio, la quale è di tanta forza che può ogni natural corso mutare: onde se tu naturalmente sarai piegato d'andar all'ingiù per qualche maligna inclinatione, ò per qualche sinistro habito pur che tu senta la parola di Dio, ti fara ella mutar animo, e costume, e ti ridurrà alla via della salute. Diceua Dauide, che gli amici di Dio si conoscono à quella maniera che si conoscono quelli cani da caccia che noi sogliamo chiamar bracchi; questi all'hora si stimano migliori, quando hanno più grand'orecchia, e verso la terra maggiormente piegata: cosi quelli sono migliori, e per figli di Dio si deuono stimare,i quali hãno maggiore,più pronta,ò più piegata orecchia a sentir la parola di Dio. Ma doue dice questo Dauide, Ascoltatori, [Audi filia,& inclina aurẽ tuã.] Quando tu senti sonare soauemente qualche musico stromento, non vedi che par che ti tocchi il cuore; che te lo faccia risaltare in petto,che tu non possa quasi trattener la persona e i piedi, che con qualche gesto non accennino di ballare? non è manco forza quella che fa l'istrumento musico della diuina parola. [Factũ est vobis,sicut carmẽ musicum.] Non vi raccordate il detto del profeta? E però tosto che tu la senti, ti tocca di maniera il cuore,che te lo ferisce,e lo muoue comunque le piace; Però diceua San Polo, [Sumentes gladium spiritus quod est verbum Dei.] Cioè che la parola di Dio era vn coltello spirituale; ma qual coltello se non quello del quale diceua egli altroue: [Viuus est sermo Dei & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti?] E'vn coltello che taglia assai più di qual si voglia altro coltello, mercè che gli altri coltelli ò l'altre spade à pena possono ferire vn nemico alla volta, ma cento ne ferisce ad vn tratto la spada della parola di Dio:Caccia mano vn predicatore alla spada, e comincia à ferire: Euui presẽte vn superbo,à questo dà vn fendẽte in capo: Euui presente vn goloso, & à questo caccia vna stoccata nella gola;euui presente vn lasciuo,e questo tocca di punta nel cuore; euui presente vn accidioso,e questo tocca di taglio nelle gambe e nelle braccia, di maniera che tutti ad vn tratto ferisce; ma mentre gli ferisce li sana & è della loro salute cagione. Chi si raccorda che chiamando vna volta il nostro Saluatore Pietro & Andrea, dice il sacro testo,che.[Erant mittentes rete in mare.] Già haueuano stesa la rete e le braccia, e stando in

Isa.2. *Psalm. 44.* *Ezech. 33.* *Eph. 6.* *Heb.4.*

quell'atto tosto che sentirono la voce di Christo subito senza pensar più oltre lasciato il tutto si diedero a seguitarlo. Stendi pur la rete quanto vuoi, che se ti potrà giongere all'orecchio la parola di Dio, ben tosto ti farà abbandonar la rete, i pesci, e l'arte: Che fa vn mercante, ò per dir meglio vn vsuraro con tante sue diligenze e cautele, se non stendere vna rete per pigliar de' dannari? Che fa vn'hippocrita con tante sue fintioni, e con tanti colli torti, eccetto che stender la rete, per captiuar gli animi e la beniuolenza de' grandi? Che fa vna donna con tante sue vanità, eccetto che stender la rete, per pigliar i cuori de' giouani? O quanti si sono trouati, che stendeuano attualmente la rete, che attualmente attendeuano a peccati loro, che essendo iti a sentir la parola di Dio, sono da lei stati tocchi in guisa, che subito hanno lasciato e rete e pesci, e si sono conuertiti. Nell'Essodo commandaua Iddio, che se alcuno haueua vn seruo, e lo volesse in quello stato perpetuamente tenere, gli douesse forar gli orecchi, che a quel segno si conoscerebbe, che egli fosse suo perpetuo schiauo; di maniera che allhora conoscerò io se vn Christiano è vero seruo di Dio, quando vedrò ch'egli habbia l'orecchie forate, cioè che egli volontieri senta la diuina parola. Pregauano vna volta i figli di Israele come si legge nel libro de' Giudici, il valoroso capitano Gedeone, che egli si contentasse, di pigliar sopra di se il dominio e la difesa loro, & egli rispose loro: [Date mihi inaures de præda vestra.] Di tanta preda quanta de' nemici hauete fatta, se volete ch'io sia Signor vostro, hauete a darmi i pendenti dell'orecchie. Dio buono, che misterioso pensiero è questo? chi vuole far professione di seruo di Dio, e riconoscerlo per Signore, hà a farlo principalmente padrone dell'orecchie sue, che così, se ascolterà la sua parola, sarà anco vbbidiēte a suoi santi precetti. Quindi è che hauendo il seruo d'Abraamo eletto al fonte la bella Rebecca in moglie al suo figlio Isaache, non prima hebbe da lui il consenso che gli hebbe fatto dono di vn paio di pendēti da orecchie, poiche dall'hauer l'orecchie ornate dalle margarite della diuina parola, nascerà che quest'anima nostra in tutto, e per tutto a Dio si conformi. Mostraua quanta fosse la forza della diuina parola il nostro Sereniſſimo profeta quādo diceua: [Tabescere me fecit zelus meus, quia obliti sunt verba tua inimici mei, ignitū eloquiū tuū vehementer.] [Tabescere me fecit zelus meus;] Signore m'ha tāto alterato, che m'ha quasi attossicato il zelo che hò dell'honor tuo: ma questo per che? perche. [Obliti sunt verba tua inimici mei.] Perche coloro che mi sono nemici si sono scordati la tua santa parola: ma ti par egli tanto strano questo ò Dauide? Signor sì che mi par strano, nè posso capire, come questo sia stato possibile. Ma perche questo? perche. [Ignitū eloquium tuum vehementer.] Perche la parola tua non solo è infocata & ardente, ma e vehemētemente ardente, onde ella doueua pur infiāmar loro di maniera il cuore, che non se la scordassero più mai, onde mentre ch'io veggo che se la sono così facilmēte scordata, non vuoi che io me ne merauigli e me n'adiri? Quando ci essortaua S. Paolo, [Filioli mei, quos iterū parturio, donec formetur Christus in vobis.] Che voleua egli dire? eccetto che essortarci ad vdir la parola di Dio? questa è la differenza fra il concetto e la voce di colui, che parla, e la voce & il concetto di colui che ascolta: che quello che parla, primieramente si forma il concetto nell'animo e nella mente, e formato che l'ha, lo manifesta poi e spiega a gli altri col mezzo della voce, ma colui che ascolta, prima ode la voce di colui che parla, & come l'hà udita si forma nella mente e nell'animo il concetto; Hor in altra maniera hà formato

Iud. 8.

Gen. 24

Psalm. 118.

mato il figliuolo suo in se medesimo l'eterno padre, & in altra maniera dobbiamo formarlo noi: l'eterno padre prima lo formò in se medesimo, mentre facendo nell'intelligenza di se stesso reflessione, in guisa di verbo suo lo concepì, e cõcetto che l'hebbe, lo propose poi al mondo, come Saluatore e Redentore: ma à noi è necessario formarlo all'opposto, però che prima ci fa di mestiero sentire la parola di Dio, poi con l'aiuto di lei formar nell'animo nostro l'imagine di Giesù Christo. Che se auuiene che non ne segua questo effetto; e che non faccia frutto la parola di Dio in colui, che l'hà vdita, non è questo mancamento della sua virtù, ma perche non è stata riceuuta, in proportionato e ben disposto terreno. Vi raccorda, che il nostro Saluatore la rassomigliaua al seme, quando diceua, [Semen est verbum Dei?] E perche questo? forse perche si come non ogni seme è buono per ogni terreno, ma secondo la dispositione del campo, così conuiene che ei si sparga il seme, onde già disse vn Poeta,

Nec tellus eadem parit omnia, vitibus illa,
Conuenit, hæc oleis, hic bene farra virent.

Così non tutti gli vditori sono della medesima dottrina capaci, ma conforme alla diuersità loro, deue anco proportionata essere la semẽte della parola di Dio. Ma principalmẽte mi credo che volesse dire il Saluator nostro, che come il seme se ha à far frutto, è necessario che si semini in cãpo che sia stato coltiuato, e che con l'aratro si riuolti sossopra e sepellisca nella terra: così a fine che faccia frutto la parola di Dio, non basta che s'ascolti con l'orecchio, se anco non si riceue, e s'asconde nel cuore: e però ben dice il nostro Saluatore, altroue dichiarando se stesso, [Beati qui audiunt verbũ Dei, & custodiunt illud.] *Luc. 11*

Dopò che il magno Alessandro hebbe superato Dario Rè di Persi, di così ricca & abbondante preda, che fu trouata nel suo padiglione, non saluò altro per se stesso, che vn picciolo scrigno d'oro tutto gemmato: e questo a fine di riporui l'Iliade d'Homero, che stimaua sola degna di si ricco ricetto; ma quãto è più nobile, e più vtile la diuina parola, che tutte l'opre d'Homero e di quanti Poeti, e Filosofi hanno giamai composto? Dũque qual scrigno per ricco e pretioso che sia, le potra essere degno ricetto, se non il cuore e l'animo nostro? Così parue che volesse dir Dauide. [In corde meo abscondi eloquia tua, vt nõ peccẽ tibi.] *Psalm. 118.* Quasi dicesse, Signore per non farti così graue ingiuria di collocar la tua sãta parola in luoco, che fosse indegno di lei; non sapẽdo come locarla meglio, me l'hò riposta e nascosta dentro il mio proprio cuore. Allhora farà ella frutto presupponẽdo però che il cuore nõ sia a guisa di vn secchio vecchio, ò d'vn vaso rotto di fessure, e di rotture ripieno, che a questo modo diceua il saggio, [Cor fatui quasi vas confractũ, omnem sapientiã non tenebit.] *Eccles. 21.* Mandi vna fante al pozzo per pigliar dell'acqua & ella vi và cõ vn secchio vecchio tutto pieno di fessure, hor sappimi dire quãt'acqua ella ti porterà a casa: chiara cosa è che mentre ch'egli è immerso nell'acqua, egli sarà pieno, ma come lo comincia à tirare, vedi che egli và a poco a poco per quelle fessure versãdo, si che giõge alla bocca del pozzo che non ve n'è quasi rimasta goccia. Così molti huomini e dõne si trouano, che vãno volontieri a sẽtire la parola di Dio, e mentre che vi sono, pare che si sẽtano toccar il cuore e quasi compũti si dãno anco talhora à sospirare & a piangere; onde tu giuraresti, che la parola d'Iddio hauesse in loro fatto grandissimo frutto: ma a pena sõno vsciti dalla Chiesa, che si scordano quanto hãno vdito; pongono in oblio quanti buoni presuppossi haueuano in quel punto fatti; tornano a perseuerare ne i suoi ordinari peccati, si che non fanno giamai frutto alcuno: E se cerchi perche? auuiene, che quel cuore spezza-

spezzato in tante parti, e distrutto in tãti pensieri, non ha potuto quest'acqua trattenere, di maniera che tãto è andar con questa disposition alla Predica, quanto [Aquam cribro haurire.] Hai visto vno che sia di debile vista? questo tãto vede, e discerne, quãto ha gli occhiali a gli occhi, ma non così tosto si gli hà leuati, che gli manca anco il lume e la vista. Rassomigliaua la parola di Dio a gli occhiali Iddio medesimo, quando diceua nel Deuteronomio, [Eruntque verba hæc, quæ ego præcipio tibi, & mouebuntur inter oculos tuos.] Mercè che questa è quella, che ci aiuta a discernere il bene dal male, il vero dal falso, il grande dal picciolo, onde però diceua Da-
Psalm. 118. uide, [Tunc non confundar, cum prospexero in omnibus mandatis tuis.] Ma alcuni sono che tanto veggono, quanto hanno gli occhiali al naso: tanto conoscono la grandezza delle cose celesti, e la viltà delle terrene, quanto stanno attualmente alla Predica: ma partiti che ne sono, perdono anco questa cognitione, e restano nella loro antica cecità. Vna principalissima cagione, per laquale così poco frutto faccia così feconda semente, è che ella si raccoglie nella superficie del campo, per curiosità, ò diletto sensuale dell'orecchio: ma non se ne manda granello al centro del cuore, poi che gli huomini. [Coacervuant sibi magistros prurientes auribus; à veritate auditũ auertunt: ad fabulas autem conuertuntur.] Così si lamentaua il Profeta Ezechielle d'alcuni, iquali s'inuitauano l'vn l'altro per mera curiosità d'andar alla sua Predica, & vdita che l'haueuano, non proffittauano pũto più, quãto se haueßero sentito cantar delle canzoni, ouero se haueßero vdito qualche bel cõcerto di musica. Così diceua egli
Ezech. 33 in nome loro. [Venite audiamus, quis sit sermo.] E poco dopò soggiõge; [Factũ est eis quasi carmen musicũ:] Quasi che voleße dire, stãno lo Sposo e la Sposa à letto per dormire, & auuiene che sẽtono vn bel concerto di musica, far sere nata nel vicinato, vogliamo noi leuarci dice la Sposa a sentir questa musica, si leuano, la sentono con gusto attentamẽte, ma finita che è, ritornano al suo letto & al suo riposo di prima. Hor tale è il frutto, che fanno gli animi curiosi del sentire la parola di Dio: Ouero egli vol se dire, sente alcuno cantare con soaue e delicata voce con gorghe con trapassi, vna bellißima canzone, nella qual alcũ virtuoso & heroico gusto si narri, e si lodi, ammira la voce, il garbo, e la dispositione del cantore; loda l'arte e la leggiadria della canzone e del verso; ma l'atto e la virtù che si canta, nè si cura d'imitare, nè vi volge pure il pensiero. Si come mira alcuno tal volta vn bellißimo, e ben dipinto quadro di crucifißo, e punto non si cõmoue, ne si compunge nell'animo, mercè che per sola curiosità dell'arte, e non per diuotione del fatto fißamente lo miraua. E questa è la cagione, che la parola di Dio, [facta est illis quasi carmẽ musicum.] Diceua in quesio proposito S. Paolo a' Corinti, [Non enim sumus, sicut plurimi adulterantes verbũ Dei.] Oue ò che egli fauellaua de' Predicatori, ò de gli vditori, se parlaua a' Predicatori, mi credo io, che egli voleße dire, auuertite, che [Eloquia domini, eloquia casta.] E però non vi cõuiene vender la sua pudicitia per premio alcuno mõdano, nè d'oro, nè d'honore, nè di qual si voglia cõmodità, perche a questa maniera fareste douentar adultera la parola di Dio, che di sua natura è tanto casta: ma s'egli parlaua con gli vditori, voleua in vn'altro senso inferire; auuertite che questa è la differenza fra il marito e l'adultero; che il marito dalla moglie desidera principalmẽte figli; e se pure n'aspetta qualche diletto, questo non è il suo principal intẽto, ma l'adultero all'opposto principalmente desidera diletto, e se pure ne seguono figli, a questo non pensa egli punto. *2. Cor. 2.*

Così vno che vada per diuotione a sentir la parola di Dio; questo principalmente vi và per cauarne qualche profit

to per

to per l'anima ſua, e di diletto di queſta orecchia non cura, eccetto in tanto in quanto il difetto del condimento non poteſſe porre in poco prezzo il cibo di ſua natura delicato, ò il troppo barbaro fauellare non poteſſe anzi render ſtomaco e nauſea, poi che queſto noſtro ſuogliato appetito, non che non habbi biſogno d'eſſer maggiormente ſtomacato, che anzi il più delle volte è neceſſario che ſia con politezza di viuande adeſcato, e talhora ingannato, che non però diſſe male il poeta,

Taſſo. *Coſi à l'egro fanciul porghiamo aſperſi*
Di ſoaue liquor l'orli del vaſo,
Succo amaro; ingannato in tanto ei beue,
E da l'inganno ſuo vita riceue.

Ma vno che và a ſentire la parola di Dio moſſo principalmẽte da curioſità queſto nõ curãdo pũto il frutto dell'anima, ſolo attende al diletto dell'orecchio, e però veramẽte può chiamarſi adultero di lei: e di q̃ſti forſe diceua Dauide. [Odiſti oẽs obſeruantes vanitates ſuperuacue;] Volendo dire che l'elegãza, la politica, l'elocutione, e ſimili altre vanità nõ ſi conuengono alla parola di Dio, eccetto, tãto quãto la ſeruono a fare l'vfficio ſuo, che è di toccar il cuore; e però che coloro quali amano, & oſſeruano queſta vanità di ſouerchio, queſti ſono in odio a Dio: E chi non sà che la troppa abbõdãza delle foglie ſuole eſſere d'impedimẽto a i frutti ſi che nõ poſſano coſi facilmẽte maturare; onde è neceſſario al vignaiolo molte volte sfrondar la vite, perche quelle foglie quando ſono ſouerchie, ſogliono il toccar de' raggi del Sole impedire? e coſi parimente, le foglie di parole, e di politie, e di põpe e di fuchi di gonfia eloquẽza, la quale in ſomma altro non fa, eccetto che.

Pſalm. 5°.

Horat. in poet. *Proiicit ampullas, et ſexquipedalia verba,*

Non che non giouino che anzi ſono di grãdiſſimo nocumẽto. Quindi è che diceua Dauide in nome de predicatori, [Lingua mea calamus ſcribæ velociter ſcribẽtis.] Chiara coſa è che la lingua de i predicatori altro nõ è, eccetto che vna pẽna dello Spirito Sãto, cõ la quale egli cerca di ſcriuere nel pergameno de' noſtri cuori la ſua ſanta legge: però che, [Spiritu sãcto inſpirati locuti ſunt sãcti Dei homines.] Ma perche aggiõge egli, [Velociter ſcribẽtis?] Vedi vno ſcittore, che va lẽto lento di maniera che a pena in vn giorno haurà finito vn mezzo foglio, queſto chiam'io più toſto pittore che ſcrittore, perche quella lentezza nõ ſerue ad altro, che a formare più belle e più polite le littere, ma vno che attẽda più alla ſoſtanza che alla pittura, gli baſta d'hauere vna buona mano corrente, e coſi sẽza tãto ſtentare. [Currẽti calamo,] và ſeguẽdo il fatto ſuo, però dũque dice Dauide. [Velociter ſcribẽtis,] Perche la lingua del predicatore nõ deue eſſer pẽnello di pittore dato tutta alla politia, ma pẽna di ſcrittore che all'vtile principalmẽte attẽda. E però di loro diceua il profeta. [Cõflabũt gladios ſuos in vomeres;] Oue per la ſpada voleua forſe intendere le parole ſouerchiamẽte limate, terſe, e polite, e per il vomere vn parlare ordinario e piano. E voleua dire, che chi vuol far frutto nella Chieſa di Dio, ſe auuiene che tal volta ſi ſia ſeruito di ſpade, è neceſſario che pigli quel ferro e lo formi in vomere, e che all'vtilità in queſta maniera ſerua più che alla curioſità. Il che come ſi faccia, inſegnaua Dauide, quãdo diſſe, [Inter mediũ montiũ pertrãſibũt aquæ;] Oue ſi come per l'acqua intendeua la dottrina del predicatore conforme a quell'altro detto, [Aqua ſapientię ſalutaris potabit illũ;] Coſi per due monti intendeua i due teſtamenti della ſacra ſcrittura, vecchio e nuouo: e voleua dire, che laſciando di ſcorrere per i campi delle filoſofie, delle poetiche, e delle ſouerchie retoriche, in mezzo a queſti due monti ſolamente doueua dilettarſi di correre, ſe pure intendeua di far frutto nell'anime. Et altroue però diceua il medeſimo, [In Eccleſijs benedicite Deo Domino de fontibus Iſrael.] Qua

Pſalm. 44.

Pſalm. 103.

Pſalm. 103.

si che diceſſe, se hauete a ragionar fuori della Chiesa, nell'Academie ò ne i Licei; se hauete a legger per le scuole; se hauete ad orar nelle curie e ne i palaggi, io son contento che riccorriate a i fonti de' filosofi, de' retori, e de' poeti: ma come hauete a parlar nella Chiesa, allhora voglio che cauiate l'acqua della vostra sapienza da i fonti d'Israele, cioè dalla sacra scrittura; che altrimente facendo, suole auuenire quello di che si
Isa.17. doleua Isaia dicendo. [Plantabis plantationem fidelē, & germē alienū germinabit.] E quante volte vediamo, che ha seminato il contadino del frumēto, e raccoglie dell'oglio, mercè all'indisposition del campo, oue ha seminato? e quante parimente semina il predicatore questo santo seme, [Quod est verbū Dei.] E perche per sodisfare alla curiosità de gli ascoltatori, lo và souerchiamente di vanità mischiando, in vece di raccogliere frutto spirituale, altro che l'oglio di merauiglie, e di vane lodi nō raccoglie? [Fastidiētis stomachi est multa degustare,] dice il prouerbio, e dice il vero. Hai visto vn infermo, che mentre sta nel letto, vedendo sopra vna vicina mensa di molti vasi di cristallo, quando vien l'hora di bere mille volte cambia bicchiero, hor vuol bere sopra vna tazza sparsa; hor sopra vn bicchiere che sia fatto a campana; hor lo vuole di aggiacciato, hora di schietto, hor grande hor picciolo, e non ha finito di mangiare, che gli ha cambiati tutti: certo che costui non haueua molta sete, che se haues se hauuto bisogno di bere, ogni bicchiero gli haurebbe seruito: cosi come tu vedi vno alla predica, che vorrebbe discorsi, hora concetti, hora dottrine, hora questioni, hora belle parole; hora retoriche, e che giudicio puoi tu fare, eccetto che egli vada per curiosità, e non per diuotione? E chi sarà quel predicatore, che sappia ò possa à simili gusti sodisfare? Ha vn amoreuol madre vn figlio in braccio che piange, ella gli porge vn pezzo di pane per farlo tacere, & egli lo getta, e piange; gli porge vn frutto, & egli lo rifiuta, e piange; gli porge la poccia, egli piega altroue il capo e pur piange. Ohime che cosa ha questo fanciullo, che non si troua cosa, che lo faccia tacere? e che ha egli? egli è vn scioccarello, e non sà quello che si voglia. Cosi quando viene vno di questi stomachi suogliati a sentire la parola di Dio; se disputa il predicatore qualche bella dottrina, hora queste non sono materie da pergami, dice colui, sono da Catedre; se fa qualche bel discorso, e queste ostentationi di memoria, a che giouano? Se ragiona polito, terso, & elegante, costui si perde tutto in fiori, & in belle parole; se attende allo spirito, & all'vtile, egli è vn certo spiritaccio, che non sà far altro che spauentar la gente col gridare, se attende a penetrare e profondar la scrittura, costui rassotiglia troppo le cose, e scontorce troppo i sentimenti de profeti. Hora che, domine, s'ha egli a far per sodisfarti? io credo certo che il difetto sia anzi il tuo, che non sai ciò che tu ti vogli. Parlando della parola di Dio la rassomigliaua ad vna pietra focaia il nostro Profeta, quā do diceua, [Ignitum eloquium tuum vehementer.] E con grandissima proportione certo: Batte alcuno la pietra focaia col focile per accenderne il lume, & il fuoco; la batte vn'altro più tosto per far proua di lei, e vedere come facilmente, & abbondantemente sfauilla: cosi alcuno và alla predica, per raccender il lume della verità nella lucerne dell'intelletto, ò per accender il fuoco della carità, e della diuotione nel camino della volontà; ma altri vi và mosso da curiosità, per veder come scintilla il predicatore le parole: i colori, le figure, l'eloquenza. E questi per ordinario ò che non ne cauano frutto alcuno ò se lo cauano, lo cauano anzi per altri che per se medesimi. Hai visto giamai vna gallina, che ruspando ruspando fra la paglia ha scoperte di molte granella? odi come si da a

cro-

crocitare, a chiamare i polcini, perche vengano a beccolare, & essa in tanto tutta intenta a pascer i figli non mai gusta pur granello? Horsù [semen est verbum Dei.] Và vn gentilhuomo alla predica, conduce seco i figli, sente di molti bei documenti, sente lodar qualche virtù, sente vituperar qualche vitio, e tornato a casa, hauete voi sentito ò figliuoli, dice, quanto ha detto il predicatore? hauete voi notato? fuggite dunque il vitio, poi che è tanto brutto, seguite dunque la virtù, poiche è tanto amabile, ma egli in tanto come osserua quello che hà vdito? tutto à beneficio altrui si risolue. Io non vieto per questo à simili l'andar alla predica, non dico però che sia al tutto male, e che però se ne debbano astenere; però che sò, che molti di simili sono rimasti dalla parola di Dio presi e legati. Chi non si raccorda di quei soldati che andando al tempio risoluti di far prigione il nostro Saluatore, mentre che egli predicaua; tosto che l'hebbero vdito, tornarono indietro senza toccarlo, anzi pieni di marauiglia della sua sapienza? Hai visto vn'infermo suogliato, che nõ troua cosa che gli gusti? piglia hora vn poco di pollo, hora vn boccone di minestra, hora vn poco di pane, nulla gli gusta, tutto gli viene a noia: ma ad ogni modo, non hai più speranza in costui, che in vn'altro infermo di maniera suogliato, che tu nõ lo possa persuadere a pigliar cibo alcuno? Liberimi Iddio da vno, che del tutto la parola di Dio disprezzi, e che giamai si lasci veder a sentirla, però che che vuoi ch'io dica ò creda di costui, eccetto che. [Iacta sit alea.] Che sia del tutto spedita la sua salute: e che maggior segno di reprobatione quãto questo non si può trouare? Odi il profeta. [Quoniã omnem escã abhominata est anima nostra, appropinquamus vsquead portas mortis.] Che se vn'altro v'andrà cosi qualche volta per curiosità, ascoltando alquãto hor questo hor quello, haverò sempre speranza che egli possa cauarne qualche vtilità. Nel Leuitico prohibiua Iddio, che non si gli douesse offerire oblatione di fermẽto, dicendo. [Nec quicquam fermenti aut mellis;] E poi soggionge, [Veruntamen primitias eorũ offeretis.] Per il fermento intendeua simbolicamente il peccato San Paolo, quando diceua. [Neque in fermento nequitiæ & malitię.] Non può dunque il peccato piacere in maniera alcuna a Dio: ma se non gli piace questo fermento, come gli possono piacere le primitie di lui? è peccato l'andar adv dire la parola di Dio ò per curiosità, ò per vanità, ò per vagheggiare, ò per esser vagheggiata, e frequenta quãto tu vuoi per simile rispetto la Chiesa, che tu nõ puoi piacere a Dio: pure è possibile che le primitie gli piacciano, però se tu che nõ v'andasti mai, comincierai ad andarui con q̃sti fini, sarà facil cosa che questo possa esser principio della tua salute, si che al fine tu cãbi pẽsiero e vita. Horsù hormai che habbiamo a sufficienza discorso di quãto giouamẽto ci sia l'vdito, e quãto la sordità ci nuoca, torniamo alla proposta questione. Se questo è vero, a che fine si finge hoggi Dauide e sordo e muto, e dice, [Ego autem tãquam surdus non audiebam, & sicut mutus non aperiens os suũ?] Raccordateui di quanto egli haueua detto nel verso superiore, et vscirete di dubbio. [Et qui inquirebant mala mihi, locuti sunt vanitates, & dolos tota die meditabantur.] Si trouauano, dice egli, alcuni miei perfidi, e maligni nemici, i quali tuttauia. [Inquirebãt mala mihi.] Non desiderauano cosa maggiormente quanto la mia ruina, e però vi andauano sempre machinando contro, & insidiando all'honore: e se bene non trouauano doue appigliarsi con verità ad ogni modo andauano sẽpre cercando il pelo nell'vouo, ò il nodo nel giũco, e pure che haueſſero hauuto materia di dir male di me, e di detrahere all'honor mio, si sarebbero appigliati (come s'vsa di dire) a gli specchi, onde nõ cessando mai dalla malignità loro,

Leuit. 2.

Psalm. 106.

Psalm 106.

loro. [Locuti sũt vanitates:] M'andaua no pur calũniãdo, ma cõ espresse bugie, e con vanita tanto euidẽti che nõ haueuano vn minimo fondamẽto, & erano in questa sua rabbia si fissamẽte ostinati, che. [Dolos tota die meditabantur.] Che non si riuolgeuano tutto il giorno per la mente altro che machine e tradimenti: e questa è l'occasione per la quale, [Tãquã surdus non audiebã, & sicut mutus nõ aperiens os suũ.] Ma perche cosi ò Dauide? perche tale è il diuino precetto. [Ne respondeas stulto iuxta stultitiã suã.] Perche s'io mi fussi appigliato cõ loro, sarebbe stata troppo disuguale quella contesa; che si faceua cõ armi cosi diuerse: poiche oue io non sò adoprar altr'armi che lo scudo d'vn patiẽte vdito; essi all'opposto erano per lõgo tẽpo auezzi ad adoprare la tagliente spada d'vna maligna lingua, perche a guisa di rabbiosi cani latrauano più contro l'ombra loro propria, che contro l'honor mio, e si faceuano in tãto conoscere per huomini mal qualificati, maligni, detrattori, & indegni nõ che di credito, ma dell'humana cõuersatione, onde raccordãdomi quell'altro mio precetto, [Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguã dolosã.] Nõ vi trouauo altro rimedio a farli tacere, e vergognar di se stessi, che il tacere, il nõ far stima del caso loro, il mostrar di disprezzare le loro bugiarde dicerie, perche cosi. [Ad nihilũ deductus est in cõspectu meo malignus.] Però che quãdo vn maligno agozzaua la lingua per dir mal di me, i miei sdegni e le mie risposte gli seruiuano anzi per cote ad arruotarla maggiormente, e farlo dir di vãtaggio; ma s'io fingeuo di nõ sẽtire ò di nõ mene curare, egli si risolueua in nulla, perche vergognandosi al fine d'essere disprezzato, gli era pur forza il tacere: e però, [Ego autẽ tãquã surdus nõ audiebã, & sicut mutus non aperiens os suum.] Mi sarei forse pigliato pensiero, se huomini da bene haueßero di me simili cose dette, ma tãto è longe ch'io m'alteras si pũto a i detti di simile razza d'huomini (se pur huomini meritano esser chiamate queste maligne fiere) che anzi mi sarei arreccato a vituperio grande ogni lor lode, sapẽdo io beniſſimo, che. [Tã turpe est laudari a turpibus, quã laudari ob turpia.] E raccordãdomi l'esẽpio di quel Saggio, al quale essendo riferto, che vn'huomo tristo e scelerato andaua da per tutto a piena bocca dicẽdo bẽ di lui; subito, in se medesimo ristretto, Ohime disse, haurei io forse commessa qualche grã ribalderia poiche costui mi loda? Ma ben a tutti si cõuiene saluare quanto più si può l'honore e la fama, e particolarmẽte a Prencipi, & alle persone publiche che non solo per rispetto proprio, ma per rispetto anco de' suddi ti, e di quegli i quali in qualche maniera da loro dipẽdono, hãno d'hauerne cura: però viene scritto, [Maledictus homo, qui negligit famã suã.] Però viene replicato; [Curã habe de bono nomine;] Però il Saluator nostro si pigliaua dell'honor suo tãto pẽsiero, che andaua interrogãdo i discepoli suoi, desideroso pur di sapere in che cõcetto egli fosse appresso de gli huomini, [Quem dicũt homines esse filiũ hominis?] E però vn'altra volta pur a q̃sto fine diceua a Farisei, [Quis ex vobis arguet me de peccato?] Onde essẽdo vna volta auãti ad Herode tãto calũniato e pur tacẽdo, e non si scolpãdo di cosa alcuna, q̃ll'empio Rè che nõ poteua capire il misterio di q̃sto silẽtio, lo trattò da pazzo, e come pazzo lo vestì di biãca veste, parẽdogli pazzia espressa quella d'vn'huomo che sentẽdosi toccar nell'honore, e potẽdo difenderlo dissimulasse, e tacesse: come adũque tu che sei cosi honorato Rè, lasci che di te tante cose dicano i nemici tuoi, e taci, e dissimuli? Io dissi di sopra che. [Loquũtur vanitatẽ, & dolos tota die meditãtur,] Onde nõ mi conuiene risspõdere a cosi espresse vanità e bugie, che se volete che si dichiari meglio questo pũto ascoltatori, riduceteui à mẽte, se lo sapete, quali siano quell'ingiurie,

Psalm. 119.

Psalm. 14.

Matt. 16.

che

che si chiamano con carico, e quali sono quelle che sono senza carico. Ingiuria altro nō è, eccetto quel obligo, che pare che habbia l'ingiuriato di risētirsi e di pigliar sodisfattione dell'offesa, di maniera che ingiuria con carico sarà quella che astringera l'ingiuriato per interesse dell'honor suo a risentirsene: & ingiuria senza carico sarà quella, che nō portera quest'obligo all'offeso. E perche due sorti d'ingiurie si trouano, alcune di fatti, & altre di parole, q̄lle di fatti allhora sono senza carico, quādo vengono fatte cō aperta superchiaria, quelle di parole allhora sarāno senza carico, quādo sono con aperta mētita: però che ribattendosi quella di fatti con l'armi, e quella di parole con le mentite (se pure vogliamo quà delle regole del mondo valersi,) qualhora conosca il mōdo che il nemico mio m'habbia fatto vn'ingiuria di fatti con superchiaria manifesta, a me non fa di bisogno di venir all'armi per difender l'honor mio, che anzi, se bene egli m'ha offeso, m'hà però anco honorato facēdo conoscere al mondo che egli non era huomo di starmi a petto, se veniua a paro a paro, e qualhora conosca che m'hà fatta vn'ingiuria di parole con bugia espressa: a me parimente non fa bisogno di ricorrere alle mentite per interesse d'honore, però che elsēdo egli manifestamente conosciuto mentitore, egli medesimo è il vituperato, e nō io, onde s'egli è vero, che [Qui inquirebāt mala mihi, locuti sunt vanitates, & dolos tota die meditabantur.] L'ingiuria è stata di parole senza carico, non fa di bisogno ch'io gli menta, ò ch'io me ne risenta, e però [Tāquā surdus non audiebā, & sicut mutus non aperiens os suū.] Di quì anco nasce che diceua vna volta il nostro Serenissimo Profeta, [Factus sum tamquā vas perditū, quoniam audiui vituperationem multorū commorantium in circuitu.] Il vase ò di terra, ò di vetro, mentre che è sano, trattiene e cōserua quel liquore che in esso vien posto; ma se auuiene che si spezzi e che si rompa, per molt'acqua che tu vi ponga, non è pur atto a trattenerne vna goccia. Hor ecco la metafora di Dauide, mētre che i miei nemici. [Inquirebāt mala mihi, & locuti sunt vanitates.] Io sētij bene queste loro malignità; [Audiui vituperationē multorū commorantiū in circuitu.] Ma io intāto mi curauo cosi poco de' detti loro, che [Factus sū tamquā vas perditū.] Non ne conseruauo pur la memoria nell'animo, come se tante ingiurie fossero state dette ad vn sordo, ad vn muto, ò ad vna statua, però che [Tāquā surdus non audiebā, & sicut mutus non aperiēs os suū.] Quindi ispōnendo S. Gieronimo quel passo dell'Apostolo S. Giuda nella sua canonica, [Non est ausus Michael diabolo iudiciū inferre blasphemiæ;] cioè che nō hebbe ardir l'Angelo Michaele di bestemiare, ò maledire, nè anco il Demonio, forma questo argomento. Era & è di mille maledittioni e bestemie ben degno il Demonio, ma non erano già le maledittioni e le bestemie, parole che meritassero d'vscire dalla bocca d'vn Angiolo; dūque auuenga che si mostri di mille vituperij meriteuole vn'animo maligno; dobbiamo noi, [In vitiū alieno vitio trahi?] Dobbiamo noi per questo lasciarsi ridurre a macchiare & auuilire la nostra dignità? Dobbiamo noi sputar quelle parole ingiuriose, & impatienti, lequali della constanza di vn'animo morale non che Christiano sono al tutto indegne? Ma io t'intendo a cēni, tu già cominci a risentirti e ti pare fuori di modo strana questa dottrina, queste distintioni di carichi, e non t'entrano; e t'abbaglia tanto il fumo di questo vano honore, che non ti lascia scorgere ragione alcuna ò humana ò diuina: anco Aristotile, dici tu, nell'ethica, trattādo della fortezza, e narrādo quali siano quelle cose terribili, lequali da vn'animo forte non s'hanno à temere, non ne esclude però al tutto l'infamia, e nō comāda espressamēte, che vn'animo nobile & ingenuo sopra tutte le cose l'abborisca

Psalm. 30.

risca e la tema? Dunque sarò io si pazzo che sentendomi vituperare, e potendo con due parole farlo, io nō difenda l'honor mio? Anzi pazzo ti stimo, mentre che ti pigli tāto pensiero di difenderlo, peroche, che altro difendi in tāto, eccetto che il più crudo e più fiero nemico, che tu t'habbi? quai danni e quai pericoli non furono al nostro Serenissimo Rè dall'honor cagionati? Non così tosto hebbero le fanciulle d'Israele, ad honor suo composto e cātato quella bella canzone, [Saul percussit mille, & Dauid decē millia,] Che di qui nacque l'odio, la persecutione e l'insidie di Saule, di quì tanti tradimenti orditi contro di lui, di qui quel perpetuo essilio, e quella sēpre timida fuga, e di quì in somma il trouarsi quasi sēpre la morte col pugnale a' fiāchi. Ma che più? che altro che l'honore accellerò la morte al nostro Saluatore? era egli ben mille volte entrato in Gierosolima, nè mai se n'erano tāto alterati, & infiāmati i nemici suoi, come quando egli v'entrò il giorno delle palme, tāto da quelle diuote turbe honorato: Anzi il mondo non proua per continua isperiēza, che nulla più che l'honore arrischia le vite de gli huomini ad euidentissimi pericoli? Ma per nō parer ch'io parli al tutto fuori di ragione, vediamo quello che di questo honor mondano dice Dauide, [Homo cū in honore esset, non intellexit: cōparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.] Hor ascolta se mai più hai questa ispositione sentita. Due periodi sono in questo verso; [Homo cū in honore esset, nō intellexit:] Eccoti il primo; [Cō paratus est iumētis insipientibus.] Et eccoti il secōdo, e l'uno, e l'altro ha di particolar cōsideratione bisogno. [Homo cū in honore esset, nō intellexit:] Cioè, quādo vn'huomo s'è totalmente nel desiderio dell'honore immerso, allhora egli perde a fatto la vera cognitione, e nō sà più discernere qual sia quello, che veramente merti esser chiamato honore, di maniera che egli và sempre fra gli equiuoci vaneggiādo. Vi raccorda quel detto del sacro Cronista, [Omne quod vocauit Adā, ipsū est nomen eius?] Voleua egli dir allhora che i veri e proprij nomi delle cose, sono quelli, quali da principio impose loro il padre Adamo, come quello che delle nature, e delle proprietà delle cose era perfetto conoscitore: ma hora che è tāto variata e poco meno che persa affatto quella prima lingua, i nomi moderni non cōsēdo più tanto alle nature conformi, non sono più così significāti, e così germani: Hor sai tu qual sarà il vero honore? quello che per tale sarà chiamato dallo Spirito diuino, che il tutto ottimamente conosce, e non quello che dal mondo cieco & ignorāte è così chiamato. Ma che dice lo Spirito diuino? [Nimis honorati sunt amici tui Deus:] cioè che quello è vero honore di che fanno professione gli amici di Dio, e di q̄sto altroue d.ceua Dauide, [Amputa opprobriū meū, quod suspicatus sum;] Cioè lieuami Signor mio di capriccio questa mal nata frenesia, che il seguitar le tue leggi, e l'vbidire a tuoi precetti, & il far professione d'amico tuo mi sia d'opprobrio e di vituperio, perche veramēte non è così; ma [Suspicatus sū;] Io seguendo le leggi del mondo me l'hò più tosto imaginato, non sapēdo qual sia il vero honor discernere: ma hora m'auuego bene, che il vero honore è essere con diletto mirato & ammirato da gli huomini, da gli Angioli, e da Dio. E pure [Spectaculū facti sumus Deo, Angelis, & hominibus] mētre che [Maledicimur, & benedicimus:] Cioè mētre che all'altrui calumnie nō rispōdiamo, ò sēpre ch'aprimo la bocca, rēdiamo benedittione per maledittione: e se bene dice il mondo che è legge di gentilhuomo il risentirsi, e l'obuiare con le mentite ad ogni picciola ingiuria, io dico all'opposto, che non di gentilhuomo, ma di huomo gentile è questa legge, e che chi vuol viuere christianamente, è necessario tal volta dissimulare; onde per questo. [Tamquā surdus

Psalm. 48.

Gen. 2.

Psalm. 138.

Psalm. 118.

ſurdus non audiebã & ſicut mutus non aperiens os ſuũ.][Cõparatus eſt iumentis inſipientibus.] Queſto è il ſecondo periodo del verſo. Ma che ſuperfluità di parole è queſta ò Dauide, ſe haueui detto, [Iumentis.] Che occorreua aggiongere,[Inſipientibus?] non ſi sà egli che tutti gli animali irragioneuoli ſono inſipienti? ma ſe nõ parli ſuperfluo,che intẽdi tu di ſignificare per queſto adiettiuo? E' veriſſimo parlando aſſolutamẽte, che ſono tutti ſenza ragione i bruti animali: ma è vero ancora che reſpettiuamente parlando, alcuni ſe ne trouano che ſono de gli altri più ſagaci, & altri che ſono più ſtolti: trouanſi alcuni animali, i quali auuenga che irragioneuoli ſiano, poſſono però ad vn certo modo chiamarſi più ſaggi de gli altri, e quelli ſono quelli i quali in qualche maniera, il loro padrone, ò il loro benefatore riconoſcono,e de'beneficij riceuuti pare che ſi moſtrino grati: ma il troppo deſiderio d'honor mondano, dice Dauide, non trasforma gli huomini in beſtie ordinarie, che è effetto cõmune à tutti gli altri peccati, ma li trasforma in beſtie beſtialiſſime, e ſopra tutte l'altre ſciocche; però che come altri è dato in preda à queſto idolo vano et à queſta freneſia: all hora non che altro, egli non riconoſce più Iddio per Signore: Di ciò habbiamo noi l'auttorità, habbiam l'eſsẽpio, e quello che è peggio, ne prouiamo tuttauia l'iſperienza. Senti la ſenten
Iob. 11. za di Giobbe, [Vir vanus in ſuperbiam erigitur, & tãquã pullũ onagri ſe liberũ natũ putat.] Leggi l'eſsẽpio in Danie-
Dan. 4. le, e vedrai che per eſſerſi Nabucodonoſor voluto arrogar gli honori diuini, nè fu ben toſto in beſtia trasformato, ma l'iſperienza non c'inſegna, che coloro i quali fanno tanta profeſſione d'honor mõdano quaſi non riconoſcano dominio che d'altri, che di ſe medeſimi, conculcate tutte le leggi diuine ſolo à queſto loro maledetto Idolo ſopportano d'vbbidire? Ma torniamo colà hormai, onde piegãmo il ragionamento. Io fui mille volte da nemici miei ingiuriato e calũniato, diceua Dauide; haurei beniſſimo ſaputo e potuto difender l'honor mio, ma ad ogni modo. [Ego autẽ tamquã ſurdus non audiebã, & ſicut mutus nõ aperiens os ſuũ.] Ma quali ſono quelle ragioni, le quali a tanta tolleranza ci muouono? l'amor di Dio, ecco la prima; la patiẽza Chriſtiana, ecco la ſeconda: e l'eſsẽpio di Chriſto, ecco la terza; il patrocinio di Dio, ecco la quarta: e lo ĩtereſſe anco della vita corporale, ecco la quinta. L'amor di Dio primieramẽte è quello, che ad ogni terrena ingiuria ci rẽde al tutto insẽſati. Sapete voi qual ſia il vero sẽſo di quelle parole della Cãtica, [Fortis vt mors dilectio?] eccolo à *Cant. 8.* parer mio, che tanta forza ha l'amor di Dio cõtro la vita noſtra sẽſuale, quãto ha la morte cõtro la vita naturale: Onde ſi come la morte ci priua affatto della vita naturale, coſi l'amor diuino ci priua della sẽſuale, ne auuiene però che rimanẽdo di lei priui, ſiamo à tutte le mõdane ingiurie fatti insẽſibili: e nõ è però merauiglia ſe nõ ci riſentiamo. E q̃ſto à pũto parue che voleſſe accẽnar il noſtro Saluator quãdo diſſe. [Qui vult venire poſt me, abneget ſemetipsũ.] Ma ĩ qual *Matt. 16.* maniera è poſſibile, dirai tu, che vn'huomo poſſa negar ſe medeſimo? ſe niega, riſpõde, e ſe riſpõde, nõ può negar ſe ſteſſo; odi come; Batte vno alla tua porta, e dimãda di te: tu t'affacci alla fineſtra, e riſpõdi, io nõ ci ſono; hor q̃ſto nõ è vn negar te medeſimo? Coſi batte alla tua porta il demonio mẽtre che cõ qualche ĩgiuria cerca farti alterare, e t'inuita à riſpõdere, ma tu ſe ami all hora veramẽte Iddio nieghi te ſteſſo e riſpõdi, io nõ ci ſono: tu batti ò demonio alla porta della vita sẽſuale: ma io nõ sẽto, io nõ riſpõdo, pche nõ ſono più q̃llo che ſoleuo eſſere: perche l'amor di Dio m'hà del tutto in vn'altro trasformato: e s'io ſono ĩ vn'altro trasformato, nõ sẽto, ſe nõ sẽto, non è merauiglia, ſe [Fact⁹ sũ tãq̃ ſurdus, & ſicut mut⁹.] Se auuiene, che vna modeſta ſpoſa ami ardẽtemente lo ſpo-

ſo e

ſo,e chi dubita che ſarà a prieghi d'ogni altro laſciuo amãte e ſorda e muta? e ſe gli ſcriuerà vna lettera;muta ſarà di maniera che nõ gli dàrà pure ò con parole, ò cõ cẽni vna minima riſpoſta,e che credi che ſiano altro l'ingiurie eccetto che tante ambaſciate diaboliche,con le quali cerca di farti riſpondere a guſto ſuo? dũque ſe ami di vero cuore Iddio, ti cõuien dir cõ Dauide. [Ego autẽ tãquã̃ ſurdus nõ audiebã, & ſicut mutus nõ aperiẽs os ſuũ.] La ſeconda ragione che ci deue mouere,è la chriſtiana patiẽza. Nõ è alcuno,che nõ ſappia che la perfettione della vita Chriſtiana da due principali radici dipẽde,e queſte ſono, [Benefacere,& mala pati.] E s'ingãna a partito colui, il quale preſume ſaluarſi ſolo con l'operar bene, ſe anco a patir ogni male per amor di Dio, qual volta gli occorra,nõ ſi dimoſtra prõto,quindi è che eſſendo nouellamẽte conuertito S.Paolo,et hauẽdo cõ ogni prõtezza offerto a Dio, [Dñe quid me vis facere?]Soggiõſe poi Iddio ad Anania. [Ego oſtẽdã illi quãta oporteat eũ pro nomine meo pati.] Quaſi voleſſe dire, và pure, e dì a Paolo che nõ baſta al viuer Chriſtiano, & alla ſalute dell'anime il Predicamẽto del [Facere,] ſe non v'aggionge quello del [Pati.] Egli dicendo. [Dñe quid me vis facere?] Trattò ſolamẽte del [Facere:] ma io v'aggiõgo q̃llo del [Pati.] [Oſtẽdã illi quãta oporteat eũ pro nomine meo pati.] Hora io ti dimãdo, fai tu profeſſione di Chriſtiano? certo che sì. Sei tu pronto per amor di Dio e di Chriſto ad ogni tollerãza? Sì, e ſe biſognaſſe ſoffrir carceri,tormenti, ſpargimẽti di sãgue, flagelli,e morti? sì. Quãto dũque maggiormente t'è neceſſario di tollorar per amor ſuo vna ingiuria,che ti ſia detta; vna calumnia,che ti ſia inuẽtata? E ſe queſta nõ puoi tollerare,come crederò io, che tu poſſa tollerar di peggio? Tu mi pari ĩ queſto fatto nõ pũto diſſimile a S.Pietro. S'era egli vãtato cõ grãdiſſima fiducia. [Tecũ paratus sũ & in carcerẽ & in mortem ire,] & ecco che quãdo ſoprauiene l'occaſione, egli non può pur tollerare alquãto di sõno, onde lo ripreſe Chriſto, [Sic? nõ potuiſti vna hora vigilare mecũ?] Quaſi voleſſe dire: [Sic?] a queſta maniera ò Pietro? à queſta maniera ſi mãtẽgono le promeſſe? à queſta maniera poſs'io fidarmi della cõſtãza tua? che oue tu ti vantaui voler ſoffrir per amor mio le carceri,e le morti,nõ hai pur vn poco di sõno potuto tolerare. E tu parimẽte ſe hai coſì pronta volõta di tollerar per amor di Dio il martirio, danne qualche ſegno prima, cõ tollerar patiẽtemente l'ingiurie, le mormorationi, e le calũnie,e qualuolta occorra di pur cõ Dauide. [Ego autẽ tãquã ſurdus nõ audiebã et ſicut mutus nõ aperiẽs os ſuũ.] La terza cagione è l'eſẽpio di Chriſto, sẽti l'argomento di Dauide; [Poſuerũt in cęlũ os ſuũ,& lingua eorũ trãſiuit in terra:] Che merauiglia che la lingua de gli huomini maligni ſi ſtẽda alla terra, ſe hanno anco hauuto ardire di por la bocca ĩ Cielo? Che merauiglia che dicano mal di te,ſe dicono anco male de' Sãti,della Vergine, di Chriſto, e ſe beſtẽmiano Iddio? ò Dio immortale,e ſe ogni volta che tu ſei ò diſpreggiato ò beſtemmiato da queſte ſacrileghe e profane lingue,tu ti riſentiſſi,e quali armi ſarebbero ſufficienti à ſi meritato caſtigo? Io dirò pur col Poeta,

Si quotics peccent homines ſua fulmina mittant
Iupiter, exiguo tempore inermis erit.

Hor ſe tãto è ingiuriato Iddio, e pur tollera in patiẽza, nõ ti pare che queſto eſẽpio ti cõuinca,ſi che ancor tu dica: [Ego aũt tãquã ſurdus nõ audiebã?] La quarta ragione ſarà il patrocinio che di te,e dell'honor tuo ſi prẽde Iddio. Sẽti la promeſſa del Saggio: [Et mẽdaces oſtẽdit,qui maculauerũt illũ, Dñs Deus noſter:] Tu ti sẽti calũniar à torto,e tolleri patiẽtemẽte per amor di Dio? non ti muouere, ſta di buona voglia,& aſſicurati che non paſſerà troppo tempo, che Iddio fatto protettor dell'honor tuo

Psalm. 37.

Psalm. 72.

Luc. 22

tuo farà conoscere la malignità loro, e l'innocenza tua; nō ti souuiene l'essempio della santa peccatrice? la calumnia il Fariseo, e dice. [Hic si esset propheta, sciret vtique, quæ & qualis est mulier, quæ tangit eum, quia peccatrix est.] E mentre che ella tace, e tollera, se ne piglia Christo la difesa, e conchiude al fine. [Dimissa sunt ei peccata multa, quoniam dilexit multum.] Hor vedi se è vero, che [Mendace ostendit, qui maculauerunt eam.] Con queste sperāze adū que qualvolta ti nasca occasione raccordati pur di dire, [Ego autem tamquam surdus non audiebā.] Aggiōgo in fine, che l'interesse anco della vita corporale, ti deue molte volte render tale: però che chi vuole ò porger mente, ò dar risposta, ad ogni paroluccia, è impossibile, che stia molto à fiaccarsi il collo. Ascolta questa mia moral fauoletta. Desideraua vna tartaruga trasportarsi da vna hormai asciutta lacuna, ad vn lago più abbondāte d'acque, alquanto in di lontano, e ne chiese però aiuto à due antichi vccellacci amici suoi: le promessero eglino l'opra loro, ma di due cose molto bene l'auuertirono: prima che bisognaua che la portassero per aria, cō i denti ad vn palo attaccata, mētre che essi pigliandola quinci e quindi col becco, si sarebbero dati à volo: di più che li era necessario di star cheta, nè voler rispondere ad ogni cosa, che da gli altri vccelli mētre che era in aria le fosse detto, perche à questa maniera aprendo la bocca e lasciando il palo, sarebbe caduta, e morta. Promesse ella di buona voglia il tutto, e si vēne ben tosto al fatto; ma à pena fu ella à mezz'aria, che le furono d'intorno molte sorti d'vccelli, quali burlandola, e quali villaneggiādola, onde ella al fine doppo che hebbe molto tollerato, scordato il consiglio e la promessa, e rotta la patienza, volēdo dar loro delle mentite è difender l'honor suo, e spiccati però i denti dal palo, ne trabocco si precipitosamente, che si ruppe il collo, e ne morì: il che nō le sarebbe auuenuto, se haueſſe fatto il sordo, & il muto. Ma io t'intendo: è vergogna, dirai tu, recitar simili fauole sopra la catreda di Christo; nō è però questo sempre vero: ma sodisfacciamo alla delicatezza del tuo gusto, e cauiamola di fauola, ch'io son contento; non ti raccordi il detto di Christo, [In patientia vestra possidebitis animas vestras?] Per l'anima non s'intende nella scrittura molte volte la vita? dunque che voleua dir Christo, eccetto che tanto si goderanno gli huomini in pace questa vita, quanto più saranno di patienza armati? e quanto meglio sapranno fingersi all'ingiurie altrui, e sordi e muti? Horsù finiamola, sei ingiuriato? lei calumniato à torto? non ti muouere: fingi di nō sentire, non ti curar di rispondere, che così vuole l'amor di Dio; così la patienza Christiana, così l'essempio di Christo, così la diuina protettione, così l'interesse della vita tua, e và in pace. *Luc. 21*

Et factus sum sicut homo non audiens, & non habens in ore suo redargutiones.

IO non hò ancora, ch'io mi sappia, letto vn così immediato & euidente replicar di sensi, e quasi che di parole in qual si voglia altro luoco di Dauide, come quà apertamente si legge: però che, che altro vuol dire. [Et factus sum sicut homo non audiēs;] Eccetto che, [Ego autem tamquam surdus non audiebā?] E che altro significa, [Et non habens in ore suo redargutiones.] Eccetto che, [Et sicut mutus non aperiens os suū?] Onde se non vogliamo concedere che sia vano, fuori di proposito e vitioso questo modo di fauellare, (il che in si accurato e santo Poeta non è da concedersi) che possiamo noi risponder quì, eccetto che attesa la difficoltà, e la necessità dell'essempio e del documento che egli ci porge, [Noluit nos negligenter audire] (per vsar qui le parole di Sā t'Agostino) [quod ipse tam diligenter

studuit

studuit enarrare?] e che però vsa egli tãta diligẽza in spiegarci gli atti della sua patienza, à fine che con altrotanta diligẽza, ci forziamo noi d'imitarla. E perche quì apertamente egli c'insegna come circa la materia dell'ingiurie habbiamo a gouernarci, e perche due sorti d'ingiurie di parole si ritrouano: altre che si chiamano passiue, e sõ quelle che da altri ci vẽgono fatte: altre che si chiamano attiue, e son quelle che facciamo noi ad altrui: Circa l'vne e l'altre ci da hora compita regola. [Factus sum sicut homo non audiens.] Questo s'appartiene alle passiue: [Et non habẽs in ore suo redargutiones.] E questo s'appartiene alle attiue: & ecco i due capi da' quali viene questo nostro ragionamento breuemente ordinato. [Et factus sũ sicut homo non audiẽs.] In tutto questo verso altro non c'insegna & altro non cerca di persuaderci il nostro Sereniſſimo Profeta, eccetto che patienza, & insegnandoci e persuadendoci la patienza, quello in somma c'insegna e persuade, in che la Christiana perfettione pare che principalmẽte consista. Hor vediamo in che maniera. Alcuno non è che non sappia, mi credo io, e non confessi quanto l'huomo di nobiltà tutte l'altre creature corporali ecceda: onde alcuni dissero che questo è il più bello, e più industre artificio, nel quale habbia Iddio la sua gran sapienza manifestata, e di questo numero forse si mostrò Dauide, quando esclamò pieno di stupore, *Psalm. 138.* [Mirabilis facta est scientia tua ex me,] quasi che dicesse, in tutte le creature, ò Signore, si scuopre grandissima & inesplicabile la tua sapienza: ma quando si dà l'animo a contẽplare qual sia l'artificio dell'huomo; allhora ella si scuopre non che grãde, ma immensa, ma stupẽda, ma marauigliosa, & altri lo chiamarono vn portentoso, e prodigioso miracolo del mondo, de' quali il principale fu Mercurio Trimegisto in quelle parole [O Asclepi magnum miraculum est homo, animal adorandum, & honorãdum, hoc enim in naturam Dei trãsit, quasi ipse sit Deus.] E n'hebbe anch'egli ragione: perche chi si dà a considerare minutamente quest'huomo, troverà ch'egli è composto di due grandissimi miracoli, del corpo (dico) tanto marauigliosamẽte disposto, che il capo solo hà hormai stracca tutta la filosofia nel cõtemplarlo, e dell'anima, che non potendo ristringere la nobiltà della sua natura tra gli angusti confini dell'humanità, quasi nella diuina natura heroicamẽte cerca di trasportarsi: I quali due miracoli congionti insieme, ne formano vn terzo molto maggiore, che è questo cõposto. Anzi non solo l'huomo è di tutte l'altre creature più perfetto: ma egli è quello senza di cui non possono esse la loro cõpita perfettione hauere. Nõ hauete voi sentito, che considerãdo Iddio tutte le creature ad vna ad vna secondo che le andaua formando, dice il sacro testo, che le approuaua tutte per buone? [Vidit Deus lucem quod esset bona,] si dice della luce, e cosi parimẽte di tutte l'altre: ma quando si diede a considerarle doppo la creatione dell'huomo, aggionse al positiuo il comparatiuo, e leggiamo, che [Vidit Deus cuncta, quæ fecerat, & erant valde bona.] Il che altronde per mio auuiso non auuiene, eccetto perche in se stesse hebbero tutte le creature la loro bontà, ma nell'huomo hebbero la loro perfettione. Vedi vn diamante, vn rubino, ò altra simile ricca e pretiosa gẽma; l'aprezzi, e la stimi conforme al suo valore: ma se auuiene che da industre fabro, acciò ella si possa portare al collo ò in dito, ella venga incassata in oro, non cresce ella di prezzo, e non la stimi maggiormente? Cosi vide Iddio le creature in se medesime, e le stimò tanto, che dice Mosè, [vidit Deus quod esset bonũ:] ma dopò che hebbe formato l'huomo, in cui come in vn mondo minore furono tutte le creature, al loro modo proportionatamẽte incassate, accrebbero tãto di valore e di prezzo, che [Vidit Deus cũcta quæ *Gen. 1.*

cta quæ

ta quæ fecerat, & erant valde bona.] Hora sopra questo fondamento muouo io bellissimo, e curioso dubbio. Se l'huomo non solo è di tutte le creature più nobile, ma anzi è la perfettion di tutte loro; come stà che nel formar di tutte l'altre creature Iddio, affissandosi in loro per buone le prouasse, & hauendo creato l'huomo non ci renda anco di lui così honorato testimonio, e come si legge. [Vidit Deus lucem quod esset bona.] Non si legge ancora: [Vidit Deus hominem quod esset bonus?] Io potrei ben dire, che però buone furono chiamate l'altre creature e non l'huomo, però che esse già erano giunte al termine della loro bontà; ma l'huomo non già, ilquale doueua l'vltima sua perfettione nell'unione del verbo eterno acquistare: ma vagliaci per hora quella risposta, che al nostro proposito maggiormente serue. Due sorti di bontà per quello, ch'io mi creda, si ritrouano: vna che si chiama bontà naturale, e l'altra che si chiama bontà morale. La naturale, come quella che si stende anco alla natura corporea, è commune a tutte le creature: ma la morale come quella, che solo alla natura spirituale può conuenire, & hà la sola sede nella volontà, della sola specie humana è propria, onde auuiene che tutte l'altre creature, hauendo nella creatione sortito immediatamente quella natural bontà, della quale erano capaci, ragioneuolmente furono per buone approuate; ma l'huomo perche la sua perfettione, non dalla naturale, ma dalla morale bontà aspettaua, laquale egli doueua a se medesimo procacciare: però buono nō fu subitamente chiamato. Per il che è da raccordarsi, che volendolo Iddio creare, disse, [Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram:] Volendo dire, [Ad imaginem.] Quanto alla parte intellettiua, [Et ad similitudinem.] Quanto alla parte effettiua. E perche questa non fu così perfetta, che non venisse ben tosto corrotta e contaminata, però mancandole allhora quella stabilità, che è dalla bontà parte principale non fu egli per buono approuato. Ma questa bontà morale, che altroue meglio, che nella patienza non si scuopre, assai chiaro dimostrò il Saluatore, quādo disse in S: Luca. [Quod autem cecidit in terram bonam, illi sunt qui in corde bono, & optimo audiētes, verbum retinent, & fructum afferunt in patiētia.] E S. Paolo a Romani, [Tribulatio patientiam operatur, patientia autem probitatem.] Et all'auttorità di Christo, e di Paolo s'aggiōge la ragion di Davide, [Diuerte a malo, & fac bonum: inquire pacem, & persequere eā.] Oue egli chiaramente insegna che il primo grado di bontà è di fuggir il male, dicendo. [Diuerte a malo,] & il secondo consiste nell'operar bene, soggiongendo. [Et fac bonū.] Ma la perfettione consiste nel tollerare trauagli è persecutioni con animo patiente, e quieto, e pacifico: onde conchiude. [Inquire pacem & persequere eam.] Hor questa patienza Christiana, della quale in somma è pur detto, che [Patientia opus perfectum habet,] a due capi pare a me che si risolua, cioè alla sordità, & alla mutezza: la sordità all'ingiurie passiue, e la mutezza all'attiue, e qui si risolue Dauide mentre che dice, [Factus sum sicut homo non audiens, & non habens in ore suo redargutiones.] [Factus sum sicut homo non audiens,] Io non dico, dice Dauide, che io ò per natale, ò per altro accidente fossi sordo, che così non haurei nella mia tolleranza hauuto merito alcuno, ma dico ch'io faceuo il sordo, e s'alcuno mi ingiuriaua, fingeuo di non sentire, & che in somma mi ero armato il petto d'vn scudo di patienza, che non mi lasciaua sentire ingiuria alcuna. Quindi diceua vna volta il Saggio, che [Melior est patiens viro forti,] Non solo perche il forte vince altrui, oue il patiente vince se stesso che è vittoria molto più illustre, ma perche il forte facendo professione di sentire, e

Luc. 8.

Psalm. 33.

Prouer. 16.

conoscer l'ingiurie, fa anco professione di rbuttarle, e vendicarle, oue il patiente non che faccia professione di vendicarle, che anzi fa professione di non sentirle. E questa è quell'arma che totalmẽte vn petto Christiano assicura. Della torre di Dauide si dice, che [Mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.] Ma se quella terra era l'armamẽto della città, alquale in ogni caso di bisogno si ricorreua per armi, come sta che non vi fossero altro che scudi; poi
Cant. 4 che si dice, [Mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium?] Gli scudi sono armi difensiue, ma non adopravano quei Cauaglieri armi offensiue ancora? non v'erano spade, lancie, mazze, accette, ò simili sorti d'armi per offendere il nemico? Qui trattaua lo Sposo celeste della sua diuina Sposa, che è la Chiesa santa, e voleua dire, che in quella nõ deuono trouarsi armi da offesa, ma solamente da difesa: e questi sono i scudi della patienza; quali ci difendono, e ci assicurano, che però disse il nostro Saluato
Luc. 21 re, [In patientia vestra possidebitis animas vestras.] E questo è forse anco il mistero, perche dell'oro che le era portato dall'armata sua, e di quello che le appresentò la Regina de' Sabei, si dice, che [Fecit Rex Salomon ducentas hastas aureas, & trecẽta scuta aurea.] Perche far più scudi che lancie, se non per dinotare che ad vn perfetto Christiano più si conuiene adoprare lo scudo della patienza, che la lancia della vendetta? Questo istesso volse accẽnare il nostro
Psalm. 113. Serenissimo Profeta, quãdo disse, [Mõtes exultauerũt vt arietes & colles sicut agni ouium;] Per i monti intende egli quì; mi cred'io, i superbi di questo mondo, e per i colli, quelli che fanno professione d'humiltà Christiana; Quelli [Exultauerunt vt arietes,] perche ogni lor gloria è in adoprar le lancie, l'armi da offesa, & a guisa d'arieti, andar vrtando e cozzando hor questo hor quello: Questi all'incontro. [Exultauerunt, sicut agni ouium;] Perche ogni gloria loro ripongono in rassomigliarsi a mansueti, e patienti agnelletti, e quãdo vengono oppressi & ingiuriati, [Non aperire os suum:] Come se non hauessero sentito cosa alcuna; E di questa patienza ben con ragion si dice, che [Opus perfectum habet.] Trattãdo Iddio col Diauolo della bontà di Giobbe, e narrãdo con longo e distinto encomio le sue lodi, diceua, [Numquid considerasti seruum meum Iob, quod non sit ei similis in terra, simplex, rectus, timens Deum, & recedens à malo?] E trattando anco l'istesso Giobbe di se medesimo, ardì di dire, che la conscienza sua non lo stimolaua, nè il suo cuore lo riprendeua di peccato alcuno: era tanto humile, che non si sdegnaua di sottomettersi anco al giudicio de' suoi i stessi serui: era tanto caritatiuo, che si vantaua che non fu mai peregrino, a cui fosse la sua porta serrata: era tanto liberale, che non mangiò mai nè anco vn boccon di pane, che non ne facesse parte altrui; e con tutte queste virtù, e queste bontà, non si spauenta però di lui di maniera il Diauolo, che non chieda licenza a Dio di poterlo combattere e che non habbia anco speranza di vincerlo. Ma quando l'ha molte volte trauagliato e combattuto, e che oltre tant'altre virtù, comincia ad iscoprire cosi gran patienza, che non solamente non disse mai cosa contro di Dio, non si querelò, non si dolse, non mormorò, non bestemiò; ma sopra più si diede a lodarlo, & à ringratiarlo, dicendo, [Sicut Domino placuit, ita factum est: sit nomen Domini benedictum;] Allhora questa virtù della patienza, gli parue frà l'altre tanto heroica, che argomentãdo di quì in lui grandissima perfettione, si perdè affatto di animo, depose la speranza, e vinto e confuso lasciò gli assalti e l'assedio, e si
Iob 1. *Iob 2.* parti. Quando commandò Iddio al Patriarca Noè, che douesse fabricar quell'Arca, oue s'hauesse da saluare la spetie humana, dal diluuio; fra l'altre cose
Gen. 6.

gli

gli commandò, che douesse fabricarla di legni quadrati. Il quadro è vna figura che communque cada, sempre conforme all'adagio, [In caput saltat.] E qui volle significare, che questa Chiesa santa d'animi quadrati, cioè tolleranti, e patienti dourebbe esser composta, i quali in qualunque aduersità cadessero, sempre cadessero in piedi. Che questi animi esser perfetti, pareua che dicesse anco Aristotile nei Morali con queste parole, [Est viri vere probi fieri manibus pedibusque & mente tetragonum...] Non è gran cosa nello stato felice e nella prosperità apparire vn'huomo da bene, viuere innocentemente, non offendere alcuno, e lodar continouamente Iddio: ma il fatto sta conseruarsi tale nella aduersità: perche anco vn vase di cristallo, mentre che tu non lo tocchi par bello e vago, e ti sembra vn diamante; ma se lo tocchi con poco poco di violenza, ò se lo lasci punto cadere, si rompe in cento pezzi. Anco vn papagallo, mentre che tu gli dai da mangiare, parla con la lingua d'huomo: ma se tu cominci punto à stracciarlo, comincia anch'egli à garrir da bestia; e però diceua il Saggio, che quella santa donna, [Quæsiuit lanam & linum:] Perche non bisogna vestir l'anima solamente di lino, che è vestimento molle, e mostrarla santa nelle prosperità, ma è necessario anco vestirla di lana, che è vistimento aspro, e mostrarla patiente nelle aduersità, che quà la vera perfettione consiste. [Ego autem tamquam surdus non audiebam.] Certo che questo è il vero rimedio di non inquietarsi nell'animo, cioè il far il cieco all'ingiurie de' fatti, il sordo all'ingiurie di parole, & il balordo e lo smemorato all'vna & all'altra? Come è possibile che non bolla quella pentola che stà continuamente al fuoco? e come può esser parimente che non s'alteri quello animo, che pensa sempre all'ingiurie riceuute? [Cogitauerunt iniquitates in corde] (dice Dauide.) [Tota die constituebant prælia.] Quasi dicesse, sai tu perche, [Tota die constituebant prælia?] Sai tu donde nasceuano tante discordie, e tante questioni fra gli huomini? perche. [Cogitauerunt iniquitates in cotde;] Perche non voleuano spiccar l'occhio della consideratione dell offesa: ma se l'andauano tuttauia nel cuore e nella mente raggirando. Vi raccorda, che quando Iddio hebbe introdotto il Patriarca Noè nell'arca, dice il sacro Testo, che lo rinchiuse dentro con tutta la famiglia, serrando con la chiaue la porta di fuori? [Clausit Deus ostium deforis.] Cosi dice il sacro Testo. Se haueste Noè hauuta vna chiaue da chiuder la porta di dentro, non sarebbe stato necessario chiuderla di fuori, ma oue mancaua la chiaue intrinseca, fù necessario d'adoprarui l'estrinseca. Cosi se quest'animo nostro, haueste la chiaue interna, non vi sarebbe necessaria l'esterna: Se egli sapesse ne i successi auuersi regolare e moderar se stesso cõ le regole della prudẽza e della sapiẽza, questo sarebbe sufficiente rimedio: però che ben si sà, che. [In virũ sapientem non cadunt passiones animi.] Ma poi che questa regola interna il più delle volte manca, fa dibisogno adoprar l'esterna, e fingerci ò ciechi, ò sordi, ò smemorati, e dir con Dauide, [Ego autem tamquam surdus non audiebam.] Non parlaua fuori di proposito Dauide quando diceua; [Ne reminiscaris Domine delicta nostra vel parentum nostrorum, neque vindictam sumas de peccatis nostris.] Che era a punto vn dire, Signore non ti raccordare ti preghiamo de l'offese, che t'habbiam fatte, però che se te le raccordarai, è troppo grand'esca la memoria per accender il fuoco del tuo giusto sdegno. Cõmandaua Iddio nella vecchia legge, [Ne quæras vltionẽ, nec memor eris iniuriæ ciuium tuorum.] E voleua dire. [Ne quæras vltio-

Psalm. 139.

Gen. 7.

Prouer. 31.

Leuit. 19.

vltionem.] Ma à fine che tu possa vbidire questo mio precetto. [Nec memor eris iniurię ciuium tuorũ.] Al che può benissimo anco seruire il detto del nostro Saluatore à Discepoli suoi, Luc. 24 [Quid turbati estis? & cogitationes ascendunt in corda vestra?] [Quid turbati estis?] onde nasce la turbatione dell'animo vostro? ecco la radice, perche. [Cogitationes ascendunt in corda vestra.] Non per altro eccetto perche il cuore, si và sempre l'ingiurie riceute nell'animo rauolgendo; oue all'opsto vn'animo Christiano dourebbe sẽpre hauere vna memoria simile à quella di Cesare, che di niun'altra cosa cosi facilmẽte si scordaua, quãto dell'ingiurie: ò dourebbe essere simile à Temisto cle, il quale à Simonide, che si vantaua hauer vn'arte mirabile d'aiutar la memoria, & io vorrei anzi, disse, vno che mi insegnasse l'arte dell'oblio, però che di quelle cose che voglio raccordarmi, ben mi raccordo: ma di molte vorrei all'opposto scordarmi, che non è possibile il farlo. Come sia ispediente far il cieco & il sordo all'ingiurie, lo dimostrò il nostro Saluatore, quando la not Marc. te che fu flagellato, tollerò che gli fosse 14. ro bẽdati gli occhi, il che se bene puote essere per lasciar libertà à quegli empi ministri di batterlo à voglia loro, che altrimente quãdo l'haueßero mirato negli occhi, sarebbero dalla virtù, e dalla gratia di cosi santo e penetratiuo sguardo tocchi di maniera nel cuore, che non haurebbe loro sofferto l'animo di offenderlo; ad ogni modo, non tanto forse fu perche essi non vedessero lui, quanto perche egli non vedesse loro, che per non hauer occasione d'adirarsi con loro, non volse nè anco veder gl'ingiuriãti. Questo conforto fra mille in tanto ci resta, che se finghiamo di nõ sentire l'ingiurie noi; le sente Iddio per noi à cui vengono principalmente fatte. Non vi raccordate quello, che disse Iddio à Samuelle vna volta? [Non enim te abiecerunt sed me, ne regnem super eos?] Ma sentite meglio quello che egli disse per Zaccaria a suoi eletti, Zac. 2. [Qui vos tangit, tangit pupillam oculi mei.] Cioè chi toccherà voi in qual si voglia maniera, costui toccherà la pupilla de gli occhi miei: Ma ò Signore se auerrà che ci tocchino in vn piede? [Tangit pupillam oculi mei:] se ci toccheranno in vna mano? [Tangit pupillam oculi mei:] se ti toccheranno le spalle? [Tangit pupillam oculi mei.] Di maniera che ouunque ci tocchino, sempre à te toccherano le pupille de gli occhi: O che mirabil senso al nostro proposito è questo, le percosse gagliarde si sentono bene, ma vn leggier tocco di deto di rado è che si faccia sentire, e tanto meno quanto verrano da lui tocche parti manco delicate: ma vn'occhio e tanto delicato che non può quantunque leggiermente esser tocco, che non senta, e non si risenta. E però mostrateui voi immoti, & insensibili à i tocchi altrui: e lasciate sentire à me ogni vostra minima ingiuria, come s'io fosse tocco nella pupilla de gli occhi. E questo è quello, che voleua forse dire il Profeta. [In silentio, & spe erit fortitudo vestra.] Cioè di due parti si cõpone la Christiana fortezza, cioè di silentio e patienza in noi medesimi, e di sperãza in Dio: ma qual sperãza è quella, che nasce dalla nostra patiẽza? Certo che oue noi dissimuliamo, Iddio si piglia pensiero per noi di far la vendetta, nell'altra vita più cõpita. Vi raccorda che quãdo S. Pietro strinse il ferro contro il seruo del Põtefice nell'horto, gli disse il nostro Saluatore, [Cõuertere gladiũ tuũ in vaginã.] E che voleua egli dire? ò Pietro molto più fieri nemici mi sono i Scribi e Farisei, & i Prẽcipi del popolo che nõ è questo vil seruo. Hora che debile, vendetta sarà la tua, se solo contro la più debil parte la fai? Lascia, lascia, che al suo tẽpo la farò io più piena, e più compita, anco contro i maggiori. Cosi se tu cerchi di risẽtirti contro di chi t'hà offeso troppo

debile

debile vēdetta sara la tua: ma se dissimuli, e lasci che Iddio n'habbia il pensiero, egli si che la farà compita, onde resta, che [in silētio & spe sit fortitudo tua.]

Factus sum sicut homo non audiens.

Quel solo (dice Massimo Tirio eccellentissimo Filosofo, in vn sermone che egli fa, [Vtrum referenda sit iniuria:]) deue all'ingiuria altrui hauer l'orecchio l'occhio, ò l'animo, il quale può da altro essere ingiuriato: ma quello che nō può ingiuria alcuna patire, questo deue dir cō Dauide, [Et factus sum, sicut homo non audiens;] Che cosa è dic'egli di sua natura l'ingiuria? non altro eccetto che esser priuato di qualche bene; e però si sogliono tutte l'ingiurie ristringere all'offesa della vita, della robba, ò dell'honore; poi che questi sono quei tre generi di beni esterni che possediamo. Hor io t'argomento cosi; ò che sei huomo da bene, ò nò: se sei huomo da bene, la tua bontà, non ti può essere da alcuno, suo mal grado, leuata, però che ella è interno bene, sopra di cui non possono gli huomini hauer potestà, che però della virtù diceua Boetio,

Has saltem nullus potuit peruertere terror,
Ne nostrum comites prosequerētur iter.

Se sei vn tristo, tu non hai bene alcuno, però che tutti questi beni esterni in tanta parte possono chiamarsi beni, in quanto sono con gli interni, cioè con la virtù, e con la bontà accompagnati, & in consequenza resta che nè anco cosi tu sia capace d'ingiuria, essendo dall'offendēte di quei beni priuato, i quali per essere scompagnati dalla bontà, ti sarebbero anzi di peccato cagione. Ma tu mi dirai, Io non faccio stima dell'ingiuria per il danno ch'io n'habbia riceuuto; ma la pondero più tosto rispetto alla malignita dell'ingiuriante, il quale se bene ha errato il colpo, se bene non m'hà potuto far danno alcuno, ad ogni modo hà pure scoperta la sua mala volontà: e questa è quella che pondero, però che anco le leggi come che giuste e sante, sogliono pure la mala volontà castigare, e punire il traditore, il ladro, e l'homicida, ben che nō habbino il loro maligno intento potuto effequire. Benissimo: ma dimmi tù, quello che t'hà offeso, è stato buono ò tristo? Questa è la differenza fra vn'huomo da bene & vn tristo: che l'huomo da bene non può nè fare nè patir ingiuria: non farla perche come buono, ch'egli è, non può hauer cattiua volontà: non patirla, perche il suo bene à lui non può esser tolto. Il tristo può bene quanto a se hauer volontà d'ingiuriare altrui; perche è tristo: ma (come di sopra s'è dimostrato) non può già patirla. Non mi dir dunque d'esser stato ingiuriato da vn'huomo da bene, che questo non te lo credo: dunque resta, che chi t'hà ingiuriato, sia stato vn tristo. Ma s'egli è tale, che occorre che tu pensi all'ingiuria, se quando tu volessi anco vindicarla, ad ogni modo non puoi farlo, non hauendo egli bene alcuno, nel quale tu lo possa offendere? a che fine adunque pensar cosi fissamente all'offesa, se nè offeso ti puoi chiamare; e se offendere altri non puoi? Non ti pare adunque che dica ben Dauide, [Ego autem tamquam surdus non audiebam, & sicut mutus non aperiens os suum?] Di più, concedendoti anco, che il nemico non solamente habbia hauuto animo d'offenderti; ma di fatto t'habbia offeso; rispōdimi quì, non ha egli offeso nell'istesso tempo Iddio nella robba sua, anzi nell'imagine sua? si: ma Iddio (dirai tu) nō è merauiglia se dissimula, però che non può da alcuno esser offeso, [Si peccaueris, quid ei nocebis?] diceua Giobbe. Ma non dicesti tu di sopra, che sola la volontà d'ingiuriare, merita come maligna esser castigata? è vero che Iddio non può essere offeso da alcuno però che egli è impassibile, ma potrebbe pur castigare la perfida volontà di colui, che tenta d'offenderlo; e pur dissimula. Ma questo però non era l'argomento, col quale io ti soleuo conuincere. Atcol

talo meglio, quello che offende te, offende parimente Iddio, di cui sei tu imagine e similitudine: ma vi sono due differenze, che il primo ingiuriato è stato Iddio, poiche egli fu ingiuriato col primo atto di risoluta volontà: oue tu sei stato ingiuriato, col fatto, che vi è seguito. E che l'offesa di Dio è stata infinita, si come infinito è l'ogetto offeso; oue la tua in consequenza è stata infinita. Ma non vogliano tutti gli ordini, e tutte le leggi, che quando vno è debitore a molti, che sia sempre preferito l'anterior creditore? certo che si. Horsù il tuo nemico, è debitore a te, & è debitore a Dio: ma Dio & è creditor anteriore, & è di credito infinito: a lui dunque tocca esser pagato prima di te: E perche il suo credito è infinito, egli se ne porta, quanto di buono può il tuo, nemico hauere; di maniera che à te non resta cosa, oue purgarti: E se è cosi; che occorre che tu stia pensando tutto il giorno ad offese & a sodisfattioni? E che ti resta però eccetto che dir con Dauide; [Ego autem tanquam surdus non audiebam, & sicut mutus non aperiens os suum.] Questa è la seconda regola, che ci da Dauid nostro Profeta, cioè come habbiamo à gouernarci nell'ingiurie attiue. Da questa mia sordità (dic'egli) nasceua la mutezza, e che io non mi curauo di star sù le confutationi, e sù le risposte: ma in questo particolarmente conoscеuo essermi necessario di frenar la lingua: onde à questo fine pregauo vna volta Iddio, [Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circumstantię labijs meis.] Quãdo il nemico essercito tiene vna rocca d'ogn'intorno assediata; il Castellano, che la difende, cerca con ogni diligenza presidiar tutti i luochi, che sono più deboli, e che sono più all'insidie, ò alle forze nemiche esposti: e se qualche fianco, qualche baluardo, ò qualche porta ritroua, che sia più de gli altri pericoloso, quelle con più grosso corpo di guardia cerca di custodire, e d'assicurare. Hor non diss'io già, che non è altro quest'huomo, eccetto che vna rocca di Dio dal Demonio combattuta & assediata? ma qual parte è in lei più debole e più pericolosa, e dal nemico più insidiata che la lingua? Sentite San Giacomo, [Qui non offendit in lingua, hic est perfectus vir.] E tanto pericolosa la lingua, che ben può colui perfetto chiamarsi, che con lei non offende Iddio. Hauete posto mente giamai che quando si battezza vn fanciullino, il sacerdote gli pone alquanto di sale sopra la lingua? che misterio è questo? perche cosi sopra la lingua, più che sopra l'altre parti del corpo? però che il sale si pone per conseruar quelle cose, le quali sono alla putrefattione maggiormente soggette, e fra tutte le membra dell'huomo, alcuno non ven'e che più facilmente della lingua si putrefacci: e però perche è tanto debile, e tanto pericolosa questa parte, ha di maggior presidio e di maggior guardia bisogno: e però non contento Dauide della guardia de' denti e delle labbia poste dalla natura, desidera che miglior guardia vi ponga Iddio, quando dice, [Pone Domine custodiam ori meo.] Ma la prima guardia, e la prima diligenza deue esser il tener chiusa la porta con la chiaue del silentio, e dir con Dauide, [Factus sum sicut homo non habẽs in ore suo redargutionem.] Se tu all'ingiurie vorrai rispondere, sarà pur necessario che tu risponda a quello, che t'ingiuria: ma chi è stato quello che t'hà offeso? dillo in cortesia: la prima ingiuria che riceuesse il nostro Saluatore doppo il battesimo qual fu? non fu quella che gli fece il Demonio nel diserto? ma chi la cagionò? chi lo condusse ad essere ingiuriato e tentato? nõ fu Iddio istesso? [Ductus est in desertum a spiritu, vt tentaretur a diabolo.] Di maniera che conforme al senso di questo Testo, il Demonio fu ministro della volontà di Dio: Cosi credi pure, che [Non est malum in ciuitate] (se

Psalm. 140.

te,] (se però tu intendi de' mali di pena, e non di quelli di colpa) che non sia effetto della mano di Dio, il quale però altroue diceua, [Ego Dominus faciens bonum, & creans malum.] E che però il nemico, che t'offende, non è altro che instrumento di Dio, e puoi tu con ragion dire a lui; mentre che egli t'offende di quello che già disse Christo a Pilato. [Non haberes in me potestatem, nisi datum tibi esset desuper.] Hor se questo è vero, rispondi à chi t'offende. Ma ti darà egli l'animo di riuoltarti contro Dio? senti Dauide, [Obmutui & silui, quoniam tu fecisti.] Quasi che dicesse, non ero io così nemico dell'honor mio, così vile e così sciocco, che io non hauessi saputo rispondere: ma perche ben conobbi, che da te principalmente il tutto mi veniua, douеuo io hauer ardire di rispondere alla tua maestà? questa fu la causa, che. [Obmutui, & silui, quoniam tu fecisti:] E che. [Factus sum sicut homo non habens in ore suo redargutiones.] Obmutui, & silui, quoniam tu fecisti. [Fermiamoci alquanto quà, però che dal conoscere che da Dio venga ogni nostro castigo, ha la nostra tolleranza principale origine. Io ti dirò pur quì quello, che differo i soldati a Christo, quando hauendogli bendata la faccia, e percotendolo con la canna, gli diceuano per ischerno. [Prophetiza nobis quis est, qui te percussit:] Tu che sei stato offeso, indouina di gratia chi è stato quello che t'hà offeso? pensi che sia stato vn'huomo? O come di grã lonta t'inganni Senti Dauide, [Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo.] Ma che prudenza è questa che t'hà data Iddio ò Dauide, acciò che tu l'adopri circa i tuoi nemici? è stata prudenza di saper discernere quale è il mio principal nemico, e da chi principalmente l'ingiuria ò il danno mi venga, cioè che colui che m'offende altro non è, che ministro & instrumento di Dio, dal quale come da primo mouente hà egli hauuto potere e forza, che così parue che volesse significare il nostro Saluatore, quando disse a S. Pietro, [Calicem quem dedit mihi pater, non vis vt bibam illum?] Quasi dicesse, pensi forse ò Pietro, che siano i Farisei? pensi che siano i ministri che mi danno a bere questo amarissimo calice? Deh quanto t'inganni: sappi che mi viene dal padre eterno, di cui costoro sono instrumenti. Faceuasi, come si legge nell'Essodo, vn gran fatto d'armi fra l'essercito Hebreo, di cui era Capitano Giosue, e quello de gli Amalechiti, & in tanto se ne staua Mosè in cima al monte pregando Iddio: e perche egli s'auuidde, che al leuar delle braccia al Cielo vinceua l'essercito Hebreo: ma se le lasciaua punto cadere, all'hora cominciauano à vincere gli Amalechiti, essendo stracco hormai, e non potendo da se stesso quasi più sostẽtarle volse che Arõ & Hur, quinci e quindi gliele sostentassero: da che auuenne che tenendole egli tuttauia all'oration sollеuate, faceuano gli Hebrei de' nemici grandissimo macello; Combatteuano gli Amalechiti contro di Giosue, ma non faceuano nulla, & il danno non veniua da soldati di Giosuè ò dal loro valore; veniua più tosto da Mosè, che staua nel monte a braccia stese & però il fatto staua nel guardarsi dalle braccia di Mosè, che non gli toccaua; Così combatte contro di noi il nostro nemico, e c'ingiuria e ci offende; ma questa forza gli viene dalle braccia di Dio, che stà nel monte del Cielo, si che vana cosa è il volere risentirsi contro di questo, se d'altroue ci viene il male. Dimmi non è rabbia di quel cane, che essendogli gettato vn sasso, nè potẽdo vẽdicarsi di chi lo getta, si volge a mordere il sasso istesso? e non è pazzia di quel fanciullo, che non potendosi vendicar del padre che lo flagella, piglia la la sferza con che lo batte, & la getta sul fuoco quasi che al padre siano per mancare altre sferze, se pure gli nascerà oc-

Esa. 4.
Ioã. 19
Ioã. 18
Exod. 17.
Luc. 22
Psalm. 118.

rà occasione di percuoterlo di nuouo? E poi che siamo sù la metafora della bacchetta, chi non si raccorda che volendo Iddio castigare la città di Samaria col mezzo del Rè de gli Assirij gli dà ua à punto nome di verga effecutrice
Isa.10. del furor suo, dicendo per Isaia, [Assur virga furoris mei?] Anzi perche quel Rè non s'arrogasse d'hauer per propria virtù potuto tanto; ben tosto soggionse. [Numquid gloriabitur securis contra eum, qui secat in eam?] Doue rassomigliandolo anco ad vna secure che taglia le legna, le protesta che non si vanti di quei colpi e di quei tagli, quali essa non haurebbe senza il bracccio del contadino potuto fare. Sono di due sorti i diuini flagelli, de i quali alcuni sono animati, & altri sono inanimati: gl'inanimati sono il bastone, la spada, la pouertà, l'infirmità, la peste, l'infamia, e simili; egli animati sono gli huomini empi crudeli, e maligni, e tanto questi quanto quelli sono instrumenti dell'ira sua. Quindi è che trattando pur il profeta Ezechielle del Rè di Babilonia, col mezzo del quale flagellò il Rè di Samaria
Ezech. 21. Sedechia diceua, [Mucro mucro euagina te ad occidēdum: lima te vt interficias & fulgeas.] Ma doppo che egli si seruì di questo Rè come di pugnale arruotato à ferir quell'altro: odi quello che segue. [Reuertere ad vaginam tuam, & in terram natiuitatis tuæ: & iudicabo te, & effundam super te indignationem meam in igne furoris mei sufflabo te.] Ben diceua il Saggio giouinetto Giuseppe à fratelli. [Non vestro
Gen.45 consilio, sed Dei voluntate:] Riconoscendo dal voler di Dio più che dalla maligna loro volontà l'ingiuria, che gli haueuano fatta: ben diceuano anco i fratelli suoi, [Dominus inuenit iniquitatem seruorum tuorum.] Mentre che apparentemente da lui veniuano trauagliati, e minacciati. Ben diceua il patientissimo Giobbe, [Dominus
Gen.44 dedit: dominus abstulit,] da Dio, e non dal fuoco, da i Caldei, da i venti ò dal demonio tanti flagelli riconoscendo. Et ottimamente diceua Dauide di quel ribaldo Semei, che con tante ingiurie lo villaneggiaua: [Sine vt maledicat, dominus enim præcepit vt malediceret.] Se dunque stà cosi il fatto, che da Dio il tutto ci viene: perche non dir con Dauide, [Obmutui & silui, quoniam tu fecisti?] [Factus sum sicut homo non habens in ore suo redargutiones?] Maggior segno di possedere la gratia di Dio non può à parer mio trouarsi, quanto l'ammutirsi in mezzo all'ingiurie. Quando vna botta è vuota altutto, se tu la percuoti alquanto, senti come fortemente risponde e risuona, ma tosto che l'hai ò di vino ò di acqua ò d'altro liquore ripiena, percuotela quanto vuoi, che non la sentirai più pūto risuonare; e chi non sà il detto di Sā Paolo tante volte recitato, che. [Nos su
Rom.9. mus vasa alia in honorem, alia in contumeliam?] Dunque se essendo percosso & ingiuriato il vase di quest'animo nostro si risentirà, e che segno darà egli ecetto che egli sia tutto vuoto della gratia di Dio? ma è ben argomento di esserne pieno al tutto se s'ammutisce e tace. Senti quello che occorse à Dauide, [Ego dixi in abundantia mea, non mouebor in æternum;] Come che egli volesse dire, i nemici miei mi perseguitauano, m'ingiuriauano, mi riempiuano di calunnie, & io protestauo loro, che [Non mouebor in æternum.] Che, facciano quanto vogliono, e quanto sanno, non m'altereranno giamai quest'animo si che egli si lasci trasportar ad ingiurie, & a risposte impatienti: e questo io lo dico: [In abundantia mea:] Mercè all'abbondanza della diuina gratia, della quale stà questo vase dell'anima mia ripieno. Si che se tu vuoi ch'io creda, che tu sia in gratia di Dio, di pur con Dauide qual volta ti troui ingiuriato, [Factus sum sicut homo non habens in ore

ore suo redargutiones.] Ma tù il quale stimandoti offeso sei cosi facile alle risposte ingiuriose, odi in qual maniera riprenda il tuo peccato Dauide. [Sicut nouacula acuta fecisti dolum.] Tu hai fatto vn tradimento in quella maniera à punto, che suol far tal volta vn ben arruotato rasoio, Vuoi ch'io ti dichiari meglio la similitudine: perche s'arruota il rasoio? non per altro eccetto perche egli rada più facilmente i peli: ma se in vece di radere i peli, egli taglia anco la pelle e la carne, e fa delle ferite, non è egli ad vn certo modo traditor del padrone? Questa nostra lingua che altro è che vn tagliente rasoio, che ci ha dato Iddio: ma perche ce l'hà data? ascolta il profeta. [Sume tibi gladium radentem pilos:] Perche col mezzo della cõfessione, noi radiamo i peli de' proprij peccati: hor tu in vece di rader i peli tuoi fai col mezzo delle calunnie, dell'ingiurie delle ferite a gli altri: vedi adunque se è vero, che. [Sicut nouacula acuta fecisti dolum.] Ma rispondimi quà ti prego; e quando cosi alterato dall'ingiurie riceuute come ti spinge il furore, per rintuzzar l'altrui maledicenze haurai senza vsar freno ò modo lasciato libertà alla lingua, e vomitate ingiurie e calunnie dalle quali, ne resti il nemico tuo infamato e disonorato: non credi tù alla fine che ti sarà necessario restituendogli la fama ripigliarti in gola quello che in consideratamente haurai sputato? Hora che scusa trouerai tu che vaglia à scusarti? non altra certo eccetto che nel sentirti ingiuriare ti s'accende di maniera l'iracibile, ti bolle in guisa il sangue, ti si s'infiamma la colera, che trasportato dal furore vieni quasi forzato à risentirti in quel modo che puoi. Iracibile? sangue? colera? hor questi non sono tutti ministri della carne? ma mentre che la carne con questi mezzi t'inuita à risentirti; lo spirito però non ti parla all'orecchio, e non t'inuita alla tolleranza, & alla patienza? certo che sì: Dimmi di più, chi ha maggior forza à parer tuo, ò maggior potere, la carne, ò lo spirito? Senti la sentenza, che à fauor dello spirito nè da il Saluator nostro: [Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma:] Hor se lo spirito è più potente che la carne, che vituperio è il tuo, che hauendo fatto resistenza alla forza del lo spirito, ti lasci poi dall'imbecillità del la carne si vilmente superare? Quì non ci corre solamente il danno, ci corre anco la vergogna. Senti S. Paolo. [Datus est mihi stimulus carnis meæ angelus Sathanæ, qui me colaphizet.] Due nomi, se ben hò penetrata questa sentenza, da egli quì alla tentatione della carne, nome d'arma, mentre che dice: [Stimulus:] e nome di guanciata, mentre che soggionge, [colaphizet.] Se tu dai delle ferite ad vn tuo nemico; tu gli fai ben maggior danno, ma se gli dai solamente vna guanciata, non gli fai maggior vergogna? hor l'vno, e l'altro effetto cagionano in te le tentationi di questa carne, quando ti vincono, cioè che quasi stimolo feriscono l'anima tua, e quasi guanciata la vituperano. Dunque qual volta questa tua iracibile si risente; frena di subito quei pazzi impeti suoi; porgi orecchio allo spirito; armati di patienza; fa il muto & il sordo; e di con Dauide. [Factus sum sicut homo non audiens, & non habens in ore suo redargutiones.] Ma anco vna bella consideratione quà ci resta da fare: Nota che non dice. [Ego autem non redarguebam,] ma [non habens redargutionem;] Quasi che volesse dire; Haurei ben io risposto à coloro che m'ingiuriauano, ma non haueuo cosa con che rispondere: perche à considerare ben bene il fatto, io non trouauo ragione sufficiente, per la quale io douesse loro rispondere. Prima, non m'haueua vietato espressamente Iddio, ch'io non mi risentissi. Quando fu morto il padre

Psalm. 51. *Matt. 5* *2. Cor. 5.*

Giacob;

Giacobbe, narra la Santa historia, che dubitando i fratelli di Giuseppe, che egli hauesse così longamente dissimulate l'ingiurie, da loro fattegli, per non dar questo ramarico al vecchio padre; ma che essendogli allhora tolto l'impedimento, egli che li trouaua hauere tanta auttorita, si douesse il tutto raccordare, e dar loro il meritato castigo, si gli appresentarono di bell'acordo in
Gen. 50 nanzi con queste parole. [Pater tuus præcepit nobis antequam moreretur, vt hæc tibi verbis illius diceremus: obsecro, vt obliuiscaris scelerum fratrum tuorum, & peccati, atque malitiæ, quam exercuerunt in te.] Così chi nõ sà qual fosse il precetto, anzi anco l'essempio di Christo nostro amoro fissimo padre auanti la morte? ecco il
Matt. 5 precetto. [Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros;] Ecco l'essẽpio;
Luc. 23 [Pater dimitte illis, quia nesciũt quid faciũt.] Dunque non vogliamo vbbidire e sodisfare all'vltimo precetto, ò all'vltima gratia, che ci diede, ò che ci chiese il nostro padre auanti la morte? Perseguitaua Laban tutto irato, infellẽnito, e pieno di mal talento il genero Giacobbe, non solo perche egli si fuggiua nascostamente da lui con tutta la sua famiglia: ma perche Rachelle se ne portaua gli Idoli suoi, che gli haueua, come è il costume delle donne di portar fuori di casa del padre tutto quello che possono, in quella fuga rubbati. E mentre la precedente notte che lo trouasse perseueraua pure in quell'animo alterato e maligno, gli apparse in sogno Iddio: lo minacciò di questa sua trista volontà: e gli prohibì espressamente ch'egli auuertisse di non far vn minimo nocumento al genero: onde hauendolo poi il di seguente sopragionto; mentre staua Giacobbe tutto timido e sospettoso dello sdegno del suocero, lo rassicurò egli, che non temesse: Ben t'haurei io, disse, di questa, e di questo furto castigato: ma Iddio apparendomi questa notte espressamente me l'hà prohibito, [& nunc quidem valet manus mea reddere tibi malum: sed Deus patris vestri locutus est mihi dicens, cave ne loquaris aduersum Iacob quicquam durius.] Quando ci viene appresantata vna regia littera, nella quale ci venga commandata cosa, che ci paia ò difficultosa ò dispendiosa, ò pericolosa, ò in qual si voglia altra maniera al gusto, e genio nostro opposta, come ci vediamo però quella breue sottoscrittione, che dice, Io il Rè, la bacciamo riuerentemente, ce la poniamo in capo, accettiamo & diligentemente osseruiamo ogni commandamento, nè habbiamo ardimento, pure di trouare vna minima scusa. Così faceua Dauide con Dio, quando diceua; [Propter verba labiorum tuorum ego custodiui vias duras.] Quasi dicesse, se mi commandauano cose o Signore che al senso mio pareuano troppo aspre e dure, & ad ogni modo le osseruai; non però per altro eccetto che, perche erano commandamẽti tuoi: così concedo che il non por mente all'ingiurie, che ci vengono fatte sia cosa difficultosa & al senso nostro contraria; ma che cosa vuol dire? [Egò autẽ dico vobis.] Eccetto che sottoscriuere questo commandamento, & autenticarlo con la propria mano del prencipe? Hà grand'enfasi, se bene vi si considera, quel. [Dico autem vobis] di Christo, quasi che dica, è vero che il nemico merita ogni castigo; è vero che il senso difficilmẽte può star saldo; è vero che il mondo cõ le sue leggi alla vendetta ci inuita; ma oue si tratta de gli ordini, e de' precetti miei, io non voglio che s'habbino tãte cose in consideratione. Osseruate quello ch'io vi dico, se non per altro, almeno perche lo cõmand'io, e questo basti. [Meliora sũt vbera tua vino.] Diceua a questo proposito lo Sposo celeste; Il vino mentre che lo beui, ben vedi tu di qual colore egli si sia, però che egli ti traspare nella chiarezza del vetro, ò del cristallo: quando il fanciullino succhia dalle poc

Gen. 31

Psalm. 16.

cie

cie della madre il latte, non può già vedere di che colore egli si sia: il vino che si vede è la dottrina del mondo, laquale t'inuita ad amar gli amici e ti mostra anco la ragione, perche tu deui amarlo, cioè perche è amico ò benefattor tuo: il latte e la legge di Christo che t'inuita ad amare anco il nemico: ma non ti mostra ragione alcuna, solo si valle dell'autorita, e dice, [Ego autem dico vobis.] E pure sono cosi rozzi gli huomini, che sprezzato il latte s'appigliano più volentieri al vino, e van gridando al mondo quello, che diceuano i popoli Hebrei a
Exo.20 Mosè. [Loquere tu nobis ne loquatur dominus, ne forte moriamur,] mostrãdosi molto più pronti a vdire, & vbidire i precetti del mondo, che quelli di Dio. Isponendo S. Cipriano quel detto
Ioã.13 del nostro Saluatore, [Mandatũ nouũ do vobis vt diligatis inuicem sicut dilexi vos.] Allhora (dice) ci desti tu ò Signore, vn nuouo, e non più vdito pre-
Matt.5 cetto, quando dicesti, [Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.] Ma allhora ci desti vn nuouo e non più veduto essempio, quando sù'l legno della sã-
Luc.23 ta Croce pregasti il padre, [Pater dimitte illis.] Ma ohime che io leggo a pena vn Stefano, che habbia ò il precetto vbidito, ò l'essempio imitato, e pur sento
Psalm. 44. che di te si dice, [Diffusa est gratia in labijs tuis.] E qual tãta gratia è quella delle tue sante labbia, se non puoi persuadere al mondo vna cosi santa e cosi giusta legge? Essendo vna volta essortato il grãd'Agesilao, che douesse accettar per maestro vn certo Filosofane sofista con animo veramente magnanimo, rispose, [Eorum volo esse discipulus, quorũ sum & filius:] E piacesse a Dio che di questa opinione fossero tutti i Christiani, ch'io direi pur loro, e di chi sete voi figli del mõdo, ò di Dio? di Dio certo:
Matt.5 e se il mondo vi comanda, [Odio habebis inimicum tuum.] Et Iddio all'incontro. [Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.] Perche non volete esser discepoli di colui; del quale sete figliuoli? e seguitar più tosto la dottrina di lui che quella del mondo? se auuiene che vn giouine sia nato di prencipe e di schiaua non si sforzerà egli sempre vergognandosi della viltà della madre, di farsi conoscere in tutte le sue attioni anzi figlio di cosi nobil padre? Il vostro padre è Dio: la vostra madre è il mondo, e la carne; perche adũque volete cõ l'vbbidire alle leggi del mondo farui anzi conoscere figlio di madre cosi vile; che osseruando il precetto di Dio scoprirui figli di cosi honorato padre? Horsù se Iddio istesso ti comanda di non rispondere all'ingiurie, non ti par che dica ben Dauide, [Factus sũ sicut homo non habens in ore redargutionem?] Aggiongo vn'altra causa pur anch'ella importante, che ci toglie e di bocca e di mano ogni sorte di vendetta. E qual maggior disordine potrebbe in vna republica ritrouarsi, quanto che se fosse lecito ad ogn'vno farsi la giustitia a voglia sua, e da se medesimo far vendetta dell'ingiurie riceuute? & all'incontro che più santa legge anco moralmente parlãdo può da qual si voglia legislatore esser formata, quanto il leuare il coltello della vendetta di mano di colui, che è offeso? io non dico solo, perche la passione non sà seruare nella vendetta, ò nel castigo ordine ò modo: onde vna volta essẽdo adirato Platone con vn suo schiauo, grãventura è la tua (disse) ch'io son corrocciato, astenendosi di castigarlo, mentre che egli era alterato, per tema di passare i confini: ma perche, se cosi non fosse, e quando mai haurebbero fine l'ingiurie in vna Citta? se altro mezzo non si trouasse, che quello della vendetta a castigar l'offese, che fra se stessi si fanno i Cittadini? Dunque s'andrãno sempre l'ingiuriato e l'ingiuriante palleggiando l'ingiurie? di maniera che essendo vn hora reo, hora attore, hora facendo, hora riceuendo ingiuria, cagionarebbero che la giustitia fosse in mano dell'ingiuria, oue all'incontro l'ingiuria deue esser in mano della giustitia, di maniera

che

che mai si finirebbero l'ingiurie: questo sarebbe vn moto perpetuo, & altra giustitia non si trouarebbe, che vna giustitia ingiuriosa, & insolente. Chi non si ricorda dell'odio graue, & implacabile, che portaua già S. Paolo al nome Chri-
Act. 9. stiano, [Spirãs minarũ, & cædis in discipulos domini,] dice il sacro testo: & ad ogni modo nõ ardì da se stesso castigarli o perseguitarli, ma con patente di publica auttorità volle procedere; e però [Petijt epistolas in Damascũ; vt si quos inueniret huius vitæ viros, vinctos perduceret Hierusalem;] Quindi è che di-
Psal. 5. ceua Dauide, [Deduc me Dñe in iustitia tua propter inimicos meos.] Il che si può esponere, [In iustitia tua,] la quale nõ in castigare, ma in perdonare par che consista, come di Dauide istesso si legge, il quale facendo dopò la morte di Saule cercare, se v'era più rimasto viuo
2. Reg. alcuno della sua stirpe, disse. [Vt faciã cũ illo misericordiam Dei;] Se bene si può esponere, non solo di perdonare, ma di far beneficio di vantaggio, come
Matt. 5 quello, che [Solem suũ oriri facit super bonos, & malos, & pluit super iustos, & iniustos,] Se ben si può esponere di odiare il peccato, saluãdo la persona on-
Apoc. 2 de diceua nell'Apocalisse, [Odiui facta Nicolaitarum,] e non disse, [Odiui Nicolaitas:] Ad ogni modo si può anco esponere, [in iustitia tua, & nõ in mea;] Perche così anco vogliono le leggi ciuili, che non alla propria, ma alla publica giustitia, come quella che è instrumẽto della diuina, si ricorra: Di maniera che e Dio e le leggi, ogni ragione di vẽdetta ci prohibiscono. E bẽ dice Dauide, [Factus sũ sicut homo, nõ habẽs in ore suo redargutiones.] Ma che sarà, se le leggi dell'honore istesse sarãno quelle, che ce la vieterãno? però che quãdo siamo incorsi à dire, il mio honore cõporta così, ci pare esser gionti all'Achille. Et io farò vedere, che non solo non è vergogna, ma è honore il rimetter l'ingiurie: e farò veder di più che quãdo anco questo honor mõdano pericolasse; questo anzi si deue vilipẽdere che tralasciarne il diuino precetto. Dimmi se fosse vsanza in vna Città, che tutti vniuersalmẽte rimettessero l'ingiurie, sarebbe egli vergogna il rimetterle? certo che si come nello stato della innocenza, non sarebbe stato vergogna andar ignudi, perche tutti vi sarebber'andati: e come il Sole vestito de' raggi suoi non ha bisogno di altra veste: così gli huomini vestiti della veste dell'innocenza, non haurebbero di vesti materiali hauuto bisogno: in tal maniera in quella Città, oue fosse questo vniuersal costume di perdonare, il perdonar non sarebbe vergogna. Ma vieni ti prego alla Città di Dio, e vedi se è vniuersal questo costume di perdonare. Và alla legge della natura, e vedrai *Gẽ. 45.* come fu pronto Giuseppe à perdonare a' fratelli. Và alla legge scritta, e specchiati in Mosè, in Dauide, & in mill'altri. *1. Reg. 22.* Vieni alla legge della gratia, e mira l'essempio di Christo, di Stefano, e di tutti i Santi, de' quali pur si dice, [Nimis honorati sunt amici tui Deus:] E se tutte le leggi lo consentono, lo cõmandano, e lo raffermano con gli essempi: questo non ti pare vn costume vniuersale della Città di Dio? Dunque se fai professione di Christiano, e di Cittadino di questa Città: che vanità è questa tua di sognarti la vergogna, e dipingerti l'infamia colà, oue non è? Meglio ti dico, ti raccordi che noi dicessimo, conforme alle leggi di questo honor mõdano, che quell'ingiuria che viene fatta con aperta superchiaria, si chiama ingiuria senza carico, però che non obliga l'ingiuriato per legge di honor à risentirsi? Certo che s'io fossi guidato dalla corte, legato strettamẽte per qualche mia pretesa colpa, & in tanto m'assalisse vn mio nemico, e mi desse ò ferite, ò guanciate, ò bastonate, io se bene sarei grauemente ingiuriato, ad ogni modo non haurei però carico, & obligo di risentirmi per interesse d' honore, essendo allhora stato tocco nella vita fisma nõ già nell'honore. Hor dimmi quanti precetti m'hà lasciati

Luc. 23 Act. 6. Psalm. 38.

sciati Iddio e Christo dell'amor de' nemici, non sono tanti lacci che mi stringono, non che le braccia, si che io non le possa muouere alla vendetta, ma anco il cuore si, che egli non se ne possa pur nè anco alterare, e la lingua si che non se ne possa nè anch'ella risentire? Che obligo hò adunque io se così legato vengo offeso di risentirmene? Non sãno tutti i Christiani, che hò questi lacci alle braccia? Non sanno, che non posso spezzarli, se nõ voglio cadere in maggior infamia di mancator di parola? O pur non sanno quello, che io promessi nel battesimo à Dio. [Abrenũtio Sathanæ, & omnibus põpis eius?] Di maniera che mẽtre cercarò fuggir Scilla, vrterò in Cariddi: e mẽtre cercherò schiffare la vergogna del mondo; sarò infame e nel conspetto del mondo, e nel conspetto di Dio? Quãdo vn gentilhuomo ha pigliata la croce di qualche prẽcipe, non solo come suo cauagliero, è ascritto alla sua militia, & è obligato in qual si voglia occorrenza esser pronto cõ la sua persona al seruigio di quel prẽcipe, ma di qui ne nasce per necessaria sequela che egli senza licẽza del Prẽcipe, non può accettar disfida alcuna di qual si voglia suo nemico; ò hauẽdola accettata, nõ può sẽza sua licẽza ridursi à duello; anzi è obligato per legge di caualleria, à rinũtiare à qual si voglia disfida, qual hora il Prencipe glielo commandi. Hor chi non sà, che ogni Christiano nell'atto del battesimo s'è fatto cauagliero di Dio? che è ascritto alla militia di Christo? che è obligato ad esponere prontamente la vita ad ogni suo volere? Dunque non può accettar disfide, non mandar cartelli, non formar manifesti, non ridursi à duello contro il voler suo, che altrimente sarebbe stimato Cauaglier disleale; ò rinuntij prima alla Croce, e poi faccia à suo modo. Non ci vieta Christo apertamente le questioni, e l'ingiurie? è che vergogna t'è, se fai professione di suo Cauagliere, il rifiutare ogni occasione di inimicitia? ò se non vuoi rifiutarle, rinontia alla Croce, rinontia al battesimo, rinontia al nome di Christiano, ascriuiti al rollo della militia mondana, e segui come ti piace le leggi del mondo. [Domine vim patior, responde pro me.] Diceua à questo proposito il santo Rè Ezechia, [Quid dicam aut quid respondebit mihi; cum ipse fecerit?] Quasi che dicesse Signore io vengo ingiuriato, e mi vien fatta violenza e forza; ma però non voglio esser io quello, che ne pigli vendetta; il tutto rimetto nelle tue sante mani: sia tu quello che responda per me à nemici miei, che io, del tutto me ne lauo le mani. Sò ben però che il mondo me n'haurà à vile, e me ne sprezzerà, come huomo dishonorato e codardo: ma io in tanto, [Quid dicam?] che dourò io per difendermi da questa seconda ingiuria rispondere? sò ben io quello che dirò, [Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes [meos.] Tendami quanti lacci vuole il mondo, disprezzi, persuada, argomenti quanto sà per farmi cadere, che io haurò sempre gli occhi à Dio, & alla sua santa legge; e schiffarò ogni laccio mondano, con dire Iddio così hà ordinato: che se pure anco a questo non si quieteranno gli huomini, ma persisteranno nella frenesia loro; aggiongerò, che non solo Iddio lo hà ordinato, [ma che Christo istesso l hà osseruato, & è stato il primo à pregare per i suoi nemici in croce. Hor io vorrò ben vedere che replica potrà hauere il mondo a tanto essempio: vorrò ben vedere, [Quid respondebit mihi cum ipse fecerit.] Ma caso anco che da questa sua pazzia non possa l'essempio di Christo istesso rimouerlo, stiasi egli nella sua opinione, quanto gli piace, che à me non persuaderà già egli mai, che l'vbbidire a precetti di Dio, e l'imitare gli essempi di Christo possa arrecar dishonore ò infamia; anzi dirò sempre con il profeta, [Dirige Domine

Exod. 18.

Psalm. 24.

ne in

ne in conspectu tuo viam meam:] Sò pur troppo io, che. [Si hominibus placerem, Christi seruus non essem;] E però non mi curo di dirizzare e giustificare le mie attioni nel conspetto di lui: à me basta che siano dirizzate e giustificate nel cõspetto di Dio; nel resto dica e creda il mõdo di me quello, che gli piace, che io non son mai per consentire, che egli mi faccia cadere nel suo peccato. Questo istesso pareua che volesse dire, il nostro profeta Sereniſſimo, quando disse. [Paratus sum, & non sũ turbatus, vt custodiam mandata tua.] Quasi che dicesse, tosto ò Signore che io mi disposi, e mi apparecchiai d'vbbidire questo tuo santo precetto; allhora s'armò contro di me il mondo tutto, e me ne diede tante battaglie, hora proponendomi il demerito e la malignità del mio nemico, hora ponendomi in cõsideratione l'interesse dell'honor proprio, e della famiglia, hora recitando certi suoi profani prouerbij, che chi perdona la prima ingiuria, par che inuiti la secõda, che haurebbero ageuolmẽte potuto turbare ogni cuore che nõ fosse più che risoluto ad vbbidirti. Ma perche io v'erò risolutiſſimo, meco non hà fatto frutto alcuno: sono sẽpre stato più che saldo; [Paratus sum, & non sum turbatus.] E quello in somma che mi fa adherire alle leggi di Dio, e lasciare quelle del mõdo è, che. [Iudicia dñi vera iustificata in semetipsa;] che è quella differenza dalle leggi del mõdo alle leggi di Dio, che è da vn braccio misurato ad vn braccio misurãte; poiche il braccio misurato allhora solo potrà chiamarsi giusto, quãdo sarà vguale e cõforme al misurante; ma il braccio misurãte, per esser giusto nõ hà à cõformarsi ad altri che à se stesso: Cosi le leggi del mõdo allhora saran giuste, quãdo sarãno cõformi alle leggi di Dio, ma quelle di Dio, [Sũt iustificata in semetipsa.] Si che adduca il mõdo che legge d'honor gli piace, che allhora l'abbracciarò, quando sarà all'honor diuino conforme: altrimẽte dirò sẽpre, [Dirige Domine in cõspectu tuo viam meam.] Horsù ci rimarebbero anco da toccar due pũti dell'honore, ma nõ cõporta il douere che hora si proceda più oltre; ne pigliaremo altra occasione: Frà tãto risoluiamoci cõ Dauide, [& factus sũ sicut homo non audiẽs, & non habens in ore suo redargutiones.]

Psalm. 18.

Psalm. 18.

Quoniam in te Domine speraui, tu exaudies me Domine Deus meus.

PArti perauuẽtura strano, parti impossibile (se già nõ sei da forza ò da violẽza di incãto reso al tutto insẽsibile, & immoto) non sentire, ò nõ ti risentire dell'ingiurie riceuute: Horsù eccoti vn diuino incanto che t'accenna Dauide, mentre che dice, [Quoniam in te speraui Domine: tu exaudies me Domine Deus meus;] Però che chi è colui di natura tãto iraconda e risentita, che affissandosi alla speranza del premio, che gli hà apparecchiato Iddio: al precetto di lui tantosto, e muto, e sordo nõ ne diuenga? se già à guisa d'ostinata serpe, nõ si turi gli orecchi per non sentir la voce di cosi saggio e cosi sãto incãtatore. Horsù vediamo quì due punti, ma prima come in tutte le tribulationi deggiamo armarci di patienza e poi come con la toleranza dell'ingiurie dobbiam in Dio le nostre speranze solleuare. [Qm̃ in te speraui domine.] Ecco la formal ragione, per la quale vn'animo Christiano s'arma ne' suoi trauagli di patiẽza, però che egli à guisa d'anchora sacra egli stà legato ad vna ferma speranza che debbano al fine risoluersi in gloria; e di quì auuiene che nõ solo nõ se n'altera, ma pare che ne riceua gusto e cõtẽto, e che quãto più è tribulato, tanto maggiormẽte, emulando la patiẽza di Giobbe, ne dica. [Sit nomẽ dñi benedictũ;] ne lodi la diuina bõtà. Et à questo proposito, mi cred'io, che componesse q̃l Salmo il nostro Sereniſſimo Profeta che dice, [In dño cõfido, quomodo dicitis animę meę trãsmigra in mõtem sicut passer?] Quasi dicesse: perche m'andate

Iob. 1.

Psalm. 10.

date voi importunamente essortando, ch'io vadi volando al monte a guisa di passerino? & io vi protesto che troppo è grande, e troppo è viua la speranza, che tengo in Dio. E' misterioso questo verso, & hà però bisogno di molta dichiaratione. Per il monte sogliono le sacre lettere ben souente intendere l'asprezza delle tribulationi; onde tanto significa salire al monte quãto correre in questa vita la strada de i trauagli e dell'angustie. Hor questa è la differenza de' passerini alla maggior parte de gli altri vccelli, che oue quasi tutti gli altri mentre che volano, come che sia il loro volo dal canto aiutato vanno sempre cantãdo: i passerini all'opposto come più di tutti gli altri sagaci dubitando esser dal canto scoperti, & all'vccellatore accusati, volano cheti cheti sotto silentio. Horsù dice Dauide, poi che io pure sono necessitato a salire il monte di tante persecutioni, e perche m'inuitate voi a volarui in silentio a guisa di passerino? anzi io protesto che v'andro sempre cãtãdo, cioè lodando la diuina bonta, per che qui stà la perfettione della fortezza Christiana non solo tollerar cõ patienza i trauagli, ma lodarne di vantaggio la diuina maesta. E questo perche [in domino confido.] Perche io sò, che [Sicut abundant tribulationes Dei in nobis, sic & abũdat consolatio nostra.] E perche io sò che il premio di tãti trauagli constãtemente tollerati hà da essere la felicita eterna. E di qui leggiamo, che il Saluator nostro, con i Discepoli suoi la notte precedente alla sua passione, *Matt. 4* [Hymno dicto, exierũt in montem oliuarũ:] Cioè che vscirono per andare al monte Oliueto, ma cantando e lodãdo Iddio. E di Giesu Christo in particolare *Matt. 4* non si legge, che [Accepto calice, gratias egit?] Hor non s'intendono per il calice di Giesù Christo le tribulationi? e che significa questo ringratiare Iddio nel pigliar il calice, eccetto insegnarci che in tutte le tribulationi habbiamo sempre a lodarne la diuina bõtà, come quella che ci habbia datovn mezzo sufficiẽte ad acquistare il premio della gloria? In questo proposito esponendo il Padre Sant'Agostino quel detto di Dauide, [Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in domino Deo ipsius,] E perche, dic'egli, hà Dauid cosi detto [Deus Iacob,] E non più tosto [Deus Abrahã?] Ouero [Deus Isaac.] I quali furono pure i primi Patriarchi, e risp̃ode in breui parole egli medesimo, [Beatus qui in eo cõfidit, qui potest ex Iacob facere Israel.] Non vi raccorda che di questo Santo Patriarca si narra, che oue prima si chiamaua Giacobbe, gli disse poi Iddio, [Non vocaberis amplius Iacob, sed Israel erit nomen tuũ?] Non vi raccordate di più che Giacobbe viene interpretato. [Luctator?] & Israele [vidẽs Deũ.] Horsù dice Dauide, beato te se in mezzo i tuoi trauagli tieni ferma la sperãza in Dio, però che di Giacobbe ti trasformerà alla fine in Israele: e dalla lotta, quale continuamente hai con i trauagli del mondo, ti trasporterà al premio della diuina visione. E quindi, mi cred'io, che doppo hauer detto il medesimo, [Quare tristis incedo, dum affligit me inimicus?] Ben tosto soggionse, [Ipsa me deduxerunt, & adduxerunt in montem Sanctũ tuũ & in tabernacula tua.] Cioè Signore i trauagli, che tu mi mãdi, e le afflittioni che mi dãno i nemici miei, sono quelli, i quali prima [Deducunt in montẽ:] Questo è l'asprezza de' trauagli, e la lotta di Giacobbe, e poi al fine, [Adducunt in tabernaculũ,] Che questo è il premio, e la visione d'Israele. Horsẽtite bellissimo misterio, che nell'vltimo capitolo di Giobbe si legge. L'haueua Iddio longamente tribulato; l'haueua priuato, se tu ne togli la vita sola, di tutto quello che poteua hauere apparenza di bene: & in mezzo a tanti trauagli haueua egli conseruata cosi viua la speranza, che protestaua pure: [Etiam si occiderit me, sperabo in eum;] Quãdo hauendo di già Iddio dato sufficiente essempio al mõdo

Psalm. 41.

Gen. 32.

Psalm. 42.

di tanta

di tanta patienza, e tãta fidutia, risolue di radoppiarli, e robba e figli tutto quel lo che gli haueua tolto; e come gli haueua tolte tre figlie, cosi tre gli ne diede: [Et fuerunt illis tres filię, & vocauit nomen vnius Diem, nomen secundę Cassiam, & nomen tertiæ cornu filij:] Hor che misterio è questo che nel nominar la prima figlia egli le põga nome di giorno, e di luce? si raccordaua, mi cred'io, di quella oscura, e tenebrosa notte di tribulationi, nella quale era stato vn pezzo inuolto, vedeua in che splendida luce, et in che chiaro giorno di prosperità s'era per gratia di Dio al fine il tutto risoluto; e però ponendo nome di giorno alla prima volle insegnare a gli huomini tribulati, che alla fine [Post nubila Phæbus:] e che nõ deue alcuno, per afflitto e trauagliato che ei si sia, del diuino aiuto disperarsi, ma confidare che debba senza proportione essere molto maggiore nell'altra vita il premio di quello, che in questa sia stato il trauaglio. Questo disse espressamente l'Apostolo San Paolo. [Non sunt condignæ passiones huius temporis ad futurã gloriam quæ reuelabitur in nobis:] ma anco più espresso lo disse Danide in quel verso. [Secũdũ magnitudinem dolorũ meorũ in corde meo consolationes tuę lætificauerunt animã meã.] Notate bene questo senso di gratia, e che differente modo di fauellare è questo, che mentre tratta di dolori quantunque grãdi, dà loro sede nel cuore, e dice, [Secũdũ magnitudinem dolorũ in corde meo.] E quãdo tratta di consolationi da loro sede nell'anima, e soggionse, [Consolationes tuæ lętificauerunt animã meã:] Sapete voi che differenza sia dal cuore all'anima? l'anima hà tre potẽze che sono intelletto, memoria, e volõtà: il cuore hà proportione con vna potenza sola che è la volonta, di maniera che a questo modo il cuore è solo vn testo dell'anima: e però applica Dauide le tribulationi di questa vita al cuore, e le cõsolationi dell'altra all'anima, per mostrarci cõ questa cõparatione quãto sia grãde, & euidente il premio delle nostre tribulationi, e come con queste sperãze dobbiamo constantemente, e patientemente il tutto tolerare; e però ben conclude Dauide: [Quoniã in te speraui: tu exaudies me domine Deus meus.] Ma perche di sopra s'è particolarmente trattato della tolleranza dell'ingiurie, ristringiamoci ancor noi à questo particolare. Hor odi quello, che à questo proposito ti dice Christo, [Beati eritis cũ maledixerint vobis homines, gaudete & exultate, quoniam merces vestra multa est in cælis] [Beati eritis?] Hor qual beatitudine e qual felicità è questa ò Signore. Piglia che beatitudine tu vuoi, che ò che intenda della beatitudine di via, ò che tu intenda della beatitudine di patria; ad ogni modo e l'una e l'altra ti viene dalla tolleranza dell'ingiurie cagionata. Celio Rodighino huomo veramẽte letterato, e morale, al decimosettimo capitolo dell'ottauo libro, compitamẽte dimostra come siano in questa vita beati i tribulati, poi che di quà sanno tãta vtilità cauare: ma lasciando le sue ragioni a più curiosi delle lettere humane, ricorriamo noi alle diuine. Quando promesse Iddio al Patriarca Isaache & alla madre Rebecca, quei due figliuoli Giacobbe & Esaù, narrãdo le loro qualità e conditioni, fra l'altre cose disse, [Maior seruiet minori.] Hora ponderãdo questo detto il Padre Sãt'Agostino, come ò quãdo, dic'egli, s'è questo detto diuino verificato? non era maggiore Esaù, e minor Giacobbe? hor io nõ trouo giamai, che Esaù habbia seruito Giacobbe: leggo bene che l'hà odiato, che l'ha cacciato, che l'hà perseguitato, ma che l'habbia seruito non sò io in luoco alcuno ritrouare; Anzi perche l'ha perseguitato, risponde pur il medesimo, però l'hà seruito, e l'istessa persecutione gli è stata grãdissima seruitù. Perche di doue nacquero a Giacobbe la visione della celeste scala di Dio, e de gli Angioli? Di doue l'angelica benedittione? Di

Rom. 8.

Psalm. 93.

Matt. 5

Cã. 25.

doue

d'ue tante ricchezze,ch'egli acquistò? Di doue la bella moglie Rachelle? E di doue tanti altri beni? non fu la persecutione del fratello che facendolo fuggire pouero e mendico, tanto longe da casa, il tutto gli cagionò: Hor tale a punto è l'effetto delle persecutioni, e dell'ingiurie che mille beneficij sono atte a cagionare, però che come colui, il quale con le dita vuol smoccolare vna ardente candela,e la candela maggiormente ne fa risplendere, e le proprie dita egli medesimo si tinge, così quando alcuno ci fa qualche ingiuria, quanto più egli la sua propria anima tinge & offende, tanto maggior lume di vtilità a noi cagiona; onde forse a questo proposito diceua Zaccharia, *Zacc.1* [Salutem ex inimicis nostris.] Quindi è che San Paolo, il quale prima in tutte le sue Epistole pareua che tanto si gloriasse del nome d'Apostolo di Christo, cominciando sempre con queste ò simili parole,[Paulus vocatus Apostolus.] Quando cominciò ad essere perseguitato & ingiuriato, mutò titolo,e sopprimendo il nome d'Apostolo, cominciò a dire[Paulus vinctus Iesu Christi;] Paolo incatenato per amor di Giesu Christo, quasi che hauendo acquista to dignità maggiore, douesse anco imporsi più illustre titolo: e che l'essere trauagliato, e tollerare per amor di Dio fosse la maggior gloria, che potesse vn Christiano hauer in terra. Odano quà coloro, che hanno tanto à vituperio il dissimulare l'ingiurie e tollerarle patientemente. Parlaua vna volta il Saluator nostro della sua Passione, che gli fu non solamente tanto torméntosa, ma anco tanto ingiuriosa, e diceua, *Ioã. 12* [Oportet exaltari filiũ hominis.] Hor vedi tu quì che egli trattando di tante ingiurie patite, e tollerate, non solo nõ si stima essere per questo nell'honore stato macchiato,ma il tutto chiama sotto nome d'essaltatione? & vn'altra volta col padre trattando della sua morte, *Ioã. 17* non diceua apertamente, [Pater venit hora, clarifica filium tuũ?] E che vuol dir, [Clarifica,] eccetto che non pure egli non si stimò da tante ingiurie,infamato ò dishonorato, che anzi se ne stimò illustrato,e nobilitato? Haueua Dauide vna volta, come già si disse, nella spelonca hauuta così bella occasione d'vccidere a saluamano il Re Saule, e far vendetta in vn punto di tante ingiurie da lui riceuute, e rassicurarsi anco da lui nell'auuenire,con tutto ciò trattenuto da quella grã mãsuetudine, della quale egli faceua tãta professione,nõ solo non l'vccise, ma vscito ch'egli fu dalla spelonca, fattosi sù la porta e chiamatolo da lontano,cercò con humanissime,& humilissime parole di placarlo sdegno suo, e lo ridusse a tale, che frà l'altre cose disse, [Nũc scio vere, quod regnaturus sis super Israel.] Dio immortale,haueua viste tante opere segnalate Saule di Dauide,e da niuna di quelle però argumẽtò giamai in lui animo regio, ma solamente allhora lo stimò degno d'esser Rè,quãdo lo vidde scordare e perdonar l'inigurie. Segno euidente, che non solo non è questo cosa dishonorata, ma è attione d'animo veramente nobile e regio. Confesso anch'io che l'honore consiste nella buona openione, in che si viue appresso a gli huomini, se però l'honore vogliamo intendere così genericamente per la fama,e per il buon nome: ma se questo è vero chi potrà negare, che molto più honorato non sia colui, che sia in buona openione di Dio? però diceua Dauide, [Nimis honorati sunt amici tui Deus:] Cioè quelli ò Signore che sono amici tuoi,quelli che sono appresso di te in buon concetto, questi stimo io non solamente honorati; ma molto honorati,& il medesimo altroue, [Aufer a me opprobrium & contemptum, quia testimonia tua exquisiui: etenim sederunt principes,& aduersum me loquebantur,] Quasi dicesse, [Quia testimonia tua exquisiui: etenim sederunt Principes,& aduersum me loquebantur.] *Exod.1*

tur.] Cioè perche conforme a' precetti tuoi io dissimulai e perdonai tutte le ingiurie: però si leuarono contro di me quelli, che fanno professione di Caualieri e di Nobili, e parlauano contro di me e contro dell'honor mio, vituperandomi come vile, e codardo; onde ti prego Signore, che [Auferas a me opprobrium & contemptum,] che tu mi lieui questa maschera dal volto, che tu mi scancelli questa macchia, e che tu diffenda l'honor mio. Ma in qual maniera diffende Iddio l'honor nostro? Senti il medesimo Dauide, [Posuisti nos in similitudinem gentibus,& commotionem capitis in populis.] Cioè quando noi ò Signore perdoniamo l'ingiurie riceuute, pur all'hora tu ci proponi alle genti come vna similitudine espressa di te stesso; ma qual similitudine? [Commonitionem in populis.] Quella similitudine à punto, che haueui tu quando essendo in Croce, i nemici tuoi [mouentes capita sua,] ti biastemauano, e tu pur all'hora pregaui per loro il Padre eterno: e che con questa imitatione habbiamo la similitudine di Christo, non poteua egli esprimerlo meglio, quanto col dire, [Diligite inimicos vestros, vt sitis filij patris vestri:] La quale similitudine se ben adesso non pure non la conosce il mondo, ma la stima espressa pazzia, verrà però tempo che la riconoscerà: & accuserà da pazzo se stesso, che non habbia saputo imitarla, quando tu pentito dirai, [Nos insensati, vitam illorum æstimabamus insaniam, & finem illorum sine honore: ecce quomodo computati sunt inter filios Dei:] Io mi faccio le croci come sia possibile che si treui huomo tant'empio, che creda che sia per arrecar dishonore à lui quella attione, che porta tanto honore a Dio; cioè che sia tanto ignorante, che non sappia che in niuna cosa tanto Iddio si preggia, quanto nel perdonar l'ingiurie: di cui pur canta la Chiesa: [Deus, qui omnipotentiam tuam parcendo maxime & miserando manifestas.] Maligna intentione del Diauolo che è stata questa dell'honor mõdano; e ben s'auuidde egli che non poteua trouar mezzo migliore per oporsi al precetto della dilettione de' nemici. Vi raccorda quel detto del Profeta, [Trahitis iniquitatem in vinculis vanitatis?] Commanda Christo. [Diligite inimicos vestros:] Risponde il mondo è troppo seuero precetto questo: non posso vbidirlo. Et io replico, perche? chi ti tiene? Il mio honor non lo comporta: Il mio honor non lo vuole. Ah miseri non vedete voi, se [Trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis?] Ma quanto caro vi costa poueriní questo nome vano di mondano honore. Voleuano i popoli d'Israele, quando fu ito Mosè al monte, che Arone fabricasse loro vn vitello per Idolo; & egli per diuertirgli da questa pazza dimanda, chiese loro che gli portassero tutti i monili e tutti gli ori delle mogli loro, che di quell'oro lo fabricarebbe; con questa speranza che vedendo essi quanto caro gli haueua a costare, desistessero da questa loro frenesia, ouero che le donne che mal volontieri si veggono priuare de gli ornamenti loro, douessero i loro monili a questo effetto negare. Ma non giouò punto questo strattagema, che pur che hauessero vn Idolo, cessò subito l'auaritia ne gli huomini, la vanità nelle donne, e si contentarono tutti che costasse quant'oro haueuano. Dio buono che cosa è questo mondano honore, eccetto che vn'idolo, che ti domina, e ti tiranneggia in guisa che tu non ardisci di pẽsare, di dire, ò di far cosa senza licenza dell'honore? non lo poteua esprimere meglio di quello che si facesse quel Poeta, (se ben in canto lasciuo) che disse,

Matt. 5

Sap. 5.

Esa. 5.

Matt. 5

Exod. 5

Quest'idolo d'errore, idol d'inganno,
Quel che dal mondo insano,
Honor poscia fu detto,
Che di nostra natura il feo tiranno.

Tutti

Tutti vogliono quest'Idolo, tutti vogliono esser stimati honorati, e sono in questo frenetico humore cosi impazzati, che per acquistarlo, e mantenerlo, non che vi spendono l'oro, che vi spendono ben souente anco la vita; e questo sarebbe poco se non vi spendessero anco l'anima. Non hebbe tanti riguardi il Patriarca Abraamo, quando vedendo esser suscitate liti e questioni frà i Pastori suoi e quegli di Lothe suo nipote per cagione di pascoli: e volendo leuar l'occasione, si risolse di partirsi da
Gen. 13 lui, e gli disse, [Ne quaeso sit iurgiũ inter te, & me, & pastores meos, & pastores tuos, fratres enim sumus, ecce vniuersa terra coram te est, si tu ad dexteram ibis, ego sinistram tenebo.] Leuiamo di gratia, Nipote caro l'occasione à tante liti: e poi che rispetto alla moltitudine del nostro gregge sono cosi pochi pascoli, facciamo diuortio, acciò non habbino i pastori tutto il giorno à contender insieme, e per auuentura non s'appigli questo fuoco ancor tra noi, che siamo cosi stretti parenti: ecco la campagna tutta all'arbitrio tuo: và tu da quella parte che più t'aggrada, che io m'appiglierò all'altra: e se bene io sõ Zio, e tu Nipote; e se bene a me come a più vecchio toccarebbe l'eletta; ad ogni modo, pur che stiamo in pace, io non la voglio mirar cosi per minuto, perche sò bene che colà oue vogliono tutti star tanto sù i punti d'honore, non è possibile che vi si mantenga la pace. E à dir il vero, chi è colui che non sia obligato a dar l'honor proprio per honor di Dio, si come Christo ha tante volte posto per beneficio nostro l'honor suo in compromesso? E chi non sa come Iddio stimi gloria, & honor suo, che viuano gli huomini in terra frà di loro in pace? Lo disse pur troppo chiaro l'Angiolo, [Gloria
Luc. 2. in excelsis Deo, & in terra pax hominibus.] E certo che tu non puoi fare sacrificio più grato alla diuina maestà, quando per honor suo spogliarti l'animo d'ogni passione, di sdegno, e d'odio verso coloro, che t'offendono: & odine la proua: Era vscito doppo che vidde cessato il diluuio, dell'Arca il Padre Noè, e la prima cosa che facesse, come pio e religioso che egli era, si risolse di ringratiare la diuina bontà di tanta gratia a lui, & a tutta la sua famiglia concessa, con qualche sacrificio: e perche oue de gli animali immondi, n'haueua nell'Arca introdotti solamente due, cioè maschio e femina, de i mondi n'haueua introdotti sette d'ogni specie, cioè tre maschi è tre femine che fossero atti alla multiplicatione, & il settimo che hauesse a seruire a questo sacrificio: questo d'ogni specie offerse egli alla diuina maestà; e dice il sacro tosto, che. [Odoratus est Dominus odorem suauitatis.] 3. Reg. 1.
Gran sacrificio fù questo certo: ma non fù però maggiore quello, che fece il Rè Dauide, quando rinontiò la corona, & il scettro à Salomone suo figliuolo, oue in vn giorno furono sacrificati mille tori, mille arieti, e mille agnelli? Anzi non fù senza comparatione maggiore il sacrificio, che offerse l'istesso Salomone nella dedicatione del tempio da lui fabricato à Dio, oue furono scannati venti due milla tori, e cento venti milla arieti? e pure in questi due vltimi sacrificij non si legge, che. [Odoratus sit Dominus odorem suauitatis.] Ma da qual radice adunque può prouenire, che egli mostri di aggradir maggiormente il minor sacrificio? Forse perche fù maggior la fede ò la diuotione di Noè, che quella di Dauide e di Salomone? e che però aggradisse più il sacrificio Iddio, se non [Ratione operati,] Almeno. [Ratione operantis?] Queste comparationi non ardisco io di fare: nè son io cosi temerario, che io mi voglia far il giudice della diuotione; e della fede loro: anzi credo che egli aggradisse più quello di Noè, [Ratione operis operati:] non però perche fosse

maggior il numero de gli animali sacrificati, ma per vn'eccellenza particolare, che haueuano quegli animali. Erano tutti stati per tanto tempo rinchiusi nell'Arca, e non ostante che fossero di nature frà di loro tanto contrarie, ò nemiche, ad ogni modo mentre colà dentro stettero, scordati affatto le loro rabbie naturali, e frenate le loro passioni vissero sempre senza offendersi l'vn l'altro in vna continoa pace. Hora raccordiamoci, che questa Chiesa santa è tãte volte all'Arca di Noè stata rassomigliata: però che auuenga che fuori dell'arca, cioè a quelli che viuono fuori della santa madre Chiesa, sia (ad vn certo modo) lecito per legge del mondo essercitar le inimicitie e le passioni loro; à Christiani, i quali nel grembo di questa Arca si viuono, è necessario che lasciata ogni inimicitia in pace, & in quiete si viuano. E quì ci vol le dimostrar Iddio, quanto grato le sia il sacrificio d'vn'animo, che in mezzo a i nemici, & all'ingiurie loro pacifico e quieto si mãtenga. E di quì comincio io à capire, che cosa volesse dire Dauide nel secondo de' Rè, quando disse a Saule, [Si dominus incitat te aduersum me, odoretur sacrificium;] Hor chi potrebbe il senso di queste oscure parole capire, se dalla precedente narrata historia non lo diducesse? Haueua egli trouato il Rè Saule, mentre che attualmẽte lo perseguitaua, abbãdonato dalle sue ordinarie guardie, steso alla campagna, che profondamente dormiua, e potẽdo cõ la morte di lui por fine vna volta a tante persecutioni; & a tanti pericoli, anzi essendone anco da quelli, che erano seco, essortato; nõ solo non lo volle offendere, ma vietò espressamẽte che da altri nõ fosse offeso, e quãdo egli fu risuegliato parlandogli alquanto da lontano gli disse. [Nũc ergo audi domine mi Rex verba serui tui, si dominus incitat te aduersum me, odoretur sacrificiũ.] Quasi che ei volesse dire, in mano mia ò Rè è stato l'vcciderti, e tu lo sai, ma perche tante ingiurie, che mi hai fatte, io non le riceuo da te, ma dalla mano di Dio, il quale è quello, che. [Incitat te aduersum me;] Però non t'ho voluto offendere, & a me basta questo, che se piace tanto à Dio vn sacrificio d'vn'animo pacifico e mansueto, che hora. [Odoretur sacrificiũ;] e si compiaccia di questa mansuetudine dell'animo mio. E però forse diceua il medesimo, [Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius;] Senti bel dialogo. [Memento Domine Dauid;] Raccordati ti priego Signore di questo tuo fedel seruo Dauide. Ma che opra hai tu fatta ò Dauide degna, che io mi raccordi di te, che cosi confidentemẽte me la ricerchi? Io non pongo di mezzo dice Dauide, quella cosi amara penitẽza che mi faceua versar notte e giorno tante lagrime, che. [Lauaui per singulas noctes lectum meũ.] Io nõ ti raccordo quella mia humile e frequente oratione, con la quale nõ ostãte le tante, cosi graui, e cosi molestе cure del regno, non solo. [Septies in die laudẽ dixi tibi:] ma anco mi leuauo da mezza notte, & quãdo gli altri dormiuano, [Media nocte surgebã ad confitendũ tibi.] Altro nõ ti propõgo eccetto quella mansuetudine qual sò che tãto ti piace, e che è il più caro sacrificio che ne possa esser offerto. [Memẽto domine Dauid, & omnis mãsuetudinis eius.] Hora questo istesso pẽsiero accennò il medesimo Dauide nel secõdo libro de' Rè all'vltimo, quando per placare Iddio e farlo cessare dalla mortalita del popolo, andò nell'aia d'vn certo Areuna Giebuseo per erger quiui vn'altare, et offerire i suoi sacrificij, che volendo l'istesso Areuna fargli dono de gli animali, e di quanto à quel sacrificio bisognaua, gli rispose il Rè, [Nequaquã vt ais, sed emã pretio à te, & nõ offeram domino Deo meo, holocausta gratuita.] Nõ voglio io da te cosa alcuna in dono, ma voglio pagarti cõpitamẽte il tutto, però che nõ voglio offerire

2. Reg. 20.

Ibidẽ.

Psalm. 141.

Psalm. 118.

Psalm. 118.

2. Reg. 2.

rire a Dio sacrificio, che non mi costi. L'amore Ascoltatori è quel più grato sacrificio che possa offerire vn cuore Christiano a Dio: però che quel sacrificio piace à Dio, il quale commun que tu lo faccia, sempre riesce ben fatto. Hor questa è la differẽza fra questo verbo, [Ama,] e tutti gli altri verbi: che tutti gli altri se tu li leggi al diritto, portano seco il loro significato di qualche attione ò passione: ma se tu li leggi al rouerso, non hãno senso alcuno, anzi formano dittioni tal volta inutili, strane, e ridicolose: ma questo verbo, [Ama,] cõmũque tu lo legga sempre porta seco il medesimo sẽso: si che leggilo al diritto egli dice [Ama:] leggilo al rouerso, egli pur dice [Ama.] Cosi tutte le altre buone attioni, se hanno a riuscir bene e grate a Dio, fa di bisogno che siano fatte per il loro diritto verso: che se si fanno a rouerso, non è possibile, che possano alla diuina bontà aggradire: ma l'amare, ò al diritto, ò al rouerso, che tu lo facci, sempre viene da Dio aggradito: Allhora ami al diritto, quãdo ami l'amico: allhora ami al rouerso, quando ami il nemico. Hor leggi come ti piace, ò che tu ami l'amico, ò che tu ami il nemico, sempre questo tuo affetto viene da Dio aggradito. Non ti raccordi il detto de i Cantici spirituali, [Fortis, vt mors dilectio?] e pche rassomiglia qui l'amore alla morte, se non forse perche si come la morte tutti vgualmente abbraccia, tanto quelli che la seguono, quanto quelli che la fuggono: tãto quelli che l'amano, quãto quelli che l'odiano? Cosi l'amore è la carità Christiana deue vgualmente gli amici, & i nemici abbracciare, che però stese Christo in Croce tanto il sinistro, quanto il destro braccio pronto d'abbracciare e di stringere tanto i nemici che stanno alla sinistra, quanto gli amici che stanno alla destra: Ma s'io offerisco a Dio l'amor dell'amico solamente, che mi costa questo sacrificio? non è egli naturale, & intrinseco all'animo? [Nonne, & Ethnici hoc faciunt,] diceua il Saluator nostro; bẽ mi costa caro l'amor del nemico; però che essendo tanto contrario al mio senso; tanto difficile a questa irascibile: tanto dalle leggi del mondo combattuto, è necessario cõprarlo con tanta patienza, con tanta mansuetudine, anzi con tãto dispendio dell'honore e della riputatione nel conspetto de gli huomini; e non è però marauiglia se tanto l'aggradisce Iddio, se ce ne dà anco grandissimo premio, e se ci promette. [Beati estis cum vobis maledixerint homines gaudete, & exultate, quia merces vestra multa est in cælis.] Da queste promesse assicurato dopò hauer perdonate tutte l'ingiurie, si riuolse Dauide a Dio, e disse, [Memento verbi tui seruo tuo, in quo mihi spem dedisti.] Hai notato mai, che hauendoti alcuno fatta qualche promessa, & hauendola di poi posta in oblio, pare che non si sappia risoluere di sodisfare alle tue dimande, e tu pure attendi a ridurli à mẽte la promessa fatta, e dici raccordati le parole, che a tal tẽpo, in tal luoco, & alla tale occasione mi dicesti? Cosi dice Dauide a Dio, [Memẽto verbi tui seruo tuo, in quo mihi spẽ dedisti;] souuẽgati ò Signor la parola, che mi desti, e sopra laquale io concepì cosi alte sperãze. E' difficile certo il seruar tãta patiẽza in mezzo alle più graui ingiurie: ma qual difficoltà non deue cedere alla forza del diuino precetto? Senti Dauide: [Propter verba labiorum tuorũ ego custodiui vias duras.] Se solo al precetto de gli huomini si fanno cose tanto contrarie al douere, anzi tal volta anco al volere, quãto maggiormẽte si deue vbidire à Dio in cose tãto honeste e douute? Haueua inuitato Absalone il suo fratello Amon ad vn conuito fraudolentemente per farlo in quello vccidere in vendetta dello stupro commesso con la commune sorella Tamar: e però chiamãdo certi huomini facinorosi e sicarij suoi partiali, che venissero anch'essi al conuito con l'armi coperte,

Cant. 8

Matt. 5

Psalm. 118.

Psalm. 16.

2. Reg. 13.

ordina loro che stiano sopra di se, e come veggano Amon dato in preda al vino, allhora debbano por mano improuisamente all'armi, & iui assaltarlo, & vccciderlo. Erano costoro huomini di mal affare, & a simili assaltamenti per longo vso auezzi, & ad ogni modo sentendo vn commandamento pieno di tanto horrore, pareua pure loro strano commettere vn tradimẽto tale, non solo nel sãgue, ma nel figlio, anzi nel primogenito regio, à cui di ragione il regno s'apparteneua: e però senza saper risoluersi ne stauano tutti attoniti: quando vedendoli Absalone quasi d'animo smarriti tardare ad essequire il cõmandamento suo, per fargli coraggio, disse
2. Reg. 23. loro. [Nolite timere, ego sum, qui præcipio vobis.] Quasi volesse dire, che dubbio, e che vana suspẽsion di animo è questa vostra? miratemi in volto, e vedete chi è quello, che ve lo commanda: Hor valse tanto a far commettere vn si fatto tradimento questo dir di Absalone, [Ego sum qui præcipio vobis,] e non sarà sufficiente a muouer l'animo
Matt. 5 nostro il dir di Christo, [Ego autem dico vobis?] O quãto si duole Iddio, che siamo cosi facili ad vbidire i precetti degli huomini, auuẽga che graui & ingiusti, e che nell'vbidire a i precetti suoi tãto santi e tanto vtili troviamo tãte difficoltà: Voleua egli vna volta, come si legge in Gieremia, formare vn argomẽto a fortiori col mezzo del quale conoscessero i figli d'Israele, quãto fosse mostruosa la loro disubidienza verso di Dio, e commandò al Profeta, che inuitando tutti quelli della stirpe di Ionadab a casa sua apparecchiasse loro abbõdantemente da bere e da mãgiare: il che essequì prontamẽte il Profeta apparecchiãdo vna lautissima mensa: ne però vi fu alcuno di loro, che volesse ò mãgiar ò bere; ma tutti di bell'accordo differo, [Non bibemus vinũ quia Ionadab
Hier 5. pater noster præcepit nobis dicens, nõ bibetis vinum vos & filij vestri vsq; in sempiternum.] Allhora visto questo essempio, forma Iddio l'argomento, e dice. [Numquid non recipitis disciplinã, vt obediatis verbis meis?] Hor non imparerete voi hormai da quest'essempio d'vbidire a' precetti miei? Sono state di tanta forza le parole di Ionadab con i posteri suoi, che solo perche egli cosi commandò, si sono sempre astenuti da bere il vino, & all'incontro a i precetti miei che sono Padre e Signore vniuersale, vi mostrate tãto disubidienti e cõtumaci? ohime, il Demonio, il Mondo, e la Carne ci commandano tante cose difficili, e tutte prontamente l'osseruiamo: ce ne commanda Iddio vna sola, che ci pare alquanto malageuole, e subito vi scuotiamo gli orecchi? Che ti gioua vbidire a Dio nelle cose facili, se nõ l'vbidisci ancor nelle difficili? Questa Exod. è arte del Demonio, e tu non te n'auue 1. di: ti raccordi che Faraone ordinò alle leuatrici d'Israele, che lasciando in vita solamente le fanciulle, soffocassero tutti i maschi? Non si cura il Demonio, che viuano le femine, pur che non viuano i maschi; Fai dell'elemosine: senti delle messe; solleciti le Chiese: frequenti i Sacramenti, visiti gli Hospitali; aiuti i pouerini; queste son bene opere tutte virtuose, & accette a Dio: ma sappi però che son femine, per che non vi fa di mestieri tanto vigore, e tanta forza, perche di sua natura sono esse facili, e leggiere; ma come ti si tratta di perdonare a' nemici, di tollerar patientemente le persecutioni, di far bene a chi t'offende, di pregar per i tuoi persecutori, di pagar le ingiurie con beneficij: allhora parendoti troppo difficili, non vuoi sentirne parola. Hor questo non è vn'vbidire al Demonio & vccider i maschi? Haueua Iddio data nel Monte Sinai, la Legge scritta di sua propria mano in due sottili tauole di pietra al Patriarca Mosè: quando scendendo egli tutto lieto dal monte per appresentarla al popolo, e vedendo i tripudij, e le feste, che faceuano intorno a quel vitello d'oro, quale in

sua

ſua abſenza s'haueuano fabricato, ne falſe in tanto ſdegno, che ſtimando vn coſi fatto popolo indegno al tutto, di tanto fauore, vrtate inſieme fortemẽte le tauole della legge che teneua da ambe le mani, quelle in molti pezzi ne ruppe. Ma ceſſato alquanto il furor di poi, e titornato in ſe medeſimo, ben conobbe quãto era quella legge al popolo neceſſaria; e però pigliate dua altre tauole di pietra alle prime ſomigliãti, egli medeſimo con la ſua mano vi diſteſe ſopra i precetti della legge, conforme à quelli, che erano ſtati ſcritti da Dio, le quali lõgamente conſeruò e cuſtodì, di maniera che la legge ſcritta da Dio iſteſſo vẽne rotta, e quella ſcritta da vn huomo vẽne cõſeruata. E chi nõ vede che adeſſo il mondo è al medeſimo termine? ſcriue Iddio vna legge d'amore, ne ſcriuono gli huomini vna tutta contraria di odio; ſcriue Iddio vna di remiſſione; ne ſcriuono gli huomini vna altra di vendetta: ne ſcriue Iddio vna di carità, di pace, di vnione, e di cõcordia; ne ſcriuono gli huomini vna di riſſe, di quiſtioni, e di duelli: ne ſcriue Iddio vna ſanta, honeſta, & vtile; ne ſcriuono gli huomini vna ingiuſta, dãnoſa, & infame. E quella di Dio viene rotta, ſpezzata, e vilipeſa; oue all'oppoſto quella de gli huomini viene vbbidita, e diligentemẽte conſeruata. Dio immortale hor non diſſe bene il profeta; [Teſtes inuoco cælũ, & terrã quod propoſuerim vobis bonũ, & malũ, vitam, & mortem.] Et ad ogni modo ſono coſi pazzi gli huomini, che laſciato il bene, e la vita, più toſto al male, & alla morte s'appigliano. Ma perche io t'hò detto, che quello che ſegue le leggi del mõdo è pazzo: vediamo s'io ti ſaprò ſcoprir queſta pazzia. Io veramente nõ ſtimo poter, eſſere ſe non furioſo, e frenetico, colui, il quale per caŭar vn occhio al nemico, ne caua primieramẽte due a ſe medeſimo; e per fare al nemico vn dãno ò poſitiuo, ò priuatiuo, & il poſitiuo, & il priuatiuo inſieme a ſe ſteſſo cagiona. Il primo danno, che a ſe ſteſſo facci colui, che procura vendetta, è il poſitiuo, cioè la ferita, e la morte dell'anima propria. Quando Eſaù perſeguitaua coſi rabbioſamẽte il fratello, ſi lamentaua la pouera madre Rebecca, e diceua, [Cur vtroque orbabor filio?] Ma perche diceua ella, [vtroque filio;] ſe ſolo Giacobbe era in pericolo d'eſſer vcciſo? Forſe temeua che doppo che Eſaù haueſſe vcciſo Giacobbe, doueſſe anch'egli eſſere ò dalla giuſtitia vcciſo, ò cacciato in eſſilio? Non era queſto il ſuo timore; ma odi l'Apoſtolo, che ti dichiara queſto paſſo, [Qui odit fratrẽ ſuũ, homicida eſt.] Ma di chi è homicida quello che odia il ſuo fratello, certo che di ſe medeſimo e dell'anima propria; e però due morti in due figliuoli temeua Rebecca; vna in Giacobbe; e l'altra in Eſaù: in Giacobbe temeua la morte del corpo: in Eſaù temeua quella dell'anima, e ſi raccordaua forſe le parole che diſſe Lameche doppo che hebbe vcciſo Caimo; [Occidi virũ in vulnus meũ.] [Occidi virũ:] Perche era reſtato morto Caimo di morte corporale: ma [In vulnus meũ:] Perche era reſtata ferita l'anima dell'iſteſſo Lameche di ferita mortale: & forſe che volle dire il medeſimo Laban à Giacobbe, quãdo diceua. [Tuæ vxores ſunt filiæ meę: filij tui ſunt mei nepotes, quomodo ergo poſsũ te offendere quin me offendã?] [Exarſerũt ĩ me ſicut apes,] Diceua in queſto propoſito Dauide: però che ſi come l'apè mentre che punge altrui pungẽdo à ſe ſteſſa cagiona la morte: poi che non può molto con l'aculeo penetrare, che eſſo nõ ne tragga ſeco à dietro le viſcere: coſi, non può vn Chriſtiano cercar d'offender altrui; che primieramente ſe ſteſſo nell'anima nõ offenda. A queſto poſitiuo dãno ſegue il priuatiuo, perche in queſta vita egli ſi priua della gratia di Dio, e nell'altra della gloria. Hauete notato quel detto di Dauide, [Dilexi quoniam exaudiet dominus?] Io coſi ſoglio eſponerlo,

Deut. 30.

Gen. 27.

Gen. 4.

Gen 31

[Quoniam dilexi exaudiet dominus.] Cioè però harò io speranza d'essere essaudito da Dio, e riceuere da lui le gratie desiderate, perche haurò osseruato conforme al suo volere il precetto della dilettione. Che cosa ci vuole accennare, che se volse Giacobbe hauer la benedittione dal padre, fu necessario che s'appresentasse à lui vestito delle vesti del figlio maggiore? La vera veste è la carità: che adorna, perche dà la forma à tutte l'altre virtù; che riscalda, perche c'infiamma nell'amor di Dio e del prossimo: che cuopre, perche. [Charitas operit multitudinē peccatorū.] Il nostro fratello maggiore è Christo, del quale è detto, [Vt sit ipse primogenitus in multis fratribus;] Hor vedi quale fu la carità di Christo che questa in consequenza fu la sua veste, e cō questa t'è necessario appresentarti a Dio, qual volta da lui la benedittione di qualche gratia desideri: Hor odi quale

Luc. 23 ella, fu, [Pater dimitte illis, quia nesciunt, quid faciunt.] E però diceua lo Sposo alla sua Sposa, [Propera amica mea, colūba mea.] Quasi dicesse, uieni pur di buona voglia, ricorri pur confidentemēte da me amica mia, ch'io son pronto à concederti ogni gratia, che ti parera di chiedere: ma auuertisci di venir come colōba, senza fiele d'odio, e senza amaritudine di sdegno. Nè pur le gratie in questa vita, ma la gloria nel l'altra, quest'osseruanza ci promette,

Matt. 5 però che chi disse. [Diligite inimicos vestros, vt sitis filij,] Volse ben dire in cōsequenza, [Vt sitis hęredes:] Leggesi in Gieremia, che hauendo vn certo Ismaelle assaliti ottanta suoi nemici, & hauēdone di già settanta tagliati à fil di spada, si gli gettarono a i piedi gli altri diece, chiedendogli la vita in dono, e promettendogli se gli perdonaua di mostrargli vn luoco, oue egli haurebbe vn grandissimo tesoro ritrouato. Il che hauendo egli udito, fu tanto il desiderio del tesoro, che scordata l'inimicitia e racquetato in vn punto lo sdegno; subito cessò dalla stragge, e riposè la spada nel fodro. Tu hai lo sdegno nel cuore, e l'armi in mano, prōto à far strage de' tuoi nemici? Hor senti che grā tesoro ti promette Christo, pur che tu perdoni. [Diligite inimicos vestros, vt sitis filij patris vestri;] Hor sarai tu si sciocco, che per vn poco di vana vēdetta, tu vogli di cosi grā tesoro priuarti? sai tu che cosa voleua dir Dauide, quādo disse, [Igne me examinasti?] egli vo- *Psalm. 16.* leua dir, mi cred'io, che si come un cameriero diligēte di Prēcipe non apre la portiera ad alcuno, se prima non l'essamina, e non l'interroga minutamente chi egli è: cosi non saremo noi lasciati entrare nel gran palaggio del Cielo, se prima non siamo minutamēte essaminati, se ne siam degni: nè saremo essaminati, nei digiuni, nell'oratione, nell'elemosine, ò nella penitenza; ma solo nel fuoco della carità di Dio e del prossimo: dal quale tutte quest'altre Christiane operationi, necessariamēte dipēdono. E questo medesimo raffermò il Saluator nostro, quando disse, [In hoc cognoscent homines, quod discipuli mei eritis, si dilectionē habueritis ad inuicē.] E perche non è possibile entrar nel Cielo à chi non è discepolo di Christo; però chi non sarà conosciuto tale all'amor del prossimo, questo nō si lamēti se ne sarà al tutto escluso: Et acciò che tu nō creda, che per il prossimo s'intenda l'amico solo: prima t'ha molto bene chiarito questo dubbio il nostro Saluatore, quādo disse, [Audistis, quia dictū *Matt. 5* est antiquis, diliges proximū tuū, & odio habebis inimicū tuū: ego autē dico vobis, diligite inimicos vestros:] e poi tu douresti raccordarti la differenza, che è tra la Chiesa, e la Sinagoga, cioè che se la Sinagoga hebbe i suoi primi fondamēti sopra d'vna sola fraternità, che fu quella di Mosè & Arone; la Chiesa gli hà hauuti sopra due, che furono quelle di Pietro, & Andrea, e di Giacobo e di Giouāni primi da Christo all'apostolato chiamati: e però se all'He-

breo

breo basta vn amor solo, che è quello dell'amico: al Christiano; se vuol viuere Christianamente, ne sono necessarij due, cioè quello dell'amico, e quello del nemico. Ma vedi se è pazzo di cuore colui; che del nemico cerca vendicarsi: che quāto più desidera mostrarsigli nemico, tāto più caro amico gli si scuopre. Tre (mi raccordo io) hauer detto altre volte che sono le radici dell'amicitia; cioè la similitudine, la beneficenza, e la familiarità. E tutte tre a punto le prouerà quello, che cerca il nemico offendere. Non cerca egli prima d'esser simile al nemico, almeno nei costumi, se odia come lui, persegue come lui, offende come lui, e si fa tristo come lui? la vera regola d'essergli nemico, è esser à lui dissimile: si che s'egli odia, e tu ama; s'egli persegue, è tu fugga: s'egli offende, e tu gioua; s'egli detrahe, e tu priega. E chi sà chē questa non fosse la regola, che ci lasciò il nostro Saluatore, quando disse, [Si quis percusserit te in vna maxilla, præbe ei & alteram.] Voleua egli forse dire, se vno ti darà vna guanciata da vna parte, e tu riuoltagli l'altra parte, acciò egli possa volendo darti più commodamente la seconda? Io non niego veramēte questo senso, come quello che viene da molti padri approuato, e che farebbe effetto di Christiana perfettione: ma non leggendo che habbia fatto questo il Saluator nostro, quando egli fu percosso dal seruo; vn'altro senso mi piace di ricercare. Sai tu che cosa è altro, cioè diuerso e differente, dal battere? il perdonare. Vuoi tu adūque esser nemico a colui che t'offende? procura d'esser dissimile a lui. Vuoi esser dissimile, [præbe ei & alteram,] fa tutto all'opposto di quello che fa egli, si che se egli odia & offende, e tu ama e perdona. E questo è quel che commandaua il nostro Saluatore. [Benefacite his, qui oderunt vos: orate pro calumniantibus, & persequētibus vos.] Così ha sempre osseruato Iddio istesso: così ha sempre osseruato Christo. Che cosa voleua significare Dauide quando disse, [Benedic anima mea Domino, & noli obliuisci omnes retributiones eius?] che cosa vuol dire [retributiones eius?] e qual beneficio habbiam noi fatto giamai a Dio, che egli habbia hauuto obligo di retribuirci? Ma chi non sà che le retributioni non si fanno sempre nel medesimo genere? anzi si retribuisce tal volta mal per bene, e tal volta all'opposto si riferisce ben per male. Gli huomini sono quelli che sogliono retribuir mal per bene: così dice Dauide, [retribuebant mihi mala pro bonis, sterilitatem animæ meæ:] ma Dio suole sempre retribuire ben per male, e queste sono di quelle retributioni, delle quali dice Dauide, [Noli obliuisci omnes retributiones eius.] [Noli æmulari in malignantibus,] diceua Dauide, quasi dicesse, non vedi tu che se il nemico tuo odia te, e tu odij lui, se egli offende, e tu offendi lui; che fai l'emulo seco, che fai seco il concorrente di malignità, e che a lui in tutto simile ti fai? Anzi tutto all'opposito voglio che tu dica. [Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores: prolongauerunt iniquitatem suam.] Allhora [supra dorsum meum fabricauerunt peccatores,] quando mi caricarono d'ingiurie i nemici mei: ma che hanno però fatto? m'hanno forse fatto cadere nel peccato, e nella malignità loro? guardimi Dio: Anzi [prolongauerunt,] cioè, [procul à me longe fecerunt iniquitatem suam: Tantum abest,] che mi habbino fatto cadere nella loro malignità, che anzi per esser da loro in tutto dissimile, oue essi odiauano, io amauo, orauo, e desideraua di giouare. [Noli vinci à malo, sed vince in bono malum,] diceua l'Apostolo San Paolo à Romani: allhora vince l'acqua il vino ò il vino l'acqua, quando vno l'altro nella sua natura conuerte: si che il male vince il bene, quando lo fa douentar simile à se, & allhora all'opposto il

Psalm. 10.

Psalm. 34.

Psalm. 36.

sto il bene conuerte il male, quãdo nella sua natura lo trasforma. Hora io nõ voglio dice San Paolo, che tu ti lasci vincere dalla malitia del nemico si che tu ne douenti simile a lùi: ma se pure hà ad essere questa similitudine trà di voi, io voglio più tosto, che tu trasformi la sua malitia nella tua bontà, e la sua rabbia nella tua mansuetudine. E sai come ciò auuerrà? quando tu comincierai à mostrargli segni d'amore con fargli qualche beneficio: Senti Dauide, [Ignis ante ipsum præcedet, & inflammabit in circuitu omnes inimicos eius,] cioè se ti precederà il fuoco della carità, col quale ami il nemico tuo, e non ostante le ingiurie riceuute tu ti forzi di giouargli; in questo principalmente gli giouerai, che sarà impossibile, che anch'egli nõ s'infiammi di carità. Questi sono quegli ardenti carboni, de' quali dice il Saluator nostro, che [Carbones ignis congeres super caput suum.] Oltre la similitudine, gran beneficio è anco quello, che al nemico tu fai togliẽdo la spada della vendetta di mano à Dio, che dice, [Mihi vindictam, & ego retribuam.] Hai mai veduto, quãdo alcuno incontrandosi in due fra se stessi amici, temerariamẽte ardisce d'assalirli e d'offenderli; senti vno di loro che dice al compagno, tirati indietro, tù, non ti muouere, lascia far à me, che voglio essere io che castighi costui: Così quando il nemico offese te, egli offese anco parimente Iddio, di cui tu sei similitudine e creatura; e mentre che tu cacci mano alla spada, e t'apparecchi di vẽdicarti: nò dice Iddio, non ti muouere, lascia far à me, che io castigarò ben io; [mihi vindictam, & ego retribuam?] me se lieui la vendetta dalle mani di Dio, non vedi tu che gran beneficio è quello che gli fai? E v'è al fine la familiarità ancora, perche con questi mezzi, tu procuri d'andare à star perpetuamente in sua compagnia nell'inferno. Onde serui così pontualmente tutte le cõditioni dell'amicitia, nõ vedi pazzo che sei, che non sei nemico? Ma vuoi tù vn'altra pazzia di tutte l'altre maggiore? Vedi tal volta vno che è stato offeso e non potẽdo, come lo sdegno lo stimola, e la rabbia l'inuita, pigliarne allhora allhora la vendetta, facẽdo vn segno di croce cõ le dita, e quella bacciãdo per questa croce (giura) io me ne vẽdicarò. O pazzo ò pazzo da mille catene, oue ti trasporta il furore? per quella croce adunque tene vuoi vendicare? e che troui in quella croce ò in quel crucifisso, che t'inuiti à sdegno & à vendetta? anzi che vi troui che t'inuita à perdonare, ad amare & a giouare: Per quella croce giuri di far vendetta; e per quella croce à punto vogl'io che tu perdoni. Per Dio dice vn'altro, che io nõ aspettarò, che altri facciano le mie vendette: e tu dici per Dio? e non ti raccordi che anzi à Dio si conuiene lasciare ogni vendetta? Ti raccordi che essẽdo i Filistei vna volta tanto offesi e stimolati da sorici; offerirono poi à Dio tãti sorici d'oro? che vuol dire l'offerir à Dio sorici, mẽtre che da sorici, sono offesi? eccetto che offerir à Dio l'ingiuriãte, e l'ingiuria; lasciare tutto all'arbitrio suo; ripor il tutto nelle sue mani, e rimetterſi in tutto ò della vendetta ò della remissione à lui? Per Christo protesta vn'altro che egli m'hà fatta hormai la prima e la secõda: ma nõ mi farà la terza, ch'io nõ me ne risẽta; [Supplãtauit me altera vice,] disse Esaù; ma nõ gli riuscirà sẽpre ad vna maniera, che io nel farò pentire; E tu dici per Christo? hor non ti raccordi tu che Christo à pũto interrogãdolo S. Pietro, [Domine si peccauerit ĩ me frater meus, quoties dimittã ei, vsque septies?] subito rispose, [Nõ dico tibi vsque septies, sed vsq; septuagies septies?] E perche ti pẽsi che Dio ti lasci taluolta correr tante ingiurie, se non per farti douentar più ardente nel fuoco della carità? Senti Dauide, [Dũ superbit impi⁹, incẽditur pauper;] però pmette che cõtro di te s'insuperbisca l'empio tuo nemico, acciò

Psalm. 96.

Rom. 9.

Gen. 27

tu se

tu se sei pouero di spirito, & humile, maggiormente nella carità ti raccẽdi: però che quante più ingiurie a gli inimici perdoni, tãti più peccati saranno a te da Dio perdonati, [Statuas Pompeij erexisti, tuas cõsolidasti,] disse gia Cicerone a Cesare e tu parimente quanti beneficij hai fatti a nemici tuoi, tãti n'hai fatti a te medesimo, inuitando a questa maniera Iddio a far teco il simile, e qua
Psal. 7. si dicendo, [Exurge Dñe in præcepto, quod mãdasti.] Quando il Rè Serenissimo Dauide andaua cosi in giuppone spogliato dell'insegne e de' vestimenti regij, ballando e saltãdo per diuotione auãti all'Arca di Dio, che si portaua in processione, dice la Sacra Historia, che affacciãdosi alla finestra la Regina Michol, e veduto il marito in quell'habito, & in quei gesti, parẽdogli questo cosa indegna del decoro, e della maestà regia; se ne sdegnò, lo disprezzò nell'animo suo, e nõ puote anco tenersi che ritornãdo egli a palazzo, non ne lo riprẽ
2. Reg. desse cõ queste parole, [Quã glorioſus
6. fuit hodie rex Israel discoperiens se quasi vnus de scurris, ante ancillas seruorũ suorũ.] Quasi dicesse, che bell'honore hai acquistato hoggi, andar a guisa di valletto, ballãdo e saltãdo alla presẽza de' seruitori tuoi. Hor vedi stolta dõna che tu sei, come parli allo spropo sito: ha ben saltato humilmente Dauide, ma non come tu dici in presenza di serui, ò di fanti; anzi nel conspetto dell'Arca di Dio; e però ha bẽ ragione egli
2 Reg. di rispondere, [Ludã, & vilior fiã:] Poi
6. che quãto è vergogna l'auuilirsi nel cõspetto de gli huomini, altro tanto è honore, è gloria l'auuilirsi nel cõspetto di Dio. Hora io parlo teco. O tù il quale essendo stato ingiuriato, solo per rispetto dell'honor mondano alla vendetta aspiri: guardati di non dissimular l'ingiurie per rispetto humano, che questo è vn auuilirsi nel conspetto de' serui; e quì cõsiste il dishonore e la vergogna: ma se salterai nel conspetto di Dio; se quello che farai; farai per amore, e per honor di Dio, non ti dubitare che questo ti sia di dishonore, che anzi sei tu per acquistarne maggior riputatione e gloria: Che se tu seguiti queste pazze, leggi dell'honor mõdano, che merauiglia s'io ti vedrò sempre alterato e corruccioso? Per questo diceua Abacuc vna volta, [Facies hominis, quasi pisces maris,] Va nel palazzo di questi gran Prencipi, e trouerai che per grãdezza vi tẽgono di molte sorti d'animali seluaggi dimesticati; vi trouerai de gli orsi; vi trouerai de' leoni, delle tigri, dell'aquile, de' griffoni, ma che vn Prencipe habbia giamai potuto domesticare vn pesce, questo non trouerai tu giamai. Cosi sia vn'huomo d'animo ferino quanto egli vuole, che se solo per sdegno, ò per ira naturale egli si corruccia, alla fine si temprerà pur il furore, e si placherà, ma se à guisa di pesce egli và nuotando nell'acque di questo mõdano honore: se egli essendo ingiuriato, apprende l'honor di questo mondo, non sarà giamai possibile che tu lo domestichi, e che tu lo renda placato e mãsueto: ma non ti darà noia l'honore, se quello che fai, lo fai solamente per amore di Dio. Nell'Essodo à venticinque capitoli si narra, che erano nel propitiatorio due Cherubini, i quali fissamẽte l'vn l'altro si mirauano, ma in guisa tale che non spiccauano però lo sguardo dal propitiatorio; anzi però mirauano se stessi, perche mirauano il propitiatorio. Cosi si conuiene che gli huomini l'vn l'altro si mirino, l'vn l'altro s'amino, e l'vn l'altro si giouino, per questo principalmẽte, perche mirano nel propitiatorio, perche amano e perche honorano Iddio, che oue l'amore e l'honor di Dio concorre, non s'ha à temere honore ò infamia mõdana. Sono perauẽtura nella tua stanza due imagini di crucifisso, vna d'oro, e l'altra di pietra ò di legno: io ti dimando se tu farai maggiore riuerenza, ò adorerai più di cuore quella di oro, che quella di pietra? certo che nò; però che non adori tu la materia, ma la

forma:

forma: non adori tu l'oro, ò l'argento, ma quella forma di Crucifisso che in quello è scolpita: e perche tãto è scolpita l'imagine di Christo crucifisso nella pietra, quãto nell'oro; però indifferentemẽte e l'vna e l'altra adori. Cosi se tu amassi gli huomini come huomini e nõ più: ti cõsentirei anch'io che tu douessi amar più l'amico, come quello che rispetto al nemico si può chiamar oro rispetto al legno: ma perche tu sei vbligato ad amargli rispetto alla forma che hãno, cioè rispetto all'imagine di Dio, che tutti portano impressa: però l'uno e l'altro dei tu amare, e non ti sarà vergogna adorar per questo rispetto tanto la pietra come l'oro. Quindi diceua forse Dauide, [Hęc oĩa venerũt super nos, neque obliti sumus te, neq; inique egimus in testamẽto tuo.] Quasi volesse dire, tãte e tãte sono state le persecutioni, e l'ingiurie che habbiamo patito, [Hęc oĩa venerunt super nos,] & ad ogni modo, non ci siamo noi pũto vẽdicati: ma il tutto habbiã perdonato, che se vuoi sapere il perche; questo non fu ò viltà, ò codardia, ma due cause furono quelle che ci mossero: la prima che [neque obliti sumus te:] e la secõda che [neque inique egimus in testamẽto tuo. Neque obliti sumus te,] però che sapeuamo bene, che solo per rispetto tuo, e dell'imagine tua ci bisognaua perdonare, [neq; inique egimus in testamẽto tuo,] però che ci raccordauamo bẽ anco, che nell'vltimo tuo testamẽto, che facesti sù la Croce, tu ci lasciasti quest'esẽpio, quãdo hauendo prima pregato per te, [Pater venit hora, clarifica filiũ tuũ,] & indi per gli amici tuoi; [pro eis rogo non pro mũdo;] alla fine anco per i nemici pregasti, dicendo, [Pater dimitte illis, quia nesciũt, quid faciunt.] Quindi minacciaua Iddio per il Profeta Amos, [Super tribus sceleribus Edõ, & super quattuor nõ cõuertã,] quasi dicesse sopra le tre prime sceleraggini d'Edõ egli potrebbe pur essere, ch'io al fine mi placassi, e gliele perdonassi: ma guardisi dalla quarta, che questa non son'io per perdonargli cosi facilmente. Ma quale è questa quarta sceleraggine ò Signore, che tãto ti spiace? [Eo quod persecutus sit in gladio fratrẽ suũ,] che egli habbi à mano armata perseguitato il suo fratello, questo non lo potio dissimulare, per che auuẽga ch'egli si trouasse da lui grauemente ingiuriato & offeso; ad ogni modo nõ doueua scordarsi che egli era fratello, & in consequenza che egli era pur figlio mio come lui: e però per mio rispetto almeno doueua pur perdonargli: del che tãto più mi doglio, quanto che mi raccordo, che Esaù da me prescito e reprobato, hebbe pure quel riguardo al padre, che à me nõ ha voluto hauer costui: poiche quello volẽdo vccidere il fratello, non ardi farlo in vita del padre per nõ dargli questo ramarico: ma diceua, [Veniẽt dies luctus patris mei, & ego interficiã Iacob fratrẽ meũ,] e costui s'è di maniera dall'odio del fratello lasciato tiranneggiare, che sẽza hauer a me vn minimo riguardo, [persecutus est in gladio fratrẽ suum.] Quindi forse auuẽne che Dauide hauẽdo trouato nella spelõca il nemico Saule, non solamẽte non l'offese come che ne fosse da' compagni grãdemẽte esfortato, ma hauẽdoli tagliato a pena vn pochino della veste, se ne dolse poi e se ne pẽtì, parendogli quasi d'hauer cominciato a vẽdicarsi. Ma lasciamo Dauide, e quãto alla scrittura vecchia s'appartiene, riduciamoci a quello che fa a proposito di noi Christiani. Se venisse quà vn Turco ò qual si voglia barbaro infedele, e da vna parte leggesse tanti precetti Euangelici, quali l'amor de' prossimi e de' nemici c'inculcano, e dall'altra vedesse tãte offese, tãte ingiurie, tãte vendette, e tãti odij fra Christiani, che hauerebbe egli qui a dire? certo vna di queste due cose per necessità conuerrebbe che egli credesse, ò che la legge Euãgelica essendo da' proprij cultori di lei cosi mal osseruata, fosse vana e di niun cõto: ò che fossero del tutto pazzi e nemici

Psalm. 43.

Genes. 27.

mici di ſe ſteſſi coloro, che ne per timor di pena, nè per ſperanza di premio ſi poteſſero indurre ad oſſeruarla. Horsù vuoi imparare come hauer patienza nell'ingiurie? come perdonar à nemici? come pregar per loro? e come giouargli? eccoti l'eſſemplare, io non ti voglio addur l'eſſempio di San Stefano auuenga che grande, che queſto è ſolamente il repetitore, ti voglio proporre quello dell'iſteſſo Maeſtro, che è Chriſto. Ti raccordi di quella preghiera tante volte replicata ch'ei fece per i nemici ſuoi, [Pater dimitte illis, quia *Luc. 23* neſciunt, quid faciunt?] Cõſidera la bene ti priego per quanto deſideri d'eſſer gli fedele e buon diſcepolo: cõſidera il quando, & il come, ti ſtupirai altrotanto delle circonſtanze, quanto della ſoſtanza. Quando priega egli per i nemici ſuoi? Quando ſtaua in croce, coſi afflitto nell'animo, che era quaſi chiuſa la porta a tutto quello che non gli poteſſe portar pena e cordoglio: e quãdo era coſi trauagliato nel corpo, che nõ v'era parte che non foſſe acerbamente tormentata: Quando hormai conſumati gli humori, ſmarrite le forze, e quaſi che del tutto da ſpiriti vitali abbãdonato, egli ſi trouaua quaſi in braccio alla morte: Quando non ſi trattaua d'ingiurie per lõgo tẽpo paſſate: ma attualmente egli ſi ſentiua ingiuriare, maledire, e beſtemiare: Quando (quello che pareua che più premergli doueſſe) doueua raccõmandar ſe ſteſſo al Padre, e la madre al diſcepolo: Quando gl'iſteſſi nemici, di ſe medeſimi più fieri nemici aſſai faceuano contro ſe ſteſſi *Matt.* coſi grande imprecatione, [Sãguis eius *27.* ſuper nos, & ſuper filios noſtros.] Allhora non hauendo mai in mezzo à tãti tormenti alzata la voce, non à difender ſe ſteſſo, non à rifiutar teſtimonij, non ad appellarſi da Giudici, comincia ad alzarla e dice, [Pater dimitte illis, quia neſciunt, quid faciunt.] Ma in *Hebr. 5.* qual maniera? [Cum clamore maximo & lacrymis,] teſtifica Sã Paolo, cõ gridi e con ſoſpiri, di maniera che la voce e le lagrime ne formauano l'oratione, la vehemẽza di ſoſpiri gli porgeua fiato per inuiarla più preſto, e più leggiermẽte al Cielo; il ſangue che fra le lagrime rigaua le gote, l'adornaua, acciò pareſſe a gli occhi del padre più vaga e più bella. In che maniera? mẽtre che attualmẽte egli pẽdeua dalla croce, offerẽdo quel ſacrificio, che bẽ meritaua riceuere sẽza cõtrouerſia ogni gratia dal padre. In che maniera? di maniera tale che nõ ſolo cõ la voce, ma pareua che da tutte le parti di ſe ſteſſo faceſſe vſcire q̃ſta oratione, [Pater dimitte illis.] [Pater dimitte,] diceuano quelle Sãtiſſime piaghe. [Pater dimitte,] diceuano i chiodi: e fu tãta la forza di queſta oratione, che [Exauditus eſt pro ſua reuerentia.] Non ſai che quei cuori di diaſpro, e di macigno s'ammollirono sì, che [reuertebãtur, percutiẽtes pectora *Luc. 23* ſua?] Nõ ſai quãti in virtù di queſta oratione dipoi ſi cõuertirono? Deh Saluator mio queſto nõ mi parue ſolamente pregar per i nemici, anzi mi parue vn pregare, e pagare abbondantemente il carnefice che t'vccida. Horsù Vditori, vi par difficile? imparate da Chriſto, ſarà facile: coſi potrete da lui ſperare ogni gratia, e dir con Dauide, [Quoniam in te ſperaui, tu exaudies me Domine, Deus meus.]

Ne quando ſupergaudeant mihi inimici mei, dum commouentur pedes mei, ſuper me magna locuti ſunt.

IN mezzo à tante e coſi graui ingiurie de' miei nemici, io m'ero, per vbbidire a Dio, moſtrato e ſordo e muto. E quindi ſi ſolleuò di maniera la mia ſperanza, che preſi certa fiducia, che ne doueſſe da lui eſſere ogni mia oratione eſſaudita. Ma che ſperaui, ò che chiedeui in tanto ò Dauide? forſe che conforme a quella ſua antica promeſſa, [Mihi vindictã & ego retribuam,] hauendo tu per amor ſuo diſſimulato, egli in vece tua doueſſe pigliarne il caſti-

caſtigo e la vendetta? Ma ſe queſto era, qual ſperanza, e qual oratione era queſta tua, che non à beneficio tuo, ma anzi a danno altrui terminaua? Che dimãde erano queſte, che tentauano far te attore e giudice, e Dio eſſecutore e miniſtro della ſentenza, anzi della paſſione, e della rabbia tua? Ma non era queſta Vditori, la ſperãza di Dauide: ecco quale ella fù. [Ne quando ſupergaudeant mihi inimici mei, dum commouentur pedes mei, ſuper me magna locuti sũt.] Io pregai (dic'egli) Iddio che non tolleraſſe giamai, che i nemici miei haueſſero contento ſopra di me, e ſi pigliaſſero giuoco, e ſi faceſſero burla del fatto mio: il che ſarebbe auuenuto, ſe haueſſero punto punto vacillato i miei piedi, ò ſe gli affetti miei ſi foſſero punto all'ingiurie loro alterati: ſi che alla conſideratione di tre punti queſto verſo ſi riduce. Come poſſiamo ſperare d'eſſere da Dio eſſauditi, poi che di ſopra ſi diſſe, [Tu exaudies me Domine Deus meus.] Quali ſiano i veri, e principali noſtri nemici, poi che qua ſi ſoggionge. [Ne quando ſupergaudeant mihi inimici mei.] E quando habbino eſſi ſopra di noi contento e gioia, poi che ſi ſeguita, [Dum commouentur pedes mei, ſuper me magna locuti ſunt.] [Tu exaudies me domine Deus meus.] Suole Iddio in tre maniere le noſtre dimãde eſſaudire: però che tal volta ci eſſaudiſce quanto alla dimanda ſola: ma nõ già quanto all'vtilità: tal volta all'incõtro ci ſuole eſſaudire, quanto all'vtilità, ma non già quãto alla dimanda: e tal volta ci eſſaudiſce cõpitamente e quanto alla dimãda, e quanto all'vtilità. La dimãda ſola eſſaudiſce, e non l'vtilità, quando chiedendogli noi importunamente qualche bene temporale, quale preuede egli douerci riuſcir di danno, alla fine lo laſcia correre conforme al noſtro deſiderio. L'vtilità ſola, e non la dimanda eſſaudiſce, quãdo queſti iſteſſi beni conſtantemente ci niega. La dimanda e l'vtilità eſſaudiſce, quando ci concede quei beni ò temporali ò ſpirituali, quali egli conoſce douerci riuſcire di giouamẽto. Fece vna volta oratione il Demonio a Dio, quando con tãta inſtanza gli chieſe, che gli laſciaſſe trauagliare il patiente Giobbe dicendo, [Extende paululum manum tuam, & tange cuncta, quæ poſſidet, & videbis niſi in faciẽ benedixerit tibi.] E fù da Dio queſta ſua oratione, quanto alla dimanda eſſaudita quando gli diſſe, [Ecce cuncta, quæ habet, in manu tua ſunt.] Ma nõ fù gia eſſaudito quãto all'vtilità, perche chi nõ sà quãto danno habbia portato, porti, e ſia per portar ſempre al demonio & all'inferno il ſingolare eſsempio di patienza che in tanti trauagli, e moſtrò e laſciò a poſteri quel ſantiſſimo huomo? Fece oratione à Dio S. Paolo quado ſentẽdoſi coſi gagliardamente dalla carne ſtimolato, deſideraua che gli foſſe tolta quella tentatione; onde egli medeſimo diceua. [Ne magnitudo reuelationum mearum extollat me, datus eſt mihi angelus ſathanę ſtimulus carnis meę. qui me colaphizet; propter quod ter Dñm rogaui, vt diſcederet à me tentatio.] Non fù quãto alla dimanda queſta ſua oratione eſſaudita, però che gli fu riſpoſto, [Sufficit tibi gratia mea.] Ma fù bẽ eſſaudito quãto all'vtilità. Il che accennò Iddio ſoggiondẽdo, [Nã virtus in infirmitate perficitur.] Fece oratione il Saluator noſtro nell'horto, quãdo inginocchiato pregò il padre, [Pater tranſeat à me calix iſte:] Fece oratione nella croce, quando pregaua, [Pater dimitte illis, quia neſciũt, quid faciunt:] E furono e queſte, e tutte l'altre ſue orationi cõpitamẽte e quãto alla dimãda, e quãto all'vtilità eſſaudite. Il che come ſia vero vadi il Teologo alla terza parte di San Tomaſo d'Aquino, che lo vedrà, e di qua poſſiamo hormai capire, quando habbiã confidenza d'eſſere da Dio cõpitamente eſſauditi. e dir con Dauide, [Tu exaudies me Dñe De⁹ me⁹.] Cioè allhora che gli dimãdiamo gratie tali, che

Iob. 1.

Luc. 24

che non ci possono essere eccetto che di giouamẽto. Quindi è che diceua Dauide
Psalm. 101. in vn'altro luoco, [In quacũque die inuocauero te, exaudi me: multiplicabis in anima mea virtutẽ.] Quasi dicesse Signore, come tu mi senti ricorrere da te a chiederti qualche gratia, essaudiscimi pur liberamente, e tosto: perche io non sono per chiederti beni tẽporali, i quali possano essere della mia ruina cagione: ma solamente beni spirituali virtuosi e gratuiti, di maniera che se m'essaudirai.
Psalm. 101. [Multiplicabis in anima mea virtutẽ.] Et il medesimo in vn'altro luoco, [Qui replet in bonis desiderium tuum.] Come che volesse dire, Iddio è prõtissimo d'adempire ogni tuo desiderio, pure che tu sappi, e desiderare, e chiedere cose, che di sua natura siano buone. Ma se chiedi moglie, se figli, se sanita, se honori, se ricchezze, dimmi di gratia sai tu se alla fine queste cose ti debbano riuscir buone? Non è adunque merauiglia, se non sei sempre essaudito. Chiedi quelle cose, che sai che son buone, chiedi virtù, chiedi gratia, e chiedi beni spirituali, e non dubitare, che allhora, [Replebit desiderium tuum.] E' bene adũque ragioneuole la speranza di Dauide di essere essaudito, mentre che dice, [Tu exaudies me domine Deus meus.] Poi che il suo desiderio e la sua dimãda nõ è altro che di bene, cioè non d'essere totalmente da' suoi nemici liberato: ma [Ne supergaudeant super illũ.] Ma vediamo, chi sono questi suoi nemici. Nõ vi raccordate il detto di Christo, [venit inimicus homo, & superseminauit zizania?] E chi non sa, che quì per questo inimico s'intende il Diauolo? ma perche si chiama egli huomo dirai tu? che similitudine, e che conuenienza hà con gli huomini il Diauolo? Rispõdi tu prima a me, qual era la causa, che quegli Imperatori antichi si chiamauano, questo Africano, quello Asiatico, quel Partico, e quel Germanico? perche il primo dirai tu, haueua debellata l'Africa; il secõdo haueua vinta l'Asia; il terzo haueua superata la Parthia; il quarto hauea soggiogata la Germania; e chi sà che con questa istessa figura, nõ chiamasse il Saluator nostro huomo il Diauolo, come quello che fin da principio hauea debellato e soggiogato l'huomo? Questo è quel nemico tanto inueterato, del quale disse fin dal principio del nascẽte mondo Iddio, [Inimicitias *Gen. 3.* ponam inter te & mulierem, & semen tuum, & semen mulieris.] Oue è d'auertire, che non disse semplicemente. [Inimicitiam,] ma disse [Inimicitias,] accẽnando che hauendo noi due spetie di beni, cioè temporali, e spirituali, non satia egli la rabbia sua con priuarci d'vn solo, ma de gli vni e de gli altri accerrimo nemico si dimostra. Questo è quello che volle significar Esaia, quãdo disse. [Et deuorabunt Israel toto ore.] Nõ è fuori di proposito questo modo d'amplificare e dire che i nemici d'Israele lo diuoreranno a bocca piena. Vedi vno che mangia modesto, e temperato: questo suole da vna sola mascella il cibo masticare: ma quello che mangia troppo ingordamente, & auidamente, questo tutta la bocca si riempie et a due mascelle ad vn tempo par che diuori. Cosi i nemici nostri temporali, con vna mascella sola ci diuorano, però che perseguitano la vita, l'honore, e la robba, il tutto in somma a beni tẽporali si risolue: ma i Demonij che sono nemici e tẽporali, e spirituali, dell'vno e dell'altro bene tentano priuarci, e però mãgiano a due mascelle, e si dice che [Deuorant toto ore.] Anzi che la persecutione che ci fanno tal volta ne' beni temporali, e nella vita, non altroue che alla ruina dell'anima è destinata. Hai visto tal volta vn nobile e gentil Cauagliero, il quale di qualche bella dama sia fieramente innamorato? vedi che non isdegna per giongere a qualche suo disegno, ò per dire all'amata dõna due sole paroline, di cacciarsi in ogni strada, & in ogni luoco bẽ che vile & immondo. Hor nõ è chi nõ sappia quãto sia nobile

spirito

spirito il Demonio, quanto sia bella da ma quest'anima nostra, con che lasciuo affetto egli la vaggheggi e la desideri, e quanto vil luoco sia rispetto à lui questa carne, e questo corpo humano: ma tale è la voglia, che ha d'impadronirsi di quest'anima, che però si lascia ridur talvolta (non però senza diuina permissione) à rinchiudersi in vn corpo, tãto alla dignità di cosi nobile spirito sproportionato, e disuguale. E tutte le persecutioni in somma, che fece il Demonio a Giobbe, e nella robba, e nella vita, che altro termine quanto a lui haueuano, eccetto che la ruina dell'anima? *Iob 1.* mira come lo disse chiaro, [Extende paululum manum tuam, & tange cuncta, quæ possidet.] Ma questo à che fine; [nisi in faciẽ benedixerit tibi.] Ed è tãto maggior nemico nostro il Demonio, quanto noi maggiori amici di Dio ci dimostriamo; però che hauendo egli per principal nemico Iddio, non può non estremamente tutti gli amici di lui odiare. [La maggior ragione, che addussero i Farisei di perseguitare & accusare il nostro Saluatore, fu q̃sta, [Nos legẽ habemus, & secundũ legem debet mori, quia filiũ Dei se fecit.] Cosi sappi pure che questa è vna legge dell'inferno à tutti i Diauoli nel petto radicata di perseguitarci tanto più rabbiosamente, quanto più per virtù, e per valore ci mostriamo diletti figli di Dio. Prima che si battezzasse il nostro Saluatore, haueua ben dati molti saggi d'essere figlio di Dio, ma non n'era però dal padre eterno stato reso vn cosi libero testimonio, come egli fece al Giordane *Matt. 3* quãdo fu battezzato dicendo, [Hic est filius meus dilectus.] Et ecco che pur allhora che è scoperto figlio di Dio. *Matt. 4* [Ductus est in desertũ à spiritu, vt tẽtaretur à diabolo.] E come il Demonio ha più gagliardi argomenti della figlio lãza di Dio; pur allhora ad assalirlo, & a combatterlo s'accinge. Ma dimmi ò perfido nemico, non è militar prudenza prima che dar l'assalto ad vna fortezza, girarla ben molte volte intorno, riconoscerla bene da tutte le parti, per veder da qual fianco ella sia più debile e più atta à darle la batteria? E tu dunque se sai punto di militia, prima che assalir Christo nõ l'hai ben considerato? non hai ben osseruato tutto l'esser suo? e se l'hai osseruato, non hai veduto che alta, e che forte rocca era quella, che t'apparecchiaui da combattere? non ve deui che t'azzuffaui cõ il più Sãto huomo (se per Dio non lo conoscesti) che si viuesse giamai? adunque e quali speranze di vittoria ti rimaneuano? Voletene, Vditori, la risposta? ecco che ve la dà il Profeta, [Superbia eorum, qui te oderunt ascẽdit semper.] Egli è tãto superbo il Diauolo, che sdegna le humili e basse vittorie: ma aspira sempre à più gloriosi trionfi; e quanto più altri per maggiore bontà pare che saglia al Cielo, tãto più sale egli in rabbia, & in ardire di combatterlo; poi che ogni difficoltà, stima alle sue forze & all'arti sue di gia̅ longa inferiore, Hor ecco quale è il nemico di chi intende Dauide, quãdo dice. [Ne quando supergaudeant mihi inimici mei:] Hor notate che non prega Dauide Iddio che lo liberi dalla battaglia de' suoi nemici, ma solo che non possino vãtarsi d'hauerlo superato. Nõ è dimanda da far à Dio che ci liberi al tutto delle tẽtationi: però che ò che tu habbi rispetto al Diauolo, ò che tu habbi rispetto a Dio, ò che tu habbi riguardo à te medesimo; ò al Diauolo che tẽta, ò à Dio che lo permette, ò a te che sei tentato; ad ogni modo la tentatione in questa vita è necessaria, [Fili accedens ad seruitutẽ Dei præpara animam tuã ad tẽtationẽ,] cosi ci protesta il saggio. E prima se tu hai riguardo al Diauolo; io non voglio raccordarti, che la radice della sua tentatione sia la sua propria superbia, che non lo lascia giamai viuer qũieto: l'odio ch'egli porta a Dio di cui nõ può soffrir di vedere nè anco l'imagine: e l'inuidia ch'egli porta à noi che siamo destinati à goder di quel bene, *Psalm. 73.* *Eccles. 2.*

del

del quale egli è stato per sua colpa priuo: ma dirò di più che egli ci tenta per suo proprio interesse. Chiara cosa è che quando furono precipitati gli angioli maligni dal Cielo, nō tutti furono nel cētro dell'inferno allhora rilegati, ma molti hebbero l'inferno loro in questa aria, a noi inuisibili, che però queste forse chiamauaveelli dell'aria il Saluator nostro, quādo diceua, [Et volucres cæli comederūt illud.] E che ciò sia vero, che non fossero allhora tutti nel cētro della terra precipitati, e nel fuoco infernale rilegati, parue che l'accēnasse chiaro il Saluator nostro, quādo disse, [Ite maledicti in ignem æternū, qui paratus est diabolo, & angelis eius,] oue dicendo, [paratus est,] par pure che accenni che nō ancora siano colà tutti i Demonij rilegati: ilche forse anco volse significar quello maligno spirito, il quale essendo cacciato da Giesu Christo, e dubitādo forse d'essere nell'inferno allhora precipitato, diceua, [Cur venisti ante tēpus torquere nos?] E perche il giorno del giudicio hāno tutti i Demonij ad essere colà giù rinchiusi, però cercano essi di prolongar quel giorno quanto possano, & a questo fine ancora così ostinatamente ci tentano, perche sapēdo che nō s'ha il giudicio à fare prima che sia adempito il numero di quegli eletti, quali hanno a riempire quelle sedie, che per la loro caduta sono nel Cielo rimaste vuote, stimano che sia la tentatione ottimo mezzo a ritardar quel numero, & in consequenza il giudicio, et il precipitio loro; se bene ad ogni modo il loro inferno sempre seco ne portano. Se tu anco consideri a Dio, vedrai quanto ci siano le tentationi necessarie. Per il che voglio che tu noti due punti: il primo de' quali è, che tanto è grande la diuina bontà, che quando viene dalla giustitia astretta a castigarci, sempre procura di farlo più mitemente che sia possibile, in segno di che potendo nel giudicio por di mezzo i peccati di commissione che sono molto più graui, solo vi porrà secondo il testimonio di Giesu Christo quegli d'omissione, che sono più leggieri: Et il secondo è, che auuenga che tutti i peccatori meritino da Dio essere castigati, sono però più degni di scusa quelli, che hanno al peccato consentito stimolati, e soprafatti dalla tentatione, che quelli che solo per propria malitia hanno peccato, si come più iscusabile sarebbe quel castellano che tollerati alquanti assalti alla fine si rendesse, che non sarebbe quello, il quale senza aspettare assalto alcuno, al nemico vilissimamente la rocca consegnasse. E da questi due punti diduco io, che però permette Iddio, che siano gli huomini tentati, acciò i giusti habbino per mezzo della resistenza maggior radice di merito, & i tristi essendo più scusabili, habbino mā co demerito, e manco pena. Quindi è che quando mancasse il Diauolo di tētarci, l'istesso Iddio forse per beneficio nostro lo stimolerebbe a farlo. Quādo il Patriarca Giacobbe dopò tante persecutioni del fratello, e del suocero, cominciaua già a viuer quieto, e però riposatamēte si dormiua, ecco che Dio istesso in forma d'Angelo s'appiglia cō lui alla lotta, lo trauaglia tutta la notte, & al fine lo ferisce nel fianco. Quando il Patriarca Abraamo haueua fuggite l'insidie de' Caldei, & haueua superati quei quattro Re nemici, si che già cominciaua a quietare alquāto, ecco che Dio stesso lo tenta, quando [tentauit Deus Abraam, & dixit tolle filium tuum, quē diligis Isaac, & offeres mihi in vnum montium, quem monstrauero tibi.] E così quando mancasse il Demonio della natura, e dell'vfficio suo; lo suscitarebbe a beneficio nostro Iddio. E quindi è che si legge ne' libri de Re, che [Spiritus domini malus exagitabat Saul, oue dicēdo [Spiritus malus,] si mostra bene la maligna intētione, cō laquale il Demonio ci tēta; ma dicēdo [Spiritus domini,] si mostra troppo aperto, che Iddio stesso è quello che non solamente glielo

Matt. 7

Genes 22.

te glielo permette, ma molte volte per beneficio nostro glielo commanda. Se tu hai vltimamente riguardo a noi che siamo tentati, vedrai quanto, per molti beneficij che c'arreca, c'è la tẽtation necessaria. Vi raccorda che essendo il forte Sãsone assalito da quel fiero Leone, che voleua diuorarlo, & hauendolo con l'aiuto dello spirito diuino, superato, e con quella facilità vccisolo, che altri vccciderebbe vn picciolo agnelletto, vi trouò di poi al ritornare il miele in bocca? Il Demonio dice S. Pietro è quel fiero Leone, il quale continuamente [circuit quærens quem deuoret:] Allhora ci assale egli; quando ci tenta: allhora l'vccidiamo, quando cõ l'aiuto di Dio, restiamo di lui superiori: & allhora vi troniamo in bocca il miele, quando ci diamo a cõsiderare le grãdi vtilita, quali dalla sua tẽtatione ci vengono. Allhora conosco io maggiormente di quãto prezzo sia questa ricca margarita dell'anima nostra, quãdo veggo con quanta ansietà, e con quãta diligenza, procura il Demonio, d'impadronirsene. Allhora conoscendo dalle battaglie che egli mi dà, quanto egli mi sia fiero nemico, & in consequẽza come mi trattarebbe se egli potesse hauermi nell'altra vita in sua potestà; tãto più l'odio, l'abborisco, e fuggo di far cosa, che sia di suo cõpiacimento. Allhora non mi lascio io solleuare per virtù ò bõtà alcuna che io m'habbia, in superbia ò in ambitione ma mi stimo sẽpre humile e timido, dubitando di non succũbere vn giorno a tãte battaglie; e restar di tutto pouero, e mẽdico: Et allhora in somma nõ meno che si facciano coloro che viuono in cãpo, vicini al nemico, stò sempre apparecchiato a cõbattere, e sẽpre dalla gratia di Dio, e de' sãtissimi Sacramẽti procuro di trouarmi armato. Tãta dũque e tale è la necessità della tẽtatione; e tãto e tale è l'vtile che ella ci apporta, che non deue alcuno desiderare d'esser ne al tutto libero. Che se tu m'argomẽti, hor come adũque c'insegna il Saluator nostro nell'oratione dominicale a pregare il padre eterno, [Et ne nos inducas in tentationẽ?] io ti risponderò che se tu considerassi bene la parola di Christo, tu vedresti che questo argomẽto che tu cani [Ab authoritate,] nõ milita contro la mia cõclusione: Però che non disse, [Ne inducas in nos tentationem;] ma [Ne nos inducas in tentationẽ.] Hor non fai tu differenza, che la tẽtatione entri in noi, ò che noi entriamo nella tentatione? ve la faccio bene io e grande, però che allhora entra la tentatione in noi; quãdo siamo per suggestione tentati: ma allhora entriamo noi nella tentatione, quando per delettatione e per consenso ne restiamo superati. E questo è il concetto che accennò il nostro Profeta, quãdo disse. [Nõ conclusisti me in manu inimici.] Oue egli volse dinotar, che altro è esser dato nelle mani a questo nemico: altro è che egli ci ristringa ò ci rinchiuda nel pugno. Però che quello è da lui nel pugno rinchiuso, che non solo è combattuto, ma è anco superato: ma quello solamente è dato nelle sue mani, quale è dato in sua potestà solamente ad esser tẽtato. [Ne supergaudeãt mihi inimici mei.] Anco qui è da penetrare, che nõ dice Dauide solamẽte, [ne gaudeant] ma dice [supergaudeãt,] perche tal volta si rallegrano sopra di noi i nemici nostri: tal volta alla prima allegrezza aggiõgono la secõda: si rallegrano i nostri nemici, quando si possano vãtare d'hauerci superati. Ma quale è l'allegrezza loro? se tu la vuoi conoscere, vedi prima quale è la loro mestitia, e lo saprai. Sẽti Dauid, [Cornu eius exaltabitur in gloria: peccator videbit, & irascetur:] Quãdo vede il Demonio che col mezzo delle buone operationi noi c'incaminiamo alla gloria; allhora egli si fattemẽte se ne adira, che di sdegno ne freme, e ne batte di rabbia i dẽti: Hor forma tu l'argomẽto e di, [Sicut ꝓpositũ in ꝓposito: sic oppositũ in oppositio.] Se la nostra bontà è q̃lla che tãto l'attri

Matt. 6

Psalm. 30.

sta:

sta: allhora adunque grãdemente si rallegrarà quando col mezzo della tentatione ci farà in qualche peccato cadere. Non vi raccordate di quel detto del nostro Saluatore, [Gaudiũ est angelis Dei super vno peccatore pęnitentiã agẽte?] Che cosa vuol dire quel [Angelis Dei] eccetto che distinguere l'allegrezze de gli angeli di Dio, da quella de i tristi? [Angeli Dei] si rallegrano della penitẽza de' peccatori, che questi sono quegli amici e vicini, de' quali diceua parabolicamente il buon pastore; [Cõgratulamini mihi, qa inueni ouẽ meã, quã perdideram;] Ma [Angeli Dęmonis,] si rallegrano all'incontro del peccato de' giusti, che così dice Dauide, [Qui tribulãt me, exultabunt si motus fuero: ego autẽ in misericordia tua speraui.] È però qui soggionge; [Dixi ne quãdo supergaudeãt mihi inimici mei, Dixi ideſt oraui,] cioè pregai Iddio che nõ si rallegrassero sopra di me i nemici miei; i quali [dũ comouentur pedes mei, super me magna locuti sunt.] Allhora mi schernischono, mi fischiano dietro, e mi danno la baia, quando a gli vrti, & à i crolli delle loro tẽtationi mi veggono vacillar sotto i piedi de gli affetti, e sai tu però perche facendoti cader nel peccato, sentono i Demonii tãto contẽto? Lascio che godano grãdemẽte dell'offesa di Dio: lascio che s'insuperbischano della vittoria mal grado dell'Angiolo custode hauuta: e lascio il contento, che hanno d'hauer l'anima tua così malamẽte trattata: vn'altra ragione di nõ minor momẽto vi ritrouo, & è perche cõ questo mezzo par loro d'hauerti impouerito di maniera che ti habbino priuato di quãti beni spirituali, tu facesti giamai; si che resti al tutto misero e mendico. Quãdo Sibal come si legge nel secõdo de' Rè, riuelò a Dauide la ribellione di Mifiboset, subito gli rispose il Rè, [Omnia, quæ fuerunt Miphiboset, tua sunt.] Hor và che in premio di questo auuiso, io ti faccio padrone di tutta la robba, che già fu del traditor Mifiboset. Ma che modo di parlare è questo ò Rè? che cosa vuol dire, [Omnia quæ fuerunt?] non sono adunque ancora sue le ricchezze di Mifiboset? Hor chi ne l'ha priuato? Chi hà dato contro di lui la sentenza, se pur mò hai hauuto della sua ribellione auuiso? Nò che non sono più sue, perche auuenga che non siano state proscritte, e che egli non ne sia stato priuato per sentenza, porta seco questa pena la ribellione, che il traditore senza altra dichiaratione sia subito priuo d'ogni suo hauere. Il che anco al peccatore auuiene, che tantosto che ha peccato, perde di ragione quanto di buono egli fece mai. È forse volse alludere a questo istesso pensiero Dauide, quando disse, [Non enim qui operantur iniquitatem, in vijs eius ambulauerunt.] Strana sentenza a prima fronte, dũque non è possibile che vno habbia longo tempo le vie di Dio frequentate, e poi in qualche peccato trabocchi? E' possibil certo; ma tosto che pecca, tanto e come se non v'haueſſe caminato giamai: poi che ogni merito passato allhora ne perde. [Ne quando supergaudeant mihi inimici mei.] Nõ è peccato, Ascoltatori, l'esser tentato, il male sta nel cõpiacersi e consentire, che però pregaua Dauide, [Vre renes meos, & cor meũ,] intendendo come già si dichiarò sopra quell'altro passo. [Scrutãs corda, & renes Deus,] per le reni la dilettatione, e per il cuore il cõsenso. Vi raccordate quel detto del nostro Saluatore a discepoli, [Orate, ne intretis in tentationẽ?] Ponderate bene di gratia quello che voglia significare, [Ne intretis.] Hor io ve lo dimostro con vn chiaro essempio. Tende alcuno talvolta vna topaia; & appicca pendente à quella vn poco di cascio, ò vna mezza noce; ed ecco che ne sente l'odore vn topolino, e v'accorre: si và quinci e quindi mille volte aggirando, ma non pare che s'afficuri d'entrare: guarda ben quello, che fai ò topolino;

Luc. 15

Luc. 15

Psalm. 12.

Psalm. 118.

Psalm. 25.

auertisci à nõn ti lasciar guidar dall'appetito che vè ne và la vita: se ci entri, vorrai poi vscirne che non potrai: A pũto, egli vi s'aggira vn pezzo à torno, poi allettato da quell'odore si lascia pur ingannar alla gola: risolue di entrare, [Nucẽ vel necẽ,] entra, si satolla, ma vi riman chiuso di dentro e per molto che s'aggiri, non può più vscirne. Hor non ti dis'io ò semplice animaluccio, che tu nõ vi douessi entrare, che nõ ne saresti poi potuto vscire à voglia tua? Horsù che cosa sono le tentationi del demonio altro che tante topaie? Senti Salomone nella sapienza, [Creaturæ Dei factæ sunt in tentationẽ animis hominũ & in muscipulã pedibus insipientiũ.] Non senti [in tentationem & in muscipulã?] Dunque non è altro la tẽtatione che vna diabolica topaia: e però dice Christo, [Orate, ne intretis in tẽtationẽ,] quasi dica, che vi tenti il demonio, che ci alletti questa topaia, questo nè vi nuoce, nè danno alcuno v'apporta: ma auertite di nõn v'entrare, auertite di non gli consentire, che questo è l'intrare [in tẽtationem;] e qui stà il cõtento de' nemici nostri. Che nuocque (ditelo di gratia) à quel casto Giuseppe l'essere si fieramente dalla padrona quasi da mantice del demonio tentato? Sentite quanto fù graue la sua tentatione. [Mulier per singulos dies molesta erat adolescenti.] Deh Dio che mirabile amplificatione è questa? certo che se l'hauesse voluta far Tullio istesso, v'haurebbe consumato vn discorso di mezz'hora, e non haurebbe detto tanto quanto in quattro parole sole dice quì il sacro historico. [Mulier] nota questo primo grado. [Molesta erat,] nota questo secondo. [Per singulos dies,] nota questo terzo. [Adolescenti,] nota questo quarto. [Mulier?] vna donna che non hauẽ do maggior tesoro ò maggior preggio, quanto la pudicitia e l'honestà, ne anco essendo pregata, lusingata, ò violentata; si deue lasciar ridurre à macchiarla; era ridotta à tale dalla rabbia della libidine, che rotto ogni freno di vergogna, ella medesima andaua ad inuitarlo & à pregarlo? [Per singulos dies:] Ahime che importunità era questa? che seccaggine, che ogni giorno senza tralasciarne pur vno frequentasse gli assalti, egli desse cosi fiere battaglie? [Molesta erat:] E con qual molestia, con quale importunità, che à prieghi aggiõgeua i sospiri, à i sospiri aggiongeua le lagrime, alle lagrime aggiongeua le promesse, alle promesse aggiongeua le minaccie, e tutti quei mezzi tentaua in somma, che gli poteuano in qualche maniera piegar l'animo, à tale che hormai gli era del tutto venuta à noia. [Adolescenti:] forse che si bella giouine offeriua se stessa ad vn vecchio gottoso, infermo, mortificato & impotente; anzi ad vn leggiadro e gentil giouinetto, che pur allhora si trouaua nel fior de gli anni e della bellezza, quãdo il sãgue maggiormente ferue, e la concupiscenza più ardentemente infiãma & accende. E con tutto ciò, qual danno gli puote fare questa tentatione? che occasione hebbe di rallegrarsi il nemico di lui? per certo che niuna. Perche auuenga che del tutto non potesse abbandonar quella maledetta casa, virilmente vinse quella tentatione, scappando dalle mani di quell'impudica meretrice, e vi lasciò anco il mantello, il quale essendo da lei stato tocco dubitaua che come appestato, non l'infettasse, & amorbasse di qualche sinistro pẽsiero. Quindi è che di lui diceua Dauide, [Misit ante eos virũ, & in seruum venũdatus est Ioseph.] Tratta egli quì secondo il senso historico, de' figli di Giacobbe, e dice che à fine che si potessero prouedere à bisogni loro, al tempo di quella gran carestia, mandò Iddio auanti di loro in Egitto Giuseppe, e questo auuẽne quãdo ci fù da loro venduto per schiauo: ma notate il modo di parlare, perche dice egli, [Misit ante eos virum;] se si sà che allhora egli era ancor fanciullo?

Gen. 39

Psalm. 104.

Non

Nõ hebbe qui il sacro historico riguardo all'età solamente, hebbe più tosto riguardo alla virilità,& alla fortezza,che egli dimostrò nel vincere cosi gagliarda tentatione. Di maniera che per gagliarda e per rinforzata che si sia la battaglia del nemico,nõ potrà egli giamai pur che vogliamo valerci dell'armi nostre riceuer contento della vittoria. Quante volte hauete voi sentito dire, che Iddio è tãto benigno,che [Nõ permittit nos tentari vltra id, quod possumus?] Viene vn medico à visitar vn'infermo,e s'apparecchia d'ordinarglivna medicina in bocconi: chiara cosa è che s'egli è saggio e prudente, deue prima che ordinarla, considerare la complessione del patiente,la dispositione,e virtù sua naturale,la quãtità e qualità dell'humor peccãte, la grauezza dell'infirmità, e conforme a queste conditioni, darla proportionatamente più graue ò più leggiera,ordinarne ò cinque, ò sette,ò noue bocconi. Hor in questa maniera,e con questa prudẽza & arte procede con noi Iddio,medico sapientissimo, che volendoci dare vna purga di tentatione,la tempra e la modera conforme alla proportione delle nostre forze, si che possiamo tollerarla senza sẽtirne alcuna violẽza. E questo è quello, mi cred'io ; che volse dire il nostro Sereniſſimo Profeta,quãdo disse,[Mittit crystallũ suum sicut bucellas,] cioè che Iddio ci dà il suo cristallo, cõ quella regola, con la quale il medico porge all'infermo i bocconi della cassia. Con bellissimo traslato intende egli quì la tentatione per il cristallo ; però che si come non ẽ altro il cristallo, che vna neue anticamente congelata;cosi altro non è la tẽtatione, che vn gelo di quel freddo Aquilone del qual si dice, [Ab Aquilone pãdetur omne malum.] Vn gelo dico,che tenta d'estinguere in noi il fuoco della carità. Hora Iddio ci mãda questo cristallo delle tentationi,come le fossero tãti bocconi di cassia proportionati giusto alle forze della nostra cõplessione. E perche egli solo sà, quãto l'anima nostra armata della sua diuina gratia sia atta a tollerare : però tal volta cresce i bocconi, e doue noi stomacati dal primo,& secondo, ò dal terzo, gli rifuggimo & abborriamo, egli v'aggionge per beneficio nostro ben souente anco il settimo & il nono. Chi hà visto talhora vn infermo di stomaco troppo delicato, che essendogli portata la medicina, ad ogni boccone che n'inghiottisce,pare che resti stomacato in guisa che non possa pigliare il rimanente?cosi auuenne per apunto a S. Paolo,quãdo per rimediare Iddio,che nõ potesse pigliar in lui potere il tristo humore della vanagloria, gli ordinò questa medicina della tentatione. [Ne magnitudo reuelationum mearum extollat me datus est mihi Angelus Sathanæ,qui me colaphizet.] Hor nõ vi raccordate che ei soggiõse,[Propter quod ter dominũ rogaui, vt discederet a me tentatio ?] che voleua significare quel dire [ter dominum rogaui,] eccetto che ad ogni stimolo di tentatione quasi ad ogni boccone, egli pregaua il medico che non gli ne desse più,stimando che il suo stomaco non fosse atto a tollerarla, ma che le rispose il celeste medico ? [Sufficit tibi gratia mea.] Habbici patienza ò Paolo: piglia pur volontieri tutta questa medicina, che in questa la tua sanità consiste ; e non dubitare lo stomaco ti si sdegni che troppo è egli dalla virtù della mia gratia fortificato. Narra Quinto Curtio nella vita d'Alessandro,che trouandosi egli in vn fatto d'arme col capo scoperto, e tirandole vn soldato nemico a quella volta vn gran fendente,sarebbe stato del tutto spedito,se Elitio suo fidatissimo amico coprendolo col proprio scudo non lo saluaua : & il medesimo sẽza dubbio auuerrebbe a noi, qual volta disarmati della gratia di Dio siamo dalla spada della tentatione assaliti ; ma Iddio coprendoci con la sua gratia,è quello che ci salua. Odi Dauide, che è auttore di questo

Psalm. 147.

Hier. 1.

1. Cor. 12.

Pſalm. 139. queſto penſiero, [Obumbraſti ſuper caput meum in die belli,] e San Gieronimo traduce [protexiſti caput meum in die belli:] di maniera che chiunque eſſendo tentato, non vuole che il nemico ſi rallegri d'hauer hauuto di lui vittoria; deue principalmente alla diuina gratia per aiuto ricorrere. [Ne quando ſupergaudeant mihi inimici mei;] altro è che ſi rallegrino: altro è che radoppino l'allegrezze: [Gaudent,] quando ci fanno cadere: ma [ſupergaudent,] quãdo ci fanno nel peccato perſeuerare. Queſta è la differenza tra i buoni & i triſti, che i buoni ſe bene tal volta cadono, ſubito procurano di leuarſi: ma i triſti però danno maggior contento al Demonio, perche non vogliono conoſcere il peccato loro, e non ſi curano di farne penitenza, eccetto che in tempo che non è quaſi più tempo. Et auuiene a loro quello che auuenne a Giuda, del quale ſi dice, che [Videns quod damnatus eſſet, pœnitentia ductus, retulit triginta argenteos, & abiens laqueo ſe ſuſpendit.]

Matt. 27. [Videns quod damnatus eſſet?] O miſero, ò infelice allhora aſpetti a pentirti del tuo tradimento, che il pouero Chriſto è già condannato, che già è data la ſentenza? che non è più rimedio alla ſua vita? e perche non pentirti vn tantino prima, ſi che haueſſe queſta tua penitenza potuto in qualche maniera rimediar all'error tuo? Hor queſto è il maggior contento, che s'habbia il Demonio, che ò tu non ti riduca giamai a penitenza, ò tu vi ti riduca in tempo, che non vi ſia più tempo. Ti raccordi

Pſalm. 101. quell'altro detto di Dauide, [Quoniã tempus miſerendi eius, quoniam venit tempus? Quoniam tempus miſerendi eius,] queſto è in queſta vita: [Quoniam venit tempus non amplius miſerendi.] Queſto è nell'altra, & allhora sì che non ſolamente [Gaudent,] ma [ſupergaudent inimici;] perche nõ dubitano più che li ſia tolta la vittoria di mano. [Ne quando ſuper gaudeant mihi inimici mei.] Diciamo anco quì vn altra iſpoſitione: ma raccordateui prima quel detto di Dauide, [Qui dicunt exinanite exinanite vſque ad fundamẽtum in ea:] queſte ſono parole de' Demonij, i quali eſſortandoſi l'vn l'altro alla ruina di queſt'anima noſtra, dicono [Exinanite,] cioè forzateui di diſtruggere prima le bnon'opre, e la carità, e fatto queſto [Exinanite vſque ad fundamentum,] forzateui anco di diſtrugger la fede, che è di tutto il viuer Chriſtiano la baſe & il fondamento; di maniera che quãdo diſtruggono la bõtà della vita, allhora ſi rallegrano: ma quando dopò queſto vengono anco a diſtrugger la fede; allhora radoppiano l'allegrezze. Ma acciò che vediate con che bella metafora dica Dauide, [Exinanite vſque ad fundamentum,] ricorriamo alquanto alle regole dell'architettura. Tre ſono (per quanto io me ne poſſa ſapere coſi alla groſſa) le parti principali dell'architettura, cioè diſpoſitione, conſtruttione, e venuſtà. Si che la diſpoſitione altro non è che la preparatione della piãta, del ſuolo, e de i fondamenti: la conſtruttione altro non è, che l'iſteſſa fabrica delle mura, e de' tetti, e l'iſteſſa diſtintione di loggie, e di camere, e di ſale: e la venuſtà altro non è che quella bellezza che vi s'aggionge con gli ori con le pitture, e particolarmente con la luce proportionata & è queſt'ordine fra queſte parti: che in altra maniera ſi procede nella cõpoſitione, in altra nella riſolutione: per via di compoſitione ſi comincia prima dalla diſpoſitione e fondamẽto, & indi ſi ſegue alla conſtruttione, & alla venuſtà: ma per via di diſtruttione prima ſi comincia dalla venuſtà e conſtruttione, & indi ſi ſegue à ruinare anco i fondamenti. Hor chi non sà che al viuer noſtro Chriſtiano daua l'Apoſtolo S. Paolo nome d'edificio ſpirituale, quando diceua, [Vos eſtis ædificatio Dei?] Queſto edificio di tre parti anch'egli conſiſte, di fede, di ſperãza, e di carità.

Pſalm. 136.

[Nunc

[Nunc autẽ manẽt fides, ſpes, charitas: tria hęc,] diceua il medeſimo Apoſtolo, cõ tal proportione, che la fede tiene il luoco del fondamẽto, la carità di cõſtruttione, e la ſperãza di venuſtà. La fede tiene il luoco di fondamẽto, che però diſſe l'Apoſtolo, [Fides eſt ſubſtãtia ſperandarũ rerũ, argumentũ non apparentiũ;] E però, teſſendo S. Pietro nella ſua epiſtola canonica quella bella catena delle virtù Chriſtiane, poſe per primo e principal anello la fede, dicendo, [Vos autẽ miniſtrate in fide veſtra virtutẽ.] E però l'iſteſſo noſtro Saluatore tãte volte alla fede la noſtra ſalute principalmẽte aſcriue dicẽdo. [Fides tua te ſaluã fecit.] La carità, e l'opre di lei tẽgono in queſto edificio il luoco di conſtruttione; però che ſi come non può ſtar in piedi quella conſtruttione che non è ſtabilita nel fondamẽto, coſi nõ poſſono nè piacer à Dio, nè lõgamẽte durare l'opre della carità; ſe ſopra la fede nõ vengono fondate: che però diceua S. Paolo a Romani, [Omne quod non eſt ex fide, peccatũ eſt.] Non volẽdo però ſignificare che tutte l'opre de i gl'infedeli ſiano peccato, che pur l'opre di Cornelio Cẽturione benche gẽtile piacquero a Dio: ma che però ſi chiamano peccato, perche ſono difettoſe, nõ eſſendo incaminate a Dio, come a quell'vltimo fine, alquale deuono tutte le buon'opre eſſer indirizzate: e però come difettoſe e sẽza fondamento, nõ è poſſibile che poſſa queſta conſtruttione lõgamẽte durare. La ſperanza al fine ſerue per venuſtà; però che ſe tu vedi vn'huomo, che da Dio ſtia ſperando il premio delle ſue fatiche, tu lo vedrai sẽpre lieto e cõtento, cõforme a quel detto di Dauide, [Lętabor ego ſuper eloquia tua, ſicut qui inuenit ſpolia multa.] Hora ſi come à fabricar queſto edificio è neceſſario cominciar dal fondamento della fede; & indi fabricãdo la conſtruttione dell'opre venir al fine alla venuſta della ſperãza del premio: coſi all'incontro nel ruinarlo prima ſi comincia à ruinare la carità, e l'opre; cõ le quali anco ſi ruina la ſperãza, & indi al fine ſi viene anco à ruinare il fondamento della fede: che tãto a pũto vuol ſignificar Dauide, mẽtre che dice, [Exinanite, exinanite vſque ad fundamẽtũ in ea.] E' ſimile il demonio ad vn triſto mercante, il quale per poter ingannar meglio il sẽplice compratore, procura, sẽpre d'hauer la bottega allo ſcuro, e di renderla anco tãto più ſcura, ò con tauolati, ò con tele accõmodate di fuori, acciò non ſi poſſano vedere i difetti della ſua mercantia: e coſi cerca il demonio per meglio gabbarci, priuarci del bel lume della fede, che queſto ſe bene è l'vltimo in eſſecutione, e però in lui il primo diſegno in intentione. E che ciò ſia vero; vediamo oue sboccò al fine la tẽtatione ch'ei diede al noſtro Saluatore. Nõ sboccò nell'idolatria, & in cõſequenza nell'infideltà, quãdo gli diſſe in vltimo, [Hęc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me?] E quindi è che parlãdo vna volta cõ Fariſei il Saluator noſtro diceua loro, [Generatio mala & adultera,] quaſi che dalla inueterata malitia della volõtà ne naſceſſe l'adulterio dell'intelletto. Io nõ voglio già dire, che sẽpre che ſi perde per il peccato la carità, ſi perda ancor la fede: però che ben mi raccordo, che trattãdo il noſtro Saluatore di quel parabolico fattore diceua, che [Acculatus eſt apud Dñm ſuum, quaſi diſſipaſſet bona illius:] Oue non dice aſſolutamente, che [diſſipaſſet,] ma [quaſi diſſipaſſet,] volendo accẽnare che per il peccato non perde però il peccatore la libertà del'arbitrio e la fede, ma che gli debilità in forma, che cõ lõga cõſuetudine, molte volte in pena del loro peccato la vengono a perdere. E bẽ mi raccordo, che Naaman Siro, bẽ che gentile acquiſtò però la ſanità, e la fede, per i buoni cõſigli, che gli diede vna giouinetta ſchiaua Ebrea, che egli s'haueua alleuata in caſa, e che il peccatore a guiſa d'vn altro Naamã dalla lepra del peccato co-

Luc. 7. *Rom. 16.* *Pſalm. 118.* *Matt. 4* *Luc. 16*

perto, se ben tiene come schiaua questa pouera fede legata, che nō può cosa meritoria operare, ad ogni modo non la perde però del tutto: la tiene però nella casa dell'anima sua, e pur che ascolti i consegli di lei, facile cosa è che la primiera sanità ne racquisti. Ma dico bene, che se auuiene che vn peccatore lōgamente & ostinatamente nel peccato perseueri, egli si pone a pericolo che in pena & in castigo di questo suo peccato Iddio gli toglia anco la fede, e lo lasci cadere in mille errori, & heresie. [Peccatū peccauit Hierusalē,] diceua il Profeta, [propterea īstabilis facta est,] volēdo significare che in pena d'vn cōsuetudinario peccato, lascia Iddio, che l'anima vada pian piano in molt'altri peccati traboccando. In qual maniera il peccato, che è colpa, possa hauer ragion di pena, e tanto più essēdo il peccato volontario, e la pena inuolōtaria; vadano i Teologi da Sā Tomaso d'Aquino loro maestro che lo vedranno: Questo è vero in tāto, che frà tutti i peccati, come che l'infidelta sia di tutti il maggiore, è però per Antonomasia chiamata peccato, cōforme a quel detto del Saluator nostro [arguet mūdum de peccato, de iustitia, & de iudicio: de peccato quidē quia nō crediderunt in me.] Molte volte in pena di tāt'altri peccati lascia Iddio, che l'anima in questo trascorra. Il che nella vecchia legge tāte volte minacciò Iddio à quel popolo ostinato, [Ducet te dñs, & regē tuū in gētē quā ignoras, vt seruias ibi Dijs alienis ligno & lapidi,] & altroue, [Caue ne obliuiscaris pactum dñi Dei tui, quia derelinquet te Deus vt seruias Dijs, qui hominū manu fabricati sūt, ligno & lapidi.] Et a questo proposito diceua Dauide, [Appone iniquitatē su per iniquitatē,] oue non dice, [Appone pœnā,] ouero [Appone vltionem;] ma [Appone iniquitatē,] come quella che è il maggior castigo che in questa vita ci possa dar Iddio. E Gieremia voleua forse dire il medesimo, quando diceua, [Plaga inimici percussi te castigatione crudeli,] volendo significare, che tutte l'altre pene quali a nostri peccati lascia correr Iddio; nō sono nè piaghe di mano nemica, nè castigo crudele, poiche sono incaminate alla nostra cōuersione; ma il lasciarci cadere nel peccato dell'infidelta, questa si che è piaga di nemico, & è anco crudel castigo, perche pare ordinato alla nostra dannatione: Et in segno che soglia in pena di precedēti peccati, lasciarci cader talvolta Iddio nell'infidelta; ecco il priuilegio particolare che egli fece a Dauide. [Si derelinquerint filij eius legē meā, visitabo in virga iniquitates eorū misericordiā autē meā nō auertā ab eo, neq; decipiā in veritate mea.] Oue si vede pure, che se il nō lasciar, che rimanessero nella verita ingānati: è particolar priuilegio della stirpe di Dauide, e che ī cōsequēza l'esser talvolta ingānato per diuina permissione è castigo cōmune. Hora sētite come bē rafferma questo pēsiero S. Paolo a Timoteo. [Cōscientiā habētes cauteriatā recedēt à fide.] Il cauterio è quel legno, col quale si distinguono le cose a fine che si conosca di che padron sono, & il cauterio del diauolo altro non è che l'ostinatione. Coloro adūq; (dice S. Paolo) che haueranno la cōscienza e l'anima segnata col cauterio del Diauolo; questi guardinsi, perche in pena del peccato loro, [Nouissime recedent à fide.] E Dauide che voleua dire, quādo disse, [Infixus sū ī limo profundi, & nō est substātia?] p il fango s'intēde il peccato, cōforme a quel detto, [Eripe me de luto, vt nō infingar:] p il profondo s'intēde l'ostinatione, cōforme a quell'altro, [Homo cū in profundū venerit, cōtēnet.] Per la sostāza s'intēde la fede, che è [Substātia sperādarū rerū,] E però tāto vuol dire, [infixus sū in limo profundi, & nō est substātia.] Quāto a dire, quando io cadei nell'ostinatione del peccato, a poco a poco mi mancò ancor la fede: Et il medesimo pur altroue. [Intellectus bonus omnibus faciētibus

Hier. 7.
Deut. 4.
Psalm. 68.
Psalm. 88.
Prouer. 18.
Psalm. 110.

bus eũ.] Quasi dicesse, quegli haurãno buono l'intelletto che osseruerannno la legge di Dio: dũq; vuol egli forse dire a sẽso cõtrario, che quegli che nõ l'osseruerãno, nõ haurãno intelletto buono. Ma quale è la perfettione dell'intelletto? solamẽte la fede: Quãdo vn gentilhuomo è di qualche bella dama fieramẽte innamorato, se la vede saggia, modesta, ritirata, e diuota, nõ cõcepisce egli cosi facile speranza di poterla far cadere in adulterio: ma come all'opposito la vede vana, dissoluta, leggiera, e poco diuota; allhora si da a seguitarla, quasi sicuro di giõger ben tosto all'intento suo. Quest'anima nostra è quella bellissima Sposa di Dio, quale egli s'ha con l'anello della fede sposata: Il demonio è ql lasciuo innamorato, che tãto desidera farla cader nell'adulterio: se la troverà sãta, giusta, e diuota; ne perde egli del tutto la speranza: ma se auuiene che la veda data in preda a peccati, allhora la cõbatte e la tẽta, quasi sicuro di ridurla alle sue voglie. [Qui nimis emũgit, elicit sanguinẽ] dice il saggio. Se tu vai versãdo dal vase dell'anima continuamẽte la gratia, e la bõtà, che ti resta, eccetto che tu ne versi al fine anco il sangue della fede? [Cũ defecerit oleũ, extinguetur lucerna,] dice egli ĩ vn'altro luoco, quasi che voglia dire, il lume quale nella lucerna del tuo intelletto risplẽde, altro nõ è che la fede: l'oglio che lo mãtiene, è la carità, e la bõtà: ma se a poco a poco la bõtà, e la carità mãcheranno, ĩ qual maniera vuoi che si possa questo lume lõgamẽte cõseruare? Vno, nè due, nè quattro, nè diece granella di polue, che ti vada nell'occhio nõ te l'accieca, ma ve ne può bẽ cader tãta alla fine, che tu ne rimãghi cieco affatto: Cosi nõ dich'io, che quattro, ò sei peccati possano priuarti di q̃sto sãto lume: ma se n'andrai lõgo tẽpo ostinatamẽte perseuerãdo, guardati dallo sdegno di Dio che in castigo non te ne priui affatto. Dio Immortale forse che ci sono gli essẽpi lõtani; forse che è necessario ricorrere all'antiche historie? forse che q̃sti nostri tralignati tẽpi nõ ce ne fanno espressa fede? Luthero, q̃ll'indegno di nome, nõ che di vita, e simili altri, che gẽti furono? Dio immortale possi trouar vita più carnale, costumi più licẽtiosi, opre più ribalde delle loro, e di q̃lle che la loro dottrina permette? Nõ riconoscere i sãti, leuar l'vbbidiẽza de' prẽcipi, vsurpar sẽza alcũ riguardo l'altrui, bãdir del tutto l'honestà, disprezzar la religione, negare l'auttorità della Chiesa, permettere ogni carnalità, dannare i sacramẽti, e che sò io? tant'altre loro ribalderie, sono elleno effetto ò causa del l'infidelità loro? certo che dirai bene, se dirai che sono e causa, et effetto ĩsieme: perche i peccati hãno cagionata in pena l'heresia, e l'heresia cagiona tuttauia tãti peccati. E come molte volte auuenir suole, che quell'humor peccãte, il quale trauaglia lo stomaco, saglia anco talhora a trauagliarne il capo: cosi auuiene bẽ spesso, che essẽdo cõgionti di cosi stretto vĩcolo d'amicitia l'intelletto, e la volõtà; se auuiene che la volõtà del tutto sia data ad vn peccato in preda, anco l'intelletto si lasci da lei attrahere, e nell'heresia al fine ne cada. Quãdo da prĩcipio creò Iddio q̃st'huomo, gli diede per due mẽbra principali il capo, & il cuore, li quali rispondessero a due principali potẽze dell'anima, cioè all'intelletto, et alla volõtà: la volõtà al cuore e l'intelletto al capo: e di quì proviene dice Gregorio Nisseno nel libro de homine, che coloro che gagliardamẽte speculano, s'affaticano più nel capo, e q̃lli che ardẽtemẽte amano, patiscono più nel cuore. Cosi ꝓportionatamẽte a q̃st'anima nostra ha egli dato capo e cuore: il capo è Christo, il cuore è lo Spirito sãto: Christo come capo è venuto ad ĩstruir l'intelletto col lume della fede; pò che egli medesimo diceua, [Ego veni testimoniũ perhibere veritatis.] E lo Spirito sãto vẽne ꝓ ĩfiãmarci la volõtà col fuoco della carità, che cosi diceua l'Apost. [Charitas Dei diffusa est in

est in cordib⁹ nostris per Spiritũ sãctũ, q datus est nobis.] Hor come sara credibile che possa star longamẽte viuo il capo colà, doue è morto il cuore? Che possa longamente albergar Christo in quell'anima, dalla quale è stato cacciato lo spirito sãto? Che possa lõgamẽte mantenersi la fede cola, oue la carita è del tutto smarrita? [Vulnerauerunt me,] diceua a questo proposito la Sposa, dolendosi in vece dell'anima dell'ingiurie riceuute da' diauoli [Vulneraue rũt me,] quãdo col coltello del peccato tãte volte mi ferirono; ma alla fine, [tulerũt pallũ,] quãdo mi tolsero anco il mãto della fede, hor questo è, ascoltatori, il maggior flagello che ci possa dare Iddio in questa vita. Però che in tutti gli altri peccati quãtũque graui io posso pure sperar quãdo che sia più facil penitẽza; ma come vno è caduto nell'heresia, s'io nõ dispero di lui affatto, io nõ vi spero però molto. Mẽtre che vn giouinetto s'inferma in casa del padre, sia pur graue quãto si voglia la sua infermità, che io sẽpre haurò qualche sperãza della sua salute, mercè che è sotto gli occhi del padre, della madre, e di tutta la famiglia, che cõ ogni diligẽza alla sua sanità attẽdono, oue nõ si mira à spesa, nõ a fatica, nõ a qual si voglia altra seruitù: ma s'egli auuiene che egli s'infermi in paese straniero; chi haurà cura di lui? chi lo seruirà? chi l'aiuterà? nõ porta egli pericolo di morirsi nõ solo d'infermità, ma di disaggio? Cosi quãdo vn fedele s'inferma per qualche peccato in che egli cade, egli si troua pure in casa del padre e della madre, che è il grẽbo di questa sãta Chiesa, quale in sõma non è altro che congregatione di fedeli tanto peccatori quãto giusti; e però sarà facile la salute sua, perche ci haurà mille aiuti, participãdo egli come mẽbro della virtù di questo capo Christo, e dell'aiuto di tutti gli altri Sãti, che sono mẽbra con lui; & essendo sẽpre e da i meriti di Christo, e dell'orationi della Chiesa aiutato. Ma se s'inferma fuor di casa, se è peccatore fuori del grẽbo di questa Santa Chiesa, e lontano da questo sãto ouile; nõ vedi quãti aiuti vi mãchino? e pero che grã sperãza puoi tu hauere della sua salute? Hora vuoi di questo fatto vn chiaro essẽpio? Peccò Giuda, che tradì il nostro Saluatore: peccò anco San Pietro che tre volte lo negò: si conuerte Pietro, e s'impicca Giuda disperato: sapresti mi hor tu dire, qual sia la causa di questa differenza; te la dirò io: Pecca Giuda, ma lontano da Christo, però che prima. [Abijt ad principẽ sacerdotũ;] Pecca Pietro, ma tãto vicino a Christo che. [Cõuersus Iesus respexit Petrũ;] e questa è la cagione della differẽza. Deh Dio, e quãti peccati sono tra voi, Ascoltatori, che hãno hormai il pelo canuto? e quante volte ne sete da Dio stati castigati? ditemi, nõ hauete mai sentito vn trauaglio al mõdo? e s'egli è cosi nõ credete che siano stati effetti de' vostri peccati, mãdati i castigo loro? e se à tãti castighi nõ vi rauuedete; qual pena e qual castigo maggiore state aspettãdo? sẽtite la minaccia di Dio per il profeta Isaia, [Veh gẽti peccatrici, populo graui iniq tate, semini nequã; filijs sceleratis, super quo percutiã vos vltra addẽtes præuaricationẽ?] Hauete visto vna buona madre che hauẽdo fatto tutto il possibile per correggere i discoli costumi del figlio, nè sapendo hormai più che si fare, si ristringe in se stessa, si lamẽta, ohime che poss'io far di più per corregger costui, che mi resta eccetto che ò cacciarlo di casa, ò priuarlo al tutto dell'heredità? Cosi pare a pũto che si lamenti Iddio., Ah figli scelerati, dũque nõ trouarò io mezo di correggerui? dũq; tãti castighi ch'io v'hò dati nõ bastano? che mi resta di fare, se nõ cacciarui di casa, se nõ lasciarui cadere in qualche graue errore, che sia l'vltimo castigo de vostri demeriti? Hor questo si che sarebbe l'vltimo cõtẽto del diauolo: allhora si che ei farebbe allegrezza e festa. Hor io nõ voglio già augurarui tãto dãno: ma vi di-

Cant. 5

co ben

cobẽ almeno ch: voi correte riſchio di farlo rallegrare con morirui nel peccato. Vi raccordate quel detto di Dauide, [Mors peccatorũ peſſima?] chi dice peſſima che è nome ſuperlatiuo, cõuiẽ che ſoppõga il poſitiuo & il comparatiuo, cioè la triſta e la peggiore, triſta morte è quella del corpo, ma nõ tãto però che nõ poſſa ripararſi, perche pure ſi ripararà vn giorno cõ la vniuerſal reſurrettione: peggior morte è quella dell'anima per il peccato, quanto è peggio il partir della gratia dall'anima, che non è il partir dell'anima dal corpo: ma queſta pur anch'eſſa troua il ſuo riparo per la penitenza: ma quella che al tutto è peſſima, è quando ſi congiongono l'vna e l'altra inſieme, cioè quando muore il peccatore di morte naturale, eſſendo già morto della gratuità, perche a queſta nõ è più poſſibile che ſi troui rimedio, e pur a queſta ſono continoamente ſoggetti quelli, i quali ſenza volerſi rauuedere vanno nel peccato perſeuerando, però che ſin il Poeta ſeppe dire,

Che'l pentirſi da ſezzo nulla gioua,

Non che non gioui aſſolutamente, poi che mentre ſi mantiene vna fauilla di vita, ſi mantiene anco quella ſcintilla di ſperãza: ma perche come diſſe l'iſteſſo Poeta, il peccato è per ſua natura:

Manſueto fanciullo, e fiero veglio;

Onde ſe tu cerchi di ſuperarlo con la penitẽza, mentre ch'egli è ancor giouinetto, nõ ti ſarà difficultoſa coſa: ma ſe tu aſpetti che egli ſia inuecchiato, & habbia incentrate le radici dell'habito, e della conſuetudine, allhora lo troueraì tanto gagliardo, e tãto robuſto, che non ti ſarà più coſi facile. E ſai tu perche? te lo dice troppo chiaro Dauide, *Pſalm. 9.* [Secundum altitudinem viæ ſuæ non quæret.] Chiara coſa che tu non ti conuertirai giamai, ſe Iddio con la ſua gratia, non ti preuiene, & a guiſa di buon paſtore non ſi dà a cercare queſta ſmarrita pecorella: ma io ti proteſto, che [ſecundum altitudinem viæ ſuæ non quæret.] cioè che quãdo per queſta tua oſtinata conſuetudine l'haurai ben bene fatto adirare: egli ſi ſdegnarà di maniera, che t'abbandonerà del tutto, e non ſi curerà più di cercarti. Nel Leuitico al primo, e ne i Numeri al decimonono, commandaua Iddio che ſi gli doueſſe offerir l'agnelletto auanti che foſſe ſtato toſo; e ſi gli doueſſe offerire il vitello prima ch'egli haueſſe ſentito il giogo. E con qual ſignificato? ſe nò per dimoſtrarci, che ſe tu aſpetti che il mõdo ti toſi e ſi facci per longo tempo padrone de' tuoi penſieri, ò che egli ti põga ſopra il collo il giogo d'un peruerſo habito, e d'vna triſta conſuetudine, nõ ſarai di poi coſi atto a ſacrificarti a lui. Quindi è che tanto ſi burla il Padre Sant'Ambroſio di Faraone Re dell'Egitto, a cui offerendoſi Mosè di pregar Iddio per lui, acciò lo liberaſſe da quei flagelli; e dicendo, [Conſtitue mihi tẽpus quo orẽ pro te:] egli riſpoſe [cras:] ò pazzo dice queſto Santo Padre, [Si aliquando, quare non modo?] a che fine aſpettar ſin dimani da vſcir di queſte anguſtie ſe ſtà in tua mano d'vſcirne di ſubito? Chi è colui che habbia a ſaltar vn largo foſſo, e nõ torni vn pezzo indietro a pigliar vna longa ſcorſa per ſaltar più ſicuro? però che s'egli vorrà ſpiccare il ſalto ſopra l'iſteſſa ſponda del foſſo, egli corre pericolo grande di caderui in mezzo. Tutti noi deſideriamo paſſare da queſta vita mortale all'eterna, ma v'è vn largo e pericoloſo foſſo di mezzo: biſogna ſaltar il foſſo della morte, e ſe tu cadi in mezzo, tu cadi in conſequenza nell'inferno: e ſei coſi ſciocco che vuoi aſpettare a ſpiccar il ſalto nell'vltima ſponda, quando già ſarai ò per vecchiezza, ò per infermità alla morte vicino? E ſe cadi in mezzo al foſſo, ſe quella penitenza allhora nõ ti rieſce; non ti daranno la burla i nemici tuoi? Vuoi aſſicurarti che [non ſupergaudeant tibi inimici tui?] ritirati alquanto adietro: piglia longa la corſa: comincia a far penitenza nella ſanità e nella giouentù; & allhora ſalterai

ſicuro.

sicuro. Ma perche hoggi è giorno dedicato al Santissimo Rosario della trionfante Imperatrice de'Cieli; non terminiamo il ragionamẽto, che anco ad honor di lei qualche cosa non diciamo. Ella si che sola può vãtarsi, che non solo [non supergaudent illi inimici sui:] Ma che non puotero nè anco hauer giamai vn minimo contento di vederla, di peccato quantunque leggiero macchiata. Nõ vi raccorda ascoltatori quel detto diuino, [Inimicitias ponam inter te & mulierem & semen tuum & semẽ illius: tu insidiaberis calcaneo illius, & ipsa conteret caput tuũ?] Quale in cortesia è il capo del serpente infernale? non è egli il principio della tentatione? e però ha Maria infranto all'infernal serpente il capo, perche hà sẽpre d'ogni diabolica tẽtatione gloriosamẽte trionfato. E chi giamai per santo che fosse hà hauuto dell'inimico commune, cosi compite vittorie? Vi raccorda di quel detto di Dauide, [Cadent in retiaculũ eius peccatores: singulariter sum ego donec transeam?] e che voleua egli dire, se pure, com'io mi persuado, parlaua qui anco in nome di Maria? Il Demonio a guisa di gran cacciatore, haueua cinto il campo di questo mondo di insidiose reti delle sue tentationi: di maniera che in quelle hanno vrtato in guisa tutti gli altri huomini, che di loro si può con verità dire, [Cadẽt in retiaculum eius peccatores.] Ma io sola e singolare son stata quella, che senza punto auuiluparui il piede sono passata libera e franca, si che [singulariter sum ego, donec transeam.] E non solo v'hò posto il piede nella concettione, sia stata ò santificatione quella che m'hà scorto il viaggio, ò preseruatione, ma tanto sarà tutto il tempo di mia vita, [donec transeam,] che chi mi dsse [Aue gratia plena,] m'assicurò in consequenza, che non poteua tanta gratia essere da tentatione alcuna superata. Ma e qual meraviglia ò Vergine gloriosa? troppo lo sò io che doue è cosi gran pienezza di gratia, nõ è possibile che habbia luoco peccato alcuno: e però lo sò, perche me lo dice Dauide in quel verso, [Quoniam videbo cælos tuos, opera digitorũ tuorum, lunam & stellas, quę tu fundasti:] Dio immortale, facciamo qui sopravn puoco di consideratione per cauarne l'accennato concetto. Ha Iddio formato il Cielo, il Sole, la Luna, & i pianeti pieni di tante gratie, e tu dici ò Dauide che gli hà formati con vn dito solo? se vn solo dito della mano di Dio è stato tanto ricco & abbõdante, che farà egli s'egli auuiene che apra liberamente tutta la mano, anzi ch'egli sparga le gratie cõ tutte due le mani aperte? e se queste mani hà egli saluate per Maria: mira tu quanto è stata la gratia di lei abbondãte. Vedi hor qua tù quanto contro l'armi diaboliche ti sia necessaria la tẽpra della diuina gratia: Mio Signore io sò bene, che gratia per [Iesum Christum facta est;] Io sò bene che tu ne sei il vero e viuo fonte, onde a te per impetrarla mi conuerrebbe principalmẽte ricorrere: ma non sent'io però dire della tua Santissima madre, [Inuenisti gratiam apud Deũ?] A lei dunque ancora mi sarà lecito ricorrere. Vergine Sacratissima non è vbligato per legge di giustitia Christiana à restituire vna gẽma a colui che l'hà smarrita, quello che l'hà trouata? noi siamo quelli che anticamẽte habbiam perduta la pretiosa gẽma della diuina gratia, e se tu sei quella che l'hai trouata, sarai ben in consequenza vbligata a restituircela. Non mi negare per troppa modestia ò humiltà d'hauer la trouata, che io hò bẽ pronti i testimonij per prouartelo. Sãtissimo Angelo, testifica tu per me, [Adhæsi testimonijs tuis, noli me cõfundere,] horsù ec co il testimonio dell'Angelo, [Inuenisti gratiã apud Deũ.] Hormai non potrai più negarlo, e ti cõuerrà pure restituirmela, ò Vergine: ò Vergine, come bẽ cãta la Chiesa; [Maria mater gratię, tu nos ab hoste protege;] sei madre di gratia, e però a te humilmẽte la diuina

Gen. 3.

Psalm. 14.

Psal. 8.

Luc. 1.

Psalm. 118.

gratia

gratia chiediamo: à queſta maniera, hauendo te per protettrice potremo allegramente dire, [Ne quando ſupergaudeant mihi inimici mei.]

Quoniam ego, in flagella paratus ſum; & dolor meus in conſpectu meo ſemper.

SVole tal volta eſſer liberale coſtume di magnanimo Prencipe di fauorire, i più grati camerieri e ſeruidori di quelle veſtimenta quantunque pretioſe, le quali già per ſeruigio loro, & al loro doſſo tagliate furono che per breue tempo ſe ne ſono eſſi ſeruiti. Et in queſta maniera à punto parmi che con ſuoi fauori ti proceda il noſtro Saluatore, cioè che quelle ſentenze e profetie, le quali dallo Spirito Santo in propoſito di lui furono principalmente dettate, ſi compiace anco talhora di loro participarne alcuna à noi. [Quoniã ego in flagella paratus ſum.] È chi può dubitare, che queſto principalmẽte in propoſito di Chriſto nõ diceſſe lo Spirito Santo? & ecco che non pure à Dauide, ma ad ogn'anima penitente vengono in guiſa appropriate, che con altre parole nõ ſi poteua vn'animo veramẽte pẽtito meglio ſcoprire. [Quoniã ego in flagella paratus ſum.] ecco la ſodisfattione: [Dolor meus in conſpectu meo ſemper,] ecco la cõtritione; e che vi manca quì adũque per formare vna perfetta penitenza, eccetto che la confeſſione? Ma queſta vedremo noi nel ſeguente verſo; in tanto à tre capi il noſtro ragionamento riſolueremo; quãta foſſe la prontezza del Saluator noſtro à patir per noi la morte; quanto ſia la noſtra ſodisfattione neceſſaria: [e quale ſia l'origine, e la radice di lei. [Quoniã ego in flagella paratus ſum.] Qui nõ hà dubbio, che principalmẽte non ſi tratti della pronta volontà, con la quale tollerò il noſtro Saluatore tanti tormenti, & al fine la morte: la qual prontezza di volõtà in vn'altro luoco ſpiegò più diſtintamente, quando pure vſando l'iſteſſo verbo, in nome di Chriſto diſſe, [Paratũ cor meũ Deus, paratũ cor meũ,] oue geminando due volte. [Paratũ cor meũ Deus, paratum cor meum,] quanto ſi può dire circa queſta prontezza di volontà breuiſſimamẽte egli riſtringe. Hor ſentite che breue e ſentẽtioſa Theologia è la ſua. Quãdo tu dici che vno muore volontariamente, auuertiſci che queſta volontà può eſſere di due generi: però che altra è volõtà che ſi chiama cauſatiua come quella che è della morte propria ſufficiente cagione, ſi come auuiene di coloro, i quali ſpontaneamente ſe medeſimi vccidono: & altra ſi chiama volõtà di cõpiacenza, non perche a ſe medeſima la morte cagioni, ma perche qual volta p amor di Dio, della virtù, ò della patria ſia neceſſario tollerarla, coſtãtemẽte e volõtieri ella ſi riceue: ſi come de gli Apoſtoli ſi legge, che [Ibãt Apoſtoli gaudẽtes à cõſpectu cõcilij, qm̃ digni habiti sũt pro nomine Ieſu cõtumeliã pati.] Hora perche dicendo Dauide hoggi, [Ego autẽ in flagella parat⁹ sũ,] gli pareua hauere della volõtaria morte di Chriſto parlato troppo alla generale, però ſoggiõgẽdo altroue, [Paratũ cor meũ Deus: paratũ cor meũ,] Egli volſe meglio diſtinguere, volſe dimoſtrare che in lui concorſe l'vna e l'altra volõtà, la cauſatiua, e quella di cõpiacẽza; quaſi diceſſe Chriſto iſteſſo, Se tu mi cerchi ò Padre s'io muoro volõtaria mẽte quãto alla volõtà cauſatiua, io ti riſpõdo, [Paratũ cor meũ Deus:] E ſe tu mi cerchi di nuouo, s'io muoro volentieri quãto alla volõtà di cõpiacẽza, & io ti torno à riſpondere, [Paratum cor meũ.] Ma à fine che ci rimanga tẽpo di parlare anco in ꝓpoſito della penitẽza, come s'è promeſſo: diſcorriamo hora ſolamẽte quello che alla volõtà cauſatiua s'appartiene: che di quella di cõpiacẽza altre volte ragioneremo. [Qm̃ ego in flagella parat⁹ sũ.] Che vna attione poſſa chiamarſi inuolõtaria: da vna di q̃ſte due radici ſuole ordinariamẽte ꝓuenire cioè da ignorãza, ò da violẽza:

Pſalm. 56.

Act. 5.

per

per rispetto della prima si chiamarebbe iuolōtario l'homicidio di Lameche, che credēdo vccidere vna fiera, vccise vn'huomo: e per rispetto della seconda chiameraſſi inuolontario se và alcuno carcerato perche egli a viua forza vi viene dalla corte strascinato. Ma doue mā chino queste due radici: l'attione sēpre si chiamerà volōtaria, ò libera, dunque chi potrà prouare, che in Christo rispetto alla sua morte, non potè essere nè ignorāza, nè forza: haura in consequenza sufficiētemente prouato quāto con verità egli dicesse, [Ego autē in flagella paratus sū.] E quanto all'ignoranza lascio di dire, come toccai altroue, che. [Sol cognouit occasū suū.] Chi non si raccorda il detto dell'Euangelista: [Sciens autē Iesus omnia, quę super ipsū vēnura erāt?] Hor mira s'egli sapeua il tutto. Ma tu mi dirai forse, e chi da tāta inuidia, da tanta malignita, e da tante insidie e persecutioni de' Farisei nō hauerebbe saputo cōchiudere, che alla fin fine gli haurebbero data la morte? Dūque per sola cōgiettura, e non altrimēte credi tu che lo sapesse? Raccordati che salēdo vna volta in cōpagnia de' Discepoli suoi in Hierosolima, egli diceua loro, [Ecce ascēdimus Hierosolymā: & filius hominis tradetur, flagellabitur, crucifigetur.] Hor questo ti pare che si chiami vn conoscere la sua morte per congiettura? e s'egli è cosi, come potè egli cosi minutamente indouinare, non solo il genere della morte, che douesse essere più tosto in croce che in altra maniera? e come conobbe cosi le circonstanze; che douesse esser dato nelle mani di gentili: che gli douesse esser sputato in volto: che douesse esser flagellato? Dūque per propria scienza il tutto conobbe, e non vi fù la prima radice, che è l'ignorāza. Quanto alla forza & alla violenza, da vno di questi tre bisognaua che gli fosse fatta, ò dal commādamēto del padre Iddio, ò da qualche punto di stella e di destino, ò dal potere de' suoi nemici. Quāto al destino ò al pūto della sua stella, io mi rido di coloro, che n'adducono in proua il detto di Christo istesso, [Hæc est hora vestra & potestas tenebrarū.] però che se ben cōsiderassero q̄sti tali, vedrebbero che egli nō disse [hora mea] ma, [hora vestra,] e che quādo anco egli hauesse detto [hora mea,] come altre volte pur disse, [Nōdū venit hora mea,] soggiongēdo [& potestas tenebrarū:] chiara cosa ch'ei non parlaua di quel poter di stella che altri chiamano destino: però che, che cosa hanno a fare le tenebre con le stelle, le quali di sua natura sono lucidissimi corpi? Il Padre è vero che glielo cōmandò, come in mille luochi della scrittura leggiamo; et è verissimo; però che [factꝰ est obediēs vsq; ad mortē,] cioè ch'egli è morto per vbbidire al precetto del padre: ma sai tu come si intēde quest'vbbidienza? sēti che egli medesimo per bocca di Dauide la dichiara, [Tenuisti manu dexterā meā, & in volūtate tua deduxisti me:] Quasi dicesse, Padre mio cō questo tuo precetto nō m'hai tu però forzato a morire, ma nō hai fatto altro eccetto che mi hai sporta la mano per guidarmi nella tua istessa volōtà, si che quello che volesti tù, quell'istessa vols'io, e non fù questo precetto e quest'vbbidiēza altro che vna cōpita cōformita di volere tra te e me: onde cōuenēdo io teco vnitamēte in questa volōtà, nō vi resta qui luoco à forza od à violēza. Che non potessero anco forzarlo i nemici suoi, assai chiari argomēti n'habbiam hauuti, però che nō poteu'egli nascōdersi sēpre da loro, si come si nascose quādo volsero lapidarlo nel tēpio, che sparue in vn'istāte in guisa, che ne restarono come huomini attoniti, & insēsati? Nō poteu'egli mutar loro la volontà, e raddolcirgliela, si come fece q̄ll'altra volta a i ministri che andarono per pigliarlo, che a pena l'hebbero sentito fauellare, che se ne partirono marauagliati dicendo, [Numquā sic locutus est homo?] Non haurebb'egli potuto difendersi da loro, fa-

Psalm. 13.

Matt. 20.

Luc. 22

Phil. 2.

Psal. 7.

ro, facẽdoli a i primi assalti cader morti a terra, si come egli ne diede saggio nell'horto, che ad vna semplice voce di lui, quasi a colpo di colubrina, ne caderono storditi, & attoniti a terra? E se adunque egli poteua in tãte guise difendersi, come poteuano i suoi nemici dar gli la morte a forza? Che se pur tu leggi che molte volte egli fuggì da loro, come quãdo ancor fanciullo egli fuggì da Herode nell'Egitto: e quãdo fatto huomo, [Ambulabat in Galileã, non enim volebat in Iudeã ambulare, quia quærebant eũ Iudæi interficere:] Sappi pure che egli allhora non cedeua alla forza de' nemici; cedeua più tosto all'opportunità del tempo, però che si come egli nacque in tẽpo opportuno, [Vbi venit plenitudo tẽporis:] così a tẽpo opportuno volse morire: e però quãdo gli parue tẽpo, egli medesimo ritornò volontariamente a darsi nelle loro mani. Nõ vi raccordate di quel detto della Sposa, [Fuge dilecte mi, & esto similis capreæ, hinnuloq; ceruorũ?] Fuggi ò mio diletto, ma fuggẽdo raccordati di seruare il costume delle dãme e de i cerui. Vsano le dãme & i cerui nel fuggire alla cãpagna dauanti a cacciatori, & a cani di riuoltar ad hora ad hora la testa indietro, per vedere se ancor cessa il cane di perseguitarli: così fuggiua dai nemici suoi il Saluator nostro, mentre che il tẽpo della sua morte ancora nõ era giunto: ma intanto s'andaua mirãdo indietro, desideroso di tornar a loro, tosto che il tẽpo ne fosse venuto opportuno. E che voleua egli dire, quãdo dicendo i Discepoli suoi, [Magister nunc quærebãt te Iudæi interficere: & tu iterũ vadis illuc?] egli rispose loro, [nonne duodecim sunt horæ diei?] nõ altro a parer mio, eccetto che: chi è colui che con ogni suo potere possa forzar questo Sol materiale, che vadi all'occaso, auãti che non siano finite le dodici hore ch'egli hà all'equinottio di corso? così non dubitate voi, che auanti al tẽpo, prefisso al corso della mia vita, possano cõdurmi i nemici miei all'occaso. Parue bene vna volta che fuggisse di morire, quãdo nel l'horto egli pregaua al padre, [Pater si possibile est, transeat a me calix iste,] e quì scuopri tu il ceruo che fugge: ma mira come tosto egli si rimira indietro soggiongẽdo ben subito, [veruntamen nõ sicut ego volo, sed sicut tu.] Etvn'altra volta, [Nũc anima mea turbata est & quid dicã? pater saluifica me ex hac hora, sed propterea veni in hãc horã:] al pẽsar alla morte ò padre [anima mea turbata est,] e però [quid dicã?] debb'io conformarmi alla volõtà del senso, ò alla volontà tua? s'io mi conformo alla volõtà del sẽso: riffugirò: e dirò, [Pater saluifica me ex hac hora:] Ma s'io mi cõformo al voler tuo, mi rimirarò indietro, mẽtre ch'io fuggo: e dirò lascia pur correre ò padre, nõ mirare a quello che si dica questa volontà sẽsuale, che [propterea veni in hanc horam.] Nota quel [veni,] quasi che dicesse, niuno m'ha con violenza a quest'hora, & a questo passo condotto; ma io medesimo volõtariamente ci son venuto, per conformarmi ò padre al voler tuo. Nõ sapeua il nostro Saluatore che dalla põpa, con la quale egli entrò in Gierosolima, se ne doueua accrescer la rabbia de' nemici suoi? E se sapendolo, egli medesimo viene maggiormente ad attizarli, non ti pare che egli medesimo la morte si cagioni? Quindi è che egli medesimo pure, quãdo ne fu venuta l'hora sollecitò nella cena il traditore, e gli disse, [quod facis, fac citius;] nelle quali parole egli breuissimamente scoperse la volõtà causatiua, e quella di cõpiacenza. [Quod facis, fac,] ecco la volontà causatiua, cõmandãdogli espressamente, ouero permettẽdogli liberamẽte ch'egli andasse ad essequire quello che già egli haueua risoluto nell'animo. [Fac citius,] & ecco che egli quì scuopre la volontà di cõpiacenza. [Fac citius] dici tu ò Saluator mio? che [citius?] e qual attione fu mai fatta ò poteua farsi con maggior diligẽza di questa? Anzi egli mi par quasi impossibile,

Cant. 8

Luc. 22

Ioa. 12

impossibile,

possibile, che in cosi breue tẽpo tu potessi far a pena i viaggi che facesti, dal cenacolo all horto, dall'horto all'oratione & al sudor del sangue, dall'oratione a' Discepoli, da' Discepoli alla captura, dalla captura alla Citta, dalla Citta a casa d'Anna, di qui a quella di Caifa, da Caifa a Pilato, da Pilato ad Herode, da Herode vn'altra volta a Pilato, da Pilato al monte, dal monte alla Croce, tutto questo viaggio e tutte queste attioni e passioni si terminarono in cosi breue spatio di tẽpo: e tu dici, [quod facis, fac citius?] che posso io qui argomẽtare, eccetto che quãto fosse il desiderio, e quãta la compiacenza che tu hauessi nella morte? Parlando di questo misterio il Profeta Abacuc diceua, [Ante faciem eius ibit mors,] e voleua egli dire: hai tu visto tal volta due, de quali vno velocissimamẽte fugge, e l'altro lo caccia? quello che fugge, và sempre auãti, e quello che lo caccia lo segue di dietro: cosi auuenne tra Giesu Christo e la morte. Fuggiua la morte, e Giesu Christo la seguitaua, di maniera, che [ante faciẽ eius ibat mors,] & allhora la gionse e la prese, quando ne vẽne il tẽpo opportuno. Quãte volte si mosse la morte per assaltare il nostro Saluatote, che vedutolo in faccia a pena, e non potendo tollerare quel suo formidabile aspetto impaurita et inuilita riuoltò subito indietro il piede e si diede alla fuga? in quella maniera che esce vn cacciatore al bosco per cacciare; ma a pena ha veduto in faccia il cinghiale che gli viene incontro, che douẽta di cacciator cacciato, e pieno di spauẽto si dà alla fuga; cosi andò la morte per assalir Giesu Christo, allhora che Herode lo perseguitò per vcciderlo: vi tornò allhora che i nemici suoi lo volsero precipitare dalla cima del monte: vi tornò quando lo volsero lapidar nel tẽpio: ma a pena lo vedeua ella in faccia che si daua vilmente a fuggire; Quãdo poi ella lo vidde in Croce, con i piedi e con le mani di maniera inchiodate & impedite, che nõ le pareua più poter temer di lui, allhora prese alquanto più di coraggio, e s'accostò alquãto più di vicino per assalirlo: ma ad ogni modo ancora non si risolueua, sta ua tutta sospesa, anzi sẽtẽdogli dar inv l timo quel grãdissimo grido, di nuouo spauentata s'apparecchiaua di fuggire: ma pche gia era venuta l'hora del duello, non la lascia fuggire il nostro Saluatore, ma essendo impedito da i chiodi nelle braccia, che con quelle nõ poteua abbracciarla & arrestarla, essendo impedito ne' piedi, che non poteua seguitarla e giongerla, nè hauendo altro cõ che fermarla che i dẽti liberi, [Inclinato capite,] con i dẽti la pigliò, la fermò, la morsico, l'vccise, & la diuorò. Cosi parue che volesse dir l'Apostolo S. Pietro, quando disse, [Deglutiens mortẽ vt vita viueret.] E cosi parue che volesse raffermar San Paolo, [Absorta est mors in victoria.] Quando il Saluator nostro disse vna volta a' Giudei; [Quis ex vobis arguet me de peccato?] io quãto a me stimo che questo fosse vn'inuitarli a pẽsare alla sua morte. Era cõmandato che l'agnello, quale doueua nella pasca sacrificarsi, fosse senza macchia, e perche egli era quello agnello, che doueua bẽ tosto esser sacrificato, si propone loro ad essere essaminato, a fine che conosciutolo sẽza macchia di peccato, vedessero come egli era atto e bẽ disposto al Sacrificio. Leggete di gratia qual fu il pũto della sua morte; [Et inclinato capite, clamans voce magna, emisit spiritũ.] Quì si leggono tre pũti, che tutti ne dãno di questa volontà causatiua euidẽtissimo argomento, [inclinato capite,] eccoti il primo: [clamãs voce magna,] eccoti il secõdo, [emisit spiritũ,] & eccoti il terzo. [Inclinato capite,] chi ha visto giamai vn grã Prencipe cõdãnato ad essergli troncata la testa, che già è cõdotto sul cattafalco, già s'è ingnocchiato, già ha nudato il collo, gia è in tutto preparato e disposto, nè altro s'aspetta eccetto che il ministro spicchi il colpo, ad ogni modo egli và pur tardando,

Ibam. 1

Ioã. 16

dandò, è parè che la maestà e la riueren za del Prēcipe, non lo lasci ardir di colpire, se egli medesimo non è quello che ne l'inuiti, e quasi gli ne dia licenza: ma tosto che dice il Prēcipe: horsù fa l'vfficio tuo: allhora hauuta la licēza lo spedisce. Era condannato alla morte il Saluator nostro Prencipe de' Prencipi à due tribunali, vn diuino, & vn humano: dal padre prima, e poi da Pilato e da gli Hebrei: ben però a differente fine, che cosi volle accennar Dauide in persona dell'istesso Christo al padre, [Ne tradas me cū peccatoribus,] padre non conuenire con questi huomini ribaldi à condānarmi alla morte: però che oue essi mi sententiano per rabbia, per malignità, e per inuidia, la tua sentenza da carità, e d'amor dipende: cosi condannato era già salito sul palco della Croce, e già era in tutto e per tutto disposto: già era apparecchiato il carnefice, che staua la morte pronta per vccider lo, ma non ardiua ella però di colpire, se egli non ne daua licenza: quādo egli inchinato il capo parue che la chiamasse; e che insieme offerisse il collo alla spada, allhora pigliò ella coraggio, e l'vccise. [Et inclinato capite emisit spiritū,] notate quì l'ordine, [& inclinato capite emisit spiritū,] che vuol dire, che [non emisit spiritū, et postea inclinauit caput:] ma prima [inclinauit caput, postea emisit spiritū.] Non è egli costume naturale, de gli huomini moribondi, di spirar prima l'anima, & indi di lasciar cadere per mācamēto di virtù il capo: e perche adunque quì si dice, che inchinò il capo prima, che spirasse l'anima? eccetto perche cosi egli diede licēza alla morte, che potesse far l'vfficio suo? [Clamans voce magna,] e chi nō argomenta anco di quà, che egli morisse per che egli volse morire? tutti coloro che muoiono ò da corso di natura, ò da qual si voglia accidente d'infirmità oppressi ne perdono di maniera in quell'vltimo le forze & il vigore, che non ponno non che alzar cosi gagliardamē te la voce, ma nè anco a pena hauer tāto fiato in quell'estremo di formar parola: Era nell'estremo pūto di sua vita il Saluator nostro, e gridaua si forte: nō haueua dunque smarrite le forze affatto; gli rimaneua ancor tāto vigore, che poteua vn pezzo soprauiuere pur che egli hauesse voluto: adūque se spira l'anima, segno è che la spira volōtariamēte; e come egli disse, [nemo tollit a me animā meā, sed ego pono eam;] e questo fu forse l'argomēto che fece il Cētu rione, il quale [vidēs quod sic clamans expirasset, dixit, vere filiꝰ Dei erat iste.] Questo gridar si forte al punto della morte, diss'egli, è segno che non è quest'huomo violentato a morire, ma che egli muore volontariamēte: e se questo è cosi, che si può cōcludere, se non che non è puro huomo, ma che come egli medesimo predicaua, [Vere filius Dei erat iste?] [Emisit spiritū.] E che vi pare del significato di questo verbo? vedete che non si dice, che [Amisit spiritū.] ma che [Emisit.] Quādo vno māda fuori l'anima forzatamente; allhora si può ben dir con ragione, che [Amittit spiritū:] ma quando si dice che [emittit,] allhora è segno che volōtariamēte la spira. Anzi quādo egli fu per morire, non diss'egli al padre, [Pater in manus tuas cōmendo spiritū meum?] e che voleua egli dire? forse raccōmādargli l'anima sua perche egli dubitasse ch'ei la douesse volōtieri riceuerla? ei volse più tosto dir, (mi cred'io,) Padre io ti dò in deposito l'anima mia per questo tempo che starò in poter della morte, a fine che frà tre giorni, quando te la dimanderò per risuscitare, tu me la restituisca; e se fu deposito, chi può dubitare che non sia stato volōtario? cosi volse dire egli medesimo, quādo disse, [Potestatē habeo ponendi animā meā, & potestatē habeo tollendi eam.] Quasi dicesse, in mia mano stà il por l'anima mia in deposito, & in mia mano stà anco ripigliarla à mio beneplacito. Quando egli vēne à questo fine vltimamente alla cit

Psalm. 30.

Luc. 23

Ioā. 10

tà di Gierosolima, egli mandò i Discepoli suoi, accioche gli cõducessero l'asina, e l'asinello per caualcare, & egli li caualcò tutti due: cosi dice il sacro testo che hauendogli condotti gli Apostoli, Matt. 2 [Eum super eos sedere fecerunt,] Non haueua giamai tutto il tẽpo di sua vita in tãti viaggi caualcato, sempre era ito a piedi in guisa che talhora lasso e stracco fu necessitato a riposarsi cosi sopra d'vn fonte, & hora ch'egli va alla morte, non solamente vuol caualcare, ma non si contenta d'vn cauallo, che ne vuol due? Cosi sogliono far coloro che desiderano di gionger tosto in qualche loco, che non solo vi vanno a cauallo, ma per caualcare con maggior diligenza, vãno spesso spesso cambiando le poste; e qui dimostrò egli quanto volontieri egli andaua alla morte, e che gran desiderio haueua di giongerui ben tosto. Il qual desiderio dimostrò egli ancora, quando andaua a piedi, che narra S. Marco, che dicendo egli vna volta a' Discepoli suoi. [Ecce ascendimus, Hierosolymam & filius hominis tradetur, crucifigetur, præcedebat illos Iesus, & stupebant, & sequentes timebant,] Egli annontiaua loro la sua vicina morte in Gierosolima, & ad ogni modo egli andaua auãti a loro con passo cosi celere, che essi quãto temeuano della sua vita, altrotanto stupiuano, che egli cosi volontariamente e cosi intrepidamẽte vi andasse. E questa fu forse anco quella marauiglia di Pilato, della quale si dice, Matt. 27. [Et non respondit illi ad vllum verbum, ita vt miraretur præses vehementer.] Quest'huomo, diceua Pilato, m'è stato accusato e presentato per reo di morte per tanti capi: io cerco per quanto posso e per liberarlo che egli ben se n'auuede, l'interrogo non per altro che per suggerirli le risposte, e saluargli se è possibile la vita, & egli tace? Che segno è questo eccetto che non cura di saluarsi, e che vuole ad ogni modo morire? Hor non è questa cosa da farmi marauigliar grandemente? Quando diceua il Saluator nostro, [Baptismo habeo baptizari & coarctor, donec perficiam:] io deuo essere battezzato d'vna sorte di battesimo tanto caro, e tanto desiderato, che mi si stringe il cuore, nè posso hauer cõtento, sin che nõ vi giongo: di qual genere di battesimo parlaua egli? chiaro ch'egli non parlaua del battesimo di spirito ò d'acqua, perche dell'uno e dell'altro fu battezzato al Giordano, d'acqua da Gio. Battista, e dell'altro dall'istesso Spirito Sãto che scese sopra di lui in forma di colõba resta adũque ch'egli trattasse del battesimo di sãgue, da lui sommamente desiderato. Il che anco espresse egli medesimo, quando nell'horto disse a' Discepoli suoi, [Tristis est anima mea vsq; ad mortẽ:] La quale sentenza si può in due maniere intendere, cioè [intensiuè & extensiuè] se tu l'intendi [intẽsiuè,] voleua egli dire, che la mestitia cagionata in lui dal l'apprension della morte era cresciuta in guisa, & era fatta cosi intẽta, che era gionta a termine, che se la diuina virtù non hauesse frenata l'acerbità di quella doglia, e mal grado di lei, acciò egli potesse dar perfettione alla sua passione, non l'hauesse seruato in vita, questa sola senza altri carnefici, e senza altri instrumenti di morte sarebbe stata sufficiente ad vccciderlo. Ma se tu l'intendi [extensiuè] voleua egli dire, che tanto era il desiderio che egli haueua di morire, che sin che nõ fosse gionta l'hora di sodisfare a questa sua ardente volontà, egli sẽpre sarebbe stato mesto, e mal contento. Però come che al tempo della morte fosse questo suo desiderio adẽpito, diceua Dauide, [Desiderium animæ eius tribuisti ei domine, & voluntate labiorum eius non fraudasti eum:] [Desiderium animæ eius tribuisti ei.] Questo è facile da intendere: ma che vuol dire, [Voluntate labiorũ eius nõ fraudasti eũ?] stà forse la volontà de gli huomini in cima alle labra, ò nõ più tosto nell'anima? nell'anima sta la volõtà per certo perciochè è vna delle tre potenze

tenze di lei; ma però si dice [voluntate labiorum,] però che l'anima istessa suole la sua volontà col mezzo delle labra manifestare. E questa volontà di morire però si può dire che era volonta delle labra di Christo, perche egli l'haueua sempre in bocca, e pareua che non sapesse mai d'altro fauellare, che di questo suo desiderio di morire. Ma che marauiglia? Di chè può ragionar la lingua, eccetto di quello che continuamente nell'animo si raggira? E di che altro pensaua Christo mentre che visse maggiormente, quanto che di morire? [Comę capitis eius sunt purpura regis:] i capegli del suo capo di questa Chiesa, che è Christo, cioè i suoi pensieri erano sempre a guisa di regia, e fina porpora vermigli: poi che sempre stettero tinti nel suo proprio sangue. E certo che se hauesse il Saluator nostro potuto in terra hauer altro cõtento suo fuori che questo, quello sarebbe stato il goder la sua gloria trasfigurato in cima al mõte Tabor, ma perche il maggior contẽto era il desiderio di morire; però cominciò a trattare con Mosè & Elia [de excessu, quẽ completurus erat in Hierosolima.] Quasi dicesse, il corpo si gode la gloria del monte Tabor, ma se ne sta continuamente meditando il cõtento, c'haurà nella passione nel monte Caluario. Et vn profeta parlando di lui non dice ua, che [Saturabitur opprobrijs?] Che modo di fauellare è questo, egli sara satollato d'opprobrij? si satollano coloro, i quali hanno longamẽte patito la fame, e desiderato il cibo, e però a punto si dice, [Saturabitur opprobrijs,] per dimostrarci il gran desiderio, ch'egli hebbe sempre di morire: Chi non si marauiglia che trattando dell'hora della sua morte, tal volta la chiami sua, e dica, [Nondũ venit hora mea:] e tal volta la chiami hora de' nemici suoi, e dica. [Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum.] Questo auuenne, mi cred'io, per il gran desiderio, col quale ogni vn di loro aspettaua questo punto: quegli per l'odio che a lui portauano: & egli per l'affetto; che portaua loro. In sõma desiderò sẽpre la morte il Saluator nostro; e se parue che tallhora da suoi nemici fuggisse: fù più tosto questa fuga vn militar stratagẽma, col quale fingendo di fuggire egli volse ridurre il demonio, e la morte ne gli aguati, si che egli potesse più ageuolmente trionfar di loro; ò fù vn fuggire a guisa di dãma ò di ceruo, mirandosi sempre a dietro per ritornare, quando il tempo ne venisse. Cosi fuggiua da Faraone Mosè: ma nõ hebbe tema di ritornar contro di lui, quando glielo commandò Iddio. Cosi dal Rè Acabe fuggì gia Elia, ma quãdo cosi gli fù da Dio ordinato, intrepidamente tornò a riprenderlo. Chi ha mai visto le ruote d'vn horroiuolo, andar sempre cõ vn moto lento lento, e poco meno che impercettibile girandosi, ma come gionge il tempo di batter l'hore, affrettarsi in guisa che pare che tutto l'horroiuolo si dissolua e si sconcerti? Tale fù il moto del Saluator nostro alla morte, che se bene parue, che v'andasse sempre lento, mentre che il tempo n'era lontano, quando però egli s'auuicinò: s'affrettò in forma che pareua che tutti i suoi moti a questo tendessero: però suscita Lazaro, e desta tanta inuidia ne i Farisei: però và in Gierosolima in pompa e maggiormente gli attizza: però sollecita Giuda, e dice, [Quod facis, fac citius:] però non solo s'appresẽta nell'horto di Gethsemani, come in luoco à suoi nemici commodo, ma egli medesimo va loro incõtro dicendo, [Quẽ quæritis?] e pareua che in tutte le sue attioni altro disegno, ò altro desiderio ei non hauesse. Si che conchiudi pure che egli fu sempre cosi pronto alla morte, che ben di lui dice Dauide, [Quoniam ego in flagella paratus sum:] E sempre hebbe di maniera il pensiero a lei fisso, che ben soggionge, [Et dolor meus in conspectu meo semper.] Ma veniamo hormai al proposito nostro che della volontà di compiacen

Isa. 5.

za, altre occasione ci darà materia di trattare. [Quoniã ego in flagella paratus sum.] Egli nõ è dubbio, che medicina più vtile e più efficace all'infermità nostre spirituali non può trouarsi quãto la penitenza, però che se bene non può negarsi che tutte l'altre virtù non giouino, pur assai; chi non sà però che tutta la forza loro, ò contro vn vitio solo, ò contro due al più si risolue? l'humiltà contro, chi può eccetto che contro la superbia? e la liberalità contro di chi combatte, eccetto che quinci contro l'auaritia, e quindi contro la prodigalità? ma la penitenza è medicina di tant'efficaccia, e tanto vniuersale, che non solamente è atta a risanare, ma di fatto risana tutte le infermità dell'anima, onde da questa sua virtù tanto generale, egregiamente concludono i sacri Teologi, che. [Impium est sperare a Deo dimidietatem veniæ.] Ma perche anco appresso a medici corporali, due sorti di medicamenti si ritrouano, alcuni de' quali vengono da loro chiamati semplici, altri composti: cosi appresso à medici spirituali si ritrouano due sorti di penitenze, cioè vna semplice, e l'altra composta. Non sapete voi la prima diuisione della penitenza, che si faccino i Teologi, che la penitenza è in due maniere considerata, talvolta come ella è virtù, e tal volta come è sacramento? come virtù, (eccola medicamento semplice,) come sacramento, eccola medicamento composto. Semplice medicina si dice essere la penitenza come virtù, è medicina perche è atta a scancellare i peccati; & è semplice, però che non è applicata a Sacramento, onde se vno che non sia battezzato, e che però non sia capace della virtù sacramentale, commetesse vn peccato, e ben tosto poi n'hauesse vero pentimento; a questo tale sarebbe il peccato rimesso e farebbe questo effetto di penitenza come virtù. Composta medicina è la penitenza come Sacramento, poi che necessariamente al dolor del peccato si conuiene che sia accompagnata la confessione, e la satisfattione e questa è vna compositione di maniera necessaria, che senza la virtù dell'assolutione sacramentale, non possono i meriti della passione di Christo essere al penitente applicati. Hor questa penitenza, come sacramento mirabilmente ci distingue Dauide in questo verso, e nel seguente, che dice, [Quoniam iniquitatem meam annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo:] vuoi la sodisfattione? eccola, [Quoniã ego in flagella paratus sum:] vuoi la contritione? eccola, [Dolor meus in conspectu meo semper:] vuoi la confessione? eccola, [Quoniam iniquitatem meam annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo.] [Quoniam ego in flagella paratus sũ.] Trouauasi allhora compitamente del suo peccato dolente e contrito il nostro Sereniſſimo Profeta, e però si protestaua pronto a farne qual si voglia penitenza per graue che ella si fosse. Ma auuertisci bene ò Dauide quello, che prometti, e se ti darà poi l'animo d'osseruarlo. Hor non sai tù quanta sia stata la grauità del tuo peccato? e se Iddio t'ordinarà in penitenza vn grandiſſimo sacrificio di migliara d'arieti, e di buoi? [Ego in flagella paratus sum.] E se commanderà che tu distribuisca la metà del tuo regno e delle tue ricchezze a poueri? [Ego in flagella paratus sum.] E se come lo scandalo è stato publico, cosi egli volesse che deposto il manto, il scettro, la corona, e tutti gli ornamenti regij, tu ne facessi per vn'anno intiero vna publica penitenza? [Ego in flagella paratus sũ.] Dunque sei tu pronto a quanto ti commanderà Iddio, pur che il peccato si scancelli? Io te l'hò detto in vna parola. [Ego in flagella paratus sum.] Ma onde nasce tanta tua prontezza e tanta humiltà? Nasce perche, [dolor meus in conspectu meo semper.] Deh vditori quanta è la forza d'vna vehemente contritione, ella è tale e tanta, *Psalm. 37.*

tanta, che rende gli animi quasi stupidi & insensati à qual si voglia altro tormẽto; di maniera che rispetto al dolore interno, tutti gli esterni gli paiono assai più leggieri, e tolerabili. Muouono alcuni Teologi curioso dubbio. Se può ò se deue vn Confessore dar l'assolutione ad vn penitente, il quale trouando difficoltà in tutte le satisfattioni, che le vengono imposte, però tutte le rifiuta, cõ protesto di voler sodisfare a Dio nell'altra vita con le pene del Purgatorio? e se bene non mancano alcuni, i quali la parte affirmatiua abbracciano e si forzano di sostentarla: i più però, e per mio credere, i meglior risoluono che non merta costui il beneficio dell'assolutione, però che il sentirsi aggrauato da qual si voglia penitenza, quantunque graue, è vn manifesto inditio di poca contritione. Ma noi che più chiara proua ne possiamo in cent'anni trouare, quanto questo verso di Dauide, [Quoniam ego in flagella paratus sum?] non è questo vn parlar chiaro. [Dolor meus in conspectu meo semper,] cioè io tengo continuamẽte questo dolore e questo tarlo al core; e però [In flagella paratus sum:] e son pronto a sottopormi ad ogni sorte di flagello e di penitenza. Simile sentenza mi parue che fosse quella dell'Apostolo S. Paolo, quando disse, [Quis nos separabit a caritate Christi? tribulatio, an angustia, an persecutio, an fames, an gladius? certus sũ enim quod, neq; mors, neque vita, neque angeli, neque archãgeli, neque principatus, neque potestates poterunt nos separare à charitate Christi.] Hor fermiamoci quà alquanto, che la forza ò Paolo delle tribulationi, dell'angustie, della fame, e delle persecutioni hà tanta violenza, che habbia tal volta potuto far scordar gli huomini di Dio, e tolti li al tutto fuori di se medesimo; questo passi. Ma a qual proposito aggiongere. [Neque angeli, neque archangeli, neque principatus?] E quando mai si trouò che procurassero gli Angioli di separarci da Dio, se anzi il loro intento non è altro, che di ridurci a lui, se pur auuiene che per il peccato, ne siamo partiti? Non dice così l'Apostolo: ma volse dir, mi cred'io, che non solo la debile violenza della fame, della persecutione, e di tutti i trauagli di questo mondo, ma che se vn'Angiolo con tutto il poter suo si fosse affaticato (per impossibile) di separarlo dalla carità di Dio, non per questo sarebbe stato sufficiente: Dal che si può ottimamente didurre, che qualhora vn peccatore hà vera contritione, e vero dolore de' peccati suoi, il qual dolore dall'amore e dalla carità di Dio prouenga; non sarà cosa alcuna per difficile che si sia, che lo possa impedire, ò trattenere, di non procurar di riunirsi a lui, anzi dirà sempre prontamente, [Ego autem in flagella paratus sum.] E' ben pazzo colui che pensando a quelle pene, quali egli fugge col mezzo d'vna breue penitenza, si lascia da così poco trauaglio spauentare. Sentite quanto à questo proposito ne dice Dauide. [Ex vsuris & iniquitate redimet animas illorum.] Hora e tempo di spiegar meglio questa sentenza che ad altro proposito s'è così superficialmente tocca. Sai tu (dice Dauide) che cosa fa il Confessore mentre che assoluendoti di tuoi peccati t'ingiunge la Sacramental sodisfattione? [Ex vsuris & iniquitate redimit animam tuam,] egli ti libera dall'iniquità, e dall'vsura, alla quale peccando voiontariamente ti soggiogasti. Hor odi in qual maniera: Trouãsi nel peccato come mille volte hai sentito dire doi reati; cioè il reato di colpa e quello di pena: il reato di colpa porta seco il nome d'iniquità, e quello di pena porta seco il nome d'vsura. Non è la colpa vna espressa iniquità, inequalità dico sincopata? certo che si, poi che maggior disuguaglianza non sò io ritrouare, quanto quella che si troua trà vn bene infinito, alquale tu volti le spalle peccando, ad vn bene mo-

Rom. 8.

mentaneo e breue a che t'appigli: che questo è quello che faceua trasecolare per merauiglia il Profeta Gieremia, quando esclamaua, [Obstupescite cęli, & portæ eius desolamini vehementer, duo mala fecit populus meus, dereliquerunt me fontem aquæ viuæ, & foderunt sibi cisternas dissipatas, quæ cõtinere non valent aquas;] E la pena altresi che cosa è altro che vna espressa vsura? non piglia ad vsura colui, il quale s'obliga a pagar molto più di quello che riceue? e se il peccatore peccando hà riceuuto vn momentaneo gusto, e s'obliga però a pagarne vna pena eterna, non vi pare questo vn espresso contratto vsuraro, che egli fa col demonio: Horsù il Cõfessore nell'assolutione [remittit animam tuam ex vsuris & iniquitate:] ti libera dall'iniquità quanto alla colpa, però che dissoluendosi del tutto te la scancella, ti libera dall'vsura quanto alla pena: però che ti lascia vbligato a pagar solo quel capitale che hai riceuuto; leuandoti l'interesse perche l'hai riceuuto vn gran tempo contro al voler di Dio, così t'obliga ad vna pena tẽporale contro al volere della carne e del senso, sgrauandoti al tutto dell'vsura della pena eterna, che ne pretendeua il Demonio, e se così è, quanto son ben impiegate tutte le sacramẽtali sodisfattioni? E come dobbiamo noi tutti dir con Dauide prontamente, [Quoniam ego in flagella paratus sum.] Troppo si mostra pronto à riceuerle, & effequirle colui, il quale a tanto guadagno cõsidera. Sentite pure il medesimo Dauide, [Vox domini præparantis ceruos.] La voce del Signore, ha forza di disponere, e di preparare i cerui: ma che desposi tione e preparatione sia questa, lo dichiara meglio S. Gieronimo nella sua traslatione dicendo [vox domini obstetricãtis ceruos,] cioè la voce del Signore dispone & aiuta vna grauida cerua a partorire, in quella maniera che vna leuatrice suole aiutare vna parturiente donna. Ma quale è qui la voce di Dio? Ascolta altroue, [Vox tonitrui tui in rota.] Adunque il tuono è la diuina voce? Signor si: E che ciò sia vero, quando disse il Saluator nostro [Pater venit hora, clarifica filium tuũ,] e che gli rispose dal Cielo il padre, [Et clarificaui & iterum clarificabo: turbæ quæ stabant & audiebant, putabant tonitruum factum esse.] Ma come aiuta il tuono del la voce diuina a partorir le cerue? parto riscono le cerue fra tutti gli altri animali con grãdissima difficoltà, colpa all'angustia di quelle vie naturali, per le quali suole il parto vscire; e ne auuiene però che nell'hora del parto, sentono eccessiui dolori; ma se mentre si trouano in quel punto, sentono che tuoni horribilmente il Cielo, si riempiono di tanto spauento, che senza sentir più le pene del parto, subito quasi senza dolore, il loro feto espongono. Et in questa maniera si dice, che [vox domini, obstetricantis ceruos.] Sotto questa metafora adunque d'vna grauida cerua parlaua il nostro Serenissimo Profeta d'vn'anima peccatrice. Promette molte volte il penitente al Confessore di sodisfare ad ogni penitẽza imposta; e lo promette di buon cuore perche già nella mente sua hà concepito e risoluto d'osseruarlo; ma quando s'auuicina il tempo del parto, cioè di mettere in effecutione le promesse fatte; allhora Dio buono quante difficoltà vi si trauersano? allhora il digiuno non s'affa allo stomaco; allhora la mente dall'oratione è totalmente distratta: allhora la fragilità della carne non può tollerare le discipline e le mortificationi; allhora la pouertà non consente l'elemosina; allhora ogni penitenza comincia a spauentare, & a mostrarsi difficile. Ma sai che è quello, che l'aiuterà a partorire? Questo è l'vdire la voce di Dio, dico quel tuono horribile delle sue minaccie: e se auuiene frà l'altre che t'intuoni all'orecchia quella minaccia di Christo, [Ite maledicti in ignem eternum,] ella ti spauenta, e t'atterisce

Hier. 8.

Psalm. 28.

à guisa

à guisa di tuono di maniera che superata ogni difficoltà, subito partorisci. Hora tu che fai tanto il delicato, e che ogni leggiera penitenza ti pare insopportabile; vedi qui come ti confonde Dauide, ma ti confonde ben meglio Isaia cola, oue dice, [Veh qui potentes estis ad bibendum.] Deh che bella e germana similitudine è questa. Vedi tal volta vn'infermo steso nel letto, assalito da vna cosi gagliarda febre, che pare che tutto l'infiammi, e lo debiliti e l'infievolisce di maniera che non che altro, non par pure che egli puossa rizzarsi per riceuere il cibo necessario; ma se auuiene mentre che egli si troua in quegli ardori, che tu gli appresenti vn gran vase d'acqua fresca, vedi come prontamente s'alza subito dal letto come si mostra gagliardo, come raccoglie i spiriti, e le forze, e come con due mani sostenta quel vaso quantunque graue, di maniera che mostrandosi debile e fiacco a quello che per arrecargli salute sarebbe necessario, solo al bere che gli è nociuo si mostra vigoroso e gagliardo. Hor questa a punto è la similitudine d'Isaia, [Veh vobis, qui potentes estis ad bidendũ,] Guai a voi che a guisa d'infermi, vi mostrate vigorosi solamente a quello che v'è nociuo: commandi l'ambitione, commandi la lasciuia qual si voglia cosa quantũque difficultosa, e pericolosa, tutto è facile: commandi il confessore vn poco di digiuno, d'oratione, d'elemosina, in tutto si troua difficolta; ò sai tu perche? perche manca la cõtritione, & il dolore. [Quoniam ego in flagella paratus sũ.] Colui che è apparecchiato di fare vn negotio a che fine ha a tardar a farlo? dũque chi è preparato a sodisfare questo non deue andar procrastinãdo; chi non sà che al girar del primo mobile è necessario che tutti questi cieli inferiori si girino in questo mõdo maggiore? quante volte habbiamo replicato che l'huomo è vn picciol mondo? Il primo mobile di questo mondo picciolo chi è eccetto che la volontà, al cui imperio tutte l'altre potenze, e virtù dell'huomo si muouono? Dunque se sarà pronta la volontà, sarà anco pronta la mano all'elemosina, la bocca al digiuno, la lingua all'oratione, e tutte l'altre mẽbra alla mortificatione di maniera che da capo a piedi dirà il peccatore, [Quoniam ego in flagella paratus sum,] e però ben disse gia vn Poeta,

Isa. 5.

Tolle moras, semper nocuit differre paratis.
Qui non est hodie, cras minus aptus erit.

Perche colui che si conosce disposto, & apparecchiato nelle graui, & importanti attioni, costui non conosce tempo futuro: ma quello che è stato negligente ad apparecchiarsi hoggi, sarà abbraccciato dall'istessa negligẽza anco di mani. Chi di voi hà veduto giamai quel motto, che sogliono scriuere sopra le loro botteghe alcuni mercadanti, che dice hoggi non si dà a credenza, diman sì? Torna il giorno seguente alla medesima bottega, pur vi troui l'istesso detto: tornaui l'altro, e l'altro sempre leggi, hoggi non si da a credenza, diman sì; e promette ogni giorno quel, diman si, il quale ad ogni modo giamai non viene. Cosi efforti alcuno alla penitenza, alla sodisfattione, alla restitutione, al rimetter l'ingiurie sempre troua scuse: ptotesta non esser pronto e disposto per allhora, ma che passati che siano alcuni trauagli, che gli son d'impedimento ha ben egli intentione di sodisfare. Hor non ti par questo vn dire hoggi non si dà a credẽza diman sì? & ad ogni modo non viene mai questo dimani, perche non solo, non cessano, ma vanno per opra del Demonio tuttauia maggiormente crescendo gli impedimenti. E se pur viene; viene tanto tardi che corre gran risico di non esser più accetto nel diuino conspetto. Sogliono alcuni giardinieri per hauer nel giardino de' frutti anticipati vsarui ogni diligenza, e

con acque, e con altri argomēti, ma ad ogni modo non sono giamai quei frutti cōpitamente gustosi, e saporiti, mercè che sono fatti à forza d'arte e d'acqua: cosi quando tardano alcuni à far la penitenza all'estremo punto della vecchiezza, ò dell'infermità, allhora come è ella fatta? a forza di vecchiezza, a forza di dolori, a forza di pericolo, a forza di paura: e che merauiglia che nō sia tanto grata nel diuino conspetto, e tanto al suo gusto aggradeuole? Sentite Dauide quello che dice d'vn'anima giusta, [Et erit tamquā lignū, quod plantatum est secus decursus aquarū, quod fructum suum dabit in tempore suo,] Chi vuole che vn'arbore produca saporiti frutti, è necessario che li produca nella propria stagione, e nel proprio tempo, ma quale è il vero tempo di fare quei frutti de' quali predicaua nel diserto San Giouāni Battista, [Facite fructus dignos pœnitētiæ?] in giouentù, in sanità; e però deue in ogni tēpo dire vn vero penitēte, [Quoniā ego in flagella paratus sū.] Dio buono e quali speranze son quelle che ci lusingano si che ci faccino tāto tardare a prepararci, ò ad essequire se siamo preparati? forse ci assicura la speràza di lōga vita, ò pur la cō fidenza della diuina misericordia? Ci assicura la speranza di longa vita? hor vdite Dauide. [Quoniā mille anni tamquā dies hesterna, quę prēterijt sicut vigilia matutina, quæ pro nihilo habetur eorū anni erunt.] Tanto ti fondi, dice Dauide, sopra la speranza d longa vita? Hor sai tu che speranza possano arreccarci mill'anni nō che settāta e ottāta? [tāquā dies hesterna quę ptērijt:] tanta a bel pūto, quanta può dartene il giorno d'hieri che è passato. Ti par ch'io habbi detto poco? & io m'auuedo, che hò detto troppo. Sai quanta te ne può dare? [Sicut vigilię in nocte:] quāta vna di quelle vigilie della notte, che sogliono fare i marinari, & i soldati, che nō è altro che la quarta parte di lei; Anco questo ti pare poco? & io pur qui mi conosco hauer detto troppo; Sai quāta te ne può dare? [quæ pro nihilo habetur eorū anni erūt:] tāta a pūto, quâta quelle cose, le quali vēgono stimate niente. Vedi adunque che vana confidenza è questa tua. Ma in che ti cōfidi? nella bōtà, e nella misericordia di Dio? cōfesso che grād'appoggio è questo; confesso, che [Deus noster multus est ad ignoscē dū,] cioè che Iddio è grande in tutte le cose sue, ma che nell'vsar misericordia, e nel riceuere i peccatori, egli è grādissimo, onde nō può trouarsi alcuno tāto all'estremo, che se almeno col cuore puossa proferire quelle tre tāto efficaci sillabe di Dauide, ristrette in questa parola, [peccaui,] nō puossa sperar perdono. Cōfesso che mētre l'anima sta vnita a questa carne, sēpre v'è tēpo di trafficare il negotio della nostra salute cō Dio: ma quali speràze vi sono di poterle traffi care commodamente, mentre che dai dolori dell'infermità, da i pēsieri della robba, dall'affetto de' parēti e de gli amici, ò da simili altre passioni sarà turbata la ragione e tutto confuso il giudicio? allhora che haurai tāto che pēsare solamēte al morire, come pēsi d'hauer tēpo e cōmodità di imparar in vn pūto a bē morire? [Quoniā ego in flagella paratus sū.] Ma quāte volte fai tu queste offerte al confessore mentre che nell'atto dell'assolutione egli t'impone la sodisfattione, che vscito dal suo conspetto subito te le scordi, e se ne porta il vēto la tua fede? Sēti Dauide, [Os tuū abūdauit malitia, & lingua tua cōcinnabat dolos,] Se prometti al ministro di Dio quello che hai in pēsiero di nō osseruare, nō ti pare questo vn malitiosissimo ingāno? Haueuo bē io (rispōdi tu) intētione d'osseruare, ma nuoua occasione è stata quella che m'hà distolto da cosi santo pensiero. O questo è quello a punto di che si doleua Iddio per il profeta dicendo, [Misericordia vestra sicut nubes matutina.] Hai visto talhora in mezo alle maggiori arsure dell'estate apparire improuisamente nel Cielo vna pic

Psal. 1.

Matt. 3 Luc. 3.

Psalm. 89.

Psalm. 49.

ciola

ciola nuuoletta,la qual pare che la disia ta pioggia alla terra,et a gli'huomini ne prometta? vedi come tutti lieti la mira no;comincia ella a stillare alquãte goccie, e pur allhora porgẽdo maggior speranza di pioggia pare che via maggiormente la terra ne rallegri:ma ecco che improuisamente spira da vna parte del cielo vn fresco vẽticello, che la cõbatte,l'aggira,& al fine del tutto,ò la risolue,ò la caccia;e cessano in vn punto e le pioggie,e le promesse,e le speranze.Cosi s'era nella contritione nuuolato il cielo dell'anima tua; haueua nella cõfessione cominciato a stillare goccie di ,promesse, onde già si poteua cõcepire vna gran speranza della tua salute; ed ecco che a pena leuato dal cospetto del cõf. sore, ti sei abbattuto in vn picciolo vẽticello di nouella occasiõe,che ha diuertiti tutti q̃sti buoni propositi, e se ne ha portate tutte le promesse fatte.Hor nõ ti par egli che sia più che vero,che [Misericordia vestra sicut nubes matutina?] L'ingãnar altrui sotto la parola data viene da ogni natione quãtũque barbara stimata grandissima perfidia: ma qual maggior fellonia può trouarsi quãto tentar d'ingãnare a questa maniera Iddio? Vi raccorda che partendosi i fratelli di Giuseppe Vice Rè dell'Egitto, da loro però nõ ancora conosciuto, dopò che hebbero la prima volta hauute abbondantemente le biade necessarie, egli volse che gli promettessero,di condurre alla tornata con loro il picciolo Beniamin; anzi per assicurarsene volse che restasse vno di loro per ostaggio, e risoluto gli disse; [Non videbitis amplius faciem meã,nisi duxeritis vobiscũ fratrẽ vestrũ minimũ?] Hora vẽne il caso che essendo consumate tutte le prime biade,e cõuenendo ritornarui la secõda volta chiedeuano essi il fanciullo al vecchio padre, per cõdurlo seco, sodisfare al Vice Rè,ricuperar Simeone, che era restato, & insieme impetrare le vettouaglie necessarie. Ma il vecchio, che raccordandosi di hauer pochi anni innãzi perduto il diletto figlio Giuseppe,dubitaua della istessa sciagura anco in quell'altro,che era tutta la cõsolatione della sua vecchiezza, negò loro liberamente di voler spiccarlo giamai dal suo fiãco. Auertisci a q̃llo che fai,disse Ruben,ò Padre, perche troppo obligo habbiã noi a quel Prẽcipe,il quale nõ sõlo ci diede cõ tãta liberalita le biade necessarie,ma ci ritornò soprapiù i danari del pagamẽto,e si mostrò cosi prõto di souuenirci sẽpre che ne veniste,(come è venuto) nuouo bisogno,e poi che egli da noi altro nõ desidera che vedere q̃sto fãciullo,troppo mala creãza, e troppo ingratitudine sarebbe la nostra,e tãto più hauẽdoglielo promesso,e mãcãdogli di parola. Nõ si moueua a questa ragione il vecchio, e staua pur saldo e pertinace,quãdo ripigliò Rubẽ,ma nõ sai tù ò Padre che ci cõuenne in pegno della data parola lasciargli nelle mani Simeone nostro fratello per ostaggio? Dũq; ò tù ti priua di q̃sto p alquãti pochi giorni,ò risoluti di rimaner per sẽpre priuo di quello,e sarebbe pur male il lasciare per causa cosi leggiera q̃l giouine perpetuamẽte schiauo; A puto,anco qui sta pertinace Giacobbe,onde aggiõge Rubẽ: Hor nõ vedi a che termine siamo ridotti, che se nõ prouedià bẽ tosto di biade, s'haurà a morire tutta questa famiglia di fame? Dũque ti preme si poco la vita tua, la vita de' figli e de' nipoti tuoi,che per vn vano sospetto che t'è entrato nell'animo,tu voglia vccidere te,e tutti noi insieme? Nè pure anco qui si piega, ma stà più che mai renitẽte,& ostinato;e Rubẽ pur di nuouo argomẽta; e vaglia che tu nõ ti curi della vita tua,e della nostra, deui tu però porti del tutto l'honor cõmune sotto i piedi? sappi che quãdo andãmo nel l'Egitto,quel prẽcipe sospettãdo che fossimo nemiche spie,che andassimo insidiosamẽte esplorãdo il suo regno,sotto questo pretesto ci fece pigliare,e vi volse che fare a cauargli q̃sto humor di capo; onde se nõ torniamo,e si troui da

Gen.43

noi

noi ingannato, non si gli potrà cauar di fantasia che non sia così, e Dio voglia che non facci qualche dishonorato scherzo al pouero Simeone: hor mira che bell'honor ci cagiona questa tua frenesia. Tāt'è, di quello che ti piace (rispose Giacobbe) che io non voglio darlo. Horsù soggionge al fine Ruben, Tēgo anch'io ò padre due figliuoli Effraim e Manasse, non punto men cari à me di quello, che à te sia il tuo Beniamin, pigliali nelle mani, custodiscigli à voglia tua fin alla nostra tornata: e s'io ti riduco sano e saluo Beniamin, fa di loro quello che t'aggrada, vccidigli ch'io sō contēto. Ma nè anco per questo egli fece frutto si che ne potesse piegar l'animo del vecchio, à tale che non sapēdo più trouar argomento che valesse, s'era al tutto dall'impresa ritirato; quando ripigliò il ragionamēto Giuda, così dicēdo, sei tu ò Padre del tutto inflessibile et inesorabile? Lascia questo fanciullo, cō segnalo nelle mā mie, che io ti prometto da quello che sono di ricondurtelo sano e saluo, e perche tu ne viua sicuro, io ti dico, che. [Si nō reduxero eū, reus ero peccati,] s'io nō lo riduco, mi cōtēto che tu stimi e mi chiami peccatore. Hora potero tāto queste poche parole di Giuda, che quel vecchio il quale à tēte ragioni, & à tāti argomēti di Ruben nō s'era mosso, a questa sola imprecatione si piegò, & a lui di subito lo fidò e lo consignò. Grā cosa che si fidasse più sù la sēplice parola di Giuda, che sopra la sicurtà e gli ostaggi che gli offeriua Ruben. Ma notate le parole di Giuda, e ne penetrarete la cagione; [Si non reduxero eū, reus ero peccati;] ma qual peccato harebbe egli potuto commettere in q̄sto fatto? qual peccato? peccato d'ingāno e di bugia, d'hauer promessa vna cosa e poi esser mancato di fede, ti par poco difetto questo in vn'huomo che faccia profession d'honore? Dāmi tutte le sicurà del mōdo, che nō m'assicureranno mai tāto quanto la sola parola d'vn'huomo honorato; poiche egli stimarà maggior giattura cadere in cōcetto d'huomo bugiardo e mancator di fede, che se cadesse in tutti gli altri infortunij del mondo; e però ponderò tāto l'imprecatione di Giuda quel santo vecchio, e ne fece più stima che non fece de gli ostaggi di Ruben. Hora se è si gran fellonia il mancar di parola a gli huomini, quanto maggiori sono quelle sacrileghe mentite che si dicono nella cō fessione al Sacerdote? Non vi raccordate il detto di San Pietro ad Anania, [Non es mentitus homini, sed Deo?] [Quoniam ego in flagella paratus sū.] Ma quale ò Dauide è la radice di tanta prōtezza? eccola, [Et dolor meus in cōspectu meo sēper;] Questa è l'altra parte della penitēza, e la prima in ordine, che è la cōtritione. E chi non sà che sēza la contritione ogni preciosa sodisfattione parerà sempre difficile? sapetemi voi dire Ascoltatori, che cosa sia penitenza? Sò ben io quante e quali siano le sue diffinitioni, ma per adesso nō ne conosco la migliore di quella di Dauide, quando ei disse. [Exercebar, & scopebā spiritū meū;] mentre che faceuo penitenza, dic'egli, andauo spazzando la stāza della mia conscienza, e dell'anima mia: dūque non è altro la penitenza secondo questa Dauidica Theologia, eccetto che spazzare e mondare la conscienza propria. Ma ditemi voi in tāto, colui che vuol spazzar bene vna sala, che sia tutta polueroſa, nō è necessario che prima vi vada spargēdo dell'acqua? che altrimēte nō farà leuare tutta la polue all'aria che poi ricadendo torna ad imbrattare oue pareua che fosse spazzato? così come potrà far penitenza che vaglia colui, che prima nō sparge nella sua conscienza l'acqua delle lagrime, e della cōtritione? E certo non può esser ferito vn cuore di così acerbo dolore della cōtritione, che abbōdātissime lagrime da questa ferita nō si versino, que sta è la differenza dalle ferite del corpo a quelle dell'animo, che il corpo essendo ferito ne versa sangue, e l'animo essendo

Gen. 43

Psalm. 76.

sendo ferito ne versa lagrime. Ma v'è anco vn'altra differenza di più, che il corpo, quanto più sangue versa dalle ferite, tanto più presto a morte si conduce: ma l'animo quanto più abbondante lagrime di dolore ne sparge, tãto più presto la sanita ne cagiona, e tanto meglio la vita ne conserua. Questo è ben vero che due sorti di lagrime si ritrouano, altre che vengono cagionate dal timor della pena, & altre che dall'amor di Dio principalmente scaturiscono. Et è vero ancora che queste seconde sono le profitteuoli. E chi non proua per isperienza, oltre che l'insegna Aristotile nel settimo de gli animali, che l'acque de' fiumi e de' fonti, & in somma tutte l'acque terrestri non sono di grã lõga alla fertilità della terra e delle piãte gioueuoli, quanto sono quell'acque piouane che vengono dal Cielo? Cosi l'acque delle lagrime cagionate da qual si voglia effetto terreno, non mai sarãno cosi vtili, come quelle che vengono dal Cielo, cioè che si versano per dolore di hauer offesa la diuina Maesta, che cosi diceua gia Dauide, [Et fontes aquarũ deduxerunt oculi mei, quia non custodierũt legem tuam.] Ma più chiaro mi pare che lo proui Isaia quando dice, [Si abluerit Dominus sordes filiarũ Syon, in spiritu ardoris:] ma Dio buono che strano modo di fauellare è questo? con spirito d'ardore adũque ò con fiamma di fuoco s'vsa di cauar le macchie e le bruttezze? anzi con acqua, e non con fuoco si lauano: con acqua certo, ma cõ quell'acqua, che è stata vn pezzo al fuoco a riscaldarsi, con le lagrime si lauano le macchie dell'anima nostra, ma con quelle lagrime, che sono state al fuoco dell'amor di Dio, che questa è la vera contritione, & è quel dolore, del quale dice Dauide, [Et dolor meus in cõspectu meo semper;] Haueua scritto Antipatro ad Alessandro in Persia, mentre che egli gouernaua per lui la Macedonia, vna lõga lettera tutta piena di querele e d'accuse cõtro Olimpia dell'istesso Alessandro madre: la quale doppo che hebbe il Re letta e riletta, se bẽ gli pareua che fossero vere ò di qualche momento le querele; ad ogni modo riuoltatosi ad Efestione suo familiarissimo amico, cosi disse, [Ignorare videtur Antipater, quod vna matris lacrimula plures delebit epistolas,] cioè, egli si pare bene che non sappia Antipatro, che vna sola lagrimuccia di mia madre sarà atta à scancellar mille querele, & a lacerar mille sue epistole. Cosi siano pur grandi, e siano pur più che vere le querele che ci da il demonio cõtro di Dio, che vna lagrimuccia sola che da dolor, e da amor di Dio si spicchi, sarà sempre attissima a scancellarle tutte. Narrano i naturali trouarsi nella Beotia vn fonte di virtù tale, che colui che beue di quell'acque, quasi tolto affatto di se perde la memoria, quasi che hauẽdo beuuto souuerchio vino egli sia douentato vbriaco: Horecco la virtù del fonte delle lagrime, il quale dalla rupe d'vn doloroso cuore scaturisce, che tosto che ne beue Iddio, egli ne douenta quasi vbriaco, e ne perde affatto la memoria de' peccati nostri. Che forse questo fù il pẽsiero di quel Profeta che parlãdo à Dio diceua, [Inebriabo te lacryma mea,] Il più bell'essempio che se ne possa in tutta la scrittura hauere, è quello della penitente Maddalena; sentite di gratia quello che di lei dice il Santo Euangelista, [Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix:] Ma perche dice egli [Erat peccatrix,] e non dice, [quæ est peccatrix?] perche si serue del tempo passato più tosto che del presente? Nõ haueua già ancor detto Christo [dimissa sunt ei peccata multa:] e se adũque ancora nõ le haueua Christo i peccati rimessi: perche dice [Erat,] quasi che nõ fosse hormai più peccatrice? Leggi prima che gran fonte di lagrime ella versò da gli occhi e dal cuore, e vedrai che quelle furono sufficientissime a scancellare i peccati suoi, anco auanti che Christo si dichiarasse dicendo; [Remissa sunt ei

Psalm 118.

Isa 16.

Luc 6.

peccata

peccata multa;] Anzi nota anco le parole di Christo, che non disse [Remitto ei peccata,] ma in tempo passato anche egli disse, [remissa sunt,] per dimostrare, quãta sia la virtù della contritione, che subito merta, che le siano tutti i peccati rimessi, se bene soggiongendo poco poi Christo, [Mulier fides tua te saluam fecit, vade in pace,] volse anco dimostrarle che oltre quella remissione che ci fa Dio nell'atto della contritione, è anco necessario di procurare quella, che ci fa il Sacerdote nell'atto della sacramẽtale assolutione. [Dolor meus in conspectu meo semper.] Questa è regola generale, che [Contraria cõtrarijs curantur,] & à questa maniera istessa è necessario che si sani il peccato, che è infirmità dell'anima: & perche il peccato in tanto è peccato, in quanto è volontario, s'egli ha à risanarsi, è necessario che di volontario si facci inuolontario: ma quando si fa egli inuolontario eccetto quanto ti duoli d'hauerlo commesso? Eccetto quando vorresti anzi hauer perduta la vita, che essere in quello caduto? Eccetto quãdo ti mostri pronto ad ogni sorte di più graue penitenza, acciò che egli ti venga perdonato? Eccetto quando l'abborrisci in guisa, che stabilisci nell'animo tuo di tollerar nell'auuenire più tosto ogni sorte di tormento, che mai più tornar à commetterlo? Eccetto quando odiãdo lui estremamente, odij in consequẽza e fuggi tutte quell'occasioni, che lo seruono, che lo fomentano? Eccetto quando amando sopra tutte le cose Iddio, questo come suo particolarissimo nemico, non solo sopra tutte le cose abbomini e detesti; ma con l'armi della penitenza, perseguiti e distruggi? Questo è il vero dolore, del qual dice il nostro Profeta, [Et dolor meus in conspectu meo semper.] E questo è quello, che qual volta in vn petto s'annida, dirà sẽpre il penitente prontamente; [Quoniam in flagella paratus sum.]

Quoniam iniquitatem meam annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo.

TAnto è necessaria ne' giudicij criminali di questo mõdo la cõfessione fatta di propria bocca del reo, che di legge commune, & eccettuati quei casi, ne i quali il Prencipe può procedere [tamquam Deus, sola rei veritate inspecta,] non può alcuno senza di quella essere legittimamente conuinto e cõdennato. Et è tanto necessaria all'incõtro, ne' giudicij criminali della Chiesa, questa istessa confessione, che senza di quella ò almeno sẽza il fermo proposito di lei, nõ può essere alcuno di remissione, e dell'assolutione capace, di maniera, che colà la propria confessione è cagione di cõdẽnatione e di morte: e di quà ella è cagione d'assolutione e di vita. Che questo è quanto c'insegna hoggi Dauide mentre che dice, [Quoniã iniquitatẽ meã annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo.] Doue à due punti riduce egli questa necessaria materia; alla necessità della confessione dicendo, [Quoniã iniquitatẽ meã annuntiabo,] & alla dispositione, e preparation di lei soggiõgẽdo, [Et cogitabo pro peccato meo.] [Quoniã iniquitatẽ meã annuntiabo.] Hauete voi giamai notato ascoltatori, come ho io notato con marauiglia, chè parlãdo vna volta il nostro Saluatore, del suo pretiosissimo sangue, lo chiamò sangue del nuouo testamento dicẽdo, [Hic est calix sanguinis mei noui, & æterni testamẽti?] anzi che il medesimo, prima di lui hauea detto il Profeta Zaccaria, [Tu autẽ in sanguine testamẽti tui redimisti vinctos tuos de lacu.] Che cosa vuol dire [Sãguis testamẽti?] egli vuol significare, mi cred'io, che si come il testamẽto prima della morte del testatore è di maniera variabile che può e mutarsi, & annullarsi ad ogni voglia di lui: ma come il testatore è morto, all'hora resta di maniera il testamento, raffermato, che è al tutto immutabile, inua-

Zacc. 9

le, inuariabiale,e perpetuo. Cosi tale è la differenza, che fra il testamento vecchio, & il nuouo si ritroua, che quello per non essere mai seguita la morte del testatore, che fù Iddio, è stato in guisa mutabile, che di fatto in molte cose s'è mutato, poi che quãto alla parte giudiciale è cessato del tutto,e quãto alla ceri moniale è in tutto variato, ma questo però,è eterno e perpetuo, però che col mezzo del spargimẽto del sãgue sopra la croce ne è seguita al testator la morte; si che quel sãgue nella morte versato è stato quello, che l'ha suggellato, e perpetuamẽte stabilito; e però bẽ diceua il Saluator nostro,[Sãguis noui,& eterni testamẽti,]cioè,col mezzo del sãgue mio q̃sto testamẽto è fatto eterno. Molte cose certo si sono mutate nel testamẽto vecchio,et è stata data loro nel nuouo forma migliore:ma fra l'altre s'è del tutto mutata la cõfessione, poi che oue cola,col mezzo d'vn publico sacrificio, quasi col mezzo d'vn publico trõbetta & accusatore i peccati anco più segreti,nel tẽpio publicamente si manifestauano, e ne poneuano l'honore del peccatore in cõpromesso; quà all'oppo sto,col mezzo d'vna segreta cõfessione, vengono i nostri peccati di maniera nascosti: e nel petto d'vn prudente confes sore suggellati, che in questa maniera gli è necessario esser muto al tutto & al tutto sẽza lingua, se non tanto quanto egli può valersi di lei in dar l'assolutione:e però ne rimane con questo mezzo non solo il peccato del tutto annichila to,ma conseruato anco in tutto l'hono re. Ma questo nel nuouo testamento in stituito, è ben di maniera immutabile e necessario,che sẽza di questo,è impossi bile che ci vengano i nostri peccati perdonati;e però dopò hauer detto Dauide, [Dolor meus in conspectu meo sẽper,]ben cõ ragione soggionge, [Quoniã iniquitatẽ meã annunciabo.] Ma io t'intendo a cẽni, Tu dubiti forse di que sta necessità, poi che già mille volte hai sentito dire che nell'atto della contritione ci sono dalla diuina bõtà i nostri peccati perdonati, e però ti par strano che nuoua necessità ti constringa a tornar di nuouo nella confessione à sottoporti al giudicio diuino, hauendo massi me inteso,che Iddio non [iudicat bis in idipsum,] cioè che non riuede Iddio due volte vna medesima causa, e pure, essendoci i peccati nella contritione rimessi, e conuenẽdoci anco per il medesimo effetto ritornar alla confessione, par pure che in questa maniera sia due volte vna medesima causa giudicata. Questi sono argomenti vecchi fratello, e mille volte stati da sacri Teologi risoluti.Stà pur tu fermo in questa cattolica cõclusione, che auuẽga che gli rimetta Iddio nella contritione,gli rimette anco il cõfessore come suo ministro nell'assolutione,& auuertisci non ti lasciar dar intendere, che solo Iddio nella con tritione assolua, & il cõfessore altro nõ facci che dichiararti assoluto, però che tu caderesti in grandissimo errore, che bẽ senti tu quello che significano e suonano le parole del cõfessore,[Ego te ab soluo,] cioè assoluer di fatto,e non dichiarar solamente assoluto, che se pure tu nõ capisci le risposte di San Tomaso d'Aquino in questa materia cõ i termini scolastici, la capirai forse più facilmẽ te con termini scritturali: Io ti concedo che nell'atto della contritione Iddio ti rimetta i peccati tuoi.Ma tu in tanto non concederai ancora à me, che a fine che la contritione fortisca questo desiderato effetto, fa di mestieri che ella sia vn dolor perfetto volõtariamente per i peccati assunto? certo che sì. Non mi concederai tu anco di più che qual volta vn'animo sia perfettamẽte cõtrito, egli sarà sempre disposto e preparato ad vbbidir Iddio e la Chiesa nell'atto della confessione? certo che sì. Hor io formo sopra questi fondamenti, in questa maniera l'argomento. Quero che tu hai hauuta perfetta contritione ò nò: concedi quello che vuoi, che tutto fa à proposito mio; Non hai hauuta

per-

perfetta contritione? e chi non sà in tal caso, quāto sia la cōfessione necessaria, poi che per virtù delle chiaui vn'animo che sia solamente attrito, può farsi contrito? L'hai hauuta perfetta? questo nō puote esser senza risoluto presuppposto di confessarti. Dūque t'è necessario nō hauendo legitimo impedimento seguire il tuo presuppposto, si che pigliala come tu vuoi, che nō puoi fuggire questa necessità, Hor ascolta come ne parla chiaro il nostro profeta, [Ego dixi cōfitebor aduersū me iniustitiā meā Dño, & tu remisisti impietatem peccati mei] [Tu remisisti impietatē peccati mei.] Ecco che nella cōtritione ò Signore tu m'hai rimessa la mia colpa; ma questo perche? perche [Ego dixi cōfitebor,] però che dolendomi d'hauerti offeso, io feci anco fermo proposito di cōfessarmi, nè sarebbe stata perfetta la cōtritione mia, nè in cōsequenza haurebbe tanta gratia meritata, se col dolor del peccato nō fosse stato anco questo proposito cōgionto. E questa forse è la cagione che il dolor del peccato rassomigliaua Dauide, al dolore d'vna parturiente dōna, quando diceua, [Ibi dolor vt parturientis,] però che si come quegli eccessiui dolori, quali sēte vna dōna nell'hora del parto, sono tāto violenti, che voglia ò nō voglia la forzano a gridare: cosi se sara vehemente il dolore della cōtritione, non potrà il peccatore trattenersi, che col mezzo della confessione, non gridi & il suo peccato non accusi. Ecco hormai assai chiaramente prouata la necessità della confessione dopò l'atto della cōtritione. Ma perche meglio questa necessità tu capisca, dimmi in cortesia, che cosa voleua significar Dauide quando disse, [Iudica iudicium meū & redime me?] Che vuol dire, che non dice [Iudica me, & redime me] ma disse [Iudica iudiciū meū?] Sai tu quale sia il tuo giudicio? odi S. Paolo, [si nos ipsos iudicaremus, nō vtiq; diiudicaremus,] cioè nō è altro il nostro giudicio, eccetto che quella cōtritione, nella quale noi medesimi contra di noi stessi facciamo l'accusatore, il fiscale, & il giudice, e per dolore d'hauer offeso Dio, ci stimiamo nō che indegni di remissione, ma di mille pene, e di mille tormenti meritevoli. Hora sai tu che cosa si fa nell'atto della confessione? sei giudicato tù, & è giudicato parimente il tuo giudicio: si fa proua all'hora della bontà della tua cōtritione, la quale essequēdo la presuppposta confessione, qui si mostra perfetta. E perche tu conosca anco meglio che obligo ti resta dopo la contritione di ricorrere alla confessione, odi bel pūto che ne narra San Matteo. Haueua il Saluator nostro (dic'egli) sanato vn pouero leproso della sua lepra, di maniera che subito. [Sanata est lepra eius;] Questo modo di parlare se tu vi pensi bene a prima fronte, pare improprio, però che non è la lepra che resti sanata, però che la lepra come lepra nō è più capace di sanità di quello, che sia la cecità di luce, ò la morte di vita, ma è il leproso che rimane sanato si come il cieco illumina to, & il morto risuscitato. A che fine adūque dire, [Sanata est lepra eius?] Hor quì stà nascosto il misterio ch'io ti dico, per la lepra s'intende il peccato, que sto è chiaro: nella cōtritione adunque viene sanata la lepra, ma non viene però del tutto sanato il leproso: perche se bene viene di subito scancellato il pecca to, non viene però cosi assolutamente sanato il peccatore, che a lui non rimāghi ancora quest'obligo d'andarsi a cōfessare, & a riceuere l'assolutione anco del Sacerdote. Sai tu quello che si voglia significare quel doloroso batter di petto; che faceua il misero publicano nel tempio, quādo [percutiebat pectus suum,] e che fai parimente talvolta tù in segno del dolore che hai d'hauer offesa la diuina maestà? Questo è verissimo che mentre da qualche sensuale diletto allettato tu cōmetti qualche peccato e cosi la diuina bontà n'offendi, altro non è questo che ingiottir nell'anima tua, tanto tossico, e tanto veneno

Psalm. 31. *Matt. 8* *Psalm. 47.* *Psalm. 118.* *Luc. 18*

neno sotto quel poco miele e zuccaro di transitorio cõtento. E questo è vero parimente, che quando nella contritione tu ti dai a contemplare con tanto dolore l'offesa fatta alla diuina Maestà, questo è l'effetto del peccato tuo, il quale a guisa di rabbiosissimo tossico ti và per le viscere dell'anima serpendo, e ti dà tanto tormento. Hor sai che voglia dire quel batter di petto? non altro eccetto che vn percuoter quel petto tãto tormẽtato, per desiderio di romperlo, e di farne a questa maniera vscire quel veneno che l'anima t'affligge è ti tormenta, se già tu non volessi dire che come nel peccato concorrono tre atti, di consenso quanto al cuore, di voce quãto alla lingua, e di opra quanto alla mano: così in queste percosse di petto di tutti tre si mostri pẽtimento e dolore, nel petto battuto del peccato del cuore, nel suono che dalla percossa risulta, del peccato della lingua, e nella mano che percuote, del peccato dell'opra: ma sia quello che si voglia, in somma vedi che la contritione non può star sola si che non sia accompagnata dal presuppposto della confessione, & in conseguẽza quanto bene doppo hauer detto Dauid, [dolor meus in cõspectu meo semper,] subito soggionge [quoniã iniquitatem meam annũtiabo.] Ma tu che fai tanto fondamento sopra il frutto della tua cõtritione, che però stimi nõ hauer bisogno di cõfessione. Dimi chi è quello che ti fa la sicurtà che nella cõtritione tu habbi la gratia diuina racquistata? nõ hai tu sentito dire, che [nemo scit an odio vel amore dignus sit?] ma come tu sei stato con animo sincero alla confessione, all'hora si che neviui quasi sicuro, perche l'istesso Sacramento di sua natura della diuina gratia apportatore, è quello che per quanto a lui s'appartiene te ne fa la sicurtà. Senti Esaia, *Isa.12.* [Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris,] quest'acqua di che egli parla e che tu tanto desideri, altro non è che la gratia diuina, ne sono altro quei fonti del Saluator nostro per mezzo de' quali quest'acqua ci viene, eccetto che i santissimi Sacramẽti. Hora da questi, e particolarmente dal Sacramento della penitẽza cauiamo noi l'acqua della gratia diuina; Ma sai tu in qual maniera questo auuiene? Chi vide giamai vn fonte di dolcissime acque ripieno, il quale però sia richiuso si che alcune picciole chiauicelle, secondo che s'aprono ò chiudono, così l'acque di lui ò ne lascino vscire, ò ne trattenghino? tale per à punto pare a me il Sacramento della penitẽza. Questo a guisa di celeste fonte è dell'acque della gratia ripieno: ma stãno ristrette quest'acque sotto quelle chiaui, delle quali disse già Christo a S. Pietro [Tibi dabo claues regni cælorũ:] di maniera che in mano del Sacerdote stà aprirle e chiuderle, e cõ l'assoluere e col ligare quest'acque ò trattenere ò participare; ma cessiamo hormai d'addur proue alla necessità della confessione, acciò nõ si facci ingiuria ò all'euidenza della verità, ò alla sincerità della nostra fede; riduciamoci più tosto al secondo capo che stimo io molto più necessario. [Et cogitabo pro peccato meo:] Ecco quale habbia da essere la disposition di colui, il quale s'apparecchia a confessarsi, cioè non andar alla cieca, ò alla scioperata, ma essaminar bẽ prima la propria conscienza, & essaminatala, et il suo peccato ben distintamẽte conosciuto, può di quello hauere cõpita cognitione. Quindi diceua Isaia, *Matt. 16.* [Excæca domine cor populi huius, ne conuertatur,] cioè togli Signore à questo popolo il lume dell'intelletto, se pure non vuoi che si conuerta, però che sarà impossibile che non si conuerta, tosto che il suo peccato comincia a riconoscere: e se il Diauolo potesse il suo peccato riconoscere, nõ sarebbe ostinato come egli è, perche troppo è vero, che [Peccator videbit et irascetur,] cioè che tosto che il peccatore vedrà la difformità del suo peccato, è impossibile che seco non si corrucci, e nõ cerchi di *Isa.6.* *Psalm. 111.*

scan-

scancellarlo. Vanno considerando i Sacri Teologi il modo che tēne Iddio nel crear questo mondo, e si stanno marauigliando, come à pena formata vna creatura, egli facesse in lei noua reflessione, per mirar quasi come ella gli fosse riuscita: onde si dice. [Vidit Deus lucem, quod esset bona,] e cosi in consequenza di tutte l'altre. Ma dimmi ò Signore, non sono tutte le tue attioni imperate dalla tua Sātissima volontà? Nō sono elleno regolate dal tuo perfettissimo intelletto? Dunque non possono riuscire, se non sante e perfette. A che le rimiri adūque? per veder se sono riuscite buone? Non per questo le mir'io, che sò bene, qualunque le feci; ma a fine che imparino gli huomini la cui volontà è cosi corrotta, & il cui intelletto è cosi offuscato, ad essaminar bē bene anch'essi le loro attioni doppo che l'hāno fatto a fine che conoscano se hanno bisogno di correttione e d'emēda per mezzo della cōfessione. [Cogitabo pro peccato meo.] Quanto sia necessario questo diligente essame, e quāto difficil cosa il poter senza di lui fare vna perfetta confessione, lo disse già Dauide in quel
Psalm. 38. le parole, [Dixi custodiā vias meas, vt non delinquā in lingua mea.] Ma qual modo di fauellare è questo ò Profeta? se tu dicessi [vt nō delinquā in itinere,] non sarebbe marauiglia, ma hauer ben l'occhio alla via che tu fai, per non commettere error nella lingua, questo è vn passo che non può cosi facilmente capirsi: ma si capirà più facilmente, se prima si vedrà di qual via egli qui ragioni. Qual sia quella via per la quale continuamēte camina l'animo nostro, lo accennò S. Paolo quādo disse a gli Efesi, [Ambulate in dilectione] di maniera che secondo lui, questa è la via della dilettione. Però che come il caminar si fa con due piedi, cosi hà la via della dilettione due oggetti, cioè Iddio & il prossimo, il Creatore, e le creature: E come di due piedi, con i quali si camina, mentre che vno si ferma in terra, l'altro necessariamēte da terra si sollieua: cosi di due amori quello delle creature è quello che in terra si ferma, e quello del creatore è quello, che si sollieua all'alto: E come caminādo prima si muoue il pie destro, e poi in consequenza il sinistro; cosi l'affetto di Dio come destro è quello che deue principalmente precedere & in consequenza dietro a lui anco il sinistro delle creature: E come principalmēte si camina col piede che stà sollеuato, e non con quello che in terra si ferma; cosi nella via dell'amore deue essere il moto dell'amor diuino quello, che ogni nostro passo dirizzi e guidi; Hor ecco trouata la strada, della quale dice Dauide, [Dixi custodiam vias meas,] Io (dic'egli) starò ben auuertito essaminando, quali siano stati gli affetti miei: Come io mi sia gouernato nell'amor di Dio e del prossimo: S'io habbia nelle mie attioni & affettioni posposto le creature a Dio, ò Dio alle creature: E questa tanta diligenza a che fine la farò io? [Vt nō delinquā in lingua mea,] à fine che preparandomi io d'andar alla confessione, io non faccia allhora errore con questa mia lingua, mentendo, ò col tacere ò col dissimulare, ò cō l'obliare, ò con l'allegerire qualche peccato, ò qualche necessaria circonstanza. Verissima cosa è che il Cōfessore è vbligato, qualhora vi conosca il bisogno a scandagliar ben bene la conscienza del penitēte, ad essaminarlo & ad interrogarlo, peroche, che voi tu ch'io mi faccia d'un Confessore, il quale quasi trasformato in vna statua, attenda ad ascoltar quello ch'io cosi confusamente gli vado narrando, senza aiutarmi a partorire, e senza essaminar quello che io medesimo nō sò discernere? Due sorti di Cōfessori abborrisco io sommamēte: quegli che son troppo loquaci, e quelli che son troppo muti: loquaci di souuerchio chiamo quelli che ad ogni peccato che ascoltano, si danno ad imperuersare, a gridare, & a spauētare il pouero penitente, però che costoro con questa

loro

loro imprudente ſeuerità l'atteriſcono ſi che dubitãdo di peggio, frenano mol te volte quella prõtezza,cõ la quale era no venuti per cõfeſſarſi; e non ardiſco no di ſeguitare quei peccati, i quali per auẽtura ſono più graui, e più neceſſarij da cõfeſſarſi. Quãdo Tamar vẽne al tẽ po di partorire quei due figli Phares & Zarã, quali haueua di Giuda concepiti il primo che cominciaſſe ad vſcire fu Phares,ilquale cominciò a por fuori vn braccio, onde la leuatrice per riconoſcerlo, poi e ſaper diſcernere qual foſſe ſtato il primo a naſcere gli volſe legar vn filo vermiglio al braccio che era già vſcito, ma ella ſtrinſe il filo coſi indiſcretamẽte, che il tenero bãbino ſenten doſi offendere, ritirò il braccio a ſe, onde ne auuenne poi che trouãdo Zarã li bera la via, occupò il luoco, e fu il primo a naſcere. Coſi auuiene talhora, che vn peccatore[concepit dolorẽ, & parit ini quitatẽ,] cioè che hauendo concepito vna grã contritione viene a i piedi del Confeſſore per partorire i ſuoi peccati, col mezo della cõfeſſione, e cõ ſi buon propoſto già comincia a partorire, già comincia a confeſſarne qualch'uno nõ coſi graue & importante, allhora ſe il Confeſſore nõ è diſcreto, ma ſi dà trop po importunamente à ſgridare a riprẽ dere quei primi peccati, ſi ſpauenta in forma il penitente che non ardiſce di cõfeſſare quegli che ſono più graui, che anzi, quell'iſteſſo che ha confeſſato cer ca di ritirare, ò almeno di coprirlo, e di allegerirlo quãto può: del che è la cagio ne l'indiſcretione, e la poca prudẽza del troppo loquace Confeſſore. Il quale ſe foſſe diſcreto dourebbe con patienza aſcoltar prima il tutto, laſciar vſcire in tieramente il parto, e poi conforme al biſogno ò cõſolare ò riprendere, ò mi nacciare. Che ſiano anco troppo muti i Confeſſori, queſto nõ può piacermi, pe rò che è pur anco neceſſario che aiutino ad eſſaminare ſopra quei peccati, che il sẽplice penitẽte, ò non sà ben diſcernere, ò non sà ben ſpiegare, di che legati ſiano. Non dico io però che il penitente debba del tutto appoggiarſi alla diligenza del Cõfeſſore ſenza eſſaminar anch'egli prima ſe ſteſſo, volẽdo da lui eſſere del tutto minutamente interrogato, come ſe il Cõfeſſore foſſe indouino di tutte le ſue attioni, e di tutti i ſuoi pẽſieri. Però che queſta non ſtimo io minor pazzia, che quella di Nabuco donoſor, il quale hauẽdo veduto in ſogno quella monſtruoſa ſtatua & eſſendoſi del tutto quel ſogno ſcordato, onde ei diceua, [Vidi ſomniũ, & mẽte cõfuſus ignoro quid viderim,] s'era oſtinato che i ſuoi ſapiẽti ſapeſſero dirgli ſotto pena della vita non ſolo l'interpretatione, che forſe ſarebbe ſtato tollerabile: ma che ſapeſſero anco indouinare, che coſa egli s'era ſognato; Onde vn di loro gli diſſe,[Dicat Rex ſomniũ & interpretationẽ indicabimus ei.] coſi molti vogliono nõ ſolo che il Cõfeſſore ſappi dichiarare ſe i peccati ſono graui ò leggieri, mortali ò veniali, ma anco che interrogãdoli ſappino quaſi che indouinare che vita, che coſtumi, che attioni, e che pẽſieri ſono i ſuoi; douẽdo eſſi per ragione ſpiegare il ſogno, cioè narrare minutamẽte i ſuoi peccati, e poi aſpettare dal cõfeſſore la riſolutione, cioè l'aſſolutione. Ma dico bene che anco il cõfeſſore in queſto, oue vede il biſogno, deue eſſer diligẽte: Però che mancãdo del debito ſuo, egli adoſſa a ſe medeſimo tutti quei peccati, de' quali il penitẽte hauẽdo vſata la debita diligẽza per la ſua ſimplicità, ſe nõ gli ſouẽgono, rimane ſcaricato. Non hauete voi notato ò Reuerẽdi Sacerdoti, quel detto del Profeta Oſea, [Peccata populi mei comedẽt,] che modo è q̃ſto di dire, mãgieranno i peccati del mio popolo? Di chi tratta egli quà? ſe quel [populi mei] è nominatiuo vuol dire che ci ſono alcuni penitẽti, che cõfeſsãdo il peccato, lo cõfeſſano coſi a mezza bocca, come che ſi mãgino la parola, tãto mal volõtieri vi ſi cõducono; ma ſe q̃l [populi mei] è genitiuo, di maniera che preſupp õga vn'al

Dan. 2.

Oſee 4.

tro nominatiuo, vuol dir che i Cõfessori sono quegli che nell'assolutione si mãgiano i peccati: però che s'io assoluerò vn sẽplice penitente, che habbia fatta diligenza dell'essamina necessaria, egli rimarrà ben assoluto anco di quelli che si sarà scordato: però che come quello che si mãgia a poco a poco con i denti si cõsuma, cosi con i denti, cõ le labbia, e cõ la voce, assoluendolo io consumo & annichilo il suo peccato: ma si come quello che mangia vn cibo, quello per virtù della digestione, bẽ tosto nella propria sostanza conuerte; cosi mãgerei io quel peccato perche (colpa alla negligenza d'essercitar l'vfficio mio) conuertirei in me medesimo le colpe altrui. Con tutto quest'obligo del Confessore però, l'obligo principale è del penitẽte. Il marinaro prima che spieghi le vele a' venti, mira ben bene se sono in qualche parte ò rotte, e diffettose, e quando anco le raccoglie, vsa l'istessa diligenza: E colui il quale si vuol dar a far qualche attione, deue ben pensar prima in che maniera ella debba esser fatta, acciochè riesca buona; e poi anco quando è fatta deue tornar ad essaminarla per vedere come è riuscita. Lo spenditore che tutta la settimana spẽde per prouedere a i bisogni della casa e della famiglia, sapendo che il sabbato gli conuiene render conto al padrone, sarà però cosi trascurato che non riueda i conti prima diligentemente da se medesimo, acciò perauẽtura andandoui alla balorda non vi si trouasse qualche error notabile, onde egli ne riceuesse scorno, e vergogna? E se colui che và per confessarsi, và per render cõto a Dio di tutte le attioni, che hà in tãti giorni, e perauentura in tanti mesi cõmesse, come è si trascurato che almeno prima nõ vi pẽsi alquãto? Quindi è che diceua Ezechia. [Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ.] [In amaritudine animę meę,] ecco ti il dolore, e la contritione, che deui hauer del peccato, ma di doue nasce egli? eccolo, [Recogitabo omnes annos meos.] Oue è ben d'auuertire, che non si contenta di dire [cogitabo,] ma radoppia e dice [recogitabo,] volendo accennare quanto diligentemente dobbiamo quest'essamine frequentare. E quale è quel medico cosi sciocco, che dia la medicina all'infermo per fargli euacuare i maligni humori, ch'egli hà in corpo, se prima dandogli alquanti sciroppi, nõ hà gli istessi humori cõmossi, e disposti ad vscire più facilmente? Cosi credete pure che malamente potrà la medicina amara della contritione farci euacuar col mezzo della cõfessione i tristi humori de' peccati nostri, se prima nõ sono stati cõmossi dall'essame della propria cõscięza. Deh Dio immortale, e qual trascuraggine maggiore può trouarsi quãto questa, di non far giamai in se medesimo reflessione? Ci dura il giorno vẽti quattr'hore, & in quelle trouiamo tẽpo a tutte l'altre attioni; cõmodo, & opportuno tẽpo trouiamo a dormire, a mãgiare, a negotiare, a giocare, e non sappiamo trouar tanto tẽpo, quãto diamo vn'occhiata da capo a' piedi all'anima nostra? E pur da questo essamine dipende il negotio della nostra salute. Sentite con qual diligenza lo faceua il Sereniſſimo Profeta, [Meditatus sũ nocte cum corde meo: exercebar, & scopebã spiritũ meũ] [exercebar,] cioè io era tutto applicato ad vn santo essercitio; ma quale essercitio era questo ò Dauide? [scopebam spiritum meũ,] io mi essercitauo (dice) in andar spazzando l'anima e la cõscięza mia: ma questo quando & à che tempo lo faceui? [meditatus sum nocte cum corde meo,] io lo faceuo di notte, quando in mezzo alle tenebre & al silentio staua l'anima più in se stessa raccolta & erano i miei pensieri mãco distratti. [Cogitabo pro peccato meo;] se nõ s'haueſſe a cõfessar altro ò Ascoltatori che la pura sostãza ò il semplice atto del peccato, io non stimarei forse che fosse tãto necessario essame tãto rigoroso, e tãto frequente, però che non sarebbe cosi difficile à conoscersi *Psalm. 76.*

ſcerſi la qualità della colpa, ò a tenera mente il numero de gli atti: ma il fatto ſtà, che ſa anco dibiſogno all'integrità della cõfeſſione, cõfeſſare di molte circõſtãze, le quali sẽza ben pẽſarui, non ſi poſſono bẽ diſtinguere, nõ ſi può ad vna occhiata ſola bẽ conoſcere ſe ſiano indiferẽti, ſe alleuianti, ſe aggauãti; ò ſe trasformanti; nè in cõſequẽza ſi poſſono co ſi facilmente raccogliere à memoria. In quella maniera che tiene ben fiſſo l'occhio Iddio alle circõſtãze delle noſtre buone operationi per premiarle più cõpitamẽte; in qlla ſteſſa ha l'occhio anco alle circõſtãze de' peccati, per caſtigarli più ſeueramẽte. Vedi come põdera ben minutamẽte nõ ſolo quãto alla ſoſtanza, ma anco quãto alle circõſtãze la penitẽza della Maddalena il noſtro Saluatore, e come và raccomãdando al Fariſeo diſtintamẽte il ſuo pianto, i ſuoi baci, la ſua vntione; anzi come parlando del pianto, vſa anco vn verbo proprio per ſignificare l'abbondãza delle lagrime, dicẽdo, [Lacrymis rigauit.] E perche crediamo noi che narrãdoci la ſcritura, l'hoſpitalità del Padre Abramo à riceuer quegli Angioli diſtingueſſe coſi l'hora dicẽdo [ipſo die feruore] eccetto che per moſtrare cõ queſta circõſtanza quanto ella foſſe meritoria; poi che ne l'ardor dell'hora del Sole, lo poteua trattenere, ſi che egli nõ ſteſſe in mezzo la ſtrada aſpettãdo i peregrini e paſſaggieri per riceuerli, & accarrezzarli? E perche crediamo noi parimẽte, che di Nicodemo dica il sãto Euangelo. [Hic venit ad Iesũ nocte:] eccetto acciò tu conoſca che nõ ſolamẽte vẽne a Chriſto, ma vi vẽne anco cõ pericolo della vita, cõuenẽdogli venir di mezza notte, acciò nõ ſe n'auuedeſſero i Fariſei, e da q̃ſta circõſtãza ſi conoſceſſe la ſua maggior diuotione? Et all'oppoſto chi non ha letto quel tãto diſtinto e minuto digreſſo d'Eſaia, [In die illa auferet Dñs ornamenta calceamentorũ, & lunulas, & torques, & monilia, & armillas, & mitras, & diſcriminalia, & murenulas & olfactoriola, & inaures, & annulos, & gẽmas, & mutatoria, & palliola, & linteamina, & ſpecula, & ſindones, & victus, & erit pro ſuaui odore fętor, & pro zona funiculus, & pro criſpãti crine caluitiũ?] Dio immortale, a che fine andar raccoglhẽdo coſi minutamente tutte le millãterie, che vſano le femine per farſi belle? Nõ baſtaua il dire, le caſtighera Iddio in quel giorno della ſua vanita, & era finita? Nõ baſtaua certo, però che quì egli ci voſſe dimoſtrare, che egli ha nõ ſolamẽte la mira al peccato in ſe medeſimo, ma anco a tutte quelle circõſtãtie, che poſſono aggrauarlo, per auuertirci anco in queſto, che ſe numera le circõſtãze, coſi diligẽtemente Iddio, troppo grã traſcuraggine è quella di colui, che hauẽdo a rẽderne cõto, ſi penſa rẽderlo coſi alla groſſa, e prima pũto nõ vi pẽſa. Sapete quello che auuiene a noi quãdo cõfeſſiamo ſolo la ſoſtãza del noſtro peccato? quello a punto che auuẽne ad Arone, quãdo lo ripreſe Mosè, che mẽtre egli era ſtato al mõte, ſpinto da ſpirito d'ambitione, per tema d'eſſer priuato del Sacerdotio, ſecõdo che dicono alcuni, da quel popolo, ſe non lo ſodisfaceua, ſi laſciò ridurre à fabricar il vitello d'oro. Mirate di gratia come fece il peccato, e poi mirate, come lo cõfeſſò. Quãdo ei fece chiamare à ſe quei popoli diſſe loro, [Tollite inaures aureas, de vxorũ filiarũque veſtrarũ auribus, & afferte ad me, quas cũ accepiſſet, formauit opere fuſorio & fecit ex eis vitulũ conflatilem,] cioè che egli cõmandò à quel popolo, che gli portaſſe tutti i pendenti d'oro delle mogli, e delle figlie loro; le quali hauẽdo eſſi portati, li fece tutti diſleguare al fuoco, & indi infondẽdo quell'oro coſi diſleguato in vna forma ò ſtãpa, ch'egli haueua prima preparata di terra, ne formò in in queſta guiſa l'aureo vitello. Queſta è la maniera giuſta cõ che lo fece. Hor sẽtite all'oppoſto come lo cõfeſsò eſsẽdone ripreſo, [Tulerunt aurũ & dederũt mihi, proieci illud in ignẽ, & egreſſus eſt vi-

Luc. 7.

Ioan. 3.

Exod. 32.

est vitulus.] Mi portarono (dice egli) l'oro, io lo gettai nel fuoco, e n'vscì così formato questo vitello. [Tulerunt aurum?] Fermati qui alquanto Arone, come à dire che essi te l'habbino portato spõtaneamẽte, e che tu nõ v'habbi hauuto parte: hor non fusti tu che eleggesti la materia per farlo più ricco e più pomposo? non fusti tu che dicesti, [Tollite inaures aureas de vxorũ filiarũq; vestrarum auribus & afferte ad me?] Non sapeui tu come era auezzo quell'auaro popolo ad adorar l'oro, e non poteui tu credere in consequenza che formando d'oro questo vitello, tu fomẽtaui maggiormente la loro idolatria, poi che più volontieri l'haurebbero adorato? Hor seguitiamo, [proieci illud in igne & egressus est vitulus.] Anco qui è necessario fermarci, come à dire che questo vitello sia formato à caso, e che tu non v'habbi posto industria per farlo tale. Hor non ti raccordi se l'hai formato [opere fusorio?] Non ti raccordi, che formasti prima vna stãpa di terra? Non ti raccordi, come dileguasti l'oro nel fuoco, & che alla forma di lui sono precedute tutte quelle manifatture, lequali in simile artificio si ricercano? Perche adũque cõfessarlo così alla grossa e dir solamẽte [proieci in ignẽ & egressus est vitulus?] Nella istessa maniera pare a me che procediamo noi il più delle volte, nel commettere, e poi nel cõfessare i peccati nostri. Nel cõmetterli, di raro è che si cõmettano sẽza hauer prima formata la stãpa. Chi è colui che cõmetta vn'adulterio e non vi si sia prima aggirato intorno cõ mille pensieri, con mille discorsi, e con mille disegni? che nõ si sia fermato in quel desiderio i mesi, e gli anni? Che non habbia vsata per condur à fine il suo appetito non pur la diligenza propria, ma l'altrui? Che non habbia nel suo peccato molti altri mezzani auuiluppati? Che nõ habbia fatte mille promesse false per ridurre quella semplice ingannata a i disegni suoi? E che sò io? che nõ habbia mandati auanti tutti quei mezzi e tutte quelle diligẽze, che suole in simil casi vsar il mondo? Chi è colui che habbia cõmesso vn' homicidio, e nõ habbi prima tant'anni tenuto radicato l'odio nel cuore? nõ sia stato tutto quel tempo sopra queste pratiche? nõ habbia à questo fine date mille poste, e mantenuti e stipendiati mille sicarij, e fomentati simili huomini di mal affare? Hor queste non sono tutte preuie dispositioni? Non sono tutti quasi tante stãpe che precedono, e cõ le quali al fine il loro peccato si forma? Ma come si viene a cõfessar il peccato; nota con qual simplicità di parole si cõfessa, Padre io m'accuso d'hauer cõmesso vn'adulterio: Io mi chiamo in colpa che hò vccisо vn mio nemico, e nõ dici più oltre? e quì si risolue la confessione del tuo peccato? quasi che tu l'habbi fatto semplicemente & à caso? Hor nõ hai tu prima fatta la stampa? non v'hai tu prima fatti sopra tanti discorsi, tanti disegni, tanti presuppositi, tante risolutione: e non hai tu mille volte prima che venire al fatto con l'animo consentito? Questi non sono stati tutti peccati mortali? e ti par però che basti per fare vna perfetta confessione il dir semplicemente, hò commesso vn'adulterio, hò commesso vn'homicidio? Hor sẽti Dauide: [Abhominabiles facti sunt in studijs suis.] Si sono fatti, dic'egli, odiosi & abbominandi i peccatori auanti al diuino conspetto non solo colpa alla sostanza & all'atto principale del peccato loro, ma per i studij loro, cioè per quelle diligẽze e per i studij di tanti mezzi, quali per giongere al loro intento hanno prima tentato, onde in consequẽza tutte queste circonstanze, deuono essere nel peccato ponderate, e sono d'vna pefetta confessione necessaria materia. Chi non vede, che quando vn medico và a visitare vn'infermo, non contento di saper la sostanza del male, và cercando con tanta diligenza le circonstanze, à che hora venne la febre, quando lo lasciò, come lo trattò,

Psalm. 13.

Simile.

trattò, che pare à punto vn fiscale che ferma interrogatorij nella causa d'vn reo capitale? e se non è altro il Confessore eccetto che vn medico dell'anima perche non andar tutte le circonstanze del peccato essaminãdo & accusando? Hora io vi dico di più, che tal volta pondera più Iddio la malitia della circonstanza, che non fa quella della sostanza istessa. Di Dauide si legge nel terzo libro de' Re, che [Non declinauit in ombus, quę præceperat ei dñs excepto sermone Vrię Ethei.] Ma nõ sappiam noi che oltre il peccato dell'homicidio contro d'Vria commesse quello dell'adulterio nella moglie, quello d'ambitione in numerare il popolo, à lui soggetto? e se è cosi, come stà che nõ gli vẽga ascritto altro peccato che l'homicidio d'Vria? Questo auuiene, mi cred'io, perche oltre alla propria sostanza fu accresciuto da cosi graui circonstanze, quali furono gli ordini, & i modi, con i quali egli trattò quest'homicidio, cõsentẽdo pur che morisse egli, che ne fosse vccisо in vn'assalto vna gran parte dell'essercito: onde facendo morir tãti per rispetto di lui solo, si vede che la circonstanza fu molto più graue che la sostanza, e che ciò sia vero che fosse di sua intentione che pur che moriss'egli, fosse tutto l'essercito esposto a pericolo. Quando mãdò Gioabbe il nuntio a darli auiso di quella gran rotta, nella quale era Vria restato morto, gli disse, se tu vedi che il Re se n'alteri, e tu digli di subito che ancora è morto Vria Etheo, sapendo che al sentir la morte di questo solo, si sarebbe quietato, e non haurebbe curata la morte di tanti, si come diligentemente il messo essequì dipoi. Ma che più? non fa anco gran differenza la giustitia temporale da casi puri, à casi pensati? Tu vai à cõfessare il tuo peccato quasi ch'ei sia stato caso puro, e perauentura è caso pensato e ripensato più di vinticinque anni intieri, e tu non fai stima di tãti altri peccati mortali che vi sono precorsi? Hora se tanto è necessario ridursi à mẽte non solo la sostanza, ma le circonstãze aggrauanti, non ti pare che sia necessario, prima che andare alla Confessione, rimescolar ben bene la conscienza, e ponderar bene il tutto? E non ti pare che bẽ dica Dauide, [Iniquitatem meã annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo?] [Cogitabo pro peccato meo.] Questo punto particolarmẽte è necessario, che auertiscano quelle troppo schiue, e troppo scrupulose conscienze, delle quali già diceua il nostro Profeta, che [Trepidauerunt timore, vbi nõ erat timor,] cioè che troppo pusillanimi e timidi sospettano senza causa in tutte le loro attioni, d'hauer commesso peccato; di maniera che da questo vano pensiero tormentate viuono in vna continua mestitia che è quasi vicina alla disperatione: e raggirandosi sempre frà leggierezze, impertinenze, non si stimano giamai hauer fatta vna buona & intiera Confessione. Vedi tal volta vn gẽtilhuomo che fa troppo il polito, e l'attillato nel vestire che calza vna scarpa, la qual gli và tanto affettata, e tãto stretta al piede, che se auuiene che v'entri vn picciolo sassolino, anzi vn picciolo granello d'arena, l'affligе, lo tormenta, e non lo lascia quietar giamai fin tanto che non s'è cauata la scarpa. Cosi trouã si alcuni, i quali forse per voler far frà gli altri troppo l'huomo da bene, si formano à poco à poco vna conscienza tanto delicata e tanto scrupulosa, che ogni loro attione temono che sia peccato mortale: nel che forse fono raffrenati da imprudenti Confessori, i quali il tutto come peccato mortale imprendono: e non sanno la diuersità delle conscienze maneggiare. Et in tanto quelle misere anime si viuono in questa continua malinconia, & in questa continua tentatione del Demonio, e forse in stato peggiore, & in maggior pericolo che non sono li aperti peccatori. Però che chi non sa, che nõ nuoce mai maggiormente il Demonio, quãto che ci si faccia allhora che [trasfigurat se in

Psalm. 13.

angelum lucis?] Questa è l'arte e la malitia, sua con simili conscienze, che oue non può spiantar loro dall'anima il timor di Dio, & a questa maniera farle cadere in peccati veri e reali, ricorre all'altro estremo, e procura d'accrescerlo più di quello che bisogna; col mezo de' peccati a loro apparenti tenta d'impadronirsene; perche non è chi nō sappia, come soglia vbligare a peccato vn'erronea cōscienza. E quindi auuiene che tu vedi vna semplice giouinetta tornar tal volta auanti al Confessore due volte il giorno, ogni volta che vi torna fermarui l'hore intiere, e te ne fai le marauiglie; e perauentura ne pigli scandalo; e vai dicendo, che domine fa costei tanto dauanti al Confessore? che peccati graui può vna simil donna hauere che debba stare alla confessione si longo tēpo? basterebbe se trattasse vsure, se hauesse inimicitie, se hauesse negotij. Io per me quando vi sono stato dauanti vna mezz'hora; e pur non me la passo cosi alla grossa, e pur hò cara anch'io la conscièza mia, mi pare d'hauer sodisfatto di vātaggio. Ringratia Dio fratello che non t'ha lasciato vrtare in vna di queste timide conscienze; perche io t'assicuro, che è molto più facile il trattarne vna che sia ben grossa e ben de peccati ripiena, ma il cauar gli scrupoli vanni dal petto d'un huomo ò d'una dōna che vi sia data souuerchiamente in preda, è vna fatica che vi si creppa il cuore, e nō che vna volta il giorno, ma non basterebbe l'affaticarui si continuamente. Auuiene à queste sorti di cōscièze quello che d'vn certo Profeta nel terzo libro de' Re si legge. Hauendo Iddio mādato il detto Profeta, a riprendere della sua idolatria il Re Gieroboam, & a minacciarlo anco del castigo: l'essortò che con fiducia e diligenza douesse esponer la sua volōtà, ma gli haueua espressamente cōmandato, che nō douesse in quel viaggio nè māgiar, nè bere, nè riceuere dono alcuno che da lui gli fosse offerto: e l'osseruò egli a pūto, però che hauēdo rifiutata la mano al Rè, la quale nel stenderla in atto minaccieuole contro di lui che lo riprēdeua si gli era col braccio affidarata, e dicendole poi il Re, [Veni mecū domū vt prādeas, et dabo tibi munera.] constātemente rispose, [si dederis mihi dimidiā partē domus tuæ, nō veniā tecū, nec comedā panē, neq; bibā aquā in loco isto: sic enim præcepit mihi dns.] Ma ecco che ritornādosi indi in Bethel si trouò bugiardamēte da vn falso Profeta ingannato, il quale hauendolo inuitato a casa sua a mangiare vn poco di pane e d'acqua, & hauendo egli replicata la medesima risposta, che non poteua, però che Iddio gli l'haueua vietato, l'ingannò dicendo, [Et ego Propheta sum similis tui, & angelus dñi locutus est mihi dicens, reduc eū in domū tuā, vt comedat panē, & bibat aquam.] Da che ne auuēne che credēdogli egli troppo semplicemente il tutto, & hauendo seco desinato, nel ritornare che faceua a casa sua; fu per voler diuino per istrada da vn fiero Leone assalito, che l'vccise. Hora ditemi voi, non vi parue vna istrauagāte pazzia quella di costui, che hauendo rifiutati i sontuosi e lauti conuiti del Rè, et hauēdo disprezzate le sue ricche promesse per non disubidire al precetto di Dio, si lasciasse poi ridurre a disubidirlo per vn poco di pane, & vn poco d'acqua? Questo a me pare il tipo a pūto d'vna scrupolosa conscièza, che difendendosi dalle tentationi del Demonio nelle cose graui, si lascia poi ingannar da lui in leggierezze, che rilieuano nulla, mentre che trasformato in angelo di luce, protesta pure sempre loro [Beatus homo, qui sēper est pauidus.] E questa per ordinario l'arte sua, che quādo tenta di qualche graue peccato, se non può far cadere l'anima nel cōsenso, procura almeno di dargli a credere che l'istessa tentatione e suggestione sia stata peccato; e cosi tiene sempre l'anima inquieta, che non le pare giamai di essersi compitamente confessata. Vedi tal volta vna semplice giouinetta,

che

che hauendo riceuuta vna littera da vn ſuo innamorato, l'apre, la legge, la rilegge, ſe ne ride, pare che ne pigli diletto, la ripone nel ſeno, ma la nuoua e mal ſegno della ſua honeſtà; queſta nō è molto longe al cadere; ma ſe riceuuta che l'ha, vedi che s'altera in faccia, che ſi cō turba, che piange, che ſgrida, e minaccia chi gliel'ha portata, che ſi lamenta, ohime che coſa ha veduto coſtui in me che gli habbia potuto dar tanto ardire, & onde gli habbi cōceputa ſperanza di tentarmi? Allhora queſta è ſicura, e nō v'è coſi facil pericolo che cada. E che penſi però che ſiano le tentationi che ti vēgono, eccetto che tante lettere, che ti manda il Diauolo? Chiara coſa è, che ſe in quelle ti compiaci, che commetti peccato, & in conſeguenza hai a confeſſartene, ma ſe non pure non te ne compiaci, che anzi n'hai dolore e pena e reſiſti, che vani timori ſono queſti tuoi? e che neceſſità di cōfeſſarne, ſe non forſe per cōſigliarti in qual maniera potere ſchifare? Hor odi Dauide, [Si mei non fuerint dominati, tunc immaculatus ero.] *Pſal. 8.* Vengono pure (dic'egli) queſte tentationi ſpeſſe e gagliarde quāto ſi vogliano, che pure non mi piglino dominio adoſſo; allhora ſarò ſempre ſenza peccato, nè dourò hauere queſti ſtimoli, e queſte paure. Ma il peggio è, che queſte conſcienze, che fanno tanto lo ſcrupuloſo in coſe di poco momento, caderāno pur tal volta in peccati grauiſſimi, e non ne faranno ſtima, e non n'haurānno ſtimolo alcuno. Vedi vn cane maſtino, che ardiſce d'aſſaltare i tori, i lupi? gli orſi, & i leoni, & ad ogni modo ſe s'abbatte in vn picciol rizzo che ſcagli vna di quelle ſue puntate ſpine, ſi ſpauēta e fugge: coſi a molti auuiene, che ſarāno dati in preda ad vn'odio ſueterato, ad vn'amor profano, ad vna intēſa ambitione, ad vna rabbioſa malignità, ad vna rapace auaritia, e non ne fan cōto, e non ne ſentono giamai rimorſo di cō ſcienza: ma ſe vn giorno non ſi ſaranno trouati coſi al principio della meſſa: ſe haurà mācato di far riuerēza ad vna ſacra imagine; ſe dicēdo la corona haurāno pūto trauiato col penſiero, allhora come che habbino vn monte ſu le ſpalle, nō fanno altro che ſcrupolizare: Nè io di queſto ſaprei in cent'anni trouar eſsēpio ſimile à quello della dōna Samaritana, come che per ordinario queſto difetto maggiormente il ſeſſo feminile abbracci. Viene ella al fonte per acqua, oue troua il Saluator tutto ſtracco & aſſettato, che gli chiede alquanto da bere dicendo, [Mulier da mihi bibere,] e per che all'habito, & alla fauella ella lo conobbe per Giudeo; e ſapeua che non era ordinario commertio fra gli Ebrei & i Gētili, anzi che era vietato a gli Ebrei il trafficare, ò conuerſar con loro, tutta piena di merauiglia e quaſi ſcandelizzata gli riſpoſe, [Quomodo tu cū Iudæus ſis, bibere à me poſcis, quę ſum mulier Samaritana?] Ma ſeguitiamo il ragionamento, e vediamo a che rieſce queſto ſcrupulo coſi ſottile: indi a poco chiede ella a Chriſto quell'acqua viua, della quale egli haueua ſotto metafora trattato, e dicendole Chriſto, [Vade voca virum tuū:] Ella riſponde, [Dñe nō habeo virū,] e diede occaſione a Chriſto di replicare, [Bene dixiſti, quia non habeo virū, quinque enim viros habuiſti, & nunc quē habes, nō eſt tuus vir:] Hor adeſſo sì ch'io mi merauiglio ò Samaritana, Tu faceui tanto lo ſchifo, che moſtraui hauer ſcrupolo di dar vn poco da bere ad vn huomo che nō era della tua legge: & hora io ti ſcuopro vna concubina, e che non contenta d'hauer hauuti cinque mariti, ancora ti tieni adeſſo vn adultero? Ohime tu m'hai ingannato, io ti teneuo alle tue prime parole per vna ſanta, e mi fai al fine coſi ſiniſtra riuſcita? Horsù non ti far tanta merauiglia, dirà ella, però che queſto è ordinario difetto di molte donne. Coſi auuenne à quelle ſante donne, le quali andarono al ſepolcro del noſtro Saluatore auanti giorno. Mira di gratia come parue che cadeſſero nell'iſteſſo

difetto. Doue andate diuote donne? Deh mirate ben quello, che voi fate: hor non sapete voi che il Caluario, come luoco di publiche sepolture, sia pieno di morti? Non vi porge adūque horrore e spauento vn simil luoco? Signor nò: e se sarete vedute andare a quest'hora per istrada, non v'haurete voi à vergognare, che donne della qualità vostra vadino a quest'hora vagando? Signor nò: Chi sà che essendo vedute fra le sepolture da quest'hora, non siate stimate per streghe, ò per fatocchiere che per far fattochierie d'incanti, andiate rimescolando l'ossa de' morti? Non vi spauenta questo? Signor nò. Ma il sepolcro che andate cercando, è custodito da soldati, e se questi come huomini indiscreti e bestiali che sono per lo più, vi facessero qualche dispiacere, ò qualche vergogna, non temete voi almeno di questo? Signor nò: e quando non habbiate altro da temere; non dubitate voi di cadere nel [crimen læsæ maiestatis,] se hauete ardire di violare il publico sugello, col quale è stato il sepolcro sugellato? Signor nò. Sù, e tutto sia per niente: Non vi spauenta almeno la grauezza della pietra che cuopre il sepolcro? Signor nò. Dio buono, onde tanto ardimento? chi vi dà forza? chi v'afficura? [Omnia vincit amor.] Grand'ardimento e questo di donne per il vero, e che eccede la conditione d'impeto feminile. Ma veniamo sù'l fatto, gionto che furono al luoco. [Viderūt iuuenē sedentē super lapidem & obstupuerūt,] viddero vn'angiolo che staua sedendo vestito di cādide vesti sopra il sepolcro, & hebbero tāto timore che restarono attonite stupide, e quasi che insensate. Hor come dunque ò donne, non hauete paura de' soldati: & hauete timor de gli angioli? Non t'aggraua di conscienza ò donna la lasciuia, non la vanità, non l'odio, nō la maledicenza, non l'inuidia, non la malignità, e scrupolizzi poi in vna leggiera bugia, in vna picciola conturbatione che hauerai in casa in leggierezze simili? [Et cogitabo pro peccato meo.] Anco vna picciola consideratione voglio, che facciamo quà. Adesso pensi alla grauezza del tuo peccato ò Dauide, che già l'hai commesso? Io non dico già che non sia più tēpo, ma dico bene il vero tēpo di pēsar ad vna attione, è prima che ella si cōmetta. [Considerauit agrū & emit eum,] si dice di quella saggia e prudente donna: cioè che auanti che comprar vn campo, volse vederlo & esaminarlo: & hauendolo trouato buono & à proposito, lo comperò; oue all'opposito viene nel Sāto Euangelo tassato da pazzo colui, che diceua, [Villā emi, & eo videre illam:] e quell'altro che soggiongeua, [Iuga bouū emi quinque & eo probare illa:] poi che è regola di prudenza, che per fuggir male sodisfationi, liti, e piati, si faccia prima il saggio delle cose, e poi conforme alla bontà loro ci risoluiamo ad eleggerle. O Dauide se tu hauessi ponderato bene, che gran peccato sia l'adulterio, e quanti mali egli adietro si tragge; non haueresti tanto a pentirti adesso, e non sentiresti tanta amarītudine d'animo. Lo ponderò ben Licurgo, il quale hauendo come sapiētissimo legislatore posto pena proportionata nella sua Republica a tutti gli eccessi, all'adulterio non si seppe d'imporla, istimandolo così gran peccato, che non si potesse trouar huomo tanto scelerato, che lo cōmettesse; onde essendo vna volta interrogato vn Spartano da vn forestiero di che pena si castigassero gli adulteri? rispose, [Dabit bouem tantum, vt porrecto vltra Targetum montem collo bibat ex Eurota.] cioè egli pagarà vn così gran bue, che possa stendendo il collo oltre il monte Targeto, bere sù'l fiume Eurota. E replicando colui essere impossibile trouar vn bue di tanta grandezza: così è rispose lo Spartano, che in Lacedemone si trouino adulteri. Lo ponderò bene la madre d'Alessandro, la quale mentre il figlio s'andaua vantando d'es-

Isa. 16.

Matt. 13.

Luc. 14.

do d'essere stato per opra di Giouc Amone, che con la madre s'era giacciu to, concepito hor che pazza vanità disse è quella di costui, che per fingersi figlio di Dio, non sicuri di trattar se da bastardo; la madre d'adultera: & il padre da vn vituperato? Lo ponderò ben l'istesso Alessandro, al quale essendo introdotta dal cameriere di notte dell'hora ben tarda vna bellissima giouinetta, e dolendosi egli che ella fosse tardata tanto a venire, quando intese che però era tardata, per aspettare che fosse il marito andato a dormire, dunque sei tu maritata le disse? e cacciatala subito di camera, riprendendo seueramente il cameriere, poco è mancato disse; che per vostra colpa, io non sia diuētato adultero. Lo ponderò bene Zeleuco Rè di Siria, il quale formò vna legge, che a gli adulteri douessero esser cauati gli occhi di testa; e perche il primo che gli fù accusato, fù il suo proprio figliuolo, nō volendo acciecare del tutto il figlio, nè volendo anco rallentar punto la seuerità della legge vn'occhio al figlio è l'altro à se medesimo volse che fosse cauato. Lo conobbe bene Dracone, il quale senz'altro stimando gli adulteri indegni di vita, ordinò che fossero vccisi. Lo conobbe ben Platone nell'ottauo delle leggi, il quale ordinaua che douessero essere stimati infami, e che nella sua Republica, non potessero hauere officio ò magistrato publico alcuno. Lo conobbero bene gli antichi Egittij, i quali facendoli publicamente frustare, gli tagliauano poi il naso, acciò che fossero per sempre conosciuti. Lo conobbero bene i Tebani, i quali facendogli condurre dal ministro della giustitia tre giorni continoi legati per tutte le strade della Città, il quarto li cacciauano da loro, come indegni della ciuile conuersatione. Lo conobbe bene Aureliano Imperatore, il quale facendogli legare a due arbori alquāto distanti per forza insieme vniti, legati che erano per le braccia e per i piedi a questo, & a quello, facendo rilasciar gli arbori, li faceua à questa maniera squartare. Ma per vsare dell'istorie mondane, le quali però si sono adotte, acciò che siano maggior confusione a quelli, i quali facendo professione di Christiani, si mostrano in questo peggiori, che pagani: fu stimato di tanta grauezza questo peccato da Dio medesimo, che nel scriuer la legge di sua propria mano, dietro al peccato dell'homicidio, pose immediatamente quello dell'adulterio; quasi che fossero vna cosa medesima. E veramente, se tu consideri, che nel matrimonio il marito, e la moglie [Fiunt duo in carne vna;] Che cosa altro è furar la moglie al marito, eccetto che diuiderlo per mezzo, rubbargli la metà di se medesimo, e molte volte la parte più cara? Ma chi considera di poi gli homicidij, dalle gelosie, & interessi d'honore cagionati; Chi considera gli aborti, e le suffocationi delle proli, che ne nascono; come potrà negare che non sia assai peggio l'adulterio che l'homicidio? Gli antichi Egittij apertamēte lo stimauano peggiore. E però peregrinando il padre Abraamo nel regno d'Abimelec in compagnia della sua moglie Sara, e dubitando che per l'eccessiua bellezza di lei non gli fosse fatto qualche mal scherno, le cōmesse che ella dicesse d'esser sua sorella, & adducendone la ragione disse, [Forsan interficient me propter vxorem meam] Ma come ò santo vecchio? non t'haurebbono eglino potuto pigliar la moglie senza vccider ti? non che questo non poteuano fare senza cōmettere adulterio: e questo peccato stimano eglino cosi graue, che haueranno, per manco male vccidermi prima. E che ciò sia vero, quando ella gli fù dal Rè Abimeleche rapita, e che hauendo poi conosciuto che gli era moglie, gliela volse restituire: notate le parole che egli gli disse. [Quare imposuisti nobis, vt induceres super nos peccatū grāde? po-

Luc. 1.

de? potuit enim quis coire cum vxore
Gen 26 tua.] Nella antica legge ordinando Iddio la varieta de' sacrificij, secõdo la diuersita de' peccati, quando venne al sacrificio che si doueua offerire da gli adulteri, ordinò che in quello non si mischiasse oglio, e perche l'oglio ordinariamente significa la misericordia, che cosa voleua significare questo eccetto che fosse cosi graue questo peccato, che non meritaua misericordia? Io non voglio dire come disse già vn'altro, che la donna adultera trasformi la casa in vna stalla di diuersi animali, cioè di vacche, di becchi, e di muli: ma chi non sà quanti mali all'adulterio sogliono seguire? quante disheredationi, e quante suffocationi de' figli? quante questioni, & inimicitie fra Cittadini? quante rouine di case e di famiglie? e quante distruttioni di Città intiere? Non hebbe adunque gran ragione quel Rè di dire, [Vt induceres super nos peccatum grãde?] E quanto grande sia il peccato, dimostrò anco il gran castigo, che ne minacciò Iddio al nostro profeta, quando
2. Reg. 12. gli disse, [Non auferetur gladius de domo tua, eo quod tuleris vxorem Vriæ Ethei:] Anzi e cosi graue il peccato, che parue non gli potesse Iddio dar pena maggiore, quanto il sottopor l'adultero a quella istessa vergogna, che egli haueua fatta ad altri. Cosi minacciò egli per il profeta Natã a Dauide, [eo quod
2. Reg. 12. tuleris vxorem Vriæ, vt esset vxor tua, itaq; hæc dicit dominus, ecce ego suscitabo super te malum de domo tua, & tollam vxores tuas in oculis tuis, & dabo proximo tuo, & dormiet cũ vxoribus tuis in oculis solis huius, tu enim fecisti absconditè, ego autem faciam verbũ istud in conspectu omnis Israel.] Quasi volesse dire, io non sò dare al tuo adulterio più conueniente castigo, quanto permettere che ancora a te siano violate le tue mogli: ma questo però vi voglio aggiongere, che oue tu hai violata la moglie d'Vria secretamente, io farò che saranno publicamente e con tuo manifesto vituperio; Il che gli auuenne a punto, che il proprio figlio Absalone fù quello che gli fece questa vergogna, quando l'hebbe cacciato del regno. Ma ohime che mentre siamo sul mostrare quanto sia graue questo peccato, ci conuiene anzi dir col Poeta,

Quasi lieue hor lo stimo, horrenda immane,
Feritâ leggerissimo l'hà reso.

Manco mal sarebbe se stesse hormai l'adulterio ristretto nei suoi confini, ma peggio è quello di che si lamenta il Profeta, [homicidiũ, mendaciũ & adulteriũ inundauerunt, & sanguis sanguinẽ tetigit.] Allhora si dice inondare la cãpagna vn fiume, quando rotti gli argini e le sponde, và senza ritegno liberamente vagando. Ma non è egli vero che hormai l'adulterio inonda, se si vede espressamente che [sanguis sanguinẽ tetigit?] se non contento di star ristretto frà gli argini suoi, comincia a passar ne i confini dell'incesto, e non si porta hormai rispetto alla parentella, & al sangue? La radice di tanti adulterij nasce, mi credo io, però che non si pigliano le mogli più à quel santo fine, al quale è stato instituito al matrimonio; di maniera che non è Iddio il pronubo delle nostre nozze; ma più tosto il Diauolo, per mezzo della lasciuia, ò dell'auaritia. Coloro che pigliano moglie (dice vn saggio) sono di tre fatte; perche alcuni la pigliano con le mani, altri la pigliano con gli occhi, altri la pigliano con l'orecchie: la piglia con le mani quello, che la piglia per l'auaritia, e per la ricca dote: la piglia con gli occhi quello che la piglia per innamoramento, e per le bellezze del volto: e la piglia per l'orecchie quello, che la piglia per hauer sentito lodare la virtù, e la bontà sua: nè alcuno di questi in somma si può della moglie fidare, se non quest'vltimo. Diceua vn saggio che quando esce vna ricca fanciulla di casa del padre, & entra nella casa del marito, tiene in

vna

vna mano vn'vncino e nell'altra vna face accesa: l'vncino tiene nella mano di dietro per rastellar cõ quello tutto ciò che può fuori della casa del padre; e la face tiene nella mano dauanti per accẽder il fuoco in casa del marito, però che quanto più ricca vi viene, tanto più superba, & ambitiosa v'entra; di maniera che sempre sono tra di loro gare, & scisme, & in tal caso poi che la fede è compagna indiuisa dell'amore, mancãdoui l'affetto, poco fondamẽto si può far sù la fede. Oltre che colui che solo per la dote piglia la moglie, non è punto differente da quei cacciatori, i quali seguitano con tanta fatica le volpi; non perche si compiacciano di quella carne, ma perche desiderano quella pelle onde quando le hanno la pelle scorticata, poco si curano se i cani si mangiano la carne. Quegli parimente, che la pigliano per innamoramẽto e per bellezza, questi quanto ardentemente amano, tanto manco sono dalle mogli amati. Hebbe il Patriarca Giacobbe due mogli che furono Lia e Rachelle; la prima guercia, e brutta; la seconda bellissima, e da lui sommamente amata. Lia conoscendosi brutta, & in consequenza non poter per le sue bellezze meritar d'esser amata, si sforzò di comprar l'amor suo con altro tanto affetto, e l'amò di maniera, che quando Rachelle s'offerì di cederglilo vna notte, in premio d'alquante mandragore, arrecandoselo a gran ventura, subito fece volontieri il cambio: ma Rachelle all'opposto che per la sua bellezza era sicura dell'amor del marito, mostrò di amarlo si poco, che lo diede volontieri, per vn poco di mandragore alla sorella: di maniera che anco qui essendoui poco affetto per ordinario, poco anco nella fede si può sperare, e però quegli soli che pigliano mogli mossi da religioso e virtuoso affetto, possono della fede di lei assicurarsi, perche in tal caso posposto ogni altro disegno, solo hauranno l'occhio alla virtù, & alla bontà di lei; la quale non dà giamai luoco à pensieri men che casti, & honesti. Egli è ben vero ad ogni modo che per casta e pudica che sia la moglie, l'hauerne buona cura, non sarà giamai eccetto che di giouamento; però che si come quello, che giuoca a scacchi, sopra tutto hà cura alla dama, sapẽdo che dalla perdita di quella segue per necessità la ruina di tutto il giuoco; così deue vn prudente marito sopra tutto hauer buona custodia della moglie, dalla perdita della quale la ruina della robba, del l'honore, della famiglia, e molte volte dell'istessa vita dipendono. E di quì vedano quegli huomini e quelle donne infami, quali a simili adulterij vanno con i loro mezzi cooperando, di quanti danni siano cagione, e che gran peccato si tirino per così poco guadagno adosso. Di questi parlaua, mi cred'io, il nostro Profeta, quando diceua, [Si videbas furem, currebas cum eo; & cum adulteris portionem tuam ponebas; os tuum abundauit malitia, & lingua tua cõcinnabat dolos.] Sai tu chi è il ladro, del quale quì si tratta? è l'adultero che rubba al pouero marito in vn tempo la moglie e l'honore: e però doppo hauer detto, [Si videbas furem,] si dichiara e dice [cum adulteris portionem tuam ponebas;] Ma sai tu che cosa sia [cum adulteris portionem ponere?] non altro al parer mio, si non farsi compagno del loro peccato: ma chi è questo che si fa compagno del peccato de gli adulteri? eccolo, [Os tuum abundauit malitia, & lingua tua concinnabat dolos.] Questi sono quegli infami lenoni, che con tante lusinghe, e tante promesse tutte fraudolenti, malitiose e bugiarde, ma però così beni intrecciate, & accommodate, vanno ingannando hor questa, hor quella pouera fanciulla e maritata. Ma hormai troppo ci siamo fermati sopra materia così vile, e così sordida: chiudiamo il ragionamento, e risoluiamo; che [cogitare pro peccato] è sempre bene: ma è molto meglio pensarui prima, ch'egli si commetta. *Psalm. 95.*

Inimici

Inimici autem mei viuunt, & confirmati ſunt ſuper me, & multiplicati ſunt, qui oderunt me inique.

ESe bene ſento coſi aſpro e coſi con tinuo dolore de i miei peccati, che [Dolor meus in conſpectu meo sẽper:] Et ſe bene ſono coſi pronto, e coſi ben diſpoſto alla confeſſione, che qualhora me ne naſca opportuna occaſione, [Iniquitatem meam annuntiabo;] Et ſe bene io mi trouo di maniera apparecchiato anco alla ſodisfattione, che [Ego in flagella paratus ſum;] ſon'io per queſto ſicuro da' miei peccati? e ſtimarò per queſto che ſia perfetta la mia penitẽza? Signor nò, che ancora non è perfetta, però che [inimici mei viuunt] però che viuono ancora i miei antichi nemici; e quello che è peggio [confirmati ſunt ſuper me.] Non per queſto hanno perſa la ſperanza di vincermi, ma anzi per queſta mia penitenza ſi ſono maggiormente incrudeliti, inuiperiti, & inaſpriti cõtro di me. E quello che più mi preme, è che hò troncato il capo all'hidra, e per vn nemico che mi credeuo hauer ſuperato, ne ſono riſorti cento molto più fieri, e molto più crudeli. [Et multiplicati ſunt, qui oderunt me inique.] Di maniera che per aſſicurarmi bene, e per fare vna perfetta penitenza, non mi baſteranno Aſcoltatori quelle tre tanto decantate parti di lei, Contritione, Cõfeſſione, e Satisfattione. Non baſtano certo, ſe con diligenza, e con ogni potere non ci sforziamo di ripararci dalla nuoua guerra, che gli iſteſſi nemici dopò la penitenza molto più rabbioſamente s'apparecchiano di farci. Che queſto ci accenna Dauide, mentre che ci auiſa, [Inimici autem mei viuunt, & confirmati ſunt ſuper me, & multiplicati ſunt, qui oderunt me inique.] Sopra il qual verſo noi vedremo tre punti. Quãto ſiano oſtinati i nemici noſtri, ecco il primo. In che conſiſta la perfettione della penitenza, ecco il ſecondo. E con quali mezzi a queſta perfettione giunger poſſiamo, & ecco il terzo. [Inimici autem, mei viuunt.] Coloro i quali hanno ſcritte le regole de' duelli, hãno anco fatti di molti priuilegij più a fauor del reo, che dell'attore, e ragioneuolmente; però che ſe il reo ſi conduce a duello, ſi vi conduce chiamato e prouocato per neceſſità, ſi che non può far di meno. Ma l'attore che è il prouocante, vi ſi conduce liberamente, e ſpontaneamente, onde è ben ragione che colui che patiſce violenza, ſia anco in qualche maggior priuilegio ricambiato. E fra gli altri priuilegij queſto è principale, che il reo per riuſcire vincitore della querela, non è neceſſario che vinca l'attore: ma a lui baſta di non rimaner vinto: all'attore all'oppoſto, ſe vuol riuſcir vincitore; non ſolo è neceſſario, che non ſia vinto; ma fa di meſtieri, che vinca l'auerſario. Di maniera che alla vittoria del reo baſta vn atto negatiuo; & alla vittoria dell'attore, ne ſono neceſſarij due, cioè vn negatiuo, & vn poſitiuo. Egli è vero che la vittoria dell'attore, non ſi riſtringe ad vn capo ſolo; ma vna di queſte tre coſe baſta che egli facci, cioè ò che vccida il nemico, ò che lo riduca a termine di renderſi, ò di mentirſi, e di chieder perdono, ò almeno che lo cacci fuggendo fuori del campo. La più antica inimicitia, che ſi ritroua giamai, è quella che è tra Dio, & il Demonio: nella quale Iddio era l'attore, il Demonio il reo. E la cagione di queſta inimicitia furono due ingiurie delle maggiori, che poſſano ad vn prencipe farſi, e che maggiormente vengano ponderate. La geloſia del regno, e della moglie ſono quelle due coſe, che maggiormente ſogliono premere, onde il mondo hà leuato in prouerbio, che regno, & amore non vogliono compagnia; e queſte a punto furono le ingiurie, che fece il Demonio à Dio: cercò d'vſurparli il regno, quando à pena creato, inuaghito ſouuerchiamente della propria nobiltà e bellezza, non contento dello ſtato ſuo, volſe anco

Pſalm. 37.

Pſalm. 37.

Isa.14. vsurpar quello di Dio, e disse, [Ponam sedem meā super astra cæli, & ero similis Altissimo.] Cercò di violargli la moglie, e di prostituirla à guisa d'infame leno ad Adamo, quādo disse, [Nequaquā moriemini, sed eritis sicut dij scientes bonū & malum.] Se già vi raccorda, che habbiamo altroue mostrato, che la diuina sapiēza come quella col cui mezo ha Iddio prodotte tāte creature, come tāti figli si può quasi dire la moglie di lui: onde da due cosi graui ingiurie mosso Iddio risolse di venir seco à duello per pigliarne piena vendetta; elesse per cāpo questo mondo, il quale per esser confine tra il Cielo, che è patria di Dio, e l'inferno che è patria del Diauolo, poteua essere ad ambe le parti sicuro: lasciò l'eletta dell'armi al Demonio, il quale non sapēdone adoprar altre meglio di quelle tre, delle quali dice S. Giouanni. [Omne quod in mūdo, est aut cōcupiscentia carnis, aut cōcupiscētia oculorū, aut superbia vitę.] Di queste a pūto contro di Dio incarnato si preualse nella tentatione che nel deserto gli diede, valendosi della cōcupiscenza della carne, nella prima tētatione di gola, valendosi della superbia della vita nella seconda, quādo lo cōdusse in cima al pinacolo, proponendoli se si precipitaua, la seruitù de gli angioli, e valendosi della concupiscenza de gli occhi, cioè dell'auaritia promettēdogli in cima al mōte tutto'l mondo in premio dell'idolatria, che gli propose. Quante profetie dell'incarnatione, della vita e della passione del figlio di Dio si son lette, sono state come tanti cartelli e tante disfide, che s'andauano attaccādo continoamēte contro il Diauolo. Alla fine quando ne vēne il tēpo, comparue Iddio, come attore il primo nel cāpo di questo mondo, quando venne ad incarnarsi: E quì cominciarono bē tosto i nemici ad azzuffarsi, quādo dallo Spirito santo istesso come da padrino, [ductus est Iesus in desertum à spiritu, vt tētaretur à diabolo.] Hor vna di queste tre cose cōueniua à Christo di fare, se pur voleua hauere compita vittoria del nemico, cioè ò vcciderlo, ò forzarlo ad arrendersi, ò cacciarlo al tutto del campo. L'vccider lo era impossibile, perche come angelo ch'egli è, è anco di natura immortale: questa è sentenza di S. Dionisio, che [intellectuales substantiæ vitam habent indeficientem, ab vniuersa corruptione, morte, materia, & generatione mundę existentes.] E la ragione di ciò è che in tanto vna cosa è soggetta alla distruttione, in quāto può priuarsi di forma, poi che non è altro corruttione ò morte, che separatione di materia e di forma: ma non essendo l'angiolo di matera e di forma composto, ma solo vna semplice forma, nè potēdo da se medesimo separarsi, resta che egli sia anco di morte incapace. Può bene vn'anello d'oro perdere quella forma rotōda, se auuiene che quell'oro si spezzi ò si rōpa; ma la rotondità in se stessa non potrà giamai di se medesima rimaner priua: e così può bē perder la vita vn'animale per separatione della sua forma che è l'anima, ma la forma istessa come l'angiolo, non può già essere separata da se medesima. Due perfettioni sopra tutte le creature ha Iddio; e che è perpetuo, e che è fecōdo: come eterno e perpetuo, è immortale; come fecondo ha generato dalla propria intelligenza il figlio. E tutte due queste sue perfettioni hà voluto alle ragioneuoli creature proportionatamente participare: All'humana natura hà participata fecondità; ma non già l'immortalità, però che gli huomini nō potendo lōgamente viuere in se medesimi ha voluto che possano perpetuarsi nella prole, e però gli hà fatti fecondi, & atti a generare: Alla natura angelica all'incōtro ha participata l'immortalità, ma non già la fecondità: però che douendo viuere perpetuamente in se medesimi gli angioli, non era conuenięte, che potessero generare: si che essendo il demonio angiolo & in consequenza immortale, non lo poteua

Iddio,

Iddio, (stando la natural proprietà di lui) vccidere; se bene nō neghiamo che come di nulla hà formate tutte le creature, così anco tutte nō possa quādo egli voglia, annichilarle; et a cōsta maniera vna cōpita vittoria acquistarne. Far anco che il nemico s'arrendesse; questo nè più nè meno era impossibile, perche altro nō è rendersi a Dio, che humiliarsi à lui, à lui conuertirsi, & a lui chieder perdono: Ma questo chi non sà, che al Demonio è impossibile? Chi nō sà che [superbia eorū, qui te oderunt ascendet sēper?] Chi non sà, che est [Spiritus vadēs & nō rediēs?] Chi nō sa, che [Quod hominibus est mors, est angelis casus?] Chi nō sà, che seguendo l'appetito l'apprensione dell'intelletto, oue l'intelletto apprende per via di discorso mobilmente, è anco mobile la volōtà; e doue egli immobilmente s'appiglia, il che ne gli angioli à punto auuiene, la volontà è anco inflessibile? Chi non sa, che oue l'arbitrio humano è libero auanti l'elettione, & anco doppo, l'angelico solo è flassibile auanti l'elettione, ma nō doppo? Auuiene tal volta, che caccia alcuno così gagliardamente vna punta di spada in vn tronco d'albero, che per molto che s'affattichi, non può cauarla di poi: Così s'è di maniera fitto nel male l'arbitrio del Diauolo, che nō è possibile nè che voglia, nè che posa più cauarsene. Quando Adamo hebbe peccato, e che volse Iddio sopra questo fatto essaminarlo, narra il Sacro historico, che lo chiamò per nome, e gli disse, [Adam vbi es?] Ma quando volse il medesimo Iddio saper dal Demonio, come nel primo capitolo di Giobbe si legge, che viaggi e che pensieri fossero i suoi, nō si legge che lo chiamasse per nome, ma solo gli disse, [Vnde venis, aut quò vadis?] Ma perche questa differenza se nō perche è souerchio chiamare colui che nō può rispondere? si che anco quāto à questo secondo capo, pareua la vittoria di Dio disperata. e per non parere che si sia fatto questo così longo digresso fuori di proposito, ecco che l'vn e l'altro di questi due punti rafferma Dauide, mentre che dice, [Inimici autem mei viuunt, & confirmati sunt.] [Inimici mei viuunt,] perche sono immortali i Demonij, [& confirmati, sunt super me,] perche sono incorrigibili & ostinati, che restaua adunque al Saluator nostro se egli voleua hauere la vittoria compita? nō altro certo eccetto che appigliarsi al terzo mezzo, e veder di cacciare il nemico del campo; Quindi leggiamo noi nel vangelo della terza domenica di quaresima, che [Erat Iesus eijciens dęmoniū,] cioè che mentre egli visse in terra, non fece mai altro se non che andaua cacciando questo nemico, risoluto di cacciarlo al tutto del cāpo di questo mondo, al tempo della sua passione, si come egli protestò all'hora, dicendo. [Nunc princeps huius mū di eijcietur foras,] Due volte cacciò il Saluatore nostro questo nemico: la prima volta dal diserto; quando tutto confuso [reliquit eū diabolus:] e la seconda volta da tutto il mōdo col mezzo della sua morte, e come in queste due volte fù differente la vittoria, così fù anco differente il trionfo. Soleuano gli antichi Romani premiare il valore e la virtù de' suoi capitani con due sorti di honori, alla qualità della vittoria conformi: Però che se la vittoria era piena, si che ne fosse del tutto vinto e debellato il nemico, senza però molta mortalità ò molto spargimento di sangue dell'esercito proprio; lo premiauano cō vna sorte d'honore, che chiamauano trionfo, nel quale soleua il vincitore sopra vn trionfal carro, accompagnato dal senato, preceduto da i prigioni e dalle spoglie, seguitato dall'esercito entrar tutto glorioso nel Cāpidoglio. Ma se la vittoria era mezzana, cioè ò che non fosse il nemico del tutto debellato, ò che fosse ella stata sanguinosa; lo premiauano con vna sorte d'honore, che chiamauano Ouatione, facendolo andar al Campidoglio con la medesima pom-

Psalm. 73.

Gen. 3.

pompa nel resto,eccetto che nel carro, però che non poteua andar auanti, se non a cauallo.Hora conforme a due diuerse vittorie hebbe anco il nostro Saluatore due sorti d'honori. Non fu piena vittoria quella che hebbe nel diserto, però che non fu del tutto allhora vinto e debellato il nemico, e però ne hebbe solamente in premio l'ouatione e come la prima Domenica di Quaresima hebbe la vittoria,così nella seconda il premio,in cima al monte Tabor, oue egli godea della sua essential gloria, ma perche fu per [modum transeuntis,] però ad ouatione, più tosto che a trionfo puote rassomigliarsi. Fu ben piena vittoria quella, ch'egli hebbe sù la Croce, vincendo a vn tempo istesso la morte e l'inferno; onde egli medesimo diceua; *Osee 13.* [Ero mors tua ò mors: morsus tuus ero inferne.] Allhora vccise Christo la morte,quando sù la Croce vccise il peccato. Dell'ape dicono i naturali, che quando perde lo stimolo con che punge, ne perde anco in vn'istante la vita: così la morte era alla conditione a punto di vn'ape; haueua anch'ella lo stimolo suo, che era il peccato, così dice San *1. Cor. 15.* Paolo, [Stimulus autem mortis peccatum est:] e però quãdo Christo distrusse il peccato,allhora tolse lo stimolo alla morte,e ne rimase ella in consequenza vccisa. Ouero diciamo meglio cõ S. *1. Cor. 15.* Paolo altroue [Absorta est mors in victoria,] cioè quando già hauendo vccisso Christo s'accingeua la morte come vittoriosa a trionfar della vita:ecco che la vita le tolse la vittoria di mano,e l'vccise: ma in qual maniera; [Absorta est mors in victoria,] dice S. Paolo [deglutiens mortem] dice S. Pietro, di maniera che secondo S. Paolo,Christo che di se stesso dice [Ego sum vita,] beuè la morte:e secondo S.Pietro se la diuorò: Ma chi non sà, che il cibo suole nella sostanza di colui, che è cibato conuertirsi? Dunque mentre la vita beuè e diuorò la morte,la morte conuertendosi nella sostanza della vita rimase vccisa: però che si come quello vccciderebbe la vita, che la facesse morire: così quello vccciderebbe la morte, che la facesse viuere. E così s'intende il detto del Profeta in nome di Christo, [Ero mors tua ò mors.Morsus tuus ero inferne;] Anco questa sentenza può hauere due significati, però che ò si può intendere actiuè si che voglia dire, Io ti morderò vn giorno ò inferno:oueramente passiuè si che voglia dire inferno tu morderai vn giorno me. Et io quanto a me credo che si possa intendere all'uno,& all'altro modo. Prima credo che si possa intendere all'vno, in questo modo. Quando tu hai in mano vn melo,il quale da vna parte sia fermo, e dall'altra sia fracido, tu lo mordi solo da quella parte che è sana, e quella che è fracida lasci e getti:hora l'inferno è fatto a punto alla somiglianza d'vn melo,poiche si come il melo ha quattro caselle nel cẽtro, nelle quali stanno riposte l'anime, e le sementi di lui; così nell'inferno che è il centro della terra, sono quattro luochi d'anime distinti, cioè il Purgatorio, il limbo de' padri,il limbo de'fanciulli,& il luoco de' Demonij,e dell'anime dannate. Adunque il Saluator nostro morse l'inferno dalla parte sana, però che trahẽdone solamẽte i Padri,e quell'anime del Purgatorio che erano allhora di libertà capaci, lasciò nelle loro eterne pene i Demonij, & i dannati. E si può anco intendere nel secondo senso, passiuamente, però che si come quãdo alcuno mangia qualche boccone, che sia al suo stomaco contrario,non lo potendo lo stomaco trattenere,ben tosto è forzato a vomitarlo,& in compagnia di quello vomita anco gran parte del cibo primieramente preso: così hauendo diuorato l'inferno l'anima di Christo quando egli vi scese,e non essendo questo cibo al suo stomaco conforme, ben tosto fu forzato à vomitar non solamẽte lui, ma con lui ancora tante, e tante anime, che furono allhora da Christo liberate. Tutto questo discorso in breui

parole

In questa maniera hebbe la vittoria Iddio del nemico suo: e l'hebbe così piena, che non rileuò egli pure vna minima ferita: perche se ben diciamo conuerita, che in questo conflitto morse Iddio, e chi dicesse altrimente, mentirebbe;ad ogni modo,altro è il dire che sia morto Iddio, altro il dire che sia morta la diuinita: Che chi affermasse questo secondo, anch'egli pur mentirebbe, però che mentre per la morte la carne,e l'anima in Christo si separarno: ad ogni modo con l'vna, e con l'altra stette sempre la diuinità accompagnata: il che benissimo espresse il nostro *Psalm. 27.* Profeta, quando disse, [Deus meus ne sileas a me,ne quãdo taceas a me.] Hor sai tu che cosa significa il tacer di Dio? Parla Iddio,mentre che participa il verbo suo; dunque allhora si dice tacere, quando il verbo trattiene:e però tanto vuol dire [ne sileas,] quanto Signore, non mi priuar del verbo tuo. Ma à che fine quì replica due volte Dauid, [ne sileas,& ne taceas?] Quì parla mi credo io,a nome dell'humanità di Christo, al tempo della morte, [ne sileas, a me] dice l'anima, [ne taceas a me] dice il corpo,poi che nè l'vna,nè l'altra di queste nature fu nella morte dalla diuinità del verbo separata. Non morse adunque la diuinità, ma solamente l'humanità. Il che mirabilmente accẽnò Isaia, quando disse, [Sicut ouis ad occisionem ducetur,& sicut agnus coram tondente se obmutescet.] Oue è ben da auertire, che quì hora dà nome al nostro Saluatore di pecora,& hora lo chiama agnello. Et è da notar di più, che quando lo chiama pecora, dice [ad occisionem ducetur;] e quando lo chiama agnello dice, [coram tondente se obmutescet:] per la pecora che è nome feminile,e debole, intend'io quà la fragilità dell'humanità: per l'agnello che è nome masculino, e douenta al fine ariete, intendo la virtù della diuinità. Hora la pecora, secondo Isaia è vccisa, però che veramente l'humanità fu data in poter della morte: ma l'agnello fu solamente tosato, però che non fu tocca la pelle,e la carne, ma solamente fu tolta la lana dell'humanità,che la diuinità copriua. Si che in somma si vede come fu piena l'auttorità di Christo, che non solo ne debellò tutti i nemici, cioè la morte,l'inferno,et il Demonio; ma hebbe anco la vittoria senza sangue, poi che nè la diuinita fu tocca, e l'humanità ben tosto risorse. Perche [domini exitus mortis,] cioè che [exitus mortis domini,est domini,] e l'vscire,del poter della morte del Signor nostro staua nelle mani dell'istesso nostro Signore, si come raffermò egli medesimo dicendo,[Potestatem habeo ponẽdi animam meam,et potestatem habeo tollendi eam.]E come fu piena la vittoria,così fu anco pieno il trionfo,che surgendo risorse glorioso, non solo quanto all'essenza della gloria, ma quanto al modo: perche oue la gloria, che egli hebbe nel monte Tabor, essendo [per modum transeuntis] più tosto ad ouatione si rassomigliaua; quella che egli hebbe nella risurrettione, essendo [per modum permanentis] si può veramente trionfo chiamare. Horsù chiudiamo questo primo capo. Cacciò Christo il nemico del campo,leuandogli il dominio del mondo: non l'vccise perche è incorruttibile: non lo fece rendere,perche è ostinato: e però ben dice Dauide: [Inimici autem mei viuunt,& confirmati sunt super me.] Hor veniamo al secondo capo. [Inimici autem mei viuunt;] E facilissima cosa il saper qual sia la compita perfettione della penitenza, à chi si dà a considerare due capi principali, cioè la diffinitione, e l'assomiglianza di lei; Vedi la diffinitione? eccola. [Est autem pœnitentia præterita mala plangere, & plangenda iterum non committere.] Di maniera che la vera penitenza a due capi principali si risolue,ad vno che riguarda il passato,et ad vno che riguarda l'auuenire. Se riguardi il passato, [pœnitentia est

præterita mala plangere,] cioè dolersi d'hauer la diuina Maestà offesa: e se hai l'occhio all'auuenire, [pœnitentia est peccata plangenda iterum non committere,] cioè hauere vn proposito fermo di correre ogn'altra fortuna più tosto, che offender Iddio mai più. Ma ecco che il medesimo ci viene dall'istessa etimologia del nome accennato. Che cosa vuol dire ò Grammatico [pœnitere?] questa è vna dittione composta di nome, e di verbo, [pœnitere pœnam tenere] [tenere] ecco il verbo: [pœnam,] ecco il nome: il che ci significa in somma, che non basta esserci volontariamente sottoposti a quella pena, la quale nella contritione habbiamo sentita, & a quella la quale nella confessione ci è stata dal Sacerdote per sodisfattione imposta, ma ch'egli è necessario [pœnã tenere,] conseruarci in questo stato, mantenerci in questo buon proposito, che questa è la vera penitenza. Così insegnò il Padre Sant'Agostino in vn sermone de pœnitentia, dicendo, [Satisfactio pœnitentiæ est peccatorum causas excidere, neque earum suggestionibus aditum indulgere.] [Peccatorum causas excidere:] questo s'appartiene alla prima parte: [Neque earum suggestionibus aditũ indulgere,] e questo s'appartiene alla seconda: però che, che gioua a noi, ò che nuoce al Diauolo, che habbiamo hauuta la prima parte della penitenza, se non procuriamo d'hauere anco la seconda? Vi raccorda di quell'empio, & ingrato Rè de gli Ammoniti, del quale diceuamo ad altro proposito, che hauendogli il Re Dauide mandati Ambasciatori per consolarlo, e condolersi seco della morte del padre, & essendo egli entrato in sospetto che con questa finta fossero iti a spiargli il regno, frà gli altri scherni che loro fece, ordinò che fosse loro rasa mezza la barba? Hora stimate che questo istesso sia lo stratagemma, che si sforza d'vsare con i penitenti il Diauolo: per la barba s'intende la virtù se pure tu credi al Pierio ne i suoi gieroglifici; ma non ti diss'io nella passata lettione, che la penitenza, come quella che combatte contro di tutti i vitij, può chiamarsi antonomasticamente virtù? e questa è quella barba, che cerca di tagliarti a mezzo il Diauolo per vituperarti, e per porti in scherno al Cielo, alla terra, & all'Inferno. Ma in qual maniera la rade? Raccordati quì di quel detto Dauidico, [Sicut vnguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aron.] Quì per l'vnguento del capo, intende egli la misericordia di Dio; e per la barba d'Aron la virtù della penitenza, che suol esser sempre di questo vnguento aspersa, essendo sempre prontissimo Iddio a versare abbondantemente la sua misericordia per mezzo de i meriti di Giesu Christo di questa Chiesa capo, sopra i veri penitenti. Ma perche replica egli, [quod descendit in barbam, barbam] perche è biforcata questa barba: perche sono due le parti, ch'io t'hò detto della penitenza: e però [non descendit vnguentũ in barbam] semplicemente, ma [descendit in barbam barbam:] perche nõ merita la misericordia di Dio quel penitẽte, che solo si duole del passato, ma la merita colui, che si duole del passato, & insieme hà il fermo proposto dell'auuenire. E' gran virtù per certo il dolersi dell'offese passate; ma non è minor virtù il conseruare il stabilito proposito di non peccar mai più, si come ben disse vn Poeta, *Psalm.* 132.

Non minor est virtus quam parere, parta tueri.

Hora la metà di questa barba, procura di raderti il Diauolo: però che se ti lascia talvolta far penitenza de' peccati passati: a lui basta che tu non mantenga fermezza di nõ offender Dio nell'auuenire. Chi ha visto giamai vn fanciullino, che habbia ad vn longo filo legato vno vccellino? vedi che lo lascia volare, quanto è longo il filo: ma come egli vuol volar più oltre, lo tira a se, e non lo lascia scostar di vantaggio. Così il Diauolo,

uolo, se auuiene che habbia legato alcuno con le funi de' peccati, lascia tal volta che si volino alquanto lontano da lui per il primo atto della penitẽza: ma a lui basta tener il filo in mano, & attraherli dal secõdo, non gli lasciando mantener la fermezza del proposito; à che proposito forse è scritto in Giobbe a 40. [Numquid illudes ei quasi aui?] Quanto furono differenti la statua del lo Sposo dipinta nei Cantici spirituali: da quella di Nabucodonosor dipinta da Danielle? Quella dello Sposo haueua il capo, d'oro, onde si dice, [Caput eius aurũ optimũ] ma anco i piedi haueua d'oro, onde si soggiõge, [crura ei? columnę marmoreæ, fundatę super bases aureas.] Quella di Nabucco all'incontro, se ben haueua il capo d'oro, haueua però i piedi di terra, onde non fu merauiglia, se andò cosi facilmente in fasci: poco si cura il demonio che tu ti rassomigli alla statua di Nabucco; pur che tu non ti rassomigli a quella dello Sposo; poco si cura che tu habbi il capo d'oro, pur che tu habbi i piedi di terra. Poco si cura che tu habbi la prima parte della penitenza, pur che tu non habbi la seconda. Anzi egli medesimo per interesse suo dissimula talvolta la nostra penitenza, accioche non conosciamo cosi chiaro la miseria del nostro stato: e però non tentiamo del tutto di fuggir da lui. Non leggiamo noi che nõ ostãte che egli teneſſe cosi legato all'adulterio della cognata l'empio e scelerato Herode, ad ogni modo lo lasciaua pur ascoltare la predica di San Giouanni Battista, & vbbidirlo anco in molte
Matt.6 cose? [Metuebat Herodes Ioannem, & audito eo, multa faciebat.] Non leggiamo noi ch'egli permetteua pure che Simone leproso accarezzasse il nostro Sal
Luc. 7. uatore, quando [rogabat Iesum quidã Phar sæus, vt manducaret cum illo?] e perche questo? Chi hà mai veduto vno che peschi a cannella, & senta che vn grosso pesce habbia abboccato l'esca, & l'hamo? non tira colui con violenza il filo, però che se il pesce si sentisse da principio preso porterebbe pericolo che egli facesse forza di fuggire e cosi ne rompesse la cannuccia, ma rallenta alquanto il filo; stande il braccio, consente quanto può a quelle sue agitationi, fin tãto, che sentẽdolo stracco, lo tira poi senza difficolta, e senza pericolo a suo bel agio al lito. Cosi il demonio a fine che tu non conosca il tuo pericolo, rallenta il filo, ti consente andar alla confessione, alla communione, e far di molte altre operationi Christiane, ma basta a lui, che tu non stia fermo nel proposito, che tu non lasci l'occasione del peccato, & in somma che se hai la prima, che tu non habbi la seconda parte della penitenza. Non si legge, che la santissima peccatrice; (della quale due giorni sono habbiamo celebrata la solennità,) vngesse solo il capo di Christo, ma vna volta vnse il capo, quando [fracto alabastro effudit su- *Marc.* per caput ipsius recumbentis:] e l'altra *14.* volta vnse i piedi, quando [lacrymis *Ibidẽ.* cæpit lauare pedes eius, & vnguento vngebat.] Hor senti Dauide in questo proposito, [Iniquitatem odio habui, *Psalm.* & abhominatus sum: legem autem tuã *18.* dilexi,] cioè quando ò Signor io mi risolsi a far penitenza del mio peccato: io feci due cose prima abhominai e vomitai il peccato: e poi mi diedi ad amare, & osseruare la tua santa legge. Hor chi non vede quà chiaramente espresse queste due parti della penitẽza? [Iniquitatẽ odio habui & abhominatus sum,] ecco il dolore della colpa passata: [legẽ autem tuam dilexi,] & ecco il presupposto di fuggirlo nell'auuenire. Sentitelo anco altroue, [Turbatus sum, & non sum locutus: cogitaui dies antiquos & annos æternos in mente habui, & dixi nunc cæpi.] [Cogitaui dies antiquos & annos æternos in mente habui,] mentre pensauo, che i diletti de i miei passati giorni s'haueuano a castigare con tormenti d'anni eterni, ouero che mi douevano priuare de i contenti

eterni del Cielo. Per queſto [turbatus ſũ,& non locutus,] io mi turbai di maniera nell'interno, che dal ſouerchio dolore oppreſſo il cuore,nõ mi laſciaua quaſi formar parola:ma toſto ch'io puoti fauellare, la prima parola,che m'vſcì di bocca, fù vn fermo preſuppoſto & vn ſaldo voto di voler cominciar a viuere in vn'altro modo nell'auuenire,cõ l'aiuto però della gratia di Dio,[& dixi nũc cępi: hęc mutatio dexterę excelſi.] [Turbatus ſũ & non ſũ locutus,] ecco la prima parte della penitẽza, che s'appartiene à ſcancellare il peccato paſſato: [& dixi nũc cæpi,]ecco la ſeconda, che s'appartiene a fuggire la colpa futura. Ma in sõma non poteua ſpiegar meglio queſta dottrina di quello,che ſi faceſſe il medeſimo profeta, quãdo diſſe, [Ego dixi in abũdãtia mea,non mouebor in æternũ,] cioè quando piacque a Dio di cauarmi da quella eſtrema mẽdicità,nella qualle m'haueua fatto cadere il peccato mio,e darmi coſi grãd'abbõdãza della ſua diuina gratia:allhora per non moſtrarmi ingrato di tãto beneficio; io feci ferma riſolutione, non ſolo di non cader mai più,ma di nõ laſciarmi pur nè anco muouere,ò vacillare, il piede. Hora in queſto propoſito comincio io ò Reuerẽdi Sacerdoti a penetrar meglio quello che voleſſe accennar lo Spoſo celeſte ne i Cãtici ſpirituali, quãdo parlãdo della ſua diletta Spoſa diceua, [Soror noſtra paruula eſt, & vbera nõ habet; quid faciẽmus ſorori noſtræ in die, quo alloquẽda eſt? ſi murus eſt, ędificemus propugnacula argẽtea: ſi oſtiũ eſt cõpingam⁹ tabulis cedrinis.] E' ancor fanciulla e ſenza petto, e poccie queſta noſtra ſorella(dic'egli)ma come dobbiã noi gouernarci ſeco,quãdo verrà il tẽpo di fauellar con lei? ſe nõ baſta che ella ſia cinta di mura,aggiongiamoui per meglio aſſicurarla, baſtioni d'argento:e ſe nõ baſta,che ella habbia chiuſa la porta in faccia a nemici:fortifichiamo pur queſta porta cõ raddoppiarla, & incroſtarla di tauolati di cedro. Miſterioſe parole ſon queſte veramente. Aſcoltatori,ſi come miſterioſiſſimi ſono tutti quei Cantici. [Soror noſtra] queſta è l'anima noſtra a guiſa di dilettiſſima ſpoſa da Dio amata, la quale, mentre che, ſi troua in peccato,a guiſa di tenerella fanciulla non ha petto,cioè nõ ha forza evigore di reſiſtere alle tẽtationi del Demonio, & alle battaglie de i ſuoi nemici:ma ſe auuerrà che ella ricognoſcendo vna volta ſe ſteſſa venga a penitenza,[Quid faciemus in die,quo alloquenda eſt?] il giorno che ella venirà alla confeſſione, e che & ella ragionerà con noi narrandoci i ſuoi peccati, e che noi parlaremo cõ lei, eſſortãdola, correggendola,& aſſoluẽdola,[quid faciemus?] che dobbiamo noi fare per aſſicurarla,ſi che di nuouo ella non cada?[Si murus eſt,ędificemus propugnacula argentea.] Se non baſta il muro col quale ha riſoſpinti gli aſſalti paſſati: fabrichiamo nuoui balouardi,co i quali poſſa reſiſtere a futuri. [Si oſtiũ,eſt cõpingam⁹ tabulis cedrinis.] Se col mezzo della penitẽza ha chiuſa al peccato la porta in faccia: fortifichiamo di nuoui tauolati queſta porta,accioche ella poſſa più lõgamẽte reſiſtere. E quì in sõma ci vuole lo Spirito Santo inſegnare,ò Padri Cõfeſſori, che il noſtro debito è non ſolo d'aſſoluer da' peccati paſſati: ma di diſponere al penitente di maniera l'anima,che non ſia coſi facile a ricader nell'auuenire. E queſto eſſempio ci diede il noſtro Saluatore, quando aſſoluè de i ſuoi peccati la penitente Maddalena, dicendole, [Fides tua te ſaluã fecit,vade in pace.] Oue chiara coſa è,che nõ ſolo la giuſtificò: ma la canonizò,la giuſtificò, perche l'aſſolſe da' peccati paſſati:la canonizò,perche la cõfermò ſi che non poteſſe più peccar nell'auuenire, [Fides tua te ſaluam fecit,] ecco il primo capo,dico l'aſſolutione de' peccati. [Vade in pace,] ecco il ſecondo, però che, che coſa vnol dire Iddio, quando dice,[Vade in pace?] il dir di Dio non è fare? dunque non fù altro queſto,

Pſalm. 29.

Cant.

eccetto

eccetto che quietarle nell'auuenire di maniera l'anima, tranquillarle e rapaci ficarle di maniera le potenze interne, e l'esterne, che nõ le dessero più molestia l'antiche passioni sensuali; che non potessero più cõbatterla quei sette maligni spiriti, quali [de illa exierant:] e che la carne cosi mal habituata per adietro, da quel giorno in poi nõ la perturbasse più nell'auuenire, ne la potesse più ponere a pericolo di nuouo peccato; & in somma se nõ mente l'Illustrissimo Cardinal di Gaeta sopra questo passo, con questa parola di pace, le pose la cõscienza e l'anima in vn stato tanto quieto e pacifico, come dal resto della sua vita si puote espressamente conoscere. Questo istesso pẽsiero ci haueua prima insegnato il nostro Profeta, quando disse, [Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas.] Oue egli volse per mio auiso inferire, che altro è il perdonare al penitẽte i suoi peccati, altro è il perdonargli di maniera, che restino nell'auuenire sanate anco tutte le sue infermità. Ma quale è questa infermità eccetto che la facilità a nouo peccato? Senti l'istesso Dauide, [Sana animã meã, quia peccaui tibi.] Sentitelo altroue, [Miserere mei Deus, quoniã infirmus sũ.] Ma dimmi di gratia, quando egli faceua queste orationi, e dimandaua con tanta instanza d'esser di tutte le sue infermità risanato; non era egli della sua colpa contrito? non haueua egli di già confessato [Peccaui?] non haueua di già sentito l'assolutione, [Dominus quoq; transtulit a te peccatum tuũ?] non gli n'era stata data la penitenza, [Veruntamen filius, qui natus est tibi, morte morietur?] E se egli era adunque stato il suo peccato rimesso, perche seguita egli a pregare, [Miserere mei, quoniã infirmus sũ?] Eccetto perche altra cosa è il perdonare il peccato, & altra è il sanare dall'infirmità? Perdonare il peccato, questo s'appartiene alla prima parte della penitenza: sanare l'infermita, questo si appartiene alla seconda,

Psalm. 40.

Psal. 6.

3. Reg. 12.

Ibidẽ.

Psal. 6.

cioè a trouar rimedio à quella debolezza e fragilità, la quale doppo il peccato passato, e particolarmente se è stato habituale, è rimasta nella sensualità, si che di nuouo non ritorni più pericolosamẽte a ricadere. Di questo ci auisaua il Profeta, quando diceua, [Si mutare potest Æthiops pellẽ suã, & pardus varietates suas, sic & vos poteritis bene facere cũ didiceritis malefacere.] Lascio per hora la prima similitudine dell'Ethiope, che pur anch'ella è bellissima, e m'appiglio solo a quella del pardo che più serue a questo proposito. Tiene il pardo la pelle di varij colori diuersamente macchiata, merce al pelo che è variamente colorito. Hora se tu vuoi quella varietà di colori leuargli; radigli tutto il pelo, e la leuerai: ma nõ gli l'hai però per questo leuata affatto, però che rinascendo ben il pelo, bẽ tosto vn'altra volta i medesimi colori nouuamente ne forma. Cosi tale è la forza d'vna trista consuetudine, che se bene col rasoio della penitenza tu raderai i peli di quei peccati, i quali ti fanno auanti al diuino cospetto cosi difforme apparire; tu sei però sempre in pericolo, se più che gran diligenza non vi vsi, che quel mal piegamento non ti conduca vn'altra volta a ricadere. Tutti coloro che trattano del parto ottimestre concludono, che quel fanciullo che nasce l'ottauo mese, non può longamente campare, però che essendo dominato il primo mese della sua concettione da Saturno, il secondo da Gioue, il terzo da Marte, il quarto dal Sole, il quinto da Venere, il sesto da Mercurio, il settimo dalla Luna, finito il numero settenario de' pianeti, è necessario ricominciar di nuouo, onde resta che l'ottauo mese egli sia di nuouo da Saturno dominato, e perche Saturno è pianeta di sua natura di qualità frigida e secca: e la vita per ordinario e conseruata dall'humore e dal calore; però poca sperãza di vita si può in vn simile hauere: Cosi in proposito, auuiene che rinasca l'anima peccatrice

Hier. 13.

di longo tempo per la penitenza al tempo della vecchiezza, non si nega già che quella penitenza non sia buona quanto alla prima parte: ma il fatto stà che ella sia perfetta quanto alla seconda, e che in quello stato, longamente si conserui. Quando il Saluator nostro hebbe sanato il paralitico della piscina che trenta otto anni era stato infermo, gli cõmandò molte cose, dicendo, [Surge tolle lectũ tuũ, vade in domũ tuã, & noli amplius peccare.] [Surge a peccato,] questa è la prima cosa s'ha a fare, la quale si fà col mezzo della cõtritione. [Tolle lectũ,] questa è la seconda, che si fa nella confessione, supponendosi volontariamente al peso della satisfattione, però che questa è la differẽza dall'infermità dell'anima a quella del corpo, che se è infermo il corpo, nõ sarà possibile di sanarlo giamai, se l'anima non è quieta e tranquilla, sapẽdosi che [spiritus tristis deseccat ossa:] & all'incontro se è inferma l'anima, nõ potrà se non con trauaglio e cõ afflittione del corpo, risanarsi [Vade,] questa è la terza, che si fa dopò la cõfessione, cioè andar procedẽdo di bene in meglio, di virtù in virtù; perche [In via Dei non progredi, retrogredi est.] E come vna naue che sia posta in mezzo ad vn rapidissimo fiume, se non si forza d'andar all'in sù, sarà sẽpre dall'impeto dell'onde portata all'ingiù, di maniera che in lei il non procedere altro nõ è che retrocedere: cosi quest'anima nostra posta in mezzo all'onde delle passioni sẽsuali, & il corrẽte fluſſo di vn habito preso: se nõ fa forza d'andar migliorãdo, nõ è merauiglia se và sẽpre peggiorãdo; che forse però chiamaua la Sposa sotto nome di horto quest'anima nostra quãdo diceua, [Veniat dilectus meus in hortũ suũ,] però che si come due diligẽze sono necessarie all'horto, acciò che fruttifichi, cioè prima spiãtar le spine, l'ortiche, e tutte l'herbe triste, e poi seminarui e piãtarui delle buone, cosi la prima cosa che s'habbia a fare per far fertile quest'anima nostra, è il spiãtar le spine de' peccati, e poi di buone operationi, e d'atti virtuosi piãtarla seminarla. [Noli amplius peccare,] que sta è l'vltima diligenza, però diceua Dauid, [Eduxit me de lacu miseriæ, & de luto fecis: & statuit supra petram pedes meos.] [Eduxit me de lacu miseriæ, & de luto fecis,] ecco quello che alla prima parte della penitenza s'appartiene cioè di cauare col mezzo della cõfessione l'anima dal peccato: [Et statuit supra petram pedes meos,] cioè di fermar di maniera nel buõ proposito i piedi de gli affetti suoi, che ella nõ sia più si facile al ricadere. Quindi ci auuertiua l'istesso Dauid, [Irascimini, & nolite peccare.] Chi hà mai visto al tẽpo del carneuale due cauaglieri in giostra, od in barrera, correrſi cõ le lãcie incontro ferirsi di stocco, di mazza senza riguardo: hor nõ diresti tu questo vedendo, quãdo altro non sapessi, che questi fossero due crudelissimi nemici, e che altro nõ desiderassero, che d'vccidersi l'un l'altro? Ma vuoi tu vedere se sono amici, ò nemici? Aspetta che sia finita la festa, e gli vedrai poi come s'incõtrano per istrada abbracciarsi, accarezzarsi, iscusarsi, e cõuersare dimesticamẽte, & amoreuolmente insieme; Cosi quãdo tu vedi vn peccatore cõsuetudinario andar la Pasca alla confessione, batterſi il petto, dir sua colpa, accusare i suoi peccati, riceuerne la penitẽza, prometter di fuggirli nell'auuenire; non argomẽtaresti tu da questi e simili atti, che gli sia vn grandissimo nemico, e che altro nõ cerchi che la morte, e la ruina sua? Ma vuoi tu vedere se gli è nemico di cuore? Aspetta che sia passata la festa, e vedrai che a pena la festa finita, ritornerà ad abbracciargli vn'altra volta, poi che quell'habito tristo fatto quasi tiranno dell'animo suo, ad ogni picciola occasione che si gli appresẽti, di nuouo lo cõduce a cadere: e però ben dice Dauide, [Irascimini, & nolite peccare:] corrucciateui col peccato, feritelo, cacciatelo, mostrateuegli nella penitẽza nemici: ma auuerti

Psalm. 31.

Psal. 4.

Psal. 4.

te non

te non ritornate poi à peccare, & abbracciarlo di nuouo. Dopò che hauete hauuta la manna della diuina misericordia, non ritornate à desiderare gli agli, e le cipolle dell'Egitto. Anco Saule si rapacificò vna volta cõ Dauide, veduta che hebbe la sua grã bontà, che hauendolo potuto vccidere, gli haueua pdonata la vita, egli disse parole di molto amore e si cõmosse tãto nell'animo, che ne sparse anco delle lagrime in segno d'amore: & ad ogni modo mira quanto stette di poi à ritornare all'odio antico. [Inimici autẽ mei viuunt, & cõfirmati sunt super me: & multiplicati sunt qui oderunt me inique.] Horsù ecco ui due cause (dice Dauide) per le quali è necessaria la seconda parte della penitenza, dico vn risoluto e fermo proposito di non ritornare al vomito del peccato. [Inimici autẽ mei viuunt, & cõfirmati sũt super me:] ecco la prima. [Et multiplicati sũt, qui oderũt me inique:] & ecco la secõda. Vedi se hai bisogno d'esser bẽ cauto nell'auuenire, che. [Inimici autẽ tui viuunt, & confirmati sunt super te.] Che se bene nella penitẽza hai vinto e fugato il tuo nemico; nõ l'hai però vccisо al tutto, si che non ti possa far nuoua guerra: ma. [Inimici tui viuunt:] Ne s'è egli però disperato della vittoria, nõ ha deposte l'armi, ma è salito in maggior rabbia, s'è accesо cõtro di te in maggior sdegno, [& cõfirmati sunt super te.] Et in somma sij tu pur santo, quanto vuoi, mentre che sei in questa vita, non puoi da cosi fiero nemico assicurarti. [Beatus homo, qui sẽper est pauidus,] diceua il saggio a questo proposito: E se ben soggionse poi S. Paolo, che. [Charitas foras eijcit timorẽ,] già si sà che di diuersi generi di timori l'vno e l'altro parlauano: Poi che oue S. Paolo parlaua del timor seruile; Salomone parlaua del filiale. Egli è vero che nõ può stare il timor seruile cõ la carità, se bene egli può bẽ talvolta far la strada al filiale. Esce vn pouero peregrino di forastiera città, per seguitare il suo viaggio: ma perche è mal prattico delle strade e nõ troua perauuẽtura alcuno a chi chieder la via, abbaglia da principio, e douendo andar alla destra, camina alla sinistra; Et dopò che per due, ò tre miglia ci è caminato auuenẽdosi in vn paesano gli chiede, se quella è la buona strada, per andare al suo viaggio. Nõ è questa fratello risрõde colui, ma voi l'abbagliaste fino all'vscir della città, di maniera che hora ne siete lõtano vn pezzo. Ma che hò io a fare? ripiglia il peregrino: dũq; hò a tornar à dietro? Questo non già, ma entrate in questo picciolo sentiero, e caminate longo lui, che egli vi cõdurrà nella strada maestra. Cosi auuiene ad vn peccatore, che mẽtre come peregrino in questa vita ritorna alla sua patria del Cielo, nõ essendo ben prattico della via, molte volte peccando abbaglia la strada: Ma che rimedio ci sarà a farlo di nuouo sù la buona strada ritornare? Se auuiene, che entri sù'l sẽtiero del timor seruile, che altro nõ è che timor del castigo e della pena, camini pure dietro à questo vn pezzo, che questo lo cõdurrà al fine a poco a poco sù la buona strada del timor filiale e della carita, che in tutto nõ è il timor seruile disutile. E tutto questo discorso volle forse accennar Dauide in breui parole, quando disse. [Cogitaui vias meas & cõuerti pedes meos in testimonia tua.] Ma è bẽ molto più sãto, e più profitteuole il filiale: però che questo nõ [ti lascia giamai esser sicuro della tua bõtà: ma ti tien sẽpre in sospetto di nõ cader dal bene, sapẽdo quãte fiano l'insidie de' nemici tuoi. In questo proposito stimo io, che dicesse vna volta Giobbe, [Verebar omnia opera mea:] e pareua che quì egli rassomigliasse il timore a quei soldati, che sogliono stare alla guardia d'vn regio palazzo. Fingi che sia vn prẽcipe da potẽtissimi nemici odiato & insidiato; egli per sicurezza della sua persona, tiene sẽpre la guardia nõ solo alla porta del palazzo; ma anco della sala, e della camera; e stãno di ma-

Prouer. 28.

niera quei soldati diligenti, che sospettando d'ogni vno che viene per vdienza, non lasciano alcuno entrare, che prima nō l'habbino cento volte essaminato, chi egli è, che và facendo, che è quello che cerca, e che con questa diligenza non si siano assicurati di lui: Cosi il timor filiale è quello che fà la guardia à Dio, mētre che egli se ne stà per gratia nell'anima nostra: e sapendo come i peccati vadino tuttauia cercando cacciarnelo, non lascia pur entrar vn minimo pēsiero, non cōsente pure ad vna minima attione, che prima non habbia bē diligentemēte essaminato, se sono amici, ò nemici, e di loro non si sia assicurato. E però ben dice Giobbe, [Verebar oīa opera mea.] Quello però che ci deue cagionar maggior timore è, che [multiplicati sūt, qui oderūt me iniquè,] cioè che doue prima che s'auuezzassimo al peccato, haueuamo vn nemico solo, che era il demonio, doppo che siamo cēto volte tornati a penitenza, e cēto volte siamo nell'istesso peccato ricaduti, ci è douentata più cruda nemica di prima la nostra istessa mal habituata sēsualità; la quale nō meno ostinatamente e pericolosamēte del demonio, ci tenta, e ci cōbatte. Chi non sa che graue, battaglia sia quella, che dà la sua istessa sēsualità ad vno che già longamēte sia stato nei diletti sensuali immerso, se è venuto à penitenza? A questi mi cred'io, parlasse Sā Pietro, quando disse, [Abstinete vos, à carnalibus desiderijs, quę militāt aduersus carnē] E questo istesso è quanto volle significar S. Paolo, quando parlando delle vedoue, nella prima de' Corinti, diceua. [Quod si nō se continent, nubant: melius est enim nubere, quam vri.] E molto meglio (dice egli) alla vedoua incontinente, che si rimariti, che sentirsi ardere nel fuoco della concupiscenza. E quì è pur d'auuertire, che nell'istesso capitolo pure haueua dato cōsiglio alle vergini di nō maritarsi: ma di quelle non haueua però detto. [Melius est enim nubere quam vri;] e sai tu perche questa differenza? perche i vergini, i quali non hanno ancora i diletti della sensualità prouati, nō sono cosi deboli, nè cosi facili à cadere, come sono facili à ricadere i vedoui, i quali altre volte vi sono stati immersi. Ma sentite come egregiamente spiega questo concetto il nostro Sereniſſimo profeta, [vt lutū pla tearū delebo eos,] Se ti salta vn poco di fango sù la cappa, mentre che vai al tēpo del verno per istrada, à pena egli è secco, che subito con vna scopetta cerchi nettarlo: ma mētre che netti il fango, se vuoi leuarui anco del tutto la macchia di lui, è quasi impossibile che nō si raschi alquanto del pelo, si che se nell'istesso luoco tornarà tre, ò quattro volte a saltare il fango, e tu altre tāto torne rai a nettarlo; alla fine ne rimarrà il panno cosi logoro, e cosi debole, che altro non resterà, che stracciarsi prima, che nettarsi. In questa istessa maniera si scācellano (dice Dauide) i nostri peccati, che cō il replicarli, e scācellarli cosi soūete, tāto maggiore infermità, e debolezza cagionano nell'animo. Quindi auuiene che già disse il nostro Saluatore, [Qui facit peccatū, seruꝰ est peccati:] cioè che nel peccatore resta ad vn certo modo, vn cotal dominio del peccato, che anco dopò la penitēza pare, che lo tiranneggi a farlo di nuouo ricadere; il quale dominio era da S. Paolo chiamato regno del peccato, quādo diceua, [ne regnet peccatū in vestro mortali corpore,] che altro nō è che quel tristo piegamēto, il quale da vna lōga cōsuetdine ci vien lasciato. Non vi raccorda quello, che à questo proposito diceua il Saluator nostro. [Cū immūdus spiritus exierit ab homine quęrēs requiē, & nō inuenies dicit, reuertar in domū meā.] Hor che insolente modo di parlare è questo del Diauolo? Se è stato dall'anima con mezzo della penitēza vna volta cacciato: cō qual frōte ardisce di chiamar più sua quella casa, e dice [reuertar ī domū meā?] Come spera di trouar cosi facile l'entrata, e che nō le sia chiusa la porta in fac-

Psal. 7.

Petr. 2.

in faccia; poi che cosi liberamente dice [reuertar?] ecco come egli dimostra quà la facilità, che ha vn simile penitẽte al peccato. Di maniera che per tornar colà di doue ci siam tolti, essendo multiplicati doppo la penitenza i nemici, è sempre il pericolo maggiore, & in consequenza deue essere anco maggior la cautela, La vera bontà, torno a dire, che consiste in fuggir l'occasione di nuouo peccato; che a questa maniera si conserua meglio quel buon proposito che nella penitenza si concepì. Hauete sentito che bell'encomio faceua al Diauolo l'istesso Iddio, lodando la bontà di Giobbe? [Numquid considerasti (diceu'egli) seruum meum Iob, quod non sit ei similis in terra, simplex, rectus, timens Deum, & recedens à malo?] Ecco che quà egli narra la bontà di lui, & adduce anco la ragione di tãta santità; vuoi vedere quãta sia la bontà? eccola, [simplex rectus timens Deũ.] Ma vuoi vedere qual sia la causa di tãta santità; eccola, [recedens à malo,] però che egli fuggiua tutte l'occasioni, che lo potessero indurre al peccato: Il che quanto fosse vero, dimostrò il medesimo Giobbe, quando disse, [Pepigi fœdus cum oculis meis, vt non cogitarem quidem de virgine.] Io feci patto con gli occhi miei, che non s'affissassero pure alle bellezze di vergine fanciulla; a fine che non hauesse l'animo occasione di volgerui pur il pensiero: Et altroue il medesimo, [Si vidi Solem, cum fulgeret, & Lunam incedentem clare,] sapeuo ben'io che molti ingannati dalla bellezza del Sole, e della Luna adorauano l'vno e l'altro, & io per non hauer occasione di cadere in simile idolatria, schifauo anco di contemplare il maggior lume dell'vno e dell'altro. E certo che è tanta la forza d'ogni picciola occasione, che con questo mezzo hebbe il Demonio anco speranza di far cadere il nostro Saluatore. Hauete mai ben notata la forma ch'egli vsò per tentarlo di gola nel diserto? [Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant.] Ma che modo di tentar di gola è questo? è peccato di gola il trasformar pietre in pane? se tu hauessi aggionto [dic vt lapides isti panes fiant, & comede;] poteua forse stimarsi tentation di gola: ma che ha a far con la gola il trasformar solamente le pietre in pane? Troppo v'ha egli che fare; però che dammi vn'huomo che sia dalla fame oppresso, e che habbi dauanti del pane, che senza altra tentatione, l'istessa presenza del cibo è quella, che lo tenta. E però a me basta ch'egli habbia il pane auanti, nè m'occorre aggionger [Comede,] poi che l'istessa occasione è quella, che l'inuiterà. E chi può dubitare, che non sarà giamai al tutto del peccato libero colui, che hà tuttauia presente e commoda l'occasione di peccare? Vdite quello che per bocca del profeta Isaia diceua Iddio trattando di perdonare a quel popolo, il peccato della loro idolatria. [Idcirco super hoc dimittetur iniquitas domui Iacob; cum posuerint omnes lapides altaris, sicut lapides cineris allisos.] Allhora (dice Iddio) vi perdonerò io il peccato di questa idolatria, quando haurete cosi minutamente stritolate le pietre dell'altare, oue soleuate idolatrare, che al fine si risolueranno in minutissima cenere. Oue è da notare, che non dice quì Iddio vi perdonarò il vostro peccato, quando vi sarete pentiti & hauerete cessato d'idolatrare: mà: Se volete ch'io vi perdoni; io voglio che sia distrutto anco l'altare che vi seruiua: nè mi basta che sia distrutto; ma per assicurarmi che nõ possiate riedificarlo mai più, e ritornare al medesimo peccato, voglio ne siano macinate le pietre a guisa di minuta cenere. Ditemi di gratia chi non sà che il grano tosto che è nella terra seminato subito rinasce? ma onde auuiene che ne nascõdono le formiche tãto sotto terra e nõ rinasce però mai? Auuiene perche esse dalla prouida madre natura cosi

Iob. 31. *Ibidẽ.* *Matt. 4* *Isa. 27.*

instrut-

inſtrutte corrodono prima quella eſtre ma parte, nella quale la virtù generatiua conſiſte, e coſi leuano l'occaſione e s'aſſicurano. Hora coſi dirò a te peccatore, che deſideri di venir à penitẽza, ſe non vuoi che il tuo peccato di nuouo
Prou. 9. rinaſca. [Diſce piger à formica,] Va alla ſcuola di quel picciolo animaletto, & impara à leuarne l'occaſione, ouero (p mãdarti à miglior maeſtro,) piglia l'eſẽpio da S. Pietro: Dopò che trevolte hebbe il caro maeſtro negato: [Egreſſus foras fleuit amare.] Nota qui due pũti: pri
Matt. 26. ma che [Fleuit amare,] e poi che [egreſſus eſt foras.] [Fleuit amare.] Ecco il dolore del peccato paſſato. [Egreſſus foras.] Ecco la fuga dell'occaſione. In ogn'altro luoco, oue mi ſon trouato, dice egli, hò sẽpre cõſtãtemẽte cõfeſſata la diuinità del mio maeſtro. In ogni altro luoco ſon sẽpre ſtato pronto ad eſporre per queſta fede e cõfeſſione la vita: e poi ch'io ſono entrato in queſta maledetta corte, ſe m'è cacciato tanto timor nell'oſſa che m'han fatto dalla mia antiche fede e conſtãza cadere: Ma poi che mercè al benigno ſguardo di Chriſto io pure ſon tornato in me medeſimo, s'io voglio conſeruarmici, è neceſſario ch'io fugga da queſto infame paggio, che m'è ſtato di coſi gran peccato occaſione. Ma poi che hoggi ſiamo all'ottaua di queſto vnico ſpecchio di penitenza Maria Maddalena, ſuggellia mo il noſtro ragionamẽto cõ il ſingolariſſimo eſẽpio di lei: Che coſa vuol dire, che. [Lacrymis cæpit rigare pedes
Luc. 7. eius: capillis capitis ſui tergebat: oſculabatur pedes eius, & vnguẽto vngebat?] Vi raccorda che quando pigliò il poſſeſſo del regno Salomone, fece vccidere il fratello Amone, il Capitano Gioabbe, e tutti coloro perſeguitò à morte, quali ſi gli erano moſtrati contrarij? nè per altro ciò fece, eccetto che per aſſicurarſi meglio, acciò che ſi come haueuano tentato impedirgli il regno; coſi nõ foſſero cauſa nell'auuenire di tenerglielo sẽpre inquieto, e di turbargli il pacifico poſſeſſo di lui. Quãdo ad vn Prẽcipe s'è qualche principale città ribellata, e che egli di nuouo à forza ſe n'è impadronito; la prima coſa che facci, è lo ſmantellar la fortezza, il sfaſciarla di mura, il priuarla di porti, & il leuarle l'armi, che haueuano fomentata quella ribellione. Coſi commandò Iddio, che foſſero diſtrutte anco le mura della ſuperba Città di Gierico. Deh ſantiſſima peccatrice, il lãpeggiare di queſt'occhi, la vanità di queſte chiome, la laſciuia di queſte labbia, erano le occaſioni, con le quali fù ſi longamente la quiete dell'animo tuo turbata: E però in queſta maniera mortificandogli, vuoi leuar l'occaſione; onde poteſſero riſorger di nuouo ad inquietare quella tranquillità, e pace, che t'haueua Chriſto laſciata nella conſciẽza dicendo, [Vade in pace,] Se vn mercante hà in bottega falſi peſi, ò falſe miſure, con le quali egli habbia lõgamente queſto, e quello ingãnato, nõ baſta non adoprarle, ma è neceſſario anco leuarſele di bottega, perche mentre che ſaranno preſenti, ſarà sẽpre facil coſa ch'ei ritorni all'antico ingãno. E che coſa ſono le occaſioni, eccetto che tãti falſi peſi; e falſe miſure? Se tu adunque ſei tornato à penitenza di cuore, in queſto lo moſtrerai ſe tutte le occaſioni ne fuggirai. Quindi è che non ſolamente la Maddalena, quando venne à Chriſto, ma tutto il tẽpo di ſua vita mai altro nõ fece. Và e leggi quanto fù auſtera la penitenza, che tant'anni di poi ella fece in vn horrido deſerto. O ſe tu la haueſti viſta pianger sẽper fortemente e giorno e notte, macerar sẽpre quelle delicatiſſime mẽbra con tanta auſterità che alla fine più di ſeluaggia donna, che di laſciua giouinetta haueà tolto il ſembiante, toglier il cibo alla bocca & il ſonno a gli occhi, e non conoſcere altro riſtoro, eccetto quello che la dauano gli angioli ſcendendo in lei dal Cielo: e tu le haueſſi detto, à che fine tanta penitenza adeſſo ò ſantiſſima dõna? Non ti ſono eglino del tutto rimeſſi i

tuoi.

tuoi peccati? Non t'hai sentito dire dal l'istessa bocca di Giesu Christo. [Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum?] è verissimo dira ella: ma due ragioni mi muouono a perseuerare in queste lagrime. La prima, che quãto ho conosciuta maggiore la bontà del mio Saluatore in perdonarmi cosi facilmente cosi graui offese: tanto maggiore è il cordoglio, ch'io sento d'hauerlo offeso tante volte, e non può l'acerbità del dolore non mi suministrar cõtinuo pianto. La seconda, ches'io hò ad essere specchio di vera penitenza, nõ mi basta insegnare a' peccatori la prima parte, cioè come habbino à scancellare i peccati passati; ma perche io sò che [Inimici mei viuunt, & confirmati sunt super me, & multiplicati sunt, qui oderũt me inique] Però mi conuiene vsar ogni diligenza. Quãto alla secõda, cioè di schifare i peccati auuenire: O quanto bene
Gen. 1. Ascoltatori disse già Mosè, che [Fecit Deus duo luminaria magna, vnum vt præesset diei: aliud vt præesset nocti.] Due Marie sono state i due luminari di questa Santa Chiesa, Maria Vergine, il Sole che ci ha fatta la scorta nel giorno dell'innocẽza. Maria Maddalena la Luna, che ci hà fatta la scorta nella via della penitenza. Si che se altra regola non hai, piglia essempio dalla penitenza di Maddalena, e và in pace.

Qui retribuunt mala pro bonis detrahebant mihi: quoniam sequebar bonitatem.

VNo de' maggiori e de' più scandalosi intoppi, che si possa attrauersare nella via della salute ad vn pouero peccatore, doppo ch'egli è tornato a penitenza, è per mio auiso, che fatto in vn istante la fauola del volgo, & il bersaglio delle lingue maligne e detrattrici; subito il mondo lo piglia a riso, a scherno, a giuoco, e poco meno che da pazzo e da forsennato non lo tratti. Checosi a punto parue che volesse dire il nostro Profeta colà, [Posui vestimentum meũ cilicium, & factus sum illis in parabolã.] [Posui vestimentum meum cilicium,] ecco accẽnata la penitenza. [Et factus sũ illis in parabolã:] & ecco lo scherno & il dileggio del mondo. Et è cosi grande impedimento questo, che molti pouerи pusillanimi, non soffrendo loro il core di tollerar cosi fatto vilipẽdio, ò non ardiscono entrare per questa strada: ò in quella entrati a pena riuoltano bẽ tosto cõ loro grauissima giattura il piede. Onde Dauid istesso non si stimaua poter longamente nella incominciata penitenza perseuerare, se non l'assicuraua Iddio da cosi fatto pericolo. E però già pregaua instantemente, [Redime me a calumnijs hominum, vt custodiã mandata tua.] Et hoggi pare, che accẽni questo istesso pericolo a gli altri penitenti, mentre che dice. [Qui retribuunt mala pro bonis, detrahebant mihi, quoniam sequebar bonitatẽ.] Quasi che volesse dire, già v'ho io essercitato alla penitẽza; già ve l'hò nelle sue parti principali distinta, già v'ho auuertiti, che haurete incontro di crudelissimi nemici, iquali ad ogni loro potere tẽtaranno d'impedirue la: Ma se disiate più chiaramente conoscere, chi sono costoro per potere ò schifargli, ò difenderui da loro: eccoli; [Qui retribuunt mala pro bonis.] Nel qual verso secondo l'vso suo, egli accenna due punti principali, cioè il costume del mondo di perseguitar sempre i serui di Dio, dicendo [Qui retribuũt mala pro bonis;] & il danno che in tãto egli cagiona, soggiõgendo, [detrahebãt mihi: quoniam sequebar bonitatẽ.] [Qui retribuunt mala pro bonis.] Vna delle più merauigliose, & insieme più miserande historie, ch'io legga nella sacra Scrittura è a parer mio quella, che del Profeta Eliseo, ne i libri de i Regi si legge. Cioè tornando egli vna volta da Gierico, oue egli haueua cosi miracolosamente raddolcite l'acque amare, & andando in Bethel, vicino alla città incõtrasi in vna gran turba di fanciulli; i

Psalm. 68.

Psalm. 118.

quali

quali ſi ſtauano inſieme giocando. E perche oltre ch'egli era vecchio, egli era anco tutto caluo; toſto che lo viddero eſſi venire, ſi diedero fanciulleſcamente a burlarlo con queſte parole, [Aſcende calue, aſcende calue,] vieni vecchio caluo, vieni teſta pelata, vieni capo di cocozza. Di che s'alterò egli ſi fieramẽte, che data loro la maledittione, cacciò in virtù di quella due rabbioſiſſimi orſi dalle vicine ſelue, i quali con denti, con morſi, con zanne, e con vnghie, entrati fra di loro, ne vccíſero in vn'iſtãte quarantadue. Queſto caſo dico oltre che è miſerando, è anco di grandiſſima meraviglia ripieno: Però che ſe tu ti dai a conſiderare, chi è l'ingiuriato, chi ſono gli ingiurianti; e qual ſia la qualità dell'ingiuria; non troverai caſo che ſia degno di coſi graue riſentimẽto e di coſi aſpro caſtigo. Prima l'ingiuriato nõ è vn'huomo graue, vecchio, anzi vn Santiſſimo Profeta di Dio, per età, è per dignita, e ſantità venerando? Se ad vna donna ſi diceſſe calua, potrebbe eſſer che vi foſſe qualche apparenza di ſdegno ragioneuole: però che come gli huomini ripongono il loro ornamento nella barba, coſi lo ripongono le donne nelle treccie; e quanto a loro conſento anche io, che.

Turpe pecus mutilum, turpis ſine gramine campus.
Et ſine fronde frutex, & ſine crine caput.

Ma vn'huomo che vanità deue hauer nelle chiome, che debba tanto alterarſene, ſe vien chiamato caluo? Vn'huomo poi di che qualità? vecchio, ſanto, e che faceua profeſſione di Profeta di Dio, le quali conditioni tutte pare che doueſſero nell'ira e nello ſdegno frenarlo. Gli ingiurianti chi furono? ſemplici fanciulli, che non malitioſamente, non malignamente, ma ſemplicemente, e fanciulleſcamente ſi burlauano: E però che occorreua far tanto caſo di coſa, che da loro gli foſſe detta? Di più l'ingiuria che era? gli diſſero eſſi altro male che chiamarlo caluo? ma la caluitie non è difetto naturale, e particolarmente ne' vecchi: e ſe è difetto di natura, chi non sà, che [In naturalibus non meremur neque demeremur;] e che in conſequenza nõ ſi poteua chiamar queſta, ingiuria? Ti porgerà queſto caſo merauiglia coſi a prima fronte; ma non già ſe tu ti dai a conſiderare i miſterij, che vi ſtanno ſotto naſcoſti. Sono alcuni che dicono che per i capegli ſi ſogliono intendere i penſieri de gli huomini, e però che tãto è chiamar vn'huomo caluo, quanto chiamarlo huomo ſenza penſieri, e ſenza diſcorſo: huomo che viue a caſo, & a beneficio di natura: huomo che hà più della beſtia che dell'huomo: e che queſto fu lo ſdegno del Profeta: Nè a me diſpiace queſta riſpoſta, s'io ricorro al sẽſo ſpirituale. Ma vn'altra che più al ſenſo litterale è conforme, ſerue hora al mio propoſito. Ditemi, non è tãto maggiore il diſpreggio, che ſi fa altrui, quanto il diſpreggiato è più honorato, e di grado maggiore? Ditemi di più, puoſſi trouar maggior maeſtà, quanto quella d'vn ſeruo di Dio Signor noſtro. Però che ſi sà, che [Seruire Deo regnare eſt.] E S. Pietro de' ſerui di Dio diceua, [Vos eſtis regale ſacerdotium, gens ſancta, populus acquiſitionis.] Dũque fra tutte l'ingiurie, che ſi fanno, alcuna non ve n'è ò maggiore ò di maggior caſtigo degna, quãto quella che a' ſerui di Dio ſi fa: Onde in queſto caſtigo per quello ch'io mi creda, volle Iddio dar a vedere al mondo, quanto gli ſpiaccia che ſiano i ſerui ſuoi, ò burlati ò vilipeſi. Queſto maligno coſtume non è nuouo ò moderno; ma è heredità tanto antica, quãto fù antico Iſmaelle, che coſi dice S. Paolo a Galati. [Quomodo tunc is, qui ſecundũ carnẽ natus fuerat, perſequebatur eũ qui ſecundũ ſpiritũ, ita & nunc.] Coſi auuenne a Saule, che toſto eletto Rè d'Iſraelle, quando egli ancora non haueua tralignato da quella ſua natural bontà, cominciando in compagnia d'alcuni altri Profeti a profetare, *1. Pet. 2* *Gal. 4*

fetare, se ne faceuano burla le brigate, e diceuano, [Quæ nam res accidit filio Cis? num, & Saul inter prophetas?] Che humore è quello, che è toccato al figlio di Cis? da quando in quà è egli entrato in capriccio di far il profeta, e l'huomo da bene? Cosi auuenne a Dauide, che tosto che si diede a far penitenza de' suoi peccati; subito ne fu di maniera burlato, che egli medesimo confessa. [Omnes videntes me deriserunt me: locuti sunt labijs, & mouerunt caput.] Et vn'altra volta, ch'egli andaua saltando, e cantãdo mosso da pura diuotione auãti l'arca di Dio, ecco che la moglie medesima tanto da lui amata, burlãdolo per ironia diceua. [Quã gloriosus fuit hodie rex Israel.] Cosi auuẽne alla penitẽte Maddalena che a pena giõta a i piedi di Christo sẽtì ingiuriarsi dal Fariseo, che disse, [Hic si esset propheta, sciret vtiq; quę, & qualis est mulier, quæ tangit eũ, quia peccatrix est;] E questa ò Reuerendi Religiosi, e la cagione, per la quale il mondo pare che si pigli tanto gusto di burlarsi di noi, e di far le risate, e le pasquinate d'ogni picciola nostra imperfettione. Non vi raccorda il detto di Dauide, [Considerat peccator iustum & quærit mortificare eũ?] Era grã Capitano Dauide, e qui da a bel punto vna similitudine da Capitano. Quãdo vn Capitano s'apparecchia di dar la batteria e poi l'assalto a qualche nemica Città ò rocca, prima la ricognosce d'ogni intorno ben bene per vedere da qual parte ella sia più debole ad espugnare. Cosi volendo il mõdo pigliarsi burla de' serui di Dio, prima li và bẽ minutamente cõsiderãdo, e riconoscendo da qual parte siano più deboli, e più imperfetti; e doue egli possa hauer più apparẽte occasione d appigliarsi, che tanto vuol dir a punto, [Cõsiderat peccator iustum, & quærit mortificare eũ.] E lo fa il mondo tanto più sicuramente, quãto egli sà che può dispreggiare, e burlare a man salua, però che chi fa professione di seruo di Dio, è anco in conseguenza necessario, che professi humiltà, mansuetudine, e patienza in tutte l'ingiurie. Il che accennò Dauide, quando parlãdo in proposito nostro disse, [æstimati sumus sicut oues occisionis.] Notate di gratia questo modo di dire, [sicut oues occisionis,] Egli volse dire quà, mi cred'io, che non tutte le pecore sono destinate ad essere vccise, però che altre sono destinate al macello per essere scannate in patienza. Cosi tutti i fedeli sono pecorelle di Christo, ma con questa differenza, che oue quegli, che viuono al secolo, sono le pecorelle che viuono libere, & abbõdanti al cãpo; e dalle quali ad ogni modo aspetta questo nostro pastore il latte, e la lana di buone operationi: Quegli che si sono ritirati alle religioni, [sũt oues occisionis,] e sono destinati a tolerare in patienza ogni sorte di mortificatione.] Di simili maligni, cosi irreuerẽti a i serui di Dio mi parue parlasse il profeta Isaia, quãdo disse, [Ponã circulũ in maxillis tuis, & frænum in labijs tuis.] Quando vn cauallo ha il morso in bocca, allhora non è possibile, che egli possa masticar la biada, la piglia, ò altra materia resistente, mercè che il morso per piaceuole che sia, non glielo consente: ma non è però impedito dal bere, perche l'acqua è materia molle, e che non è atta a resistere. Sai tu quale è il freno, che trattiene gli huomini da ingiuriar altrui? il timore di se medesimo e del castigo che gliene possa esser dato, ò dalla giustitia ò dall'istesso offeso. Ma questo freno che cosa impedisce? Impedisce il mordere materie sode, e resistenti: impedisce il fare, ò dire l'ingiuria ad huomini, che se ne possano risentire, che questa è la materia resistente: ma non impedisce già il bere, non impedisce già l'ingiuriare i Religiosi, & i serui di Dio, però che facendo essi professione di patienti, e di di mortificati, è sicuro il mondo di poterli ingiuriare a man salua, senza che egli se ne risenta e ne procuri,

Psalm. 43.

curi vendetta. Io voglio prima porti in consideratione, tu che sei così facile a burlarti de' Religiosi e Sacerdoti, voglio dico in consideratione quãto obligo tu tenghi più tosto di riuerirli, e di honorarli; e poi voglio che andiamo cercando, se sappiam trouar la radice di questa tua maleuolẽza e dispreggio. Senti di gratia il precetto di Salomone nell' ecclesiastico, [Præbytero humilia animã tuã, & corã magnato humilia caput tuũ.] Horsù sai tu chi è quello che parla in questo luoco? egli è Salomone, il quale e per essere tanto saggio nõ può fallare per ignorãza; e per esser Rè nõ deue volere derogar pũto oltre il douere alla regia maesta. Torna hora a põderar bene il suo precetto. [Corã prẹsbytero humilia animã tuam, & corã magnato humilia caput tuũ.] Vedi quà quanto siano più degni di riuerenza i Sacerdoti, che nõ sono i maggiori Prẽcipi; poi che egli nomina prima quà il Sacerdote che il Prencipe, e pure ci conuien credere che egli parli regolatamẽte e con ordine. Ma torna a ponderar meglio, [Corã brẹsbytero humilia animã tuam, & coram magnato humilia caput tuum.] Vedi che per far riuerenza ad vn Prencipe ti commanda solo piegar la testa: ma per far riuerenza ad vn Sacerdote, se non basta la testa od il ginocchio, vuole che tu vi pieghi ancora l'anima istessa. E questo solo dourebbe chiarirti quanto sopra ogni Prencipe sia la dignità de' Sacerdoti. Ma il nostro Saluatore con vn chiarissimo essempio ce lo raffermò. Fù egli, se vi raccorda, inuitato da vn Regolo, acciò che egli andasse a casa per risanar il suo figlio, che già staua per morire: e fù inuitato parimente dal Prencipe della sinagoga acciò andasse per risuscitar la sua figlia, che pur allhora era morta. Ma onde auuiene, che al Rè nega d'andare, anzi risponde acerbamente, [Nisi signa & prodigia videritis; non creditis,] & al Prẽcipe della sinagoga non solo s'offerisce d'andare prontamẽte, ma [surgẽs secutus est eum.] Non pareuano in tutte le cose pari questi duoi? il primo è Rè; il secondo è Prencipe: il primo prega per il figlio; il secondo prega per la figlia: il primo [Rogabat vt descenderet & sanaret filium eius;] il secõdo pregaua, [Veni & impone manũ tuam super eam & viuet,] Anzi se v'era qualche differenza, le differenze erano tutte à fauor del Regolo; però che il figlio di lui pur ancora viueua, oue la figlia di quel prencipe era gia morta; e pareua questa più ardita e più importante dimanda, si come maggior opra è suscitar vn morto, che sanar vn'infermo. Di più il Regolo chiedeua bene, [Vt descẽderet;] ma nõ prescriueua al poter suo altra forma, ò altro modo, rimettendosi a lui nel modo della salute, e stimãdo forse tanta la virtù sola della presenza che non vi fosse d'altra diligenza bisogno: Ma quel Prencipe, oltre il dir [veni,] e così stimar necessaria la presenza, prescriueua anco il modo, e diceua [Impone manum meam,] che pareua vn volergli dar legge, & instruirlo di quello, ch'egli haueſſe a fare. Inoltre il Regolo era secolare, e questo faceua professione di Religioso, & ogni colpa particolarmente d'infideltà pare che più ne' Religiosi che ne i secolari disconuenga. Se dunque ò son pari, ò se v'è differenza; tutto concorre a fauor del Rè; onde prouiene che più fauorisce Christo, il Prencipe? Tu stesso l'hai detto argomentando all'opposto. Non hai tu detto, che quello era secolare, e questo Religioso? Hor ecco la causa della differenza, che solo per esser Religioso, ne fece più stima il nostro Saluatore, che non fece del Prencipe. Trouandosi San Paolo come si legge ne gli atti apostolici auãti ad Anania Prẽcipe de' Sacerdoti, e difendendo la causa sua, parendo a quel Prencipe che egli haueſſe parlato troppo ardito, ordinò a certi ministri, che erano presenti che gli douessero dar delle guanciate; il che hauendo essi essequito, se n'alte-

Ioan. 4.

Matt. 9

n'alterò di maniera S. Paolo, che riuolto a lui gli disse, [Percutiet te Deus paries dealbate: iudicas me secundum legem, & contra legem iubes, me percuti?] Il che vdito alcuni de gli astanti, tutti merauigliati gli dissero, [Summũ sacerdotem Dei maledicis?] Tosto che sẽ ti Paolo questo nome di Sacerdote, quasi rauueduto dell'error suo, e volendose ne scusare acciò che non ne restassero coloro scandalezzati, rispose, [Nesciebam fratres quod sacerdos Dei esset.] Stà bene ò Paolo: ma se tu non sapeui che egli fosse Sacerdote, non sapeui però che era Prencipe, auanti al quale come auãti à tuo giudice, tu eri quasi reo stato condotto? Questo sapeu'io bene, ma non haurei fatta tãta stima del Prẽcipe, come del Sacerdote; s'io l'hauessi conosciuto per tale. Dirò di più che secondo qualche singolar consideratione io faccio più stima d'vn Sacerdote, che non faccio di qual si voglia grã Prelato, anzi anco del Pontefice istesso. Raccordati prima che ha hauuti due corpi il nostro Saluatore, cioè il corpo suo reale, & il corpo mistico, che è questo corpo de fedeli, del quale dice San Paolo, [Vnũ corpus multi sumus.] Ne io credo però che tu dubiti, che non sia molto più nobile il reale che il mistico. Hora dimmi: il Pontefice sopra di chi hà auttorita? certo che sopra il corpo mistico della Chiesa, & il Sacerdote sopra di chi l'hà? certo che sopra il corpo reale, hauendo potestà in cosi poche parole di consecrarlo. E se il Pontefice ha questa istessa potestà, non l'hà come Põtefice, ma come Sacerdote. Dirò anco di più che in questo egli pare che ecceda la gloriosa Vergine madre di Dio; poi che se ella hebbe a formare nel suo castissimo ventre il corpo del figlio di Dio per opra dello Spirito Santo, bisognò che dicesse otto parole; oue al Sacerdote per consecrare quell'istesso corpo, cinque ne bastano. Nota che cosa disse la Vergine, [Ecce ancilla domini, fiat mihi secũdum verbum tuum.] Nota che cosa dice il Sacerdote, [Hoc est enim corpus meũ.] Dimostraua la nobiltà, e l'eccellenza de' Sacerdoti S. Paolo quando diceua, [Omnis pontifex ex hominibus assumptus:] Ma che voleua egli dire dicendo [Assũptus ex hominibus?] Voleua dire che come vno è fatto Sacerdote, all'hora ipso facto egli è caua to dall'ordinaria conditione de gli altri huomini, & è sopra di loro solleuato e nobilitato e trasportato in vna più nobile natura. Ma in qual natura? forse nell'angelica? certo che si. Senti il Profeta, [Labia sacerdotis custodiũt scientiã, angelus enim domini exercituũ est.] Sẽti S. Paolo, [Mulieres vadant velato capite in ecclesia propter angelos Dei.] E chi non sà, che l'istesso officio che hãno gli angioli, hanno anco i Sacerdoti? Lo spiega più longamẽte Roberto Holcot isponendo la Sapienza in quei versi,

Pascit, & hortatur, ducit, vehit, excitat, arcet,
Orat, congaudet, punit, laudat sine sumptu.

Ma io quando mi raccordo di quella misteriosa scala, che vide il Patriarca Giacobbe, a due principali ristringo gli vfficij loro, cioè ad assistere continuamente innanzi al diuin trono, onde si dice [millia millium ministrabant ei & decies centena millia assistebant ei;] & ad esser solleciti al gouerno e conseruatione delle creature, & particolarmente della nostra salute, che però anco si dice, che [Sunt administratorij spiritus in ministerium missi, propter eos, qui hæreditatem capiunt salutis.] Onde però in quella scala altri saliuano, & altri scendeuano, dimostrando nel salire a Dio il primo officio loro dell'assistẽza, e nel discẽdere a noi, il secondo officio della nostra custodia. Hor questi due a pũto sono i suoi principali vfficij de' Sacerdoti, cioè d'assister sempre nel tẽpio al diuino conspetto; a lodare la sua diuina Maestà, & a ministrare a' fedeli, & i Sacramẽti, & la diuina parola, e quãto per la salute loro conoscono necessario.

1. Cor. 12.

Luc. 1.

1. Cor. 11.

no. E quindi auuiene, che tãta santità, e tanta sapienza in vn Sacerdote si ricerca, come diceua il Saggio, [Fidelis seruus & prudens, quem constituit dominus super familiam suam,] cioè la fedeltà e bontà, per assistere auãti a Dio, e la prudenza e sapiẽza per saper seruire alla salute dell'anima. Tal che con ragione vengono chiamati Angioli i Sacerdoti. Hora che mãca alla loro compita nobiltà, eccetto che vengano trasformati in Dei? ma chi sa che di loro anco non
Psalm. 81. si dica, [Ego dixi Dij estis & filij excelsi omnes?] questo sò ben io che se auanti al trono di Dio [decies centena millia assistebant;] questa istessa riuerente assistenza troueraì tu a' Sacerdoti, non solo quando si riducono al choro a lodar la maestà diuina, che pur dice Daui
Psalm. 67. de, [Præuenerunt principes coniuncti psallentibus;] ma principalmente quando si riducono a consecrare, e ministrare il Sacratissimo corpo del Figlio di Dio. Hor vedi tu di quanta riuerenza è vn Sacerdote degno. Ti raccordi di quel trionfo del nostro Saluatore, quãdo egli caualcaua sopra vn'asinella, che quelle semplici turbe, [sternebant vestimenta sua in via,] Stendeuano sopra la strada, per la quale haueua a passare il nostro Saluatore le sue vestimenta? ma che fate voi ò diuote turbe. Christo viene a cauallo sopra vn'asina, da' piedi di vn'asina adũque volete che siano le vostre vestimenta calcate? Ad vn' asina fate cosi grãd'honore? Non all'asina, ma a Christo, che sopra dell'asina caualca. Hor io consento che il Sacerdote sia vile, che sia plebeo, che sia pouero, che sia ignorante, che sia vitioso, contento che
Psalm. 48. [cõparatus sit iumentis insipientibus:] nõ è egli però quello, che ti porta Christo? per questo solo adunque se non per altro deui tu riuerirlo, & honorarlo. Quando il Profeta Mosè si maritò con quella donna Ethiopessa, non potendo Arone e Maria tollerare questo matrimonio, mormorarono frà se stessi stranamente del fratello, e spiacque tanto a Dio questa mormoratione, che subitò ne castigò seueramente Maria, facendo che ne douentasse tutta leprosa. Ma Dio buono, se il mormorare era peccato; non era molto più graue in Arone, come huomo, e come Sacerdote, che egli era, che in Maria? E se è cosi, perche ne viene castigata ella, e non lui? Io non nego, che non fosse maggior peccato il tuo: ma egli era però Sacerdote; e però solo per riuerẽza, che si deue alla dignità, e per non porlo in vilipendio, & in disprezzo del popolo, gli hebbe Iddio questo riguardo. Andaua vna volta il Profeta Balaam cõtro il voler di Dio a maledire ad instanza di quel Re nemico il popolo d'Israele: & ecco vn'angiolo, che se gli trauersa, e con tagliente spada vietando il passo all'asina, fa quanto può perche ella non vada auanti. Ma dimmi Signore, che necessita di far questa violenza? nõ hai altri mezi d'ouuiare alle maledittioni di costui? Lascia che egli vada, e maledica quanto gli piace, e dagli tu puoi la benedittione, che poco potranno le sue maledittioni valere. Questo potrei ben far io, dice Iddio, ma non voglio, però che, costui è Profeta: non voglio hauer occasione di dannare, e di riprouare quello, che egli hà fatto, a fine che cosi egli non cada in vilipendio del popolo: perche troppo importa anco all'honor mio, che siano i miei Profeti, e Sacerdoti hauuti in preggio. Hora dimmi in cortesia tu che sei cosi facile anco nelle publiche strade, a burlarti fuori di proposito de' religiosi, de' serui di Dio, che cosa è quella che ti muoue? Mi disprezzi forse, perche io t'habbia fatta qualche graue ingiuria? questo non puoi tu dire, perche io non sò hauerti fatta altra ingiuria al mondo, se non che essendomi ritirato da te, forse con la innocenza del mio viuere faccio apparire più mostruosa la bruttezza del tuo peccato. O forse perche hauendo lasciate le ricchezze, e le pompe, che sono le tue liuree, e vestitomi questo vile e pouero ha-

ro habito, che è la liurea di Dio, solo perche son fatto seruo e seguace di Dio ne vengo burlato & odiato. Questo credo ben io; però che dipoi che [posui vestimentum meum cilicium, factus sum tibi in parabolam.] Prima ch'io mi vestissi di questo cilitio, quando andauo anch'io delle vestimenta, e delle pōpe del mondo adorno, tu m'honoraui sì, che senza prima discoprirsi il capo, il nobile ò il plebeo mai mi fauellaua: Ma hora che per honor di Dio hò questa vil veste vestita, tu mi fuggi, e m'abborrisci come s'io hauessi il morbo e la peste. Ma in tanto non t'auuedi che l'ingiuria non è la mia, ma è più tosto di Dio, che ben già disse Christo à seguaci suoi, [Hæc facient vobis propter nomen meum.] Ma fa pur quanto sai, se lo fai per questo, che [elegi abiectus esse in domo Dei mei, magis quàm habitare in tabernaculis peccatorum;] e stimo assai più honore, essere fra questi chiostri come seruo di Dio schernito, che essere come seguace del mondo da tutti honorato, e rispettato. Ma se pure tu mi disprezzi per i difetti, e le imperfettioni, che in me scorgi, Io non ti niego di non hauer di molte imperfettioni: ma tu hai ben il torto, se per queste m'odij e mi perseguiti. Vi raccordate ò riuerendi Religiosi, che fuggendo Rachelle in compagnia del marito dal padre, gli rubò alcuni suoi idoli che egli si teneua carissimi, il che fu cagione che egli si desse tutto coruccioso e pieno di mal talento à perseguitarli, come gli rin facciò hauendogli sopragionti? quasi dicesse, Se voleui fuggire e se voleui abbandonarmi eri padrona di te stessa, non te l'haurei vietato, nè t'hauerei per seguitato, ma fuggirmi, e rubarmi anco gli idoli miei? questa è la cagione del mio sdegno e della mia persecutione. Hor questa cred'io ò simile sia la cagione dell'odio, che ci porta il mōdo, cioè che hauendolo noi fuggito, & abbandonato per seguitar Christo Sposo dell'anime nostre, ad ogni modo ce ne portiamo con noi gli idoli suoi: E quali sono gl'idoli che adora il mondo, se non l'auaritia, la vanità, la pompa, la lasciuia gli honori. Ohime adunque l'habbiamo abbandonato e ce ne portiamo questi idoli con noi? Anzi pare che glie l'habbiamo furati, e che frà Religiosi talhora, maggiori che nel secolo le vanità, l'auaritia, e l'ambitioni si ritrouino. Chi non sà quanto deue esser maggiore la bontà di coloro, che fanno professione di maggior serui di Dio? vedete la differenza del pane che offerirono a gli Angioli Abraamo, e Lotte, quando li riceuerouo in casa loro. Lotte gli pose auanti del pane ordinario e commune, ma Abraamo perche à lui maggior perfettione si conueniua conforme à quel precetto di Dio. [Ambula coram me & esto perfectus,] gli fece il pane di fior di farina; e tale deue essere la differenza de i costumi de' Religiosi e secolari: onde auuiene che ogni picciolo nostro difetto pare che sia molto più graue, e più scandaloso, che non sono i più graui de' secolari. Vi raccordate quella correttione che fecero già à Christo i Farisei dicendo. [Quare discipuli tui trasgrediuntur mandata seniorum non enim lauant manus suas cum panem manducant?] Che gran difetto, dirai tu, ò che gran trasgressiõn di legge, che non si lauassero le mani, quando andauano à tauola? ma sappi, che la forza di questa querela non stà principalmente, perche nõ si lauassero le mani; ma stà sù la qualità di coloro che trasgrediuano il precetto, che erano Discepoli di Christo, quasi che dicessero, non è però cosi gran difetto di sua natura il non lauarsi le mani, nè noi ne faressimo tanto caso, quando in altre sorti di persone l'hauessimo scoperto; ma in huomini che faccino professione di Discepoli tuoi, e che però douerebbero essere del tutto santi, e lontanissimi da ogni picciola imperfettione, questo difetto quantunque picciolo, si fa grande e scandaloso; Bene ò Farisei: ma voi

Psalm. 68.

Psalm. 83.

Genesi 16.

voi che sete così facili à mormorare di così picciolo difetto, chi sete? [Et vos quare trasgredimini mãdata Dei,] che è molto peggio? e se fate reflessione in voi medesimi, come potete ponderar tãto i difetti altrui? Frà tãt'altre ingiurie, che diceuano al Saluator nostro, mi raccordo che lo chiamarono Samaritano, quãdo dissero, [Non ne bene dicimus nos, qa Samaritanus es?] Ma quãte volte lo viddero eglino trattar co' Samaritani, eccetto che vna sola volta al fonte con quell'auuenturata donna? Dunque per essere stato veduto parlar con loro vna volta sola meritaua egli essere dispreggiato come se fosse stato vn di loro? e per vn difetto solo parimente che in vn Religioso si scorga, meritarà egli d'esser tanto vilipeso? Ma se l'esser peccatore porta seco di groppa tanto dispreggio, chi deue essere più dispreggiato di te ò mormoratore, se cõsideri bene qual sia la tua conscienza? Ti raccordi di Dauide che si faceua così poco conto d'hauer furata la moglie ad Vria; e faceua tanto caso che vn'altro hauesse rubbata vna pecorella? così stima pure che tale conditione è la tua, mentre che affogandoti sin alla gola in ogni sorte di vitio, ponderi poi tanto vn solo difettuccio, che in vn seruo di Dio tu vegga. Ma il tuo mormorare non è punto per mio auiso differente dalla mormoratione di Giuda, quando vedendo egli la santa peccatrice, che sparse l'vnguento sopra il capo di Christo, diceua, [Vt quid perditio ista? potuit vnguentum istud venũdari multo & dari pauperibus.] Che non mormoraua egli per zelo, che egli s'hauesse della cura de' poueri, ma perche egli era vn ladro, e haurebbe voluto che quel prezzo gli fosse capitato nelle mani, essendo egli lo spenditore di Christo. Così non mormori tu per zelo che tu t'habbia della virtù, della bontà, ò dell honor di Dio, cose che tu ti poni tante volte e così facilmente sotto i piedi, ma perche tu sei di natura vn maligno, & vn maldicente; e perche l'inuidia ti traffigge l'anima. Ma non è nuoua questa inuidia, anzi cominciò ella sin al tempo di Christo. Erano sorelle Marta e Maddalena, ma erano di differente professione, però che Marta haueua per professione la vita attiua, [Et satagebat circa frequens misterium:] e Maddalena all'opposito hauea per professione la contemplatiua, [Et sedens secus pedes domini, audiebat verbum illius.] Et ecco che quasi fosse tocca Marta dall'inuidia della quiete della sorella, pare che se ne lamenti con Christo dicendo, [Domine non est tibi curæ quod soror mea reliquit me solam ministrare? dic ergo illi vt me adiuuet.] Ma ad ogni modo tu t'inganni ò Marta: hai torto a dolertene, perche è pur tua sorella, & oltra di questo [Optimã partem elegit.] Così se tu mormori ò maldicente de' Religiosi; questo non è altro che l'inuidia, che ti caccia, nõ potendo tollerar quel'a religiosa quiete, mentre che tu nella vita attiua ti vedi tuttauia occupato. Hor io cõfesso, che ci sono nelle Religioni di molti difetti: confesso, che [Obscuratum est aurum, mutatus est color optimus:] confesso che [Infatuatũ est sal:] ma vediamo quale è la radice, e vedremo in consequenza che il difetto è più tosto del mondo. Prima non è egli vero, che quando fra molti figli se ne troua vno che sia d'ingegno ottuso & inhabile à negotij mõdani, egli pare che non si sappi impiegar in altro che cacciarlo in vn monastero? Questo voleua dir mi cred'io, il nostro Profeta, quando ei disse, [Quoniam nõ cognoui litteraturam, introibo in potentias Domini?] Ma lasciamo questo, questi difetti di che tu mormori a qual scuola gli ho io imparati? Chiara cosa, è che mentre io stò ridotto nel choro a lodar Iddio, nella cella all'oratione, ò nel monasterio allo studio, qui non imparo io i vitij, di che tu mi riprendi: ma quando io comincio a conuersar teco ò mondo scelerato, questo è il guadagno che dalla tua compagnia io cauo,

Matt. 26.

Luc. 10

Psalm. 70.

io cauo, che vi perdo ogni bontà, ogni virtù, e v'imparo mille vitij e mille ribalderie. Cosi volse dir Dauide colà, [Dissipata sunt ossa secus infernum.] Per l'ossa di questo corpo della Chiesa chi si può intender meglio quanto i Religiosi; quali a guisa d'ossa a punto deuono d'ogni carnale affetto essere spogliati? e per l'inferno che può meglio intendersi, quanto questo mondo del quale si dice, che [Mũdus in maligno,] cioè [in malo igne positus est,] e però quando quest'ossa saranno [secus infernum,] cioè quando i Religiosi conuersaranno col secolo, che marauiglia se la loro bontà, e le loro virtù ne vẽgono à poco à poco dissipate? e però nõ è cosa che maggiormẽte à Religiosi si cõuenga, quanto la solitudine. Quindi diceua Dauide, [Qui habitare facit vnĩ⁹ moris in domo.] E chi sono coloro i quali sono d'vn'istesso vso e d'vn'istesso costume, eccetto che quei Religiosi, che si trouano vniti à viuere sotto vna regola istessa? Hor questi che. [Sunt vnius moris,] se si vogliono conseruare nella sua purità e bontà, è necessario che [habitent in domo,] e che fuggano quanto possono la conuersatione dal mondo, dal quale non possono altro che mille scelleratezze apparare. E però se si veggono ne i Religiosi qualche imperfettione, il tutto auuiene; perche. [Dispersi sunt lapides sanctuarij in medio omnium platearum;] perche [Sicut populus, sic & sacerdos;] E perche questa maledetta conuersatione è quella, che ci appesta. Ma part'egli cosi strano ò mondo, se vedi nelle Religioni qualche imperfettione? Ascolta quello che disse il Saluator nostro à Di scepoli suoi, [Nonne ego elegi vos de mundo & vnus ex vobis diabolus est?] Parti egli strano che se frà dodici Apostoli, che sono stati eletti da Christo, oltre a gli altri difetti, che vi si videro, ve ne fù vno tanto scelerato, che meritò esser chiamato Diauolo, che ve ne sia qualche tristo frà tanti che nelle Religioni si trouano, i quali però nõ sono tutti stati eletti da Christo, ma chi v'è venuto per pouertà, chi per disperatione, chi per dapocaggine, e chi per forza? Nella casa di Pietro trouò bene il Saluator nostro la suocera, che era inferma, & aggrauata di febre: ma nell'istessa casa però v'era Pietro che non solo non era infermo, ma con l'ombra sola sanaua gl'infermi. La Chiesa santa & i monasteri sono la casa particolar di Dio, io non niego che non vi sia chi habbia la febre: ma mira quanti vi sono che risanano gli altri con l'ombra, con la dottrina, e col buon'essempio loro. Se tu entri nella bottega d'vn'orefice, ti par egli strano di veder sul focolare delle ceneri e de' carboni spenti? ma vanne allo scrigno, e vedrai come egli è ricco di gemme e d'ori: tu non miri ad altro nelle Religioni, che a i carboni di qualche difetto ò di qualche scandalo, perche non miri alle gemme di tante buone opre? a tanti studij, à tante orationi, à tãte predicationi, à tante lettioni, à tante compositioni, & à tante santità, dalle quali viene la santa Chiesa di Dio in tante maniere seruita, aiutata, e diffesa? O pazzo mondo, dunque ti burli e ti ridi dell'imperfettioni loro; e non vedi se anzi ne douresti piangere, come di maggior tuo danno e tua ruina? Se fosse la pestilenza in vna città, e che fossero sani i medici, pur vi sarebbe qualche speranza di salute: ma se l'istesso male haurà anco i medici assaliti, che rimedio à tanto pericolo potra trouarsi? Se il corpo fosse per la maggior parte mal disposto, ma che però fosse sano lo stomaco, non sarebbe la sanità in tutto disperata; ma come si sconcia, e s'inferma lo stomaco ancora, che può aspettarsi eccetto che la morte? Hor non sono i Religiosi i medici dell'anime vostre? non sono essi lo stomaco della Chiesa che hanno à ministrare il cibo de' Sacramenti e della parola di Dio à i popoli? Hor che maggior infelicità

Psalm. 140.

Psalm. 67.

Ioan. 6.

può auuenire, quanto che anch'eſſi s'infermino? Hor ſenti Dauide, [Saluum me fac Domine, quoniam defecit Sanctus.] Che voleua egli dir quì? Deh Signore aiutami è ſaluami, che io mi trouo a mal termine, perche non ſolo ſono infermo io, [ma defecit ſanctus:] ma ſono anco mancati dalla loro perfettione quegli huomini più ſanti, ne i quali io doppo te haueuo maggior ſperanza. Ti raccordi il caſtigo che fu dato a Cam perche ſcoperſe le vergogne del padre, e ſi fece ſcherno di lui? Non è tuo padre ſpirituale il Sacerdote? non ſono mille i beneficij, che quaſi padre amoreuole egli ti fa? Senti Dauide in nome ſuo, [Benediximus vobis de domo Domini:] E tu in tanto vai ſcoprendo le ſue vergogne e i ſuoi difetti? Come non temi d'eſſerne da Dio maladetto e caſtigato? Nel libro del Leuitico ordinaua Iddio, che gli foſſero offerti tutti i primogeniti: ma ſi contentaua però, che poteſſero poi il padre e la madre riſcattargli col prezzo di cinque ſicli; ma li primogeniti della tribù di Leui non voleua egli, che per qual ſi voglia prezzo poteſſero eſſere riſcattati, mercè che quegli erano deſtinati al ſacerdotio, e quì volle egli dimoſtrare, che non haueua teſoro alcuno tanto caro, come gli è caro vn Sacerdote. E tu vn coſi caro amico di di Dio ardiſci d'odiare ò di diſprezzare? [Detrahebant mihi, quoniam ſequebar bonitatem.] Hor che più pazza coſa può trouarſi che perſeguitar vn'huomo ſolamente perche egli è buono? E qual maggior ſoſtentamento può vna congregatione d'huomini triſti hauere, quanto che frà di loro ſi troui qualche huomo da bene? Ma di queſto habbiamo altre volte aſſai a ſufficienza diſcorſo. [Detrahebant mihi,] ecco il ſecondo capo principale, cioè il danno che cagionano ſimili deriſori. Sai tu che coſa voglia dir [detrahere?] tanto ſignifica quanto [retrotrahere;] ma quanti ſono, ohime coloro, i quali hanno tanto in horrore d'eſſere dal mondo diſpreggiati e vilipeſi, che dalla violenza di queſto timor ſolo, ſi laſciano ritirare dalla bontà cominciata, e dalla via della ſalute? Io non voglio altro eſſempio che quello di San Pietro. Vi raccorda quella triplicata negatione di Chriſto fatta nel palazzo la notte della ſua paſſione? Non negò già egli che Chriſto non foſſe figlio di Dio: ma negò bene d'eſſer egli ſuo ſeguace, anzi negò anco di conoſcerlo, Ah Pietro Ah Pietro: altre volte hò teco diſcorſo ſopra queſto fatto: ma torniamo hora con Giobbe, poi che l'occaſione lo porta. [Ecce docuiſti multos, & manus laſſas roborasti, vacillantes confirmauerunt ſermones tui, & genua trementia confortaſti.] Che nouità è queſta ò Pietro? Non hai tu tante volte, & a tanti inſegnata la via del Cielo? Non hai tu non che predicato, ma fatti tãti miracoli nel nome di quel Chriſto che hora nieghi di conoſcere? Non hai tu rinuigoriti gli animi di tutti gli altri diſcepoli a ſeguitar il maeſtro anco ſin alla morte, quando hauendo tu per il primo, detto. [Tecũ paratus ſum & in carcerem & in mortem ire:] ad imitatione & ad eſſempio tuo, [ſimiliter & omnes & diſcipuli dixerunt?] Anzi non è vfficio tuo di confirmar gli altri nella fede di Chriſto hauendoti egli ſingolarmente e eſpreſſamente commandato, [Et tu aliquando conuerſus, confirma fratres tuos.] Hor come à ſi picciola occaſione lo nieghi? Replica pure con l'iſteſſo libro di Giobbe, [Vbi eſt timor tuus, patiẽtia tua, fortitudo tua, & perfectio viarum tuam?] [Vbi eſt timor tuus?] oue è quel timor filiale, e quella gran riuerenza per il quale hierſera moſtraui tanto riſpetto a Chriſto che non voleui pure laſciarti lauar i piedi, e diceui tutto merauigliato e tremante. [Domine tu mihi lauas pedes?] [Vbi eſt fortitudo & patientia tua?] oue è gita quella fortezza e quella conſtanza, per la

Pſalm 37.

Iob. 4.

Ioan. 5.

per la quale auanti il pericolo così liberamente ti vãtaui, [Et si oportuerit me simul commori tecũ non te negabo?] [Vbi est perfectio viarum tuarum?] doue è la perfettione di tutti i moti tuoi, quando essendoti affatto spogliato dell'affetto di tutte le cose terrene, e tenendo la mira fissa solamente in Christo, poteui cõ verità dire, [Ecce nos reliquimus omnia & secuti sumus te?] Hor dõde nasce, dillo se sai, tanta e così subita mutatione? E chi potrà egli quì rispondere altro, eccetto che sentendosi quasi per disprezzo interrogar tre volte, [Et tu cum Iesu Nazareno eras?] hebbe tanta vergogna d'essere conosciuto per Discepolo di Christo che hebbe per manco male il negarlo che rimanere a quella maniera, come seguace d'vn seditioso e facinoroso huomo, vituperato. Hora se tanto puote contro il petto constante di Pietro questo timore quanto danno ti pensi che egli faccia tuttauia nella Chiesa di Dio; e quanti credi che ritiri dalla sua sequela? Odi di gratia tu che fai questa maledetta professione, quello che di te dice Dauide, [Os tuum abundauit malitia, & lingua tua cõcinnabat dolos.] Hai tu notato la differenza, che egli fa quì tra malitia, e dolo? Non credere che egli la faccia fuori di proposito. Qual maggior malitia è (perche tanto è a dir malitia quanto a dire [malum vitium,]) che peggior vitio può da vna serpentina lingua vscire, quanto vituperar il bene, ò dispreggiar colui che l'ama, e lo segue? Ma qual maggior inganno può parimente commettersi, quanto il far trauiar con questo mezzo altrui dal diritto sentiero della salute? Dimmi ti prego tu che così poco vi pensi; Credi tu che non sia vbligato a restitutione eccetto colui che hà furata la robba, ò macchiata la fama? tu t'inganni a partito, però che di tutto quel bene sei tu debitore di che hai in qualche maniera il proßimo tuo ingiustamente priuato. Ma quanti sono i beni, de' quali puoi priuarlo, che io lascio per adesso la vita, che è fondamento di tutti gli altri? Senti Dauide, [Gloria & diuitiæ in domo eius & iustitia eius manet in sæculum sæculi.] Dunque non solamente della gloria, e dell'honore, non solamente delle ricchezze e dell'hauere; ma della giustitia ancora puoi priuarlo e sei vbligato alla restitutione, si che anco a i danni spirituali dell'anima, che hai in qualunque maniera cagionati, sei tu vbligato: Onde quante buone opere haurai con i dispreggi tuoi diuertite, altre tante sei tu obligato a procurar che egli ne faccia, ò a sodisfar tu in quella vece. Io te ne voglio pur dar vn'essempio che ti conuinca. Sai tu chi sia San Raimondo Confessore di questo santo habito? egli frà l'altre lodi che merita, di questa è degno in particolare, che come Canonista eccellentissimo fu il primo che trouasse l'inuentione di componere somme di casi di conscienza, si che da questo tu deui credere che quello che egli medesimo operò, debba esser regola anco alle attioni altrui, Ma qual fu la causa che lo mosse a pigliar questo habito santo? Haueua egli essendo ancora Dottore al secolo nello Studio di Bologna diuertito vn giouinetto suo Scolare, che haueua proposito di seguir questa Religione; e n'hebbe però dipoi stimolo così graue, e se ne conobbe così astretto a debito di restitutione, che non essendo perauentera in termine di poterui più persuadere il giouine, egli medesimo si risolse di sodisfare, & alla Religione, (oue tanto profitto poi fece,) lasciato il mondo, e le pompe sue libero se ne venne. Ma noi però ò Ascoltatori dobbiamo però da così leggiero impedimento lasciarsi trattenere? E chi non sà che senza vincere di queste battaglie non si può giongere al destinato fine che è il regno de' Cieli? Vi raccordate di quella sentenza del Saggio, [Iustum deduxit dominus per vias rectas, & ostendit illi regnum Dei,

Psalm. 49.

Psalm. 111.

& certamẽ forte dedit illi vt vinceret?] Quanto al senso litterale chiaro è che qui si tratta del Patriarca Giacobbe, alquale Iddio[ostendit regnũ Dei;]quando andãdo nella Mesopotamia gli mostrò in cima della scala il Cielo aperto, e ritornando poi a casa, cón la lotta che ei fece con l'Angiolo, [certamen forte dedit illi vt vinceret,] si come mostra quell'historia a chi la legge: ma quanto al sentimento spirituale, credo io, che voglia dire, che non è proposto il regno de' cieli senza vincer prima qualche forte e dura battaglia: & ecco quãto è forte battaglia quella che ci dà il mondo, mẽtre si burla della nostra bontà, che fin a San Pietro così coraggioso, ne fu superato. Hai tu visto caminare alcuno per vna strada alquanto polverosa nel tempo, che spirandogli il vento in faccia, gli porta la polvere ne gli occhi? vedi che egli non cessa per questo di seguire il suo viaggio, nè per questo ritorna indietro: ma chiude gli occhi; e così và pur auanti seguendo il suo camino: E che pensi che siano questi scherni che ti fa il mondo, mentre che camini per la via della salute, eccetto che tanta polvere che ti spira il Demonio ne gli occhi per farti ritornar a dietro? Ma a te s'appartiene d'esser constante, e di seguitar la strada tua, e chiuder gli occhi, e gli orecchi ad ogni vilipendio che tu vegga, ò tu senta. Sai tu che cosa si voglia dir Dauide colà, [Vt iumentum facta sum?] Egli vuol dire, mi cred'io, che tutti siamo caualli di Dio: ma se tu ti spauenti ai dispreggi del mondo, non sei tu peggio che vn cauallo ombroso e però non sei tu del tutto inutile al padrone? Hai tu mai visto vn cane generoso, che mentre passando per la strada i cani della villa escono tutti a latrarli a dietro, seguita attento il suo viaggio senza degnarsi pur di piegare a mirarli si che alla fine si quietano pure e se ne ritornano in casa? così tu se sei d'animo generoso, lascia pur latrare i maledicenti, seguita pure il cominciato viaggio, che alla fin fine saranno pur forzati a vergognarsi d'esser vinti dalla tua patienza & a tacere. Così mi parue che volesse inferir Dauide, quando disse, [Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus.] Cioè questo è vno effetto fra mill'altri che suole cagionare la patienza, che alla fin fine per maligno, che sia il detrattore tutto scornato e confuso, è forzato a quietare, si che [Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus.] Ah che è troppo graue errore, che il souerchio desiderio di questa fallace gloria mondana ci facci trauiare dalla vera strada della salute e dell'eterna vita. Hauete voi letto quel verso di Dauide, [Cantabo in Ecclesia magna & in populo graui laudabo te?] Notate [in Ecclesia magna;] quì è chiaro che egli parla di questa nostra Santa madre Chiesa; ma perche dic'egli [in Ecclesia magna,] come può ella chiamarsi grande, se rispetto a gli infedeli la minima parte del mondo sono i fedeli? Egli medesimo ben tosto si dichiara, mentre che soggionge [in populo graui laudabo te,] quasi che volesse dire, non è composta questa Chiesa d'huomini vili, e plebei; ma la sua grandezza consiste in questo, che è composta d'huomini graui e di maestà, cioè d'huomini che non aspirano a cose basse e di poco momento, che non hanno l'occhio a gloria ò ad honor terreno; ma come magnanimi che sono, non hanno altro fine che la gloria celeste. Il che se è così, come haurà forza vn poco di dispreggio mondano a farci ritirar il passo dalla ben cominciata strada? La maggior abbominatione di tante, che ne fece vedere Iddio al Profeta Ezechielle, fu quella di quei venticinque vecchi, i quali hauendo riuolte le spalle a Dio, stauano adorando certi loro mazzi di fiori che teneuano nelle mani. Ma sapete voi che simbolo porti seco il fiore? sentite il Poeta,

Psalm. 14.

Psalm. 34.

Psalm. 72.

La vo-

La vostra nominanza è color d'erba,
Che và e viene, e quella discolora
Per cui ella esce dala terra acerba

Anzi sentite meglio il profeta, [Omnis gloria eius, quasi flos agri,] si che in somma la gloria di questo mondo altro non è che vn fiore, che in vn'istante nasce e muore. Hor questa a punto è quella abomination, che tãto spiace a Dio, cioè che siano tanto applicati gli huomini ad adorar questo fiore, che però ne riuoltino le spalle a Dio & a suoi santi precetti. Lascia la pompa, e l'ambitione, che ti manda a poco a poco in ruina: la riputatione del mio stato non lo comporta. Perdona a i nemici tuoi, e fa loro la pace: il mio honor non lo consente. Seguita la vita Christiana, frequẽta le Chiese i Sacramenti, e le Prediche: sarò lo scherno & il vilipendio del mondo. Fa la correttione fraterna a bestemmiatori del nome di Dio, a mormoratori & a detrattori: sarò stimato pizzochero, e sarà schifata la mia compagnia dalle brigate. Hor questo non ti pare vn riuoltar le spalle a Dio solo per odorare il fior dell'honor mondano? Di simili pusillanimi, quali così facilmente si ritirano dall'incominciata bontà, mi parue che parlasse il Serenissimo Profeta, quando disse, [Filij Effrem intendentes & mittentes arcum, reuersi sunt in die belli.] Sono i simili, dic'egli, alla conditione de' figli d'Effrem, i quali prima d'andar alla guerra sapeuano benissimo tender l'arco, sapeuano incoccar lo strale, sapeuano mirabilmente saettar al bersaglio: di maniera che a questi indicij tu haueresti giurato, che nel giorno della battaglia gran cose douessero fare, ma il fatto andò tutto all'opposito; peroche [reuersi sunt in die belli,] e quando venne il tempo di far da douero e di menar le mani contro a nemici, a pena viddero le nemiche bandiere che riuoltarono incodarditi il piede alla fuga, il che fu quasi cagione della total ruina dell'essercito, poi che con la fuga loro, ne misero in tanto spauento gli altri, che ne posero quasi tutto l'essercito in confusione, & in scompiglio. Hora non è egli vero che quando alcuno s'apparecchia alla seruitù di Dio egli s'apparecchia in consequenza ad vna pericolosa guerra? [Fili accedens ad seruitutem Dei, sta in timore & prepara animam tuam ad tentationem.] E perche egli ben sà la contradittione, che egli è per patire dal Demonio e dal mondo; allhora si dispone di maniera alla resistenza, e fa così saldi pressupposti alla perseueranza, che al tender dell'arco ti riesce mirabilmente, e ti dà gran speranza di vittoria: ma come viene il tempo della giornata, ma come cominciano a sentir le contradittioni, come si cominciano a veder vilipesi ò scherniti dal mondo; allhora temono tãto questa poca di vergogna, che lasciano quasi disperati l'incominciata impresa, non pur con danno e confusion loro, ma con pericolo, e con scandalo de gli altri, i quali vedendo fuggire così facilmente quegli, che stimauano così santi, diffidando di poter tollerarare quelle difficoltà, le quali non hanno potuto quelli tollerare, sopiscono affatto quei buoni pensieri, che anch'essi haueuano prima concepiti. Narrano i naturali, trouarsi vn picciolo pesce nella marina chiamato Remora di così gran forza ò virtù, che s'egli s'appiglia co i denti, ad ogni naue quantunque graue e carica, allhora che è maggiormente portata dalla forza del vento, ad ogni modo la ferma in vn'istante si che ella non può non che andar volando come faceua: me ne pure muouersi vn tantino: Hor questo che prouiamo nelle cose naturali, non ti pare che lo prouiamo parimente nelle morali? Quante volte hai tu visto alcuno andar quasi volando nella via della virtù, che solo per vn poco di dispreggio del mondo s'è con marauiglia e con scandalo publico in vn'istante fermato, & hà

Psalm. 102.

Psalm. 77.

laſciato il ſuo felice corſo. Ohime à che infelice termine è il mondo venuto, che di quello ſi vantino e ſi prezzino gli huomini, che anzi è loro di vituperio, e d'infamia: e di quello all'incontro ſi vergognano, che ſolo è atto à portargli honore, e gloria. E forſe che queſti due inconuenienti volſe accēnar il ſaggio, quando diſſe, [Eſt confuſio adducens peccatum, & eſt confuſio adducens gloriam,] Vergognarſi di far bene per tema di vilipendio humano, que ſta [eſt confuſio adducens peccatum.] Vergognarſi del male e del peccato, per riſpetto dello ſcandalo de gli huomini, della indignità propria, e della preſenza di Dio, queſta [eſt confuſio adducens gloriam.] Et ad ogni modo tutto all'oppoſito del peccato ci gloriamo, e della virtù ci vergognamo. E che coſa può trouarſi tanto vergognoſa, quanto il peccato? Perche ci ſono alcune membra del corpo, quali pare che più di tutte l'altre ſiano vergognoſe, eccetto perche vbbidiſcono manco di tutte all'imperio della ragione, ma ſe il non vbbidire alla ragione è ſufficiente cauſa, onde altri ſi vergogni, che coſa è più alla ragione contraria, & in cōſequenza più vergognoſa quanto il peccato? Se vn'huomo ò vna donna andaſſero ignudi per le ſtrade: non direſti tu che foſſe grandiſſima vergogna? certo che sì: Ma chi è ſtato in cauſa che ſia vergogna l'andar nudo, eccetto che il peccato? Chiara coſa è che ſe non haueſſero peccato i noſtri primi padri non haurebbero hauuto biſogno d'altra veſte eccetto che di quella dell'innocenza, ſi come non ha biſogno d'altra veſte il Sole, che di quella de gl'iſteſſi raggi ſuoi: nè però ſarebbe loro ſtata vergogna alcuna. Dunque il ſolo peccato è ſtato di queſta vergogna l'inuentore & il fabro. E che ciò ſia vero, toſto che hebbero peccato, [cognouerunt ſe eſſe nudos,] e tutti confuſi s'andorno ad aſcondere dietro ad vn arbore. Hor ſe è coſi e ſe è vera quella. Peripatetica propoſitione che [propter quod vnumquodque tale; & illud magis.] Chi non vede che cagionando il peccato nella nudità la vergogna, non può coſa più di lei vergognoſa trouarſi: & ad ogni modo gli huomini ſono tanto sfrontati, che hauendo fatta fronte di meretrice, [Gloriantur, cū malefecerint: & exultant in rebus peſſimis?] Quindi è che ci commādaua il ſaggio, [Ne laudaueris hominem in vita ſua.] Ma che voleua egli dir quì? forſe che non s'haueſſe a lodar la bontà e la virtù de gli huomini, mentre che ſon viui? Queſto non cred'io: non tanto perche l'honore è premio di virtù, onde ſarebbe ingiuſto quel commādamento che alla virtù il ſuo premio de negaſſe, ma perche Prou. 2.

Excitat auditor ſtudium, laudataque virtus
Creſcit, & immenſum gloria calcar habet.

Et in quella guiſa che vn poco di fiato fa creſcer la fiamma, & il ſuon della tromba fa meglio correre il cauallo: coſi il ſentirſi taluolta modeſtamente lodare, accreſce la virtù. Anzi chi non sà che il noſtro Saluator iſteſſo li lodò tāto nō pure in vita, ma in faccia loro? Non diſs'egli ſul volto a Natanaelle, [Ecce vere Iſraelita, in quo dolus non eſt?] Non diſs'egli in faccia al Centurione, [Non inueni tantā fidem in Iſrael?] Non diſs'egli di Giouanni Battiſta in vita ſua, [Quid exiſtis in deſertum videre, arundinem vento agitatam?] ſeguitando coſi longo diſcorſo delle ſue lodi? non diſs'egli sù'l volto a San Pietro, [Beatus es Symon Bariona, quia caro & ſanguis non reuelauit tibi: ſed pater meus, qui in cælis eſt?] Dunque ò che Chriſto ha traſgredito il precetto di Salomone, ò che è neceſſerio trouarui vn'altro ſenſo. Quando diſſe San Paolo. [Viuo ego iam non ego, viuit vero in me Chriſtus,] che voleua egli dire? egli voleua, mi cred'io accēnar quà nell'huomo due vite, vna che è vita pro-

propria, l'altra che è vita di Chriſto e gratuita: La vita propria dopò la corruttione del primo peccato non può hauere per ſe ſteſſa altre operationi che di peccato: coſi diſſe Iddio. [Maledicta terra in opere tuo. Spinas, & tribulos germinabit tibi.] La vita gratuita all'incontro non può hauere altre operationi che virtuoſe e ſante; Dunque colui: loda vn'huomo nella vita di Chriſto, che lo loda per le bontà, e virtù ſue? e quello, lo loda nella vita propria, che lo loda ne i ſuoi vitij, e peccati: Non vieta dunque il Saggio, che non debba eſſer lodato vn'huomo, quanto alle attioni della vita gratuita; però che queſte a punto ſono quelle che di vera lode ſon degne: ma vieta che non ſia lodato nelle attioni della propria vita, come quelle che ſono anzi meriteuoli d'ogni vergogna, e d'ogni confuſione. Vergogniſi dunque il peccatore, che n'hà ben ragione, però che ſi vede hauer ſpogliata l'anima della veſte della gratia e rimaſta coſi brutta, difforme, & ignuda, però che peccãdo ſi manifeſta traditore a Dio, e mancator di quella promeſſa, che gli fece coſi ampiamente nel batteſimo: Però che è caduto da tãta dignità, quanta è eſſer huomo in tanta viltà, quanto è trasformarſi in beſtia. Però che nõ è altro il ſuo peccato, che vn vituperoſo adulterio a tutto il mondo manifeſto e deteſtabile; però che peccãdo, [Denigrata eſt ſuper carbones facies ſua.] Ma di che coſa ha à vergognarſi colui, che fa bene, ſe bene il mondo lo ſcherniſce e burla? Non ha egli sẽtito da Chriſto. [Beati eritis, cum male dixerint vobis homines, & dixerint omne mãlũ aduerſum vos mentientes propter me?] Non ha egli ſentito San Paolo a dire, [Si hominibus placerem Chriſti ſeruus non eſsẽ?] Non ha egli sẽtita quella minaccia del Saluator noſtro, [Si quis erubuerit me coram hominibus, erubeſcam & ego illum coram patre meo?] Et alla fine non crede egli che il mõdo doppo hauerſi longamente della ſua bontà burlato reſterà egli medeſimo della ſua pazzia vergognato e confuſo, e dirà contro di ſe medeſimo. [Nos inſenſati vitam illorũ æſtimabamus inſaniam, & finẽ illorũ ſine honore: ecce quomodo computati ſũt inter filios Dei?] Dio immortale, nõ ci cõmanda Iddio coſa maggiormente, quanto la fraterna correttione: Non ſi gli può quaſi far ſeruitù maggiore, quãto riprendendo coloro che ſono in peccato cercar di liberarli dalle mani del Diauolo, e ridurli à Dio. E noi all'oppoſito in vece di corregger i triſti, vituperaremo i buoni; & in vece di liberar l'anime dal Diauolo, cercaremo di furarle à Chriſto per darle all'iſteſſo Diauolo? Chi ſi raccorda di quel Cerbero infernale, il quale dipingono i poeti, che applaudeua a coloro che andauano all'inferno, ma ſe alcuno tentaua d'vſcirne, a queſto con continoi latrati ſi attrauerſaua? E non ti pare vn nuouo Cerbero colui, che lodando il male, applaude à quelli, che vanno all'inferno, e vituperando il bene, pare che ſi oppõga à chi cerca d'vſcirne? Hor queſti ſon quelli, à quali diceua il Profeta. [Veh vobis, qui dicitis bonum malũ, & malum bonum.] Guai a voi, che lodate il male, come s'ei foſſe bene; e vituperate il bene, come s'ei foſſe male. Ma qual [Veh] ſarà queſto ò sãto profeta? Che pena, che caſtigo à ſimili irriſori ſi deue? Ti raccordi quale fù il caſtigo, che diede Iddio alla Reina Michol figlia di Saule, e moglie di Dauide, quãdo vedendo ella il Rè ſuo marito andar tutto humile, e negletto ſaltando, e cantando per diuotione auanti all'arca di Dio, ſi burlò di lui dicendo, [Quã glorioſus fuit hodie rex Iſrael?] Ella ne fu caſtigata di perpetua ſterilità, che a quei tempi era vna ſpecie di diuina maledittione, & era opprobrio e vituperio appreſſo le genti; di maniera, che mentre ella vitupera il marito d'vn'opra ſanta, e degna d'honore; ella medeſima cade in

Trem.4. *Matt.5 & Luc. 6.* *Gal.1.* *Luc.9.* *Sap.5.* *2. Reg. 6.*

vitu-

vituperio, & opprobrio di tutto il regno. E che ſegnale è queſto, eccetto che Iddio abboriſce tanto quella razza di huomini, che non può tollerare che la loro generatione longamente viua? Ti raccordi che cercando di diſſuader vna volta S. Pietro la morte al mio Saluatore cõ queſte parole, [Abſit à te domine,] tutto alterato Chriſto lo cacciò dauanti, non meno che s'ei foſſe vn Diauolo, anzi con quelle parole iſteſſe, con le quali ſi cacciò dauanti il Diauolo nel deſerto dicendo, [Vade retro ſathana;] Signore l'iſteſſe parole ſdegnoſe vſi tù a due coſi differenti effetti? Il Demonio eſſortãdoti a precipitarti del tempio cerca d'vccideri: e S. Pietro cerca di ſaluarti la vita; e tu non meno che s'ei ti foſſe nemico, l'ingiurij e lo cacci? Sai tu che coſa voleua dire implicitamẽte vietar la morte a Chriſto? non altro che opporſi alla ſalute dell'anima, che per mezzo a quella doueua ſeguire. E perche queſto è vfficio proprio del Diauolo; per queſto gli diſſe, [Vade retro ſathana.] Hor mira che genti ſono, e che nome ſi meritano quegli, che. [Detrahebant mihi, quoniam ſequebar bonitatem.] Ma tu puſillanimo, che ſtimi tanto difficile reſiſtere a queſti nemici, e ſuperar queſte tentationi, raccordati, (poiche queſto giorno di hoggi a dire qualche coſa anco di Maria c'inuita) che il maggior rifugio, che tu poſſa hauer doppo Chriſto, è il ricorrere a lei. Non ti ſouuiene quella profetia diuina. [Ipſa conteret caput tuum?] Sai tu che coſa volſe Iddio ſignificare all'hora? A tentar tutti gli altri Santi, pur troppo ha hauuto ceruello il Diauolo, e pur troppo ha ſaputo trouar i mezzi, l'arti, & i ſtratagemmi; ma quãdo egli è venuto per aſſalire, e tentar Maria, ſolo il penſar a lei l'ha di maniera ſtordito, e gli ha di maniera tronco il capo, che quaſi moſca appunto ſenza capo, s'è andato pazzamente aggirando ſenza ſaper pur trouar il filo della tentatione. Si che vedi quanto poco può contro di lei: E ſe può coſi poco contro di lei, potrà ben anco poco contro di coloro, quali alla ſua protettione ricorrono. E però che reſta, eccetto, che doppo Chriſto a lei tu ricorra e dica. [Da mihi virtutem contra hoſtes tuos.]

Ne derelinquas me domine Deus meus, ne diſceſſeris à me.

HOrsù egli è vero, che [Inimici mei viuunt.] Horsù egli è vero, che [Qui retribuũt mala pro bonis, detrahebãt mihi.] Horsù egli è vero, che la carne mi trauaglia, che il mondo mi perſegue, che l'inferno mi cõbatte & è vero in sõma, che [Militia eſt vita hominis ſuper terrã.] Ma che ſarà per queſto? temerò io però tanto queſti nemici? mi ſpauenteranno tanto queſte battaglie, che baſtino a ritrahermi dalla cominciata penitenza? sì, qualhora foſſe la rocca dell'animo mio abbandonata del ſicuro preſidio dell'aiuto diuino. Che sò ben io che ſenza di lui non ſarei atto a reſiſtere: ma all'oppoſto, [Si Deus pro nobis quis contra nos?] In mezzo a tãte battaglie adunque, & a tante difficoltà, che mi reſta di fare per aſſicurarmi, eccetto che ricorrere con Dauide a Dio e dire, [Ne derelinquas me Domine Deus meus, ne diſceſſeris à me?] Nel qual verſo due conſiderationi ci vengono propoſte, qual differenza ſia dall'abbandonar di Dio alla partenza di lui: e quanto peggior effetto cagioni la partenza, che l'abbandonare. [Non derelinquas me Domine Deus meus.] Se quà parla il noſtro Sereniſſimo come il più delle volte ſuole in perſona di Chriſto. E chi non sà quãta differenza ſia da dire. [Ne derelinquas me,] à dire, [Ne diſceſſeris à me.] Hor nõ hauete voi letto quell'altro detto Dauidico, [Deus Deus meus reſpice in me: quare me dereliquiſti?] Non hauete letto quella querela di Chriſto in croce, [Pater mi, pater mi quare me dereliqui-

Iob. 7.

Rom. 8.

Pſalm. 21.

reliquisti?] Dunque è pur vero, che per qualche tempo si lamenta Christo d'essere stato dal padre eterno abbandonato: ma questo in qual maniera è potuto auuenire? forse perche si sia trouato qualche instante, nel quale si sia la diuinita dall humanità separata? di maniera che in quel spatio di tempo rimanesse disciolta quella indissolubile vnione della diuinita, e dell'humanita di Giesu Christo. Se questo è vero, dunque non solamente seguì questa dissolutione nel pũto della morte nella separatione dell'anima dal corpo: ma seguì essendo ancora Christo in vita, però che viueua pur egli ancora, quando si lamentò, come in tempo passato, [Pater mi vt quid dereliquisti me?] Dũque si sarebbe trouato tempo che viuẽdo Christo fu huomo e non Dio, fu creatura e non Creatore. Ma non habbiamo noi prouato altroue che la diuinità in quella sacra vnione, [Quod semel assumpsit nunquã dimisit?] Hor aggiongiamoui vn solo essẽpio. Fingi che tu habbia in mano vn arco con la corda tesa, & à tutte due le corna dell'arco cõgiõta, se auuiene che tu spezzi l'arco per mezzo, si separeranno bene quelle due parti dell'arco spezzato, le quali mentre che era intiero, stauano congionte; ma non resterà però la corda con ogn'una di quelle parti congionta, & attaccata? Io confesso che questa similitudine non sarà atta in tutto a darci compiuta cognitione di questo mistero: ma noi trattiamo queste materie cosi alte con gli huomini semplici in quella maniera che per essere inteso suol parlare con vn suo picciolo fanciullino vn padre, anch'egli balbettando. Hor fingi che l'arco sia Christo vero Dio, e vero huomo fingi che il legno intiero sia l'humanità di lui perfetta, di corpo, e d'anima, come la nostra, cõposta: fingi che la corda, che sta a tutte due le corna dell'arco congionta, sia la diuinità, che e l'anima, & il corpo vnitamente abbracciaua: auuẽne adunque al punto della morte che si ruppe in due parti e si separò il legno di quest'arco, però che furono diuise, e separate d'insieme l'anima e la carne: ma la corda però non si spiccò da alcuna di quelle parti, però che la diuinita stette con l'vna, e con l'altra sempre congiõta, rimanẽdo vnita al corpo nella sepoltura, e scendendo vnita con l'anima nel l'inferno: Ma se adunque non fu allhora la diuinità dall'humanita separata, come s'haurà ad intendere il lamento di Christo, [Pater mi vt quid dereliquisti me?] Odi il maestro delle sentenze, [Separauit se diuinitas, quia subtraxit defensionem, sed non soluit vnionem: separauit se foris, vt non adesset ad defensionẽ: sed non intus defuit ad vnionem.] E però in somma dice essere stato dalla diuinità abbandonato, non per che ella si sia da lui totalmente partita, ma perche frenando per quel poco di tempo la sua forza, e trattenendosi dalla protettione di lui, lo lasciò totalmente a i tormenti, & alle pene in preda. Quindi è, mi cred'io, che doppo hauerlo il Profeta dipinto nella Croce cosi tormentato e trasfigurato; e doppo hauer detto [vidimus eum, & non erat ei aspectus,] soggionse, [& quasi absconditus vultus eius.] Oue si deue diligentemente auuertire che non disse assolutamente [absconditus,] ma [quasi absconditus:] come che volesse significare, che nè anco tante pene, e tanti tormenti cosi indegni di Dio, potero si nascondere la diuinità, che in mezzo di loro, ella non mandasse cosi viui raggi di lei, che fin ad vn huomo già vicino alla morte, & hormai priuo di sentimenti quale era il ladro, non lo conoscesse e non lo confessasse per vero Dio, quando disse, [Domine memento mei, dum veneris in regnum tuum.] O forse vogliamo dare vn'altra ispositione a questa querela di Christo. Godè egli tanto, (come ad altro proposito si dimostrerà) fra quegli atroci tormenti e fra quelle grauissime pene, che quando cominciò a sentire che gli mancauano le forze, e

Isa. 53. Ibidē.

ze, e che ben toſto era per mancargli lo ſpirito, ſi doleua col padre d'eſſer coſi toſto dalla vita abbandonato, ſi che egli non poteſſe più longamente patire. E perche io mi raccordo il precetto di Dio al Profeta, [Fili hominis ſume tibi librum grandem, & ſcribe in illo ſtilo hominis,] e perche sò che lo ſtile de gli huomini è di parlare e d'intendere le coſe diuine meglio aſſai ſotto ſimilitudini ſenſibili, ecco che con vna mõdana ſimilitudine vengo a dichiarare queſta querela, [Pater mi: vt quid dereliquiſti me?] Sta taluolta danzando vn innamorato giouine con l'amata donna, e vi ſente tanto contento, che ben che egli ſi ſtracchi, e ſudi, non vorrebbe però che finiſſe mai quella danza; & ecco che mentre ſtà ſu'l maggior diletto, rallenta improuiſamente il ſonatore il ſuono, onde egli tutto mal ſodisfatto, ohime dice, come m'hai piantato ſu'l più bello? come è ſtato corto queſto ballo, a pena l'hai comincio, che l'hai finito? Coſi era grandiſſimo il contento, che godeua il Saluator noſtro in mezzo a tanti tormenti sù la Croce, ma mẽtre che egli ſi trouaua in cima al colmo della gioia, cominciò a mancargli lo ſpirito, onde ei ſi lamenta, [Pater vt quid dereliquiſti me?] come che voleſſe a pũto dire, ecco ò padre che m'hai piantato ſu'l più bello, & hai troppo toſto trõco il filo al mio contento. Ma laſciamo di trattar di Chriſto, che altra occaſione non ci mancherà; e riduciamo il ſenſo di queſto verſo al propoſito noſtro. Anco qui faccio io grandiſſima differẽza dall'abbandonare, al partir di Dio; però che, che coſa voleua dir il Profeta quãdo in perſona di Dio diſſe, [Ad modicum dereliquiſti me?] quel [modicũ] è ben [modicũ,] ma ad ogni modo quãto a me rinchiude dentro di ſe il [maximum:] poiche egli porta ſeco grandiſſimo ſignificato. E che vuol egli ſignificare in ſomma eccetto che altri ſono abbandonati da Dio, perche ſi ſcoſta da loro poco, & altri ſono abbãdonati: per che da loro del tutto ſi diparte, [In mõdico] per mio auuiſo ſi ſcoſta Iddio da noi, quando ſolamente quanto alle tẽporali pare che ci abbãdoni; ma del tutto ſi parte quando ci abbandona con la ſua gratia, e quanto è vtile molte volte il primo modo d'abbãdonare; altro tãto e più il ſecondo ci nuoce. [Ne derelinquas me: neq; diceſſeris à me.] Quelli pare a me che ſi ſtimino del tutto abbãdonati da Dio, i quali negãdo la ſua diuina prouidenza vãno dicendo, [Circa cardines cęli perambulat, nec noſtra conſiderat,] cioè che egli tutto intento a gouernar il Cielo habbia del tutto abbandonata la terra; oueramente quegli altri, in nome de' quali diceua Boetio. *Iob 22.*

Omnia certo fine gubernans
Hominum ſolus reſpuis actus.

Cioè che hauendo Iddio di tutte l'altre coſe prouidenza, ſole le attioni de gli huomini, non foſſero alla ſua prouidenza ſoggette. Antica querela de gli huomini è contro di Dio, che vedendo per lo più eſſaltati i triſti, & oppreſſi i buoni; e non potẽdo però credere, che Iddio ſia al tutto ingiuſto, onde con tanta diſuguaglianza e le pene e i premij quà giù diſpenſi, hebbero per manco male di trattarlo da ignorante, che da ingiuſto: e non voleuano conſentire, che da lui, ò di ſuo conſenſo e ſaputa veniſſero queſte varie vicende: ma che anzi veniſſero a caſo iſdegnando Iddio di mirar tanto baſſo, ma ſolo attendendo a reggere e gouernare le coſe inuiſibili. E però in nome di queſti già diceua Claudiano,

Sæpè mihi traxit dubiam ſententia mentem
Curarent ſuper terras, an nullus ineſſet
Rectòr; et incerto fluerẽt mortalia curſu
Nam cum res hominum, tanta caligine volui
Aſpicerẽ, lętoſque diu florere nocentes,
Vexarique pios, rurſum labefacta cadebat Religio.

Ma coſtoro, mentre che per ſaluare la giuſtitia di Dio, gli lieuano l'vniuerſal pro-

ſal prouidenza; volendogli ſaluar il cuore, gli cauano gli occhi e lo rendono ignorante, mentre che ignorantiſſimi ſono eſſi e non ſanno le vere cauſe penetrare. Chi non sà che per ordinario le ricchezze e gli honori ſogliono hauer cosi ſcelerata radice, che pare che non poſſano eccetto che con modi illeciti,& con ingiuſti mezzi racquiſtarſi? Hor vn'huomo da bene abborriſce tanto queſti inſami mezzi, che più toſto che paſſar per loro non ſi cura di gionger al fine: hà tanto in odio l'ingiuſtitia, che più toſto, che douentar ricco con queſto mezzo, elegge viuer per ſempre pouero: Et all'oppoſto vn triſto, ama di maniera le ricchezze, egli honori di queſto mondo, e ſtima e prezza coſi poco la bontà e la virtù, che pur che gionga al termine deſiderato delle ricchezze, haurà per nulla di porſi la bontà, e la giuſtitia ſotto i piedi, di commetter mille aſſaſſinamenti, mille vſure, e mill'altre ſceleraggini, e tu ti marauigli adunque che ſiano poueri i buoni, e ricchi i triſti? e tu aſcriui à poca prouidenza di Dio quello, che è effetto della malignità, e corruttione de' coſtumi de gli huomini? Ma aſcolta la ſeconda riſpoſta. Sai tu qual ſia la differenza delle promeſſe trà la legge antica e la nuoua, trà la legge di Mosè e quella di Chriſto. L'antica legge a gli oſſeruatori, e cultori di lei altro non prometteua che beni temporali, cioè ſanità, ricchezze, honori, e ſimili altri beni: & all'incontro a traſgreſſori minacciaua infermità, pouertà, ruina, e ſimil'altre terrene infelicità. Ma la legge nuoua tutta a beni ſpirituali ſi riſolue: queſti promette a ſuoi cultori, & a traſgreſſori la priuatione di queſti minaccia. Hora ſe gli antichi vedendo depreſſi i buoni & eſſaltati i triſti: ſe ne marauigliano, ſe hora diceuano, [zelaui ſuper iniquos pacem peccatorum videns:] hora. [Quare via impiorum proſperatur?] Di queſto non mi marauiglio io tanto, perche pareua di veder loro coſe totalmẽte contrarie alle promeſſe & alle minaccie: ma della legge nuoua che ragione habbiamo di marauigliarci, e di querelarci, ſe ancora non è gionto il tempo, che ſi debbano le ſue promeſſe, ò le ſue minaccie adempire? Tutto queſto diſcorſo accennò mirabilmente il Profeta Sereniſſimo, quando diſſe, [Mei autem pene moti ſunt pedes, penè effuſi ſunt greſſus mei, quia zelaui ſuper iniquos pacem peccatorum videns; non eſt reſpectus morti eorum, nec eſt firmamentum in plaga eorum: in labore hominum non ſunt, & cum hominibus non flagellabuntur,] e poco doppo. [Exiſtimabam vt cognoſcerem hoc, labor eſt ante me donec intrem in ſanctuarium Domini, aut intelligam in nouiſſimis eorum.] Quaſi quaſi dic'egli che mi vacillarono i piedi, e poco meno che non cadei anch'io vna volta nell'errore di coloro, che niegano la diuina prouidenza, però che vedendo tanto proſperati i triſti, non mi poteuo dar a credere che queſto auueniſſe di volere, ò di conſenſo diuino: onde ſtando vn giorno a conſiderar ſopra queſto fatto, e' mi venne voglia di penetrare la cagione, [Exiſtimabam vt cognoſcerem hoc:] ma penſato e ripenſato che v'hebbi vn pezzo, e non vi trouando pure il verſo, m'auuiddi che io haueua intrapreſa troppo difficultoſa e faticoſa impreſa, e che. [Labor eſt ante me,] cioè ch'io mi ſarei longamente affatticato, e ſempre indarno; onde per chiarirmene, vna di queſte due ſtrade ſolo mi reſtaua; ouero andar a penetrare i ſecreti di Dio; ouero aſpettar il fine di queſto mondo. [Donec intrem in ſanctuarium domini:] ecco la prima. [Aut intelligam in nouiſſimis eorum:] ecco la ſeconda, [Donec intrem in ſanctuarium domini.] Ma queſto primo modo non mi riuſciua, però che [Quis cognouit ſenſum domini, aut cõ ſiliarius eius fuit? In mari via tua & ſemitæ

Pſalm. 72.

Pſalm. 72.

Pſalm. 81.

Pſalm. 72.

mitæ tuę in aquis multis & veſtigia tua non cognoſcentur.] Quaſi che voleſſe dire ſe vn'huomo od vn cauallo camina per terra, ben ſi poſſono in qualche maniera capir le ſue ſtrade, però che ò nel fango ò nella polue egli laſcia impreſſa l'orma, e la ſtampa del piede: ma s'egli ſi dara a caminar in mare, chi ſarà colui che ſi vanti di voler ſapere che ſtrada egli habbia fatto, non laſciando doppo di ſe veſtigio alcuno? Coſi tu Signore non camini in terra, ma camini in mare, [In mari via tua & ſemitæ tuæ in aquis multis:] e però non è marauiglia ſe non poſſiamo vedere a che via con queſta tua incognita prouidenza tu vai, [Et veſtigia tua non cognoſcentur,] però che oue altri ſtimara che con queſti mezzi tu vadi à via di premiare, il tuo camino ſara à caſtigare; e doue all'oppoſto altri credera, che tu vadi à camino di caſtigare, la tua ſtrada ſara a premiare. Quindi diceua la Spoſa, [Coma capitis tui ſicut elatæ palmarum,] volendo dire che ſono tanto alti i tuoi pẽſieri che nõ è poſſibile che quà giù in terra humano intelletto vi poſſa giõgere. Vna coſa ſola sò io, che facci quello che tu ti vogli, tutto ſtà bene & a buon fine è incaminato: onde però quando Mosè ti chieſe di voler vedere la tua faccia, deſiderando egli à queſta maniera di vedere con qual ordine queſta tua prouidenza il mondo gouernaſſe, per poter forſe dar ſodisfatione à coloro, che di quella ſi lamentauano; tu gli riſpondeſſi, [Oſtendam tibi omne bonum,] quaſi che voleſſi dire, habbi patienza per adeſſo, che [Faciem meam videre non poteris:] ma quando verrà tempo che tu la vegga allhora. [Oſtendam tibi omne bonum,] cioè io ti farò vedere che quanto hò fatto, e quanto faccio, tutto è bene & à buon fine ordinato, e però tãte volte io medeſimo hò proteſtato, [Qui annũtiat verbum ſuũ Iacob iuſtitias & iudicia ſua Iſrael,] volendo ſignificare che ſi come gli huomini in terra ſi raſſomigliano à Giacobbe lottatore, e nel Cielo ad Iſraele contẽplator di Dio: coſi à queſto Giacobbe in terra, non conſenti tu altro eccetto che [annuntiare verbum tuum,] cioè quello che egli habbia della tua diuina prouidenza a credere. Ma quando egli ſara Iſraele nel Cielo: allhora tu conſenti di annuntiarli. [Iuſtitias & iudicia tua,] cioè che allhora veggano chiaro, con che giudicio e con qual giuſtitia hai in queſta varietà di vicende proceduto. Però che in ſomma. [Opera manuum tuarum annũtiat firmamentũ.] Et è ſouerchio cercar ragione dell'opre delle tue mani quà gia in terra, poi che ſolo il firmamento, cioè il Cielo doppo queſta vita, ce ne può render vero teſtimonio. Mentre Aſcoltatori il maeſtro che teſſe i razzi e la tapezzaria, gli tiene, tuttauia in opra nel telaro, tu vedi qui comparir vna mano, la vn piede, colà vna mezza gamba: & à chi non sà più oltre, il tutto parerà moſtruoſo e diſordinato: ma ſe tu aſpetti che ſia il razzo finito, e che ſiano tutte le parti proportionatamente congionte; allhora tu vedrai con quanto artificio habbia il ſaggio maeſtro proceduto. Coſi volle dire Iddio à Mosè. Se il mondo conſidera queſte varietà di vicẽde adeſſo, chiara coſa è che moſtruoſa, e diſordinata coſa gli parerà: che vn huomo da bene ſia tenuto coſi baſſo e trauagliato; & vn triſto e ribaldo ſia tãto fauorito & eſſaltato; ma aſpetta che ſiamo nell'altra vita, e vedrai la differenza che ci ſarà, & allhora [Oſtendã tibi omne bonum,] quando ſarà finito il razzo, quando ſaranno nel mondo tutte le mie attioni terminate: allhora ſi che conoſcerai come il tutto fù ottimamente diſpoſto. Poiche dũque dice Dauide, nõ poſſo entrare adeſſo in [sãctuarium domini,] ne poſſo penetrare i ſegreti di Dio: Che mi reſta ſe non la ſeconda ſtrada, [Vt intelligam in nouiſſimis eorum,] cioè ch'io ſoſpenda la ſentenza, e non giudichi coſi facilmente male dalla diuina prouidenza

Pſalm. 76.

Exod. 33.

Pſalm. 18.

Pſalm. 72.

fin

fin che non hò visto qual sarà il fine del l'vno, e dell'altro? però che egli sarà forse tale, che egli mi quietarà l'animo, e che mi leuerà ogni scropulo & ogni dubbio. E questo è forse, anco quello, che soggiunse Claudiano,

Abstulit hunc tandem Ruffini pœna tumultum.

Absolutque Deos.

E certo che vn'huomo, che habbi pũto punto d'intelletto, vedendo queste varietà, non solo non si muouerà a negar la diuina prouidenza, che anzi di quà cauerà egli argomento inuincibile a prouarla: però che se Iddio non può essere ingiusto, & ad ogni modo in questa vita, non pare che premij e castighi conforme a meriti, & a demeriti: egli è pur forza credere, che ci sia vn'altra vita, oue la diuina giustitia habbia compito luoco, e doue si debba fare a tutti cõpita ragione, secondo che quà haueranno essi diuersamente, ò meritato, ò demeritato. Quindi diceua il Profeta Malachia. [Et videbitis quid interſit inter iustum & impium, & inter seruientem Deo, & non seruientem ei,] Quasi che volesse dire, in questa vita non potete voi conoscere à pieno quale sia la diuina prouidenza, perche vedete tra i meriti, & i demeriti, trà i premij e le pene tanta confusione e disuguaglianza; ma allhora, cioè nell'altra vita vedrete chiaramente, come ben habbia quà conosciuti Iddio i giusti, e gli empi, e come ben sappia premiare quegli che gli hanno seruito, e castigare quelli che gli hãno deseruito. Vedi tal volta vn fanciullo a cui essendo venuto alle mani vno scacchiere, si diletta di piantare i pezzi, ma perche non hà l'arte di giocare nè conosce la differenza de' pezzi, ò i luochi loro, gli rizza confusamente, pone il Re al luoco d'vn cauallo, la pedina al luoco dell'alfiere, la reina nel luoco del rocco, il rocco nel luoco della pedina, e cosi tutti li pone confusamente: ma quando viene poi il giocatore trouata quella confusione, e quel disordine, vi dà dentro di mano, tutti gli atterra, & indi comincia a disponergli con arte accommodando tutti al luoco suo, si che il Re sta al luoco di Re, la Regina di Regina, e cosi successiuamente. Questo mondo ignorante, che non conoisce la qualità, e differenza de' pezzi, e non sà discorrere i luochi, quante volte pone il Re in luoco di pedina, e la pedina nel luoco del Re? quante volte dà il principato ad vn tristo, l'honore ad vn ribaldo, il magistrato ad vn barbaro, le ricchezze ad vn assassino; & all'opposto vn'huomo da bene tiene sempre basso, depresso, e poco meno, che morto di fame, si che egli può con verità dolersi, [Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego autẽ hic fame pereo?] Ma quando verrà il giorno del giudicio; il giudice che come vero giocatore saprà benissimo discernere i meriti, & i luochi; allhora gettera egli prima il tutto a terra con il mezzo della morte vniuersale, indi porrà tutti al luoco suo: allhora sarà conosciuto il Re per Re, la Regina per Regina, e la pedina per pedina. [Tunc videbitis quid interſit, inter iustum & impium,] ecco se questa nõ par propria la similitudine di Malachia: Questo istesso se bene con altre parole parue, che volesse esprimere il nostro Profeta, quando disse, [Operi manuum tuarum porriges dexteram.] Non è dubbio che tutte le creature di qualunque ordine si siano, sono vscite dalla saggia, e potente mano di Dio: ma è però verò ancora, che per vna certa singularità vn'huomo da bene può chiamarsi opera della diuina mano; poi che altri che lui non può produrre cosi bella e cosi degna fattura. Hora ha due mani Iddio, cioè la destra e la sinistra, con le quali distribuisce, e dispensa ogni sorte di bene: con la destra dispensa i beni celesti, & eterni e però diceua l'istesso Dauide vn'altra volta. [Delectationes in dextera tua vsque in finem,] cioè quelle delettationi, le quali sono [vsque in finem,]

Iob 14.

Psalm. 15.

nē,] e sono eterne, queste sono in [dextera tua:] e con la sinistra dispensa i beni temporali di questo mondo. Ma vedi come differentemente, che a i tristi, i quali sono opra delle mani del Diauolo, porge la sinistra dispensando loro abbondantemente questi beni terreni, e fugaci; ma a' buoni, che sono opra della mano sua propria, aspetta a porger la destra nell'altra, cioè a dispensar loro l'abbondanza de i beni eterni. Si che allhora [Videbitis quid interſit, inter iustum & impium.] Questa è la differēza fra gli huomini e le bestie: Queste quando sono di tenera età, si lasciano andare in libertà alla campagna, pascendo e vagando a voglia loro: ma quando già sono cresciute a bastanza, e fatte gagliarde, vengono di quella libertà priuate, e legate chi al giogo, come il bue, chi alla carrozza, come il cauallo; a gli huomini all'opposto mentre sono ancor fanciulli, vēgono legati e braccia e piedi cō la fascia: ma come sono cresciuti, vengono lasciati in libertà. Hor quante volte habbiamo noi sētito, che quelli soli meritano esser chiamati huomini, iquali viuono virtuosamente e giustamēte, oue all'opposito quelli, che si danno in preda a' vitij anzi di bestie meritano il nome? E però questi a guisa di bestie in questa vita hanno molte volte ciò che meglio sanno desiderare, ma nell'altra saranno legati in misera e mendica seruitù; e quegli all'opposto a guisa d'huomini, se bene in questa sono tenuti così stretti, ad ogni modo nell'altra goderā no abbondante libertà di tutti gli eterni beni, & allhora [videbitis quid sit inter iustum, & impium.] Parlaua in nome de' tristi il nostro Sereniſſimo, quādo diceua, [Substantia nostra in inferioribus terræ,] cioè ogni nostra sostanza. & ogni nostro bene è locato in terra, anzi in quell'oro & in quell'argento, che nasce nelle più nascoste viscere di lei. Parlaua poi all'opposto in nome de' buoni e diceua altroue, [Substātia mea apud te est,] & io Signore non conosco altro bene, ò altra sostanza, eccetto che quello che è appresso di te: e però non è merauiglia, se a tutti dà proportionatamente quello, che desiderano: se a' tristi da più in copia i beni di questo mondo, & a giusti darà quando il tempo ne sia quegli dell'altro, & allhora. [Videbitis, quid sit inter iustum & impium.] Al tēpo del verno se tu ti dai a considerar le piante tutte ignude, e priue non solamente di frutti, e di fiori, ma anco di foglie; non ti paiono elle al tutto secche? & all'opposito se tu miri l'herbette, che dalle neui e dalle pioggie sono tenute verdi, non ti paiono esse viuere? Ma vedi al tempo dell'està, come si mutano le vicende, che le piante essendo di frondi riuestite, di fiori adorne e di frutti arricchite, viue ti sembrano; oue l'herbette, tocche continuamente da troppo ardenti raggi del Sole, ne potendo dalla troppo adusta terra sugger tanto humor, che loro porga il douuto vigore, si mostrano quasi morte. Hor questa istessa è a parer mio la differenza che fra tristi e buoni si ritroua, che in questa vita viuono sempre i buoni mortificati e trauagliati, & i tristi fauoriti e felici; ma nell'altra s'alterneranno le vicende, e doue quegli anderanno [in vitam æternam;] questi saranno precipitati [in ignem æternum.] E così si vedrà [quid sit inter iustum, & impium,] e cesseranno tutte le querele de gli huomini contro la diuina prouidenza. Quindi è che il Profeta Gieremia diceua, [Iustum quidem domine, si disputē tecum: veruntamen iusta loquar ad te, quare via impiorum prosperatur,] quasi che ci volesse dire, [iusta loquar ad te domine,] Signor hò certi argomenti e certe querele da farti, che quanto a me mi paiono giusti e concludenti. Ma che argomēti son questi ò Profeta? [Quare via impiorum prosperatur?] nō ti paiono giusti argomenti e ragioneuoli querele, il vedere che le cose de' tristi vanno sempre in questa vita di bene in meglio? Questi sono gli argomenti, che si stima-

ſtimano far giuſtamente gli huomini, contro la tua diuina prouidenza. Pure ò Profeta tu che ne credi; [Iuſtus quidem es domine, ſi diſputem tecum.] Io quanto a me sò che è coſi chiara e coſi manifeſta la tua giuſtitia, che non potranno gli huomini giamai con qual ſi voglia ſorte di argomenti conuincerla od offuſcarla, e particolarmente in quel l'vltimo giorno, che ſi vedrà [quid ſit inter iuſtum & impium.] Si che a concludere, non ſi ſtimi il giuſto d'eſſer abbandonato da Dio, ſe bene è trauagliato; nè ſi ſtimi il triſto che Iddio non veda le ſue triſtitie, ſe bene in queſta vita e' gli par d'eſſer felice: ma ſperi quello, e tema queſto, che la diuina prouidenza debba col tempo ſcoprirſi. [Ne derelinquas me:] allhora ti pare che Iddio ti habbia abbandonato, quando ti laſcia alquanto tempo in preda a i trauagli, & alle miſerie di queſta vita: ma tu t'inganni, però che non che t'habbi abbandonato, che anzi il tutto fà egli per beneficio, & vtil tuo. Laſcia taluolta amoreuol madre vn picciol figliolino, e ſi ſpicca da lui due ò tre paſſi, ma ciò fa ella forſe per abbandonarlo del tutto, & a fine che egli cada e ſi rompa il collo? Signor nò; anzi lo fa pure per beneficio ſuo, accioche coſi s'addeſtri ad imparare a muouere da ſe ſteſſo il paſſo, & caminare più frettoloſamente in grembo e fra le braccie, le quali in tanto ella tiene ſteſe & aperte per riceuerlo. Hor queſto è il fine dell'abbandonarti di Dio. Senti il noſtro Profeta, [Viſitabo in virga iniquitates eorum: miſericordiam autem meam non diſpergam ab eo, neque nocebo in veritate mea.] Cioè, io viſitarò con la verga del caſtigo i peccati loro; e crederanno eſſi in tanto che io faccia queſto per portar loro nocumento ò danno, ma s'inganneranno, però che [non nocebo in veritate mea,] anzi ſopra la mia fede & in verità che [non nocebo] che non gli nuoceranno queſti trauagli. Et altroue, [Ego cogito cogitationes pacis & non afflictionis:] cioè mentre che io vi trauaglio, ò miſeri voi, vi date peruentura a credere, che io habbia penſiero d'affliggerui, ma v'ingannate a partito, però che non hò altro penſiero che dell'vtil voſtro, e pur allhora [ego cogito cogitationes pacis,] e pur allhora douete voi ſtar lieti, e dir con Dauide, [Audiam quid loquatur in me dominus Deus, quoniam loquetur pacem in plebem ſuam.] Il gran giouamento che ci ſoglia apportare, ſe pure ſiamo d'animo punto ben diſpoſto, l'eſſere a queſta maniera abbandonati da Dio, lo dimoſtrò Dauide, quando parlando di queſta militante Chieſa diceua; [Quia ipſe ſuper maria fundauit eam: & ſuper flumina præparauit eam,] cioè che Iddio l'hà fabricata, longo il lido del mare, e vicino alla ſponda d'ampiſſimi fiumi. Il ſito proportionato all'abbondanza di vna città, ſe noi crediamo a' Politici, è che ella ſia ò vicino alla marina, ò vicino a qualche fiume reale, e nauigabile fabricata: però che non eſſendo la città altro che vna raunanza di molti Cittadini fra vn cinto di mura, in molte ſtrade e molte caſe riſtretti, ſi come in vna ſcorza di papauero tante granella di ſementi, & eſſendo neceſſario però che ella abbondi di tutte quelle vettouaglie, le quali poſſano tutti i Cittadini, e gli habitanti ſufficientemente ſoſtentare: poi che non tutte le prouincie ſono di tutte le coſe al mantenimento humano neceſſarie, abbondanti; fa però di meſtiero, di condurre col mezzo della mercatura, e della nauigatione da diſtanti paeſi molte coſe, le quali alle città che ſono da' fiumi e dal mar lontane, non ſi poſſono coſi commodamente arrecare. Hor di quì naſce, dice Dauide, l'abbondanza di buone operationi, e de' meriti nella città di queſta militante Chieſa, per eſſer ella fabricata sù i tempeſtoſi mari, e ſu i rapidi fiumi di tante tribulationi e miſerie. Ma in qual maniera queſto auuẽga, vdi te la

Pſalm. 84.

Pſalm. 88.

Pſalm. 88.

te la ſimilitudine dell'iſteſſo Dauid [In tribulatione dilataſti mihi.] Hai viſto, quando taluolta và per entrare vn Prẽcipe, ò in piazza, ò in Chieſa, che ſia piena di popolo in guiſa che per la molta calca a pena troua tanto luoco che poſſa paſſare? Vedi che vanno auanti i ſoldati della ſua guardia, e col tronco dell'alabarde percotendo hor queſto hor quello, vanno gridando, fate largo, fate largo. Coſi quando l'animo noſtro ſi troua nel mezo delle proſperità, egli ſuole laſciarſi di maniera ingombrare da mille penſieri di delitie, e di contenti di queſto mondo, che non vi riman pure tanta ſtrada, e tanto luoco che vi poſſa entrare vn penſiero ſpirituale, ò vna diuina inſpiratione: ma ſe viene qualche graue tribulatione, queſto è lo alabardiero che fa far largo, però che ſgombrando tanta turba importuna, e moleſta di terreni penſieri, fa pur tanto di luoco che vi poſſa qualche diuina inſpiratione capire. Fa in corteſia, che alcuno ſia aſſalito dalla careſtia, e dalla fame, ſi che non ſappi oue voltarſi per ſoſtentar la ſua famiglia, e vedrai ſe gli daranno noia gli amori profani, i giuochi, ò l'ambitioni. Fa che ſia trauagliato da qualche lite d'importanza, nella quale ſi tratti de ſumma rerum, e vedrai ſe gli andranno fuori di capo le inimicitie, e le queſtioni, e ſe intanto comincierà a penſare di raccomãdarſi a Dio. Hor vedi come ben dice Dauide, [In tribulatione dilataſti mihi;] e quanto ci ſono vtili le tribulationi. Quando Mosè ſe ne ſtaua in cima al monte ragionãdo con Dio, cominciò a coprirſi tutto il mõte d ogni intorno di nubi, cominciò a muggire, a tonare, a folgorare, & a minacciar il Cielo, ne ſi vedeua in mezzo a tanto horrore, & a coſi fatta caligine altra luce, eccetto che quella, che vſciua dalla fiamma di quell'ardente rouo, nel quale ſi trouaua Iddio; hor che penſi che giudicio faceſſero di Mosè quei popoli, che lo vedeuano colà entro rinchiuſo? Che penſi che diceſſero? Deh pouero Mosè in qual tempeſta, & in qual pericolo ſi troua egli? Dio sà ſe non è arſo in mezzo a quel fuoco. Dio sà ſe non l'ha forſe fulminato alcuna di quelle ſaette. Dio sà ſe egli tornerà più viuo a noi. Ma dite pur voi quello che vi piace, che Mosè ſe ne ſtà in delitie, & in contento fauellando con Dio, anzi ſpecchiandoſi nella ſua diuina eſſenza. Coſi chi non ſtima infelice colui, il quale in mezzo alle tempeſte de' trauagli di queſto mondo ſi ritroua? & ad ogni modo è pur vero che il Signor Iddio, [Facit cum tentatione etiam prouentum.] Si batte la pietra focaia col focile, ma perche, ſe non perche ella ſcintilli fauille di fuoco? ci percuote con le tribulationi Iddio, ma perche, ſe non per riſuegliar in noi la diuotione, e la carita? Ben diſſe vn Poeta,

Dum fero languorem, fero religionis amorem:
Expers languoris, ſum expers huius amoris.

1. Cor. 10.

Ben diceua l'Apoſtolo S. Paolo, [Cũ infirmor, tunc fortior ſum;] ma in qual maniera può queſto auuenire, ſe anzi è proprio effetto dell'infirmità il togliere, e debilitar le forze? è belliſſimo il detto dell'Apoſtolo, però che hauẽdo noi a combattere contro tre nemici, che ſono il mondo, il demonio, e la carne, ci è neceſſario diſtrahere le noſtre forze dell'animo in tre parti; ma quando ſiamo infermi, allhora è debilitata la carne, di maniera che non ci può far guerra; onde reſtano i nemici miei ſolamente due, e perche [virtus vnita fortior,] però hauendo io a combattere con due ſoli, & eſſendo la mia virtù più vnita, e più riſtretta, però è veriſſimo, che [cum infirmor, tunc fortior ſum.] Quando il popolo Iſraelitico vſcito dell'Egitto caminaua alla terra di promiſſione, l'accompagnaua ſempre Iddio di giorno coprendolo da i raggi del Sole con vna nube, e di notte moſtrandoli la ſtrada con vna ſplendente colonna di fuoco:

2. Cor. 12.

Non

Non ti marauigliare se nel giorno delle prosperità ti pare, che t'adombri Iddio con il mezzo di qualche trauaglio, perche nella notte delle tribulationi egli sempre ti precede col fuoco della carità: Tutto fa per amor che ti porta, & il tutto è ordinato a condurti più facilmente per l'horrido diserto di questo mondo alla promessa patria del Cielo. Torno alla sentenza di Dauide, [In tribulatione dilatasti mihi;] Quando vn saggio capitano cerca impadronirsi di qualche rocca nemica, non tenta di combattere quella parte del muro, che è più forte e più ben guardata, però che ben sà che nō hauerebbe cosi facil l'entrata, ma và vedendo se v'è fianco alcuno, che sia più debile, da quella parte batte, e s'apre l'entrata più facilmente. Desidera talhora Iddio entrare nella rocca dell'anima tua, e perche ben conosce che mentre sei sano e felice, sarà difficultosa cosa che ei se ne possa impadronire; t'assalta dalla parte più debile, t'affligge ti trauaglia, ti debilita con qualche infermità ò tribulatione, & a questa maniera ti dispone più facilmente a cedere alle sue batterie, & a dargli l'entrata. Cosi dice Dauide, [In tribulatione, dilatasti mihi.] Sai tu che cosa volesse significar la Sposa, quando disse. [Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me?] Hai tu visto mai, quando vn'amoreuole madre vuol lattare vn suo picciolo fanciullo che piāge? se l'appoggia prima sù'l braccio sinistro, & con quello lo sostenta; ma perche questo se non per esser più spedita del destro a porgerli la poccia? si che non ti lamentare, se talvota tu proui, che. [Læua illius sub capite tuo.] Non ti dolere se ti par che Iddio ti tenga con la sinistra delle tribulationi: perche [dextera illius amplexabitur te:] & a questa maniera prouerai meglio i fauori della destra. [Ne derelinquas me Domine, ne discesseris à me;] ma qual modo di pregare è questo ò Profeta? tu richiedi vna gratia di tanta importanza; e parli con modi cosi imperiosi? e non vsi quelle parole d'humiltà, e di riuerenza, che possono piegargli l'animo ad essaudirti? Signor nò, che non chiedo questo per gratia, dice Dauide, Io chiedo pure per giustitia: gratia mi farebb'egli, se egli mi desse cosa, che non m'hauesse promesso: ma non m'ha egli promesso. [Cum ipso sum in tribulatione?] Dunque che non m'abbandoni nelle tribulationi, anzi che mi sia sempre in soccorso questo non è più gratia, è giustitia. Ah tu hai il torto, perche se bene egli t'ha fatta cosi ampia promessa; egli te l'ha però fatta senza tuo merito alcuno per pura sua bontà: onde tu non puoi negare, che come fù gratia il promettere, cosi non sia gratia l'osseruare. Et io ti dico, replicherà Dauide, che io lo stimo giustitia, e non cosi pura gratia. Ascolta il profeta. [Erit iustitia cingulum lumborum eius, & fides cinctorium renum eius.] Qui dichiara egli mirabilmente onde nascono quegli oblighi, quali tiene Iddio con noi, [Iustitia cingulum lumborum eius.] Vuoi tu sapere quale è quella catena, e quel cinto de' lumbi di Dio, che lo lega, e che lo astringe a star sempre meco nella mie tribulationi? Questa è la giustitia: perche egli non può far di meno, ma questa giustitia onde nasce? forse da meriti nostri che habbino potuto a questo astringerlo & vbbligarlo? questo nò, che non habbiam noi tāto potere. Et onde nasce adunque? eccolo, [& fides cinctorii renum eius,] quello che lo stringe, è la sua propria fedeltà, che lo sforza a mantenere la sua parola, della quale egli come fedelissimo e veracissimo non può in modo veruno mancare: di maniera che questa è la giustitia che lo stringe, che egli non può mancare all'honor di se stesso & alla fedeltà delle sue promesse. Che questa a bel punto è quella giustitia istessa, della quale già diceua Sā Paolo, [In reliquo reposita est mihi corona iu-

Psalm. 90.

Isa. 11.

stitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die iustus iudex.] Questa è adunque la causa, per la quale con tanta confidenza prega Dauide, [Ne derelinquas me Domine Deus meus, ne discesseris à me.] E forse oltra la promessa lo moueuano gli essempi, che egli n'haueua, ò veduti, ò letti. Torniui a mente l'historia di quel rouo che poco dianzi nominauo, che ardeua tutto, nè si consumaua, e nel cui mezzo si mostrò Iddio, quando diede la legge al profeta Mosè: Hor sapete voi che significato egli portaua seco? voleua Iddio assicurare il popol suo da tante tribulationi, e persecutioni, che haueua a tollerare, e di fame, e di sete, e di guerra in quei diserti, prima che giungesse alla promessa terra: e però non solo gli mostrò quel rouo che ardeua, e non si consumaua, in segno che se bene haueuano essi ad esse re da tante persecutioni, e tanti trauagli circondati, non però douessuano temere d'essere, nè dalla fame, nè dalla sete, nè da qual si voglia nemico consumati ò distrutti: si come ardeua tuttauia; ma però non si consumaua quel rouo: Ma gli mostrò di più in mezzo al rouo se medesimo, per far loro vedere, che la speranza della salute loro consisteua solo, che egli si trouasse nel rouo, cioè che fosse di compagnia con loro in quella tribulatione, quasi che dicesse, stia pure questo popolo di buona voglia in mezzo a tanti trauagli, però che [cum ipso sum in tribulatione.] Ma chi non si marauiglia, che hauendo il barbaro Rè di Babilonia Nabuchodonosor fatti rinchiudere quei tre giouinetti in mezzo all'ardente fornace, mirandoui poi dentro gli fosse auuiso di vederne quattro di compagnia per la fornace andar quasi a diporto passeggiando: onde tutto marauigliato disse, [Nonne tres viros misimus in fornace, & ecce video quatuor viros solutos ambulantes, & species quarti, similis filio Dei?] come [species quarti similis filio Dei?] Che sapeua questo barbaro Tiranno, qual fosse la sembianza di Dio, che ne potesse conoscere la similitudine? Haueualo egli peraduentura veduto se non pure non lo conosceua, ma non gli credeua? Che sapeu'egli che Iddio hauesse vn figliuolo, e che gli fosse tanto simile? Haueua peraduentura penetrato l'impenetrabil mistero della santissima Trinità, ò haueua conosciuto il modo dell'eterna generatione, che non può ò conoscersi, ò penetrarsi con altr'occhio, che con quello della fede, del quale egli era cieco? E se non sà chi sia Dio, e manco sà che egli possa hauer figliuolo ò in qual modo, come dice [& species quarti similis filio Dei?] Hor non è questa vna chiara proua, che Iddio qual volta si trouano gli amici suoi in qualche tribulatione, sempre vuol essere in loro compagnia? E sai tu che cosa ti gioua la cõpagnia di Dio ne i trauagli che patisci? senti che te lo accenna Sã Giouãni nell'Apocalissi al primo, [& teste Christo qui est testis fidelis primogenitus mortuorũ.] Quasi dica quando auãti al giudicio diuino haurai tù a far le proue di quello, che haurai patito per amor di Dio, ò della tua tolleranza e patienza; allhora egli ti seruirà per testimonio irrefragabile di veduta. Di più, sai tu a che ti serue il pensare che ti sia presente Iddio? a darti coraggio e fortezza in ogni battaglia, che tu patisci, sapendo che Dio è presente, e stà mirando come ti diporti, e quanta forza hà nel tuo petto l'amor suo. Che così auuenne a San Stefano, il quale in mezzo a sassi, & al martirio sempre stette, [plenus fortitudine?] Ma se cerchi il perche, eccolo: [perche vidit Iesum stantem à dextris virtutis Dei.] Ma principalmente, mi cred'io, che però voglia Iddio esser teco, per dare il merito a quelle passioni, le quali senza la presenza sua nõ sarebbero di valore, nè di momento alcuno. Hai visto giamai vn'adirato padre, che vuol battere il figliuolo, e castigarlo di qualche errore?

Dan. 3.

Act. 6.

rore? vedi che v'accorre la pietosa madre, e s'abbraccia al figlio, di maniera che non può egli battere il figlio, che non percuota anco la madre; così quando ci vuole Iddio in castigo di qualche commessa colpa flagellare, s'abbraccia con noi il nostro Saluatore, e dice [Cũ ipso sum in tribulatione.] Di maniera che sopra di lui ancora cadono i nostri
Isa. 53. flagelli; Così disse il Profeta, [Disciplina pacis nostræ super eum,] & altroue, [Lãguores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit.] E di qui auuiene che concorrendo egli ne i nostri trauagli si fanno essi meritorij, e ne acquistano quel valore, qual non haurebbero per se stessi. [Ne derelinquas me, neque discesseris à me.] Hor questo secondo capo, dico il separarsi Iddio da noi con la sua gratia, come ad altro proposito si disse, è la maggior infelicità, che possa vn'huomo patire in questa vita: & è tale che è più desiderabile assai il morire. Haueua il Re Dauide, di già perdonato il fatricidio al figliuolo Absalone, ma ad ogni modo, egli non voleua che gli compariſſe auanti, di che il giouane si pigliaua tanta mestitia, che disse vna volta al Capitano Gioab, quale conoscieua essere fauoritissimo del Re. [Obsecro vt videam faciem regis, quod si memor est iniquitatis meæ, interficiat me.] Che era vn dir aperto, ò non mi priui il Re mio Signore della sua presenza; e se pure mi stima di quella indegno, mi toglia ancora questa odiosa vita; peroche a che fine voglio più viuere qualhora essendo priuo della presenza sua, mi stimo priuo d'ogni altro bene? E così auuiene certo a colui, che della diuina gratia si conosce essere per il suo peccato priuo, che non può non esser da ogn'altro bene abbandonato; però che si sà che la corte segue il principe, e come si parte Dio che d'ogni bene è Signore, e padrone, è anco necessario, che ogn'altro bene dal peccator si fugga. Chi si raccorda quel detto del Pro-
Osee 2. feta Osea, [In die illa ego exaudiam cœlos: illi exaudient terram, terra exaudiet triticum, vinum, & oleum: & hæc exaudient Israel?] Quasi volesse dire, Hor vedi ò popolo d'Israele onde la vita tua principalmente dipende; se tu viui e ti mãtieni, onde nasce il tuo mantenimento, e la tua vita, eccetto che dalla sostanza, che ti porgono i frutti della terra il frumento, il vino, e l'oglio? Se la terra è feconda, onde nasce in lei questa fecondità, eccetto che dal fauore de i benigni influssi, che le piouono dal Cielo? E se il Cielo è di tanta virtù, che possa fecondar la terra, onde hà egli però tanta gratia, eccetto che dalla gratia mia? Dunque qual volta la mia gratia vi manchi, la quale è quella, che [exaudit cœlos:] nè i Cieli essaudiranno la terra: nè la terra i frutti: nè i frutti i popoli, si che vedete quanto nocumento vi apporti il perdere il primo anello di questa catena: e che qual volta vi manca la mia gratia, sete in pericolo di perdere in consequenza anco la vita. Questo medesimo volle raffermare il nostro Serenissimo Profeta, quando disse, [Sicut ablactatus super matre sua, ita retributio in anima mea.] Quello (dice egli) auuiene all'anima mia, se auuiene che ella sia dalla diuina gratia abbandonata, che suole auuenire ad vn picciolo bambino, a cui la propria madre dinieghi il petto, & il latte. Hor dimmi se auuiene che si sdegni si fieramente vna madre col proprio bambino ancor tenerello di latte, che gli nieghi la poccia, e l'abbandoni; sarà egli possibile che ei viua? Così a punto tanto è possibile che viua vn'anima, quando sdegnato Iddio seco per il peccato l'abbandona con la gratia sua e si parte. E questo è forse, quello, che minacciò vna volta il Saluator nostro quando disse a gli Hebrei, [Ego vado, & moriemini.] Haueua vna volta Iddio minacciato al suo popolo per il Profeta Osea, vna infinità di trauagli in castigo de' suoi peccati, sterilità, fa-

tà, fame, guerra, essilio, ruina della patria, morte de' figli, captiuità, e seruitù di tutti loro, e mill'altri mali: & al fine quasi che tutte queste sciagure siano leggerissimi danni, sugella il tutto con vna maggior minaccia dicendo, [Veh eis cũ recessero ab eis.] Ah Dio, *Osee 9.* [Veh eis cum recessero ab eis?] Sono così pochi mali quegli che tu hai prima minacciati, che tu dica hora solamente [Veh eis cum recessero ab eis?] E che peggio gli puoi tu fare con questa tua partita? ecco quello che può far di peggio la mia partita, che [Egovado, & moriemini,] cioè che vi torrò anco il fondamento d'ogn'altro bene che è la vita; e però scriuendo S. Paolo a gli Efesi rimprouerando loro la miseria del loro stato, quando che erano anco gentili, *Eph. 2.* essaggera a questo modo, [Eratis sine Christo, & sine Deo in hoc mũdo.] E qual peggior conditione può trouarsi di colui, il quale viue in questo mondo; che non è altro che vn labirinto di miserie? Gli piccioli polcini tanto viuono sicuri dallo Sparauiere, quanto stà loro vicina la madre, che sotto l'ali gli cuopre e difende, ma se auuiene che da lei punto s'allontani, rimangono di lui facilissima preda. Il che anco a noi rispetto alla morte ò al Demonio auuiene qual allhora da noi con la gratia sua Iddio si scosti. E' di tal natura il Caladrio, dicono i naturali, che mirando l'infermo fisso da segno della sua salute e vita; ma riuolgendo altroue il capo e fuggendo di vederlo, è inditio euidente della sua morte: e chi non vede quì a bel punto dipinta la natura di Dio, che col rimirarci col sguardo benigno della sua gratia ci viuifica; e tosto che cessa di mirarci, ci cagiona la morte? Non è questo mio pensiero, è anzi del nostro *Psal. 8.* Profeta Sereniſſimo colà, [Auertisti faciem tuam a me, & factus sum conturbatus.] *Iob 8.* [Numquid potest viuere scirpus sine humore?] diceua il patientissimo Giobbe. Quasi volesse dire, tanto è possibile ò Signore che noi possiamo viuere senza la gratia tua, quanto è possibile che possa lungamẽte viuere il giunco che nasce in palustre luoco, se auuiene che le manchi il necessario humore. Se auuiene che tu tagli la coda ad vn serpente, quella parte che rimarrà vnita al capo, potrà ben viuere, ma non già longamẽte quella che da lui è separata. Hor non si rassomigliò il nostro Saluatore ad vn serpente, quãdo disse, [sicut Moi *Ioan. 3.* ses, exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis?] E chi sà che fra gli altri misterij egli non volesse anco alludere a questo, quanto sia impossibile di viuere a colui, che sarà da lui lontano? Sia il mare procelloso, quanto si voglia, che mentre con buone funi stà la naue al molo legata, io te la dò sempre sicura: ma se la fune in mezzo a quelle procelle si scioglie, ò si rompe: non sarà ella in continuo pericolo di sommergersi? Quanto sia procelloso, e tempestoso il mar di questo mondo, alcuno non è che nol sappia: non è anco alcuno che non sappia, che il porto della nostra salute è solo Iddio: Hora se con la fune della sua santa gratia saremo legati a lui, muggisca e minacci il mar quanto vuole, che non habbiamo noi a temere giamai di sommergersi: ma se dalla violenza del nostro peccato vien rotta questa fune; chi ci potrà saluare si che non facciamo naufragio? Quando il Sole al tempo del verno pare che alquanto più da noi si scosti; non pare egli che muoiano l'herbe e le piante? Hor tanto auuiene a noi, qualhora il Sole della diuina gratia da noi si scosta, lo disse chiaramente il nostro Profeta Sereniſſimo in quel verso, [Vitam & misericordiam tribuisti mihi: & visitatio tua custodiuit spiritum meum.] Quasi che volesse dire, questa vita che io godo Signore me l'hai data tu, e me l'hai data per pura misericordia, e tanto me l'hai mantenuta, e custodita, quanto sei stato meco visitando questo mio spirito. Quando da Tito e Vespasiano era la

gran

gran Città di Gierosolima assediata, doppo lunghe battaglie & assalti, che indarno l'hebbero dati: alla fine furono sentite certe voci in aria che dissero, [Discedamus ab his sedibus;] & indi a poco fù la città presa e totalmente ruinata. E questo perche se n'erano partiti quegli angioli, che la custodiuano. Hor che sarà della città dell'anima nostra cosi fieramente da Demonij assediata e combattuta, sempre che la gratia di Dio l'abbandoni? Non ti pare adunque che habbia gran ragione, Dauide di pregare. [Ne derelinquas me Domine Deus meus; ne discesseris à me?] Ma qual più difforme cosa può trouarsi di quell'anima dalla quale per il peccato si sia tant'anni sono partito Iddio? Và tallhora vn gentilhuomo caualcando per suo viaggio, e gionto a qualche solitaria valle, ò in cima a qualche aspra montagna, vede vn tronco d'huomo, al quale già molti giorni sono, sia stato horribilmẽte tagliato il capo, le braccia, e le gambe e lasciato tutto disfigurato, il quale già comincia tutto liuido a putrefarsi & a scaturire da tutte le parti i vermi, anzi che cagiona vna puzza e fetore intollerabile in tutto il vicinato. Ecco che in vederlo si riempie di tanto horrore che sente tutto raccapricciarsi, si gli arricciano tutti i peli del capo, e sente cosi graue stomaco e nausea, che chiusi gli occhi, riuoltata altroue la testa, turato il naso, tocca quanto può di sproni il cauallo per leuarsi, ben tosto da quell'horribile, & abbominando spettacolo, il quale però d'altronde nõ hà cosi fatto horrore acquistato, eccetto che dalla dipartenza dell'anima dal corpo. Hor se cosi viue l'anima per la presenza di Dio, come viue il corpo per la presenza dell'anima; qual più horribile, & abbominando spettacolo può trouarsi, quanto quello di quell'anima che per il peccato tanto tempo fa è morta, a Dio, & alla gratia sua? Sentite che questa è à punto la querela del profeta, [Et egressus est à filia Sion omnis decor eius.] Hor non vi pare che habbia ragion di pregar Dauide, [Ne delinquas me Domine, ne discesseris à me?] Mio Saluatore, non s'era da te partita la diuinita in Croce, s'era solamente alquanto con la sua virtù ritirata e tu che eri sempre stato patientissimo a tant'altri tormenti questo poco danno, che pur propriamente danno non poteua chiamarsi, ma a pena ombra il danno, non potesti dissimulare, si che pieno di dolore non gridasti [Pater mi, vt quid dereliquisti me?] Hor qual doglia deue esser la mia? Che lagrime di dolore saranno sufficienti a dimostrar la mia graue giattura, qualhora per mia colpa m'haurai del tutto abbondonato? Sentite che salubre consiglio in questo proposito ci daua il nostro Saluatore in San Matteo, [estote prudentes, sicut serpentes: & simplices sicut columbæ.] Sapete voi quale è la proprietà del serpente? che per diffendere il capo si che non rimanga ferito, si fa scudo di tutto l'altra parte del corpo, & il tutto volontariamente espone a pericolo pur che il capo si salui. Sapete voi anco qual proprietà ha la colomba? che non sà cantar con lieta voce, ma in vece di canto manda fuori vn certo gemito, che sembra che si lamenti e pianga. Horà voi dice Christo, conuiene essere ò serpente ò colomba. Sapete quando sarete prudenti come serpenti? quando per non perdere il vostro capo, che è Dio, elegerete anzi priuarui di tutti gli altri beni, & anco dell'istessa vita: ma s'egli auuerrà che per sciagura l'habbino da voi i vostri peccati cacciato, si che l'habbiate perduto, all'hora che vi resta, eccetto che diuentar colombe, lamentarui, gemere, piangere, come della più graue e maggior giattura, che possiate in questa vita patire? Non è egli adunque estrema pazzia, che per interesse di qual si uoglia ò diletto, ò utile temporale uogliate priMatt. 8

uar voi medesimi del fondamento d'ogni vero bene tanto temporale quanto eterno? Ma che sarà s'io trouo vna pazzia molto maggior di questa? Quãte volte mentre che reciti i Salmi penitentiali preghi con Dauide, [Ne derelinquas me Domine Deus meus, ne discesseris à me?] & quante volte all'incontro peccãdo & offendendolo, tu stesso da lui ti parti, e ti discosti? ei ti par bene, che tu nõ sappi che il partirsi Iddio da te altro non è, che vn dipartirti, che fai tu da lui per il peccato; e però nõ ti pare pazzia più che espressa, nell'istesso tẽpo che con tãta instanza preghi, che egli nõ t'abbãdoni, tu ad ogni modo, ò partirti da lui, ò scacciarlo da te? Viui pur sicuro, che tosto che sei in peccato, Iddio per interesse dell'honor suo, è forzato a spiccarsi da te, & a rinuntiare all'amicitia tua. Senti quando rimprouerò il Profeta Natan a nome di Dio il suo peccato a Dauide. Di che cosa principalmente si dolse, [quoniam blasphemare fecisti inimicos nomen Domini.] Quasi che volesse dir Iddio, io mi doglio dell'homicidio, mi doglio dello scandolo; ma sopra tutto mi doglio, che tù m'habbi cosi vituperato; che tu m'habbi posto in cosi mal concetto de i nemici miei; che tu habbi dato loro occasione di bestemmiare il mio santo nome. Ma in qual maniera, ò Signore è questo seguito? in qual maniera cerchi tù? Hor non faceu'io espressa professione d'amico tuo? Non dissi io vna volta liberamente, [Inueni hominem secundum cor meum?] E tu in tanto essendoti fatto conoscere per vn disonesto adultero, per vn crudele homicida, e per huomo scandaloso, & indegno dell'amicitia de gli altri huomini, non hai data occasione di bestemmiarmi, e di mormorar di me come che io tengha amicitia con huomini di cosi mala qualita? Hor, vedi tu adunque se anco l'interesse dell'honor proprio, pare che necessiti Iddio a spiccarsi dalla amicitia tua, e far diuortio da te tosto che ti conosce peccatore. Non sai che vna delle maggiori querele, che facessero contro di Christo i Farisei, era chiamarlo amico di peccatori, e publicani, quasi che, dicendo, [Hic peccatores recipit, & manducat cum illis;] Paresse loro hauer trouato concludente argomento di prouare che anch'egli fosse simile a loro? Hor se è cosi, parti egli ragioneuole che tenga Iddio amicitia d'vn peccatore? A che fine adunque, mentre che sei in peccato vai tù pregãdo, [Ne derelinquas me domine Deus meus: ne discesseris à me?] Tu non te auuedi nò, che gran danno cagiona il perdere la diuina gratia; te n'auuedrai bene dai danni che ti seguiranno dalla sua partita: perche pur troppo vero è il prouerbio, che non si conosce mai compitamente il bene fin che non si perde. Quando fu morto il profeta Mosè, narra la sacra historia, che nacque grandissima altercatione sopra il corpo di lui trà l'angiolo & il Demonio: però che l'angiolo lo voleua del tutto nasconde re si che non potesse sapere il popolo Hebreo, oue si fosse la sua sepoltura, & il Demonio all'opposto che egli fosse manifesto a tutti. Ma qual puote essere la causa di questa altercatione? forse che era l'angiolo inuidioso della sua gloria: e lo voleua priuare di quegli honori, che sarebbero stati fatti alla sua sepoltura? questo non già: ma conoscendo egli quanto fosse facile, quel popolo all'idolatria, dubitò che doppo morto l'adorassero come vn Dio: e però voleua loro nasconderlo per togliergli l'occasione dell'idolatrare. E questa istessa era la cagione, per la quale voleua il Demonio che egli stesse manifesto, sperando con questo mezzo di far qualche guadagno. Ma che vano sospetto è il tuo ò Angiolo santo? non sai tu il grand'odio, che questo popolo ha mostrato di portargli, mentre che egli visse? Non sai tu di che cruda inuidia arse contro di lui?

Non

Non ſai quante volte contro di lui mormorarono? quante ſeditioni conciarono? quante congiure fecero? E non ſai tu alla fine, che ſe vna volta egli non ſi fuggiua dall'ira, e non ſi naſcondeua nel tabernacolo, era ſpedita la vita ſua, che voleuano lapidarlo a furor di popolo? Come adunque puoi hora temere che debbano adorarlo? Ne temo certo, perche non è inconueniente, che hauendolo odiato viuo, l'adorino morto: poi che queſto è il coſtume de gli huomini che allhora cominciano a conoſcere & a prezzare il bene, quando già l'hanno ſmarrito. Coſi volſe accennar il profeta Eliſeo, quando vedendo il maeſtro Elia eſſer rapito al Cielo ſopra vn carro di fuoco, [eſclamaua, Pater mi, pater mi currus Iſrael & auriga eius,] quaſi che voleſſe dire fin'à queſta hora ò padre non t'ha conoſciuto Iſraele, ma hora che gli ſei rapito, ben s'auuedrà che tu ſolo eri il ſuo carro & il ſuo auriga, che non haueuano miglior ſcorta, ò miglior guida di te. Coſi il Centurione non mai riconobbe Chriſto eſſer figlio di Dio ſin che non l'hebbe perſo: ma toſto che vidde, [quod ſic clamans expiraſſet:] allhora cominciò a conoſcerlo, et a proteſtare, [Vere filius Dei erat iſte.] Coſi allhora conoſcerai tu il valore della diuina gratia, quando l'haurai perduta. Hora riſoluiti in ſomma che tanto ſarai felice, quanto ſtarà Iddio in tua compagnia: e che tanto vi ſtarà, quanto ti conoſcerà huomo da bene & innocente. Senti Dauide, [Tecum principiũ, in die virtutis tuæ.] Io nõ niego che il ſenſo principale di queſto verſo non s'indrizzi all'eterno padre: ma è ben vero che anco a gli huomini può egli quì fauellare in queſta maniera. Sai tu ò huomo che Iddio è il vero principio non ſolo di tutte le creature, ma d'ogni tuo eſſere e d'ogni tuo operare? hora deſideri tu che ſia ſempre [tecum principium,] cioè che ſtia teco queſto principio, ſi che non ſe ne parta mai? ti dirò io quanto vi ſtarà, [In die virtutis tuæ.] Egli ſtarà teco tutto quel tempo, che ti conſeruerai virtuoſo, giuſto, e sẽza peccato: ma non ſi toſto ſi vedrà da te offeſo, che toſto t'abbandonerà del tutto, e da te ſi partirà. Si che nõ ti dolere ſe ti pare che t'abbãdoni taluolta ne i tuoi trauagli, perche lo fa per beneficio tuo: Duolti pure ſe egli ſi parte da te con la gratia, che queſta è la cauſa, per la quale prega il noſtro profeta, [Ne derelinquas me Domine Deus meus: ne diſceſſeris à me.]

Pſalm. 109.

Intende in adiutorium meum, Domine Deus ſalutis meæ.

E Forſe che ſtà Iddio preſente a miei trauagli quaſi curioſo ſpettatore, che ſcendendo in ampio teatro ſi diletti di veder vn laſſo toro, quinci e quindi da' nemici cani, importunamente cacciato & agitato, pigliando diporto di veder quei morſi, quelle ferite e quel ſangue: e godendo di ſentir quei mugiti da rabbia e da dolor cagionati? Anzi vuol egli trouarſi preſente, per aiutarci non a fuggire, ma a patire, a fine che col mezzo di queſto aiuto ſi faccia la noſtra tolleranza più meritoria di quel premio, quale ſenza la compagnia di Dio ella non potrebbe ſperare. Che a queſto fine prega hoggi il noſtro profeta, [Intende in adiutorium meum, Domine Deus ſalutis meæ.] Oue con mirabil ordine pare a me, che a tre punti queſto ſoggetto ſi riſolua, cioè il fine, il modo, e la cauſa. Il fine, perche hà a trouarſi Iddio ſeco ne i trauagli, che è l'aiutarlo, [In adiutorium meum.] Il modo d'aiutarlo, [intende.] E la cauſa che lo deue muouere a queſto aiuto, [Domine Deus ſalutis meæ.] [Intende in adiutoriũ meũ.] Hora comincio io a capire che coſa voleſſe ſignificar Salomone, quando diſſe nel libro della ſapienza, [Mitte domine ſedium tuarum aſſiſtricem ſapientiam ut mecum ſit, & mecum laboret:] però che noto quì due

Pſalm. 68.

Sap. 9.

due punti; [Mitte sapientiam vt mecũ sit,] ecco il primo: [Et mecum laboret,] & ecco il secondo. E qui mi par vedere vn mirabilissimo concetto trà il padre & il figlio. Dice il padre, [Ne derelinquas me, ne discesseris a me.] Soggionge il figlio, [Mitte sapientiam vt mecum sit.] Dice il padre, [Intende in adiutorium meum;] soggionge il figlio, [vt mecum laboret:] Ma come Iddio, mentre che siamo nelle tribulationi, sia con noi, e qual aiuto all'hora egli ci porga, da più alta radice è necessario ordire. Chiara cosa è che chiunque vuol giõgere al premio dell'eterna vita, fa di mestieri, che col mezzo delle buone operationi, e delle tribulationi patientemente tollerate se lo guadagni: però che vano, e pazzo pensiero è quello di coloro, i quali solo sopra il valor della fede appoggiandosi, stimano che siano l'opere al tutto souerchie. Io sò bene che il nostro Saluatore pareua che alla fede il più delle volte la nostra salute attribuisse, mentre hora diceua. [Sicut credidisti fiat tibi:] hora [Cõfide filia, fides tua te saluam fecit:] hora [Magna est fides tua, fiat tibi sicut vis;] hora [Secundum fidem vestram fiat vobis:] e questo ragioneuolmente, non solo perche ella è il fondamento d ogni altra virtù, senza la quale si dice che [Omne quod non est ex fide, peccatum est;] Ma perche per creder mio, la beatitudine di uia, quale altro non è che la giustificatione dell'anima, alla beatitudine di patria, quale altro non è che la glorificatione dell'istessa, deue corrispondere. Ma sapretemi voi dire in qual atto, la nostra compita beatitudine nell'altra vita consista? Quattro sono state per mio auuiso le principali opinioni di questo fatto: però che se voi ascoltate Henrico, egli ui dirà (& è recitato da San Tomaso d'Aquino) che ella consiste in questo, che l'anima nostra [per modum speciei] sia vnita à Dio, cioè in quella forma che l'intelligibile specie all'intelletto, mentre ch'egli è nell'atto dell'intendere, viene vnita. Se voi porgete orecchio all'istesso San Tomaso, egli vi dira, che in questo ella consiste, che mentre Iddio all'anima infonde un certo lume sopra naturale il quale da' sacri Teologi vien chiamato lume di gloria, ella da quell'aiuto illuminata s'affissa nella beata faccia di Dio, e stà di beatifica visione sempre mirandola e contẽplandola. Se voi credete al sottilissimo Scoto, egli ui dirà, che in ciò ella consiste, che vedẽdo l'anima Iddio, s'inferuora proportionatamente alla cognitione dell'amor di lui. E se d'Aureolo ui fidate, egli ui dirà che in questo ella consiste, che conoscendo & amando l'anima Iddio, in quello perfettamente si diletta. Ma frà queste quattro opinioni, quale è la più commune, & in consequenza la più vera? Certo che è quella del santo dottore, cioè che nella beatifica visione ella consista: così risoluono tutti i sacri Teologi, che [visio est tota merces.] E così rispose l'istessa eterna verità, quando disse, [Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solum verum Deum & quem misisti Iesum Christum.] E forse anco la medesima Sapienza diuina a questa conclusione uolse alludere, quãdo disse, [Qui elucidant me, vitam ęternã habebũt,] cioè quegli hauranno la uita eterna, e saranno ueramente beati, i quali cauati con l'aiuto del lume della gloria dalla caligine di questa uita, lucidamente, e chiaramente nell'altra mi vedranno. Hora così in questa vita quattro atti nella nostra giustificatione concorrono: de' quali il primo è, che per gratia uenga all'anima nostra Iddio vnito: Il secondo, che così vnito gl'infonda il lume della fede: Il terzo, che indi nasca l'amore, e la carità: Et il quarto, che amando si formi la speranza di goderlo, e fruirlo eternamente. E perche si come la speranza di questa uita corrisponde alla fruitione dell'altra: così la carità di questa corrisponde all'amor di quella, e questa fede à quella visione: Pe-

Rom. 14.

ne: Però ſi come nella beatitudine di via diciamo che la principal virtù di tutte è la fede: e che però a lei come a fondamento viene per lo più da Chriſto la noſtra ſalute attribuita. E però queſta è anco la prima virtù, che per ſin golar dono di Dio ſia all'anima noſtra nel batteſimo infuſa. Però che ſi come quel Cauagliere che hà da qualche grã Prencipe vn ricco feudo in dono hauuto, fa di meſtieri che nel pigliarne il poſ ſeſſo gli giuri homaggio, e fedeltà, e per petuamente poi gli la mantenga; coſi quando toſto nati cominciamo noi a pigliare il poſſeſſo di queſta vita donataci da Dio, ſi conuiene che nel batteſimo, queſta perpetua fedeltà gli promet tiamo: e però queſta per origine e frà tutte l'altre virtù la prima. Ma ben che prima, non è però ſola, ſi che da ſe medeſima ſenza la compagnia dell'opere ſia alla noſtra ſalute ſufficiente. Oue in tanto per chiarirci meglio di queſta verità, è neceſſario valerſi della ſcorta del la diuiſione, però che queſto nome di fede può hauere due principali ſignificati; atteſo che tal volta ſignifica vn'aſ ſentimento dell'intelletto alle coſe, le quali gli vengono propoſte da credere; e tal volta ſignifica vna certa credulità, che è più toſto confidenza d'acquiſta re qualche deſiderato bene. Onde quã to al primo ſenſo, ſuol dire, io hò fede in Dio, quello che in Dio ſpera; e ſecon do l'uno e l'altro ſenſo, è veriſſima la ſentenza dell'Apoſtolo, [Arbitramur *Rom. 3.* horninem iuſtificari ex fide:] Però che ſe tu intendi queſto nome di fede ſecõ do che dice confidentia nella bontà di Dio, chi può dubitare che qualhora vn Chriſtiano riceuendo qualche Sacra mento della Chieſa, ſpera col mezzo di quello eſſere dalla diuina miſericordia giuſtificato, che è coſi neceſſaria e coſi vera queſta ſua fiducia, che anzi non hauendo di queſta fidutia fermiſſima fede, egli viuerebbe in grauiſſimo erro re? la quale fidutia è però vera ſe tu par li in generale, però che hauendoci coſi promeſſo Iddio, farebbe troppo graue torto e troppo eſpreſſa ingiuria alla fe deltà della diuina promeſſa, chi queſto fermamente non credeſſe: ma come tu ſcendi dipoi al particolare, cioè che Pietro, ò Giacobo, ò Giouanni riceuen do qualche Sacramento ſubito ne reſti dalla diuina miſericordia giuſtificato, queſto non è più atto che s'appartenga alla fede, è più toſto atto che s'apparte ne alla congiettura ſecõdo che da mag giori ò minori indittj ſi potrà formar argomento, che egli habbia quel Sacra mento degnamente riceuuto. Coſi an co è neceſſario diſtinguer la fede ſecon do che dice aſſenſo dell'intelletto alle coſe credibili: Però che ſe ben è vero an co di queſta, che [Arbitramur hominẽ iuſtificari ex fide,] e che queſta fede è quaſi vna ricetta; che per acquiſtar l'e terna vita ci ha formata il medico cele ſte; ad ogni modo, altro è parlar di fede viua, altro parlar di fede morta: & è ve riſſimo, che la fede, quando è viua, alla ſalute ci baſta; ma non baſta già quan do è morta. Che ſe tu cerchi più oltre quale è quella fede, che poſſa morta chiamarſi: io ti riſponderò quello che già diſſe la bella Rachelle al ſuo marito Giacobbe, [Da mihi liberos alioquin *Gen. 30* moriar,] Sai tu qual ſimbolo portaua no ſeco quelle due ſorelle Lia e Rachel le? la prima che era guercia d'vn'occhio ci ſignificaua queſta humana ſapienza, la qual ſolo con l'occhio della ragion naturale le coſe diſcerne, onde ben ſouẽ te s'abbaglia, e non diſcerne il vero: ma la ſeconda ci rappreſenta la ſcienza diuina, la quale all'occhio del lume na turale ha anco aggionto per mezzo al la diuina reuelatione, quello del lume ſopranaturale; onde non può allucinar ſi, ne credere vna coſa per vn'altra, e concludono tutti i ſacri Teologi, che [Fidei non poteſt ſubeſſe falſum.] Hor queſta è la bella Rachelle, che proteſta di douerſi ben toſto morire, ſe non hà figliuoli, però che [Fides ſine operibus mortua eſt.] E come era morto il Leon

che

che trouò Sansone, benche haueſſe il miele in bocca: Cosi è morta quella fede, che solo con la bocca confessa, ma con l'opre non cerca di raffermar quello che crede. Quindi il nostro Profeta in breuissime, ma misteriosissime parole questa verità conchiuse, quãdo disse, [Ecce hæreditas domini, filij, merces,] oue sono da notar tre termini, [hæreditas domini,] questo è il primo, [filij,] questo è il secondo, [merces,] & ecco il terzo. Hor odi che pieno significato, [filij,] egli è vero dic'egli che la fede vi fa figli di Dio però che ben dice Gio- *Ioan. 1.* uanni [Dedit eis potestatem filios Dei fieri, his, qui credunt in nomine eius.] [Hęreditas domini,] egli è vero parimẽte, che essẽdo cõ questo mezzo fatti legitimi figli, a voi di ragione non si può negare l'heredità del Cielo e del vostro padre Iddio, però che ben dice S. Pa- *Rom. 8.* olo, [Si filij & hæredes, hæredes quidem Dei, cohæredes autem Christi:] ma cõ tutto ciò aggionge [merces,] cioè che non basta pretenderla come heredità per esser figli, ma è necessario guadagnarla come mercede delle nostre attioni ò passioni, però che cosi anco il Saluatore, e come douuta per heredità, e come debita per mercede volle la gloria celeste possedere. Hauete voi mai notata quella sentenza della Sposa celeste *Cant. 2* ne' Cantici spirituali; [Fulcite me floribus: stipate me malis, quia amore langueo?] S. Bernardo accuratissimo espositore fra tutti quelli che hanno esposta la Cantica, dice che queste sono parole della Chiesa santa, la quale per suo mantenimẽto fiori e frutti desidera; perche due cose son quelle, che la conseruano, cioè il fior della fede, & i frutti delle buone operationi, le quali dalla fede alla carità congionta nascono, che cosi di *Rom. 3.* ce S. Paolo, [Fides, quæ per dilectionẽ operatur,] di maniera che l'amore è il padre, la fede la madre, e le buone operationi che da loro nascono, sono i figli, e perche tu nõ creda, che sia impropria questa similitudine de' fiori, e frutti, alla fede & all'opere, datti a considerare le proprietà dell'vno e dell'altro, e ne resterai ben chiaro. Due sono le proprietà del fiore, e che egli nasca auãti al frutto, e che da lui col tempo il frutto si formi: e due sono parimente le proprietà della fede, e che ella preceda di origine tutte l'altre virtù christiane, e che da lei si formino i frutti delle buone operationi. E due proprietà ha anco il frutto, e che egli sia frutto del precedente fiore; e che sia fiore, dal quale nasce la vita nostra, mentre che ci pasce, e ci mantiene: e queste sono anco la proprietà dell'opre, e che siano frutto che nasce dalla fede, della quale si dice, [Fructus eius dulces gutturi meo,] e *Cant. 2* che sian fiori, da' quali nasce la vita eterna, che però vien detto [Bonorum laboriũ gloriosus est fructus.] Hora nõ è vn'ape Iddio, che si pasca solamẽte di fiori, ma vuole e l'vno e l'altro: e però dice la Chiesa, [Fulcite me floribus, & *Cant. 2* stipate me malis.] Quindi diceua il nostro Profeta, [Eructauit cor meum ver- *Psalm.* bum bonum, dico ego opera mea regi.] *44.* [Eructauit cor meum verbum bonũ:] [Corde creditur ad iustitiam,] dice S. Paolo: allhora adũque [eructat cor verbum bonum,] quando dalla pienezza della fede vien mossa la lingua, [Ore autem confessio fit ad salutem.] Non basta però alla salute mia dice Dauide, che [eructet cor verbum bonum,] ma è necessario che alla fede io aggionga l'opere, e però fatto questo, [Dico ego opera mea regi,] Onde in confermatione di questo anco San Paolo diceua scriuendo a' Romani. [Nihil audeo loqui eorũ, quæ per me non efficit Christus.] Quasi volesse dire, io non ardisco vantarmi di quella fede, che non viene dall'opere christiane accompagnata; e Dauide medesimo, [Audi filia, & vide, & inclina aurẽ tuam,] [Audi:] questo s'appartiene alla fede, poi che [Fides ex auditu, auditus autẽ per verbũ Dei:] [Inclina aurem:] questo s'appartiene all'obedienza & ad osseruar

quello

quello chẽ l'istessa fede ci propone e ci commanda; [Laudate eum in sono tubæ,] diceua in questo proposito l'istesso, come che volesse dire, quello che s'apparecchia di sonar la tromba, mentre con la bocca suona, con la mano la sostenta e col braccio; mi piace parimẽte ò Christiano che tu suoni la tromba e che tu confessi con la bocca la fede, che professi; ma io te la vorrei anco veder sostentare con la mano e cõ l'opre. Ma lasciamo questa necessità hormai, che è troppo euidente; quale però può essere il merito delle nostre passioni, se
Rom.8. apertamente protesta San Paolo, [Nõ sunt condignæ passiones huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis?] E qual merito parimente possono hauere le nostre attioni, se diceua liberamente Giobbe,]Si iuste egerit quid dabis ei, aut quid accipiet de manu tua?] Hor eeco che ci da la germana risposta Dauide mentre che dice, [Intende in adiutorium meũ Domine Deus salutis meę.] Quasi che dica ogni nostro merito in somma dipende da quell'aiuto, che ci porge il braccio della diuina gratia: di maniera che quando questa vi manchi, fa quãto puoi, e patisci quanto sai, che quanto al merito dell'eterna vita, io dirò sẽpre col profeta, [Mercedes cõgregasti & posuisti eas in sacculum pertusũ.] Quanto sia necessario l'aiuto della diuina gratia, lo mostrò chiaro Gieremia quando disse, [Nõ est hominis via eius; nec viri vt dirigat gressus suos.] Ma chi non scuopre quì a prima frõte, vn'aperta cõtradittione? [Nõ est hominis via eius? si est eius quando nõ est hominis? & si non est hominis, quãdo est eius?] come può ella esser sua e nõ sua in vn medesimo tẽpo? Odi che ti scioglie questo dubbio Salomone, nei prouerbij, dicendo, [Apud Dñm gressus eius dirigentur.] Come che volesse dire, se vuole vn'huomo caminar per la sua strada, è ben necessario che egli medesimo muoua i piedi: ma chi dà però quel moto, e quella virtù a i piedi di
Iob.2. lui, se non Iddio? Si che se tu vuoi caminare nella via della gloria, è ben necessario che tu medesimo con la virtù del tuo libero arbitrio muoui hora il piè destro delle buone operationi, & hora il sinistro delle tribulationi e passioni: Ma questo moto chi te lo dà, eccetto che la gratia di Dio? Di maniera che questa via può cõ ragion chiamarsi tua e non tua; tua, perche con la tua libera volontà vi concorri: non tua, perche non è tuo il primo principio di questo moto, ma è della diuina gratia, la quale è quella che ti preuiene, che t'aiuta, e che ti dà la pienezza de' meriti. Ti raccordi che l'osseruanza della sua legge chiamaua il Saluator nostro sotto nome di giogo, quando disse, [Tollite iugum meũ super vos?] E che voleua egli forse con questo nome di giogo significare qualche graue seuerità, ò austerità nell'osseruanza di quella? certo che nò, e che sia vero altroue egli disse aperto [Iugum enim meũ suaue est, & onus meũ leue.] Seuero giogo è quello d'ogni legge, che ci possa imporre il mondo, però che cõmãdandoci cose malageuoli, e difficili, non ci dà forza di poterle essequire: ma i precceti della legge diuina, siano quantunque aspri e difficili, ad ogni modo riescono sempre facilissimi, però che colui che ci dà il precetto, è anco buono a darci la forza e la virtù di potergli essequire. Ma però, mi cred'io, che le desse nome di giogo: perche si come il giogo viene da due buoi portato, cosi in tutte le nostre buone operationi è necessario, che vi concorrano due, cioè la nostra libera volontà, e la gratia di Dio, dall'aiuto della quale la soauità e leggierezza di questo giogo dipnede. Suole talvolta vn amoreuol padre, non per bisogno che egli v'habbia, ma per assuefare all'vbbidienza vn suo picciolo figliuolino, commandargli che egli porti sopra le spalle qualche peso alle sue forze disuguale; il che facendo prontamente il fanciullo, sentendosi souer-

chia-

chiamente aggrauato a pena può verso il padre muouere il passo, il quale conosciuta la prontezza del figlio, accorre, lo piglia in braccio, e lui insieme col peso fra le sue braccia ne porta. In quella maniera procede con noi il padre Iddio, il quale non per bisogno, ch'egli habbia delle nostre buone operationi; ma solo in proua della nostra vbbidienza, molte cose ci commanda, le quali alle nostre naturali forze paiono graui e difficultose; ma se prontamente ci diamo ad essequire il suo commandamento, veduta egli la nostra buona volontà, piglia in braccio della sua gratia e noi, e l'operationi nostre, & in questa maniera ci aiuta, e ci porta. Che questo forse volse dire l'Apostolo San Paolo, [Non ego, sed gratia Dei mecum,] e però alla gratia di Dio la gloria principalmente se ne conuiene, conforme a chi disse, [Non nobis Domine, non nobis, sed nomini tuo da gloriam.] Quãto sia l'aiuto della diuina gratia, dimostrò il nostro profeta, quando disse, *Psalm. 72.* [Ideo conuertetur populus meus hic, & dies pleni inuenientur in eis,] & era à parer mio questo il suo senso. Se auuiene che alcuno s'affatichi tutto il giorno in bẽ operare, ma che queste sue buone operationi siano sẽplicemente naturali, e morali; sẽza la compagnia e l'aiuto della gratia di Dio, tutte quest'opre sue sono di maniera vacanti come ben disse S. Giouanni nell'Apocalissi, [Nõ inuenio opera tua plena,] però che essẽdo il merito della vita eterna, la vera midolla di tutte le buone operationi; qual hora questo vi manchi, si possono esse di ragione chiamar vacanti. Onde se desidera che tutti i giorni suoi si faccino pieni, sostantiosi e massicci, fa di mestieri che, prima egli a Dio si conuerta, perche cosi accompagnandosi con la diuina gratia, [Dies pleni inuenientur in eis,] & acquisteranno tutte l'opre, che egli di poi farà, la midolla del merito, di maniera che potranno i suoi giorni chiamarsi pieni. Nè però col dire che riescono vuote di merito le nostre operationi fatte senza la gratia di Dio, pretendo io di porne in disperatione i peccatori, negando loro totalmente il frutto delle buon'opre che fanno: Però che oltre, che non vanno giamai senza premio almeno temporale: Oltre quell'assuefattione al bene, che in questa maniera a poco a poco s'acquista; Oltre che moralmẽte parlando la istessa virtù suo le essere a se medesima proportionato premio, onde già diceua vn poeta,

Ipsa quidem virtus pretium sibi solaque, *Claud.*
Hà vn'altro poeta *Ouid de Pon. lib. 2.*
Perseque petenda
Externis virtus incomitata bonis.

Oltre che parlando da Christiano, scemano pur quelle pene, le quali per la negligenza loro sarebbero nell'altra vita maggiori; mi raccordo sopra tutto il detto di Dauide, che [misericordia & *Psalm. 84.* veritas obuiauerunt sibi,] cioè che se tu mi dai vn'huomo quantunque infedele, il quale habbia in se la verità della vita, cioè la giustitia e la bontà morale, questa sarà di tanta forza, che quasi con virtù di calamita attrahera la diuina misericordia ad incontrarlo & ad offerirgli la gratia, non già necessariamente, ma in quella maniera che vn'eccellente scultore vedendo vn bel marmo, pare che si senta inuitare a scolpirui qualche bella figura; cosi vedendo Iddio vn animo moralmente buono, pare che sia allettato a scolpirui dentro la bella imagine della sua gratia. Onde dicono i sacri Teologi che. [Facienti quod in se est, Deus non denegat gratiam.] Si che simili operationi vagliono bene a disponer l'anima a riceuer più degnamente il dono della gratia, ma non già a meritar quello della gloria. Quindi è che ci commandaua il Saluatore, che douessimo pigliar essempio da lui nel far le nostre buone operationi, quando diceua, [Exemplum dedi vobis, vt quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis.] Oue è da notare che non dice, [vt quod ego feci, id & vos faciatis:

faciatis:] ma [quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis,] ſe diceſſe [quod ego feci,] ſi riferirebbe alla ſoſtanza dell'opra, onde per vbidirlo mi ſarebbe neceſſario digiunar quaranta giorni, come fece egli, tollerar tante perſecutioni, & al fine la morte come tollerò lui; ma di cēdo [quemadmodum] c'inſegna ſolamente il modo. Ma ſai tu quale fu il modo delle operationi di Chriſto, anzi anco delle ſue paſſioni? Il modo fu, che erano fatte tutte in virtù dello Spirito Santo: di maniera che anco quando andò ad eſſer tentato, lo Spirito Santo fu quello, che ve lo conduſſe; onde hora tu leggi, che [Ductus eſt a ſpiritu;] hora che [Agebatur à Spiritu;] hora che [Expulit eum Spiritus.] Che ſe ſi farāno in queſta forma, e con queſta compagnia le noſtre operationi; allhora ſi che ſi faranno meritorie. E però prega Dauide, *Pſalm 69.* [Intende in adiutorium meum domine Deus ſalutis meæ.] Et è tanto neceſſario queſto aiuto, che ſe bene il premio e l'utile della buona operatione, che tu fai, è tutto tuo; la maggior parte però dell'attione è di Dio. Fa Iddio cō noi, (pare a me) quello che già fece con il Re Dauide il Capitano Gioabbe. Era egli come maeſtro di Cāpo dell'eſſercito regio, all'aſſedio d'vna nemica città, la quale haueua già con ſuo grā ſudore, e pericolo riconoſciuta, aſſalita, cōbattuta, e ridotta a termine, che non ſi potendo il preſidio che v'era dentro hormai più difendere, poteua quaſi entrarui a voglia ſua. Et ad ogni modo, aſtenendoſi egli dalla total vittoria, mādò per vn nuntio ad inuitare il Re, che vi veniſſe in perſona, & in queſta forma gli ſcriſſe. Già è ridotta la città dell'acque, (che coſi quella città ſi chiamaua) à tal termine che non può più tenerſi ò difenderſi: ma io però non l'ho voluta pigliare, acciò il popolo non ne dia à me l'honore, deſiderando che egli ſia tutto tuo, vieni adunque tu ò Re, conduci teco il reſto dell'eſſercito, fingi di porle ancor tu il campo attorno, acciò preſa che ſia, a te l'honore della vittoria s'attribuiſca. Hor mira gran bontà di Dio. Egli è quello, che nelle tue tribulationi ti toglie tutte le difficoltà, ſi che tu ti muoui a pena con la tua buona volonta. Egli è quello, che vuole ſmantellare le mura di Gierico; e da te altro nō cerca, eccetto che quaſi paſſeggiando intorno a loro, tu ſparga vn poco di fiato a ſonar le trombe, & ad ogni modo vuole che tutto il merito, e tutto il guadagno ſia tuo. Hor non ti pare, che ti ſia di gran giouamento e di gran neceſſità queſt'aiuto? & in conſequenza che con molta ragion prieghi Dauide [Intende in adiutorium meum, domine Deus ſalutis meæ?] [Intende in adiutorium meum.] Hor ecco di doue naſce l'aiuto della diuina gratia; queſto auuiene quando [intendit,] cioè quādo fiſſa l'occhio della ſua miſericordia in noi, e vede il noſtro biſogno; però che veramente lo ſguardo di Dio è tanto benigno, che toſto che vede, ſi diſpone a ſoccorrere. E' vero che ſono tutte le creature ſempre preſenti a gli occhi diuini; onde dicono i Sacri Teologi, che Iddio è in tutte le coſe non ſolo per eſſenza e per potenza, ma per preſenza ancora. E come vn Prencipe ſi dice eſſere per potenza in tutto il ſuo ſtato, per preſenza nella ſala ò nella camera, per eſſenza nel trono ò nella ſedia: coſi Iddio in tutte le creature in queſti tre modi ſi ritroua: ma ad ogni modo come che egli ſia per preſenza in tutto il mōdo, egli è coſi preſente ad ogni creatura in particolare, come ſe quella ſolamēte miraſſe. Chi ha mai viſto vn'eccellente pittore formar con ſi bell'arte vna imagine, che pare che miri a tutte le parti indifferentemente; ma ad ogni modo, coſi fiſſa gli occhi ad ogn'vno di quegli, che le ſono preſenti, come ſe ad ogn'vno di loro particolarmente miraſſe? anzi mira pure il luoco & il ſito qnanto tu vuoi, che ad ogni modo pare che ella ſempre con lo ſguardo ti ſegua e che ſempre ti miri. Hor tale per

Pſalm. 37.

a punto

a punto è l'imagine della diuina prouidenza, che ancor che tenga gli occhi aperti sopra tutte le creature, per vedere i bisogni loro e prouedergli; ad ogni modo le mira così fissamente tutte in particolare, che pare che poste tutte l'altre in obliо ad ogni vna sola habbi l'occhio & il pensiero intento. E questo, mi cred'io, è quello che volse significare Iddio, quando disse a Mosè, [Videns vidi afflictionem populi mei, & descendi liberare illum.] [Vidēs] in generale. [Vidi] in particolare. Da questo sguardo diuino adunque nasce la misericordia & il souuenimento. Haueua il Saluator nostro protestato a S. Pietro la notte della sua passione, [Ante quā gallus cantet ter me negabis;] à tale che hauendo egli hauuto il segno per raccordarsi del suo peccato, tosto che sentisse cātar il gallo, ben poteua rauuedersi dell'error suo. Hora doppo che l'hebbe negato, canta la prima volta il gallo, nè però S. Pietro si rauuede, canta il gallo la seconda volta, e pure nō si riconosce Pietro; canta la terza, nè pure a tanti segni piange il suo peccato; ma ecco in tanto, che [Conuersus Iesus respexit Petrū,] e tosto tosto, [egressus Petrus fleuit amare.] Hor non conosci tu quà apertamēte, che non può trouarsi rimedio migliore per soccorrere alle tue miserie, tanto temporali quanto spirituali, quāto l'amoroso guardo di Dio? Hor senti Dauide, che posto quasi hormai in disperatione delle graui battaglie, che gli dauano i nemici suoi, riuoltato a Dio esclama, [Vsquequo exaltabitur inimicus meus super me?] Hor quando verrà quel giorno, che finiscano queste battaglie, e quest'onte che mi fanno i nemici miei: Ma sò ben io quando verrà il termine loro, [Respice in me, & miserere mei:] A me basta Signore che tu pieghi gli occhi al mio bisogno, che sò ben io in consequenza, che haurai di me misericordia, e che m'aiuterai. E però prega hoggi non [Adiuua me.] Ma [Intende in adiutorium meum.] Padri di famiglia à voi in particolare questa sentenza s'appartiene. Non è cosa, v'hò detto altre volte, che possa a figli vostri maggior vtilità ò maggior giouamento arreccare, quanto l'assiduità dell'occhio vostro, e la diligente cura, che haurete di loro. Sentite voi? [Intende in adiutorium meum.] Vuoi aiutarmi & aiutarmi da douero, dirà il figlio al padre: questo non consiste in accumularmi con tanta ansieta danari e tesoro: questo nō consiste in sodisfare troppo indulgentemente a tutte le mie voglie, questo nō consiste in lasciarmi libera la briglia, si ch'io faccia di me stesso senza freno ò ritegno alcuno a voglia mia: ma ecco oue consiste, [Intende, intende,] habbiami l'occhio adosso, & habbi quella cura di me, la quale a prudente padre si conuiene. Hai notato tal volta vn picciolo fanciullino che comincia pur allhora à muouere il passo? Egli muoue sempre tremante e vacillante il piede; ma però se vien tenuto per vn lampo della veste, ò per vna manica dalla nutrice, non cade egli però, oue se auuiene che la nutrice solamente tantino l'abbandoni, non potendo da se stesso sostentarsi cō uiene che pericolosamente trabocchi: Sono troppo tremanti e vacillanti i pie di cioè gli affetti de' giouinetti, come quegli che patiscono continui vrti dalla loro gagliarda passione, & intemperanza. Se in tanto il padre li tiene & hà cura di loro, non v'è per questo pericolo che cadano; ma se gli abbandona punto punto, egli viene di maniera dalvento della tentatione sospinto, che si fa vn tristo, vn ribaldo, vn vitioso, & vn soggetto di mille vigliaccherie. Questa poca cura che hanno per lo più de' figli i padri è quella forse, che fece esclamar Dauide, [Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt.] Ohime dice egli, non vedi tu che la maggior parte della giouentù hormai è fatta al tutto disutile, inetta, e da poco? senza vna virtù, e senza vn valor al mondo? Onde prouiene tanto disordine di gra-

Exod. 3

Psalm. 12.

Psalm. 37.

tia.

tia. Te lo dirò io:egli prouiene, perche [Omnes declinauerunt,] cioè perche tutti hanno declinato,ma di qual declinatione parli tu ò Dauide? della declinatione grammaticale; e di qual pensi tu ch'io parli? dunque per darsi allo studio della grammatica, si douēta da poco? si per declinare nella grammatica del Diauolo. Sai tu per quanti casi de' nomi sogliono declinare i Grammatici? per sei,se ben mi raccordo: e questo sono Nominatiuo,Genitiuo, Datiuo, Accusatiuo, Vocatiuo,& Ablatiuo. E sai tu parimente,che di questi sei vn solo si chiama caso retto,che è il nominatiuo,e tutti gli altri sono obliqui. Hora per questo i giouani del tempo moderno [Inutiles facti sunt;] perche dal caso retto declinauerunt per tutti i casi obliqui. Mentre ò padre che il figlio si conserua in quella purità primiera e naturale,egli si stà nel caso retto,però che se è figlio di gentilhuomo, è chiaro che egli sortirà il piegamento naturale e la virtù di stirpe simile al padre,sapendosi pure, che

Horat. *Fortes creantur fortibus & bonis.*
Est in iuuencis est in equis patrum
Virtus: nec imbellem feroces,
Progenerant aquilæ columbam.

Se sarà figliuolo di plebeo,egli haurà perauentura sortita vn'indole tanto buona,che anch'essa alla virtù,& alla bontà, lo piegherà però che in somma non è altro l'indole, che vna certa dispositione e natural potenza al ben operare, come accennò quel Poeta dicendo.

Indole si dignũ Latia, si sanguine prisco
Robur ineſt animis.

Tale che hauendo, ò per la virtù di stirpe, ò per l'indole, ò per l'istesso piegamēto della natura ragioneuole, vna retta e giusta dispositione al bene,se allhora non vi manchi l'occhio e la diligenza del padre, non hà dubbio che egli non sia per mantenersi in quella istessa rettitudine. Ma come comincia il padre a tralasciar la cura di lui;allhora ò per stimolo interno della natural intemperanza della giouentù, ò per stimolo esterno di triste e vitiose conuersationi, egli comincia à poco à poco dal retto caso à declinare in tutti gli obliqui. Allhora comincia a declinar nel Genitiuo, cioè à darsi in preda a gli amori sensuali, alle lasciuie, alle dishonestà,& in somma à tutti quegli atti, che per legge di Dio douerebbero alla generatione principalmente seruire, che questo chiamo io il caso Genitiuo. Allhora da questo declina più auanti nel caso Datiuo, conuenendogli pure per venir a gli intenti suoi, spendere, spandere, gettar a man piene, comprar con i doni i mezzi, l'ambasciate, i fauori, & il termine istesso de' suoi libidinosi amori, poi che il tutto hormai è fatto venale, che forse a questo volse alludere, quel profano Poeta, che disse,

Iupiter admonitus nihil potentius auro,
Corruptæ pretium virginis ipse fuit.

Allhora più oltre dal Datiuo comincia a declinare nell'Accusatiuo, perche ne douenta ben tosto la fauola del mõdo,che vedendo in vn giouinetto, per sa la modestia affatto,& in quella vece essersi dato ad vna vita cosi licentiosa e scandalosa;non solamente si marauiglia, mormora, & accusa lui della sua tristitia,ma accusa anco i genitori della trascuraggine e negligenza loro in alleuarlo & accostumarlo. Allhora passa più auanti,e si dà a declinare nel Vocatiuo, perche non gli parendo di goder compitamente le sue sensualità se è solo,cerca di chiamar seco,e di contaminare anco gli altri compagni di maniera che a guisa d'vccellino che sia in gabbia,non cessa mai d'appellare e di chiamare anco gli altri alla rete, & alla pania. E finalmente finisce a declinar nel l'Ablatiuo, però che per potersi mantenere in cosi fatte prattiche, è necessario rapire e furare al padre & alla casa propria à poco à poco quanto v'è di buono; e quando la casa manchi:

andar rubãdo altroue,e farsi vn ladro, vn gaglioffo da mille forche, fin tanto che egli và ad vrtar lo collo in vn capestro. E di tutto questo è stato causa la poca cura,che di lui hãno hauuta i suoi genitori, e la troppa licentiosa libertà, che gli hanno concessa. Grande essaggeratione è quella, che faceua Gieremia sopra vna tanta trascuragine,quando diceua,[Sed & Lamiæ nudauerunt mammas,lactauerunt catulos suos. Filia populi mei crudelior,sicut struthio in deserto.] Chi vuol trouare dice egli maggior trascuragine di questa che gli huomini faccino manco stima, & habbino manco cura de' figli suoi che non habbino le più fiere,e più crudeli bestie che si trouino? Vuoi tu veder ch'egli è cosi?[Sed & Lamię nudauerunt mammas lactauerunt catulos suos,] fino alle Lamie,quali fra tutti gli altri animali vẽgono stimate più crudeli e più arrabbiate,si pigliano però pensiero di custodire e di lattare i suoi figliuoli: ma gli huomini hormai più empi assai di loro sono fatti peggio che struzzi nel diserto; poiche potendo con lo sguardo solo conseruare i figli suoi,per non mirargli, e per non far questa poca fatica, sono cagione della sua morte. Ma hormai veniamo al terzo capo. [Intẽde in adiutorium meum domine Deus salutis meæ.] Ecco la ragion formale ò Signore, per la quale tu deui star pronto, & attento a souuenirmi,però che tu sei mio Signore,tu sei mio Dio:e però a te s'appartiene pigliarti cura della mia salute. Notino hora questo passo tutti quei superiori, quali si stimano essere stati collocati in quel grado per starsi a bellagio e per hauer cura solamẽte del commodo, e dell'vtile di se medesimi. Il nostro Saluatore diede ad ogni superiore mirabile essempio, qual douesse essere, l'vfficio loro verso de' sudditi; però che se bene tal volta si fece conoscere loro maggiore, quando disse, Ioã. 13 [Vos vocatis me magister, & domine, & bene dicitis;] E se ben taluolta si mostrò loro vguale dicendo, [Iam non dicam vos seruos, sed amicos;] Taluolta però si mostrò anco loro inferiore protestando,[Ego in medio vestrum sum, Ioã. 15 tamquã qui ministrat.] Hor queste sono le regole d'vn vero superiore, cioè che quãdo hà a castigar i difetti de' sudditi contumaci,allhora faccino vedere la loro superiorità,& auttorità, che cosi insegnaua l'Apostolo dicendo, [Argue cum omni imperio;] e se sono cosi pusillanimi e di cuor si vile, che nõ dia loro il cuore di farlo, lascino anco di occupar fuori di proposito quel grado maggiore. Quando hanno a conuersare e trattar familiarmente co' sudditi, allhora procurino di mostrarsi vguali, cioè affabili,trattabili,piaceuoli cõforme a quel precetto, [Potestatem accepisti:esto in medio illorum,quasi vnus ex illis,] però che qual maggior barbarie d'huomo, quanto per ogni poca di fugace auttorita, star sempre su'l superbo,su'l insolente,e su'l bestiale? Di questi si lamentaua Dauide, quando diceua, [Posuisti firmamentum eius formidinem,] come che ei volesse dire, il superiore è quello che douerebbe essere il firmamento,il conforto, e l'allegrezza de' sudditi suoi; ma non ti par egli che questo firmamento si trasformi in formidine, allhora che non lo vorrebbero i sudditi veder mai in faccia, perche in vece di consolarsi con la presenza sua, colpa alla sua ambitione, & alla sua superbia, anzi alla sua empietà, restano anzi atterriti, e spauentatosi da quello cosi temuto, & odioso volto. Quando hebbe il Signor Iddio cauato doppo il diluuio dell'Arca il Patriarca Noè, raffermandogli il dominio di tutti gli animali, quale haueua già dato al Padre Adamo, gli disse, [Sit terror, & tremor vester super cuncta animantia terræ,] volendo dire, con tutti gli altri animali io son contento che vi mostriate terribili,e spauentosi, poi che essi vi sono tanto di nobiltà, inferiori, e vi sono anco naturalmente sog-

getti,

getti, come è naturalmente inferiore l'instinto, alla ragione, ma non vi concedo già questa seuerità ò questa terribilità con gli huomini, quantũque sudditi vi siano, poi che vi sono di nobiltà di natura vguali, & anzi a disposition di ben regolato ordine, che a vincolo di seruitù questa loro soggettione s'appartiene. Quindi è che pregaua il profeta, [Emitte agnum dominatorẽ terræ.] Oue congiongendo [agnũ & dominatorẽ,] egli fa chiarissimo vedere a superiori, che quantunque habbino sopra i popoli a loro soggetti ampio dominio; ad ogni modo deuono sempre mostrarsi agnelli, cioè humili, mansueti, e piaceuoli. Ma quando nasce loro occasione di giouar a sudditi e di procurare col mezzo dell'abbondanza della pace, e della giustitia la felicità loro; allhora è tempo di lasciare i proprij commodi e di dimostrarsi serui loro. Sentite quello che protestò Samuele al primo Rè, che si trouasse giamai nel popolo di Dio, che fu Saule. [Ecce constituit te Deus super hæreditatem suam in Principem: & liberabis populum suũ, de manibus inimicorũ eius.] Come che dicesse, horsù Saule ecco che di pouero pastore sei fatto Rè d'Israele, ma non ti creder però d'esser stato inalzato a questa grandezza, acciò che tu ti stia a bell'agio, e che attendi a far il grãde alle spese del sangue e della vita de i popoli; ma però sei stato fatto Rè, acciò che tu t'affattichi a liberar questo popolo dall'insidie de' nemici suoi: Che fù tanto come a protestarti, che tu nõ quieti, e nõ riposi mai, pur che il popolo viua felice. E come che questo raccordo si conuenga a tutti i superiori, pare che a gli ecclesiastici particolarmente s'appartenga, a quali diceua l'Apostolo San Paolo, [Tu vero vigila, in omnibus labora.] Tu vedrai tal volta vn cortigiano hauer vinticinque anni seruito alla corte, & alla fine pure, gli vien offerta vna Chiesa, & egli subito ne và con ogni diligenza pigliando ouunque può informatione; se troua che sia di buona entrata, e di poca fatica; di molto buona voglia l'accetta. Horsù, dice, potrò pur cominciare a riposare alquanto & è ben tempo che siano con questa poca quiete rimunerate tante mie fatiche; ma se la troua di molta fatica, e di poca entrata, vedi quanti vfficij fa per non esserne aggrauato. E che segno è questo, se non che non si cercano le prelature per l'[opus] ma per l'[opes;] non per l'[onus,] ma per l'[honos:] e che non s'ha altro disegno, eccetto che l'agio, l'honore, e la commodità propria. Vi raccordate che volendo il nostro Saluator dar la custodia di questo suo santo ouile a San Pietro, dicendogli, [Petre pasces oues meas,] glielo disse vna volta sola: ma dicendogli [pasce agnos meos,] glielo replicò due volte? hor qual mistero porta seco questa differenza? alcuni altri essempi n'habbiamo gia addotti, ma notate quest'altro. La pecora è animale vtilissimo, dalla quale caua il pastore lana, e latte in abbondanza; l'agnelletto all'incontro se tu non lo scanni, non ti può dare vtile alcuno, però che nè hà lana da tosare, nè latte da mungere. Oltre di questo la pecora facilmente si guida, si conduce e si riduce, però che sempre segue prontamente la voce del pastore: ma l'agnelletto, che tutto lasciuo, và hor qua, hor là saltando, questo non è così facile da guidare. Quãdo adunque viene ad vn cortigiano proposto di gouernar pecore, cioè di dargli vn Vescouato, che sia ricco, che habbia molta lana da tosare, e molto latte da mungere, ma che sia di poca fatica, di poca diocesi, e facile da gouernare, non che non se lo facci commandar due volte, che alla prima proposta subito lieto l'accetta: ma se auuiene che gli sia proposta vna Chiesa di poco vtile, e di molta fatica, questo altro non è che dargli a gouernar agnel-

Psalm. 16.

Ioã. 21

li, che lo tengano sempre in trauagli, nè gli diano mai ò latte ò lana: e però non basta commandarglielo la prima, nè anco la seconda volta, che troua sẽpre impedimento, e scuse per scaricarse ne. Era vna volta portata l'arca di Dio sopra vn carro, e tirata da certi buoi indomiti, i quali ricalcitrando rouersarono quasi il carro, e ne sarebbe l'arca caduta a terra, se il sacerdote Oza non vi fosse corso e non l'hauesse trattenuta, e sostentata; & occorse che a pena l'hebbe tocca, che percosso da Dio, subito cadde alla presẽza di tutti morto; e restò di questo caso di maniera quel popolo atterrito, e spauentato, che alcuno più tanto coraggioso non si trouaua, che ardisse d'auuicinarsi all'arca, ò di toccarla, sospettando dell'istesso castigo. Ma auuenne indi a pochi giorni che ella fù portata e collocata in casa d'vn certo huomo da bene chiamato Obededon, il quale riceuendola e trattandola con ogni sorte di riuerenza, merito che Iddio gliene desse largo premio facẽdolo tutta via prosperare, & andar di bene in meglio nella famiglia, ne i figliuoli, e nell'hauere, che tãto significa il dire, che [Benedixit dñs domui Obededõ propter arcã;] Onde quando si cominciò a sparger la voce, del grã beneficio, che in casa sua haueua portato l'arca, tutti desiderauano quest'arca benedetta, & il Rè istesso ordinò che ella gli fosse condotta a casa. Quando al tẽpo della primitiua Chiesa l'arca amazzaua gli huomini, quãdo l'esser Vescouo ò Põtefice era cosa tãto pericolosa, che ne veniuano perseguitati, cacciati, martirizati, è chi non haueua petto tãto fermo di tollerar cosi graui tormenti; era necessario che fuggisse, e s'andasse ne i boschi, nelle montagne, nelle grotte, e fin ne i pozzi a nascondere; allhora tutti fuggiuano quest'arca, niuno ardiua di toccarla; pochissimi si trouauano che volessero esser prelati. Ma poi che [Benedixit dñs domui Obededõ propter arcã.] Dopò che quest'arca comincia a portar seco tãti beneficij, dopò che portano seco i Vescouati tant'entrate, tanti honori, & anco i dominij, & i principati tẽporali, nõ che gli altri, ma i prencipi istessi la bramano, e desiderano, che sia que st'arca cõdotta a casa loro. Il che è pure vn'argomento euidente, che quanto si desidera l'vtile, tanto s'abborisce la fatica; oue all'opposto seruendo il Saluatore gl'istessi Discepoli suoi, nel lauar de' piedi protestò loro, [Exemplũ dedi vobis, vt quemadmodũ ego feci, ita & vos faciatis.] [Domine Deus salutis meæ.] Quasi che volesse dire qui Dauide. Sai tu a chi tocca hauer maggior cura de' popoli? a quelli a punto, a quali deue esser la salute loro maggiormẽte a cuore. Dunque al Prencipe istesso, e nõ a gli vfficiali e mercenarij, i quali per ordinario attẽdendo solo all'vtil proprio, curano cosi poco la salute de' popoli, che però bẽ diceua il Saluator [Mercenarius aũt, quia mercenarius est, & nõ pertinet ad eũ de ouibus, videt lupũ veniẽtẽ, & dimittit oues & fugit.] Deh quanto è infelice, quel prẽcipe, il quale per starsi a bell'agio, & in delitie, si stima d'hauer sufficientemẽte al debito suo sodisfatto, a confidar tutto il peso del suo imperio sopra le spalle de' suoi vfficiali, poi che il più delle volte ne viene esso tradito, & i popoli assassinati. Crediam noi che debba auuenirne meglio a loro di quello, che ne auuenisse a Christo istesso? Hebbe nella sua picciola corte il nostro Rè de' Rè, due soli vfficiali, cioè S. Pietro che hauea fatto suo luoco tenẽte nella Chiesa, & il maluaggio Giuda, quale haueua constituito suo tesoriero; e questi due soli furono quegli che lo tradirono; poi che vno lo vende, e l'altro lo niega e riniega. Hor vedi in consequenza quanto potrà vn Prencipe terreno de' suoi vfficiali fidarsi, e sopra gli occhi loro dormire. Deh se conoscessero gli huomini che grãd'obligo è quello de' superiori, che grã bõtà, che

Ioã. 13.

che gran prudenza,e che gran diligenza è loro a beneficio de' sudditi necessaria: quanto fuggirebbero simile seruitù, che sotto il nome di signoria stà nascosta. Ben lo conobbe Dauide,il quale quando il Rè Saule gli propose di far lo suo genero,e dargli sua figlia per moglie, considerando l'importanza del fatto, e poi in se medesimo restringendosi rispose, [Quis sum ego?quæ est vita mea, & quæ cognatio patris mei in Israel, vt fiam gener regis?] Quasi che volesse dire tutto pieno di merauiglia; Io genero del Re? io pouero giouine e figliuolino d'vn pastore? io ignobile e plebeo?io auezzo solamente a conuersar ne i deserti fra le pecore? io sarò genero del Re?e come essendo tale mi sarà possibile, sostentare il decoro, e la maestà di questo grado? ò prudentissimo discorso che è questo. Hor dimmi tu che discorrendo così poco vai con tanta auidità,e desiderando,e procurãdo la superiorità & i dominij:Sai tu chi è il vero Re? & eccolo [Rex regum & dominus dominãtium:] questo è Dio. Sai tu chi sia sua figlia?questa è la Republica,la Città, la Chiesa,ò la congregatione, della quale ambisci il dominio. Sai tu che cosa sia esser fatto Prencipe ò Prelato? nõ altro che essere fatto sposo di questa bella giouinetta,& in consequenza, esser fatto genero di Dio. Dunque quando tu procuri queste dignità,tu sei così sciocco,che non fai reflessione allo stato tuo?alla tua prudenza,alla tua bontà & alla tua sufficiẽza? Di pur fra te stesso,di, [Quis sum ego? & quæ est vita mea, vt fiam gener regis?] [Quis sum ego]quãto alla dottrina:[& quæ est vita mea,]quanto a i costumi.Non ho io sentito dire, [Fidelis seruus & prudens,quem constituit dominus super familiam suam?] dunque colui che ha da esser prepostо alla famiglia di Dio, queste due perfettioni fa di mestieri che habbia, che sia prudente, quanto alla dottrina, e che sia fedele quanto alla bontà della vita. Hor io in qual sono nell'vna ò nell'altra?[quis sum ego,& quæ est vita mea?]Che cosa volse dire Iddio,quando disse, [Dedi eis ducem & præceptorem?] duce e quello che precede a gli altri,precettore è quello,che a gli altri insegna: e tale a pũto deue essere il superiore nella bõtà,e nella dottrina;nella bõtà sia duce: e nella dottrina sia precettore.[Bonitatem, disciplinam, & scientiã doce me] diceua l'istesso Dauide:di maniera che se hò ad esser superiore mi cõuiene essere a' sudditi maestro, non solo di disciplina e di scientia: ma ancora di bontà. Ma[quis sum ego?] ch'io sia atto ad insegnargli dottrina ? & [quæ est vita mea?]si ch'io sia sufficiẽte ad insegnarli bontà?[Quis sum egò.] Vediamo in cortesia, quale è la mia prudenza e la mia dottrina, e se son sufficiente nocchiero a dirizzar cosi grã naue,in mezzo a tante procelle. De' Prelati diceua Salomone, [Sicut luna plena in diebus suis,]volendo significare, che come la Luna allhora è più piena di lume, quando è nel plenilunio,cosi douerebbe vn Prelato esser ripieno di luce di scienza: E perche gli parue hauer detto poco, soggionse,[Sicut sol refulgens;]e se nõ basta d'hauere tanta luce come quella della Luna,procuri d'hauerne tãta come e quella del Sole. Confesso io che ve ne sono stati e ve ne sono di molti, che si sono mostrati per dottrina simili ad vna piena Luna;ma chi può negare che nõ ve ne siano anco molti e molti,i quali ad vna scema & allhora nascẽte Luna si rassomigliano?Quãdo la Luna hà più gran corna, allhora è più scema, e quãdo e più scema allhora hà mãco luce.Hor datti a cõsiderare vna mitra da Prelato,nõ ti par vedere vna Luna quinci e quindi cornuta?e quãte volte vedi tu per isperienza che oue sono corna maggiori, iui e minor luce, che oue sono più ricche e più honorate mitre,iui è mãco sapere,e mãco dottrina; ò se pure v'è qualche sorte di dottrina, sarãno humane scienze le quali ò nulla ò poco

Psalm. 18.

Eccles. 50.

ò poco possono all'anime giouare, se auuiene che dall'ecclesiastiche dottrine nõvẽgano accõpagnate. Nè nego io però, che quest'arti che noi chiamiamo liberali, non siano anco in vn Prelato di grandissimo ornamento: ma mi raccordo bene che benedicendo il vecchio Isaache il suo figlio Giacobbe gli disse,
Gen.27 [De rore cæli, & de pinguedine terræ sit benedictio tua,] anteponendo la rugiada del Cielo alla grassezza della terra, & intendẽdo per la rugiada del Cielo forse le scienze diuine, e per la grassezzã della terra le scienze humane; e che voleua dir lo Sposo celeste alla sua diuina Sposa, quando disse, [Meliora sũt vbera tua vino?] ad altro proposito si disse, che per il latte che mentre è dal fanciullo succhiato dal petto della madre, non si vede, s'intende la dottrina Christiana, la quale secondo tutti i Sacri Teologi, è [de non visis,] e per il vino che beuendolo si vede di che colore egli si sia, s'intẽdono l'humane dottrine, le quali dal lume della ragione e del discorso dipendono, e però benche nõ solo non si discõuengano, ma anzi siano di grande ornamento e di grãd'vtile le scienze humane ad vn Prelato; ad
Cant.1 ogni modo è pur vero che [Meliora sũt vbera, vino,] che molto più gli sono necessarie le scienze Christiane, le quali qualhora vi manchino, si deue affermare, che vi mãchi il fondamẽto principale di tutto l'edificio, nè anco molta stima facc'io delle mõdane. Si che tu che t'apparecchi alla prelatura, cõsidera bẽ prima, [Quis sum ego?] quãto alla dottrina. Ma perche tu nõ ti credessi che la dottrina sola bastasse, soggiongi, [q̃ est vita mea?] quali sono i miei costumi, e quale è la bontà mia? Senti vn Poeta.

Dottrina habbi, e bontà, ma principale
Sia la bontà, che non v'essendo questa
Ne molto quella al mio giuditio vale.

Trattando, mi cred'io de' Prelati della Chiesa Santa, diceua lo Sposo celeCant.4 ste, [Dentes tui sicut greges tonsarum, quę ascenderunt de lauacro, omnes gemellis, fętibus & sterilis non est in ea,] per i denti della Chiesa intendo io qua i Prelati di lei, si perche, come già si disse per i dẽti s'intẽde la virtù, e l'auttorità; si perche come i denti nascẽdo dalla carne ad ogni modo non sono di carne coperti, così deuono i Prelati, bẽche dal mondo vẽgano, essere però di ogni affetto mondano e carnale al tutto priui, si perche i denti sono quegli che masticano il cibo per tutte l'altre mẽbra: e così il Prelato però si chiama pastore, perche a lui tocca pascere e della parola di Dio, e de' Santi Sacramenti la gregge di Christo. Di questi denti soggiongelo Sposo, che sono [Sicut greges tonsarum] oue è d'auuertire che non dice [Sicut greges tonsorũ:] se diceste [tonsorum] in masculino, direbbe che deuono rassomigliarsi a' barbieri che sono quegli che tosano altrui, ma dicẽdo [tõsarũ] in feminino, vuole che più tosto si rassomigliano a pecorelle che sono state tose. Nõ hãno ad essere [sicut greges tonsorũ] i Prelati: però che nõ è loro l'vfficio di tosar le pecore, ma di pascerle. Chi trouò giamai che qual si voglia animal cornuto viuesse di rapina? il bue, il montone, la pecora, il ceruo, se bẽ vi consideri, non vãno, in caccia, nõ viuono di rapina, come fanno il lupo, il leone, e simili altre fiere: Hor (parlisi sẽpre con ogni sorte di modestia e di riuerẽza,) la mitra si distende tra due pũte che rassomigliano a due corna, onde il Prelato, in questo senso cornuto può chiamarsi, si come senza irreuerẽza sogliamo anco dire che era cornuta la faccia di Mosè: hora a questo non iscõuiene diuiuere di rapina, nè è sua professione esser barbiere & andar tosãdo la lana delle pouere pecorelle a lui cõmesse. Di Absalone si legge, che [Iuit ad tõdẽdas oues & vocauit omnes filios regis, & fecit cõuiuiũ.] Hor sai tu chi può ad Absalone rassomigliarsi? quel Prelato il quale fa professione di barbiere, che se pur va tal volta per la dioceſi in visita, non vi và per pascere le pecorelle, ma

per

per tosarle:e però [Vocat omnes filios regis ad conuiuiũ,] cioè vi vanno con tanta seruitù e con cosi grã cõpagnia, più tosto per guidargli a i conuiti, che vẽgono loro per tutto oue vãno lautamente preparati,che ne rimãgono per longo tẽpo quei poueri popoli, ò quei miseri preti,che gli riceuono,e gli allog giano,rouinati e destrutti: Però [non tonsorũ,ma tonsarum] dice lo Sposo, che essi deuono esser tosi da ogni affetto di ricchezze terrene. Ma che vuol dire,[omnes gemellis fętibus?] Vuol di re,mi cred'io,che deuono esser doppia mente fertili, quinci per la dottrina, e quindi per la bontà. Quanta debba es sere la bontà sopra tutti gli altri, d'vn Prẽcipe e d'vn Prelato, lo dimostrò il castissimo Giuseppe, il quale essendo sollecitato d'impudica moglie del padrone; fece sempre gagliarda resistẽza con queste parole, [Nihil est in domo Dñi mei quod nõ sit in manu mea prę ter te, quæ vxor eius es, & quomodo ergo possũ hoc malũ facere,& peccare in dominũ meum?] Quasi volesse di re, non hà cosa in casa il mio padrone che non habbia liberamente in mano mia riposta senza saper quasi quello ch'egli s'habbia, & io in vece di ricono scer tãta bontà, e gratia cosi singola re, mi lascierò ridurre a fargli ingiuria cosi graue? hor qual essempio di ingra titudine si potrebbe trouar al mondo che pareggiasse il mio? Dica dica fra se stessa qualche volta il prelato queste medesime parole, e faccia questi i stessi discorsi, [Nihil est in domo domini mei, quod non sit in manu mea.] Ohime che gran bontà hà vsato meco Id dio, che egli hà posto nelle mie mani tutto l'hauer suo: m'hà date tante ric chezze, mi hà concessi tanti honori, mi ha participata tanta auttorità, mi hà fidata nelle mani la santa Chiesa sua sposa, mi hà dato fin in custodia que st'anima col suo pretiosissimo sangue ri cuperata, in somma. [Nihil est in do mo domini mei, quod non sit in ma nu mea, quomodo ergo possum hoc malum facere in dominum meum?] Come è possibile che doppo tanti e co si segnalati fauori io cada in tanta in gratitudine, che io mi lasci ridurre ad offender lo,& in tanto non solo offen da lui, non solo scandalizzi i sudditi miei,ma mi rendi sterile al tutto,si che non vedendosi in me l'essempio della buona vita, non sia anco accettato il documento della dottrina? [Intende in adiutorium meum.] Questo per tor nar pure al proposito della diuina pro uidentia,è quanto dobbiam desidera re,cioè che egli risguardi i nostri bisogni,sicuri d'esser da lui subito soccorsi. Chi non si raccorda fra gli altri argo menti che di ciò addur possiamo, di quel gran miracolo, che fece il nostro Saluatore, satollando nel diserto cosi abbõdantemẽte tãte migliaia d'huomi ni? Donde nacque eccetto che dall'hauerle vedute patir disaggio? [Cũ sublea asset oculos,& vidisset multitudinẽ, quæ sequebatur eũ, dixit ad Philippũ, vnde ememus panẽ?] Intelligenti, nõ sapete voi che tutto il corpo della diui na prouidenza si riduce a tre membra principali? Il primo de' quali è il veder minutamente i bisogni di tutte le crea ture. Il secondo il disponere i mezzi at ti e sufficienti, per prouedere a i bisogni loro. Il terzo porre in effecutione i mezzi disposti. Per il che forse da' sa cri Teologi vẽgono a Dio appropria ti principalmente quei tre attributi, Sapienza,Bontà,e Potenza. Quasi che con l'occhio della sapienza veda tutti i bisogni nostri, e con la bontà comin ci a disponere i mezzi proportionati per souuenirci,e con la potẽza al fine li ponga in effecutione. Cosi tutti questi tre atti mostrò il Saluatore nel proue dere a quelle turbe. Il primo,quãdo dis se,[Cũ sublevasset oculos, vidit multi tudinẽ magnã quę sequebatũ eũ;] Il se cõdo,quãdo [Dixit ad Philippũ vnde ememus panem, vt manducent hi.] Il terzo,quando cõmandò [Facite homi

nes diſcũbere.] Il primo fondamento d'ogni noſtra ſperanza è che Iddio cõſideri i noſtri biſogni: onde toſto veduto il biſogno delle turbe, comincia a trattar di ſouuenirle. Quindi forſe preuidde queſto fatto chi diſſe, [Quæ eſt iſta, quæ aſcẽdit de deſerto delitijs affluens inniza ſuper dilecto.] [Iſta quæ aſcẽdit de deſerto.] Ecco la turba, che per il diſerto và ſeguendo il Saluatore. [Affluẽs delitijs.] Poi che fù in tãta abbõdãza il cibo, che le prouidde, che ne auãzarono anco dodici piene ſporte. Ma onde tãta abbõdãza? perche [inniza ſuper dilecto;] perche era tutta appoggiata alla prouidenza del dilettiſſimo Iſaac, il quale toſto veduto il loro biſogno, ricorre alla preparatione de i mezzi, e cerca, [Vnde ememus panes vt mãducẽt hi;] Ma perche ò Signore fai tu queſta dimãda? che occorre andar cercãdo altri mezzi, eccetto che ricorrere alla diſpẽſa della tua prouidenza? A queſta ricorreſti tu ꝑ prouedere al popolo Iſraelitico di carni, di mãna, e d'acqua: & a queſti ſei ricorſo tant'altre volte, che non puoi dubitare di ricorrerui in vano. E vero che fu effetto della mia ꝓuidẽza il proueder d'acqua à quel popolo nel diſerto: ma però quãdo volſi che Mosè percoteſſe la pietra cõ la verga; nõ ti raccordi che io gli cõmãdai, [Sume tecũ de ſenioribus Iſrael?] Hor credi tu, che io haueſſi neceſſità per far coſi grã miracolo della preſẽza di coloro? q̃ſto non già per certo, ma volſi che gli chiamaſſe prima acciò che eſſi vedeſſero e cõſideraſſero ben bene q̃llo ſcoglio, e conoſceſſero che egli era arido aſciutto, onde vedendo poi ſcaturirne tãta abbõdãza d'acqua, ammiraſſero tãto più la bõtà, e la potẽza mia. Coſi quando volſi che la verga dell'iſteſſo Mosè ſi trasformaſſe in ſerpe; e faceſſe tant'altre opre marauiglioſe, l'interrogai, [Quid eſt, quod habes in manu tua?] nè però fu perche io nõ ſapeſſi che ella era vna verga; ma acciò che egli reſtaſſe poi più chiaro della potẽza mia, vedẽdo che col mezzo d'vna verga paſtorale, io poteuo fare opre coſi ſtupẽde. E queſto è il fine, perche interroga il Saluator noſtro, [Vnde eme m⁹ panes?] acciò che dalla difficoltà di ꝓuedere a tãte turbe in coſi ſterile diſerto, conoſceſſe poi Filipo, e conoſceſſimo tutti noi, che nõ è coſa alcuna alla diuina prouidẽza, nè incognità, nè impoſſibile. E però ſe in ogni noſtro biſogno ci cõfidaſſimo in lui, ricorreſſimo a lui, e diceſſimo cõ Dauide, [Intẽde ī adiutoriũ meũ dñe Deus ſalutis meę.]

Miſerere mei Deus, ſecundum magnam miſericordiam tuam.

IN fatti egli è pur vero, che il proprio luoco della virtù, e delle coſe più virtuoſe, è il mezzo, che coſi a punto diſſe vn Poeta,

Cum medijs ſemper gaudebam ludere forma,
Maior enim medijs gratia rebus ineſt.

E come fra i ſette pianeti il Sole, però che di tutti è più bello è più virtuoſo, ſe ne ſtà nel mezzo: coſi frà ſette ſalmi penitentiali, hà collocato il noſtro Sereniſſimo nel luoco di mezzo il ſalmo Miſerere, come quello che è più pieno, che abbraccia maggiori miſterij, e che è più atto ad aiutare la penitẽza, & a pregare la diuina miſericordia. Comincia egli adũq; [Miſerere mei Deus ſecundũ magnã miſericordiã tuam.] Oue chiedendo egli alla diuina bontà ſoccorſo è mercede, pare che porga a Dio la miſura della gratia, che ricerca, la quale in sõma in tre punti ſi riſolue. [Miſerere mei;] ecco il ſoccorſo che chiede. [Secũdũ miſericordiã:] ecco la prima miſura. [Secũdũ miſericordiam tuã:] ecco la ſeconda. [Secũdũ miſericordiã tuã magnã:] & eccoti la terza. Quaſi che dica non chiedo Signor che nel ſoccorrermi tu pigli per regola la mia miſeria, ma la miſericordia. Non cerco che queſta miſericordia ſia la miſericordia humana, ma la diuina che è la tua. Nè chiedo anco ogni ſorte di

tua

tua miſericordia, ma ſolamẽte la maggiore. Hor ecco con che mirabil arte riduce a breuità, & ordine il ſuo, e noſtro ragionamento. [Miſerere mei Deus.] Mẽtre ch'io mi apparecchio a trattare ſopra di queſto ſalmo, pare a me, che mi ſi conuerrebbe, di dire col profeta Michea [Veh mihi, quia factus ſum, ſicut qui colligit racemos vindemię in autũno,] però che ſe bene è copioſiſſima la vindemia di tãti, e tãti miſterij, de' quali egli è ripieno; ad ogni modo ſono tãti e tãti, i vindemiatori, e ne i tẽpi antichi, e ne i moderni, che a pena ſono a me ſtati alcuni piccioli grappelli laſciati. Pure ſe auuerrà, che tocchiamo qualche pũto, che da altri ſia ſtato laſciato adietro, parerà egli per auuẽtura tãto più guſtoſo, e ſaporito. [Miſerere mei.] Hor mira come ſu'l primo liminare (per dir coſi) ſi ſcuopre mirabil prudenza di ſupplicante. Due in sõma ſogliono eſſere le miſure delle gratie, e de' doni altrui, cioè ò il biſogno del beneficiato, ò la grãdezza dell'animo e dell'affetto del benefattore. E fra queſte non è dubbio, che molto maggiore rieſce sẽpre la ſecõda, che la prima: onde eſsẽdo Aleſsãdro Magno richieſto da vn ſuo Barone d'aiuto per maritare vna ſua figliuola, & hauendo egli ordinato che egli foſſe data vna ecceſſiua sõma di danari; mentre che colui modeſtamẽte rifiutaua, e diceua eſſere ſouerchia al biſogno, egli altrotanto generoſamẽte gliela raffermò replicãdo nõ cõuenirſi ad vn Rè magnanimo, mirar tanto al biſogno altrui, quanto alla grãdezza dell'animo proprio. Et il noſtro Saluatore diede di queſto magnanimo coſtume mille ſegni, frà quali è memorando quello della dõna Cananea; la quale nõ chiedendo altro che la liberatione della figliuola, ſi vede riponere nel proprio arbitrio l'eletta di quãto ella poteua deſiderare, dicẽdole Chriſto [Mulier magna eſt fides tua: fiat tibi ſicut vis.] Horsù dice Dauide, ſe bene io conoſco che è grandiſſima la miſeria mia: conoſco però anco, ch'ella è di gran lũga diſuguale alla carità, & alla miſericordia di Dio, che è infinita. E però priego [Miſerere mei non ſecundum miſeriam meam,] ma [ſecundum miſericordiã tuã.] E chi non sà, ò Aſcoltatori, quanto l'amore, che è padre della miſericordia, ſia difficile da contẽtare? L'amato perche mira ſolo al biſogno di ſe medeſimo, facilisſimamente ſi contenta: ma l'amãte perche hà più l'occhio allo ſtimolo interno dell'amor proprio, che all'eſterno del merito, ò del biſogno dell'amato, non ſi ſtima giamai hauer fatto a ſufficienza: Onde auuiene che come nõ conoſce modo ò miſura nell'amare, coſi nè modo, nè miſura, ò nel ſeruire, ò nel donare sà oſſeruare. Il primo e più ſegnalato eſsẽpio, che ò dalle ſacre, ò dalle profane ſcritture ce ne venga propoſto, è quello al parer mio del Patriarca Giacobbe: il quale hauendo coſi prontamẽte ſeruito i primi ſett'anni a Laban per hauerne in moglie l'amata Rachelle & eſſendo poi dallo ſtratagemma del ſuocero forzato a radoppiarli, gli pareua a punto meritar queſta burla per hauer fatto poco, che coſi dice la ſacra ſcrittura, [che videbantur illis dies eius pauci,] *Gen. 29*

Volgi in quà gli occhi al gran padre ſchernito. *Petrarca.*

Chi non ſi duole, e d'hauer non gli increſce

Sette, e ſett'anni per Rachel ſeruito.

Dio buono amaua coſi ardentemẽte, deſideraua, ſperaua, ſi dileguaua per amor, ſi ſtruggeua per deſiderio, s'affliggeua, ſi conſumaua, ſi tormentaua, (ſe pur queſte ſono le paſſioni, che accompagnano gli animi ardentemente innamorati) vedendo tanto prolongare l'effetto della ſua ſperanza: onde gli doueua parere ogni hora, ogni momento, vn'anno, vn ſecolo, vn'eternità: & in mezzo a tante agitationi, & a tanti ſtimoli d'vn'animo innamorato gli poteua parer

Matt. 15.

coſi

cosi breue vna seruitù continoua di quattordici anni, che si dice, [Videbantur illi dies pauci?] E che risposta può trouarsi qua a pentarui cent'anni, eccetto che misurando la seruitù non tanto con i meriti di lei, quanto con la misura del proprio affetto, il tutto gli pareua niente? Hora di questa spetie a punto è l'amore, e la misericordia di Dio, che però a questo proposito diceua Sã Paolo a gli Efesi: [Deus autẽ, qui diues est misericordia propter nimiam caritatem suam qua dilexit nos,] che era vn dire aperto, ti marauigli perauuẽtura, che Iddio sia tanto [diues in misericordia?] che sia stato cosi ricco, cosi abbondante, ò cosi smisurato? Non te ne marauigliare, però che questo è stato [propter nimiam caritatem suã, qua dilexit nos.] Questo è stato effetto dell'amor suo; e l'essere importuno insatiabile, & incontentabile tanto nel riceuer fauori, quanto nel farne. Questa è la proprietà, e la natura d'vn'ardẽte amore. Tanto la creatione, quanto la ricreatione del mõdo, Ascoltatori, sono stati effetti dell'amor diuino: ma perche tra l'vna, e l'altra sono stati i gradi della carità differenti, però è anco stato differente il modo d'operare. Nell'atto della creatione, hauendo Iddio precisamente riguardo alla natural capacità di tutte le creature, si serui nel produrle di peso, di numero, e di misura, che cosi raffermano i sacri Teologi sopra quella sentenza di Salomone, [Omnia in mensura, numero, & pondere disposuisti.] Onde se ci adoprò, e misura, e peso, e numero, chiara cosa è che egli non volle dar loro punto più di quello che la natura, il bisogno, e la capacità loro si richiedesse. Ma quando si venne alla recreatione, quì si cambiò lo stile, non si trattenne più la diuina bontà, fra questi ristretti, & angusti confini; ma venne l'amore, e quasi a viua forza gli tolse la bilancia di mano: soprauenne la misericordia, e gli tolse anch'ella la misura, sopragionse la bontà, e gli tolse altresi di mano il numero. Qui non s'hà (disse ro) a seruar modo ò regola, quì nõ s'hà a fare solamente quello che basti alla miseria dell'huomo? s'hà a sodisfare alla grandezza dell'amore, al quale con altro mezzo non può sodisfarsi che cõ si segnalate gratie che eccedano ogni numero, ogni misura, & ogni peso. E quindi è che trattando Mosè & Elia in cima il mõte Tabor della passione del nostro Saluatore, si dice che, [loquebantur de excessu.] E veramente fu eccesso, tanto patire, poiche ogni picciola attione, & ogni picciola passione, si sà che era più che sufficiente a redimere non che vno, ma i mondi di Democrito, che erano tanti: però che attribuendosi le attioni a suppositi, & essendo il supposito di Christo diuino, e per consequenza infinito, nè seguita ua ancora, che ogni attione ò passione quantunque picciola fosse d'infinito merito, & alla salute nostra più che basteuole. Cosi attesta Sant'Ambrosio isponendo quelle parole di San Giouanni, [Quod factum est in ipso vita erat.] Ioan. 9. Oue egli da due isposition, cioè auuertisci che in Christo furono due nature, e la diuina, e l'humana: la diuina nõ si può dire esser fatta, se bene quãto alla persona del figlio si può dir generata; onde dice Athanasio [Filius à patre solo est, non factus, nec creatus: sed genitus] l'humana si che si può dir fatta, e però diceua Sã Paolo, [Factus est ex semine Dauid secũdum carnem:] e perche tu non creda, che sola la diuinità sia quella che habbia la nostra salute operata; io ti dico, che [Quod factum est in ipso vita erat,] cioè che la nostra vita dipende anco da quella parte, che è stata fatta, cioè dall'humanità. E la seconda isposition, che serue al proposito nostro è, che [Quod factum est in ipso vita erat:] cioè che tutto quello che egli operò, ò tutto quello che da' nemici suoi in lui fù fatto, era di tãto merito, che era sufficientissimo

a por-

a portarci la vita, onde si vede chiaro che nella sua passione soprafece il nostro Saluatore. E forse che da questa istessa radice nacquero quelle parole del padre eterno in quell'istesso pũto, [Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.] Quasi che dicesse, à voi ò Mosè & Elia pare questa morte eccesso, i quali non adoprate in questo giuditio altra misura eccetto che quella dell'humana miseria: ma io che amo di cuore, e che misuro il tutto con la cãna della misericordia, [tantũ abest] che io li stimi cosa di souuerchio, che anzi non poteuo trouar cosa che à pieno mi sodisfacesse, eccetto che la morte del mio proprio figliuolo: e però protesto che [Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.] Seruono anco a questo proposito quelle parole di San
Ioã. 13 Giouanni, [Cũ dilexisset suos, qui erãt in mũdo, in finem dilexit eos.] Nel che ci volle egli significare quanta fosse la forza dell'amor di Dio, che fatto ad vn certo modo contro di lui medesimo fiscale e tiranno, lo stimolasse a giongere fin a quell'vltimo termine, oue ei poteua; e che alla fine vinto quasi Christo dalla sua violẽza, horsù, dicesse, voglio pur vedere amor satieuole & importuno, s'io saprò contentarti vna volta; voglio giõgere fin all'vltimo termine; voglio giongere fin al fine; voglio giongere fin alla morte, e che altro resterà poi, ò a me di fare, ò a te di ricercare? e cosi [dilexit in finẽ.] Anzi perdonami quà Giouanni, s'io ardisco di dire, che tu dici poco dell'amor di Dio; poi che a me pare che non solamente [dilexit in finẽ,] ma che [dilexit vltra finẽ,] che habbia passato tutti i termini, e che quello imperiale e magnanimo emblema [Plꝰ vltra,] da Dio stesso sia stato prima inuẽtato & osseruato. Concorreuano in Christo quasi a gara l'amore, e la vita, e pareua che l'vltimo termine del loro agone fusse l'vltimo punto della morte: e che iui e l'vno e l'altro douesse quietarsi al fine. Ma altrimente auuenne, però che hauendo quiui terminata la vita il corso; l'amore quasi non a pieno ancora sodisfatto, volle varcar oltre il termine, volle più oltre auanzarsi, & anco doppo la morte volle dimostrarsi viuo & ardente. E quindi auuenne che doppo hauer finito il corso della vita offerse Giesu Christo il fianco alla lancia, acciò che ne rimanesse aperto, e patente; e cosi facesse veder libero il cuore ancora tutto d'amore infiammato: quasi che volesse dire, ben mi raccordo hauer insegnato che [maiorem *Ioã. 15.* charitatẽ nemo habet, quàm vt animã suã ponat quis pro amicis suis.] Ma queste son regole anzi dell'amor humano che del diuino, che quanto a me auuenga che io v'habbia donata la vita, ancora però non hò in tutto all'amore di questo cuor sodisfatto. Eccolo adunque aperto, specchiateuici; mirate come anco arde in viue fiamme: vedete come bolle, v'ho data la vita, altro non mi resta a darui, eccetto che il cuore vnica fede di lei, e cosi haurò pur sodisfatto all'amor mio. Egli è troppo chiaro che colui che ama di cuore, facci quanto sa e quanto può, il tutto sempre stima pochissimo. Raccordateui che trattando il Profeta nostro della passione del nostro Saluatore, la chiamaua vn profondissimo mare, quando diceua, [Veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me.] E ne haueua ragione, *Psalm. 68.* però che si come [congregationem aquarum appellauit maria:] cosi la passione di Giesu Christo fu vn pieno e cõpito rauno di tutte le più graui, e più atroci pene. Ma s'egli è cosi; onde prouiene che il Saluator nostro le chiamaua sotto nome di calice dicendo hora. [Pater transeat a me calix iste:] hora [potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum,] & hora. [Calicem quem dedit mihi pater, non vis vt bibã illũ?] Certo che miglior risposta io non sò trouarci, quanto che haueuano e Dauide e Christo diuersi rispetti; poiche Dauide haueua rispetto alla atrocità e gra-

uità

uità di quelle pene, ben hebbe ragione a chiamarle ſotto nome di profondiſſimo pelago. E Chriſto all'oppoſito, perche haueua riguardo all'affetto, col qual patiua il tutto, gli parue ſi poco, che a pena la ſtimò vn picciol calice, e queſta è la cauſa che eſſendo egli interrogato da Cleofa, [Tu ſolus peregrinus in Hieruſalem, & non cognouiſti ea, quæ facta ſunt in illa in his diebus?] egli tutto quaſi mirabondo riſpoſe, [quæ?] ohime Signor ti ſei tu già ſcordato quanto per amor noſtro hai patito? non ſono tre giorni ancora che hai tollerati tanti tormenti, e di già gli hai poſti in oblio? ti è forſe già vſcito anco di mente quel ſangue che allhora t'vſcì dalle vene? mirati le mani, mirati i piedi & il fianco doue ancora porti il ſegno delle ferite, e vedrai di che trattiamo. Ma ti ſei tu mai abbattuto a riceuere qualche ſegnalato beneficio da vn ben caro amico, che mentre t'affatichi a ringratiarnelo, egli tronca a mezzo il ragionare, horsù dice non più, che hò io fatto per voi? tutto è nulla riſpetto al molto affetto ch'io vi porto, & al grã deſiderio che tengo di ſeruirui. Coſi diceua Gieſu Chriſto [quæ?] che coſa è quello che andate raccordando? è coſa di tanto momento hauer ſparſo vn poco di ſangue per voi? deh fratelli, che tutto è niente, ſe miſurate il grande affetto che mi v'hà ſpinto. Quando il Patriarca Giacobbe fu interrogato da Faraone quanti anni egli haueſſe, riſpoſe [Dies peregrinationis meæ centum viginti anni parui & mali:] ma che? era coſi poco hauer ſin allhora viſſuto cento e vint'anni, che ei doueſſe dire, [parui & mali?] Egli volſe dire, ſon ben cento vent'anni ch'io viuo, e viuendo ſeruo il mio Signore Dio; ma quanto a me, mi pare d'hauerlo ſeruito e poco, e male. E che coſa voleua dir Dauide, quando diſſe, [Et dixi nũc cæpi,] ohime tanto e tanto hai fatto per amor di Dio ò Profeta, & ad ogni modo ti pare di cominciar pur adeſſo? certo che sì, perche è l'amore quello, che regola le attioni mie, e però tutto il paſſato gli par niente. Quando dirà il giudice a' giuſti, (dice il Saluator noſtro,) [Venite benedicti patris mei: percipite regnum paratum vobis a conſtitutione mundi: eſuriui enim, & dediſtis mihi manducare.] Reſponderanno eſſi pieni non meno di merauiglia che d'humiltà, [Domine quando te vidimus eſurientem & miniſtrauimus tibi?] Ma piano; non ſapranno eglino che quanto hauranno fatto a' poueri ni di Gieſu Chriſto, tanto hauran fatto a lui? certo che ſi; poiche egli medeſimo hà il tutto riceuuto a conto ſuo, il tutto ſcritto alla ſua partita, e proteſtato [quandiu feciſtis vni ex minimis meis, mihi feciſtis?] Dunque la riſpoſta loro non ſarà a propoſito? ſarà pur troppo a propoſito, perche vorranno eſſi dire; Deh Signore è poſſibile che tu tenga tanto conto di coſi poca coſa, e che coſi ampiamente ogni picciola ſeruitù rimuneri? noi all'incontro ci conoſciamo tanto aſtretti, e dall'obligo, e dall'amore, che non ci pare d'hauerti mai fatto ſeruitio alcuno. Ma per non ſcordarci quà l'eſſempio di Maddalena come quello che fra gli altri è rariſſimo, chi non ſi raccorda in qual maniera ella il giorno di Paſca andaſſe al ſepolcro del noſtro Saluatore, conſiderateci minutamente, e quì veramente ſcoprirete grandiſſimi effetti d'amore. Hanno tre naturali e proprij difetti le dõne, che ſon timide, che ſon pigre, e che ſono auare; il che tutto naſce da mancamento di calore: ma ſe auuiene che al difetto del calor naturale, ſupplisca il calor dell'amore; ſe auuiene dico che feruentemẽte s'innamorino, allhora perche [Amor odit inertes,] ſi fannno ſollecite e diligẽti, perche [amãti nihil difficile:] ſi fanno ardite e coragioſe; e perche amor come nudo non hà coſa alcuna che ſia ſua, ſi fanno liberali e quaſi che prodighe. E coſi ella perche [dilexit multum,] volendo andar

Geneſi 49.

Pſalm. 76.

Matt. 25.

Matt. 25.

Luc. 7.

dar a Christo,si lieua [valde mane,]ec co la diligẽza,s'inuia[ad monumẽtù,] ecco il coraggio;[emit aromata,]ecco la liberalità,però che chi le haueſſe det to,ma nõ sai tu ò Santa peccatrice che è stato il corpo di Christo vnto cõ cẽto libre d'vnguento? non stimi tu che queste siano più che sufficiẽti? a che fine adunque cõperarne dell'altro? Nõ per altro(risponderebbe ella,mi credo io,) eccetto che per sodisfare all'affetto che mi stimola, e che il tutto stima poco,se anch'egli non fa il possibile. E di quì forse anco nacque quella querela di sua sorella Marta, [Dñe nõ est tibi curæ, quod soror mea relinquit me solam ministrare, dic ergo illi vt me adiuuet.] Nõ sai ò Marta che è poueriſſimo Christo? nõ sai che è astinentiſſimo,e parciſſimo;e qual necessità v'è di porne sottosopra la casa p fargli da cena? lascia che faccino le fanti l'vfficio loro, che al bisogno di Christo è souerchio; e se pure anco tu vuoi por le mani in pasta, che necessità d'impiegarui anco l'opra di Maria? T'ingãni risp õderà ella, se tu stimi ch'io miri solo al bisogno di Christo, miro più tosto all'effetto che mi stimola, onde non che Maddalena,ma vorrei che tutto il mõ do ĩ seruigio di lui meco s'impiegasse. Chi hà letta quella strana similitudine dello Sposo,[eq tatui meo assimilaui te amica mea?] strana certo appar ella a prima frõte, però che qual cõueniẽza può hauere vna bella fãciulla cõ vn ca uallo? p q̃sta Sposa,chiaro è, che s'intẽde l'anima nostra:in tãto adũq; vn'anima che sia sposa di Dio,ò di lui ardẽte mẽte innamorata; si può ad vn veloce barbaro rassomigliare, ĩ quãto che,come quello corrẽdo a tutta briglia al palio,giõto che è al termine nõ può tener si che trasportato dall'ĩpeto molti passi nõ trascorra:così q̃sta,quallhora viene dall'amore stimolata, nõ si cõtẽta mai di giõgere al termine,se nõ lo passa;nè si sodisfà del bisogno, se nõ passa anco nella soprabbõdanza. Onde però forse diceua il Saluator nostro.[Nõ ponitur lucerna sub modio,] volẽdo significare che vn'anima ardẽtemẽte di Dio innamorata,nõ fa mai le sue attioni a misura, non conoscendo nella seruitù di Dio ò regola ò misura; E però anco forse diceua il Saluator nostro a S.Giouãni Battista, quãdo si scusaua di battezarlo,[Sine modo sic decet nos implere oẽm iustitiã.] Notate bene quel modo di dire,[oẽm iustitiã:]altro è seruar la giustitia ĩ parte,& altro è seruarla in tutto: in parte serua la giustitia quello che osserua,quanto la legge gli prescriue, e l'obligo l'astringe: ma in tutto la serua quello, che gouernandosi con la misura d'amore si forza d'auãzare ogni obligo & ogni legge. Si che se la legge, non m'astringe a più che a cõfessarmi vna volta l'anno, ò vdir la messa la sola festa cõmãdata,sarà bẽ segno di poco amore, s'io mi ristringo in questi angusti termini,e nõ procuro d'auãzarmi più oltre. Dãmi vn animo feruidamẽte di Dio innamorato, che egli si stimarà sẽpre hauer fatto poco per lui. Dãmene all'incõtro vno che nõ senta queste fiãme amorose, che ogni poco ch'egli faccia, gli parera sempre di souerchio. Quãdo il demonio tentando la nostra prima madre le disse,[Cur prẽcepit vobis dñs, ne comederetis de ligno scientię,]subito rispose ella,[Prẽcepit nobis dominus,ne comederemus, neque tãgeremus.] [Ne comederenus neque tãgeremus?] nõ mãgiare,ma ne anco toccare quel frutto, questi per openiõ mia sõ due precetti distinti. Ma doue hai tu trouato ò Eua che Iddio v'habbia dati due precetti? di più [Prẽcepit nobis,] questo vuol dire che il precetto fu cõmune a te & al marito: ma anco questo oue l'hai tu trouato; se Iddio disse in singolare, [De ligno sciẽtiæ boni & mali,ne comedas?] Vedi come aggraui il precetto diuino; poiche se e vno, lo multiplichi,e se è particolare,lo fai cõmune. Certo che io mi credo,che non amore,ma il timor della pena era quello,che

Luc.10 *Cant.5* *Matt.3* *Gen.3* *Gen.2*

lo, che ti perſuadeua ad oſſeruare il diuino cõmandamẽto, però che ſe vi foſſi ſtata ſpinta da Amore, non che non t'haurebbe aggrauato, che egli ti ſarebbe anzi paruto leggieriſſimo. Diceua beniſſimo l'Apoſtolo, [Super omnia autẽ caritatẽ habete, quę eſt vinculum perfectionis.] Hai veduto mai vno che vorebbe portare vna grã bracciata di legna, che come che ſiano tãte, nõ ſe le sa accõmodar sù le ſpalle, e non troua il verſo a portarle? ma ſe piglia vna fune, e con quella ben ſtrettamente le lega; allhora coſi accõmodate cõ molta facilita ſe le arreca in ſpalla, e le porta: Horsù dice l'Apoſtolo, ti paiono perauuentura ſouerchi e ſouerchiamẽte graui i precetti di Dio, e però t'aggraui a portarli? t'inſegnarò io che ti parerãno leggieri: piglia vna fune; e legali inſieme, che facilmente li porterai: e ſai tu qual è la fune che dei pigliare? [Charitas eſt vinculũ perfectionis,] quaſi dica, quello che fai, ò che patiſci, fallo e patiſcilo per carità per amor di Dio, e ti parerà il tutto leggieriſſimo. Queſto pure mi parue che foſſe il concetto di Dauide, quando diſſe, [Quomodo dilexi legem tuã domine? tota die meditatio mea eſt.] [Legẽ tuam?] ſono ſeicẽto e tredici precetti quelli di Dio, e tu dici, [legem tuam,] coſi in ſingolare, e tu pur aggiongi in ſingolare [tota die meditatio eſt?] Se tu haueſſi ben notate, riſponderà Dauide, le mie parole, non ti parerebbe coſi gran merauiglia: non diſs'io prima [quomodo dilexi?] hor queſto grãd'amore che hò ſempre portato à Dio e alla ſua sãta legge è ſtato quello che m'hà ageuolato, & alleggerito il tutto. Si che ſe bẽ sõ tãti i precetti, a me paiono vn ſolo, e bẽ leggiero. Ma hormai torniamo al ſentiero, dal quale ci ſiam tolti. Anguſtiſſima miſura è quella della miſeria, e del biſogno noſtro: auguſtiſſima all'incontro quella della carità, e della miſericordia diuina, onde nõ è merauiglia ſe alla miſura più grãde il noſtro'profeta s'appiglia, mentre che dice, [Miſerere mei ſecundũ miſericordiã.] [Miſerere mei ſecundũ miſericordiã tuã.] Io confeſſo che tutte le virtù, anzi tutte le perfettioni ſono di maniera proprie di Dio, che in lui ſolo tutte eccellentemente & eminentemẽte ſi ritrouano, e cõfeſſo anco che tãto ne gli huomini poſſono eſſe trouarſi, quãto da lui ſole ci vẽgono benignamẽte participate. Che però d'vna a nome di tutte diceua il Saggio, [Si quis indiget ſapiẽtia poſtulet a dño:] E di tutte inſieme diceua l'Apoſtolo, [Omne datum optimũ & omne donũ perfectũ deſurſũ eſt deſcendens à patre luminũ.] Oue è chiaro, che dicẽdo [datũ optimũ, & donũ perfectũ,] egli parla de' doni delle virtù, nõ potẽdo dirſi che i beni tẽporali, ſe ben ſon buoni di ſua natura; ci ſiano però ſempre ottimi e perfetti: Ma sò però ancora, come tãte volte s'è detto, che la miſericordia più che tutte l'altre viene dalla ſanta Chieſa chiamata virtù diuina, quãdo inuocãdola dice, [Deus, cui proprium eſt miſereri sẽper & parcere.] Ma per riſtringerſi hora alla miſericordia & alla giuſtitia le quali pare che ſiano le principali, e dalla ſacra ſcrittura più decãtate, è coſa veriſſima che come non mai ſpicchi da vn'arbore di ceraſe vn frutto che non ne ſpicchi dua: coſi da Dio vero arbore di vita, non mai raccogliamo vn'atto di miſericordia, che non vi ſia accõpagnata la giuſtitia; ne mai a vicenda prouiamo la giuſtitia, che la miſericordia non vi cõcorra. Et è concluſione di Teologi che [Miſericors dominus & iuſtus:] E che in tutte le operationi diuine cominciãdo dall'iſteſſa creatione dell'vniuerſo, l'vna, e l'altra di queſte virtù sẽpre giõtamẽte s'intreccino. Ma chi non sà che fra queſte due a punto la miſericordia è di maniera ſua, che quaſi ſua propria arte, pare che non ſappi far altra coſa coſi preſto e coſi bene? Quando alcuno pon mano a far vn'arte che non ſia ſua propria: nõ è merauiglia ſe lo vedi

Col. 3.

Iac. 1.

opera-

operare, cosi lentamente, e cosi dubio e perplesso, che pare che sogni, e che nõ sappia quello che si faccia: ma se si va poi à lauorare nell'arte propria, non vedi all'incõtro come egli si mostri destro, agile, e presto? Hor senti quello che della misericordia, e della giustitia di Dio, disse gia vn Profeta, [Alienũ opus eius ab eo, veruntamen irascetur, vt faciat opus suum.] [Alienũ opus eius ab eo,] qui tratta egli della giustitia, e pare che dica, che non è questa l'arte di Dio, [vt faciat opus suum,] qui tratta apertamẽte della misericordia, e dice pur chiaro, che questa è la sua propria professione. E che ciò sia vero, vediamo come nell'operar dell'vna e dell'altra egli procede: vediamo come egli si conduce alla giustitia lento, e come all'incontro corra alla misericordia veloce. Il primo e miglior argomento circa l'atto della giustitia, è quello che nella santa Genesi ci narra il Cronista diuino, oue dice,

Gen. 3. che [Audiuit Adam Deum deambulãtem, ad aurã post meridiem.] La qual sentenza se ben si considera, non hà parola che l'istesso pensiero non radoppi e non rinforzi. Nota [audiuit:] nota [deambulantem:] nota [ad auram:] nota [post meridiem:] [Audiuit] dunque dolendosi del peccato d'Adamo, e minacciandolo, nõ barbottaua Iddio fra denti, ma parlaua chiaro, ma si faceua liberamente sentire, ma minacciaua all'aperta, forse à quel fine che diceua Da

Psalm 59. uide, [Dedisti metuentibus te significationẽ, vt fugiant à facie arcus, & liberẽtur electi tui.] [Deambulantem,] dunque non andaua cheto cheto, e quasi di nascosto per coglierlo improuiso: ma strepitaua co' piedi, ma faceua col rumor del passo sentire ch'egli era vicino: e questo à che fine? certo che se haueße hauuto gusto di castigarlo, sarebbe con più cautela proceduto, ma il far rumore di voce e di passo, che altro era che vn auisarlo, che si guardasse: non meno che se vno auuentandoti vna saetta, gridasse prima, guarda guarda ch'io tiro. [Deambulantem ad auram,] e questo che significa? Vuol dir, mi cred'io, che non naugaua col vento in poppa, & à vele piene e gonfie, ma andaua contra uento, e quasi col vento in proda, andaua lento lento, perche dal vẽto che gli soffiaua in faccia gli era frenato e ritardato il moto. [Deambulãtem ad aurã post meridiem,] & questo che significa eccetto che non precipita alla vendetta Iddio, ma più tardi che può alla giustitia si risolue? Ma perche la misericordia è sua propria arte, si compiace tanto nell'operatione di lei, che non solo riceue i peccatori, quando tornano à penitenza; ma quando anco sono da lontano, corre volonteroso ad incontrarli. Sapete quali sono quei peccatori, che sono più lõtani da Dio? tutti son da lui lontani certo, perche di tutti parlaua chi disse, [Longe à peccatoribus salus,] ma veramente sono lontani coloro, i quali si stãno tuttauia nei loro peccati proterui, & ostinati. Hor quante volte questi corre Iddio con la sua gratia preueniente ad incõtrare? Dicono alcuni, e dicono il vero, che come non può trattenere il latte vna donna, che n'habbia il petto pieno, ma và cercando fanciulli da lattare, perche altrimente sentirebbe da quella souuerchia pienezza troppo tormento; cosi hà tanto pieno il petto di misericordia Iddio, che per vsarla và cercando i peccatori. E di ciò sono hormai gli essempi tanti, e cosi numerosi, che è souuerchio il raccordargli, & questo stimo io vno de' maggior doni che ci possa far Iddio. Quindi è che inuitando il nostro Saluatore alla salute la dõna Samaritana, che v'era col pensiero tãto lontana, le diceua, [O mulier si scires donũ Dei,] *Psalm. 118.* *Ioan. 4.* quasi che volesse dire, e qual maggior dono può riceuere vn'huomo da Dio, quanto che in quel pũto che egli maggiormẽte offende la diuina maestà, che stà tuttauia nel suo peccato ostinato, che meritarebbe essere allhora allhora leuato di quella indegna vita; pur allhora venga

ra venga la miſericordia di Dio, e l'illu mini, e lo conuerta? Era entrato, (quã do partito dalla propria patria andaua con la moglie Sara peregrinando il Patriarca Abraamo,) alla città del Re Abimeleche; e perche era belliſſima giouine Sara, fu toſto la nuoua arrecata al Re (perche nõ mãcano a Prencipi molti che fanno volõtieri di queſti vfficij) che era gionta vna belliſſima giouane forastiera da vn ſolo ſuo fratello accõpagnata, e gliela dipingono tale, che gli accendono il deſiderio di vederla: ſi che egli commandò che gli foſſe bẽ toſto condotta auanti: il che eſſendo ſtato eſſequito, e parendogli troppo più bella di quello, che gli era ſtata dipinta, nè però credendo che ella foſſe moglie d'Abraamo, di cui ella per ſuo ordine ſi chiamaua ſorella, ſe n'innamora ſi fieramente, che riſoluto di farſene poſſeſſore, la ritiene appreſſo di ſe: aſpetta che venga la notte, mille volte deſidera ta: ſe la fa condurre in camera: dà licenza ad ogn'vno: reſta ſolo ſoletto con lei in camera rinchiuſo, già s'accinge di entrar al letto, e di ſodisfare al ſuo diſhoneſto appetito, e mentre egli ſtà ſopra queſti penſieri, e che egli maggiormente acceſo, et inferuorato ſi ritroua, ecco la miſericordia di Dio, che viene ad incontrarlo; gli appare Iddio, lo riprende che traſportato da laſciuo appetito habbia a quel pouero forastiero la moglie rapita: gli commanda che la reſtituiſca ben toſto: lo ſpaventa e lo minaccia ſe non vbidiſce. Hor vedi ſe queſta è gratia ſingolare: vedi ſe è gran do
Pſal. 9. no queſto. Diceua già Dauide, [In operibus manuum ſuarum comprehenſus eſt peccator.] E ſai che voleua dire? Quando il peccatore ſtà attualmẽte [in operibus manuum ſuarum,] e più che mai ſtà nel ſuo peccato oſtinato, quante volte [comprehenſus eſt] dalla giuſtitia di Dio che trouandolo in fragranti crimine l'vccide? Và vn gentilhuomo con l'armi a canto, e con l'animo tutto ardente cercando il nemico per vccider lo, s'abbatte in ſua malhora in lui; lo sforza a cacciar mano, anco contro ſua voglia, & ecco colui gli caccia vna punta alla gola, e lo fa ſubito cadere a terra ſcãnato ſenza ch'egli habbia pur tempo di riuoltarſi a Dio: Et ecco che [In operibus manuum ſuarũ comprehenſus eſt peccator.] Trouaſi l'adultero à letto con l'amata donna: l'accarezza, la luſinga, le giura e le promette di non abbandonarla giamai ſin alla morte: e mentre ſtà sù queſti giuramenti, e sù queſte promeſſe, ecco d'improuiſo giongere il marito, che dato di mano ad vn pugnale tutto ſdegnato, l'vno e l'altro nell'iſteſſo letto vccide. E quante volte anco a queſta maniera vediamo noi che. [In operibus manuum ſuarum comprehẽſus eſt peccator?] Queſti ſono effetti della diuina giuſtitia, e veramente douuti: ma può tanto la miſericordia, che molte volte muta gli euenti, & in vece di caſtigare, chiama e conuerte. Si che tu ti merauigli talhora di te medeſimo ò peccatore, come coſi in vn'iſtante, tu habbi fatta coſi miracoloſa metamorfoſi, e vai dicendo con la Spoſa [Nigra ſum ſed formoſa.] Io non sò che mi dica de' fatti miei hor hora ero tanto negra e tanto diforme, & ecco che nell'iſteſſo inſtante mi trouo abbellita, e fatta tutta monda & innocente. E però ben dice vn'anima a queſta maniera quaſi miracoloſamente conuertita, [Tamquam prodigium factus sũ multis, & tu adiutor fortis.] [Tamquã prodigium factus ſum multis,] mentre che ſtauo nel più profondo del peccato, in vn'iſtante ne ſon ſtata cauata, e ſolleuata sì ch'io ne tocco quaſi il cielo: e ſe tu cerchi, onde è auuenuto queſto nuouo miracolo? eccolo, che [tu adiutor fortis;] E ſtato l'aiuto, che m'hà ſporto la miſericordia di Dio e tanto forte che quaſi hà fatto violenza alla giuſtitia, & in quel punto che ella coſi fieramente da me irritata, ſtaua col braccio alzato per caſtigarmi, quaſi mal ſuo grado, m'hà pur voluto

Pſalm. 70.

ſaluare,

ſaluare ſ'm'hà chiamato, m'hà tocco il cuore, e m'hà conuertito. Quindi ſi vede quanto fu all'opere della miſericordia il noſtro Saluatore ſollecito, & intento, che non gli daua queſta ſua diligente cura nè anco tempo di mangiare; di maniera che anco quando ſi troua à menſa inuitato da Simon leproſo, entrando la peccatrice Maddalena à lui, egli laſcia il cibo, e ſi da tutto intento à riceuerla, a rimetterle i peccati, & à giuſtificarla. E per queſto anco pare che la Santa Chieſa, per far maggior le ſperanze de' peccatori, più ſi vaglia dell'opere di quelli in recitare i diuini vfficij, che ſono ſtati in maggiori peccati immerſi. Che gran peccato foſſe quello di Dauide, non è alcuno che non lo ſappi, & ad ogni modo non vedi tu che fra tutti i Profeti, ſolo Dauide è quello, che all'hore canoniche, & alla diuina lode nella Chieſa ci ſerue? Che gran peccatore foſſe Matteo, non è neceſſario affaticarſi in dimoſtrarlo, & ad ogni modo fra tutti gli altri Euãgeliſti, non è alcuno, i cui Euangelij più ſouente reciti la Chieſa. Che gran perſecutore del nome di Chriſto foſſe Paolo, egli medeſimo lo confeſſa dicẽdo [Supra modum perſecutus ſum eccleſiam Dei:] Et ad ogni modo nella ſanta Meſſa non ſi leggono quaſi altre Epiſtole che le ſue: Di maniera che ſe tu vai alla Meſſa ſenti per lo più l'introito di Dauide, l'Epiſtola di Paolo, e l'Euangelio di Matteo. Il che ſe mi cerchi à che fine è fatto dalla Santa Chieſa? Io non ſaprò riſponder meglio, eccetto che [Vt ponãt in Deo ſpem ſuã,] acciò che intendola i peccatori non ſi diſperino, ma alla conſideratione di queſti eſſempi habbino fiducia d'eſſere dalla diuina miſericordia anch'eſſi ſoccorſi. Si diſperò Caino della diuina miſericordia quando diſſe, [Maior eſt iniquitas mea, quam vt veniã merear.] *Gen. 4.* Ma ciò auuenne, mi cred'io, perche non eſſendo per auanti precorſo altro homicidio, non s'era di ſimil peccato veduto altro perdono, che ſe egli prima haueſſe qualche eſſempio della diuina miſericordia veduto; forſe non ſarebbe precipitato in tanto errore. Ma noi n'habbiamo ben tanti e tanti in tutte le conditioni d'huomini veduti, che ben ſarebbe degno di molto maggior caſtigo, che non fu Caino, ſe alcuno quantunque grauiſſimo peccatore ſi diſperaſſe. Sei Pontefice, & hai la diuina Maeſtà offeſa? non dubitare, ſpecchiati in Pietro. Sei Re, & hai peccato? ſta di buona voglia e rimira Dauide. Sei Prencipe, ſei Duce, e ti ſenti dal tuo peccato minacciare? confidati, e piglia l'eſſempio di Mosè. Sei mercante? ſpecchiati in Matteo. Sei dottore? ſpecchiati in Paolo. Sei plebeo? ſpecchiati nel Ladro. Sei donna? ſpecchiati nella Maddalena, & in ſomma ricorri ſempre a Dio, e di di buon cuore, [Miſerere mei ſecundum miſericordiam tuam,] e viui contento ch'io t'aſſicuro del perdono. [Secundum miſericordia tuam.] Chi sà che quà non voglia Dauide accennare la molta diffẽrẽza quale frà la miſericordia di Dio e quella de gli huomini ſi ritroua? è tanto breue, e tanto anguſta la miſericordia de gli huomini che non ſeppe raſſomigliarla meglio il Profeta, che ad vna di quelle picciole nuuolette, che al far del giorno ſi moſtrano in Oriente, le quali in vn'iſtante ſi dileguano e ſpariſcono, quando diſſe, [Miſericordia veſtra ſicut nubis materia,] ò a quelle minute ſtille di ruggiada che cadono nell'aurora, le quali in vn'iſtante ſi ſeccano, quando ſoggionſe, [& ſicut ros mane per tranſiens.] Ma queſta differenza nõ ſi può chiarir meglio che da quel dialogo, che fecero inſieme circa queſta materia il noſtro Saluatore, e San Pietro recitato da San Luca. Interroga Pietro e dice, [Dom ne ſi peccauerit in me frater meus, quoties dimittã ei, ſepties?] Riſpõde Chriſto e dice, [Non dico tibi vſque ſepties ſed ſeptuagies ſepties.] Vedi differen- *Oſea 6.*

za : San Pietro si stima d'hauer strafatto à perdonare fino alle sette volte & ecco quant'oltre si stende l'humana misericordia: ma Christo cõ vn numero finito, che allude all'infinito, mostra che non deue essere la misericordia, ò ad Aritmetica, ò a Geometria, ò a numero, ò a misura soggetta: & ecco quãto si stende la diuina. Se si troua alcuno che sia da altri stato offeso; vedi come stà su'l seuero, sù l'ostinato di volerne ad ogni modo far risentimento; e se pure forzato dall'auttorità di qualche amico si lascia ridurre a perdonargli, senti che dice; Horsù Signore, à voi nõ posso negar cosa alcuna quãtunque di mio disgusto, per rispetto vostro gli perdono a questa volta, ma auuertisca a' fatti suoi nell'auuenire: guardisi di non farmi la seconda: perche io giuro che non mi trouarà sempre d'vna tempra, e gliele farò scontar tutte in vn pũto: ohime che è quello ch'io sento? Cosi ristretta è adunque la tua misericordia, che come hai perdonato vna volta ò due, sia del tutto secco il fonte, e non vi sia più speranza di remissione? ma non gli faccio io il douere dirai tu? nõ hò io ragione? Si fratel mio, che hai ragione; ma in questo solo non voglio, che tu ti gouerni con ragione. Hai tu sentito l'Apostolo a dire, [Nos stulti propter Christũ?] l'hai sẽtito replicar altroue, [Per stultitiam prædicationis, saluos facere credẽtes?] Dunque la parola di Dio è pazzia? Dunque quegli che l'osseruano son pazzi? pazzi al sicuro cõuien che siano. Pazzo vien stimato quello che nelle sue attioni non serua regola di ragione, e però deue esser pazzo il Christiano, perche auuẽga che secondo il mõdo egli si stimi hauer ragione da vendere à non perdonare più oltre che la prima ò la seconda volta; ad ogni modo non deue con queste humane ragioni gouernarsi, hauendo massime l'essempio della diuina misericordia, la qual sempre più pronta al perdonar si dimostra. [Miserere mei domine secundum misericordiam tuam magnam;] Questo è il terzo e più importãte grado, poi che non contento il nostro Profeta di chiedere semplicemente la misericordia di Dio, quella misericordia desidera, che misericordia grande si chiama. Ma come ò Dauide [secũdum magnam?] pos'egli peraventura trouar in Dio doppia misericordia, cioè vna grande, e l'altra picciola ò mediocre? E che altro è la misericordia di Dio, eccetto che quella volontà che tiene il Signor Iddio di solleuare dalle loro miserie i miseri? ma la diuina volontà non è l'istesso Iddio? Iddio per vniuersale consenso non hà vn'essenza sommamente semplice, & in conseguẽza lontanissima da queste differenze di maggiore e di minore? che occorre dunque dire [secundum magnã?] Non c'insegna la fede, e non c'insegnano tutti i Sacri Teologi, che tutte quelle perfettioni, quali si trouano in Dio, altro che l'istesso Iddio non sono: di sorte che la sua onnipotenza è la sua bontà; la sua bontà è la sua giustitia; la sua giustitia è la sua misericordia; la sua misericordia è la sua sapienza, che queste propositioni sono di maniera identice che fra di loro non si troua distintione reale alcuna, se non secondo che il nostro modo d'intendere non essendo di più piena intelligenza capace, si và imaginando che vna dall'altra dipenda? Tu t'inganni se tu t'imagini che la misericordia di Dio consista nell'effetto; anzi consiste ella nel puro effetto. Et è differente la misericordia di Dio dalla nostra, che la misericordia nostra è vn affetto del cuore tanto nascosto, che non può eccetto che col mezzo dell'opre manifestarsi, e da se stessa si sta nel petto raccolta. Ma la misericordia di Dio non hà che fare con l'affetto del cuore; ma è effetto delle sue liberali mani, & all'hora si chiama maggiore la sua misericordia, non quando sia maggiore la sua volontà, ma quando sia maggiore la copia de' suoi bene-

1. Cor 1.

benefici). Et in questo senso prega Dauide, [secùdum magnam] richiedẽdo maggior effetto della sua bontà. Ma odi vn'altra ispositione. Suppongo sẽpre, che come io dissi, non sia altro la misericordia di Dio che vna próta volontà di soccorrere a i bisogni de' miseri; seguirà in consequenza che quella si chiamerà maggior misericordia, oue maggiormente applicherà Iddio la sua volontà. Hora io ti dimando, che cosa credi che ami maggiormente Iddio, Il ben nostro eterno e spirituale, ò il tẽporale è carnale? certo che l'eterno. Ama più l'eterno: dunque a quello applica maggiormente la sua volõtà: la sua volontà, e la sua misericordia sono il medesimo; Adũque sarà maggior la misericordia, che ci vsa in darci i beni eterni, che i tẽporali. Hor ecco che hai trouato quale è la maggior misericordia, che cerca Dauide, mẽtre che dice, [Et secundum magnã misericordiã tuam.] Di quì cau'io vna conclusione, che perauuentura parerà opinion nuoua, e diuersa dalla cõmune opinione di tutti i sacri Teologi, cioè che molto più facile sia à Dio il giustificar vn'anima, che il dare la sanità ad vn corpo, però che se altro non è la sua misericordia, che la sua volõtà, chiara cosa è che egli applicherà molto più la volõtà à quello che maggiormẽte desidera: e pche desidera più il bene eterno che il tẽporale, però in darci quello applicherà più la sua volontà. Hora io soggiõgo, si come la volontà di Dio altro non è, che la misericordia di Dio; così altro non è che la potenza sua, e però diceua *Psalm. 113.* Dauide, [Quæcũque voluit dominus, fecit.] E quel leproso aggiõgeua. [Do- *Matt. 8* mine si vis, potes,] volendo l'vno e l'altro significare, che tanto può Iddio, quanto egli vuole, e che in consequenza applica maggior potenza colà, oue egli applica maggior volontà: applica maggior volontà à darci i beni eterni: adunque v'applica anco maggior potenza; e se v'applica maggior potenza, chi dubita che potrà più facilmente operare, si come più facilmente trahe vna cosa colui, che vi pone tutte due le braccia, che quello che ve ne pone vn solo? e questa mia conclusione parue che raffermasse il nostro Saluatore, quando hauendo perdonati i suoi peccati ad vn paralitico, che gli staua auanti; mentre che gli assistenti quasi scandalizati e marauigliati diceuano, [Hic blasphemat,] egli formò loro questo argomento a fortiori; [Quid est facilius dicere, remittuntur *Matt. 2* tibi peccata tua; an dicere surge, & ambula? vt autem sciatis, quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, tunc ait paralitico, surge, tolle lectum tuum, & vade in domum tuam.] Che era vn dire, non è egli più difficile il sanar vn corpo, che sanar vn'anima? certo che sì: perche non vi s'applica tanta volontà, nè per consequenza tãto potere. Hor per che sappiate che io posso fare il più facile che è perdonar i peccati, voglio le sanar il corpo. Nè però stimo io in questa opinione essere punto discrepante dall'opinione vniuersale de i Teologi, e particolarmente di San Tomaso, però che dicono ben essi, che è maggior opra il giustificare vn'anima, che non è il crear nuouo Cielo, e nuoua terra, & io lo consento, però che sò la loro ragione, che la creatione, [terminatur ad esse naturę] e la giustificatione, [terminatur ad esse gratiæ] ma non dicono però che sia più facile, ò se anco dicessero che è più facile, lo direbbero per rispetto dell'oggetto, circa il quale Iddio opera; poi che nel creare non troua Iddio quella repugnanza che troua molte volte nel giustificare: ma rispetto dell'operante che è Dio, se bene assolutamente diciamo che al braccio della sua onnipotenza il tutto è vgualmente facile, chiaro è però che secõdo la nostra intelligenza, più difficile è quello, oue s'applica maggior potenza, maggior volontà, maggior a-

more. E perche queſto è il noſtro bene ſpirituale; però queſta miſericordia chiede Dauide mentre che dice, [Miſerere mei ſecundum miſericordiam tuam magnam.] [Secundum magnam;] come che voleſſe dire: tanti e coſi ſegnalati fauori temporali, che tu mi hai fatti ò Signore ſono ben tutti effetti della tua miſericordia; ma non ſono però effetti della grande, non cerco la picciola, cerco la grande, dammi pure quella, ch'io deſidero, che quanto a me, ſtimo coſi poco queſt'altre, che pure che tu mi dia quella liberamente, tutte le rinuntio. Vi raccorda, Aſcoltatori, quello, che nel ſecondo de' Rè a dodici capitoli diſſe già il profeta Natan al noſtro Rè Sereniſſimo facendogli vn'ambaſciata di Dio? [Ego vnxi te in regem ſuper Iſrael, ego erui te de manu Saul, & dedi tibi domum Domini tui, & vxores Domini tui in ſinu tuo, & ſi parua ſunt hæc adijciam tibi multo maiora.] Dio buono l'hauerlo ſolleuato dalle mandre al regno; l'hauergli date coſi ſegnalate vittorie; l'hauerlo e nelle ricchezze, e nella fama, e nello ſtato fauorito più che prencipe del ſuo tempo; erano gratie di coſi poco momento, che ſi doueſſe dire. [Si parua ſunt hæc?] e ſe queſto è poco, quali ſaranno quelle gratie molto maggiori, che gli promette dicendo, [adijciam multo tibi maiora?] Sentite che ve lo dichiara l'Apoſtolo mentre che dice, [Factus eſt ex ſemine Dauidis ſecũdũ carnem.] La maggior miſericordia dunque, che poteſſe far Iddio ad vn' huomo, era che della ſua ſtirpe pigliaſſe carne il figlio di Dio, che queſta è quella miſericordia, della quale dice l'iſteſſo, [Suſcepimus Deus miſericordiam tuam in medio templi tui.] Queſta ſtimarono tanto tutti gli antichi padri, che quando ſi ſentì promettere a queſto propoſito il Patriarca Abraamo, [In ſemine tuo benedicentur omnes gentes,] fù coſi grande l'allegrezza che ne ſentì, che neiſuenne quaſi per ſouerchio cõtento. [Cecidit pronus in terram.] Vi raccorda che quando a nome di Dio il profeta Iſaia minacciò la morte al Rè Ezechia dicendogli, [Diſpone domui tuæ, quia morieris tu, & non viues?] fù aſſalito quel buon Rè da tãto dolore, che [verſus ad parietem fleuit amare.] Dio buono vn Rè tanto ſanto, che ſi vãtaua in quell'eſtremo di proteſtare a Dio [Memento quomodo ambulauerim corã te in corde perfecto,] tanto ſi ſpauentò della morte? tanto l'abborriua, tanto ſi moſtraua contrario al voler diuino, che eſſendo ſempre ſantamente viſſuto, in quell'eſtremo voleſſe, come s'vſa di dire, dar di calcio nel ſecchio, & annullare quanto di buono egli haueſſe fatto giamai? Non è vero, non abborriua egli la morte; ma hauendo ſempre hauuto ſperanza che dalla ſua ſtirpe doueſſe ſecondo l'antiche promeſſe, incarnarſi il figlio di Dio: Vedendoſi morire ſenza figliuoli, poi che ancora non gli era nato Manaſſe, che nacque il ſeguente anno, gli pareua che foſſe tronca la radice a queſta ſua ſperanza, & in conſequenza rimaner priuo del maggior fauore, che poteſſe riceuere huomo da Dio in terra. Hor queſta è quella gran miſericordia, che cerca Dauide mentre dice, [Secũdum magnam miſericordiam tuã.] Nè altro deſideraua egli quì, che l'incarnatione dell'eterno verbo, e chi non sà che queſto è ſtato il maggiore effetto della ſua miſericordia, che habbia dimoſtrato, ò ſia per dimoſtrare Iddio giamai? Queſto a parer mio è quãto volle ſignificar Salomone nell'eccleſiaſtico, quando trattando della diuina ſapienza, cioè del figlio di Dio diſſe, [Vidit, dinumerauit, menſus eſt, & effudit.] O che gran pienezza di concetti in coſi poche parole ſi rinchiude? Queſto in sõma è quãto per ſodisfarci a pieno fece Iddio. Quaſi diceſſe, non ſi contentano gli huomini di quanto

Gen. 17.

Iſa. 38.

Pſalm. 47.

fin à

fin à questo punto hò fatto per loro, se non vengo anco à termine di donargli per compimento della mia misericordia me medesimo: Horsù sodisfacciamo alle voglie, & alle dimande loro; ma non sarà egli però l'istesso s'io lor dono il figlio mio, quanto se lor donassi la mia propria persona? e però mentre che s'aggiraua fra questi pensieri [Vidit, dinumerauit, & mensus est;] prima [vidit,] cioè considerò, e vide se medesimo e la sua propria perfettione, facendo vn calculo, & vna somma della sua infinità. Indi [dinumerauit,] cominciò a numerare quali, e quanti erano le perfettioni dell'eterno suo figlio, e poi [mensus est,] misurò l'vno con l'altro, l'essenza, l'omnipotenza, l'infinità, la perfettione di se stesso con quella del figlio, e quando hebbe trouato che erano vn'istessa misura, vna cosa medesima, vn'omnipotenza, vn'eternità, vn'infinità, e che tanto era gran misericordia à dar il figlio quãto à dar se medesimo; allhora per giõger al colmo di tutte le sue misericordie, si risolse di donarlo, e lo mandò ad incarnare, nel qual atto [effudit,] cioè versò è sparse fin all'vltima goccia tutto quello che poteua donare: Che questo medesimo volse, mi cred'io, accennar Dauide in persona di Christo, quando disse [Sicut aqua effusus sum.] Onde resta chiaro, che però si chiama questa misericordia grãde quanto che nè maggiore, ne vguale se ne può dalla diuina liberalità aspettare. [Secundum magnam.] Stimo io gran misericordia non solo quel beneficio che in se stesso è grande, ma quello che per pura gratia senza alcun nostro merito ci vien fatto. Il che se è cosi; tanto maggior misericordia haurà da stimarsi l'incarnatione dell'eterno verbo, quanto che non vi fu alcuno giamai; anzi nè anco l'istessa Beata Vergine, che l'habbia potuta meritare. Hanno ben potuto, mi cred'io, meritare i Santi l'acceleratione del tempo, che però disse l'Angiolo à Daniele, [Exaudita est oratio tua, septuaginta hebdomadæ abbreuiatę sũt super populum tuum, vt consumetur iniquitas, et finem accipiat peccatum;] ma l'incarnatione istessa non è già stato alcuno che l'habbia meritata. Il che volle per mio auiso significare il Profeta Isaia, quando disse, [Non me inuocasti Iacob, neque laborasti in me Israel,] però che se pure egli parlaua quà (come senza dubbio egli faceua,) in nome dell'incarnato verbo, che cosa voleua dire. [Non me inuocasti, neque in me laborasti,] eccetto vn protestare, che nè le nostre orationi, nè le nostre operationi puotero giamai essere di tanto merito? Et altroue che voleua egli significar dicendo. [Vocabo virum voluntatis meæ?] Qui parlaua egli in nome dell'eterno padre, e voleua auuertirci, che se il padre ha chiamato il figlio nel mondo à farsi huomo; questo fu effetto puro e semplice della sua volontà, senza che merito humano alcuno vi sia giamai concorso. Il fondamento principale di questa conclusione ò Teologi è, che alcun merito non può trouarsi che dalla gratia di Dio principalmente non dipenda, la qual gratia nõ è chi nõ sappia, che e da Christo ci è stata causata, & in lui hà ogni radice, onde se senza il merito di Christo, e senza quella prima gratia, che egli ci hà cagionata, non possiamo noi meritar cosa alcuna; ne segue pure à più forte argomento, che nè anco l'incarnatione dell'istesso figlio di Dio habbiamo potuto meritare. Vi raccordate di quella picciola pietra, la quale spiccandosi da vn'alto monte, andò à dar ne' piedi di quella mostruosa statua di Nabucodonosor, si che la gettò tutta in fasci? questa per cõmune opinione è quella istessa pietra, della qual si dice che [Petra autẽ erat Christus.] Ma che cosa ci significa che si spiccò dal mõte senza mani, eccetto che, se è venuto dal cielo in terra ad incarnarsi, non v'è concorsa mano ò operatione humana? E che

Dan. 9.

Isa. 43.

cosa poteuano meritar gli huomini da Dio, mentre che attualmẽte erano nemici suoi? E pure dice l'Apostolo San Paolo, che noi pure auanti la morte di
Rom. 5. Christo erauamo inimici di Dio. [Cũ inimici essemus, reconciliati sumus per mortem filij eius.] Quindi è che pregã do il Profeta à nome di tutti i Sãti, [Rorate cœli desuper, & nubes pluant iustum, aperiatur terra, & germinet Saluatorem,] subito soggionse a nome di Dio, [Ego dominus creaui eum,] quasi che volesse dire, e quando sarà questa vostra oratione essaudita, e quando sarà il mio verbo incarnato, e sarà venuto quel Saluatore tanto da voi desiderato; non vi date però a credere che le vostre preghiere, ò la vostra bontà habbino tanto potuto meritare; perche io vi protesto che [Ego dominus creaui eum;] cioè che io solo vi son concorso con la mia buona volontà. Vi tornano a mente quelle parole, quali essendo visitata nella sua grauidanza dalla Beatissima Vergine quella santa vecchia Elisabetta nel primo incõtro quasi ringratiandola le disse? [Vnde hoc mihi,
Luc. 1. vt veniat mater domini mei ad me?] Ma ditemi, conobbe allhora quella santa vecchia che già era grauida la Vergine gloriosa, e che di già nel suo ventre era perfetto e compito huomo il figlio di Dio? certo che sì, però che si come se auuiene che tu habbi mangiato qualche cibo che sia muschiato, all'aprir della bocca ne dai manifesto inditio, cosi hauẽdo la Beatissima Vergine nel vẽtre il figliuol di Dio, all'aprir la bocca in salutarla le ne diede cosi chiaro argomento, che non che ella, ma il fanciullo istesso, che essa teneua nel vẽtre, lo conobbe, & essa lo confessò dicẽdo,
Luc. 1. [Exultauit infans in vtero meo;] ma se andorono e la madre, & il figlio di Dio insieme à visitarla; non era molto maggior fauore quello che le faceua il figlio, che quello che ella riceueua dalla madre? perche dũque dice, [Vnde hoc mihi, vt veniat mater domini mei ad me] e non più tosto, [Vnde hoc mihi vt veniat dominus meus ad me?] Te lo dirò io, perche; che la Vergine, che ben che dignissima sopra tutte le creature, ad ogni modo era creatura pura, andasse a trouarla, vi poteua forse dalla sua parte essere qualche merito, il quale se bene non conosceua quella santa vecchia d'hauere, andaua però discorrendo se poteua trouare quale egli si fosse, e però diceua, [Vnde hoc mihi, Vnde hoc mihi: vt veniat mater domini mei ad me.] Ma che gioua il dire, [Vnde hoc mihi,] e l'andar cercando con qual merito venisse il figlio di Dio; se ad ogni modo era sicurissima che alcuno non ve ne poteua essere? Ma per suggellare questa cõclusione, sai tu che rispetto a i meriti della Vergine sono stati nulla i meriti di tutti gli altri Santi? certo che sì, che [Multæ filiæ congregauerunt diuitias, tu supergressa es vniuersas.] Sai tu che ella sola haueua raccolti in se tutti quei meriti, che potessero hauer tutti gli altri Santi insieme raccolti? Certo che sì, che però di lei si dice,
Cant. 6 che è [Pulcra vt luna,] E perche la Luna s'intende questa militante Chiesa; si vuole significar quà che ella sola ha le virtù, & i meriti di tutta la Santa Chiesa, anzi sai tu che ogni più picciolo merito di Maria è molto più eccellente; che non sono i maggior meriti di tutti gli altri Santi? certo che sì, che però si dice di lei [Fundamenta eius in mon
Psalm. 86. tibus sanctis,] cioè che la più bassa parte di lei che per il fondamento s'intende, è sopra la cima de' più alti monti, cioè sopra i maggior meriti de gli altri Santi collocata. Hor quello che non han potuto meriti cosi grãdi e cosi eccelsi in Maria, crederai tu che possa altr'huomo quãtunque Santo meritare? E' veriſſimo che come tu tratti di quel merito, il quale s'appoggia ad vna certa congruità ò deceuolezza, la quale però non è di vero merito formal ragione, ella più che tutti con la santità, con la purità, e con l'humiltà l'hà meritato:

gitato: ma come tu tratti di quel merito vero e formale, il quale chiamano i sacri Teologi [de condigno,] & il quale è necessario, che giustamente, al premio contrabilanci; chi non sà che nè anco la Beatissima Vergine l'ha potuta meritare? Quindi è che quando venne ad annõtiarle cosi alta nuoua, Luc. 1. [Ecce concipies in vtero, & paries filium,] la prima cosa che le dicesse, fu il salutarla con queste parole, [Aue gratia plena:] quasi che volesse dire, nota bene ò Vergine, che s'io ti vengo ad annuntiare l'incarnatione dell'eterno verbo nel tuo purissimo ventre, questo fauor cosi segnalato non sarà effetto di meriti tuoi, ma della gratia di Dio, della quale egli t'è stato cosi abbondãte. E perche nõ s'è giamai potuto troual merito a tanta gratia vguale; quindi auuiene che sempre che si tratta di questa incarnatione, ella viene sempre alla pura misericordia di Dio attribuita. Quindi diceua Maria Vergine santissima. [Suscepit Israel puerum suum recordatus misericordiæ suę] Quindi diceua l'Apostolo, [Non ex operibus iustitiæ, quæ fecimus nos; sed secundum suam misericordiã saluos nos fecit.] Quindi altroue, [Per viscera misericordię Dei nostri, in quibus visitauit nos oriens ex alto.] Hor questa è quella misericordia grande che desideraua Dauide dicendo, [Miserere mei secundũ magnã misericordiam tuã.] Vuoi tu conoscere se questa è la maggior misericordia che ci potesse far Iddio? Lascio per adesso le operationi di Dio [ad intra,] nelle quali noi nõ habbiam che fare: ma trattando delle operationi [ad extra,] che sono tutte state fatte a beneficio nostro: Chi non sà che questa dell'incarnatione è senza comparatione la maggior di tutte l'altre? Odi che cosa dice la diuina Sapiẽza, la quale in sõma è l'istesso incarnato verbo, Prou. 4. [Quando prẹparabat cẹlos aderã; quãdo certa lege vallabat abyssos, cum eo eram cuncta componens] e poco dopò [Delitiæ meæ esse cum filijs hominũ;] Quasi che dicesse quì l'eterno verbo, quando il mio onnipotente padre creaua a beneficio de gli huomini questo mondo: quãdo egli daua essere, forma, ordine, e virtù a tutte le creature, anch'io mi trouai seco presente; e seco cõcorsi a cosi bella fattura: ma se tu mi ricerchi, quale fra tãt'opre [ad extra,] sia quella che sia di maggior momẽto, e che à me habbia portato maggior gusto, e maggior diletto? Io ti dico, che [Delitię meæ esse cum filijs hominũ,] cioè che il prender carne humana, e cosi andar e cõuersar nel mondo cõ gli altri huomini, questa è stata la mia maggior delitia, e la più importante di quãte se ne siano fatte. Horsù ecco che cosa vuol dir Dauide, pregando [Miserere Deus secũdum magnam misericordiam tuam,] nè però habbiamo il tutto discorso, risaluandone anco parte per il seguente verso, che pur di misericordia tratta anch'egli.

Et secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitem meam.

IO non mi sò ben risoluere ò Ascoltatori, se in questo verso si scuopra o più sottile Filosofo, ò più profondo Teologo il nostro Sereniſſimo, tanto nell'vno e nell'altro mirabile si dimostra. O che tu hai l'occhio Signore alla intensione del mio peccato, ò vero che miri l'estensione: se hai l'occhio all'intensione; [Miserere mei secundum magnam misericordiam tuam:] e se miri all'estensione; [Miserere mei secundum multitudinem miserationum tuarum.] Di più, ò che tu lo misuri con la misura della quantità continoa; ò con quella della quantità discreta: se lo misuri con la prima; [Miserere secundum magnã:] e se la misuri con la seconda, [Miserere secundum multitudinem.] In oltre ò che tu ponderi il mio peccato come

attuale, ò che tu lo ponderi come hormai fatto habituale: se lo ponderi come attuale, [Miserere mei secundum magnam:] ma se lo ponderi come habituale; [Miserere secundum multitudinem.] Hor che ti pare di questa filosofia? poteuane sententioso Laconico in cosi breue spatio ristringere abbondanza maggiore? ma doue in tanto si manifesta la Teologia? Ne i tre punti che egli ci porge a considerare; come si chiami hor grande, hor numerosa la diuina misericordia rispetto a se medesima questo è il primo; come si chiami tale rispetto a i soggetti, ne i quali s'impiega, cioè rispetto a miseri, questo è il secondo; e come tale si chiami rispetto a i peccati che rimette, cioè rispetto all'istesse miserie, e questo è il terzo. [Et secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam.] Di molte diuisioni vanno facendo i sacri Teologi sopra la diuina gratia (che questa in somma stimo io che sia la misericordia tanto da Dauide desiderata) ma le principali pare a me che si risoluono a due, cioè a quella che essi chiamano [gratis data,] la quale sotto altro nome significherà pure dono di Dio, & a quella che dicono [gratum faciens,] che sotto altro nome, tanto vale, quanto amore, e beniuolenza di Dio. In oltre questa seconda anch'ella si diuide in tre capi; però che altra si chiama gratia preueniente, & è quella che ci desta, e c'inuita al ben operare, allhora che ci stiamo ancora inconsiderati, e negligenti: altra si dice cooperante, & è quella che conoscendo la fieuolezza delle nostre forze ci aiuta a por in essecutione il cominciato bene: & altra concomitante si dice, la quale ci aiuta alla perfettione dell'opra, alla perseueranza; e che ci accompagna fin che con il suo aiuto alla gloria ci conduce. È questa seconda diuisione parue a punto che accennasse l'Apostolo, quando disse. [Gratia Dei sum id, quod sum; gratia eius in me vacua non fuit, & gratia eius semper in me manet.] [Gratia Dei sum id, quod sum;] ecco la preueniente; [Gratia eius in me vacua non fuit;] ecco la cooperante [Gratia eius semper in me manet;] ed ecco la concomitante. Hora all'vna, & all'altra di queste due diuisioni, parue che hauesse la mira in questi due primi versi il nostro Profeta: alla prima quando disse, [Secundum magnam, & alla seconda quando disse, [Secundum multitudinem.] Sai ò Teologo che differenza sia dalla gratia. [Gratis data] alla gratia. [Gratum faciens?] ma chi non sà, che la gratia [Gratis data] come sono le ricchezze, gli honori, la sanità, e simili doni di Dio, essendo vgualmente da Dio participata tanto a tristi quanto a buoni, il quale [Solem suum oriri facit super bonos, & malos: & pluit super iustos, & iniustos,] può anco stare, e molte volte di fatto vi stà, in compagnia del peccato mortale? oue la gratia. [Gratum faciens,] facendoci nell'istesso atto amici di Dio, non può in veruna maniera il peccato mortale compatire. Questo è verissimo: ma io ci trouo anco vn'altra differenza. Vi raccorda quella dimanda, che fece il figlio prodigo al vecchio padre, quando si volse partir da lui, [Da mihi portionem substantiæ, quæ me contingit.] Credete voi che egli volesse dire, dammi ò padre quella parte dell'heredità che a me s'appartiene? Io non le nego se stiamo sù'l puro senso letterale, ma io ponderò quel verso [contingit] filosoficamente, e non grammaticalmente: vi raccordate voi filosofi di quella tanto trita diuisione di contingente, e di necessario? hor qui stà il mio senso, cioè che nell'heredità di Dio ci sono due sorti di gratie: vna come si disse che si chiama [Gratis data,] e questa è la contingente: vn'altra

che

chè si chiama [Gratum faciens,] e questa è la necessaria : frà queste due adunque se vi fai comparatione, non dirai tu che la contingente è la picciola, e che la necessaria è la maggiore? sciocco figlio prodigo che si contenta della minore, mentre che dice [Da mihi portionem, quæ me contingit.] Ma prudentissimo Dauide, che lasciando la contingente s'appiglia alla necessaria dicendo, [Miserere mei secundum magnam.] Quando vn cauagliere stà aspettando che vachi qualche commenda, che per ragione a lui deue toccare, se auuiene che ne vachi vna picciola e pouera, molte volte la rifiuta, e la rinuntia, perche spera se rinuntia a questa, che ne vachi poi vn'altra che sia molto maggiore e più ricca. Cosi a punto mi pare che proceda hoggi Dauide, quasi che dica, troppo pouera commenda e troppo piccola ò Signore è quella di questi beni mondani: e però io non vorrei che questa mi priuasse della maggiore, che sono i beni spirituali & eterni; e però pure che tu mi dia speranza di quella, non mi curo di questa: e ti prego. [Miserere mei secundum magnam misericordiam tuam.] Quanto siano picciole commende i beni di questo mondo, l'accennò mirabilmente Giobbe, quando disse, [Gaudium hippocritę ad instar puncti:] ma meglio forse Mosè nel narrare l'operatione di quella santa settimana, nella quale produsse Iddio il mondo, che hauendo a tutti i sei primi giorni cõcluso [factũ est vespere & mane dies vnus,] nel settimo nõ vsò questo modo di descriuere, volẽdo misticamente accẽnare, che come per quelli sei primi giorni ne i quali attese Iddio a produrre tãte creature, s'intende il tempo di questa vita, che è tempo d'operare: e per
Gen. 2. quel settimo, nel quale [quieuit Deus ab omni opere, quod patrarat:] s'intende quello dell'altra che sarà di riposo e di quiete. Cosi di quà vi si troua la mattina e la sera, però che ogni bene che hà qui principio, che è la mattina, ha ben tosto anco il fine, che è la sera; ma di là non si tratta di sera ò di fine, oue quei beni son perpetui, & eterni, di maniera che quanto questi son piccioli, altrotanto quelli son grandi, e però la grande e non la piccola misericordia ricerca Dauide dicendo, [Miserere mei secundum magnam misericordiam tuam.] Chiara cosa è che non può la salute di qual si voglia peccatore senza la diuina misericordia operarsi; ma quando si tratta di giustificare vn peccatore, che longo tempo sia nel peccato perseuerato: Qui è ben necessario che concorra vna misericordia molto grande, che però ben disse l'Apostolo, [Vbi abundauit peccatum, superabũdauit & gratia,] e questa gran misericordia è quella a punto, della quale bisognaua Dauide. Non si sà egli che quando ei fece qnesta oratione, egli era perseuerato vn'anno ò circa, nel suo peccato? Non compose egli questo salmo tosto che essendo stato ripreso da Natan, si rauuide dell'error suo, e disse. [Peccaui?] & il profeta non gli soggionse subito, [Veruntamen filius, qui natus est tibi, morte morietur?] Dunque prima che egli tornasse a penitẽza gli era nato di quel l'adulterio vn figlio, & in consequenza se non era l'anno s'auuicinaua almeno, che in quel peccato egli perseuerauа. E se era tanto tempo, non ti pare ch'egli haueſſe di gran misericordia bisogno? Facc'io quella differenza frà vn peccatore attuale, & vn habituale, la quale frà seruitori suole ritrouarsi: questi sono di due cõditioni, però che alcuni seruono solamente a giornata come per lo più sogliono seruire i lauoratori, e manouali, e questi col finir della giornata finiscono anco l'obligo della seruitù loro: & altri sono accordati a seruitù annuale, e questi non terminano la loro seruitù col giorno, nè con la settimana, nè col mese, Rom. 5.

ma

ma fin che non finisca l'anno perseuerano tuttauia vbligati. E così si distinguono per mio auuiso i peccatori; gli attuali sono ben serui però che [qui facit peccatũ, seruus est peccati;] ma seruono come a giornata: di maniera che ogni mediocre grado di misericordia è atto a liberarli da quella seruitù: ma quello che è cõsuetudinario e sẽdo vbligato quasi a seruitù annuale per l'habito tristo che lo lega, ha di molto maggior misericordia bisogno. Ben diceua a questo proposito il saggio, [Fili ne dixeris magna est misericordia Domini,] Non ti poner gli occhiali di vista grossa ò figliuolo. Nõ ti fidar tãto. Nõ ti finger sẽpre così grãde la misericordia di Dio, che tu possa sicuramente a voglia tua nel peccato perseuerare: che io ti protesto che questa gran misericordia non si dona a tutti. Chiara cosa è che per molto che altri sia nel peccato perseuerato, pur che torni di vero cuore a penitenza, è sempre pronta la misericordia di Dio a perdonargli: e però S. Giouanni Chrisostomo gran dissimo argomento formaua di questa grandezza della misericordia diuina nel considerare la penitenza de' Niniuiti, a quali poco auanti haueua il profeta minacciato da parte di Dio, [Adhuc quadraginta dies, & Niniue subuertetur.] Con tutto ciò tosto che si dà a far penitenza il Rè con tutta la città, subito placato Iddio gli perdona. Hor quì fa questo Santo Dottore le merauiglie. E come Signore, dic'egli, non vedi che in quest'atto di così gran misericordia corre euidente rischio di vilipendio e di scherno l'auttorità della profetia? Tante attioni, quante fece viuẽdo il Saluator nostro, e tante passioni quante patì; non paruero però adempite, acciò non restassero bugiardi i profeti che le haueuano predette? Certo che sì: che però tante volte si legge, [Vt adimpleretur quod dictum est per prophetam.] Hora se tu perdoni contro quello, che hà profetato Giona, chi può dubitare che nè rimarrà la profetia bugiarda? Non è vero, risponde poi il medesimo dottore, perche non fu quella sentenza assoluta, fu solamente comminatoria. Ma io ti rispondo anco in altra maniera, chiaro è che non può la profetia mancar della sua verità: ma quando hauesse, per impossibile, a mancare, ò la profetia della sua verità, ò la misericordia di Dio della sua virtù, io conosco tale la grandezza della misericordia, e così potente la virtù d'vna vera penitenza, che stimarei che douesse anzi mancare la sua perfettione alla profetia, che il perdono alla penitenza, ò la virtù alla diuina misericordia. E vaglia questo per vero, Ascoltatori, ma io soggiongo bene, che questo assicurarsi tanto, [Quia magna est misericordia domini,] il più delle volte riesce fallace e pericoloso. Chi è colui, il quale viuendo lungamente in peccato possa assicurarsi di quel dimane, quale egli và tuttauia alla penitenza promettẽdo? Forse che la nostra età trascorre come anticamente faceua fino alle centinaia de gli anni? Chi hà mai visto vn'arciero, che pur allhora cominci ad imparar a saettare? che merauiglia se da principio, non essendo egli in quest'esperto, saetta molte volte in vano e molto tarda prima che colpisca il segno? ma quando s'è longamente nell'arte essercitato, allhora al primo colpo in mezzo al segno colpisce e se non al primo, sarà miracolo che al secondo ò al terzo nõ coglia. Hora stimate pure che la morte sia quasi vn'arciere, e che il suo bersaglio altro non sia, che questa fragile e caduca vita de gli huomini, de' quali viene protestato, che [Statutum est omnibus hominibus semel mori.] Al principio del nascente mondo non colpiua ella così facilmente il segno; tardò nouecento trent'anni prima che potesse ferire Adamo; ne tardò nouecento sessanta noue prima che potesse coglie

re Ma-

Col. 3.
Eccl. 5.
Iona. 3.
Matt. 2
Iac. 5.

re Matusalem: & erano anni solari, & non lunari, come vanno vanneggiando alcuni: e così auueniua di tutti quei primi padri, mercè che ella cominciaua allhora a saettare, e non era ancora in quest'arte vsata & esperta. Ma hoggi mai è tanto tempo che saetta, & hà di maniera l'essercitio imparato, che se non ti coglie al primo strale, farai miracoli se fuggi il secõdo, ò il terzo. Dimmi hai tu mai sentita alcuna indisposition? questo non credo che mi negherai. E che cosa pensi tu, che ella fosse, eccetto che vna saetta della morte? Vedi vn saettatore che mira il bersaglio: auuẽta il primo dardo, ma piega alquãto a destra, si che non coglie, ne auuenta vn'altro, e pur questo nõ coglie, perche piega à sinistra: torna ad auuentar il terzo, ma anco questo ha poco fiato e non gionge: ma egli seguita tanto a saettare, che pur vna volta colpisce. Così hai tu vna volta hauuto vn dolor di stomaco, del quale sei risanato, questo è stato vn strale della morte che hà piegato ad vna parte: hai hauuta vn'altra volta vna gagliarda & ardente febre, dalla quale pure sei scampato, questa è vn'altra saetta che hà piegato ad vn'altra parte: hai hauuta vna rabbia di dolori, e tene sei strigato, questa e vn'altra saetta che non è giõta: guardati che ti colpirà vn giorno quando meno vi penserai: e Dio sà se allhora sarai capace di questa gran misericordia, la quale vai tuttauia dimandando con Dauide, e dicendo, [Miserere mei secũdum magnam misericordiam tuam.] [Et secundum multitudinem miserationum tuarum: dele iniquitatem meam:] Questo s'appartiene alla seconda diuisione di gratia preueniente, cooperante, e cõcomitante. La nostra salute in somma a tre capi si risolue; ad appigliarci con la volontà al bene; al porlo in effecutione con l'opre, & a perseuerar nell'vno, e nell'altro sin al fine. Ma chi non sà che nõ possiamo noi far alcuna di queste attioni senza dono particolare della diuina gratia? Odi quanto è necessaria la gratia preueniẽte, acciò la tua volontà si disponga ad abbracciar il bene. Hai tu mai ponderato quel passo scritto ne' Prouerbij. [Qui mane vigilauerint ad me, inuenient me?] come l'intẽdi di gratia? forse che quegli soli possano trouar Iddio, quali si leuarãno molto di mattino, cioè che quelli soli possano saluarsi, i quali si conuertiranno a Dio al principio della giouentù? Questo non può essere il vero senso, però che si sà che anco all'hora vndecima, che è simbolo della vecchiezza, cõdusse il buon padre di famiglia gli operarij nella sua vigna: & ad ogni modo non mancò di dar loro l'istesso premio, che diede a quegli dell'hora terza, che è simbolo della giouentù: ma io quãto à me stimo, che il vero senso si riferisca alla gratia preueniente; e credo che volesse quà dire Iddio, [Qui manevigilauerint ad me, inuenient me.] cioè leuatiui pur à buon'hora quanto voi volete ò sapete, che sempre vi trouarete preuenuti dalla mia diligenza, nè mai vi potrete leuar tanto mattino, che non trouiate leuata prima la gratia preueniente, la quale se non si fosse alzata, non vi sareste potuti rizzar nè ancor voi. *Prouer. 8.*

Quanto sia anco necessaria la gratia cooperante, lo dimostrò in poche parole l'Apostolo S. Paolo dicendo, [Ipse operatur in nobis velle, & perficere,] cioè si come senza l'aiuto suo non habbiamo nè anco potuto [velle] cioè disponere la volontà al bene; così non possiamo nè anco [perficere,] e porre il buon concetto in effecutione. Et il medesimo volle accennar Dauid, dicẽdo, [Domine in voluntate tua præstitisti decori meo virtutem.] Come volesse dire, gran bellezza per il vero è quella di vn'animo ben disposto; ma a questo, chi è quello che gli dà la virtù, e la forza di essequire, eccetto che la volontà, e la gratia di Dio? Ma quanto sia necessaria la gratia concomitante, l'essempio di S. Pietro, e de gli altri Apostoli, come dalla notte precedente *Phil. 2.* *Psalm. 19.*

cedente alla passion di Christo troppo chiaro argomento. Non disse Christo a S. Pietro nel volergli lauar i piedi [Vos mundi estis, sed non omnes?] e questo non era vn render testimonio che erano tutti mõdi per mezzo della sua gratia, e che degnamẽte riceuerono il suo santissimo corpo? e con tutto ciò non l'abbandonarono ben tosto tutti? non lo fuggirono? e nõ lo negò l'istesso Pietro, che più de gli altri haueua fatto l'ardente e l'ardito? Ma come può star questo? testifica Christo che sono in gratia e cosi tosto traboccano nel peccato? questo è vero, ma, non ti raccordi che frà l'vno e l'altro di questi due atti disse
Luc. 12 loro il nostro Saluator nell'horto, [Orate ne intretis in tẽtationem?] E che voleua egli dir qui? non vi stimate però sicuri, perche io v'habbia detto [Vos mũdi estis,] però che poco sarà per giouarui la gratia mia preueniente ò la cooperante, se non vi s'aggionge anco la concomitante, e questa concomitante non potete meritarla voi, ma solo col mezzo dell'oratione impetrarla, è però vi auuertisco, che [Orate ne intretis in tẽtationẽ.] E perche in vece d'orare si diedero à dormire, mancando l'oratione, mancò la gratia cooperante, e caderono da quella sua prima santità. Hauendo dunque riguardo Dauide alla necessità di questi tre aiuti, però soggionge, [& secũdum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam.] [Et secũdum multitudinem:] & anco rispetto a soggetti, con quali vsa Dio la misericordia, si trouano questi dui gradi di grande, e di numerosa misericordia. Gran misericordia di Dio è che sẽza nostro merito alcuno egli ci doni la prima volta la prima gratia: ma il ridonarcela tante volte in questa vita, quante la perdiamo, se col mezzo della penitẽza la ricerchiamo, questa è misericordia veramẽte numerosa: si che se tu miri à questa diuisione, vedrai che grã differenza è dal priuilegio de gli Angioli à quello de gli huomini: poiche se con gli Angioli è stato liberale Iddio della sua misericordia grande; con gli huomini è stato liberale della grande e della numerosa, e questa differẽza volle peruentura accẽnar Dauide, quãdo disse, [Vniuersę vię domini misericordia, & veritas] Oue è da notare, che dicendo [viæ domini,] egli non tratta di quelle vie, per le quali Iddio debba venir a noi, essendo egli del tutto immobile, essendo infinito, essẽdo in tutti i luoghi, e non essẽdo capace d'acquistar nuouo termine: ma tratta di quelle vie, per le quali possiamo noi andar à Dio, che è vltimo termine d'ogni nostro moto, e però dice che due in somma sono queste vie, però che per due strade si può andar alla salute, ò per la via della verità, intẽdẽdo qui la verità della vita che è la bontà e l'innocẽza, e per questa vi caminano gl'innocenti: ò per la via della misericordia, e per questa caminano i penitenti. Gran misericordia di Dio è che egli ci habbia data vna strada libera per andar à lui: ma che cen'habbia date due, questa nõ pure è grãde, ma è numerosa. Fece adunque gran misericordia a gli Angioli Iddio, perche diede loro la prima: ma perche non si seppero molti di loro valer di questa, e perche trauiarono: e perche come dice S. Giouanni di Lucifero, [In veritate non stetit,] non hãno però potuto hauer la gratia della seconda. Perche chi nõ sà, che come è caduto l'Angiolo la prima volta, la sua caduta è irreparabile? cosi volse dire il medesimo S. Giouãni di quegli Angioli, che per la loro apostasia furono precipitati, che [Non est inuẽtus amplius locus eorum in cęlo,] che è vn dire aperto, che hauendo eglino per il loro peccato perduto vna volta il loro luoco nel Cielo, è impossibile che possãno mai più ricuperarlo. E con ragione certo: non solo perche cosi comporta la natura del loro arbitrio: ma anco per che cosi meritaua la natura del loro peccato, che fu di pura malitia. Vno che sia di debili forze, che sia fortemen

Psalm. 24.

te vrta-

te vrtato,ſe cade; merita qualche ſcuſa e qualche compaſſione,ma vno che ſia robuſto e gagliardo,e nõ habbia chi gli facci violẽza,ſe auuiene che cada, è ſegno che vuol cadere, onde nõ merita nè ſcuſa nè cõpaſſione.Se peccò l'huomo,fu merauiglia certo, ma non tãta, perche oltre la ſua fragilità naturale,fu troppo grande l'atto della tentatione, che gli diede il Demonio;ma l'angelo, e qual motiuo eſterno lo ſpinſe a peccare?che altro,che la ſua iſteſſa malitia lo fece cadere?Sẽti che coſa diſſe, [Super aſtra cęli locabo ſoliũ meũ.] [Super aſtra cæli?] di che intendeua egli quì,ò per le ſtelle reali,che veramẽte vẽgono [aſtra cęli] nominate, ò pure per gli angioli, a quali queſto nome metaforicamẽte ſi cõuiene? Delle ſtelle nõ poteua egli intẽdere, però che ancora non era ſtato creato il mondo, nè eſſe erano formate; ne anco potena intendere de gli angioli,à quali queſto nome trãsũptiuamente talvolta s'attribuiſce; però che di già per nobiltà era egli a tutti gli altri angioli naturalmẽte ſuperiore. Dũque nõ potendo egli eſſer moſſo da emulatione ò da inuidia eſterna, che reſta eccetto che la ſua iſteſſa maltia & ambititione lo faceſſe cadere? Coſi parue che di lui diceſſe Dauide in quel Salmo [Dixit iniuſtus vt delinquat in ſemetipſo] cioè nõ cadde egli, pche altri ve l'eſſortaſſe, ò ve l'inuitaſſe,come ad Eua auuẽne,che vi fu dal ſerpẽte eſſortata,ma[Dixit vt derelinquat in ſemetipſo,]cioè egli medeſimo fra ſe ſteſſo fece queſti diſcorſi e queſte riſolutioni. Quindi auuẽne che a gli huomini fu cõceſſa la ſeconda via della miſericordia, e nõ a gli angeli. E però che Iddio hà miſericordia di noi nõ ſolo,[ſecũdũ magnã,]ma anco [ſecundũ multitudinẽ?] Queſto pẽſiero mirabilmẽte ſpiegò il Sereniſſimo profeta colà,oue diſſe,[Calix in manu dñi,vini meri plen⁹ mixto: & inclinauit ex hoc,in hoc, veruntamẽ fex eius nõ eſt exinanita.]Ha vn calice nelle mani Iddio (dic'egli) col quale egli miniſtra tre ſorti di beuãde: ad alcuni dà à bere il vino puro;ad altri dà il vino miſto; & ad altri da la ſola feccia.Ma nota che quando tratta di vino puro e quando tratta di feccia, non dice [& inclinauit ex hoc in hoc;]ma ſolo lo dice quãdo tratta di vino adacquato e miſto. Sai tu chi ſono quelli,che godono il vino puro?queſti ſono gli angioli sãti, che nõ ſono capaci di guſtare feccia;i quali ſono cõfirmati in modo che nõ poſſono più cadere. Sai tu di più chi ſono coloro, i quali beuono la feccia pura?queſti ſono gli Angioli dãnati, i quali non ſono capaci di vino,però che ſono di maniera oſtinati, che è impoſſibile che tornino a penitenza. E ſai tu in sõma chi ſono quegli,che beuano in vino miſto? cioè parte acqua, e parte vino? queſti ſono gli huomini, che mẽtre ſono in queſta vita,poſſono, e peccare, e riſorgere,e però di queſti ſoli ſi dice, [& inclinauit ex hoc in hoc,] perche tu gli vedi hor triſti,hor buoni, hora in diſgratia, & hora in gratia di Dio. E ſe bene come a i Magi leggiamo che già auuiene, gli abbandona tal volta la ſtella della diuina gratia; ad ogni modo torna poi anco di nuouo ad apparirle: poiche cõ noi adopra Iddio nõ ſolo la miſericordia grande; ma [multitudinem miſerationum.] [Secundum multitudinem,] & anco riſpetto alla miſeria,dico riſpetto al peccato, è queſta doppia miſericordia neceſſaria, che coſi e la grauezza e la moltitudine di noſtri peccati ricercano. Che gran miſeria ſia quella d'vn peccatore per riſpetto del peccato,io non ſaprei argomentar lo meglio,quanto da quel detto del noſtro Saluatore, quando parlãdo del demonio diſſe,[Vadit & aſſumit alios ſeptem ſpiritus nequiores ſe;]oue intendendo per quei ſette ſpiriti i ſette peccati mortali chiara coſa è che egli aggraua tanto la malitia del peccato, che conchiude che egli ſia aſſai peggiore, che non è il diauolo iſteſſo.Però che ſe

non

non fusse questo l'intento di Christo: à che proposito direbb'egli [septē spiritus nequiores se?] Grā malitia certo cō vien che sia quella del peccato se (deue superare la malitia del Diauolo,) ma chi può dubitare ch'egli è cosi? Sai tu perche il Diauolo è tristo? Sai tu perche egli è in odio a Dio? Sai tu perche egli è abbominando a noi? tutto questo è per difetto del peccato, però che lieua almeno cō l'abstratione della tua mente il peccato del Diauolo, egli nō sarà più Diauolo, ma angiolo, egli non sarà più nemico di Dio, ma sarà suo diletto, egli non sarà à noi più odioso, ma caro, & amabile, egli nō sarà più tristo, ma nobilissima natura. Hora sai tu formare la regola Aristotelica, [propter quod vnumquodque tale, & illud magis?] e qual conclusione ne puoi tu cauare, eccetto che il peccato sia peggior del Diauolo? il che se è vero, non ti pare che si ricerchi grā misericordia, per rimediare ad vna tanta miseria? e che in cōsequēza habbia ragion Dauide di pregare, [Miserere mei secūdum magnā misericordiā?] Ma perche [secūdū multitudinē?] perche vn peccato nō può stare solo, se nō si trahe sempre dietro vna gran compagnia d'altri peccati. Io credo che tu ti raccordi questa trita sentenza di San Gregorio, che [peccatū quod per pęnitentiā nō diluitur, mox suo pondere in aliud trahit.] Questo significò il profeta nostro quā do disse, [Non veniat mihi pes superbię,] cioè io ti priego Signore che non entri in mia casa il piè della superbia. Perche disse egli il piè della superbia? perche si come il piede è quello che guida e conduce tutto il corpo, cosi la superbia è quella che fa la strada a tutti i peccati: però che non potendo alcuno peccare, se non col mezzo della auuersione à Dio: se la superbia non fosse quella che gliela desse, non si troueriabe alcuna sorte di peccato. Stai tu talhuolta a veder giuocare, due ò tre cōpagni; e perche vno di loro hauendo fatto del resto, cessa di giuocare, perche non ha danari: tu lo fai forte, gliene accōmodi quanti ei vuole; hor non sei tu causa che egli giuochi? certo che si, che senza di te non potrebb'egli giuocare. Cosi ogni altra sorte di peccato può ben hauere di sua natura la cōuersione alle creature, che è il secondo atto; ma la auuersione nō hà; però sola la superbia è quella che gliela presta, e per questo si dice che ella sia principio d'ogni peccato; e ben di Dauide di lei; [Non veniat mihi pes superbiæ.] Ma perche dis'egli il piè solo, e non disse tutto il corpo? Hai visto che vno che vuole entrare in vna porta, prima vi pone il piè destro, e come v'è entrato col piede, ben tosto v'entra cō tutto il corpo? cosi volle dir Dauide, Signore non lasciar che il corpo del peccato entri nel l'anima mia con vn piè solo, però che bē sò io che v'entrerà poi ben tosto cō tutte l'altre mēbra: Hor questa è la cagione perche nō cōtento di dire Dauide [secundū magnā,] aggionge [secundū multitudinē.] Quante è quante volte (dillo tu ò peccatore,) hai tu questa numerosa misericordia di Dio isperimentata? Sai tu che cosa voleua dir Dauide, quando disse, [Quoniā nō cognoui litteraturam?] sappi prima che gli Ebrei si vagliono delle lettere dell'alfabeto nō solo per primi elementi delle dittioni, ma anco in vece di numeri, si che l'Alef per littera dirà A, e per numero dirà vno, e cosi discorrēdo à proportione per tutti gli altri, onde conforme a questo senso, tāto vorrà dire. [Nō cognoui litteraturā] quāto [non cognoui numerū.] Voleua dunque dir Dauide che tante volte haueua vsato Iddio seco misericordia, che egli non ne sapeua trouare il numero. Ma scendiamo hormai alquanto più al particolare, e vedremo con quanta ragione, e l'vna, e l'altra misericordia egli chiedesse. Sai tu qual fosse il primo peccato di Dauide? e chi non lo sà che egli fu l'adulterio, che commesse con Bersabea?

Psalm. 35.

bea? ma di quanta grauezza sia questo peccato, non l'habbiamo noi altroue assai à sufficienza mostrato? Ma per aggiongerui pur qualche cosa di nuouo, non si sà egli che l'adulterio è vn peccato contro i precetti della seconda tauola? ma donde nasce adunque che il Profeta Malachia lo pone in mezzo a quei peccati, che sono incontro la prima tauola, cioè in mezzo a gli incantesmi, & a' spergiurj, mentre che dice, [Ero testis velox maleficis & periurijs,] eccetto che per dinotar quà la molta grauezza di lui? e però che marauiglia se in rimedio di cosi gran peccato, dice Dauide, [Miserere mei secũdum magnam misericordiam tuam?] Ma vuoi vedere perche aggionga, [& secundum multitudinem?] mira quanti altri peccati furono in lui dall'adulterio cagionati: Non ne seguì immediatamente l'homicidio facendo però occidere nõ solo il marito di lei Vria, ma per farlo morire con maggior cautela porgendo occasione alla morte di tanti altri che caderno seco nel maggior feruore della battaglia? Non ne seguì, quanto a lui vn'espresso furto, volendo con nascondere il suo peccato, e col dar à credere che il nato fanciullo fosse di Vria, porlo à parte dell'heredità di lui con espresso interesse de veri heredi? e però se furono tanti i suoi peccati, non haurà egli dibisogno d'altretanti atti di misericordia? & non haueua in consequenza ragion d'aggiongere, [& secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meã?] Questa è vna delle maggiori grauita di simili sorte di peccati, che non sanno venir soli, ma sempre si traggono dietro vna maledetta squadra di pari suoi. Chi non hà letto, che essendo immerso il mondo al tempo del padre Noè in simili scelleratezze, si dice che [Videns Deus quod multa malitia hominum esset in terra?] che era vn dire che il peccato della carne haueua fatta la strada à tutti gli altri: Hai visto talvolta quando vn'inuidioso, e maglino nemico vuol far perdere il credito, ò fallire al tutto ad vn ricco bãchiere ò mercante? ecco che importunamente l'assale, e l'astringe a pagarlo improuisamente di qualche grosso credito; & è cagione che saltandogli alla vita tutti gli altri minori creditori, il pouer huomo oppresso improuisamente da tanta furia, si vegga necessitato à ritirarsi, e fallire: cosi fa a punto il Demonio, quãdo ci vuol far perdere il credito, e fallir cõ Dio, che ci manda ad assalire il peccato della lasciuia, e dietro a questo seguono l'otio, la gola, l'vbriacchezza, le risse e tant'altri, che ci fanno fallire al tutto. Quando i figli d'Israele hebbero formato il vitello d'oro, dice il sacro testo, che mostrãdoglielo Arõ disse loro [Hi sunt Dij tui Israel,] questi ò Israele sono i tuoi Dei, i quali t'hanno liberato dall'Egitto: ma che sconcordanza di fauellare è questa? era vn vitello solo, vn Idolo solo, & egli parlãdo in plurale, dice; questi sono i tuoi Dei? egli è ben vero che egli era vn solo, ma era però vn'idolo grauido, dal quale nacquero poi tant'altre Idolatrie, che andarono successiuamente in quel popolo suscitandosi, onde ben ragioneuolmente poteua con nome plurale nominarsi. Cosi ti pare che sia vn solo quest'idolo della sensualità qual adori, ma egli è di maniera grauido, che partorisce mill'altri idoli, e mill'altri peccati: onde colui che in questo peccato si troua immerso, ben ha cagion di pregare, [& secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatẽ meã.] Lamentandosi Iddio dell'adoratione di questo solo idolo per bocca di vn Profeta dice ua, [Vaccas Bethauen adorauerunt habitatores Samariæ.] Hor nota che era vno, & era vitello, & egli in vece di dir [vitulum,] dice [vaccas,] aggraua il numero, e la qualità, quella perche nõ si tratta di adoratione di vitelli, ma di vacche; & quello perche nõ si tratta d'vno, ma di più: onde quì abbraccia

Gen. 6.

Osee 11.

braccia l'vno e l'altro capo, e della grauezza e del numero; però quanto alla grauezza dice Dauide, [Miſerere mei ſecundum magnã,] e quãto al numero ſoggiõge [& ſecundũ multitudinem.] Tanti altri diſordini naſcono dall'adulterio, che ben cõ ragione può egli chiamarſi peccato capitale. Ma queſto di doue naſce, eccetto che il pronubo de' matrimonij non è più Iddio; ma ò la bellezza, ò le ricchezze, ò le parenteſe, ò altri ſimili intereſſi humani, i quali nõ ſon atti à mantenere fra marito e moglie la fedeltà? Quando vn ricco gentilhuomo ſi riſolue di dare qualche gran capitale à cenſo perpetuo, vna di quelle cautele che principalmente ricerchi, è il ritrouare vna ſicurtà che ſia fidata, alla quale egli poſſa in tutti i biſogni far ricorſo, e che coſa altro è il maritarſi eccetto che vn dar ſe ſteſſo e la propria vita à perpetuo cenſo alla moglie, & il cõcederle vn libero dominio della perſona propria? ma il cenſo che ella deue pagarne, qual è? non altro certo, che amore e fedeltà verſo il marito. Hor dimmi di gratia qual ſicurtà ti può far di queſto la bellezza, l'oro, ò la parentela? non ti merauigliare adunque ſe non ſei pagato: ma ſe ne pigli per ſicurtà Iddio, cioè ſe per riſpetto ſuo, e con la ſua ſcorta principalmente pigli ò moglie ò marito, à lui potrai tu come ad ottima ſicurtà, in ogni occaſione ſicuramente riccorrere. Ti ſei maritata ò fanciulla con la ſcorta principal di Dio? Dio ſarà la ſicurtà del tuo cenſo. Se il marito non ti porta quell'affetto che deue, ricorri à Dio e di; Signore voi mi maritaſte, voi faceſte la ſicurtà di queſto cẽſo; a voi tocca à farmi pagare, à voi tocca renderlo amoreuole, trattabile, e piacuole. Ti ſei maritato ò giouine per riſpetto di Dio? Iddio è la ſicurtà del tuo cenſo. Se la moglie non ti ſerua quella fede, che di ragion n'aſpetti, fà citar la ſicurtà in giudicio, fatti pagar da Dio, ricorri à lui, che à queſta maniera, haurete tutti il cenſo douuto: ceſſarãno gli adulterij; e ceſſeranno in conſequenza tant'altri peccati. [Et ſecundum multitudinem.] Sono coſi graui, e coſi numeroſi vuol qui dire il noſtro Profeta i danni, che mi vengono dal peccato cagionati, che hò ben ragione, ſe vna grã moltitudine di miſericordie io ricerco. Ma quali ſono queſti danni? dillo, fatti intender meglio, parla più diſtinto. Io non te lo poſſo dire, però che il peccato ſolo è quello, che concorre di infinità con Dio; e come Iddio è infinito d'eſſenza, coſi è infinito il peccato di reato: e come Iddio per eſſere infinito non può con vn nome ſolo nominarſi, coſi non può con vn ſol nome cõpitamẽte la malitia & il danno del peccato eſprimerſi. Ti direi col Poeta.

Cui nomina mille,
Mille nocendi artes.

Ma ad ogni modo nè anco con queſto haurei la ſua malitia, & i ſuoi danni di gran longa eſpreſſi. Pure ſe ti piace, che io te ne vada raccontando alcuni effetti principali, aſcolta: prima quello che ſopra tutte le coſe mi preme, è che s'io foſſi ſtato il maggior amico che haueſſe giamai hauuto Iddio, toſto che egli mi ſcuopre di peccato macchiato; egli ſi ſcorda in vn'iſtante l'amicitia antica, di maniera che non ſolo mi douenta nemico, ma perſecutore. Si come amãdo coſi teneramente il ſuo proprio figlio, che proteſtaua egli [Eſt filius meus dilectus;] toſto che lo vide che [Pro nobis peccatum factum eſt,] quaſi che haueſſe cãbiato l'amore in odio, non ceſsò di perſeguitarlo, ſin che non lo vide crucifiſſo e morto: onde chi diſſe à Dio [Nihil odiſti eorũ quę feciſti,] volſe dire che ſenza la compagnia del peccato nõ odia Iddio coſa alcuna, ma con la compagnia di quello, non ſolo ne gettò con le proprie mani nel fuoco a guiſa di ſdegnata e furioſa madre, il più bell'Angiolo che formaſſe giamai; e non ſolo vi và gettando tutti gli huomini peccatori, ſi che nè anche à Pietro, nè à Maddalena coſi ardenti amatori

tori di lui haurebbe perdonato, ſe nõ ſi foſſero dall'amicitia del peccato sbrigati: Ma pur che il peccato occideſſe, non hebbe riguardo al figlio ſuo naturale,
Iſa.53. del quale dice il Profeta, [Propter ſcelus populi mei, percuſſi illũ.] Cioè ſe tu vuoi ſapere la cagione, perche habbia Iddio il proprio figlio ſi malamẽte trattato; queſto non è ſtato per altro, eccetto che per hauerlo viſto carco del peccato altrui. Hor vedi, come l'haurebbe trattato, ſe egli foſſe ſtato macchiato di peccato proprio. Ma tanto è più graue queſta inimicitia, che mi cagiona il peccato, con Dio, quanto che come io gli ſono douentato à queſta maniera nemico, io mi trouo coſi dubbio, cõfuſo, e perpleſſo, che non sò come mi procedere: poiche il fuggir da lui, oltre che è vano, & impoſſibile, ſarebbe vn raddoppiar l'offeſa, e dar ſegno di volere nel peccato perſeuerare. Di appreſentarmi à lui, quantũque m'aſſicuri egli, io non ardiſco più per vergogna, che da timor trattenuto, poi che vedo che la penitente Maddalena, la quale pigliãdo ſicurtà della miſericordia di Chriſto verſo i peccatori, per vedere, che egli nõ ſi foſſe ſdegnato, d'entrar in caſa di Simon leproſo à deſinar cõ lui, ſi raſſicurò pur alquanto d'andar a' piedi ſuoi: ma ad ogni modo giõta che vi fu, non hauẽdo ardir di appreſentarſi auãti la faccia ſua, ſi gli poſe humilmente piãgendo dietro le ſpalle, e coſi tutta timida, e vergognoſa ſe ne ſtaua. T'aggiõgo di più, che io non conoſco male alcuno, ò danno, ſia di che genere ſi voglia, che tutto dal peccato, non mi venga: toglimi il peccato, che'l tutto mi rieſce felice. Coſi volle dire Iſaia, quando
Iſa. 5. diſſe, [Dicite iuſto, quia bene,] cioè raſſicurate il giuſto, che egli ſtia di bona voglia, però che mẽtre ch'egli è giuſto, tutto gli andrà bene: onde ſopra di queſta promeſſa fondato Gedeone, ſi merauigliaua in che maniera poteſſero i giuſti eſſer trauagliati, quando diceua
Iud. 6. [Si dñs eſt nobiſcum, quare apprehẽderunt nos mala iſta?] Salomone nell'Eccleſiaſtico pur teſtificaua, [Qui cuſtodit mandatũ non experiretur quicquã mali,] e S. Paolo pur raffermaua, [Scimus quoniã diligẽtibus Deum, omnia cooperãtur in bonũ:] e ſiamo ſicuri in sõma che [Nulla nocebit aduerſitas, ſi nulla dominetur iniquitas.] Onde qual hor mi trouo ſenza peccato, io nõ hò, che temere, nè l'inuidia del Diauolo, nè l'inimicitia de gli huomini, nè i trauagli dell'infermità, nè l'inſidie della morte, nè la perſecutione di qual ſi voglia altro male di queſta vita: però che ſe bẽ pare che anzi gli huomini da bene ſiano a tanti mali per ordinario berſaglio: ad ogni modo sò, che [oĩa cooperãtur in bonũ:] e che altro nõ poſſono farmi i nemici miei, quãdo ſenza peccato mi trouano, eccetto che con queſti mezzi fabricarmi più ricca corona di gloria nel Cielo: Oue trouãdomi peccatore, [Initia dolorũ sũt hęc:] e nõ ſono queſte pene mondane, anzi preludij, e principij di tormẽti eterni. Quindi forſe diceua Dauide, [Supra dorsũ meũ fabricauerunt peccatores,] quaſi che voleſſe dire, quãdo i Demonij, e gli huomini maligni di queſto mõdo ſtauano [ſupra dorsũ meũ,] m'ingiuriauano, mi calcauano, mi premeuano: ſai tu che coſa faceuano? [fabricauerunt.] Se mi trouauano peccatore, cominciauano à fabricarmi vna forca nell'inferno: ma ſe mi trouauano giuſto, mi fabricauano vna corona di gloria nel cielo. T'aggiõgo di più, che nõ m'ha fatto gratia Iddio di bene alcuno tãto vtile e tãto ſalubre, che il peccato nõ me l'attoſſichi: e nõ mel facci mortifero. Io nõ ti voglio ridur à mẽte, che ſiano pur bone di ſua natura le ricchezze, la ſanità, la bellezza, gli honori, e l'iſteſſa vita, e che come tali ſiano ſtate da Dio à mio beneficio create & ad ogni modo il peccato ſolo m'auenena le ricchezze, m'attoſſica la ſanità, m'ãmorba l'honore, m'infetta la vita: ma quello, che è peggio, q̃ll'iſteſſo, che di ſua natura è sõma bõtà, e del qua

Ma.19 le con verità ſi dice. [Nemo bonus, niſi ſolus Deus,] quello, che è ſõma manſuetudine, quello, che è ſomma benignità, mi viene dal peccato di maniera cangiato in nemico, che però diceua vn *Iſa 30* Profeta, che [Ardens furor eius, & grauis ad portãdũ.] Ma che più? e qual male poſs'io ò nell'anima, ò nel corpo patire, che tutto dal peccato non mi venga? Che coſa voleua dir Salomone, [Quaſi romphęa bis acuta omnis iniquitas?] Nõ voleua egli ſignificare, che il peccato è vn'arma tagliente da tutte le parti, di maniera che quinci feriua il corpo, e quindi l'anima? Hora ſono tãti i danni, che mi fa il peccato, e tu ti meravigli, che io dimandi altri tanti atti di miſericordia, e ch'io dica. [Et ſecundũ multitudinẽ miſerationũ tuarum dele iniquitatẽ meã?] Ma forſe che hauẽdo riguardo Dauide, nõ ſolo al ſuo peccato, come d'huomo priuato, ma come di Rè, e di Prencipe, e la grãde, e la numeroſa miſericordia di Dio quì ricerca, però che il peccato de' Prencipi, nõ ſolo è più graue, ma è ancor più numeroſo, che non è quello de' popoli: di maniera che diſtinguẽdo forſe queſte due ſorti di peccati diceua vna volta il no- *Pſalm.* ſtro Profeta, [In conſpectu eius cadent *31.* omnes, qui deſcendunt in terram.] Ma come potreſſimo giamai accordare queſto ſcendere, e cadere, che paiono termini di ſignificato coſi diuerſo, ſe non diſtingueſſimo le cõditioni de' peccatori? Quaſi che voleſſe dir Dauide, ſe peccano i ſudditi, & i popoli, queſti [deſcendunt,] vãno colpa del loro peccato al centro della terra, che è l'inferno: ma ſe pecca il Prencipe, [cadit,] nõ ſceſe nò, precipitò: e quanto è peggiore il precipitar, che lo ſcendere, tanto è peggiore, e più graue il peccato del Prencipe, che nõ è quello del ſuddito. E la cagione di queſta maggior grauità, credo io, che la voleſſe accẽnar Dauide, quãdo diſſe, [Claudicauerunt à ſemitis ſuis,] quaſi voleſſe dire, eſſi ſon quelli, che con leggi, con ſtatuti, cõ pene, e cõ premij moſtrano à gli altri la ſtrada della virtù, nella quale hãno à caminare: e poi ſe tu miri, come eſſi medeſimi, nella loro propria ſtrada caminano, vedrai, che [claudicauerũt,] e che vi vanno sẽpre zoppicãdo. Egli non è dubbio, che tanto è più graue il peccato d'alcuno, quanto egli è più obligato à fuggirlo, & a cõſeruarſi buono. Quindi è, che dicẽdo Dauide, [Quid eſt tibi mare, quod *Pſalm.* fugiſti, & tu Iordanis, quia cõuerſus es *113.* retrorsũ?] ſubito riſpõde il mare è dice, [Mõtes ſicut cera fluxerũt à facie dñi: a facie dñi omnis terra.] Che nouità è queſta, diee Danid, ò mare, ch'io veggo, che ti ſei oltre l'vſato ritirato? e tu Giordano, che ti è auuenuto, che hai coſi riuoltato l'ordinario corſo indietro? Riſpondono il mare, & il Giordano, [Mõtes ſicut cera fluxerunt à facie dñi, a facie domini omnis terra.] Quaſi diceſſero, ſai tu, che differenza, e fra i monti, & il mare, fra la campagna, & il Giordano? v'è queſta differenza, che i monti, e le cãpagne altro nõ ſono, che terra, & il mare & i fiumi altro, che acqua non ſono. Di più ſai tu, che differẽza fra la terra e l'acqua ſi ritroua? che l'acqua di ſua natura è fluſſibile, mobile, & al corſo naturalmẽte facile: ma la terra all'oppoſto ha per proprietà l'eſſer ſtabile, ferma, & immobile: hor nõ ſai tu che. [Montes ſicut cera fluxerũt à facie dñi, a facie dñi omnis terra?] Nõ ſai tu, che i monti, e la cãpagna nõ oſtãte, che habbino coſi naturale impedimento al moto, ad ogni modo [fluxerũt à facie domini, ſicut cera:] ad ogni modo mal grado d'ogni natural impedimento al ſolo precetto di Dio ſono iti à guiſa di dileguata cera ſcorrendo, come fiumi? e tu ti meravigli, che all'iſteſſo precetto, habbiamo fatto il medeſimo noi, che eſsẽdo di natura fluſſibili, habbiamo tãta naturalezza al corſo? Hor non ſarebbe ſtata molto maggior cõtumacia la noſtra, che non quella de monti, e della terra, ſe nõ haueſſimo prontamẽte obedito? E' più graue

certo

certo il peccato di coloro, che hanno più obligo d'esser buoni; ma chi non sà, quãto maggiore sia quest'obligo ne i prencipi, che ne i sudditi; [Cõmandò Iddio nei Numeri a Mosè, che douesse far fare alcune trõbe d'argento, a fine che douẽdo muouere il campo per marchiare, con quelle ne potesse dar segno al popolo, e gli soggionse poi, al primo tocco delle trõba siano pronti i prencipi, & i capi del popolo, d'appresentarsi auanti al tuo conspetto, [Si semel clanguerit buccina, veniant ad te principes,] ma a fine che si põgano all'ordine i popoli suonisi più longamẽte la tromba, quasi che volesse dire, voglio obbedienza in tutti, ma la voglio più prontamẽte ne i prẽcipi, che ne gli altri: onde se auuiene, che ella vi si troui minore tanto si fara il loro peccato più graue. Che volse significare il Saluator nostro, quãdo volẽdo lauare i piedi a i discepoli suoi, cominciò da S. Pietro, che era il Prẽcipe de gli Apostoli, che cosi dice il sacro testo. [Cũ venisset ergo ad Simonẽ Petrũ,] eccetto che i prẽcipi sono i primi, e più fauoriti da Dio di tutti gli altri? e però quãto sono più fauoriti, non è segno di maggior ingratitudine l'offẽderlo, e nõ è però più graue peccato? E però perche conosce la grauezza del suo peccato dice Dauide, [Miserere mei secũdũ magnã misericordiã tuam,] come che volesse dire, se il peccato de gli huomini priuati nõ può se nõ con molta misericordia scancellarsi, quãto maggiore deui tu vsarla meco, che essẽdo prencipe, t'hò offeso più grauemente? Ma perche aggionge egli, [Et secundũ multitudinẽ;] se non perche oue il peccato de' sudditi è molte volte vno solo, quello de' prencipi è di raro, che non sia accompagnato da tant'altri peccati, quãti egli col suo tristo essempio suole ne i sudditi cagionare? [Montes sicut cera fluxerunt à facie domini, (diceua in questo proposito Dauide,) à facie Domini omnis terra:] e voleua per i monti intender i prencipi, e per la più bassa terra intendeua i sudditi. Come che volesse dire, che marauiglia, [fluxit a facie domini omnis terra,] poi che [montes sicut cera fluxerunt?] Che marauiglia che si siano dileguati dalla faccia di Dio i popoli, se questo hanno imparato dal tristo essẽpio de' prẽcipi. Quãdo il Rè Nabucodonosor volse farsi adorare in statua da tutti i popoli, narra la sacra historia, che prima di tutti, [Misit cõgregare principes, & satrapes,] volle che fossero i primi di tutti ad adorarla i prẽcipi, però che ben sapeua egli di quanto momẽto sia l'essempio del prẽcipe nel petto de' popoli. E che tosto, che l'hauessero i prẽcipi adorata; nõ vi sarebbe stata difficolta, che nõ hauessero i popoli fatto prõtamente il medesimo, e quãdo fù morto il Rè Saule, come si legge nel primo de' Rè all'vltimo, gli tagliarono i Filistei la testa, e la posero in cima alle mura in spettacolo a gli Israeliti, che è proprio lo stratagẽma, che vsa il Diauolo per far cadere in peccato i popoli, proponẽdogli prima auanti gli occhi l'essẽpio del prẽcipe. Quindi diceua Ezechielle hauer veduto in quella sua misteriosa visione, che quattro ruote andauano seguitãdo il moto dei quattro animali, ma io argomẽto quà: Nõ dice il medesimo, che [Spiritus vitæ erat ĩ rotis,] cioè, che quelle istesse ruote haueuano lo spirito vitale, di maniera, che poteuano in cõsequẽza hauer il il moto proprio, e girarsi a voglia loro? Se fossero state sẽza spirito, non sarebbe marauiglia, se solo al moto de gli animali si fossero mosse: ma la marauiglia è, che nõ si moueuano per se medesime, potendo farlo. O forse volle egli quà per gli animali significare i superiori, e per le ruote i sudditi, e volse inferire, che quãtũque i sudditi [habeant spiritũ vitę,] cioè habbino il loro libero arbitrio, col quale possono essi da se medesimi muouersi, ò al bene, ò al male, ad ogni modo sẽpre si muouono al moto de' superiori, quelli ò al bene; ò

Ezech. 10.

Psalm. 13.

al male facilissimamẽte imitãdo. Quindi è, che come non può auuenir cosa più felice ad vno che hauer sortito vn prẽcipe buono, il quale nõ solo con le leggi, ma cõ l'esẽpio mãtẽga ne i suddi ti la bõta, e la giustitia: così nõ gli può auuenir sciagura maggiore, quanto ha uerne sortito vn tristo, il quale con la sua mala vita, i costumi anco de i suddi ti n'appesti: e però vna delle maggiori imprecationi, che facesse Dauide, pare a me, che fosse quella, si come anco fù la prima, [Cõstitue super eũ peccatorẽ, *Psalm. 108.* & diabolus stet à dextris eius,] cioè dagli Signore, per superiore vn'huomo tristo, e peccatore, che così l'haurai anco dato in preda al Diauolo, il quale stara sẽpre [a dextris ei⁹,] sollecito a far gli abbracciare, e seguitare i tristi costumi del prencipe. Torno hora al proposito, se vn prencipe col suo tristo esempio è di tãti peccati cagione; chi nõ vede, che a lui possono principalmẽte tutti quei peccati ascriuersi? però che egli è pur vero, che [quicquid est causa causæ est causa causati;] e però se egli di sì numerosi peccati carco si ritroua, non ha ragion di pregare. [Et secũdũ multitudinem miserationũ tuarum dele iniquitatẽ meam?] Ma poi che la solẽnità del glorioso padre S. Giacinto hoggi c'inuita, diamo quà vn'altra isposituone, [Miserere mei secundũ magnã, & secũdũ multitudinẽ;] Sai tu quale può veramente chiamarsi grãdissima misericordia di Dio? questa è, che in ogni nostra causa egli habbia auãti a se medesimo constituito auuocato, & intercessore il suo proprio figliuolo, il quale essendo così abbondãte di meriti non possa nõ impetrar per noi ogni bramata gratia. E sai tu quale è la moltitudine delle misericordie? Che oltre di lui habbia anco voluto, che siano auuocati nostri tutti gli altri sãti. Nè però si fa ingiuria a i meriti di Christo, se doppo lui anco a i meriti di Maria, e de gli altri sãti ricorriamo, però che se bẽ si dice, che [Caput Ecclesiç Christus est,] *Ioan. 1.* egli medesimo però anco disse a Sã Pietro, [Tu vocaberis Cephas,] che tanto vuol dire come capo. Onde nõ si niega che nõ si dica Christo capo principale, mẽtre si dice, che S. Pietro e secõdario: e nõ si niega che nõ sia altresi Christo principale aduocato, mẽtre si dice, che intercedono anco secondariamẽte tutti gli altri santi. [Miserere mei secundũ magnã,] E qual maggior misericordia, quanto che Christo istesso prieghi il padre per noi? E qual gratia potrà egli negare al figlio proprio? [Si quid petieritis patrẽ in noie meo, (diceua egli medesimo,) dabit vobis,] quasi che dicesse, non hauete voi sentito dire, che [gratia per Iesum Christũ factã est?] e potete voi adunque dubitare, che in nome dell'auttor della gratia, vi sia gratia alcuna da Dio dinegata? La peccatrice Maddalena perche venendo a penitenza si cacciò dietro le spalle di Christo? sò dis'ella che l'atto del vedere si fa conforme al mezzo, per il quale si mira: onde colui, che mira vna cosa per vn vetro giallo la vede gialla, e chi per vn vetro rosso la vede parimente rossa. Io desidero esser veduta da Dio cõ occhio di misericordia: hò vdito dire che questo Christo non solo è misericordioso, ma è la misericordia istessa, se già non mentì, chi disse [suscepimus Deus misericordiam tuã in medio tẽpli tui:] mi porrò adunque dietro, à lui, & a questa maniera affissando primieramente Iddio lo sguardo nel figlio, e per mezzo di quello mirãdo ancora me, sarà pur forza, che cõ occhio misericordioso mi miri. A chi non pare strano, che mentre vna volta staua il nostro Saluatore discorrendo della morte, e passione con i discepoli suoi, e dicendo [Ecce ascendimus Hierosolymã: & filius hominis tradetur, crucifigetur, flagellabitur:] allhora due di quelli, che furono Giacobo, e Giouãni quasi da spirito ambitioso assaliti gli facessero dalla madre chiedere così importunamẽte la destra, e la sinistra del *Luc. 18. & 22.*

suo

ſuo regno cõ queſte parole, [Dic vt ſedeant hi duo filij mei vnus ad dexterã, & alius ad ſiniſtrã in regno tuo?] Ma io quanto à me, nõ credo che per chiedere coſi ſegnalata gratia poteſſero eſſi, ò più opportuno tempo, ò più cõmoda occaſione, ò più bella congiuntura ritrouare; però che ſe trattaua egli allhora di donare a gli huomini il sãgue e la vita propria, ſe era nel colmo allhora della ſua liberalità, e munificenza, quale più proportionato tempo poteuano eſſi trouare di chiedergli gratie, quanto allhora, che egli ſi dimoſtraua tanto liberale? E coſi ſe Chriſto per i meriti del ſuo proprio ſangue intercederà per noi à chieder qual ſi voglia gratia al padre; come ſarà poſſibile, che raccordandoſi egli di hauerci donato il figlio, ci ſappia coſa alcuna negare? che forſe in queſto propoſito diceua l'Apoſtolo, [Si filium ſuum nobis donauit quomodo non cum ipſo nobis omnia donauit?] Quãdo hebbero i fratelli di Giuſeppe hauuto da lui la prima volta ſofficienti biade, nel partire che fecero, egli diſſe loro, auuertite nõ mi tornate auanti la ſeconda volta, ſenza condur auanti il picciolo voſtro fratello Beniamin, però che [non videbitis faciem meam, niſi duxeritis vobiſcum fratrem minimum.] E queſta mi pare à punto la proteſta, che fa a tutti noi il padre eterno, cioè, che non habbiamo ardire di cõparirli auãti à chiedergli qual ſi voglia grano, sẽza queſto noſtro picciolo, & humile fratello, per i meriti del quale ſono tutte le noſtre principali ſperanze, e dimande eſſaudite. Onde à queſto propoſito forſi diceua il patiẽte Giobbe, [inuocantem cum me exaudierit, non credo quod audierit vocẽ meam.] Cioè quando io hauerò fatto qualche oratione à Dio; è ne ſarò ſtato da lui eſſaudito, io non credo però che queſto ſegua, perche egli habbia vdita la mia voce, ma perche egli habbia vdita la voce di Chriſto mio principale auocato. Quindi diceua il noſtro Sereniſſimo Re vna volta, [Exaudi domine vocem meam, dum oro ad te; & dũ extollo manus meas ad templum ſanctum ſuum.] Io ti prego Signore, che tu mi eſſaudiſca qual volta io faccio a te oratione; e qual volta ſollieuo le braccia al tuo ſanto tẽpio. Ma di qual tempio parlaui tu quà ò Dauide? Non fu egli il tẽpio di Dio fabricato da tuo figlio Salomone dapoi la morte tua? e ſe non ſi trouaua tempio di Dio in terra, quale era il tempio, alquale egli ſolleuaua le braccia? Lo dichiara S. Giouanni nell'Apocaliſſi, doue hauendo minutamẽte deſcritta la ſanta città del Cielo, dice, [Et templum nõ vidi in ea. Dominus enim Deus omnipotens, tẽplũ eius eſt, & agnus,] di maniera che eſſendo l'agnello figlio di Dio quel tẽpio, nel quale [habitat plenitudo diuinitatis corporaliter;] quell'era quello, al quale orando alzaua Dauide le braccia, & i meriti del quale egli poneua di mezzo, quando pregaua eſſer eſſaudito da Dio, però che in ſomma anche la Chieſa ſanta non sà finir meglio tutte le ſue orationi quanto con dire [Per Chriſtũ Dominũ noſtrũ;] poi che queſto è il noſtro principale auuocato, e queſta è quella gran miſericordia, della quale dice Dauide, [Miſerere mei ſecũdum magnam miſericordiã tuam,] [& ſecundũ multitudinẽ,] queſta e l'hauerci ancor dati per auuocati tanta moltitudine de' Santi. Ben è vero, che l'interceſſione de' Santi di maniera da quella di Chriſto dipẽde, che ſenza quella nõ ci può eſſere la loro di giouamẽto alcuno: E queſto è quello, che voleua accennar Dauide, dicendo, [Frater non redimet, redimet homo?] cioè quello, che nõ vorrà far per noi Chriſto noſtro cariſſimo fratello, potranno far tutti i Sãti del cielo inſieme vniti? ma è ben vero ancora, che preſupponendo quella di Chriſto, c'è ancor di grãdiſſimo giouamento quella de' Santi. Coſi cõfidato pregaua Dauide, [Aſpice in me, miſerere mei, ſecundũ iudicium diligentium

tium nomen tuum,] cioè, habbi miseri cordia di me conforme al giuditio, & al desiderio di quelli, che amano maggiormente il tuo santo nome; i quali sono i santi, & i beati del cielo. Hora da questa sentenza Dauidica, non cauì tù quanto sia grande il soccorso, che con loro meriti ci porgono i santi? Quindi diceua il saggio, [Corpora sanctorum in pace sepulta sunt, & viuent nomina eorum in æternum,] quasi dicesse, ancora dapoi che saran morti i santi e che saranno sepolti i corpi loro, viueranno eternamente i loro nomi, e nel cuore, e nella bocca de gli huomini; i quali continoamente, gli anderanno nelle loro miserie inuocando. E quella gran carità, che hanno essi hauuta in terra, chi non sà, che molto più perfetta s'è fatta nel cielo? Hai visto giamai, come vna pianta ò di frutto, ò di fiore viene trasplãtata in più proportionato terreno, produce fiori, e frutti, molto più abbondanti, e più soaui? ò Santo padre Giacinto, ecco la pianta di fiore dalla terra al cielo trasplantata. Quanti e quali furono i fiori, & i frutti, che viuendo ancora in questo mondo producesti? quanti miracoli, e quante gratie à beneficio de' miseri in questa terra del mondo producesti? e pur questa, e per non essere cosi ben tocca dai raggi del Sole della carità, e per non esser cosi abbondante della rugiada della diuina gratia, e per essere à guisa d'vn sterile deserto, cosi piena di sterpi di peccati, non pareua à tanta fecondità cosi atta: e però chi può dubitare, che non debba esser molto più fecondo hora, che da questa infeconda valle di miserie, e di tenebre sei trasportato nella terra de' viuenti? Horsu Ascoltatori, ecco il rimedio à tutte le nostre miserie. Ricorrere alla protettione di Christo prima, e poi à quella de' Santi, e dite con Dauide, [Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam: & secũdum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam.]

Eccli. 44.

Amplius laua me ab iniquitate mea: & à peccato meo munda me.

ECosa tanto pazza, e tanto sciocca l'andar al fonte per acqua sẽza portar seco la lancella, che fino alla donna Samaritana ne faceua le merauiglie, quando disse al nostro Saluatore, [Domine puteus altus est, & in quo haurias, non habes.] Hora egli è vero, che abbondantissimo, anzi infinito, & indefesso è il viuo fonte della diuina misericordia, ma che gioua però ricorrere col mezo dell'oratione à lui sẽza il proportionato vaso d'vna pura, & innocẽte cõscièza? Questo parue, che fosse l'errore del nostro profeta, quãdo essendo à questo fonte ricorso, esclamò [Miserere mei secũdũ magnam misericordiã tuã,] che facendo poi in se medesimo reflessione, e vedendosi l'anima di peccato inuecchiata, gli parue di vedere, come s'vsa di dire [aquã cribro haurire,] cioè, voler cauar l'acqua cõ vn criuello, che non è capace di tenerla, però hoggi cõ ogni instãza cerca, che gli venga racconcia la lancella, cioè, che gli sia cacciato il peccato dalla cõscièza, mentre soggiunge [Dele iniquitatẽ meam amplius laua me ab iniquitate mea, & à peccato meo mũda me.] Furono trè, se vi raccorda i suoi peccati, cioè, adulterio, homicidio, e rapina: cosi per trouar rimedio singolarmẽte ad ogn'vno, trè volte replica, quanto al primo, [Dele iniquitatẽ meã,] quãto al secõdo, [Amplius laua me ab iniquitate mea] E quãto al terzo, [Et à peccato meo munda me. [Nel qual verso, egli ci porge occasione di cõsiderar due principali pũti: il primo, qual sia la radice, onde possiamo sperare la diuina misericordia, & il secõdo, quale è quell'impedimẽto, che ce ne priua. [Amplius laua me ab iniquitate mea.] Da quale più fecõda radice principalmente nasca la gran liberalità di Dio verso di noi, in vsare la sua diuina misericordia, & essaudirci ogni volta ch'à lei facciamo ricorso, parue, che

Ioan. 4.

che lo diceſſe il celeſte Spoſo alla diuina Spoſa nei cantici ſpirituali, colà [Oſtende mihi faciē tuā: ſonet vox tua in auribus meis: vox enim tua dulcis, & facies tua decora.] Quaſi diceſſe prima, ò anima, Spoſa mia diletta, che far mi ſentire la voce della tua oratione, fammi vedere la bellezza della tua faccia: però che tanto mi parerà ſoaue la tua voce, quanto vedrò, che mi ſi moſtri bella la tua faccia. Ma per intender meglio queſto punto, è neceſſario prima manifeſtar diſtintamente, quale ſia quella bella faccia, che chiama lo Spirito ſanto noſtra, mentre che dice, [Oſtende mihi faciem tuam.] Quādo Iddio volle da principio formar l'huomo, egli ſi sà, che a guiſa d'eccellente pittore poſe la maggior induſtria nel formargli vna bella faccia. Onde non gli parēdo poterla formar meglio quāto ch'a pigliarne il ritratto da ſe medeſimo, diſſe [Faciamus hominē ad imaginē, & ſimilitudinē noſtrā.] Che col replicar [ad imaginē, & ſimilitudinē,] parue a punto, che diceſſe, facciamo queſto ritratto ſimigliantiſſimo; egli è vero, che ſi come quell'effigie di prencipe, qual ſuole nelle monete ſtamparſi, ſuole in tre differenti materie figurarſi, cioè, ò in oro, che queſta è la più nobile moneta, ò in argento, che queſta è la mezzana, ò in Rame, che queſta è l'vltima. Coſi l'imagine di Dio è ſtata in tre nature intellettuali, come in diuerſi metalli proportionatamēte ſcolpita: nell'iſteſſa natura diuina, cioè nella perſona del verbo, che queſto è quell'oro, del quale ſi dice, che [Eſt imago Dei inuiſibilis] nella natura Angelica, che queſto è quell'argento, del qual ſi ſoggiōge, [Tu ſignaculū ſimilitudinis:] e nella natura humana, che queſto è quel rame, del quale diciamo [Ad imaginem quippe Dei factus eſt homo.] E come di tre imagini, che ſieno in diuerſe diſtāze dallo ſpecchio lōtane; quella ſarà in lui meglio eſpreſſa, che gli ſarà più vicina, coſi poi dell'eterno verbo dice S. Giouanni [Verbū erat apud Deū,] queſta è l'imagine più perfetta, e poi proportionatamēte q̄lla dell'angiolo, come creatura pura intellettuale, dietro alla quale ſegue q̄lla del l'huomo. Ma noi intāto appigliādoci p hora a queſta terza, come quella che al noſtro propoſito ſerue, poi che ſiamo ſicuri, che l'anima noſtra hà cauato il ritratto dal sēbiāte della diuina natura, vediamo di gratia, ī che coſa queſta ſimilitudine cōſiſta, poiche veramēte in ciò ſi ſono di molte opinioni ritrouate. Stimano alcuni, che queſta ſomiglianza ſi caui dall'vnità, e dalla trinità di Dio, cioè, che come Dio è vna ſola ſoſtāza in tre perſone: coſi nell'huomo habbi voluto, che in vn'anima ſola ſiano tre differēti potenze. Dicono altri, che q̄ſta cōſiſta nell'atto dell'intēdere, e nell'atto dell'amare, che però quāto all'intēdere diceſſe [Faciam⁹ ad imaginē,] e quāto all'amare aggiongeſſe [ad ſimilitudinem,] e che però tāto più eſpreſſa ſia queſta ſimigliāza, quāto ſono q̄ſti due atti più p̄fetti, onde ī cōſequēza verrà, che gli huomini, come quelli, che eccedono nella ſapiēza, e nella prudēza, ſarāno più ſembiāti a Dio che le donne, quāto alla parte intelletiua, e le dōne, come quelle che eccedono nella carita, e nella deuotione, ſaranno più ſomigliāti, quāto alla parte affettiua, e più nell'vna nell'altra ſarānogli ſimili gli huomini da bene, che i triſti: ma i sāti del cielo hāno l'vna e l'altra ſimilitudine più eſpreſſa, che non hāno i giuſti del mōdo. Dicono altri, che queſta ſomigliāza cōſiſte in quella natural propēſione, ò piegamēto, che diede Iddio all'huomo, d'eſſer clemēte, e miſericordioſo, la quale all'huomo è tāto cōnaturale, & intrinſeca, che gliela fece penetrare ſin nelle viſcere, e nel cuore. Come accēnò S. Giouāni, quādo diſſe, [Et clauſerit viſcera miſericordiæ] Ma pche andar cercādo cō tanta diuerſità di pareri quello, che l'iſteſſo ſacro teſto immediatamēte ci dichiara? Sētite co-

Gen. 1. *Gen. 1.* *Gen. 1.*

me parla chiaro Iddio. [Faciam⁹ homi nẽ ad imaginẽ, & similitudinẽ nostrã, vt presit piscibus maris, volatilibus cęli, & bestijs terrę,] ecco adũque in che consiste la similitudine di Dio, in mostrarsi superiore a tutte le cose create: Facciamolo disse a nostra similitudine, acciò ch'ei sia superiore a tutte le cose create; E come siamo noi Signori principali, cosi sia egli quasi nostro luogotenẽte. Hora fatto questo fondamẽto, senti ti priego il mio discorso. Però mi rassomiglio io a Dio, perche son Signore, e q̃sta è la bellezza della mia faccia; dũq; quello, che di Signor mi fa seruo, questo cuopre la faccia mia, e mi pone vna difforme maschera al volto, e mi toglie la somigliãza di Dio. Ma chi è quello, che mi toglie il dominio, e mi pone in seruitù, eccetto che il peccato? [A quo quis superat⁹ est, huius & seru⁹ est.] Dunque s'io posso prouare, che la somigliãza di Dio mi sia cagione d'impetrar la diuina misericordia, haurà anco in consequenza prouato, che solo il peccato sia quello, che me l'impedisca. Hor sẽtite quello, che a q̃sto proposito diceua il nostro ꝓfeta. [Quomodo miseretur pater filiorũ; misertus est dñs timẽtibus se, qm̃ ipse cognouit figmẽtũ nostrũ.] Quasi dica: volete voi sapere, in qual maniera habbia pietà Iddio di noi? in quella maniera a bel pũto, che suole hauerla de' proprij figliuoli il padre, cioè, perche vede ĩ lui impressa l'imagine viua di se medesimo. Hora in q̃sta istessa maniera haurà Iddio misericordia di noi, cioè, qualhora nell'anima nostra egli scoprirà quell'imagine, e similitudine, che da principio egli vi fisse, & impresse. E q̃sto è q̃llo, che dice la Sposa. [Ostende mihi faciẽ tuã: sonet vox tua in aurib⁹ meis,] cioè, col mezo dell'oratione: ma se desideri, che ella sia essaudita, [Ostẽde mihi faciẽ tuã.] Fà ch'io vegga nella tua faccia scolpita l'imagine mia. Diceua Dauide, che la somigliãza di Dio era la più efficace lettera di fauore, che cõ la diuina misericordia si potesse hauere. Vna grã prẽcipessa fù già, alla cui corte andò vn bellissimo e gratioso caualliere, forestiero per trattare seco negotij di molta importãza, et a q̃sto fine hauẽdo seco molte lettere di fauore portate, tosto che ella lo mirò in volto, e cosi vago, e cosi leggiadro lo vidde: queste volto, disse, q̃sta presẽza, e queste vostre nobili maniere nõ haueuano d'altre lettere di fauore bisogno; poi che per se stesse sono assai sufficiẽti a persuadere. Cosi per a pũto auuiene a Dio cõ noi, dice Dauide, ma doue lo dice? Ascolta, [Oculi dñi super iustos, & aures eius in preces eorũ,] cioè affissa prima Iddio gli occhi all'anima, e quando la troua giusta, & impressa della bella imagine sua, allhora sẽza tãte raccõmãdationi, senza tãte caldezze di ꝓghiere, subito [Aures ei⁹ ĩ preces eorũ,] e per i meriti solo di q̃sta bellezza l'essaudisce, e questa è forse la cagione, che ci lasciò q̃l saggio cosi bell'emblema, [Potius mori quã fædari:] è molto più tollerabile, dice egli, il morire, che lo sporcar la faccia di quest'anima però che quãdo sarà sporca, si che nõ vi si scuopra la diuina imagine, e qual speranza ci resta, d'impetrar da lui la sua misericordia? E q̃sta è la cagione, che conoscẽdola sporcata Dauide, nõ fa altro, che inculcar tuttauia, [Dele, laua, mũda] ꝓche altrimẽte haueua egli protestato a se medesimo, [Si iniq̃tatẽ aspexi in corde meo, non exaudiet dñs.] Vi raccorda in qual maniera vinse il padre Giacob la lotta cõ l'angiolo? [Inualuit ad angelũ, fleuit, & rogauit eũ:] quãdo [inualuit ad angelũ?] quãdo hebbe egli cõtro l'angiolo la vittoria? quãdo [rogauit eũ,] cioè, quãdo v'ado prò la forza dell'oratione: ma ꝓche q̃sta sua oratione fosse essaudita, che cosa fece prima? [fleuit,] egli prima piãse, e cõ l'acqua delle lagrime parue, che volesse lauare, e mõdare la cõsciẽza, e cosi scãcellare se pur v'era alcuna macchia, onde mostrando netta e pura l'imagine sua a Dio, meritò d'esser essaudito.

Psalm. 33.

Osea. 12.

Dimmi

Dimmi di gratia, tutte le creature, che sõ prodotte in seruigio dell'huomo, pche lo seruono? qual cõditione veggono in lui, pche si gli debbano mostrar cosi prõte e fedeli? Forse per la nobiltà? ma vn cauallo, se già nõ sõ tutti Bucefali, nõ si lascia tãto caualcare da vn seruidore, quãto da vn Prẽcipe? Forse per le ricchezze? ma vn cane nõ si mostra tãto fedele ad vn plebeo, quãto ad vn Rè? Forse per la potenza? ma vn'arbore nõ fruttifica tãto nell'horto d'vn pouer'huomo, quanto d'vn ricco? E questo perche, se nõ perche nõ seruono tutte le creature ad altro che all'imagine di Dio, la quale in tutti gli huomini vgualmente risplende? E cosi Iddio anch'egli tãto ci sarà delle sue gratie abbõdante, quãto ci vedrà della sua imagine abbelliti. E però chiunque si conosce essere in peccato, prima che faccia ricorso alla sua misericordia, dica con Dauide, [Dele, laua, munda.] Vi raccorda che scusa trouò lo Sposo nelle parabola addotta da Christo, quando negò d'introdurre le sciocche vergini alle nozze, non ostante che cõ
Luc. 13 tãta instãza pregassero, [Domine, Domine aperi nobis?] [Amen dico vobis, nescio vos.] Quasi che dicesse, cõ qual confidẽza chiedete voi questa gratia? che hauete voi a far meco, s'io non sò pure chi voi vi siate? e però non vi conosco, perche non scorgo in voi la mia somigliãza, ma co'l mezzo del vostro peccato vi siete poste al volto vna maschera da Diauolo. E certo che cosa è il peccare eccetto che vn coprire l'imagine di Dio con vna brutta maschera da Demonio? Questo pare a me che volesse significar Dauide, quãdo disse,
Psalm. 81. [Et facies peccatorũ sumitis.] E nota, che nõ dice in singolare, [Et faciẽ peccatoris,] ma dice in plurale, [facies peccatorũ.] Hai visto al tẽpo del carneuale vno che si diletta d'andar in maschera, che hoggi lo vedi con vna maschera da fanciullo, di mani con vna da donna, l'altro con vna da vecchio, tal volta cõ vna maschera cõtrafatta d'animale, di maniera che sempre và mascherato, nè mai lo vedi col suo volto pprio, nè puoi mai conoscere chi egli si sia? Hor q̃sto a pũto pare a me il sẽso di Dauide, come ch'ei dicesse, ohime io vi veggo sẽpre mascherati, non posso mai vedere il vostro proprio volto, nel quale l'imagine di Dio risplende, e quello che è peggio, nõ vi cõtentate d'vna maschera, ma andate ogni giorno cãbiando, [Et facies peccatorũ sumitis,] di maniera che hora vi veggo in volto la maschera di Lucifero per la superbia, hora q̃lla d'Asmodeo per la lasciuia, hora quella di Mãmona per l'auaritia, nè mai veggio la somiglianza mia, e vi merauigliate poi s'io non vi conosco, e non v'esaudisco? Tu t'inganni se stãdo tuttauia nel peccato, tu speri trouar cosi pronta la bõtà di Dio in tuo socorso. Non ti raccordi che entrando il Patriarca Noè per precetto di Dio nell'arca cõ quelle sorti d'animali, de' quali s'haueua a saluar la spetie, gli animali imperfetti, gli introdusse pari, cioè a due a due: ma i perfetti gl'introdusse dispari, cioè a sette, a sette? Ma questa differenza perche? perche quel settimo s'haueua doppo l'vscita dell'arca ad offerire per ren dimẽto di gratie in sacrificio alla maestà di Dio. Ma sai tu quale è il più accetto sacrificio doppo quello del cuore che tu potessi a Dio offerire? Odi che te lo dice il Profeta Osea, [Offeremus dño vitulos labiorũ nostrorũ,] e
Osea 14 che vuol dir [vitulos labiorũ nostrorũ?] che modo istrauagãte di fauellare è q̃sto? Che cosa vuol dire offeriremo a Dio i vitelli delle nostre labbia? Per le labbia che sono instrumenti della fauella, intendo io l'oratione, per il vitello che è animal che rumina intẽdo la meditatione; di maniera che congiongẽdo l'vno e l'altro il Profeta volle accennare vna compita oratione di voce, e di mente. Ma questo sacrificio deue esser perfetto, cioè senza macchia

chia di peccato, che l'accompagni. Quã do il Saluator nostro fece cosi ampia misericordia con quella santa penitente, la quale con si feruẽti lagrime gliela
Luc. 6. chiedeua, che cosa gli disse egli? [Dimissa sunt ei peccata multa, quoniam dilexit multum,] cioè, perche è stata molta la sua carità, però le sono stati rimessi di molti peccati. Ma come Signore, [quoniã dilexit multũ?] nõ sono anco state molte quelle lagrime, le quali cadẽdo à guisa di doppio torrẽte, sono state bastanti quasi, che à lauarti i piedi? nõ è stata molta quella confusione, e quell'erubescenza, che nõ la lasciò pur comparire innanzi al tuo cõspetto, ma l'inginocchio di dietro alle tue spalle? non è stato molto quel disprezzo di se stessa, che con gli occhi, con le chiome, cõ le labra, e con tutta la persona te la faceua star prostrata innanzi à piedi? Nõ è stata molta quella penitenza, e quella contritione, la quale senza vn minimo rispetto di vergogna humana, cosi scapigliata, negletta, e sola la conduste per mezzo alle publiche strade sin à ricercarti nelle case altrui? E perche dũque quasi che alcuna di queste cose punto non si stimi, à niuna di loro non ascriui cosi segnalata gratia, eccetto che alla carità? Perche nella carità sola la perfettione d'ogni opra christiana consiste: si che qual volta essendo in peccato ti darai à porgere orationi à Dio, [Factus es velut æs sonãs, aut cimbalũ tinniens,] e nõ puoi però sperare d'impetrar gratia alcuna. Senti quello che commandaua Iddio per bocca del profeta Isaia,
Isa. 55 [Derelinquat impius vias suas, & vir iniquus cogitationes suas, & reuertatur ad dominum, & miserebitur eius.] Ma desideri intẽder bene il significato di queste parole, e conoscer bene quãta sia la bõtà di Dio, & il desiderio ch'egli hà d'essaudirti nelle tue preghiere? Intendilocõ quest'essempio. Auuien tal volta, che tu hai vna lite di molta importãza auãti ad vn giudice amico, e cõ fidẽte, e molte volte p informarlo delle tue ragioni, gli hai portate le instruttioni necessarie, ma sempre sceme, e difettose: alla fine il buon giudice pur desideroso della tua presta, e buona ispeditione, ohime, dice, e chi v'ha formate queste instruttioni? questi vostri auocati, e procuratori, non penetrano, oue consista il punto della vostra ragione, e però vi fanno logorar tempo, e danari fuori di proposito. Horsù desiderate hauer tosto la sentẽza? è necessario, che facciate l'informatione di questa, e di questa forma; Andate dũque riformatela, ritornate poi, e non dubitate. Hor che ti pare della bontà di questo giudice? Non è questo grand'argomẽto del desiderio, ch'egli hà del tuo bene? Cosi fa a punto cõ noi Iddio benedetto. Voi v'andate lamẽtãdo, che nõ sete essauditi nelle vostre orationi, & andate mormorãdo cõtro il giudice, e dicẽdo, [Quare ieiunauim⁹ & nõ aspe Isa. 58
xisti; humiliauim⁹ aïas nostras, & nesciſti?] Ma che sorti d'instruttioni sono queste, che voi portate? che orationi sono queste, che voi fate? chi è stato quello, che v'hà insegnato questo modo di orare? [Ecce ad lites, & cõtẽtiones ieiunatis, & pcutitis pugno impie:] Nò nò, [Nolite ieiunare vsq; ad hãc diẽ.] Nõ mi portate più orationi, & instruttioni cosi sciocche; ma sapete, come hauete à farle? [Derelinquat impi⁹ vias suas, & Isa. 55
vir iniqu⁹ cogitationes suas] Andate, e scãcellate q̃ste clausule, che nõ fanno a proposito, anzi vi sono di nocumẽto, e poi, [Reuertatur ad dñm, & miserebit eius,] e come le haurete riformate nella maniera, che vi dich'io ritornate poi, e trouarete misericordia, e trouarete la sentẽza prõta a fauor vostro. E questo istesso parue, che anco volesse significare il nostro profeta in vn'altro luoco, oue disse, [In veritate tua exaudi me in tua iustitia.] Nota quì bene la cõtrapositione di q̃sti termini, [In tua veritate: In tua iustitia] Sai tu come s'accordano q̃sti termini? dice Dauid, [exaudi i veritate;] tu dei òSign. essaudir le mie ora-

orationi per mantener la verità della tua parola, per la quale tante volte pro
Matt.7 metteſti, [Petite, & accipietis: inuocabitis me, & ego exaudiã vos] ſi che queſta verità è quella che alla tua parte s'appartiene: ma quello che s'appartiene à noi è, che ſe noi vogliamo eſſer eſſauditi, ci facciamo vedere accõpagnati dalla tua iuſtitia. Et è per mio auuiſo il ſenſo queſto, [Exaudi me poſitũ in tua iuſtitia,] e queſto fallo [in veritate tua.] [Vir duplici corde, (diceua il ſaggio,) inconſtans eſt in omnibus vijs ſuis,] cioè vn'huomo che habbi due cuori, non può eſſer conſtante nei ſuoi penſieri, però che mẽtre che vn cuore pieghera, ad vna parte, e l'altro piegherà all'altra, è neceſſario che egli ſia ſempre dubio, perpleſſo, & incoſtante; e tale pare à me, che ſia à bel punto la conditione d'vno che vada à far oratione mẽtre che ſi conoſce eſſer in peccato; egli conſidera la grandezza della diuina miſericordia, molte promeſſe di lei, il molto merito, la gran forza dell'oratione, i molti eſſempi di bontà, ch'egli hà veduti, & allhora gli dice vn cuore, che non dubiti, ma che vada arditamente, e ſconfidentemente ad orare, che ſarà eſſaudito. Ma egli ſi da poi à conſiderare la grauità del proprio peccato, la molta ſua ingratitudine, & il demerito proprio, & vn'altro cuore lo ſpauẽta, e lo minaccia, che per lui ſia il fonte della miſericordia al tutto chiuſo; di maniera che fra il combattimento di queſti due cuori, egli non ha mai quella perfetta confidenza tanto neceſſaria alla oratione, della quale diceua San Giacomo, [Poſtulet autẽ in fide nihil hæſitãs.] Hor queſta è la cagione per la qua
Iac.1. le ci eſſortaua il Saggio, [In ſimplicitate cordis quærite illum,] cioè, non andate à cercare la miſericordia, e la gratia di Dio con due cuori, e cõ tanta perpleſſione, quinci di ſperanza nella ſua bõta, e quindi di timore del voſtro demerito: ma andateci con vn cuor ſolo, e ſemplice, andateui pieni di confidenza, & allhora tali ci andarete, quando la liberalità di Dio non ſarà intorbidata dal demerito del voſtro peccato. Fingete in corteſia che ſia ſtato vn'empio ſicario, il quale habbia vcciſo il proprio figlio d'vn Prencipe, e che hauendo poi di biſogno d'impetrare dal medeſimo Prencipe qualche importante, e deſiata gratia, gli vadi à porgere il memoriale mentre che ancora tiene le mani macchiate, cruentate e fumanti del caldo ſangue del ſuo proprio figlio; hor ditemi e quali ſperanze potrebbe hauer coſtui d'eſſere dal Prencipe eſſaudito? anzi non darebbe queſta ſua temerità ragioneuole cagione di maggiore, e di più fiero ſdegno? Ma ditemi: ſe il figlio di Dio non per altro che per i noſtri peccati e ſtato crucifiſſo, non e egli tante volte da te crucifiſſo, quante volte al peccato ritorni? [Iterum Chriſtũ crucifigentes,] dice San Paolo a gli Ebrei: ditemi di più, non viene il peccato però tante volte chiamato, ſotto nome di ſangue da Dauide, [Viri ſanguinum, & doloſi?] Dunque l'eſ- *Pſalm.*
ſer tuttauia nel peccato altro nõ è, che *54.*
hauer tuttauia le mani imbrattate del ſangue di Chriſto: cõ qual fronte adunque ardiremo eſſendo in queſto ſtato appreſentarci auanti il padre eterno a porgergli nuoui memoriali, & a chiedergli nuoue gratie [e non temeremo d'irritar maggiormente contro di noi lo ſdegno diuino? Ne crediate però che queſta ſimilitudine ſia mia inuentione, che è pur penſiero di Dio iſteſſo per bocca d'vn profeta: [Cum multiplicaueritis orationes non exaudiam, manus enim veſtræ plenæ ſunt ſanguine] quaſi diceſſe, date quanti memoriali, e quante ſuppliche vi piace, multiplicate l'orationi à voglia voſtra, che io vi proteſto di nõ douerui eſſaudire però che io vi veggo le mani ancora imbrattate nel ſangue del figlio mio, quale peccando hauete vccíſo. Chi mai vide, ò ſenti ſciocchezza maggiore, quãto voler riſanare vna pericoloſa pia-

sa piaga, mentre che ancora il ferro del la saetta sta fitto nella ferita? Hai la saet ta del peccato, ancor fitta nell'anima, e speri che possa giouarti la medicina del la diuina misericordia? Cauati pure que sta speranza dal cuore, perche. [Peccatores Deus non exaudit.] Ti raccorda di quelle tante e cosi graui imprecationi, che faceua Dauide, contro vn pecca tore ostinato? La più graue che ci fosse qual fu'ella fu a parer mio, quando dis-

Psalm. 108. se, [Et oratio eius fiat in peccatū.] Quasi ch'egli volesse dire, lascia Signore che precipiti costui in tutte le più graui miserie; ma il colmo delle sue infelicità sia, che qual volta per esserne liberato, egli ricorrerà all'oratione, egli non pos sa far oratione, che non sia da peccato accompagnata, si che gli riesca al tutto disutile, & infruttifera, e le manchi ancor questo potente mezzo di soccorso. Ma ohime Signore, dunque sono cosi tronche le speranze à poueri peccatori? ma s'egli è cosi, à che proposito c'insegna la Santa Chiesa tuttauia à pregare, [Peccatores, te rogamus audi nos?] anzi se egli è cosi, perche con tanta cōfidenza pregaua vna volta il Publica-

Luc. 18 no, [Deus propitius esto mihi peccatori?] e pure sappiamo come egli fu prontamente essaudito; di maniera che [Descendit iustificatus in domum suam.] A questa maniera ò Signore, egli par pure che tu chiuda affatto i fonti della tua misericordia, perche non viuendo huomo alcuno in terra senza peccato, niuno in consequenza potrà sperare d'esser da te essaudito. Ma non ti spauentar nò, ò peccatore, che non è cosi generale questa sentenza come appare. Quei peccatori non meritano d'esser essauditi, i quali ostinatamente ne' loro peccati perseuerano, ma quelli che del loro peccato rimangono pentiti, à questi è sempre il fonte della gratia di Dio patente, & aperto. Sei tu peccatore, & ancora nel tuo peccato perseueri? habbi almeno buon desiderio d'vscirne, e non dubitare, che questo ti basta. Ma ohime, ch'io non solo viuo tuttauia nel peccato mio, ma non posso nè anche hauer questa buona volonta di vscirne; che si richiederebbe: dunque debb'io disperarmi per questo? nò che io non voglio, che tu ti disperi, mira fin à che termine gionge la diuina bontà, procura almeno di desiderar d'hauere questa buona volontà, che ti manca; e poi non dubitare: Non senti Dauide, [Imperfectum meum viderunt oculi tui?] era imperfetta questa buona vo- *Psalm. 138.* lonta dice egli, perche non s'estendeua più oltre che desiderar di hauerla, & ad ogni modo. [Imperfectum meum viderūt oculi tui,] & ad ogni modo questa mia imperfetta volontà è stata da te aggradita. Ma perche hoggi celebriamo la solennità del glorioso Apostolo San Bartolomeo, & in simili occasioni soglio io sempre inuitare à confidare & à ricorrere a i meriti, & all'intercessioni de' Santi: auuertisci quì, che non solo se viui in peccato non puoi sperare, che siano essaudite l'orationi tue proprie: ma non puoi nè anche sperare che siano essaudite quelle, che faranno i Santi à beneficio tuo. Ti raccordi quello che rispose Iddio à Mosè, quasi adirossi seco, che egli cosi caldamente per quel popolo idolatra pregasse? [Cur clamas ad me? dimitte me vt irascatur furor meus contra eos.] Non ti raccorda quello che egli rispose à Samuele? [Quousque tu luges Saul cum ego proiecerim eum?] Non ti souiene quello ch'ei minacciò per Gieremia, [Si steterint Moyses, & Samuel coram me, non est anima mea ad populum istum?] & altroue per il medesimo Profeta: [Tu autem noli orare pro populo isto, neque assumas pro eis laudem, quia non exaudiam te?] Hora simile risposta darebbe egli a' Santi del Cielo, qualhora pregassero per te, se sei in peccato, [Tu autē noli orare pro populo isto.] Impiega pure l'oration tua, & i meriti tuoi à fauor d'vn soggetto, che sia giusto e santo, & allhora

vedrai

vedrai quãto io t'ami, e quãta stima io faccia de' meriti tuoi; ma tu fai torto a te medesimo, mentre prieghi per huomini peccatori, & indegni del tuo patrocinio, però che quãto a loro tu getti l'oglio, e l'opra, però che. [Nõ exaudiãte,] Ma come anderai all'oratione, mõdo da' peccati, allhora nõ solo aggradira Iddio la tua oratione, ma molto più de' Sãti tuoi auuocati. Hai tu visto talvolta vn giouinetto, che comincia ad imparar di cãtare, e che a pena sà cantar sicuro il cãto fermo? vedi, che mentre egli cãta le note quadre, e graui, gli stà sopra il maestro e con bellissima arte và sopra ogni nota di lui, formando gratiosissimi contrapũti, si che se t'aggradisce il canto fermò del discepolo, molto più ti piace il contrapunto del maestro: Cosi mentre che tu essendo senza peccato vai a far oratione, questo è il tuo canto fermo, del quale ad ogni modo molto si compiace Iddio, ma ecco il Santo tuo aduocato, & interceßore, il quale all'orationi tue aggionge il merito, & il valor delle sue, e questo è il cõtrapunto, che sopra il tuo canto egli forma, e del quale tãto si cõpiace Iddio, che non può nõ aggradirlo, & essaudirlo. Si che se brami esser essaudito tu, ò che siano essauditi i santi, che priegano per te, procura prima di scãcellare dell'anima tua la bruttura del peccato e di, [Dele, laua, munda,] che cosi riconoscerà Iddio l'imagine sua, e cosi puoi viuere sicuro d'esser essaudito. Ma per venir alquanto più al particolare, fra tutte l'altre macchie, le quali maggiormeute imbrattano questa bella imagine, & in consequenza sono d'impedimẽto al riceuere la misericordia di Dio, alcuna non ne conosco io maggiore, quanto il brutto vitio dell'ingratitudine: perche questo veramẽte è quello, il quale chiude [viscera misericordiæ Dei nostri.] Fingeuano gli antichi poeti, che le gratie fossero tre sorelle, le quali stessero sempre insieme abbracciate, e quello, che essi dissero sotto la scorza di questa fauola, più espressamente lo dichiararono i sacri Teologi in questa forma, cioè, che questo nome di gratia suole in somma hauer tre significati, talhor d'amore, come si suol dire il tale ha la gratia del prencipe: talhor di beneficio, come s'vsa di dire, il prencipe m'ha fatta la tal gratia: e talhora di ringratiamento, come siamo soliti di dire, io vi rendo molte gratie di tanto fauore. E queste sono tre sorelle di maniera insieme abbraciate, che doue è la prima, è necessario, che la seconda si ritroui, però che oue è amore, iui per necessità è prontezza al beneficio, e doue e la seconda, è anco che si troui la terza necessario, però che oue è beneficio, iui deue anco la gratitudine ritrouarsi, oue all'incontro se vi manca la gratitudine, a poco a poco mancherà anco inconsequenza & il beneficio, e l'amore. [Spem futuris recipit, (diceua Seneca,) qui transacta beneficia recognoscit:] Ma meglio la Chiesa santa, [vt de perceptis munerib⁹ gratias exhibẽtes, beneficia potiora sumamus:] è l'Apostolo S. Paolo. [Petitiones vestrę, cum gratiarum actiones innotescant apud Deũ.] Quasi che dicesse quãdo voi andate per far qualche petitione a Dio, la prima cosa, che hauete a fare, è che precedano [gratiarũ actiones,] però che il ringratiar de' beneficij passati è vna necessaria preuia dispositione per riceuerne de i nuoui. Quindi è, mi credo io, che parlando lo Sposo celeste de gli occhi della sua diuina Sposa gli rassomigliaua ad occhi di colombe, quando diceua, [oculi tui columbarum.] Hai tu visto mai vna semplice colomba mentre che si stà alla campagna pascendo? vedi, che piglia in bocca vn granello, ò di veccia, ò di che si sia, e nell'ingozzarlo alza gli occhi al Cielo, quasi rigratiando Iddio di quel cibo, che le hà prouisto, ingozzato quello, s'abbassa a pigliar il secondo, e pure anco a questo fa il mede-

Cant. 1.

medesimo,& in somma quante gratie la piglia,tante volte al Cielo riuoltādo si pare che di tanto beneficio gli renda le douute gratie.Hora tali a pūto hāno ad esser gli occhi interni di quest'anima nostra, che sposa di Dio, che ad ogni beneficio,che dalla sua liberal mano giornalmente riceue, dourebbe sempre con gli occhi interni riuoltarsi a lui a rendergliene le gratie douute, & a questa maniera disponersi a riceuerne di nuoue. E qui forse volse l'istessa Sposa alludere, quando disse, [Dilectus meus mihi,& ego illi,]nelle quali parole sotto bellissima similitudine ella spiegaua questo istesso concetto. Quando stanno giuocando alla palla due giuocatori,quello resta al fin vincitore, che con più destrezza sa la palla al compagno rimandare: hor fa cōto dice la Sposa,che siamo quasi due giuocatori di palla Iddio, & io,e fa cōto,che la gratia sia la palla,cō che giuochiamo,[Dilectus meꝰ mihi,]il mio diletto prima batte, e māda a me la palla della gratia facendomi qualche beneficio,[& ego illi,]& io subito ribatto,rimādando a lui la palla della gratia,cioè del ringratiamēto, e perche io non voglio, se posso, lasciarmi vincer da lui, quāte volte egli manderà la palla, tāte volte gliela rimanderò; quāte volte egli mi farà qualche beneficio, tāt'altre farò io pronta a ringratiarlo, che tāto vuol significare a pūto, [Dilectus meꝰ mihi, & ego illi.] Dicono i filosofi, e dicono bene,che niuna spetie di moto può essere perpetuo, eccetto che il moto circolare, & io soggiongo cōforme a questa regola,che tāto andra perseuerādo il moto de' beneficij di Dio,quāto egli farà circolare, cioè se a modo di circolo finirà il beneficio cola doue egli ha principio, e si come ha principio da Dio per gratia, cosi a Dio per il ringratiamento,ò gratitudine ritorni, & allhora si farà egli perpetuo, perche inuitato Iddio da questa gratitudine tornerà a spargere nuoui beneficij; e quanto maggiori saranno i beneficij suoi, tanto andranno più moltiplicando i ringratiamenti nostri,e così si farà questo moto perpetuo,che se all'opposito questa gratitudine vi manchi, ben tosto mancherà anche il moto delle gratie diuine. Andaua vna volta cercando Dauide, onde auueniſſe, che Iddio soleua per adietro far tanti fauori al popolo suo, e poi quasi pentito, ò fatto auaro, haueua si fattamente ristretta la mano, che nè pure vna minima gratia nè poteuano hauere, & vna volta quasi che haueſſe trouata la radice di questo fatto, egli medesimo a se stesso rispose.[Posuit terram eorum in salsuginem,a malitia inhabitantium in ea.] Egli ha,disse,seminata a sale la terra loro, in castigo della malitia di cosi scelerati habitatori. Quella terra,che è seminata a sale, quella si fa del tutto sterile,& inetta a fruttificare. Dunque dicendo.[Posuit terram eorum in salsuginem,]egli volse dire,che quella loro terra, che soleua essere cosi ferace, e cosi abbondante di gratie diuine,n'era al tutto pouera,e sterile. Che se tu cerchi la cagione,eccola[a malitia inhabitantium in ea.] Ma per intender meglio questo punto, ricorriamo all'etimologia del vocabolo,che farà quella, che ci spiegherà il concetto. [Malitia,] tanto vuol dire quanto[malum vitiū:] ma quì tu mi farai subito vn'argomento, e mi dirai. Che bisogno è d'aggionger[malum]colà,oue si dice [vitium?] Chi non sa, che ogni cosa, che è viciosa, è in consequenza trista? Tu dici il vero fratello: ma c'è vn vitio fra gli altri,il quale,come più danneuole di tutti merita ancor d'essere antonomasticamēte chiamato[malū,]Tanto stimo io vn'attione viciosa, quanto è nemica a Dio,e quanto è nemica a noi;onde se è vera la regola d'Aristotile,che [sicut simpliciter ad simpliciter, ita magis ad magis, & maximum ad maximū,] ne seguirà anco in consequenza, che quello farà vitio maggiore, che a Dio,

& à noi si mostrerà più nemico; ma questo chi nō sà, che è l'ingratitudine? Ti pare strana peravventura questa mia openione? te la proverò facilmēte quāto à tutti due i capi; Ma prima rispondi mi quà di gratia, stimi tu che il proprio, e douuto castigo d'vn'huomo ingrato sia il priuarlo de' beneficij nell'auuenire? Sò bene, che tu distinguerai qui se fai punto di Teologia; e che dirai, che altro è trattare di quello, che si meriti l'ingrato, & altro è trattare di quello, che alla liberalità di Dio si conuenga. Se si tratta del merito d'vn'huomo ingrato, chiarissima cosa è, che il priuarlo d'ogni beneficio è il suo proprio castigo: ma se si tratta di quello, che alla liberalità di Dio si conuenga, io dico, che à lei si conuiene procedere con l'ingrato in quella maniera, che con l'infermo procede auueduto, e diligente medico, e però si come il medico, non per ogni ricaduta abbādona l'infermo, ma fin che v'è scintilla di speranza, sempre con nuoui rimedij tenta d'aiutarlo, e ridurlo à sanità, così alla bontà di Dio pare, che si conuenga, non priuare così tosto de' suoi beneficij vn'animo ingrato; ma tentare, se con nuoui beneficij, e maggiori può alla fine conuincerlo, e renderlo grato: Il che forse è cōforme à quel saggio precetto, [Noli vinci à malo sed vince in bono malū;] Tutto questo è verissimo; ma se egli si vede pure andar nella sua ingratitudine perseuerādo, come molte volte suole auuenire, che [Improbitas nullo flectitur obsequio:] non sarà egli giusto abbandonarlo del tutto? Certo che sì, non solo per suo douuto castigo, ma per leuar la materia ch'egli faccia sēpre nuoui peccati, però che quanto maggiori, e più numerosi beneficij ei riceuesse, si mostrarebbe tuttauia maggiormente ingrato. Hor fatto questo fondamento, vengo conforme alla promessa à prouarti, che nè Dio, nè noi habbiamo nemico maggiore, quanto il peccato dell'ingratitudine. Iddio, come credo, che tu sappi, è quel sommo bene, dal quale come da primo fonte ogn'altro ben creato dipende, che così volse egli medesimo dire a Mosè, quādo gli rispose, [Ostendā tibi omne bonū] E come la natural proprietà del bene è di diffōdere, e participar se stesso, così la proprietà del sommo bene è di participare sommamēte se stesso. Hor chi priuasse Iddio di questa proprietà, nō lo priuerebbe della sua propria perfettione, & in consequenza quanto a se non cercarebbe di priuarlo del suo proprio essere? Ma se come s'è cōchiuso la propria pena dell'ingrato è il priuarlo de' beneficij: non vedi in cōsequenza, che si priua Iddio di quel gusto ch'egli ha in diffonder se stesso, in participare la sua bōta? Dunque se Iddio fosse capace d'essere della sua bontà, e dell'esser suo in qual si voglia maniera priuo: l'ingrato farebbe quello, che particolarmēte questa ingiuria gli farebbe, si che ne resta assai ben prouato, che ei nō habbia maggior nemico, quanto l'ingratitudine? Ma odi il medesimo quāto a noi; Tutte le gratie di Dio conforme al general cōsenso de' Sacri Teologi à due capi si risoluono, cioè a gratie, che si chiamano [gratis datę,] & a gratia, che si chiama [gratū faciens] come altre volte s'è meglio dichiarato. Hor se auuerrà, che vi sia alcuno che d'vna di queste gratie mi priui: questo senza dubbio veruno deuo io hauer in luogo di nemico: ma se si trouarà vn'altro, che mi priui di tutte due, nō haurò io cō ragione à stimarlo nemico maggiore? Certo che sì. Tutti gli altri peccati, lo confesso, mi priuano di quella gratia di Dio, che si chiama [gratū faciens,] però che [quæ conuentio lucis ad tenebras,] ma non per questo mi priuano di quell'altro capo delle gratie [gratis datę,] poi che quelle possono ancor star col peccato mortale. E di fatto si vede che molte volte sono di quelle più abbondanti quelli che māco le meritano, nel che vuole Iddio dimostrare, che concedēdole in tanta abbon-

Rom. 12.

Exod. 33.

abbondanza a' suoi nemici, non sono queste le sue vere gratie. Ma il peccato dell'ingratitudine, non solo ha questo effetto commune cõ tutti gli altri, che priua l'ingrato della [gratia gratum faciẽs,] ma hà anco questo effetto suo proprio, e particolare, che lo priua della gratia [gratis data.] Quando Iddio cõmãdò a Mosè, che in virtù di quella potẽte, e miracolosa verga cauasse l'acqua da quello scoglio; Nõ credette Mosè di poter farlo in virtù della diuina potenza? Non disse chiaramẽte à quel popolo, [Audite rebelles, & increduli: numquid nõ poterimus de petra hac educere vobis aquâ?] Ma se così è, onde auuiene, che riprendẽdolo poi Iddio gli disse, [Quia non credidistis verbis meis?] Crede Mosè, e nõ solo crede, ma riprẽde, come increduli quei popoli, & Iddio minaccia di castigarlo, perche non gli ha creduto. Io per me, se valesse ponto il parer mio direi, che altro è credere, che Iddio potesse far quel miracolo, & altro è credere, che volesse farlo, ò che fosse conueneuole, che lo facesse, credette benissimo Mosè, che Iddio potesse abbõdantissimamente l'acqua da vna pietra cauare, anzi ne riprese l'infidelta di coloro dicẽdo, [Audite rebelles, & increduli:] ma non credette forse, che Iddio si risoluesse à far così gran miracolo, nõ gli parendo cõueniente, che ad vn popolo così ingrato, si facessero gratie così segnalate. E questa risposta la cau'io dall'istessa correttione, che gli fece Dio, quãdo disse, [Quia nõ credidistis verbis meis:] non disse [viribus meis,] ma [verbis meis.] Se hauesse detto [viribus meis,] sarebbe segno che hauesse dubitato del potere: ma dicendo [verbis meis] è segno, che dubitò del volere, cioè che gli hauesse promessa vna cosa, la quale hauẽdo poi riguardo all'ingratitudine di quel popolo, egli nõ fusse per osseruare. Chiaro è, che quà ci fu qualche peccato d'incredulità, che altrimente nõ l'haurebbe Iddio ripreso e castigato: La quale incredulità se non fu quãto al primo capo, resta che fosse quanto al secondo. E quale è quel contadino così sciocco che hauendo seminato due ò tre volte vn cãpo, e vedendo, che egli ogni hora più si mostra sterile, & invece di biade, altro che lolio, ortiche, e spine non produce, voglia perseuerare à seminarlo per gettar pur tuttauia la semenza? così nõ creder già che quel celeste agricoltore, del quale diceua il Saluator nostro, [Pater meus agricola est,] dopò, che in darno haurà nel cãpo del tuo cuore tãti beneficij seminati, trouandolo sempre così sterile, che nè anco la semente di gratitudine, ò di recognitione gliene rendi, voglia pur tuttauia perseuerare ad impiegar così male le gratie sue? Questa è la causa, mi cred'io per la quale chiedendo con tanta instanza i Nazareni à Christo, [Quãta audiuimus facta in Caphar naum, fac & hic in patria tua,] non furono da lui essauditi, non per mancamento d'affetto verso la sua patria; però che essendo questo affetto naturale, & essendo effetto della gratia non distruggere, ma raffinare, e far più perfetti i nostri naturali affetti, chiarissima cosa è, che essendo egli tutto di diuina gratia ripieno, ami di maniera la patria sua, che nè Regolo, nè Cnrtio, nè Oratio, nè Bruto, nè qual si voglia altro che sia in questo affetto famoso, si può di gran longa à Christo pareggiare. Ma la risposta vera la dà a parer mio l'Euangelista, che dice, [Et non poterat in patria sua aliqua signa facere,] cioè ch'egli non ve ne faceua, perche egli non poteua. Ma non era egli Iddio, dirai tu, & in consequenza non era onnipotente? Confesso l'vno e l'altro: ma dico bene, che la potenza di Dio, che è infinita, troua ancor lei la sua misura. E sai tu quale è la misura sua? Senti l'Angiolo, che lo dice à Maria, [Non est impossibile apud Deum omne verbum.] Non trattaua quì l'Angiolo di verbo estrinseco, che viene con la voce, e con la parola espresso: ma tuttauia del verbo in-

Not.

Ioñ. 4 5.

Luc. 4.

Luc. 1.

bo ĩtrĩseco, che nõ è altro eccetto quel concettto, che viene nell'animo formato. E però tãto vuol dire, [Non est impossibile apud Deum omne verbum,] quanto che Iddio può far tutto quello, che può esser verbo, cioè, che può da intelletto creato concepirsi; ma quello, che nõ può esser dall'animo cõcepito, questo alla potẽza di Dio nõ soggiace. Ma forse anche questo nõ ti quieta, però che qual animo può concepire, che vna Vergine restando Vergine partorisca? qual animo può cõcepire tãti miracoli, quali nella trãsubstãtiatione del pane, e del vino nella sacratissima Eucharistia si veggono? e pure e questi, e simili miracoli, quali di gran lũga l'humana, & Angelica capacita eccedono, ha potuto, e può fare il braccio di Dio. Auuertisci, che in due maniere si dice, che non possa vna cosa dall'intelletto nostro cõcepirsi; prima perche è di tanta eccellenza, che ne transcẽde affatto tutte le sue forze, si che egli per virtù naturale non può gionger tanto alto, e queste, se ben l'huomo non può cãpire, non si nega però, che nõ possano di sua natura esser concetto, & in consequenza, che non soggiacciano alla diuina potẽza: in oltre non possono quelle cose dall'intelletto nostro concepirsi, lequali di natura loro implicano contraditione, come sarebbe à dire, che quello, che è passato, non sia passato, che la parte sia maggior del tutto, ò simili, e queste si dice, che non siano à poter alcuno soggette, però che di sua natura non sono factibili: nè per questo (eccetto che impropriamẽte,) si dirà mai, che Iddio non possa farle, ma che esse non sono fattibili di loro natura: si come nõ si dirà mai, che sia difetto d'vna tagliente spada, se non può tagliare la fiãma del fuoco, però che ella può ben tagliare tutto quello, che è atto ad esser tagliato, ma però non taglia la fiamma per che essa di tagliar non sia capace. Si che resta veriſſima la Teologia dell'Angiolo, che. [Nõ est impossibile apud Deũ omne verbũ.] Hora torno à proposito, [Non poterat (dice l'Euangelista) in patria sua aliqua signa facere:] ma perche non poterat non per difetto de' poter suo, che era infinito: ma per difetto loro, i quali s'erano per la loro ingratitudine resi d'ogni gratia incapaci. Il che à parer mio diuinamente espresse il nostro Serenissimo Profeta in quel verso. [Inimici dñi mox, vt honorificati fuerint & exaltati deficientes quemadmodũ fumus deficient: mutuabitur peccator, & nõ soluet.] Nel qual verso accenna egli quattro punti, [inimici dñi] ecco il primo, [mox vt honorificati fuerint, & exaltati,] ecco il secondo, [deficiẽtes quemadmodũ fumus deficiẽt,] & ecco il terzo; [mutuabitur peccator, & non soluet,] & eccoti il quarto. [Inimici domini,] quali furono gli inimici di Christo nostro Signore? a questo cõ breui parole risponde S. Matteo, [Inimici hominis domestici eius,] Christo solo può fra tutti gli altri chiamarsi vero huomo, però che nõ hà mai per peccato alcuno hauuto sangue ferino: hora gli inimici di quest'huomo sono stati i suoi domestici, i suoi più familiari, e cõgionti, gl'istessi suoi compatrioti. Si che egli puote ben cõ ragion dire il detto della Cantica, [Filij matris meæ pugnauerunt contra me.] Nota che nõ dice [fratres mei,] ma [filij matris meæ,] però che dicendosi questo nome di patria à pariendo, anco la prima può chiamarsi nostra madre. Si come della terra, dalla quale generalmẽte siamo prodotti, diceua vn Poeta,

Psalm. 36.

Matt. 10.

Cant. 1

Magna parens terra est.

E però dicendo, [filij matris meæ pugnauerunt contra me,] egli volse dire, che i suoi maggiori nemici, percursori erano stati i suoi medesimi cõpatrioti. Il che benissimo conobbe, e protestò Pilato, quando vedendosi astretto non meno dall'importunità de' Farisei, e delle turbe, che dal timor di Cesare di dar la sentenza della morte contro, il Saluator nostro riuoltosi a lui dice-

ua,[Gēs tua,& pōtifices tui tradiderūt te mihi.] Come che volesse dire,non ti doler di me, s'io ti sentētio alla morte, perche non son io il tuo nemico, non è Herode,non è l'imperio Romano,ma i maggiori nemici,che tu t'habbi, sono quelli della tua gente,e della tua patria. [Mox vt honorificati fuerint, & exaltati.] Io non voglio quì trattare dell'infinite gratie, che haueua fatte Iddio al popolo Hebreo in generale,per lequali egli sopra tutte l'altre nationi era honorato, & essaltato; che questo lo spiega assai chiaro Dauide colà,oue dice,[Nō fecit taliter omni nationi,& iudicia sua non manifestauit eis.] Quasi che volesse dire due sorti di beni in somma sono quelli, che ci possono dalla liberal mano di Dio prouenire,cioè, ò tēporali,ò spirituali: quanto a' beni tēporali; [Nō fecit taliter omni nationi,] però che per quel popolo fece egli piouer la māna dal cielo, scaturir l'acque de i scogli, ritornar indietro i fiumi,e diuider i mari, pigliò la spada contro i nemici loro, frenò il corso al Sole, raffinogli fino le vestimēta, si che in quarāt'anni, che stettero in quel deserto non si cōsumarono.Ma se tu miri a' beni spirituali,[Et iudicia sua manifestauit eis:] però che a quale altro popolo hà egli e data,e scritta di man propria la legge, secondo la quale douessero viuere, & in gratia, & amicitia sua mātenersi,e nō solo la legge,ma i Profeti, che gliela spiegassero, ma il tēpio, oue egli medesimo scēdesse ad vdire,& essaudire l'orationi loro? Ma riducendosi alla picciola Nazaret, che fu propria patria di lui,qual città,se non ne cauo Gierosolima primo capo dell'imperio Hebreo, e non ne cauo Roma capo dapoi dell'imperio Romano, fu giamai tanto fauorita, & essaltata? Questo sò bene,che prima,che vi si incarnasse Christo, ella era così pouera città,è così vile,che era voltato in Pro-
Ioan. 1. uerbio [Numquid à Nazareth potest aliquid boni esse?] ma poi che vi s'incarnò Christo, ella è honorata in guisa, che non che la città, ma quella pouera casa, oue egli prese carne humana, è di maniera anco a' Regi,& a gl'Imperatori riuerenda,e tremenda, che hanno di gratia di poterui entrar scalzi talhora, è poterne bacciare pieni di timore,e riuerenza quelle sante,e venerāde mura. Quindi, mi cred'io, che dicesse il nostro Profeta, [Nūquid Syon dicet homo,& homo natus est in ea?] e quando giamai potrà trouarsi vn'huomo di tāta facōdia, che possa lodar à pienò questa felice,e gloriosa Sion? ma onde nascono tāti meriti,ò Dauide? onde nasce tāta difficoltà di lodarla? eccolo perche [homo natus est in ea,] che se fu stimata così grā gloria l'esser patria d'Homero, che però ne vennero quasi ad aperta guerra sette città frà di loro; qual gloria è quella di quella città, che hà partorito il figlio di Dio? Ben conobbe questo S. Giouanni nell'Apocalissi, il quale hauēdo vna sì ricca, sì bella, e sì felice città à parte à parte dipinta, risolse al fine,[Et nomē ciuitatis illius dominus ibidem,] cioè che l'habitare in lei il Signore era quel solo, che le daua il nome, e che la faceua famosa; ecco adunque in qual maniera [Honorificati sunt & exaltati.] Con tutto ciò [deficientes quemadmodū fumus deficiēt,] si sono andati dileguando à punto à quella maniera,che si dilegua il fumo,ilqual quāto più sale all'alto, tanto più si và risoluendo in nulla. Così costoro quanto maggiormēte sono stati da Dio fauoriti,tāto più alla fine sono diuētati poueri, e mendichi; di maniera che benissimo cantaua in questo proposito la gloriosa Vergine,[Esurientes impleuit bonis,& diuites dimisit inanes] [Esurientes impleuit bonis,] quādo tuttauia andaua facēdo tāti miracoli frà Cafarnaiti, [Et diuites dimisit inanes,] quando [nō poterat in patria sua aliqua signa facere.] Ma se cerchi la causa di questa così grā mutatione,ecco che la soggiōge Dauide, [Mutuabit peccator & nō soluet,] cioè,che hauēdo essi hauuti da

Psal. 8.

Psalm. 36.

Psalm. 36.

Dio

Dio cosi numerosi beneficij à fine, che gliene pagassero almeno la moneta della gratitudine, la più ingrata, e la più sconoscẽte gẽte non si trouò giamai di questa; onde bẽ con ragione s'è in loro verificato il ,puerbio, che, [Qui abutĩ priuilegio, meretur eo priuari.] Quanto sia necessaria questa gratitudine, almeno d'animo, e di voce a tanti beneficij diuini, lo dimostrò Dauide quando disse, [Circuiui, & immolaui in tabernaculo eius, hostiã vociferationis,] come che ei volesse dire. [Circuiui,] io m'andaua raggirãdo in pensare a gran beneficij, che m'ha fatti Iddio, e mi pareuano tãti, che non vi sapeua trouare principio, nè fine; onde questo moto dell'animo mio era quasi vn moto circulare, onde trouãdone tãta moltitudine, nè sapendo risspetto alla mia pouertà quello, che mi fare per mostrarmi grato; alla fine mi risolsi a ringratiarlo, almeno con l'animo, e cõ la voce. E però [immolaui in tabernaculo eius hostiã vociferationis.] E la gloriosissima Vergine madre di Dio, tosto che sentì raccordarsi dalla vecchia cognata, [benedicta tu in mulieribus,] rappresentãdosele in quelle poche parole all'animo quãte erano quelle gratie di Dio riceuute, per le quali meritaua d'esser fra tutte l'altre donne chiamata benedetta, subito ricorse anch'ella alla gratitudine, e cominciò a ringratiarlo cõ queste parole. [Magnificat anima meã dominũ.] Astringe tanto l'animo nostro questo debito di gratitudine de' beneficij da Dio riceuuti, che anzi aggiongo io, che anche di quelle seruitù, che facciã noi all'istesso Iddio, siamo obligati a ringratiarlo: di che ci lasciò l'esẽpio quel santo Patriarca Abraamo, il quale volendo riceuere, & alloggiare quelli angioli, che gli andarono a casa, disse loro. [Si inueni gratiã in oculis vestris, requiescite, & afferã pusillum panis,] oue dicẽdo [Si inueni gratiã,] egli mostra aperto, che nel fare quella seruitù, la gratia era più sua che loro, e che solo nel degnarsi d'accettarla essi face uano a lui grãdissimo fauore, e la ragione di questo fatto la rende l'Apostolo S. Paolo, mentre, ch'egli dice, [Ipse est, qui operatur in nobis velle, & perficere,] quasi che volesse dire se hai fatto qual si voglia seruitù a Dio, tãto egli è lontano dal vero, che egli a te per questo sia obligato, che anzi tu hai a ringratiar lui, che t'habbia dato il volere, il sapere, & il potere, & aggiõgo anche di più, che de' trauagli, che patisci, sei obligato a ringratiarlo. Cosi disse Dauide, quando hauendo detto, [Lauda Hierusalẽ dñm; lauda Deũ tuũ Syõ,] soggionse indi a poco. [Qui dat niuem sicut lanã.] Hai tu visto al tẽpo del carneuale, che vsano le fanciulle in alcune città di tirar dalle finestre palle di neue a coloro, che passano, & in altre, che sogliono fargli cader in capo vna palla formata di stracci attaccata ad vna funicella; il che tutto, viene anzi stimato fauore, auuenga che bagni, ò che percuota? cosi dice Dauide, quando Iddio t'ha mandato qualche trauaglio, fingi che sia vna fanciulla, che per fauorirti, con una palla di neue, ò di lana t'habbia percosso, e però ringratialo del fauore. [Lauda Hierusalẽ dñm, qui dat niuem sicut lanã.] Ma quãti sono i beneficij, dimmi in cortesia, che t'ha fatti, e ti fa continouamente Iddio? Se t'ha creato, t'ha creato animale, t'ha creato huomo, t'ha creato Christiano, se t'ha fatto partecipe de i suoi meriti, della sua passione, de suoi sacramenti, del suo sangue, della sua carne, della sua gloria, ti par questo poco? Quanto cõprerebbe un cieco la uista, un sordo l'udito, un'infermo la sanità? e tutte queste cose egli t'ha date. Quãdo egli t'hauesse data la uita una uolta, qual obligo sarebbe il tuo? ma egli te l'ha data tante uolte, quãte hai peccato, però che tante uolte hai meritato, che te la togliesse, & ad ogni modo te l'ha sempre ridonata. E tu come sei proceduto seco? senti, che te lo dice

Psalm. 26.

Luc. 1.

S.Giouanni,[Mũdus per ipsum factus est, & mundus eum non cognouit.] [Mundus per eum factus est,] quà non si tratta del mondo maggiore solamẽte, ma di te ancora, che sei vn mondo minore; [Et mundus eũ non cognouit,] e questo [cognouit] nõ vuol dir solamente conoscere, ma significa anche riconoscere, e quì voleua egli, mi credo io, tassar la grande ingratitudine de gli huomini, che nè anche del dono dell'essere, che è fondamẽto di tutti gli altri beni, mostrano a Dio vna minima gratitudine. Hai visto giamai vn cane, che mẽtre il padrone sta a mensa, se gli pone a i piedi, e lo sta fissamẽte cõ molta attentione mirando, ma non cosi tosto gli ha egli ò vn pezzo di pane, ò vn' osso da rodere gettato, che pigliatolo frà dẽti, vassene in vn cãtone, attẽde a rodere, e pare, che più del padrone nõ si raccordi? cosi suole il più delle volte a noi auuenire, che qualhora ci troviamo da qualche necessità, ò da qualche trauaglio assaliti, subito andiamo all'oratione, piegamo le ginocchia, fissiamo gli occhi al Cielo, e stiamo e col volto, e con l'animo tutti da Dio pendẽti: ma nõ cosi tosto habbiam hauuta la desiderata gratia, che attendiamo a goderla senza pure raccordarci punto del nostro liberal benefattore, Cõmandaua Iddio per Ezechielle all'ottauo capitolo, che coloro, i quali andauano al tempio per far oratione, e riceuere qualche gratia da lui, nõ douessero poi vscire p la medesima porta, per la quale erano entrati; ma per vn'altra, e questo però a che fine? A questo stimo io, che se fossero per la medesima porta vsciti, loro cõueniua di riuoltar le spalle al tẽpio. Hai pregato Iddio per qualche gratia: l'hai ottenuta, e poi subito gli hai di maniera riuoltate le spalle, che nõ ti sei pur nè anche raccordato mai più del tuo benefattore. Dio immortale, che maggior ingratitudine di questa può trouarsi? Odi, era cosi potẽte, e cosi superbo Rè Nabucodonosor, & ad ogni modo quãdo il giouinetto Daniele gli interpretò il sogno di quella mostruosa statua, auuẽga che egli fosse suo schiauo, e che esso medesimo voleste esser adorato da gl'altri, egli stette quasi per adorarlo: E tu fai cosi poca stima di tãti beneficij di Dio? Hor que sta cosi grande ingratitudine è il maggior impedimẽto, che tu possa hauere per impetrar nuoui fauori da Dio. Dũque qualhora vai ad inuocare la sua diuina misericordia, togliti prima questo intoppo da' piedi, laua prima questa macchia dell'anima tua. Sẽti Dauide, [Cũ inuocarẽ, exaudiuit me Deus iustitię meę in tribulatione dilatasti mihi:] [Exaudiuit, dilatasti?] hor che trapassi son questi dalla terza persona alla seconda? [Exaudiuit] ecco la gratia riceuuta. [Dilatasti?] & ecco il ringratiamẽto, che ne segue. Senti il medesimo [Ego aũt sẽper sperabo, & adijciã super oẽm laudẽ tuã.] [Adijciã super omnẽ laudẽ tuã,] ecco il ringratiamento, [Ego aũt sẽper sperabo,] ecco che [Spẽde futuris recipit, qui transacta beneficia recognoscit.] Laua dũque prima la macchia dell'ingratitudine, e di cõ Dauide, [Dele, laua, munda,] e poi con fidutia soggiõgi, [Miserere mei Deus,] *Psal. 55* *Psalm. 70.*

Quoniam iniquitatem meam, ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.

QVanta sia la differenza de gli effetti, che fa il peccato, secondo che diuersamente ò nella volontà, ò nell'intelletto si ritroua, dimostra in questo verso chiaramente il nostro Sereniſſimo profeta, mentre che dice, [Quoniam iniquitatẽ meã ego cognosco, & peccatum meũ contra me est sẽper,] quasi dica, è tanto il giouamento, che mi fa il mio peccato, mentre che egli mi stà nell'intelletto, cioè, mẽtre conosco la sua difformità, che allhora egli è origine della mia salute, e posso ben tirare, come in cõsequenza, [Miserere mei Deus, quoniam iniquitatem

tatem meam ego cognoſco,] ma è ben all'oppoſto tanto il danno,ch'ei mi cagiona, mentre mi ſta nella volontà, cioè, mentre ch'io l'amo, che confeſſo allhora che, [Peccatum meum contra me eſt ſemper.] Et in queſto verſo due punti principali mi pare, che accenni il noſtro Profeta, mentre tratta della cognitione del proprio peccato,cioè,quale è l'effetto, e quale è la cauſa di lei. Vuoi ſapere, quale è l'effetto? eccolo, [Dele,laua,munda:] Vuoi ſapere,quale è la cauſa?eccola, [Quoniam peccatum meum cõtra me eſt ſemper.] [Iniquitatem meam ego cognoſco, & peccatum meum contra me eſt ſemper.] Il non voler conoſcere il proprio peccato, ſe non à forza di flagelli, e di caſtighi, queſto non puo negarſi, che non ſia difetto grandiſſimo: ma il non voler riconoſcerlo nè anco con queſto mezzo: queſto ſenza dubbio è vn'oſtinatione intollerabile. E non è pero marauiglia ſe il popolo Hebreo fu da Dio chiamato popolo di dura, & indomita fronte, poi che anche da poi tanti flagelli è ſempre ſtato oſtinato nella ſua infidelta:e ſe per vltimo caſtigo,pare che gli habbia del tutto Iddio abbãdonati.Parue coſi gran coſa al vecchio Iſaache, che il minor figlio haueſſe vſurpata la benedittione al maggiore, *Gen. 27* che[Expauit Iſaac ſtupore vehementi, & vltra quam credi poſſit admirãs ait, quis ergo iſte eſt qui dudum captam venationem attulit mihi, & benedixi ei, et erit benedictus?] E perche ſotto quello ſtratagema era figurato per il figlio minore il popolo gentile, il quale la benedittione del maggiore, che era l'Hebreo,ſi doueua vſurpare: però ſi marauiglia, e ſi ſtupiſce quel ſanto vecchio, che ſia ſtato ſi ſtolto l'Ebraiſmo, che ſi ſia laſciato occupare il luogo dalla gentilità. Queſta variation di vicende *Gen. 9.* accennò il Profeta colà,oue diſſe, [Dilatet Deus Iaphet, & inhabitet in tabernaculis Sem,] la quale ſentenza, ſe bene à prima fronte pare alquãto oſcura,ſi rende però faciliſſima à chi sà,che dalla progenie di Sem, era nato il popolo Hebreo,ſi come da quella di Giafet, era nato il popolo gentile: e però dicendo [Dilatet Deus Iaphet, & inhabitet in tabernaculis Sem:] voleua egli dire, che doueua il popolo gentile tanto aggrandirſi, che n'occupaſſe anche il luoco, & i priuilegi dell'Hebreo. E queſto anche raffermò Iſaia, quando diſſe,[Conuertetur Libanus in Carmelum, & Carmelus in ſaltum reputabitur.] Volendo ſotto metafora di queſti monti accennare,che il popolo Gentile, del quale era il monte Libano, doueua quaſi trasformarſi nel Carmelo, che era tra gli Hebrei, cioè, che la gentilità doueua col tempo poſſedere i priuilegi dell'Ebraiſmo, e che allhora il Carmelo ſarebbe ſtimato quaſi vn deſerto, perche ſarebbe l'Ebraiſmo da Dio abbandonato. Ma il tutto meglio eſpreſſe il noſtro Sereniſſimo, quando diſſe, [In Idumeam extendam calciamentum meum mihi alienigenæ, ſubditi facti ſunt,] oue è chiaro, che per l'Idumea qui s'intende la gentilita: ma per queſto calciamento di Dio,che altro può intenderſi, che l'humanità di Chriſto, della quale già diceua S. Giouanni Battiſta, [Cuius nõ ſum dignus ſoluere corrigiam calciamenti?] Minaccia dunque Iddio, [extendere calciamentum in Idumeam,] cioè mandare il figlio ſuo a conuertire i gentili, & à queſta maniera chiamare i popoli ſtranieri à quell'heredità, della quale per la loro oſtinata infidelta ſi ſono gli Hebrei tante volte moſtrati indegni, i quali quanto à queſto poſſono ben dire, [Peccatum meum contra me eſt ſemper.] Ma tanto più ſono infelici, quanto che ancor non vogliono confeſſare, [Quoniam iniquitatem meam ego cognoſco.] Ma laſciamo loro, che più vtile ci ſarà a trattare del giouamento, che à noi porta la cognitione del proprio peccato. [Quoniam iniquitatem meam ego cognòſco.] *Iſa. 29* *Pſalm. 59.*

Vna delle maggiori merauiglie, che si facesse il patiente Giobbe nel considerare la diuina bontà è quella, a parer mio, che si legge nel principio del decimo quarto capitolo, oue dopò, hauer minutamente narrata la miseria, e l'infelicità dell'humana conditione esclamò quasi merauigliato, [Et dignũ ducis super huiuscemodi aperire oculos tuos, & adducere eum tecum in iudicium?] Quasi dicesse, e con tutto ciò, che l'huomo rispetto alla tua diuina Maestà sia cosi pouero, e cosi vile, che gran bontà è questa tua, che non pur ti degni, [Super huiuscemodi aperire oculos tuos,] cioè abbassar gli occhi a mirar si vile soggetto: ma quello, che è più, non ti sdegni [Adducere eum tecũ in iudicium;] nõ ti sdegni di comparire in giudicio seco, si che egli possa ad vn certo modo conuenirti al tribunale della tua istessa giustitia, e cosi cõuincerti, e forzarti à dargli quanto da te ci dimanda, e pretende. Ma doue si legge in tãto nella sacra Scrittura, che ci habbia Iddio fatto questo si gran priuilegio? In molti luoghi certo: ma leggete particolarmente in Isaia a quarantatre capi queste formate parole: [Reduc me, et iudicemur simul, et narra si quid habes vt iustificeris.] Doue pone, che parli Iddio all'huomo, e dica, [Reduc me,] cioè, se pretendi cosa alcuna da me, fammi citare: [Iudicemur simul,] cioè compariamo di compagnia ambidue auanti al tribunale della diuina giustitia: [Et narra si quid habes, vt iustificeris,] cioè allhora fa le tue dimande, e di le ragion tue. [Narra si quid habes, vt iustificeris,] e qual ragion possiamo noi pretendere contro di Dio, che sia sufficiente per cõuincerlo a giustificarci, e perdonarci le nostre colpe? Non habbiamo noi mille volte letta quell'altra protesta Dauidica, [Non intres in iudicium cum seruo tuo domine, quia non iustificabitur in cõspectu tuo omnis viuẽs?] che era vn dir chiaro: Signore nõ procediamo nella mia causa ti prego con rigor di giustitia: però che sò bẽ io, che come s'ha d'andare ad apices iuris, è spedito il fatto mio: anzi è spedito il caso di tutto il mondo: però che [Non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens.] E pure è vero, che può trouarsi sufficiẽtissima ragione, à conuincere Iddio per giustitia, ecco che Dauide l'ha già trouata, [Quoniã iniquitatẽ meã ego cognosco,] come che dica; tu mi protesti Signore, che io adduca le ragioni mie dicendo, [Narra si quid habes vt iustificeris,] & io t'adduco la più potẽte ragione, e la più efficace, che io m'habbia, però che già io riconosco la grauità del mio peccato, e questa è quãta giustitia conosco dalla mia parte. Ma io non ti sò ben intender, ò Dauide. Hora tu cerchi questa giustificatione, e questo perdono per pura misericordia: mẽtre che dici. [Miserere mei Deꝰ secũdũ magnã misericordiã tuã:] & hora la cerchi per giustitia soggiongẽdo, [Amplius laua me ab iniquitate mea, & a peccato meo [illegible] me: quoniã iniquitatẽ meã ego cognosco,] che questi due modi di dimãdare pare, che si rinchiudano in quella parola. [Amplius] quasi che tu dica, è vero, che prima hò richiesta remissione per misericordia, hora dico [amplius,] cioè pretẽdo alquãto di più, & è, che tu me la dia per giustitia, [Quoniã iniquitatẽ meã ego cognosco,] e perche non m'intendi, risponderà il Profeta: son'io forse, ò vario, ò contrario à me medesimo? è forse in Dio diuersa la misericordia dalla giustitia, ò la giustitia dalla misericordia: Nõ son'elleno vna cosa medesima: e se paiono differẽti: nõ sai, che questo nõ è, per rispetto suo, ma solo secondo il modo d'intẽdere di quest'intelletto nostro? Questa profonda Teologia ci insegnò il medesimo Dauide cola, oue disse, [Semel locutus est Deus: duo hęc audiui, quia potestas Deo est, & tibi domine misericordia,] parlò vna volta Iddio (dic'egli) & io due cose dalla sua bocca hò vdite, cioè, ch'egli è giusto, ecc

Psalm. 142.

Psal. 6.

cola

cola prima': e eh'egli è misericordioso, ecco la seconda. Ma piano Dauide, perche ha bisogno d'essere molto ben ponderato questo tuo detto, e s'egli ha parlato vna volta sola, come hai tu potuto in vn fiato solo intender due cose? Hor quì sta il punto, che differenti sono le diuine perfettioni secõdo che si trouano in lui, da quello che sono secondo che vengono intese da noi. Però che secondo che sono in lui, sono tutte vna cosa medesima: ma secondo che vengono intese da noi, paiono differenti, [Semel locutus est Deus,] perche quãto di perfetto è in Dio, tutto è (Semel,) tutto è vna cosa medesima, & il tutto, con vna sola parola, se tãto fossimo noi capaci d'intendere, si potrebbe spiegare; ma [duo hęc audiui,] però che è cosi debile la nostra capacità, che nõ potendo vna cosi sẽplice, e cosi perfetta vnità capire, tutto s'intẽda quasi differente sotto diuerse ragioni, e però ò ch'io dimandi sotto titolo di misericordia, ò sotto titolo di giustitia, tutto è vno. Ma odi più facile risposta, che Iddio senza nostro merito, e per sua pura bontà ci faccia qualche gran promessa, questo non è dubbio, che è effetto della sua infinita misericordia: ma che dopò hauerci fatta la promessa, egli ce l'osserui, questo non è più puro effetto di misericordia, ma è effetto anco di giustitia. Hora però dimanda Dauide la remissione del suo peccato, e per misericordia, e per giustitia; p giustitia però che egli ha promesso di perdonare a chiunque si riconoscerà esser peccatore, e per misericordia, però che l'hauer fatta cosi gran promessa, tutto è stato effetto della sua bõtà. Hor odi la promessa in Gieremia, [Reuertere auersatrix Israel, ait Dominus, & non auertam faciem meam à te: veruntamen scito iniquitatem tuam, quia in dominum Deum tuum, præuericatus es.] Deh, che gran bontà del nostro Iddio è questa, Ritorna a me peccatore, dic'egli, & io ti prometto di perdonarti: nè ti creder, ch'io voglia da te dura, e difficile sodisfattione, ma a me basta, che tu riconosca il tuo peccato, che tu confessi d'hauermi offeso, & altro non cerco. Hora se tale è la promessa di Dio, non vi pare, che habbia ragion Dauide di formar la consequenza, e dire: [Dele iniquitatem meã, quoniam iniquitatẽ meã ego cognosco?] Ti torna a mente quella sentenza del nostro Saluatore, [Nõ veni vocare iustos, sed sed peccatores?] Ma come, ò Signore? Dunque hanno gli huomini ad esser più priuilegiati dalla tua diuina bontà per esser peccatori, che per esser giusti? Questo non già, ma per i giusti intẽde forse qui il Saluator nostro quelli, che si stimano d'esser giusti, e per i peccatori, quelli, che d'esser peccatori si conoscono, e volse dire, ch'il chiamar simili giusti, è souerchio & infruttuoso, poi che la radice della cõuersione a Dio è stimarsi peccatore. Quindi è che apparecchiandosi l'istesso nostro Saluatore a placar sù la Croce il Padre eterno per i peccati di tutto il mondo, ben s'auuidde, che non poteua con altro mezzo placarsi, se prima questa cognitione del peccato nõ precedeua; E come egli haueua sopra di se stesso tolte tutte l'altre pene, cosi volse ancor mostrar se stesso quasi peccatore. Non vi raccordate il detto del profeta, [Et cũ sceleratis reputat⁹ est?] Anzi nõ vi raccordate il detto dell'Euãgelista, [Ducebantur alij duo nequã cũ eo?] Ohime Signore, e come [alij duo nequã?] se si dicesse, [ducebantur cũ eo duo nequam,] non vi sarebbe difficoltà, però che essendoti tu lamẽtato nell'horto, [tãquam ad latronẽ existis cõprehendere me,] & argomẽtãdo di qui i tuoi nemici, quanto ti premesse esser tenuto in concetto di ladro, ti vollero a bel punto affligere in quello, che mostraui, che ti premesse tanto, e per farti stimar ladro in mezzo di due ladri crucifigerti: ma il dire [alij duo nequam,] cioè, erano teco condotti due altri tri-

Matt.9

Luc.23

sti, non pare, che voglia argomentare, che ancor tu fossi tristo, e della loro cõditione? O forse è improprio, e vitioso il modo di fauellare dell'Euangelista? Nè l'vno, nè l'altro stimo io; ma sapendo quanto la cognitione del proprio peccato vaglia, e volendo per i peccati nostri sodisfare, volle anche quasi peccatore essere stimato, che fu il maggiore, e più portentoso segno d'humiltà, ch'egli giamai mostrasse in terra. Il che anche dichiarò il profeta, che disse, [vere languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit,] volendo dire, che nella croce non solo [portauit lãguores nostros,] cioè, che tollerò tante pene a noi douute; ma che [dolores nostros ipse portauit,] perche [pater imposuit super ipsum omnia peccata nostra,] e si mostrò quasi peccatore. Souuengaui, che al suo battesimo dice il santo Euangelista, che [cæli aperti sunt super eum:] ma a che fine questo di gratia? Io quanto a me credo, che ciò auueniisse, perche battezandosi, parue quasi che egli si mostrasse, come peccatore, che hauesse di quel santo lauacro bisogno, e tanto aggradì Iddio questa cosi profonda humiltà, che per vagheggiar meglio cosi raro spettacolo aperse il Cielo, e vi s'affacciò quasi alla finestra. E chi sà, che à questo proposito ancora non dicesse l'istesso Christo a Giouanni, che si stimaua di battezarlo indegno, [Sine modo, quia sic decet nos implere omnem iustitiam?] Quietati hormai, che quello è vero giusto, il quale si conosce, e si protesta peccatore, che se desideri sapere, onde prouenga, che tanto si compiaccia Iddio di questa cognitione; riccorri al settimo capitolo di Giosuè, ò Scritturista, e ne trouerai la radice. Haueua rubbato vn pouer'huomo contro il precetto di Dio, vn non sò che delle spoglie de' nemici vinti, si come è costume de' soldati di darsi dapoi la vittoria alla preda, & essortandolo il Capitano Giosuè a riconoscere, e confessare il suo peccato gli disse, [Fili mi da gloriam Domino Deo Israel, & confitere quid feceris, & ne abscondas.] Horsù figlio mio risoluiti, riconosci, e confessa il tuo peccato, & a questa maniera darai gloria, e laude a Dio. Ma quale è quella gloria, che danno gli huomini a Dio per conoscersi peccatori? ecco quale ella è, che cosi protestano che. [Solus Deus verax: omnis autem homo mendax,] e che col riconoscer noi medesimi peccatori, altro non facciamo, che protestare, che chi non e Dio, à qualche peccato conuiene, che soggiaccia: e che Iddio solo è assolutamente senza peccato. E notate, intelligenti, che di quì si caua, che il confessare nella Beata Vergine il peccato originale a gloria di Dio si risolue, e che il negarglielo, par quasi vn negar a Dio quella gloria, che a lui solo si conuiene d'esser assolutamente santo, conforme a quello, che canta la Chiesa, [Tu solus sanctus.] In somma che si riuolti vn peccatore a Dio senza prima il suo stato riconoscere è al tutto impossibile, cosi dice il profeta, [Et non dederunt cogitationes suas, vt reuerterẽtur ad Dominum Deum suum.] [Dare cogitationes] prima, e poi [Reuerti ad Dominum] questo è l'ordine della nostra penitenza. Vi raccorda, che inuitando Iddio il nostro primo padre alla penitenza del suo peccato gli disse, [Adam vbi es?] ma perche gli fece egli questa interrogatione? forse non lo vedeua? non sapeua, oue egli si fosse? Dimmi, hai visto giamai il modo, che tiene vn pedagogo, che voglia insegnar a leggere ad vn picciolo figliuolino, che mostrandogli ad vna ad vna le lettere l'interroga, come si chiama questa prima lettera? e questa seconda, come si dice? ma perche fa egli queste interrogationi? forse perche egli medesimo non le sappia? Signor nò, che non è questa la causa; ma perche il fanciullo

iſteſſo applichi meglio l'animo a conoſcerle: coſi Iddio non interrogò Adamo, [Vbi es?] perche non vedeſſe pur troppo la miſeria dello ſtato, nel quale egli ſi trouaua: ma perche il medeſimo Adamo conoſceſſee, confeſſaſſe di ſua bocca il ſuo peccato, eſſendo queſta cognitione, e cõfeſſione la radice della noſtra giuſtificatione. Queſta, ò Aſcoltatori, è la cauſa, per la quale coſi pochi peccatori ſi conuertono a Dio: perche pochiſſimi ſono quelli, che il loro peccato vogliano riconoſcere. E qual arte, e qual argomẽto nõ vſano gli huomini per naſcõdere i difetti loro? Vi torna a mente quãto s'affaticaua quella meretrice auanti al Rè Salomone per prouare, che il figlio, che era rimaſto viuo, era il ſuo? Dio buono che coſa la poteua muouere a queſto? e quando anco il Rè haueſſe ſententiato a fauor ſuo, che ne guadagnaua ella perciò? era per queſto riſtorato il dãno del figlio proprio, che era morto? Anzi quante volte ſi foſſe veduto queſt'altro auanti, non era occaſione di rinouargli altretanto la memoria, e la doglia del proprio figlio ſoffocato? Di più eſſendo giudicato queſto eſſer ſuo per ſentenza, non ſi tiraua ella adoſſo vn carico d'alleuare, e di nodrire vn figlio altrui, come ſe foſſe proprio, anzi di laſciarlo ancor herede dopò di ſe? a che propoſito adunque auui lupparſi ſenza profitto in tanti intrichi? Io non mi sò quaſi, che riſpondere, ſe non che altro non la moueſſe, eccetto che il non voler confeſſare d'hauere il proprio ſoffocato: tanto è proprio di tutti naſcõdere più che ſia poſſibile i peccati loro. Ma ad ogni modo auuiene a noi, quello, che auuenne ad Adamo, che quanto più di naſcondere la ſua nudità tentaua, tanto più il ſuo peccato ſcopriua. Quando egli ſentì venire Iddio tutto ſeco adirato, [Abſcondit ſe in medio ligni paradiſi:] egli s'andò a ripiattare frà mezzo a que gli arbori del paradiſo: e non contento di queſto s'induſtriò d'andar intrecciando certe foglie di fico per poterſi meglio naſcondere almeno nelle parti manco ragioneuoli. Ma che gli giouarono queſte due diligenze? Tu t'aſcondi Adamo, frà gli arbori? ma queſto naſconderti, e vergognarti, che argomẽta? Certo che ſei nudo; ma queſta nudità chi l'hà cagionata? Certo che il peccato. Dunque ecco che mentre più tenti di naſconderti, pur allhora in queſto iſteſſo atto ſei forzato il tuo peccato a confeſſare. Di più tu ti cuopri con foglie di fico? perche? per coprir le tue vergogne? ma che vuol dire, che Iddio a queſto effetto ti fece poi vna veſte di pelliccia? Sai tu perche? perche non erano quelle foglie di fico coſi ſufficienti a coprirti che fra l'vna, e l'altra non rimaneſſe qualche adito all'occhio di penetrare, e vedere la tua nudità. Deh quante ſcuſe vanno trouando gli huomini per difendere il peccato loro. Và vn poco a far la correttione ad vn'auaro del ſuo peccato, e vedrai s'egli replicherà ſubito; deh fratel mio, non viuo io a queſto modo parco per auaritia, ma a chi ha coſi graue carico di famiglia, com'è la mia, ſi conuiene eſſere a queſta maniera prudente. Riprendi vna donna pompoſa, e vedrai ſe ſubito ti riſponderà, non ſon io vana, non ſono ambitioſa, ma il fatto ſtà che hormai l'ambitione altrui ha fatto, che non ſi poſſa in altra maniera ò per le ſtrade, ò per le piazze comparire, e coſi tutti gli altri diranno, tutti aſcriueranno il loro peccato a radice eſtrinſeca, e non vogliono a modo veruno confeſſare, eh'egli habbia radice nell'intrinſeco. Ma ſai tu, che coſa dice Dauide di coſtoro? [Arcum conteret, & confringet arma, & ſcuta comburet igni.] Due ſorti d'armi adoprano i peccatori in queſta vita, & offenſiue, e difenſiue, le offenſiue che ſono le ſaette, e le difenſiue che è lo ſcudo; con l'armi offenſiue

peccan-

peccando ſaettano la diuina Maeſtà: ma con le difenſioni, e con lo ſcudo pẽ ſano coprirſi da lei difendendo il ſuo peccato: ma nel giorno del giuditio vniuerſale, che farà il giudice? li ſpezzarà in cento pezzi l'armi offenſiue, ſi che non potrai più con quelle offenderlo peccando, [Arcum conteret, & confringet arma,] e ti getterà nel fuoco ad ardere lo ſcudo di tante ſcuſe, ſotto il quale hora vai coprendo le tue colpe: ſi che non potrai più ſotto quello naſcõderle: [Et ſcuta cõburet igni.] Alcuno però non è che ſia coſi temerario, e che faccia tãto il ſanto, e l'huomo da bene; che ſi ſtimi al tutto ſenza peccato: ma queſto è quello che c'inganna, che facciamo ſempre i noſtri peccati tanto leggieri, che a pena li vogliamo per peccati veniali riconoſcere: ma quanto più leggieri li ſtimiamo noi di quà; tanto più graui vengono alla bilancia diuina ſtimati. Quãdo il popolo Hebreo ſi fabricò nel deſerto la prima volta l'Idolo, non fu egli vn vitello? certo che ſi? ma onde naſce, che il profeta gli da nome di vacca, anzi di più vacche, e dice, [Vaccas Bethauen adorauit populus Samariæ.] Sò bene hauer quì ſopra fatta vn'altra conſideratione, ma auuertiſci bene, che quante coſe m'haurai la ſecõda volta ſentite replicare, tutte ò ſaranno ſotto diuerſo ſenſo, ò ſe pure ſarà il medeſimo, vi ſarà ad ogni modo fatta qualche nuoua gionta, che darà alla prima iſpoſitione maggior virtù, e maggior efficacia: Coſi queſta ſarà da quella totalmente diuerſa. Quando quel popolo fece tanta inſtãza ad Arone, che gli formaſſe vn Dio, all'hora egli era nouellamẽte vſcito dell'Egitto, oue ſoleuano quei popoli adorare i buoi, e le vacche, come diceua quel Poeta,

Bouem colo, dijs ego mactо boues.

E però anch'eſſi impreſſi già per la longa habitatione nell'Egitto di quell'idolatria, haurebbero voluto formar vn bue: ma perche volſe Arone che egli ſi formaſſe d'oro, & a queſto fine commando, che gli portaſſero tutti i pendenti, e le maniglie delle donne loro, non eſſendo quell'oro ſufficiente, non baſtando coſi poca materia a coſi gran corpo, nõ ſe ne puote formar più che vn picciolo vitello. Egli è vero dice adunque Iddio, che l'idolo fu vn vitello: ma queſto auuenne per mancamẽto di materia; che ſe haueſte hauuto oro a ſufficienza, non contenti di vitello, haureſte formato vn Toro od'vna Vacca, e non contenti d'vno n'haureſte formati molti. Hor io non miro a quello, che riuſcì: miro alla voſtra peruerſa volontà, e però con ragione mi doglio, che [Vaccas Bethauen adorauit populus Samariæ.] Ti penſi, ò peccatore, che il tuo Idolo ſia vitello, ti par picciolo il tuo peccato? e che gran peccato, (dici tù) è ſtato però, il dir due parole ingiurioſe eſſendo dal la colera traſportato? ma ſai tu perche? mercè che v'è mancato l'oro, mercè, che v'è mancato il potere, che ſe tu come hai adoperata la lingua, coſi haueſti potuto adoprar il ferro, non haureſti formato vn vitello, ma haureſti formato vn bue. E che gran peccato è però, (ſoggionge quella giouinetta) affacciarſi alquanto alla fineſtra per pigliar vn poco di riſtoro, e con quella occaſione riſalutar corteſemẽte chi mi ſaluta? Che gran peccato andar paſſando per traſtullo qualche ambaſciata, ò qualche litterina? guardiamoci pur da peggio. Si: ma ſe tu haueſſi hauuta maggior commodità, credi tu che il vitello ſi farebbe ben toſto traſformato in toro, od in vacca? Si che non è coſi picciolo il tuo peccato, come lo fai: [Quoniam iniquitatem meã ego cognoſco.] Il difetto di non conoſcere le noſtre imperfettioni naſce, mi cred'io, perche noi non facciamo comparatione dello ſtato noſtro à quello di quegli antichi giuſti; quali douеſſero eſſer norma, & eſſemplare della noſtra vita, e de' noſtri coſtumi.

Che

Che se facessimo questa tanto vtile cõparatione vedressimo chiaramẽte, che come diceua gia Lucano, [De malo in pejus mãdrabuli more res succedit,] come diceua Procopio, [Homines iã ab equis ad asinos transisse,] ouero come diceua vn'altro, che [Bubulci antea nũc caprarij,] e che [Leones prius nũc lepores agimus.] Vedressimo, che questa sta tua, che prima haueua il capo d'oro, hormai è fatta tutta di terra, che [Obscuratũ est aurũ, mutatus est color optimus,] che [Perijt sãctus de terra, & vir in hominibus non est:] Si che [nemo iã paternas canit cãtilenas.] Doue (se pure vogliamo anco à nostra confusione addurre in mezzo gli essempi d'huomini gentili) doue dico, si troua più quella grã tolleranza di Socrate, quella grã giustitia d'Aristide, quella gran cõtinẽza di Senocrate? Chi non vede, [Troiã iam non producere Thraces,] e chi non proua vero quel detto di Dante,

Del retaggio miglior nessun possede.

E quell'altro:

Rare volte risorge per li rami,
L'humana probitade.

Quindi è che Dauide quante volte parla con noi, tãte quasi sdegnando di chiamarci huomini, si chiama figli di huomini dicendo. [Filij hominũ vsque quo graui corde?] volẽdo inferire, che meritauano bene il nome d'huomini i nostri padri, ma questo nome hormai non meritiamo già noi, che nõ più huomini ma imagini d'huomini à pena siamo, come egli pur diceua [Veruntamẽ in imaginem pertrãsijt homo,] perche ad esser vero huomo bisognarebbe esser e huomo interno, quãto alla virtù, & huomo estèrno, quãto alla figura, conforme à quel detto del Profeta. [Homo homo de domo Dauid.] Ma hormai perduta l'humanita interna solo ci è restata la forma dell'esterna. Chi hà mai veduto, che nello spezzar vna pietra vi si trouano molte volte le figure di diuersi animali, così dalle nature iui formate? questo auuiene, perche intendendo la natura di produrre vn'anima le, non si trouãdo in quella materia dispositione atta a simil generatione, altro non vi resta che la pura imagine, e figura di quello: Così vorrebbe ben Iddio formar vn'huomo in noi cõpito, e quanto all'interno, e quãto all'esterno, ma perche la dispositione di questo cuore molte volte non vi consente, altro in noi che l'esterna imagine d'huomo non resta, onde ben dice Dauide, [Veruntamen in imaginẽ pertransijt homo.] Nel primo libro d'Esdra al terzo capitolo si legge, che hauẽdo il Profeta procurato, che fosse di nuouo riedificato, il tẽpio di Salomone, già da nemici rouinato, e desolato; quãdo egli si vide ridotto all'vltima perfettione, ne faceuano quei popoli grãdissima festa, e ne dauano à tutte le maniere segni espressi d'vniuersale allegrezza, ma in tãto stauano in vn'angolo del tempio alquanti veechi, i quali col capo chino e col mento, che li cadeua sopra il petto, inconsolabilmente piangeuano, e si lamentauano. Di che marauigliati alcuni, li riprẽdeuano, come che in mezzo alle cõmuni allegrezze essi mostrassero tanto dolore, anzi come non si rallegrassero anch'essi di vedere il tempio di Dio ristorato. Deh figli, disse vno di loro, quanto maggior cagione habbiamo di mestitia, e di duolo, che di gioia, e di cõtento. A voi pare vna grã cosa à vedere questo tempio nella forma, ch'egli è, perche nõ hauete veduto l'antico, e però nè fate così gran festa, ma se haueste veduto quello, come habbiamo veduto noi, e ne faceste conque sto cõparatione, e vedeste quanto questo di grã lũga è alla maestà, & alla grã põpa di quello disuguale, bẽ v'assicuro, che lasciate le feste, piangereste in compagnia di noi. Questo proprio caso pare a me, che à noi, tuttauia auuenga, che ogni poca virtù, che ò nell'huomo esterno, ò nell'interno si scuopra, ci pare di vedere miracoli, il che non auuerrebbe, se quali fiano stati i nostri antichi,

Tre. 4.

Psal. 4.

chi, ci raccordarssimo; che haureſſimo anzi ragione d'humiliarci, e di piangere. Vanne di gratia prima all'huomo esterno, e vedi quanta differenza vi troverai. Oue sono quelle robuste complessioni, che viueuano gli ottocento, e nouecento anni sempre sane, e gagliarde? oue è ita quella gagliarda virtù generatiua, la quale faceua gli huomini padri di settant otto figli, come di Roboam Re di Israele si legge; di cento dieci, come d'Artaserse si troua; ò di seicento come di Erotimo si dice? Oue sono ite quelle robuste forze, le quali cõ vna sola mascella di asino in vece di spada poteuano far cosi gran strage de' nemici? Oue sõ iti quell'ingegni cosi perspicaci, che puotero essere i primi à trouare tante scienze, tante arti, e tante mirabili inuentioni? Oue quelle memorie cosi feconde, che in vn tempo medesimo poteuano e leggere, e dittare, e dar vdienza, come di Cesare leggiamo? che cosi felicemente riteneuano ventidue lingue totalmente diuerse, come di Mitridate? che poteuano recitar con il medesimo ordine, con il quale li haueua altresi, ducento differẽti nomi, come di Seneca? Ma perche questo poco ci preme, venendo à quello, che all'huomo interno si appartiene, che comparatione si può far dalla bontà nostra à quella de gli antichi? Poni in bilancia di gratia la bontà de' Re Moderni con quella di Ludouico, de' soldati con quella di Martino, de' Vescoui con quella di Ambrosio, delle fanciulle con quella di Caterina, ò di Cecilia, de' Religiosi con quella di Benedetto, di Francesco, e di Domenico, e vedrai se haurai a dire, [Nolite considerare, quod fusca sim, quoniam decoloravit me sol.] Cioè, se la luce dell'antica bontà fara parere la nostra bruttezza più difforme, anzi quella, che noi stimiamo bontà, la farà parer tristitia, e se allhora conoscendo meglio lo stato nostro, diremo, [Quoniam iniquitatem meam ego cognosco.] Questa istessa comparatione della bonta, e del valor de gli antichi farebbe lasciar la giattanza, anzi vergognarsi di se medesimi a quegli, i quali facendo professione d'esser discesi da huomini valorosi, e nobili, si scuoprono di costumi totalmente diuersi, e vitiosi: però chè ben disse quel Poeta,

Che vilissimo sembra à chi ben guata,
Cui è scorto il camino, e poscia l'erra:

Dauide come nobilissimo Prencipe separa benissimo tutte le regole della nobilta; insegnò espressamente, come douessero i figli cercar d'imitar sempre la bontà, e la virtù de' suoi predecessori, quando disse, [Qui habitare facit vnius moris in domo.] Quasi che volesse dire, quelli, che si vantano d'essere d'vna famiglia, e d'vna casata nobile deuono anco procurare d'esser [vnius moris,] cioè di imitare i medesimi costumi di quegli antichi, che l'hanno da principio illustrate, e nobilitate. E San Giouanni l'istesso cõcetto pareua, che accennasse, quando disse, [Videte qualem claritatem dedit nobis Deus, vt filij Dei nominemur & simus.] Quasi che dicesse, sapete voi doue la vera nobiltà consista, si che con ragione, e chiarissimi & illustrissimi possiamo nominarci? Non consiste ella solo perche [Filij Dei nominemur,] ma perche [simus:] non perche ci vantiamo d'esser nati di tale, ò di tale Illustre famiglia, ma perche con i fatti, mostriamo veramente d'esser tali. Il che ancor volle significare il nostro Saluatore, quando disse, [Si filij Abrahæ estis; opera Abrahæ facite.] Quando fu nato il precursor di Christo, e alla circoncisione voleuano i parenti imporgli il nome, dice il sacro testo, che s'accordarono tutti ch'egli fosse nominato col nome di suo padre [Vocabant eum nomine patris sui Zachariam.] Ma il buon vecchio fattosi portare calamaro, e penna, [Scripsit dicens, Ioannes est nomen eius.] Tu vorresti nominarti, ò nobile col no-

Psalm. 67.

Ioan. 8.

Luc. 1.

col nome di tuo padre, cioè tu voressi, che il valore, e la virtù de' tuoi progenitori fosse quella, che ti facesse riguardeuole, & illustre, ma tu t'inganni, che Giouanni ha da essere il tuo nome. E perche Giouanni significa gratia, quello, che ha da farti famoso, & illustre, ha da essere la tua propria virtù, e la tua propria gratia, però che, che gioua sentirsi chiamare Illustre, e nobile mentre che la vita, & i costumi sono totalmente contrarij. Tu vedi talvolta vna bellissima sepultura di nobilissimi marmi fabricata, e così artificiosamente lauorata, che. [Materiam superat opus,] ti fermi a leggere l'epitafio, che vi vedi in vn nero paragone a lettere d'oro scolpito, e vedi che dice, qui giace l'eccellentissimo medico tale, il clarissimo dottor tale, l'inuittissimo capitano tale, l'Illustrissimo Prencipe tale, il Serenissimo Rè tale. Ma se tu potessi aprir quell'auello, e vedere quello, che dentro vi si racchiude, che pensi tu, che tu vi troueresti? non altro certo, che cenere, che ossa, che vermi, e che putredine. Hor ti pare che quel cenere sia il clarissimo, quell'ossa l'inuittissimo, quei vermi l'Illustrissimo, e quella putredine, il Serenissimo, che ti proponeui quel bugiardo Epitafio? così quante volte chiami vno, solo perche egli è disceso da i parenti nobili, e valorosi, sotto titolo d'Illustrissimo, e d'Eccellentissimo, che se tu andassi a rimescolargli nell'animo, altro non vi troueresti, che vna brutta sepoltura di mille vitij, e ribalderie. Si che per lo più questi titoli di nobiltà, altro non sono, che bugiardi epitafij da sepoltura. Quando Iddio promesse al padre Abraamo così numerosa posterità che gli disse, [Multiplicabo semen tuum, sicut stellas cæli, & sicut arenam, quæ est in littore maris,] ma perche così la rassomigliò, & alle stelle del Cielo, & all'arena del mare? Per le stelle intendo io de gli huomini da bene, e per l'arena intendo i tristi, e volse forse dir Iddio, che non doueuano per questo gli Hebrei vantarsi solo per esser figli d'Abraamo, come l'istesso Christo protestò loro vna volta. [Nolite dicere patrem habemus Abraham,] però che s'è d'Abraamo nacquero delle stelle, vi nacque anco dell'arena, nè l'esser figlio d'Abraamo faceua per questo, che l'arena si trasformasse in stelle, ò che i tristi fossero partecipi di quel splendore, che haueuano i buoni. Quindi è, che parlando Isaia a gli Hebrei, i quali si vantauano d'hauer hauuto Abraamo per padre, e Sara per madre, diceua loro, [Attendite ad petrā, de qua excisi estis, & ad caruernā laci, de qua præcisi estis.] Pietra chiamaua egli allhora Abraamo rispetto alla fortezza, ch'egli mostrò nel voler sacrificare il figlio, e cauerna laci, chiamaua Sara, e voleua dire, a che andar tanto facendo il nobile? a che vantarui tanto dello splendore del padre, e della madre? Specchiateui di gratia alquanto in loro, e vedete se imitate punto le paterne virtù, ò pure se con vostri vitij andate tuttauia apostatando la vostra stirpe? Il che anco parue, che volesse accennar Dauide, quando disse, [Quæ vtilitas in sanguine meo, dum descendo in corruptionem?] e qual giouamento port'io al mio sangue, & alla mia progenie, mentre che vado tuttauia scendendo, anzi traboccando in così corrotti costumi? E sarò così pazzo, e così temerario, che mentre con i miei vitij cerco d'adombrar la gloria de i miei passati, pretenderò, che essi con la loro virtù illustrino l'infamia del mio viuere? Però diceua Christo a gli Hebrei. [Nolite dicere patrem habemus Abraham, nam potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.] Qua si che diceste, la vera figliolanza d'Abraamo non consiste, perche sappiate solo nell'esser nati di quella stirpe; ma principalmente nell'imitatione della

Genes. 36.

Psalm. 29.

sua

sua virtù: e però se voi non possedete la virtù di lui: non vi vantate d'esser suoi figli, [Noli dicere patrē habemus Abraham,] perche se auuerra, che vno per vile, e plebeo ch'ei si sia della virtù d'Abraamo imitatore, questo meritarà assai più il nome di suo figlio, che voi. [Nam potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.] Parlaua, mi cred'io, di nobili degeneri il nostro Sereniſſimo Profeta, quādo di-
Psalm. 57. ceua. [Alienati sunt peccatores ab vtero: errauerunt à vulua: locuti sunt falsa.] Ci sono, dice egli, alcuni nobili, i quali mentre attendono ad ogni sorte di vitio, solo per esser nati di stirpe illustre, vorrebbero essere stimati veri nobili, e come tali si vanno vantando: ma io dico che [locuti sunt falsa',] io dico che si mentono per la gola. E questo perche? perche [Alienati sūt ab vtero, & errauerunt à vulua.] Perche hanno trauiato del tutto, dalle nobiltà del padre, e della madre. Et il medesimo
Psalm. 74. Dauide, [Dixi iniquis, nolite iniquè agere: nolite extollere in altum cornu vestrum, quia neque ab oriente, neque ab occidente, neque à desertis montibus.] Quasi che dicesse, io v'auuertisco ò voi che fate professione di nobili, [nolite iniquè agere,] non menate vna vita cosi scapestrata, e vitiosa, e se pure, vi piace di viuere a questa maniera, cessate di chiamarui nobili: non v'essaltate, nō vi gioriate di cosi honorata qualità. [Nolite extollere in altū cornu vestrum,] perche io vi protesto, che non n'hauete vna ragion al mondo, [Quia neque ab oriente, neque ab occidente, neque à desertis mōtibus.] [Non ab occidente,] perche se voi considerate l'occidente della morte, vedrete che anzi vi conuiene humiliarui a guisa di vilissima cenere', che essaltarui per splēdor di sangue, [Nō ab oriēte,] perche se ben considerate le virtù di coloro, da i quali sete nati, troua rete, che di quelle non douete punto gloriarui, perche .. [Qui genus iactat suum, aliena laudat:] e perche secondo che ben disse vn poeta, *Seneca.*

Nam genus & proauos, & quæ non fecimus ipsi,
Vix ea nostra voco.

[Non a desertis montibus,] perche se ben cōsiderate la vita, che voi menate in questo deserto del mondo: se voi vi date bene a considerare i vostri costumi, troua rete che quantunque siate ricchi, e potenti: non per questo potete di vera nobilta gloriarui, la quale nell'animo, e nella virtù principalmente consiste, e ben cantò chi disse, *Nota.*

Che sol chiaro è colui, che per se splende.

E chi disse prima di lui

Non census, nec clarum nomen auorum:
Sed probitas magnos, ingenuosque facit.

Io non nego, che non sia molto più d'apprezzarsi vna ricca gemma, che sia legata in oro, che vna, che sia legata in ferro, od in piombo, e che in consequenza non risplenda molto più la virtù cō la nobiltà, accompagnata: ma dico bene, che quando s'habbia a far comparatione tra la sola virtù, e la sola stirpe, si vedrà sempre molto più preponderar la virtù, però che quella differenza si troua frà vn nobile vitioso, & vn plebeo virtuoso, che si vede tal volta essere fra due giuocatori di sbaraglino, de' quali vno butti di molti punti a suo proposito, ma nō ha prudenza & arte di disponergli, e l'altro habbia il dado nemico, nè possa sortir punto, che gli piaccia, ma che ha all'incontro prontissimo giudicio a disponergli, che se bene il nobile ha per la sua virtù di stirpe sortito vn natural piegamento alla bontà, non sapendo però seruirsene in bene, viene molte volte superato da vn pouero plebeo, che non hauendo dal natale cosi buona dispositione naturale he reditata, con il suo virtuoso procedere, pare che s'affatichi di farsi co-

noſce-

noscere per vero nobile d'animo, e di costumi. Quando quella santa Donna, lodando il nostro Saluatore esclamò, [Beatus venter, qui te portauit, & vbera quæ suxisti;] subito rispose il Saluator nostro [Quinimo beati, qui audiũt verbũ Dei, & custodiunt illud.] Quasi che dicesse, dal ventre adunque, e dal latte, che m'ha prodotto e lattato, pẽsi tu, che nasca il merito, e la nobiltà in me? ò quãto t'ingãni: & io ti dico all'incontro, che [Beati, qui audiũt verbum Dei, & custodiunt illud,] cioè, che nella virtù, e nell'osseruãza de' diuini precetti la vera beatitudine prouiene. Così pare à me di poter dire, che nõ dal ventre, ò dalla stirpe, ma dalla virtù, e dalla bontà si deue la vera nobiltà argomentare. Si che quãdo questa virtù mãchi, poco vale la virtù de gli antichi, anzi che ti serue ella per vn chiaro lume, che fa maggiormente scorgere la nostra viltà: & in tal caso con questa comparatione possiamo ben noi dire, [Quoniam iniquitatem meã ego cognosco.] A tutti è necessaria senza dubbio questa cognitione d'esser peccatore, ma io quãto à me non credo, che ella sia necessaria maggiormente ad alcuna condition di huomini tanto, quanto à quelli, che gouernano gli altri. Però che se auuiene, che anch'essi si conoscano peccatori, imparano di quì maggiormente la clemenza, e la cõpassione in castigare i delitti de' sudditi. Quãto spiaccia la souerchia seuerità de' superiori nei castighi, lo dimostrò il Profeta in quelle parole, [Et percutitis pugno impiè,] quasi che volesse dire, altro è battere cõ la mano aperta, altro è percuotere col pugno chiuso, il batter cõ la mano aperta è vn castigo clemẽte, ma il percuoter col pugno chiuso, questo è troppo seuero. Quãdo staua il Profeta Elia per essere rapito al Cielo sopra quel carro di fuoco, il suo discepolo Eliseo gli domãdò per vltima gratia, che egli si contẽtasse di lasciargli lo spirito suo raddoppiato, cõ queste perole, [Rogo pater, vt sit duplex spiritus tuus in me.] Il che quasi negãdoli il maestro gli disse, [Rem difficilem postulasti.] Ma perche gli negò egli questa vltima gratia? forse mosso da inuidia, che douesse il discepolo essere stimato da gli huomini à doppio di quello, che fu stimato egli? questo non già. Ma egli volle dire: sappi, ò figlio, che il mio è stato vno spirito troppo ardẽte, e troppo seuero: onde tu hai veduto, che hora hò fatto scẽder dal cielo il fuoco à diuorare miseramente gli huomini: hor io medesimo hò fatta di falsi Profeti così grã strage, hora in castigo della terra hò procurata la fame, e la carestia in Israele: e forse, che nõ piacque così cõpitamente a Dio tãta mia seuerità, e forse, che me ne volse dar segno, quando potẽdomi mãdare l'ordinario pane per ogn'altro vccello, me lo volle mandar per vn coruo animale, che di cadaueri si pasce, per mostrarmi in lui il simbolo della mia seuerità: e però s'io ti cõcedo doppio lo spirito mio, oue io ho vccisi cinquant'huomini: tu n'occiderai cento: oue io hò procurata la carestia di tre anni: tu la procurerai di sei. E perche sò, che non piace à Dio tanta seuerità nei superiori, però ti dico, che [rem difficilẽ postulasti.] Ma questa tãta seuerità come può meglio temprarsi, e raddolcirsi, quanto, che conoscano ancor se stessi peccatori? Cõmandaua Iddio anticamẽte, che fossero determinate alcune città, che si chiamassero città di refugio, alle quali potessero fuggire, e saluarsi quelli, che hauessero commesso qualche homicidio: ma commãdaua di più, che queste fossero date in custodia della Tribu di Leui: e con grãdissima ragione, però che se vi raccorda, furono Leui, e Simeone, i quali fecero già tanta strage contro i cittadini di Sichem in vendetta della stuprata sorella. Siano adunque dice Iddio queste città del refugio in potere della stirpe di Leui, acciò che qualuolta farà a quelle ricorso vn'homicida per saluarsi, cõsiderando i gouernatori loro, che anch'essi

ch'eſſi ſono di razza d'homicidi, non ſi gli moſtrino crudeli, non gli chiudano la porta in faccia, ma fatti cõpaſſioneuoli, amoreuolmente li riceuano. Gran caſo è ad ogni modo quello, che ſi legge nel libro de' Giudici. Era ito vn certo leuita cõ la ſua bella, e giouinetta moglie nella città di Gabaon, oue à pena gionto, impazziti quei Gabaoniti dell'eccẽſſiua bellezza di lei, gliela rapirono, ſe la pigliarono molti di loro in mezo, la violarono, e tanto indiſcretamente cercorno di ſfogare la loro libidine, che la pouera giouinetta di dolor d'animo, e di ſouuerchio trauaglio di corpo ſe ne morì. Del che hebbe il marito quel ramarico, che in tal caſo ſi può credere, onde dapoi hauerlavn pezzo amaramente piãta, fatto quaſi dallo ſdegno crudele, & arrabbiato, pigliato quel bellißimo corpo, lo tagliò con le ſue proprie mani in dodici pezzi; & indi portandone vna parte per vna à tutte le dodici Tribu d'Iſraele, manifeſtò loro con abbondantiſſime lagrime il caſo alla moglie ſeguito. Onde con queſto ſpettacolo moſſe tutte quelle Tribu à tanta compaſſione, & à coſi fatto ſdegno, che giurarono non quietar giamai, ſin che non haueſſero fatto vna piena vendetta di tanta ſceleraggine. Ma prima per non hauer occaſione di proceder con tanto rigore ancor contro gli innocenti, come nelle guerre per lo più ſuole auuenire, mandarono Ambaſciatori à Gabaoniti chiedendo, che gli fuſſero dati nelle mani i rei di coſi graue eccẽſſo, acciò che eſſi foſſero conforme alla giuſtitia caſtigati. E perche coloro vi ſcoſſero gli orecchi; e non ſi fecero di queſte proteſte, e di queſte minaccie ſtima alcuna; riſolſero di venir all'armi: ma però non ne fecero motiuo alcuno, che prima non ſi certificaſſero del voler diuino: onde andarono in Silò, oue era il tabernacolo di Dio, & à lui ricorſero per conſiglio. E perche Iddio raffermaua, che ad ogni modo ſi douеſſe far queſta vendetta; nè ancor vi volſero por mano, ſe egli medeſimo non era quello, che gli diſegnaſſe il capitano di quella impreſa: onde dicendo eſſi [Quis ibit nobiſcum?] gli riſpoſe Iddio, [Iudas erit dux veſter.] Allhora cominciarno à batter tamburro, & à raunar ſoldati, & in breuiſſimo tempo hebbero in eſſere vn fortiſſimo eſſercito di trecento milla huomini, col quale, quaſi ſicuri della vittoria, andarono ad aſſalire i Gabaoniti ſenza proportione di numero molto inferiori. Ma andò diuerſamente il fatto da quello, che eſſi s'erano auiſati, perche facendo i nemici alcune improuiſe, e gagliarde ſortite per due, ò tre volte gli poſero in fuga, e fecero di loro horrendiſſima ſtrage. Dio buono, che ſtrauagante caſo e queſto? Hanno interpreſo vna cauſa tanto giuſta: hanno prima tentati tutti i mezzi per non venir col ſangue, & col ferro, mentre che ſi faceſſe la giuſtitia: non ſi ſon moſſi ſenza eſpreſſo volere, e conſentimento di Dio: militano ſotto vn capitano da Dio eletto: hanno vn'eſſercito diece volte tanto, quanto quello de' nemici; & ad ogni modo, e la prima, e la ſeconda volta ſtanno al diſotto: aſcolta, fatto queſto ſi diedero à far oratione, à digiunare, & à far ſimili atti di penitenza, & indi ritornano tutti coraggioſi alla battaglia, e n'hebbero vna vittoria coſi piena, e coſi compita, che non laſciaro vno de' nemici in vita. E che poſſiamo noi argomentar di quà, eccetto che foſſero ſconfitti le prime volte, perche anch'eſſi foſſero di qualche peccato macchiati: ma toſto, che col mezzo della penitenza, ſi liberarono dal peccato, fu Iddio in loro fauore, & hebbero la vittoria. Et io di quà argomento, che quando alcuno ſi vede eſſere in peccato non è atto à caſtigar i peccati de gli altri, e che però la prima coſa, ch'egli habbi à fare ſia il sbrigarſi dal proprio peccato, ò almeno conoſcendoſi peccatore, eſſer con gli

altri

altri più mite,e più clemente.Ma riduciamoci hormai al ſecondo capo, [Et peccatũ meũ contra me eſt ſemper.]Se in altra maniera,dice Dauide,non ti ſaprai ridurre alla cognition di te ſteſſo, ti ci ridurrà Iddio cõ modo molto più ſeuero,che ſarà il mezzo de' ſuoi caſtighi,e quando ti vedrai ben bene flagellato,e caſtigato; allhora tuo mal grado dirai,[Quoniã iniquitatem meã ego cognoſco, & peccatũ meũ contra me eſt ſemper,] cioè però, che io prouo adeſſo,che [peccatũ meũ cõtra me eſt ſemper;]per queſto [iniquitatẽ meã ego cognoſco.] Riduceteui à memoria, che de' noſtri primi parenti dice la Sacra hiſtoria,che[Cũ cognouiſſent, ſe eſſe nudos,aperti ſunt oculi eorum,]cioè,che toſto che ſi conobbero nudi, s'aperſero loro gli occhi.Nõ è dubbio veruno, che quella nudità fu il primo caſtigo, che prouarono per il loro peccato, per il quale reſtando ſpogliati della veſte dell'innocenza,reſtarono in cõſequenza eſpoſti al caldo,al gelo,& alla vergogna. Quando adunque cominciarono a prouare il caſtigo, s'aperſero loro gli occhi dell'intelletto; poi che quelli del corpo haueuano aperti, quando [viderunt pomũ,quod eſſet pulchrũ viſu,]e cominciarono anco a conoſcere la miſeria del ſuo ſtato, & in conſequenza il loro peccato. Dimmi ti prego, tu che fai tanto l'huomo da bene,e che non ti vuoi conoſcere peccatore; Se egli è coſi, che vuol dire che Iddio ti flagella a tante maniere? O tu mi dirai [Quis cognouit sẽsũ dñi, aut quis cõſiliarius ei? fuit?] Beniſſimo,ma per quanto ne poſſiamo creder noi,chi sà, che queſto nõ ſia effetto di qualche tuo peccato, ò naſcoſto,ò rraſcurato? Hor ſenti il conſiglio, che ſotto belliſſima ſimilitudine ti vien dato nei Cãtici ſpirituali, [oculi eius ſicut columbę deſuper riuos aquarum.]Si trouano alcune colõbe,e parti colarmẽte nella Paleſtina, (dice in queſto luoco Origene,) le quali ſogliono per prouido inſtinto di natura formare i nidi loro ſopra qualche arbore vicino a cui traſcorra qualche chiaro fiume, e queſto perche non potendo eſſe veder ſempre quegli vccelli rapaci,che vãno per rapirgli i figli ſopra i nidi loro volando, mirãdo nell'acqua veggono almeno l'ombra di quelli, & a queſta maniera al meglio che poſſono, ſi ſaluano: hora tali voglio che ſiano gli occhi tuoi: queſt'arte voglio, che adopri per iſcoprire queſto rapace vccello del peccato,il quale nõ ceſſa di dar tuttauia la caccia all'anima tua,che ſe altrimente non puoi vederlo,e conoſcerlo, tu miri almeno nell'acqua,che coſi vedrai l'ombra di lui e lo fuggirai. Hor quãte volte hai tu ſotto nome d'acqua ſentito trattar delle tribulationi? affiſſa ti adunque nelle tribulationi, che patiſci; e vedrai, che ſono il più delle volte ombre,e veſtigio de' peccati tuoi: e coſi dirai con Dauide,[Iniquitatem meã ego cognoſco,quia peccatum meũ contra me eſt ſemper.]Senti quello,che ne dice il patientiſſimo Giobbe,[facies hominis quaſi piſcis maris,] ma che ſproportionata ſimilitudine e queſta a prima fronte? qual ſomiglianza poſſono eglino hauer inſieme la faccia d'vn'huomo,e quella d'vn peſce marino? Io quãto a me credo,che queſto foſſe il ſuo sẽſo.Se tu ſarai[quaſi piſcis maris;] allhora la tua faccia ſarà [facies hominis,] cioè,quando a guiſa di peſce ti troverai immerſo in vn mare amaro,& ondeggiãte di tribulatione; & allhora comincierai tu ad hauer faccia di huomo. Et perche[omnis homo mendax,] ti riconoſcerai eſſer huomo peccatore, e nella pena riconoſcerai qualche tua colpa. E di quì voglio io,che tu conoſca quãto è precioſo il dono che ti fà la diuina miſericordia; quando ti manda qualche graue tribulatione; e che tu t'affiguri, che non ti toglie mai tanto, ſe ben ti priuaſſe al tutto di ſanità, di parenti, di ricchezze, di honore, e di quanto ti ſtimi hauer di buono, che non ſia molto più ſingolare in tanto il pre-

Gen. 3 1

Cant. 5

il preſente, che ella ti fà, però che ſe ti toglie queſti beni eſterni, dona te ſteſſo a te medeſimo, e ti da quella cognitione di te ſteſſo, la quale ſai quãto è rara, quãto è difficile, e quanto è pretioſa. Trattaua il profeta Danielle di vn peccatore, quaſi d'vn ſuperbiſſimo leone alato, & in queſto propoſito diceua, [Euulſæ sũt alæ eius, & ſuper pedes quaſi homo ſtetit, & cor hominis datum eſt ei.] Quali ſono in corteſia quell'ali, ò peccatore, che traſportano queſto tuo vano cuore tanto alto, che hormai per ſouerchia ſuperbia, & ambitione, pare che tu ſdegni al tutto la terra, e vogli toccar cõ le mani il cielo? Queſte ſono al creder mio le proſperità di queſto mondo, la ſanità, la ricchezza, gli honori, i parenti, e le delitie; ma ſe auuiene, che Iddio ti ſuella queſte piume, che ti ſpenacchi queſte ali, che ti priui ad vno ad vno di queſti beni; allhora cominci tu a caminar con i piedi da huomo, cominci ad hauer vn cuore humano, cominci a riconoſcerti peccatore, cominci a dire, [Merito hæc patimur, quia peccauimus in fratrem noſtrum.] E vedendo, che la pena è entrata coſi liberamẽte in caſa tua, ti riſolui, che la colpa e ſtata quella, che gli hà aperta la porta, e però confeſſi; [Iniquitatem meam ego cognoſco, quia peccatum meũ contra me eſt ſemper.] Ma è bẽ infelice al tutto colui, il quale nè volontariamẽte, nè con queſti mezi vuole il ſuo peccato riconoſcere: e di ſimili pareua, che parlaſſe Dauide, quãdo diſſe. [Diſſipati ſunt, nec compũcti,] egli pigliaua qui, mi cred'io, la metafora di quegli vccelli, i quali ſtandoſi in vna gran moltitudine ſopra di vn'arbore, vẽgono improuiſamẽte dall'vccellatore, ò con l'arcobugio, ò con la baleſtra berſagliati. Scarca l'vccellatore vna palla, & eſſi toſto che la sẽtono ſcoccare, ſi sbarattano fuggendo, chi in queſta parte, e chi in quella, ma ben toſto nell'iſteſſo arbore ritornano, perche non hanno l'occhio ad altro, che al colpo, che è paſſato, e non mirano, che intanto l'vccellatore ſtà caricando vn'altra palla: Coſi dice Dauide, ſi trouano tal hora alcuni peccatori, che ſono ſtati ſaettati da Dio cõ qualche ſtrale di tribulatione: e ſi ſono alquãto per allhora ſpauẽtati: ma ſi ſono eglino cõpunti per queſto? hanno eglino però il loro peccato riconoſciuto? certo che nò, però che par loro, che il colpo ſia paſſato; e non penſano, che Iddio ſtà tuttauia con l'arco teſo, per ſaettarli di nuouo; ſe non ſi riconoſcono. Che queſto a punto proteſtaua loro il noſtro profeta, quando diceua, [Niſi conuerſi fueritis, gladium ſuum vibrauit, arcum ſuum tetendit, & parauit illum.] Infelici mille volte coloro, i quali non ſanno de i flagelli di Dio in beneficio dell'anime loro preualerſi: però che ſaranno eſſi nel giorno del giudicio tanti irrefragabili teſtimonij contro la loro oſtinatione. Quando Dauide trouò il Re Saule nella ſpelonca, e che come altre volte s'è narrato, gli tagliò alquanto del lembo della veſte, e ſe lo ſerbò, perche lo fece, eccetto che perche gli foſſe in teſtimonio, che con quella facilità iſteſſa l'haurebbe potuto vccidere, quando haueſſe voluto? Hor dimmi miſero peccatore, quando Iddio manda qualch'infermità: che altro è quello, che tagliarti alquanto quella veſte, della quale dice Giobbe, [Pelle, & carnibus veſtiſti me?] Ma perche te la manda egli queſta infermità, eccetto acciò che almeno con queſto mezzo il tuo peccato tu riconoſca? ma ſe non lo riconoſcerai anco in queſta guiſa: queſte iſteſſe infermità ſaranno teſtimonio contro di te il giorno del giudicio, cioè, che hauendoti di ragione potuto tante volte Iddio vccidere, s'è contentato di ferirti ſolo, per conuertirti. Soleua Iddio nell'antica legge col mezo di vna certa acqua di potentiſſima, e recondita virtù iſcoprire i peccati di coloro, i quali di naſconderli s'affaticauano;

Pſalmi. 14.

Iob. 16

piano; cosi si legge nel quinto capitolo de' Numeri, di quell'acqua chiamata di gelosia, che data a bere alla dõna adultera subito col versarsela alla bocca mentre voleua berla, discopriua a tutti il suo adulterio. Cosi anco si legge a trẽ tadue capitoli dell'Essodo, che volendo Mosè iscoprire, chi fossero stati gli auttori di fabricare, e d'adorare quel vitello d'oro, hauẽdo arso quell'idolo, e ridottolo in minutissima polue, spargẽdo quella polue nell'acqua, e facẽdo di quella bere a tutto il popolo, con il restare attaccata quella dorata polue alle labbia de' rei apertamente il loro peccato manifestò. Hora pensa pure, che questo è l'ordinario stratagẽma di Dio, che quei peccati, quali non vuoi conoscere, e confessare di libera voglia, te gli scoprirà con l'acqua, e col mezzo delle tribulationi, che ti manderà, sin che tu dica compunto, [iniquitatem meã ego cognosco, quia peccatum meũ contra me est semper.] Ma sai, che ti resta di fare per liberarti da minacciati trauagli? E' molta prudẽza taluolta il fare di necessità virtù: Cosi si legge al primo libro de' Rè, che saggiamẽte fecero i popoli d'Israele, i quali hauẽdosi prima formati quei due idoli Baalim, & Astarot, e volẽdo Samuele venire ad ogni modo in cognitione quali fossero stati i primi inuentori di quell'idolatria fatto congregar il popolo fece portar dell'acqua in mezzo, per fargli tutti bere, & a questa maniera iscoprire chi fossero di quell'idolatria i primi rei. Ma odi prudẽza d'huomini: [Effuderunt aquam in conspectu Domini, & dixerunt peccauimus domino.] Quasi che volessero dire, con la forza di quest'acqua adunque s'hà il nostro peccato, nostro mal grado ad iscoprire? ma se ad ogni modo egli ha ad esser manifesto, non è manco male, che facciamo di necessità virtù, e che lo confessiamo liberamente noi medesimi? e cosi hauendo di bell'accordo quell'acqua versata, confessarono tutti ad vna voce, [Peccauimus Domino,] & in emenda di quel peccato, [Ieiunauerunt illa die.] Cosi crediamo pure ancor noi, che mentre spontaneamente non vogliamo il nostro peccato riconoscere, tiene sempre apparecchiata Iddio l'acqua delle tribulationi, con la quale, vogliamo, ò non vogliamo ce lo farà confessare; ma siamo noi però cosi stolti, che vogliamo far per forza quello, che con molto maggior merito possiamo far liberamente? Horsù suggelliamo. Desiderate, che vi siano tutte le vostre colpe rimesse? Riconosceteui peccatori; e dite con Dauide. [Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.]

Tibi soli peccaui, & malum coram te feci, vt iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris.

IN fatto, egli è verissimo, che la maschera è inuentione di banditi, di debitori, ò di simil gente, che non possa liberamente mostrar la faccia, comparire fra gli altri, ò lasciarsi conoscere, senza euidente pericolo d'esser perseguitati, e cacciati. E questa è la cagione, che il peccato non ardisce lasciarsi veder giamai, ò col volto scoperto, ò vestito de i proprij panni: ma sempre compare ò mascherato, ò trauestito alla sembianza di qualche apparente bene. Però che se auuiene, che altri gli caui questa finta maschera dal volto, e scuopra la difformità, e bruttezza sua; egli si fa vedere cosi nemico, & odioso, che di subito viene da tutti perseguitato, e cacciato. Gli cauò la maschera Dauide nel verso passato, e ben conobbe quanto ei fosse brutto, e nemico dicendo, [Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.] Ed ecco però, che hoggi col mezzo d'vna perfetta confessione si

da a cacciarlo, & a perseguitarlo soggiongendo. [Tibi soli peccaui: & malum coram te feci.] Mirabile modello di perfetta confessione, oue non solo la sostanza, ma l'aggrauante circonstãza liberamente si scuopre. [Tibi soli peccaui,] ecco la sostanza. [Et malum coram te feci,] & ecco l'aggrauante circonstanza; e questi sono quei due capi, a quali il nostro ragionamento si risolue. [Tibi soli peccaui.] Fra l'altre marauiglie, le quali m'ha taluolta apportato la superficie della sacra scrittura, non è stata picciola il leggere la differente risposta, che in occasione quasi medesima diede, & a San Giouanni Battista, & a San Pietro il nostro Saluatore. Rifuggiua Giouanni tocco da modestia, e da humiltà di battezzarlo al Giordano cõ queste parole, [Ego à te debeo baptizari, & tu venis ad me?] e non solo non se ne sdegnò Christo seco; ma tutto pieno di piaceuolezza gli risponde, e l'instruisce, di più rendendogli la ragione del fatto con queste altre, [Sine modo, sic nos decet implere omnem iustitiam.] Quietati hor mai, e sappi, che non si fa questo fuori di proposito; ma in questa maniera, soggiacendo io medesimo volontariamente a quella legge, alla quale non sono in veruna guisa tenuto, darò segno al mondo d'vna compita bontà, e d'vna perfetta giustitia. Rifugge parimente San Pietro pur mosso dalla medesima cagione di lasciarsi lauare da Christo i piedi, e quasi fuori di se per marauiglia dice, [Domine tu mihi lauas pedes? non lauabis mihi pedes in æternum;] e se n'altera cosi gagliardamente il Saluator nostro, che tutto corrucciosо, e minaccieuole gli risponde. [Si non lauero te, non habebis partem mecum:] e se'stai ostinato a non voler, ch'io ti laui, troua partito a fatti tuoi, che fin à mò ti protesto, ch'io nõ ti voglio, nè mò, nè mai in mia compagnia. Benedetto Iddio, hor non par questa vn'apparente partialità? l'istessa radice d'humiltà è quella, che desta le parole all'vno, & all'altro, e ne rilieuano cosi differente risposta? Non vi apporta a prima faccia, Ascoltatori, questo fatto marauiglia? Ma profondate meco alquanto meglio il fatto; e vedrete quanto è misterioso. Che cosa è quello che rifiutaua Giouanni? Rifiutaua di lauar Christo. Che cosa e quello che rifiutaua Pietro? Rifiutaua d'esser lauato da Christo. Hor non fai tu molta differenza da lauare, e da esser lauato? qual bisogno d'esser lauato haueua quello, il quale [est candor lucis ęternę, & speculum sine macula,] quello, il quale [peccatum nõ fecit, nec dolus inuẽtus est in ore eius?] Dũque se rifiuta Giouanni di lauarlo, non è marauiglia, e non merita egli riprensione. Ma come non hanno bisogno di continua purga quegli huomini, i quali quantunque giusti, [septies in die cadunt?] dunque se rifiuta d'esser lauato Pietro, è ben ragione, se sene sdegna, e cosi acerbamente lo riprende il nostro Saluatore. Cosi sta, che solo Christo frà tutti gli huomini è quello, che può veramente chiamarsi senza peccato, che però dice Dauide hoggi, [Tibi soli peccaui, & malum coram te feci, vt iustificeris in sermonibus tuis,] cioè, che egli poteua chiamarsi peccatore in comparatione, e rispetto a Christo solo, essẽdo Christo solo fra tutti gli altri huomini senza peccato; il che pure il medesimo profeta accennò altroue, quando disse, [Omnes declinauerunt simul, inutiles facti sunt; non est qui faciat bonũ, nõ est vsq; ad vnum.] Come ch'ei dicesse, cauane vn solo, che è Christo, e poi fa a mõte del resto, che. [Oẽs declinauerunt simul.] Spiegò questa eccellẽte santità di Christo, egregiamente Osea, quando parlãdo di lui diceua. [Ipse inter fratres diuidet,] & è bellissima certo, se bẽ pare alquanto oscura questa metafora. Chi ha mai veduto vna brigata di cõpagni, i quali ò per essercitio, ò per solazzo

Sap. 7.

Isa. 53.

Psalm. 13.

vanno

vanno giocando à chi più forte lancia il palo di ferro, ò à chi più gagliardamẽte, e più leggiadramente ſpicca il ſalto. Vedi che come hà ſaltato vno, tira in terra vna linea, e con quella ſegna il termine del ſuo lancio, ò del ſuo ſalto, dopò il quale ſalta il ſecondo, s'affatica quãto può d'accordare alquanto il primo; e pur anche egli tira la linea ſua, e coſi ſucceſſiuamente, & alternatamente vanno tutti ſeguitando, ſin che ne viene vno più di tutti gli altri leggiero, e gagliardo, il quale tant'oltre ſalta, e tant'oltre tira la linea, che alcuno non ſi troua più che poſſa gionger à quel termine. Hor queſto proprio volle ſignificar il Profeta; mentre che diſſe di Chriſto [Ipſe inter fratres diuidet.] Già fin dal principio del mondo hãno fatto à gara gli huomini, chi poteua tirar più oltre il palo della virtù, ò chi poteua ſaltar meglio col ſalto della ſantità; e già s'erano in tutti i ſalti di belliſſimi colpi veduti. Venne Giouãni Battiſta, e come quello, che era ſantificato nel vẽtre della madre, fece coſi bel colpo, e ſaltò coſi bene, che di grã longa tutti gli altri precedẽti ne ſuperò; onde egli fu ſubito giudicato douerne riportar la palma, e di lui fu detto; [Inter natos mulierum, non ſurrexit maior Ioanne Baptiſta.] Ma quando hebbe egli tirata la ſua linea, e tutto il mondo à lui già daua la palma; in lui ſolo teneua intento lo ſguardo, e non poteua credere, che ſe ne poteſſe più trouare vn'altro, che foſſe à lui eguale. Ecco che ſoprauenne Chriſto, e come quello, che ſaltaua co' piedi, e che tiraua con le braccia della diuinità, tirò tant'oltre, e trapaſsò il ſegno dell'iſteſſo Giouanni di coſi gran lõga, che egli medeſimo riſpetto al ſalto di Chriſto, ſtimaua il proprio vn picciolo ſalto di pigmeo, e proteſtaua, [Hunc oportet creſcere, me autem minui, cuius non ſum dignus, vt ſoluã corrigiam calceamenti eius.] Onde auuiene che qualunque ſi ſtima più ſanto, facendo comparatione da ſe a Chriſto è

Matt. 11.

Ioan. 3.

forzato à cõfeſſare, [Tibi ſoli peccaui, & malũ corã te feci.] Chi nõ ſi raccorda quel detto del Profeta [Ecce qui ſeruiunt ei, non ſunt ſtabiles, & in angelis ſuis reperit prauitatẽ.] Come nõ ſono [ſtabiles, qui ſeruiũt ei,] cioè gli angioli, i quali ſono [adminiſtratorij ſpiritus?] Non habbiamo noi detto mille volte, che dopò, che ſi ſono al bene vna volta appigliati, iui hãno il loro libero arbitrio ſtabiliſſimo? e come [in angelis ſuis reperit prauitatẽ,] ſe eſſendo ſtabiliti in gratia, nõ poſſono in maniera veruna peccare? Ma hauete bẽ ancor ſentito alcuni, che hanno detto, che gli angioli ſono corporei; nè però l'hanno affermato, perche realmente coſi ſia; ma perche ſe ſi fà comparatione della loro ſpiritualità alla ſpiritualità di Dio, quella di Dio eccederà in ſimplicità, e purità di coſi grã lõga, che farà parere, che quella de gli angioli ſia corporea, e coſi proportionatamente diceua Dauide, [Non eſt qui faciat bonũ, non eſt vſq; ad vnũ,] cioè ſe farai cõparatione della ſantità di tutti gli altri giuſti à quella di Chriſto, eſſi pareranno tutti peccatori & egli ſolo giuſto. Et era ben neceſſaria queſta ſuprema ſantità in Chriſto, aſcoltatori ſe egli haueua ad eſſere idoneo redentore di tutti gli altri, che coſi prouano con belliſſime ragione i Sacri Teologi; e coſi ſignificò la ſpoſa, quando parlando di lui diceua, [Dilectus meus candidus, & rubicundus.] Quaſi che voleſſe dire, che come il vermiglio è ſimbolo di morte, e di martirio, & il cãdore è ſimbolo d'innocenza, e di purità: coſi alla morte di Chriſto, acciò che ella ci foſſe gioueuole, era neceſſario che la ſantità, e l'innocenza s'aggiõgeſſe. Deh Signore, che tu foſſi al tutto ſenza peccato, troppo lo sò io: ma come poſſano à tanta innocenza conuenirſi tanti tormenti, e coſi aſpra morte, queſto nõ sò già io capire. E qual debito faceſti tu mai, che lo doueſſi con tanta moneta di ſangue pagare? Hauete veduto mai vn pouero debitore, che

Iob 4.

per cautelare il suo creditore, è forzato dargli vna sicurtà. Se auuiene poi che il principale non possa pagare, non resta obligata la sicurtà per lui? certo che sì: Hora il principal debitore a Dio era l'huomo: Christo solo haueua fatta per noi la sicurtà, che così parue, che volesse accennar S. Paolo colà, [Is qui nō nouerat peccatum pro nobis peccatum fecit,] cioè quello che non fece giamai questo debito, ad ogni modo era restato debitore; ma poi che il principal debitore non haueua il modo di sodisfare a pieno; a Christo, come a sicurtà cōuenne di pagare. E però diceua egli per il Profeta, [Quæ non rapui, tunc exoluebam,] che era vn dir chiaro, io pagauo quel debito, che non era mio, ma del quale solo haueua fatto la sicurtà. [Tibi soli peccaui, & malum coram te feci.] Toglieue Christo solo, che tutti gli altri trouerai hauere a qualche scoglio rotta la barca; nè alcuno, ne saprai trouare per santo, che si sia, il quale possa assicurarsi d'essere senza peccato. Raccordati, che quando Laban andaua tutto irato, cercādo gli Idoli suoi fra la famiglia di Giacobbe, il buon Giacobbe, che non gli haueua furati, ò non ne sapeua cosa alcuna, haurebbe giurato, che non vi fossero, anzi ne viueua tanto sicuro, che non ostante, che amasse tanto la bella moglie Rachelle, che era quella, che li haueua rapiti, gli disse liberamente, [Apud quemcumque inueneris Deos tuos, necetur coram fratribus nostris.] Cerca diligentemente tutta la mia famiglia ch'io son contento; e se auuiene, che tu troui il furto espresso di alcuno, sia chi si voglia, io son contento ch'in presenza di tutti tu li uccida: & ad ogni modo egli era pur vero, che erano stati rubbati, e che Rachelle era quella, che rapiti li haueua, e che sotto specie d'hauer vn certo suo male, fingeua di starsi per quel rispetto agiatamente sedendo, & in tanto se li teneua sotto nascosti. Così non si stima lo spirito tuo, molte volte d'hauer furati gli Idoli al mondo, non capisce d'esser peccatore: ma se considerasse bene le attioni della moglie, dico le attioni della carne; quante volte trouarebbe egli il latrocinio? Senti che questo è pensiero di San Paolo, [Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum,] Quasi dicesse, [Nihil mihi conscius;] perche questo Giacobbe non sà ridursi à mente d'hauer questi Idoli in casa; ma [non in hoc iustificatus sum;] però che se egli rimescolasse ben bene le attioni della moglie, non si vantarebbe così liberamente di esser innocente. Et in somma fu Santissimo Abraamo; ma s'egli hebbe figliuoli da Sara, sua legittima moglie, egli n'hebbe ancora da Agar serua, e concubina: così sia santo vn'huomo quanto ei si vuole, che se harà hauuti figli della legittima moglie, dico se haurà fatte di molte attioni conformi alla regola della ragione; sarà quasi impossibile, che non n'habbia tal volta anco hauuto dalla serua, e non habbia fatte delle attioni conformi all'appetito della carne. Si che datti a considerare l'innocenza di Christo solo; e considera parimente la conditione di tutti gli altri huomini, e vedrai con quanta ragione potrai dire, [Tibi soli peccaui, & malum coram te feci. Ma prima che passiamo più oltre; rispondimi quà ti prego ò Re Sereniſſimo. Io confesso; che tu hai offeso principalmente Iddio; ma non hai tu però ancora offeso il pouero Vria, al quale hai tolta la vita, e la moglie? non hai offesa Bersabea, alla quale hai rubbata l'honestà, che molto più importa? e come adunque confessi solo mezzo il peccato, e dici [Tibi soli peccaui, & malum coram te feci.] Come se tu hauessi solamente Iddio offeso? Io ti dirò, egli è verissimo, che oltre il Signor Iddio hò anco offeso Vria; ma quanto à lui hora è scancellata l'offesa; perche la parte m'hà fatta la pace, si che mi resta solo di dare à Dio sodisfattione: e però

Gen. 32

1. Cor. 4.

ho ra-

ho ragione di dire. [Tibi soli peccaui.] Ecco, che bella regola di giustitia porge quì il nostro profeta à Prencipi,& à Giudici; altro ci vuole ad assoluere liberamente vn reo, vn homicida, & vn sicario, che il dire egli ha hauuta la pace dalla parte; perche chi nõ sà, che per lo più queste simili paci sono fatte a forza di minaccie, ò per paura di peggio? di maniera che il pouero offeso è necessario, che s'habbia il male, e si taccia; oltre che talvolta anco il bisogno fa, che si vendono simili paci per danari: Si che l'animo punto non vi concorre. Ma põgo anco, che come buon Christiano vi concorra l'animo, e la volontà: pongo ch'egli habbia data la pace non pure in parola, ma fattone anco publico instrumento: la giustitia in tanto deue quietarsi si facilmente? deue per questo lasciar trascorrere gli eccessi senza castigo? deue lasciar cosi libera la briglia sù'l collo a i sturbatori della publica quiete? Disse benissimo, se tu lo tiri a questo nostro proposito, se ben disse barbaramente in proposito di Christo, chi già disse, [Expedit vt vnus homo moriatur pro populo, ne tota gens pereat.] cioè egli è grã pietà, è gran giustitia il dar la morte ad vn solo, quando viuendo lui, ne stà in pericolo, ò in inquietudine la republica. Io diceuo bene alla passata lettione, che dispiace a Dio, & al mondo la troppa seuera giustitia, però che [sũmum ius est summa iniuria,] ti dice il mõdo: [Noli esse iustus multũ; [ti sog-
Eccl. 7. gionge Iddio: ma anco la souerchia mi sericordia, come quella, che tirannicamẽte vsurpa il suo luoco alla giustitia, e cerca di cacciarla dal mondo, chi nõ sà quanto dispiaccia a Dio? Riprese ben Daniele a tredici capitoli vno di quegli iniqui giudici, però che castigaua gli innocenti a torto; ma lo riprese anco, che non castigaua secõdo la giu-
Dan. 14. stitia i rei dicendo, [Inueterate dierũ malorũ, nunc venerũt peccata tua, quę operabaris iudicans iudicia iniusta, innocentes opprimens, & dimittens noxios.] Quindi anco nel terzo de' Regi minacciaua Iddio per bocca d'vn profeta il Rè d'Israele con queste parole, [Quia dimisisti virũ dignum morte de manu tua, erit anima tua pro anima eius.] Quando anticamente s'vngeuano i Rè d'Israele, dice il sacro testo, che nell'istesso tempo se gli poneua la corona in capo, e sopra di quella il libro della diuina legge, quasi che cosi volesse Iddio, che fosse il nouello Rè auuertito, che però gli era data la potestà, e la corona acciò che con quella auttorità egli si conoscesse principalmente obligato di mantener la legge, e la giustitia. Ma come è possibile, che la giustitia si mãtenga, ò la legge colà, oue con tanta facilità vengono gli eccessi più graui perdonati? Ma se questo trascurar la giustitia, ò rallentarla nasceste da pura cõpassione; manco male: Il fatto stà, che la radice nõ è altro, che pura auaritia; come la parte offesa ha fatta la pace, basta vnger la mano al giudice, vn paraguantos di cento ò ducento scudi è quello, che raccoucia il tutto. Deh Ascoltatori, che gran de infelicità è quella d'vna città, quando ella è caduta nelle mani di simili ministri, i quali habbino per principale intento l'interesse, & il guadagno. Vi raccordate, che hauẽdo riceuuta Mosè in cima al mõte la legge da Dio, e scendẽdo poi con quella nelle mani per appresentarla a quel popolo, e procurare che fosse osseruata; quando vidde, che in absenza sua s'haueuano formato vn vitello d'oro, e che l'haueuano adorato, fu assalito da cosi fiero sdegno di questa loro bestiale idolatria, che percosse insieme corrucciosamente le tauole, che teneua nelle mani, nelle quali era la legge descritta, quelle, perche erano di fragile e sottil pietra, in cento pezzi ne ruppe? Ma a che fine romper le tauole, della legge in quel punto, che pareua, che n'hauessero coloro maggior bisogno? se haueuano adora-

to vn vitello in vece di Dio, auuenne forse perche non haueuano per ancora sentito legge alcuna, che commandasse, [Non habebis Deos alienos?] *Exod. 20.* ma portagli questa legge ò Mosè, che trouandoui per il primo questo precetto non caderanno perauuentura più in simile eccesso. Nò, dic'egli, non voglio por la legge di Dio in mano a genti, che adorino l'oro; perche oue l'oro s'adora, non si troua legge, che sia sicura, ò giustitia, che non rimanga ben tosto violata. Non può certo far error più graue vn Prencipe, quanto fidar la giustitia in mano ad huomini che adorino l'oro: però che è necessario, che i tali siano ribaldi in tutti i generi de' vitij. Chi ha mai visto vn giardiniero, che voglia inestare di molte piante nouelle? Se perauuentura si troua hauere qualche grosso tronco d'arbore nel giardino, in quello, pur che sia viuo, cerca d'innestarle, e così più facilmẽte s'appigliano: così quãdo il Demonio nell'animo d'vn giudice quasi in suo giardino vuole innestare tãte maledette piãte d'ingiustitia, d'oppressione, di tirannide, vede prima, se vi si troua il grosso tronco dell'auaritia, se quell'animo è dato in preda al guadagno, che se auuiene; che questo tronco vi troui, in quello facilissimamẽte tutti gli altri peccati innesta. Nota, che non è mia similitudine questa, ma è di San Paolo nella prima epistola a Timoteo, oue dice, [Radix omnium malorum est cupiditas.] Hora non ti pare, che egli parli quì chiaro, e che dica, che l'auaritia è la radice, & il tronco, nel quale tutti gli altri peccati facilmente s'innestano? E chi non sà, che quel [Tibi dabo,] maledetta inuentione del Diauolo, è il principal toffico, che auuenena la giustitia? non lo potena quasi esprimer meglio di quello, che si facesse il Saggio, quando disse, *Eccl. 31.* [Beatus vir, qui inuentus est sine macula, & qui post aurũ non abijt.] Oue egli voleua dire, che non è possibile andar dietro al guadagno, e nell'istesso tẽpo viuer senza macchia di peccato; ma che all'opposito il non curar l'oro era vna spetie di beatitudine: però che conseruaua la conscienza senza macchia. Sono mille le sciagure di quei giudici, i quali hanno l'occhio a presenti, come altroue s'è tocco; ma quello che più preme, è che l'istesso demonio, che gli ha riẽpite le mani di questi doni terreni a fine, che li habbiano poi impedite a poter riceuere gli eterni, che con questo mezzo gli ha acciecati gli occhi, acciò non possano veder il giusto, che con vn pezzo di pane gli ha turata la bocca, si che non possano latrar contro i tristi, che cõ vna catena d'oro gli ha legati, si che non siano più liberi a proferire il proprio voto; che a questa maniera gli ha ridotti nella maledittione di Dio, il quale pur protesta, [Maledictus, qui munera accipit, vt percutiat animã innocentis,] che in questa guisa gli ha fatti soggetti a mille infelicità, cõ forme a quel detto, [Væ qui iustificatis impium pro muneribus;] e che al fine gli ha all'eterno fuoco destinati, secondo quel detto di Giobbe, [Ignis deuorabit tabernacula eorum, qui libẽter accipiunt.] Alla fine comparirà nel giudicio contro di loro, e protesterà, che quanto hanno di ricchezze raunato, tutto è stato per opra e per aiuto diabolico. Quando hauendo il patriarca Abramo liberato il suo nipote Lothe, che era stato fatto prigione da quei Rè barbari, hebbe anco di loro così piena vittoria, che dicendogli vn di quelli, [Da mihi animas: cetera tolle tibi,] cioè piglia quello, che vuoi, pur che mi lasci gli huomini in libertà, gli rispose quel Santo vecchio? [Nõ accipiam de tuo quicquam, ne dicas ego ditaui Abraham.] Io non voglio pigliar cosa alcuna del tuo, perche non voglio poi che tu ti vada vantando, non è meraui glia se è ricco Abraamo; mercè che quanto egli ha, tutto gli hò dat'io. Così vorrei, che dicesse vn giusto giudice qual- *Isa. 5.*

ce qualhora dalle parti egli vengono portati presenti: nò nò, io non voglio cosa del tuo, perche non voglio poi, che tu vada dicendo, sò ben io quello, che m'è costata questa sentenza: sà bene il giudice quanto gli hò donato, ma questo sarebbe poco, se il Demonio istesso non se ne vantasse auanti all'eterno giudice. Nò nò, non voglio che il demonio habbia cagione di dire, [ego ditaui Abraham.] Di simili giudici auari parlaua, mi cred'io, il nostro profeta quando diceua, [Ipsi dispergentur ad manducandum: si vero non fuerint saturati, & murmurabunt.] Quãdo vn Prencipe dispensa i gouerni del suo stato ad huomini da bene, a fine che amministrino secondo il douere la giustitia, il tutto riesce bene e con quiete; ma se ad altro non manda quà e la officiali, eccetto che per gratificarli, per dar loro occasion di guadagno; e per pagarli a questa maniera alle spese de' popoli della loro lõga seruitù, nõ ti pare, che sia vero, che [Ipsi dispergentur ad manducandum?] ma perche essi vi vanno per questo fine principalmente, che resta, eccetto che quallhora non rimangano satolli da questa loro ingorda brama, e non siano loro riempite le mani, comincino a machinar contro questo, e quello? [Si vero nõ saturati fuerint, & murmurabunt.] Ma veniamo hormai al secondo capo. [Et malum coram te feci.] Ecco che non basta ad vna perfetta confessione manifestare la sostanza del peccato, se anco non si manifestano minutamente quelle circonstanze che possono aggrauarlo, che a questo fine aggionge Dauide, [Et malum coram te feci.] Quasi volesse dire, io confesso Signor, che io t'hò grauemente offeso, e questa è la sostanza: ma confesso di più che sono stato cosi temerario, che hò hauuto ardire d'offenderti in faccia, & in presenza tua, che è stata maggior imprudenza. O graue circonstanza, che è il peccare, e saper di peccare auanti al diuino conspetto. Ma chi dubita, che chiunque commette qual si voglia peccato, lo cõmette alla presenza di Dio? Che cosa ci vuole significare quel precetto diuino commandato nell'Essodo a venticinque capitoli, e ricalcato nel Leuitico a ventidue, che si douesse sempre tenere acceso il candeliero, auanti al suo conspetto, eccetto che auanti a gli occhi suoi è sempre chiarissima luce, e ch'egli sempre vede il tutto. Sentite il nostro profeta, [Domine probasti me, & cognouisti me: tu cognouisti sessionem meam, & resurrectionem meam: Intellexisti cogitationes meas de longe.] E che voleua egli dir quì. [Domine tu cognouisti me,] cioè, tu m'hai sẽpre ò Signore l'occhio adosso di maniera, che non solo non posso nè anco ò sedere, ò leuarmi, che sempre tu non mi veda, atteso che [tu cognouisti sessionem meam, & resurrectionem meam,] ma non posso nè anco riuolgermi nell'animo vn minimo pensiero, che anco prima, ch'io me l'habbia concetto, e formato, non sia aperto a gli occhi tuoi: di maniera, che [intellexisti cogitationes meas de longe.] Sai tu, che cosa vuol dire. [Intellexisti cogitationes meas de longe?] Vuol dire, che Iddio per sapere i pensieri tuoi non và discorrendo per inditij, e congietture vicine; ma si và ad affissare immediatamente nel cuore, quando anco il pensiero non è formato. Per vicine congietture, e per proprinqui inditij, possono anco vedere i nostri pensieri gli angioli, & i demonij, anzi lo possono ad vna certa maniera cõgietturare anco gli huomini; ma Iddio li vede si chiaramente, che nel tuo cuore istesso li vede e li penetra. Colui, che desidera curiosamente sapere quello, che in vna littera diligentemante sugellata è scritto, ma ad ogni modo non s'affigura la lettera disuggellare, vedi come la volta, e la riuolta, come mira per la trasparenza della carta, come s'affissa a quelle

Psalm. 58.

le tronche righe, quali dalla ripiegatura ſi poſſono ſcoprire, ſin tanto che leggendo ſparſamente qualche parola, caua per ſola congiettura il ſenſo, che ella rinchinde, ma non però coſi chiaramente che molte volte non s'inganni. Ma quello, che ſpiegata la lettera liberamente la legge; queſto ne caua più chiaro, e più riſoluto il ſenſo. Gli angioli & i demonij però che veggono i noſtri penſieri ſolamente per congietture, però leggono la lettera quaſi piegata, e poſſono molte volte fallare; ma non può già fallare Iddio, perche legge totalmẽte aperta la carta del noſtro cuore. E queſta parue a me, che foſſe ſimilitudine di chi diſſe, [Homo videt ea, quæ deforis ſunt; Deus autẽ intuetur cor.] [Homo videt, quæ deforis ſunt.] Ecco la carta letta dall'angiolo, e dall'huomo [Deus autem intuetur cor,] ecco la carta aperta e ſpiegata à Dio. Si che in ogni peccato, ò d'operatione, ò di penſiero ſempre ti conuerrà confeſſar con Dauide, [Tibi ſoli peccaui, & malum coram te feci.] Ma come che ſia veriſſimo, che ogni pecato ouũque ſi cõmetta, ſia auanti al diuino conſpetto; più propriamente però quelli, che nella Chieſa ſi commettono, ſi poſſono dire in preſenza di Dio eſſer cõmeſſi; poiche ſi sà, che ſe bene egli è con la preſenza in tutti i luochi; della ſua Chieſa però in particolare egli diſſe, [Erunt oculi mei intenti, & aures meæ apertæ, ſuper domum iſtam die ac nocte.] Ma Dio immortale, chi non vede per vna quaſi vniuerſale iſperienza queſto generale abuſo, che nella caſa di Dio hormai nõ ſi viene ò a far oratione, ò a confeſſar peccati, ò a lodar la diuina maeſtà, ò ad aſcoltar la diuina parola ma ſotto queſte coperte ſi vẽgono a commetter mille peccati? Haueua riſoluto nell'animo ſuo l'ingratiſſimo giouine Abſalone di leuare il Regno al padre: andaua cercando luoco, occaſione, e mezzo di poter raccogliere inſieme i congiurati a tanto tradimento, ſenza che il padre ne poteſſe pigliar ſoſpetto. E però s'imaginò per aſſicurarlo, & addormentarlo meglio di dargli a credere, che moſſo da religioſo pẽſiero, egli voleſſe andare a far certi ſacrificij, & a ſciogliere certi ſuoi voti in Hebron; onde andãdo per pigliar licenza da lui gli diſſe, [Vadã, & reddã vota mea, quæ voui dño in Hebron,] però che come haurebbe mai creduto il Rè, che vn giouinetto coſi religioſo ſi poteſſe laſciar cader nel penſiero per fidia, e tradimento? Gran perfidia fù queſta certo, anzi grandiſſimo ſacrilegio. Ma che coſa fa di meno colui, il quale elegge nõ dico alle prattiche de i ſuoi negotij, ma alle prattiche delle ſue laſciuie la propria caſa di Dio; e ſotto colore d'andar a ſacrificare, di andare ò alla meſſa, ò a diuini officij, và a far di ſe ſteſſo vn ſacrificio al Diauolo, anzi a machinar conſpirationi contro di Dio? Sapete voi la cagione, perche ſia chiamato dalla ſcrittura grauiſſimo il peccato de' figli d'Helì ſacerdote, e perche coſi ſeueramente Dio punì nõ ſolo loro, ma il padre ſuo che non li caſtigò? non per altro eccetto, perche furauano a i poueri deuoti, che veniuano al Tempio quei ſacrificij, quali portauano per offerire a Dio. Ma dimmi tu giouine laſciuo & importuno, quando ne viene vna deuota giouine alla Chieſa ò per far oratione, ò per altro ſuo deuoto intento, non viene ella per offerire il ſuo cuore, i ſuoi penſieri, e ſe medeſima in ſacrificio alla ſua diuina maeſtà? e tu mentre con i tuoi vagheggiamẽti, con i ſguardi, co i cenni, e con tante altre tentationi cerchi di diſturbarla da quel ſuo religioſo propoſito, che fai altro, eccetto che t'affatichi di furar a Dio il ſacrificio ſuo? Hor vedi ſe haurebbe Iddio giuſta cagione di caſtigare non meno il tuo ſacrilegio di quello, che e gli ſi faceſſe quello de' figli d'Helì: Nè però è punto minore in queſto propoſito il difetto delle donne vane, di quello de gli huomini laſciui, le

ui, le quali pur allhora che hanno a cõdursi alla Chiesa, quasi che vadino, nõ à Messa, o a Sacramenti, ma in caccia ò in pesca de anime, s'adornano e si polliscono quanto più possono; di maniera che se tu miri all'habito, & a gli abbigliamenti, tu non sapresti quasi far differenza da loro alle publiche meretrici. Queste son quelle, delle quali diceua il Saggio, [Ecce mulier in habitu meretricio ad capiendas animas.] Eccoti vna donna comparire in habito di meretrice, non per altro eccetto che per far preda d'anime. Egli è misterioso ò Dõne, questo modo di parlare del Saggio; e volse egli dir (mi cred'io) che si trouano due sorti di pescatori alcuni che pescano a rete, & altri che pescano à cãnuccia, e fra di loro si troua questa differenza: che quegli che pescano a rete, pescano a molti ad vn tratto; ma quelli che pescano a cãnuccia, pescano ad vno ad vno. Cosi è ancor molta differẽza da dire, [meretrix,] a dire, [mulier in habitu meretricio,] perche è bẽ peggio essere espressa meretrice, che esser solamente da meretrice vestita; ma ad ogni modo tutte due sono pescatrici del Diauolo: la meretrice è quel pescatore che pesca a rete, che tende lacci a molti; perche indifferentemẽte a tutti è espostа; ma quella, che facẽdo l'honesto, & il pudico ad ogni modo si fa veder per le Chiese, e per le strade con habito, e cõ ornamẽti più à meretrice, che a donna casta cõuenẽti: queste sono quelle, che pescano à cannella, cioè, che tendono lacci all'anime ad vna ad vna, e sono tanto più graui queste sue vanità, quãto che si cõmettono nel tẽpio in faccia di Dio. Queste adunque hãno bẽ ragione di dolersi cõ Dauide, [Tibi soli peccaui, & malũ corã te feci] Che diremo in tanto di quei Sacerdoti ò Religiosi, i quali a punto nel tẽpio di Dio vengono a cõmettere quei peccati, i quali se fossero commessi per le piazze, ad ogni modo sarebbero grauissimi? Che vn'huomo si mostri auaro, rapace, e tutto dell'oro innamorato, per le piazze e per i mercati, questo se bene è grauissimo peccato; ad ogni modo si può in qualche maniera dissimulare: ma che lasci vn religioso il mõdo, e poi vẽga ad introdur nella Chiesa l'auaritie, le rapine, e le simonie; questo sacrilegio fatto sù gli occhi di Dio chi può dissimulare? Entrano due sorti d'vccelli per ordinario nelle Chiese, cioè le rõdinette, e le nottole: ma vedi come differentemente, che la rondinetta vi si forma il nido, e vi sta tutto il giorno cãtãdo, e la nottola non vi fa altro che andar di nascosto la notte, quãdo la Chiesa è sola, alla lãpade a beuersi quell'oglio: Hor io non voglio già negare, che fra gli ecclesiastici, e Religiosi non vi siano delle sẽplici rondinette, che s'hãno eletto per nido perpetuo la Chiesa, & il choro, come già diceua Dauide, [Vnam petij a dño; hanc requiram, vt inhabitẽ in domo domini omnibus diebus vitę meæ,] e che nõ habbino particolar gusto di stare a guisa di rõdinette nel nido del choro cãtãdo tutto il giorno, e lodãdo la diuina Maestà. Ma quãti sono quegli all'incontro, i quali a guisa di nottole, non per altro v'entrano che per succhiarsi l'oglio, che per goder le ricchezze, e l'entrate? Sentite quà il pensiero di Dauide, [Viduam eius benedicens benedicam:] la traslatione Hebrea, dice quì [Venationem eius:] ma qual cõuenienza può hauere [Viduam] con [venationẽ?] Lasciamo hora quella della lettera, e veniamo alla morale. Chi non vede, che tosto, che vna Chiesa riman vedoua per esser mãcato lo Sposo suo, & il suo pastore, subito s'egli auuiene però che porti seco ricca dote d'entrate, e di beneficij, se le pongono dietro in caccia vna moltitudine di cacciatori per pigliarla? il che auuiene per l'auidità, che s'hà del sangue di Christo battuto in moneta: E quante arti, e quanti mezzi vi s'vsano Dio buono? Raccordateui il detto del Profeta, che hauendolo Iddio interrogato

Psalm. 26.

Psalm. 131.

gato [Fili hominis,quid vides?] ſubito riſpoſe, [Vncinũ pomorũ ego video.] E belliſſimo il miſterio, che ſi naſcõde quì ſotto al propoſito noſtro: ſapete, che coſa nelle ſacre lettere molte volte ſi ſuole intẽdere per le poma? i beni temporali della Chieſa Sãta. Quindi è, che d'alcuni diceua il noſtro Profeta, che *Pſalm. 78.* [Poſuerunt Hieruſalem in pomorũ cuſtodiã,] volendo ſignificare, che hãno quella cura delle Chieſe a loro cõmeſſe, e raccomandate, che ſi ſuole hauere d'vn'arbore di pomi: Se tu hai vna vite, tu n'hai cura quaſi tutto l'anno, in potarla, in ligarla, in accommodarla, e poi al ſuo tempo, ne vai à raccogliere il frutto: Se tu hai vn'oliueto, nè più, nè meno, ne pigli molta cura in zapparlo, in letamarlo, e quãdo il tẽpo ne viene, vai a raccoglier oliue: ma ſe tu hai vn giardino di pomi tu non vi fai fatica, tu non vi vſi diligenza, non hai cura, anzi non lo vedi pur mai in tutto vn'anno, ſolo quando è tẽpo di raccogliere frutti vi vai, e poi non torni mai più a riuederlo. Coſi alcuni Prelati vi ſono, dice il noſtro Profeta, che hanno cura delle loro Chieſe, come s'ha cura dell'oliueto, e della vigna che le potano, che le zappano, che l'ingraſſano, che vi s'affaticano, che vi ſtano sẽpre intorno con cura, e con diligenza, e queſti ſe ne raccogliono poi abbondante frutto, ſe ne godono ricche entrate, benedette gli *Luc. 10* ſiano però che [Dignus eſt operarius mercede ſua:] Ma altri vi ſono, e voglia Iddio, che non ſiano molti, i quali non vedono pur mai le Chieſe alla lor cura raccommandate: nè vi fanno vna minima fatica; ma hanno quella cura di loro che ſi ſuole hauer delle poma, che ſolo attendono a pigliarne il frutto, e d'altro non curano: onde tu ti vedi il clero ſcorretto, negletti i diuini officij, abbãdonati i Sacramẽti, tralaſciate le dottrine Chriſtiane, e la parola di Dio, il popolo fatto irreligioſo, & irriuerente, e quello, che è peggio tal volta, [Seges eſt, vbi Troia fuit.] Vedi vna Chieſa che anticamente ſoleua eſſere mãtenuta con maeſtà, e con decoro in tutte le coſe, che dapoi che è capitata alle mani d'vn'huomo, che attendi ſolamente à raccoglier l'entrate, ſta tutta deſolata, ruinoſa, e cadente; di maniera, che ancor sù gli altari vanno creſcendo l'orti che, & vna volta l'anno a pena vi ſi dice vna Meſſa. Hor nõ ti pare, che di coſtoro ſi poſſa dire, che [Poſuerunt Hieruſalem in pomorũ cuſtodiã?] Ma quali ſono gli vncini, che adopra il mondo per raccogliere di queſte poma? che mezzi vſa per giongere a queſte entrate, & attraherle più facilmente à ſe? Vãno allo ſtudio, s'affatica giorno e notte per adottorarſi [Multa tulit, fecitque puer, ſudauit, & alſit.] Dimanda al padre con che diſegno ve l'hà mandato? egli ti dirà perche diſegna farlo prete, e come egli è dottore ſarà più facile, e nei concorſi de' beneficij e nell'altre occaſioni l'eſſere antepoſto. [Fili hominis, quod vides? vncinum pomorũ ego video.] Laſcia vn'altro la patria, e la caſa propria, và alla corte, iui ſerue cõ ogni diligẽza, con tãti trauagli, e con tãti pericoli gli anni e gli anni; Dimãdalo per che egli ſi priui della ſua libertà, e ſi vada à poner volontariamẽte in quel purgatorio? e che ti ſaprà egli riſpõdere eccetto che dopoi ch'egli haurà ſeruito vn pezzo, egli ſpera pure di cauarne qualche pẽſione, d'hauerne qualche beneficio, e perauentura qualche ricca Chieſa, [Fili hominis quid vides? Vncinum pomorum ego video.] Vn'altro fa il ſanto, il pizocchero, l'huomo da bene, và sẽpre col collo torto, ſi fa continuamente veder per le Chieſe, frequẽta Sacramenti, prediche, hoſpetali, opere pie, e ſe tu gli poteſſi penetrare il cuore, vedreſti, che tutti i ſuoi penſieri, e tutte queſte hippocriſie non ſono ad altro fine ordinate, eccetto che ad vccellare con queſti mezzi a qualche mitra, à qualche capello, & à qualche ricca badia. [Fili hominis, quid vides? Vncinum pomorum ego video.]

Quando

Quãdo i figli di Giacobbe fecero parẽtato con il Prencipe di Sichen, dandogli in moglie la loro sorella Dina tãto da lui amata; nõ volsero però farlo, se prima egli nõ si circondeua, il che fece egli prontamẽte, e di buona voglia, nè contẽto di questo facendo congregare i capi del popolo e della nobiltà, disse loro quest'huomini forastieri, che voi vedete, sono gẽti pacifiche, quiete, e da bene, & oltre di ciò sono copiosissime, e ricchissime d'armẽti, essi desiderano fermarsi nel mio stato, habitar con noi, e far con noi amicitia, e parẽtela, si che nell'auuenire, e loro e noi siamo vn popol solo: vna sola, ma bẽ picciola difficoltà ci resta, cioè, che noi siamo incirconcisi, & essi si circõcidono; nè essi vi si vogliono risoluere, se ancora noi come loro nõ si circoncidiamo; ma a noi, che deue premer questo? Nõ è meglio, che lo facciamo, che così à poco à poco verranno tutte le loro ricchezze nelle nostre mani? E seppe si bẽ dire, che tutti ve li dispose, li quali non mossi da religione, ma da auaritia, e da desiderio di quelle ricchezze bẽ tosto si circoncisero. O quãte volte il medesimo nella Chiesa di Dio suole auuenire, che molti si circoncidono, e si separano dal mondo, nõ mossi da pensiero religioso, ò da desiderio, che habbino di seruire à Dio: ma perche l'entrate della Chiesa sono grandi, e con questo mezzo sperano di più facilmẽte goderle, e perche nõ hanno altro disegno, à questo solo gionti, che vi sono, attendono, e curano poi così poco del Tempio, ò dell'anime à loro commesse, che ben ponno con ragion dire. [Posuerũt me custodem in vineis: vineã meã non custodiui.] Chi hà letta la differẽza di quei Cherubini, che pose Mosè d'ordine di Dio nel tabernacolo, quale egli fabricò nel deserto, à quelli, che pose Salomone nel Tẽpio, che egli fabricò in Gierosolima? i primi furono situati in guisa, che stauano sempre fissi cõ gli occhi al propitiatorio; ma i secondi haueuano la faccia riuoltata, [ad exterio rẽ domum,] cioè all'entrata del Tempio. Hor questa mi pare a punto la differẽza, che si troua tra gli ecclesiastici, e religiosi; però che quegli, che sono eletti da Dio, sono quei Cherubini, che hãno sempre fisso lo sguardo nel propitiatorio; però che non hãno altro intento, eccetto che di seruire à sua diuina Maestà: ma quelli; che sono eletti da gli huomini, sono quei Cherubini, che voltano lo sguardo all'entrata del Tẽpio; però che per altro non si muouono a douentare ecclesiastici, eccetto, che mossi da desiderio, e da speranza di goder quell'entrate, e quãto sono maggiori l'entrate, tãto maggiori fauori de gli huomini vi si ricercano, e nõ si raccordano in tanto quel detto di Dauide, [Dominus custodit introitum tuũ, & exitum tuũ] cioè, che Iddio, il quale non vuole, che siano così mal impiegate, e peggio spese quelle ricchezze, che egli hà con tanto sudore, e con tanti tormenti alla sua Chiesa acquistate, tiene minutamẽte conto dell'entrata, e dell'vscita loro, cioè, con che meriti, ò in che maniera hanno simili entrate acquistate, e come religiosamente, ò profanamẽte l'hanno spese, e consumate. Entra vna volta il Saluator nostro nel Tempio, e la prima cosa che facci, trouando iui le tauole de' banchieri piene di danari, si diede à gettar per terra tutto quell'oro, e quell'argento, [Mensas & æs, nummulariorum euertit.] Dio buono è qual documento è questo, eccetto, che colui, il quale s'apparecchia d'entrar nel Tempio, cioè, di pigliar habito ecclesiastico, e religioso, la prima cosa, che habbia à fare, e dar di calcio alle ricchezze terrene, & abbandonarle del tutto? Mi sapete voi dire, che cosa sia quella prima tonsura, che secondo il santissimo misterio della Chiesa santa precede à tutti gli ordini e maggiori, e minori? ella non è ordine, ma non è altro, che vna certa preparatione, e dispositione

Cant. 1

Psalm. 120.

Ioan. 2

di

di poter riceuere più degnamente gli ordini. Ma che coſa ci ſignifica quella prima tonſura? Imparato non ſolo da quello, che fa il Veſcouo, ma dalle parole, che dice quello, che la riceue: il Veſcouo ti taglia con vna forbice alquanto i capelli, e quello, che la riceue dice in tanto, [Dominus pars hæreditatis meæ,] per i capelli s'intendono le ricchezze di queſto mondo, dũque tanto vuol dire tagliar i capelli, quanto renontiar alle ricchezze mondane e ſolo aſpirare alle ricchezze eterne, che però allhora ſi proteſta, [Dominus pars hęreditatis meæ,] quaſi che ſi dica, volontieri delle ricchezze di queſto mondo mi priuo, però che io non conoſco, e nõ voglio altra heredità, che quella di Dio. Hora ecco quale è la debita diſpoſitione a riceuer gli ordini eccleſiaſtici; ohime, che ſi come era di ſpine quella corona, con la quale coronarono già i ſoldati il Saluator noſtro: coſi il medeſimo à tẽpi noſtri molte volte auuiene. La dignità eccleſiaſtica queſta è la corona di Dio in terra, e quanti indegni, ò per ignoranza, ò per malitia, ò per altro ſimil demerito in quelle s'inneſtano? queſte ſono tante ſpine, che vi s'aggiongono. Ma che coſa può eſſer quella, che cagioni tanto diſordine? non altro certo, che quello, che diceua il profeta Gieremia, [Princeps prouinciarũ facta eſt ſub tributo.] Di queſta Chieſa ſanta ſotto titolo di prencipe di tutte le prouincie parlaua egli, mi cred'io: e però dice, che è ridotta ſotto tributo, però che molte volte più ne gode, non chi più merita, ma chi più contribuiſce, & è tale, che può ben cõ ragion dire, [Ipſe fecit nos: & non ipſi nos,] cioè ſe à tanto grado, & à tanta dignità ſiamo ſaliti: [Non ipſi nos] vi ci ſiamo affaticati, l'habbiamo meritato, ma il fauore, ma il ſangue, ma l'oro, [Ipſe fecit nos.] Queſto è quello, che ci ha fatti tali. Quando il noſtro Saluatore s'apparecchiò per lauare i piedi a' diſcepoli ſuoi, dice il ſanto Euãgeliſta, che la prima coſa, ch'ei faceſſe, fù il ſpogliarſi le veſtimẽta, [Et poſuit veſtimenta ſua, & miſit aquã in peluim:] nel che ci voleua egli, mi cred'io, dar eſſempio, che ſi come prima, che a ſeruire à ſuoi diſcepoli egli ſpogliò ſe ſteſſo: coſi colui, che s'apparecchia di ſeruire a Dio, ſe vuol ſeruirli degnamẽte, fa dibiſogno, che prima ſpogli ſe medeſimo dell'affetto almeno, e del deſiderio di tutte q̃ſte ricchezze terrene: ma voglia Dio, che tutto all'oppoſto à molti non poſſa dirſi di quello, che già diſſe il noſtro Saluatore alle turbe. [Quæritis me nõ quia vidiſtis ſigna, ſed quia ex panibus meis mãducaſtis, & ſaturati eſtis.] Perche veramente molti vi ſono, che non ad altro fine ſeguono la vita eccleſiaſtica, e le religioni, eccetto che per ſatollarſi, e cacciarſi la fame con il pane di Chriſto, & in ſomma egli mi pare, che molti ſiano quelli, che vãno dicendo con gli Ebrei, [Sanguis eius ſuper nos, & ſuper filios noſtros.] Che coſa ſono le ricchezze della Chieſa, eccetto che il ſangue di Chriſto? e nõ ci baſta di hauerlo [ſuper nos,] che lo vogliamo ancor hauer [ſuper filios noſtros:] di maniera che eſſi vadino dicẽdo, [Hæreditate poſſideamus sãctuariũ Dei?] Ilche quanto ſpiaccia à Dio, eſpreſſe benisſimo San Giouanni, quãdo diſſe, [Qui non ex voluntate carnis, neque ex volũtate viri, ſed ex Deo nati ſunt.] Quaſi che voleſſe dire, quelli non hanno ad eſſere heredi de' beni eccleſiaſtici, i quali vi vengono [ex voluntate carnis,] cioè per ſemplice relatione di carne, di ſangue, e di parentela: però che [Caro & ſanguis regnũ Dei non poſſidebunt] nè quelli parimente, i quali vi vengono [ex voluntate viri,] cioè per ſolo fauore di prencipi e d'huomini mõdani: ma quelli meritano eſſer veri heredi, [Qui ex Deo nati ſunt:] quelli, che ſon nati da Dio, chiamati da Dio, e che per virtù, per prudenza, per ſapiẽza, e per bõtà ſi moſtrano eſſere veri figli di Dio; Diſſe bene vna volta vn

Pſalm. 99.

Rèal

Rè al suo seruidore, [Vade in vicos,& plateas,& omnes cæcos,debiles, claudos introduc huc:] ma non volse però dire,che s'introducessero nella Chiesa, ò alle dignità di lei,ò i ciechi per ignorãza,ò i deboli per mancamẽto d'età,e d'auttorità,ò i zoppi del piede,ò dell'intelletto,ò dell'affetto, il che però il più delle volte suole auuenire, qual hora ò per fauore ò per parentela vi sono gli huomini introdotti.[Il primo sacerdote di Dio,che si trouasse nella legge della natura, fù il buõ Melchisedech, del qual si dice,[Tu es sacerdos in æternũ secundum ordinem Melchisedech,] e del medesimo si dice ancora,che[Erat sine patre & matre, & sine genealogia,]cioè,che non solo nõ conobbe nè padre,nè madre: ma che nõ hebbe nè anco figli: Ma che vuol dire,ò prelato, [Tu es sacerdos in æternũ secundũ ordinem Melchisedech?] Cõ chi si parla quì? Io so bene che si parla principalmẽte cõ Christo, e che egli viene però chiamato sacerdote simile a Melchisedech, però che si come nel primo sacrificio, che fece Melchisedech, [obtulit panẽ & vinũ,[cosi il miglior sacrificio, che habbia il Saluator nostro instituito,fù quello di pane,e di vino,cioè,del sacratissimo corpo,& sãgue suo:Ma io credo ancor, che secõdariamẽte si parli cõ ogni prelato, e che s'auuertiscano quà a rassomigliarsi intãto a Melchisedech,e che siano sẽza padre,senza madre,e sẽza genealogia,cioè, a nõ conoscere affetto di sangue e di carne;onde per questo rispetto solo si muouano a distribuire le ricchezze, & i beneficij ecclesiastici. Io non niego per questo l'ordine posto da Dio istesso nella carità,che sẽpre più debbano proportionatamẽte amarsi i più propinqui: perche mi raccordo benissimo il detto di San Paolo.[Qui suorũ præcipuè verò domesticorum curam non habet, fidẽ negauit, & est infideli deterior.] E sò benissimo,che per molti degni simboli fù gia la carità al fuoco rassomigliata, ma particolarmẽte, perche si come il fuoco riscalda più le cose vicine, che le lontane: cosi l'ordine della carità cõporta,che più s'amino, e più si fauoriscano i più propinqui; all hora però che [cætera sint paria:] ma io voglio dire, che il difetto sta a fauorire i figli,& parenti solo perche sono parenti, non vi concorrendo altro rispetto, ò merito. E che ciò sia vero,quando la madre di Giacobo,e di Giouãni andò a chieder la destra,e la sinistra del regno cõ queste parole, [Dic ut sedeant hi duo filij mei, vnus ad dexteram tuam, & alius ad sinistrã in regno tuo,] quasi che di cesse,raccordati,come io ti sono stretta parente, e poi che hai promesso a i tuoi discepoli,[Cum venerit filius hominis in sede maiestatis suæ, sedebitis & vos iudicantes duodecim tribus Israel;]Il douer vuole,che i parenti tuoi siano a gli altri anteposti, e che questi miei due figliuoli,che ti sono cugini,ti stiano a destra & a sinistra: Non gli rispose all hora il Saluator nostro:[Nescitis quid petatis?] nè altro voleua egli dire per mio auiso,che.O come v'ingãnate,se solo per essermi parenti questo pretendete;io v'auertisco,che voi non sapete quello,che vi chiediate. Quãdo furono venuti ad habitar nell'Egitto il padre,& i fratelli di Giuseppe,oue egli era Vicerè,desiderando il Rè Faraone gratificargli di qualche fauore,chiamato a se Giuseppe gli disse,[Si nosti in eis esse viros industrios, cõstitue illos magistros pecorum meorum:] Non disse perche sono tuoi fratelli per questo dalli questa cura, e quest'officio: ma disse vedi bene,se troui tra di loro huomini,che siano atti,& industriosi, & a questi da la cura de gli armenti miei. Il sommo Pontefice, questo è il vice Rè di Dio in terra: a lui non niega Iddio,che a' parenti suoi dia la cura della sua gregge: ma vuol ben che veda prima[si sunt viri industrij:]è se sono atti a pascere,& a difender da' lupi le pecorelle. [Regnum meum non est de hoc mundo,]

Psalm. 109.

Genes. 47.

mundo,] diceua à Pilato il Saluator noſtro; e voleua forſe dire, che non eſſendo il regno di queſta Chieſa regno mõdano, non deue ancor per ſoli riſpetti mõdani eſſere diſpenſato. Quando Iddio formò da principio il noſtro primo padre: non lo formò nel Paradiſo, ma nel campo Damaſceno; e formato, che l'hebbe, nel Paradiſo l'introduſſe dapoi. Nel che egli li volſe dàr ad intendere, che non eſſendo egli nato nel Paradiſo, ma eſſendoui ſtato introdotto per gratia, nõ doueua però ſtimar d'hauerui ragione alcuna, ò pretendere di laſciarlo per heredità a figli ſuoi, ſe non tanto quanto a Dio foſſe piacciuto. E coſi parimente non eſſendo gli huomini nati nelle dignità eccleſiaſtiche, ma eſſendoui per gratia da Dio ſtati cõdotti dal mõdo; non deuono quaſi che ſia no loro propria heredità i parenti, & i nepoti impadronirne, però che non a loro, ma a Chriſto diſſe già l'eterno padre, [De fructu ventris tui ponã ſuper ſedẽ tuã.] Auuiene taluolta che hauendo qualche gran Prencipe dato a lattare ad vna pouera nutrice vn ſuo piccio lo figliuolo; ordina anco, che a lei di cibi delicatiſſimi ſia data la parte: e queſto a fine che ne ſia il figlio ſuo di più ſottile e di più purgato latte nodrito. Ma che caſtigo meritarebbe ella ſe in quella vece i proprij figli di quei cibi ne cibaſſe? Hora che coſa voleua dir Dauide, quando diſſe, [Propter domũ dñi Dei noſtri quæſiui bona tibi?] Egli parlaua, mi cred'io, con i Prelati, e diceua loro; Auuertiſci, ò Prelato, che [Hæc bona,] cioè queſte ricchezze, delle quali coſi copioſamente abbõdi; non ſono però tua heredità, nè tu le hai guadagnate; e perauẽtura nè ancor meritate ma [ego quæſiui tibi.] Io ſon ſtato quello, che te le ho guadagnate, e che le hò riposte nelle tue mani. Ma ſai tu perche? [Propter domũ dñi Dei noſtri;] perche tu ne proueda alla famiglia, & a' figli di Dio; perche tu li diſpẽſi ad huomini da bene, à letterati, che queſti ſono i figli di Dio: Ma auertiſci in tanto à non darle in quel cãbio a' figli tuoi; per che queſto ſarebbe vn eſpreſſo latrocinio, e ſarebbe quella macchia forſe, della quale parlaua il Profeta, quãdo diceua, [Si mei non fuerint dominati; tunc immaculatus ero, & emundabor a delicto maximo.] Il che può in queſto propoſito due iſpoſitioni hauere. [Si mei non fuerint dominati,] cioè s'io nõ laſcierò ſouerchiamẽte dominar me ſteſſo dall'affetto de' miei: ouero, s'io non darò auttorità a miei di dominar nella Chieſa; allhora viuerò io immaculato, e mondo da vn grandiſſimo delitto; E queſto forſe è quel delitto grauiſſimo, del quale egli medeſimo diceua, [Poſuerunt Hieruſalẽ in pomorum cuſtodiã.] Quaſi diceſſe, quella cura hanno hauuta della Chieſa, che hà vn contadino d'vn giardino di poma, alla cuſtodia del quale baſta, che mãdi vn piccio lo fanciullo. Ma è tẽpo hoggimai di ripigliar il filo: Peccano nel coſpetto di Dio quelli, che peccano nella ſua Santa Chieſa, nè più frequente, ò più dannoſo peccato vi ſi troua, quanto quello dell'auaritia, però che queſto aprendo la porta alle ſimonie, trasforma i Prelati in tanti Giuda. Et che altro voleua dir Dauide colà, [Et epiſcopatum eius accipiat alter?] Allhora non è dubbio, che parlaua di Giuda, e chi è ſtato colui, che è nel ſuo Veſcouato ſucceſſo? tu mi dirai che queſto fu S. Matthia. Noi ſiamo d'accordo quanto all'hiſtoria, ma quanto al miſtico ſenſo. Vendè Giuda il ſãgue di Chriſto, e però ogni Prelato, che venda communque ſi ſia per oro, e per danari le coſe diuine e ſpirituali, queſto ſi può dire, che ſia nel luoco di Giuda ſucceſſo. Anzi lo ſtimo io tanto peggior di Giuda, quanto che egli vendè Gieſu Chriſto la prima volta, e queſti, quaſi non contenti che ſia ſtato vna volta quel pretioſiſſimo ſangue ſi vilmente vẽduto, tante volte lo riuendono, quante volte ogni poco di intereſſe, e di guadagno ne l'inuita-

Pſalm. 131.

Pſalm. 121.

Pſalm. 18.

Di

Diceua Chriſto vna volta, [Ego ſum oſtium, per me ſi quis introierit, ſaluabi tur.] Oue egli voleua ſignificare in ſom ma, che non ſolo egli era quella porta, per la quale dobbiamo tutti entrare alla vita eterna: ma che per lui anco, come per propria porta, deuono gli huomini entrare alle dignità eccleſiaſtiche, e che ogn'vno che cerca d'entrar per altra porta, [Ille fur eſt, & latro:] Il che ſe è vero, che potremo noi dire di coloro, i quali cercando di atturar queſta porta, e non tollerando che vi entri alcuno per merito ò per bõtà, che egli s'habbia, quinci n'aprono vna d'auaritia, quindi vn'altra di parentela, colà vn'altra di fauori? e pur parla chiaro Iddio nell'Eſſodo commandãdo che del ſangue dell'agnello ſi doueſſero tutte le porte ſegnare, in ſegno che della porta del tempio voleua eſſere queſto agnello immaculato padrone. Che merauiglia che vn'huomo dell'honor ſuo zelante, ò abbandoni la moglie, ò almeno non le moſtri più coſi gran ſegni di amore, qual volta l'ha trouata in adulterio, e maggiormẽte ſe haurà dall'adultero concepito? La Chieſa Santa non è *Apoc. 21.* la Spoſa di Dio? [Vidi Hieruſalem nouam deſcendentem de cælo, à Deo paratã, ſicut ſponſam ornatam viro ſuo.] Nõ è di queſta ſua Spoſa egli geloſiſſimo? [Zelus domus tuæ comedit me,] diceua egli medeſimo. Ma quante volte per oro, per parentela, ò per fauore s'introducono indegni all'eccleſiaſtiche dignità non adultera ella? non concepiſſe dallo ſpirito diabolico in vece di concepire dallo Spirito Santo? E però che merauiglia ſe vãno le coſe eccleſiaſtiche di male in peggio? ſe ſono violate le immunità, ſe è vſurpata la liberta, ſe ſono rapite le giuriſdittioni, quaſi che Iddio ſdegnato, habbia queſta ſua Spoſa ripudiata, ò abbandonata? [Qui non habetis argẽtũ,] diceua Iddio per *Iſa. 55.* bocca d'Eſaia, [venite & emite:] Quaſi che voleſſe dire non ſi comprano queſte dignità cõ l'oro ò con l'argento: ſi cõprano con le virtù, e con i meriti. E però [qui non habetis argentum,] pure che habbiate i meriti, hauete la propria moneta, & il proprio prezzo. [Venite] adunque, [& emite,] che a voi ſi cõuiene. Et il noſtro Profeta parlãdo in queſto propoſito a' prelati diceua, [Diſtribuite domos eius, vt enuncietis in progenie altera.] Quaſi che gli auuertiſca a diſpẽſar di maniera le Chieſe, & i beneficij, che ſono le caſe di Dio, che nõ haueſſero a temere, ò a vergognarſi di rẽderne conto [in progenie altera,] cioè nel giorno del giudicio. Parlando della ſua Chieſa non diceua Chriſto. [Domus mea, domus orationis eſt?] ma potrà giamai con ragione chiamar ſua vn Prẽcipe quella città, e quella rocca, della quale habbia il nemico occupate le porte? E ſe le porte della Chieſa ſono hormai ſtate occupate dall'eſſercito del Diauolo, dall'auaritia, dal sãgue, ò dal fauor humano, non vedi à che gran riſchio è Dio di perderne, ſe foſſe poſſibile, il poſſeſſo? Quindi mi cred'io, che cõſigliaſſe il Saggio, [Fili cuſtodi pedẽ tuum ingrediẽs domũ Dei,] Quaſi che dir voleſſe; Figlio ſe t'apparecchi ad entrare a qualche dignita eccleſiaſtica, guardati ben primamente a i piedi: vedi prima, come v'entri: vedi ſe vi t'introduce Iddio, ò ſe vi t'introduce il diauolo: vedi ſe vi ti guida la virtù, & il merito, ò ſe vi ti guida l'oro, e il fauore: ſe è Dio quello, che ti guida, entra pure allegramente: ma ſe altro mezzo è quello, che ti fa la ſcorta ritira il piede, a fine che tu non ti trasformi in vn'altro Simõ mago, ò in vn'altro Giuda. Horsù habbiam ſopra di queſto peccato diſcorſo aſſai: e forſe parerà ad alcuni, che di ſouerchio. Ma nõ tratta quì Dauide di quei peccati, i quali nel conſpetto di Dio ſi cõmettono: Non ſi cõmettono nella Chieſa i ſtupri: non vi ſi cõmettono per ordinario gli homicidij: nõn vi ſi cõmettono: coſi liberamente i furti, le auaritie sì, i ſacrilegij sì, le ſimonie sì: e però queſta và in loco d'eſſaggerar. *Pſalm. 41.*

loro. Ma ſugelliamo hormai. Dica pur ogn'vno, [Tibi ſoli peccaui, & malũ coră te feci,] Che noi da queſta legge però voglio, che eſcludiamo la ſantiſſima Vergine madre di Dio, della quale egli
Cant. 4 medeſimo diſſe, [Tota pulcra es amica mea, & macula nõ eſt in te;] ſe vn'huomo ineſperto dell'arte, vedendo vna figura dipinta la loda per eccellente, e sẽza difetto, non però la ſtimo io compitamente tale, però che non hauẽdo egli piena cognitione della pittura, è facil coſa, che in molte parti s'inganni, e che non vegga coſi minutamente i difetti; ma ſe ſentirò lodarla da eccellente pittore, all'hora sì, che m'aſſicurerò della perfettione di lei. Se noi ti lodaſſimo, ò glorioſa madre, come ſanta, e ſenza peccato; forſe ſtimarebbe il mõdo, che noi poteſſimo errare, come quelli, che non conoſciamo perfettamente i difetti, quali può vn'anima hauere, che coſi diſſe Dauide, [Delicta quis intelligit?] ma il fatto ſtà, che Iddio eccellentiſſimo pittore, il quale ben sà ciò, che ad vna perfetta ſantità ſi ricerchi, è quel-
Cant. 4 lo, che ne fa fede, e dice, [Tota pulcra es amica mea, & macula non eſt in te,] dunque ben poſſiamo tutti con verità ſalutarti, e dire, [Aue gratia plena.] Hor ite cõ queſto ſaluto ad honorarla in queſta diuota proceſſione del ſuo Sãtiſſimo Roſario, che vi benedica Iddio.

Ecce enim in iniquitatibus conceptus ſum; & in peccatis concepit me mater mea.

CHe quelle circonſtanze, le quali poſſono aggrauare il peccato, ancorche non lo trasformino in altra ſpetie, debbano di neceſſità nella confeſſione narrarſi, di ciò ſiamo noi ſenza controuerſia d'accordo: ma che diremo di quelle, le quali ſogliono far parere il peccato, men diforme, e men graue? e ſe conſente ad atto diſhoneſto timida giouinetta a forza di quelle minaccie, le quali ſogliono far cadere il timore anco [in conſtantem virum,] nõ pecca ella però mortalmẽte? certo che sì: Però che ella doueua anzi laſciarſi cauar l'anima dal corpo col ferro, che la gratia di Dio dall'anima col peccato: ma non allegeriſce però queſta circonſtãza la colpa ſua? certo che sì, che è pur men male riduruiſi a forza, che eſſerui condotta ò da auaritia ò da laſciuia, anzi che moſtra ella il ſuo peccato non eſſer ſtato in tutto volõtario. Hor dourà ella nel confeſſare il peccato ancor queſta circõſtanza alleuiante narrare? al parer mio certo che sì, per ſaluarne almeno in qualche parte l'honore, e nõ laſciar occaſione nè anco al Confeſſore di credere, che ò sfrenata libidine, ò ſordida auaritia l'habbino condotta a proſtituire, e vendere la propria honeſtà: ed ecco adunque che ancor le circõſtãze alleuianti tal volta deuono cõfeſſarſi. Ma qual più bella proua poſſiamo noi dalla ſcrittura cauarne quanto quella, che ne dà hoggi il noſtro Sereniſſimo Profeta? Nel verſo precedẽte, confeſsò vna circonſtanza aggrauante quando diſſe, [Et malum coră te feci:] & hora ne cõfeſſa vna diminuente ſoggiongẽdo, [Ecce enim in iniquitatibus conceptus sũ, & in peccatis cõcepit me mater mea.] Quaſi che voglia dire, Signor in tãto deui tu hauer maggior cõpaſſione alla mia colpa, quanto che conoſci, che ella nõ è ſtata di malitia, ma di fragilità. E perche lo Spirito Sãto nõ miniſtra giamai non che ſentẽza, ò parola, ma nè anco vna minuta lettera di ſouuerchio, però a due conſiderationi principali ſi riſoluerà queſto ragionamẽto: la prima, perche egli auanti dica [In iniquitatibus,] e poi ſoggionga [in peccatis:] è la ſeconda; perche replichi due volte [cõceptus sũ, & concepit me mater mea.] [Ecce enim in iniquitatibus cõceptus sũ.] Io nõ poſſo nõ merauigliarmi grandemente à prima faccia, onde prouenga, che quãdo la glorioſiſſima Vergine Madre di Dio, di cui hoggi cõ ſi riuerente diuotione raccordiamo la Natiuità, cõcepi delle ſue puriſſime vi-

me vi-

me viscere, e sãgue l'eterno verbo, e fu fatta degna d'esser madre di Dio, che è il maggior priuilegio, che possa darsi à pura creatura, e quando fù del tutto dello Spirito santo riempita, non si legge però in tutto il progresso di quella sacra historia, che ella ò cantasse, ò dessе pure vn minimo segno d'esterna allegrezza, e pure quãdo andò à uisitare la vecchia cognata, che era già vicino al parto, il qual misterio ad ogni modo nõ fu di gran longa cosi alto, si sentisse tanto infiãmare dall'ardor dello Spirito santo, che piena di gioia cominciasse a cãtare. [Magnificat anima mea Do
Luc. 1. minum, & exultauit Spiritus meus in Deo salutari meo.] Ma chi di voi vidde giamai vn vago vccellino andar per l'aria quinci, e quindi chetamẽte volãdo, che se in tanto auuiene, che passi di colà, oue ristretto in picciola gabbia, sẽta vn'altro vccellino della sua spetie dolcemẽte cãtare, quasi che allhora se gli risuegli l'allegrezza e lo spirito, si dà anch'egli quasi a gara cantãdo à rispondere? Andaua questa gloriosa madre sotto sollecito silentio contẽplando, e riuolgendosi nell'animo l'abbondãza delle gratie, e de' fauori, de' quali l'haueua sopra d'ogn'altra creatura fauorita la bontà di Dio: ma quando gionse quasi volãdo. [In montana cũ festinatione:] e che sẽtì nella gabbia del vẽtre materno vn'vccellino della sua specie, dico Giouanni Battista, il quale come lei, fu nel vẽtre materno santificato, cãtar cosi lietamẽte, che [exultauit infans in vtero;] e non potendo cõ la propria bocca, pigliata in prestito la materna lingua, cãtò tutto lieto, [Vnde hoc mihi vt veniat mater dñi mei ad me?] si sentì anch'ella risuegliar lo spirito, e mossa da interna allegrezza replicò, [Magnificat anima mea Dñm, & exultauit Spiritus meus in Dio salutari meo.] Ma in che cosa dirai tu, erano simili allhora Maria, e Giouanni, se non essendo Giouanni ancora nato, parena che non fosse di similitudine capace? Non hai tu sentito dir di Maria, che [Sanctificauit tabernaculum suum altissimus?] Non hai tu sentito dir di Giouanni, [Antequam exires de ventre, sanctificaui te?] Hor ecco la similitudine, che l'vno, e l'altro di loro essendo nel ventre materno santificato, fu auanti al suo natale da ogni macchia d'original peccato purgato, e mondo. Similitudine certo tanto rara, che togline questi duoi, e Gieremia a più antichi tempi, non sarà alcuno, che di tanta gratia possa vantarsi, e che al suo natale non sia forzato a confessar con Dauide, [Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea.] Ma per cominciare il primo capo promesso, e vedere, che cosa qui intenda il profeta per iniquità, e che cosa intenda per peccato; questo non può farsi, se prima non si getta vn fondamento, e non si dichiara, che cosa sia giustitia originale, e quali fossero nell'huomo i principali effetti di lei. Non era adunque altro l'originale giustitia, eccetto che vn dono gratuito, e sopra naturale fatto dalla diuina bontà all'humana natura, il quale due principali bẽneficij le apportaua; il primo de i quali era quella rettitudine, della quale dice il Saggio, [Inueni quod Deus fecerit hominem rectum,] la quale consisteua in questo, che come l'anima si conosceua soggetta a Dio, cosi la parte sensitiua si mostraua soggetta alla ragioneuole. Et il secondo era quell'immortalità, della quale diceua il Padre Agostino, [Deus enim hominem fecit, qui quamdiu non peccaret, immortalitate vigeret, vt ipse sibi auctor esset, aut ad vitam, aut ad mortem,] di maniera che il peccato, quale ci priuò di questa giustitia, ci priuò in consequenza di questi due doni, cioè della rettitudine, e dell'immortalità, che questa forse è quella romphea dell'Apocalissi, [Ex vtraque parte acuta,] che quinci percosse il corpo con leuargli l'immortali-
Eccl. 7.

tà, e quindi ferì l'anima con priuarla della rettitudine. Il che mi pare, che diuinamente accennasse il nostro profeta Sereniſſimo colà, oue disse, [Deus meus pone illos vt rotam, sicut stipulam ante faciem venti.] Ma auuertisci quà, che non sarà questa l'espositione, che hai già letta, a diecenoue lettioni. Hor nota queste due conditioni, [Sicut stipulam ante faciem venti, & sicut rotam.] Hai tu veduto, come sta vna facella accesa, esposta ad vn gagliardo soffiar di vento? tu vedi, che agitata hor quinci, hor quindi quella picciola fiamma, pare che tuttauia accenni d'estinguersi, & al fin pure non potendo più all'importunità del vento resistere, ne rimane estinta; hor tale è rimasta l'humana conditione dapoi il peccato, che questo poco lume di vita, esposto al vento importuno di mille pericoli, e da quelli continuamente agitato, dapoi hauer mille volte accennato d'estinguersi: alle fine pur, quando che sia, rimane estinto, & ecco il primo danno. Hai tu di più notato il moto d'vna ruota, mentre che camina? se vi consideri bene, vedrai, che la parte interiore sta sempre per cadere, e la posteriore in conseguenza sempre stà per solleuarsi. E chi non sà, che nell'huomo la ragione è la parte superiore, e la sensualità è l'inferiore? e chi non proua come dapoi il primo peccato la carne insulti continuamente allo spirito e cerchi di suppeditarlo? & ecco il secondo danno. Hor di quì possiam noi cauare, perche hora dica Dauide, [In iniquitatibus conceptus sum:] & hora [In peccatis concepit me mater mea.] Ma nota prima, che se egli replica iniquità, e peccati, egli radoppi ancora questo nome di concettione, dicendo hora [conceptus sum] hora [concepit.] Hor vedi che piena e profonda Teologia è questa sua. Due sorti di concettioni communemente si trouano, dic'egli, la prima, che è l'istesso atto di generatione, che così communemente tosto, che è generata la prole, può dirsi concetta: e la seconda, che è più propria, quando al corpo dapoi tanti giorni già formato, & organizato s'vnisce l'anima. Ma auuertisci, che queste due sorti di concettioni si sono trouate, e si trouano in tutti gli altri huomini; fuori che in Christo, nel quale la prima, e la seconda furono vna cosa medesima. Poiche tosto concetto dallo Spirito Santo, nel purissimo ventre di Maria Vergine fù quel corpo perfettamente formato, & organizato, subito gli fu quella beatissima anima congionta, e subito anco [repleuit eum Dominus spiritu sapientiæ, & intellectus, spiritu sapientiæ, & fortitudinis, spiritu scientiæ, & consilij,] che questo è quanto volle significar il profeta dicendo, [Nouum fecit dominus: femina circundabit virum.] Però che, che nouità sarebbe stata, che la beata Vergine hauendo concepito il figlio di Dio, l'haueſſe concepito successiuamente con due concettioni, si come tutti gli altri fanciulli si concepiscono? Ma la nouità, che allhora fece Iddio, consiste in questo, che quà si trouò vna sola concettione: di maniera che subito generato, subito e quanto al corpo, se bene non quanto alle dimensioni, e quanto all'animo fu il nostro Saluatore huomo perfetto. E questa è la causa, che parlando di lui diceua Giouanni Battista, [Qui post me venit, ante me factus est.] Oue nota prima quel [factus est,] che quì egli non poteua parlar di Christo quanto alla natura diuina: perche secondo quella non è egli fatto, nè creato, ma generato, che così conclude Athanasio, [Filius a patre solo est, non factus, nec creatus, sed genitus:] adunque resta, che egli parlasse dell'humanità. Ma quì stà la difficultà, come egli possa dire, che Christo, il quale nacque sei mesi dapoi di lui, fosse prima di lui fatto, atteso massime, che quando

Isa. 11.

Hier. 3.

Luc. 3.

l'An-

l'Angiolo annontiò la Beatissima Vergine, le disse pure, [Et ecce Elisabeth cognata tua, & ipsa concepit filium in senectute sua, & hic mensis est sextus illi,] da che si comprẽde chiaro, che fu concetto sei mesi auanti Giouanni, che Christo. Si che, che nasca Christo dapoi di lui questo e ragioneuole: ma come egli sia fatto prima di lui essendo sei mesi doppo lui concetto, non pare, che si possa capire. Ma si capisce però, se si fa ricorso alla distintione delle concettioni poco prima fatta, però che in Christo si trouò vna concettion sola, in Giouanni due. Due in Giouanni, perche secõdo la regola de gli altri huomini prima fu generato, e poi secondo il corso della natura successiuamente formato, & animato: ma in Christo vna sola, però che subito concetto dallo Spirito santo, fu huomo compito, e perfetto. E forse questo concetto vuole accennar Dauide, quãdo disse, [Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis.] Chiara cosa è, che per questo scrittor veloce egli quì intẽdeua lo Spirito Santo, ilquale certo in tutte le occasioni fu velocissimo scrittore: ma particolarmente, quando nella carta dell'humanità scrisse l'eterno verbo, che allhora egli si dimostrò cosi veloce, che in vn'istante l'hebbe scritto perfettamente, formandolo huomo compito, e perfetto. Il che confermò il Profeta Isaia, quando disse, [Butirum, & mel comedet, vt sciat reprobare malum, & eligere bonum.] Quasi volesse dire, non mirare, che egli sia ancora tanto fanciullo, che a pena egli possa mangiare il butiro, & il mele, che ad ogni modo egli è però huomo cosi perfetto, che [scit reprobare malum, & eligere bonum.] Che cosi fanciullo, come egli è, sà benissimo discernere tra il bene, & il male, il che egli seppe anco fare fin dal principio della sua concettione, & in somma è bellissimo sugello di questa conclusione il detto di S.Giouanni, il quale dapoi hauer detto, [Verbum caro factum est,] quasi immediatamente soggionse, [Vidimus eum plenum gratia, & veritate,] oue è chiaro, che dicendo [vidimus eum,] egli non può trattare semplicemente del verbo diuino, che sarebbe vn'espressa scõcordãza il dire [eum verbum,] si che resta, che egli trattasse del verbo humanato, e però dapoi hauer detto [verbum caro factum est,] immediate soggionse, [vidimus eum plenum gratia, & veritate,] acciò che conosciamo, che subito nella prima concettione fu egli formato, animato, e di tutte le virtù, di tutti i doni, e di tutte le gratie ripieno. Ma trattando de gli altri huomini puri, regolarmente queste due concettioni vi concorrono. Hora per tornar colà di doue ci siamo tolti. Se tu tratti della prima concettione, allhora dice Dauide io confesso che, [In iniquitatibus conceptus sum,] cioè, che la carne mia come dipendente da quella corrotta, & infetta massa d'Adamo, porta seco questa inequalità, e questa ingiustitia di rubellarsi sempre contro lo spirito: ma però in quella non si tratta di peccato, di cui non può ella mancando d'anima esser soggetto: ma come si tratta della seconda concettione, all'hora confesso, che [In peccatis concepit me mater mea,] però che quello, che nella carne era solamente pena, nell'anima soprauenente si fa colpa: si che vedi quanto propriamente il nostro Profeta fauella. [Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum.] Tu ti merauiglierai forse, come stia, che hauendo Iddio perdonato il suo peccato al padre Adamo, che pur questo afferma il Saggio dicendo. [Et eduxit eum a peccato suo,] non lo restituisse anco del tutto nel suo primo grado, e non gli restituisse in consequenza tutti quei doni, quali per il peccato gli erano stati tolti. Ma senti Dauide, che a questo dubbio ti risponde. [Adiuuit pauperẽ de inopia, & posuit sicut oues familias.] Auuertisci, che in due altre

Psalm. 44.

Isa. 7.

Sap. 10.

Rom. 1.

lettioni, cioè nella vigesimanona, e nel la trigesimaseconda, si sono date a que sta sentẽza due altre esposi tioni; ma ec co la terza. Tiene tal volta amoreuol padre vn figlio caro, e diletto, al qua- le per dar ogni gusto, & ogni sodisfat- tione, non lascia a tutto suo potere, che manchi cosa alcuna, non danari, non libertà, nõ ogni sorte di cõmodità: ma auuiene in tanto, che il mal cauto gio- uine abusando l'amoreuolezza del pa- dre, si dà tutto in preda ad vna vita licentiosa, e dishonesta, si che il buon padre al fine fieramẽte seco si sdegna, pure perche il figlio si pente, s'humi- lia, e gli chiede cõ ogni sumissione per- dono, et anche perche in fatti egli tene tamente l'ama: mosso a pietà di lui gli perdona gli errori passati, & in tutto, e per tutto si gli scorda. In tanto però conoscendo, che i suoi errori sono nati da troppe commodita, che l'hanno fat to insolente, vedi, che comincia a te- nerlo più stretto, non gli dà più tanta copia di danari, non gli lascia più tanta libertà, non gli mostra più tanta piace- uolezza: ma questo fa egli per castigar- lo? certo che nò, però che già gli ha del tutto perdonato: solo fa questo a caute la, a fine, ch'egli non habbia più occa- sione di traboccar cosi facilmente ne gl'istessi peccati. E cosi a punto mi pa- re, che auuenisse a Dio col nostro pri- mo padre. Troppo s'era insuperbito Adamo per tãte gratie hauute da Dio, pure quando tornò à penitẽza, gli per- donò Iddio di cuore; ma a fine, che tanti doni non siano a noi suoi figli di nuoua superbia cagione, ristrinse & a lui, & a noi la mano, ci ha tenuti nel- l'auenir più humili. [Adiuuit pauperẽ de inopia:] questo è vero, che nõ lo la- sciò nella miseria, nella quale egli s'era precipitato; ma ad ogni modo, [Posuit velut oues familias,] cioè noi, che sia- mo famiglia sua, ha tenuto bassi a guisa d'humili pecorelle, a fine che non fus- simo per superbia più cosi facili a rica- dere. [Ecce enim in iniquitatibus cõce ptus sũ.] Ingiusta cosa è, dirai tu, che la carne cõmandi allo spirito, & ardisca di combattere contro di lui: ma è ben anche ingiusta cosa, che quel peccato, quale ne' primi padri fù attuale, in me si faccia originale, e che io senza hauer ui pure hauuta vna minima colpa, mi senta tuttauia da questa concupiscenza stimolare, da questa contraria legge ti- rannegiare, da questo stimolo impor- tunare, accẽder da questo fomite, inde bolire da questa infermità, imbrattare da questa macchia, putrefare da questa corruttione, infieuolire da questo lan- guore, & in somma in mille maniere da questo fiero nemico secõdo il signi ficato de' suoi tãti nomi assassinare. Tu t'inganni fratello, se chiami questa in- giustitia. Hor dimmi ti prego. Se auuie- ne, che vn tutore d'vn picciolo pupil- lo, il quale habbia general procura di di trattare i negotij suoi, l'habbia in vir tù di simil procura in qual si voglia ma niera obligato; nõ può egli, poi che sia vscito di tutela, essere per giustitia a- stretto alla osseruãza? Ma il nostro pri mo padre nõ era tutore, e procuratore di tutti noi? e di tutta la sua posterità? e s'egli è stato quello, che ci ha à questa colpa obligati, che ingiustitia troui tù, che tutti ci siamo soggetti? Ma come stà soggiongerai tù, che il battesimo scãcelli il peccato originale, & ad ogni modo io senta pur sẽpre questo stimo- lo della carne? Nõ è egli vero che con l'acqua del santo battesimo rimane il peccato originale scancellato? certo che si. Che [spiritus domini ferebatur super aquas, & diuisit Deus lucem à te- nebris?] certo che si: Che nel batte- simo ci vien dato da Dio [irriguũ infe rius, & irriguũ superius: [Irriguum in- ferius,] che è quell'acqua elementare, che ci laua il corpo, [& irriguum supe- rius,] che è l'acqua della gratia, che ci laua l'anima: Ma come adũque sta, che dopo il battesimo ci siamo anco sog- getti? Cõsidera il peccato originale in rispetto a tre stati, ò rispetto alla car-

Gen. 1.

Iud. 8.

ne

ne auanti, che sia animata, ò allhora che il corpo viene animato, ò allhora che non solo è animato, ma di più battezzato. Quando la carne è concetta, ma non ancora animata, allhora il peccato originale in lei non è altro, eccetto che pena; però che (come si disse) non essendoui anima, non vi può essere colpa alcuna: e la pena è questa, che come il primo padre nel peccato si rubellò a Dio; così nel medesimo modo sian castigati i figli suoi, e prouino nella carne loro seminata la contumacia, e la ribellione allo spirito. Quando la carne di già è animata; allhora alla pena s'aggionge la colpa, la quale fa, che il fanciullo sia solamente concupiscibile, & irascibile, ma l'adulto fa e cõcupiscente, & irascente, & in quella maniera, che di notte, vno che sia senza occhi, e cieco, non essendo però alla luce non conosce la sua cecità, la quale nell'apparir della luce si manifesta: così nel fanciullo prima, che ne venghi l'vso della ragione, non si scuopre quella concupiscenza, la quale si manifesta quando egli è fatto adulto. Ma nell'esser poi non solo animata, ma battezzata: il battesimo fa l'effetto suo, che è di lauar l'anima, e non la carne, & in consequẽza caccia la colpa, che è macchia dell'anima; ma non toglie affatto, se bene la debilita molto la concupiscenza, che è pena e difetto della carne. E se tu non ti merauigli, che il sacramento della penitenza scancellando la colpa, vi lasci la pena temporale; come hai à merauigliarti, che il sacramẽto del battesimo togliendo ogni colpa anzi anco la pena, che al tuo peccato attuale si conuerrebbe, ti lasci solo questa concupiscenza, che è pena dell'originale. Ma sò bene, che tu quì mi farai nuouo argomento. Se egli è vero, che si scancelli la colpa nel battesimo non fù ella in consequenza scancellata a i miei genitori, quando si battezzarono? e come adunque stà, che restandone essi allhora purgati, la possano hauere nell'atto della generatione in me anco transfusa? Io ti risponderò anco a questo: se tu prima sodisfarai a me ad vn'altro simil dubbio. Quando il contadino sparge alla campagna al tempo dell'autunno il grano, non lo semina egli mõdo, e da paglie, e da spiche, e da l'oglio, e da ogni altra immonditia purgato? certo che sì. Ma onde auuiene, che germogliando quelle picciole granella, e producendo tanti figli, gli produce vestiti d'ariste, di paglie e di spiche? perche dirai tu, che il grano nasca con le spiche, e con le paglie, questo è effetto di natura: ma che egli si semini purgato ò mondo, questo è effetto dell'arte, e però quando egli di nuouo produce, deue produrre conforme alla natura, e non conforme all'arte. Così che l'anima sia al peccato originale congionta; questo dopoi la colpa d'Adamo è fatto effetto naturale: che poi nell'acqua del santo battesimo ella ne rimanghi purgata; questo è stato effetto della gratia di Dio: onde però non hai tu à merauigliarti, se generando tuo padre produce l'effetto suo conforme alla natura, e non conforme alla gratia. Si che se perdonando Iddio la colpa ad Adamo, non gli restituì però tutti i beni per il peccato perduti: se scancellandola a noi nel battesimo, non ne toglie però la pena della carnale concupiscenza: e se essendo noi generati da nostri padri, mentre che erano liberi da peccato originale, ad ogni modo nasciamo a quello soggetti; tutta questa è somma equità, è sõma giustitia: ma tutta quella iniquità, che nel peccato originale si ritroui, consiste nell'insolenza, e nella petulanza di questa carne, la quale non ostante che sia di natura serua, vorrebbe pur d'ogn'hora superchiar la padrona: e questo è quello, che muoue Dauide à lamentarsi. [Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum.] Ma di questa naturale iniquità, che ne nasce? eccolo, che [In peccatis concepit

cepit me mater mea:] cioè, che tutti i peccati, a i quali ſiamo ſoggetti, naſcono da queſta ingiuſtitia di laſciar dominare la ragione dalla ſenſualità. Quando la naue in mezzo alle tempeſte del fortunoſo mare ha rotto il timone: che marauiglia, che vada dal vento, e dalle procelle quà, e la con pericolo di ſommergerſi agitata; E come, ſe a queſt'anima è ſtata tolta quella rettitudine, la quale a guiſa di timone le dirizzaua il corſo: come può non andar ſempre vagando colà, oue i venti della paſſione, e le procelle delle concupiſcenze le traſportano? Auanti che Iddio maledicceſſe la terra, produceua ella di ſua natura i fiori, l'herbe, & i frutti ſalutiferi, e giouenoli: ma poi che hebbe detto, [Maledicta terra in opere tuo: ſpinas & tribulos germinabit tibi,] cominciò ella a produrre in abbondanza l'ortiche, e le ſpine. Coſi queſt'anima humana auanti il peccato del primo padre poteua fecondamẽte ogni effetto di virtù produrre: ma dapoi che fù ſoggetta alla colpa originale, che reſta, ſe non che produca triboli, e ſpine di mille peccati? egli è ben vero, che tutti i cieli ſecondo il moto del primo mobile ſi muouono dall'oriente all'occidente: ma è vero ancora, che hanno tutti vn moto loro proprio, il quale contro il moto del primo mobile ſempre ſi ſpinge. Et è vero parimente, che la carne ſecondo il moto dello ſpirito, che è il ſuo primo mobile, dourebbe hauere tutti i ſuoi moti regolati; ma prouiamo pur ancora, che dapoi il peccato con i propri moti ſempre cõtro lo ſpirito combatte: Et è vero in sõma, che [Natura hominis prona ad malum ab adoleſcentia ſua.] E però ne ſegue in conſequenza, che queſta naturale fragilità pare, che il noſtro peccato alquanto ne ſcuſi. Queſta fu, mi cred'io, la cauſa che perdonò coſi facilmente il Saluator noſtro a quella donna adultera il ſuo peccato, perche ſcriuendo in terra col deto, volle dimoſtrare, che era compoſta di terra, e fragile, e coſi ha ben ſouente compaſſione a noi; [Quoniam ipſe cognouit figmentum noſtrũ:] e perche. [Recordatus eſt, quoniam puluis ſumus.] Nõ è però queſta ſcuſa tale, che ne mertino i peccatori aſſoluto perdono, il che volſe accennare il noſtro profeta, quãdo diſſe, [Alienati ſunt peccatores ab vtero: errauerunt a vulua: locuti ſunt falſa.] Quaſi che diceſſe, che friuola ſcuſa è queſta, che in loro diſcolpa vanno adducendo i peccatori, che [Errauerunt.] che [Errauerunt ab vtero, & à vulua,] che ſe hanno peccato, queſto è auuenuto, perche ſin dal vẽtre del padre, e della madre hanno il peccato hereditato; e che [In iniquitatibus concepti ſunt. Locuti ſunt falſa,] ſi mentono per la gola, però che nõ è ragione ſufficiente queſta, quaſi che non poteſſero trouar rimedio contro queſto mal piegamẽto, egli è ben vero, che vna naue, che ſia poſta in mezzo ad vn rapido fiume, ſecondo il correr dell'acqua anderà ſempre all'ingiù ma ſe vorrà ſeruirſi dell'aiuto de' remi delle vele, e de i caualli, non farà ella forza al corſo dell'acque, e loro mal grado farà viaggio contro di loro? Egli è ben vero, che vn campo di ſua natura è atto a produrre ſolo e bronchi e ſpine: ma ſe l'agricoltore vorrà ſeruirſi del vomere, e dell'aratro, non lo renderà egli a queſto modo fecondo? Coſi è ben vero, che colpa del peccato originale. [Natura hominis prona ad malum ab adoleſcentia ſua:] Ma ſe tu ti vorrai ſeruire dell'aiuto della diuina gratia, la quale giamai t'abbandona almeno col ſuo ſufficiente aiuto; non ti ſarà egli facile mal grado, che ſe n'habbia queſto mal piegamento del ſenſo, il corſo alla virtù? Si che ſe tu pecchi, il difetto è tuo, che laſci lo ſcettro in mano alla sẽſualità, & alla carne, e tiene incatenato, & i ceppi lo ſpirito, e la ragione. Che q̃ſto è il diſordine, del quale nell'Eccleſiaſtico diceua il Saggio. [Vidi ſeruos in equis,] Eccl. 7.

Digitized by Google

quis,& principes ambulantes super terrā quasi seruos.] E che cosa volse significare il Saluator nostro, quando disse [Regnū cęlorū vim patitur;& violenti rapiūt illud?] Egli volse dire,mi credo io, che se ben l'onda del nostro mal piegamēto cerca di trasportare questa nauicella dell'anima nostra allo ingiù, ad ogni modo chiunque desidera di acquistare il regno de' cieli, è necessario,che faccia violenza à se stesso,& alla forza della propria passione.Stima il mondo, che con l'hauer detto è vero, io peccai: ma il peccato è però stato di fragilità, e non di malitia: allhora egli habbia trouata sufficiēte scusa d'hauer del tutto la sua colpa allegerita: e s'inganna à partito. Peroche in altra maniera pesa Iddio i nostri peccati di quello, che si facciamo noi; vi raccorda, che nel Leuitico commandaua Iddio, che douesse cōseruarsi nel tempio vna statera, ò vn peso, che fosse in tutto differente dal peso delle piazze, e dei mercati? che vuol significar questo, eccetto che auanti al cōspetto di Dio si pesano in altra maniera i peccati di quello, che si facci auanti il conspetto del mondo? Il mondo pesa il peccato solo con la statera della fragilità; e però gli par tanto leggiero: ma nel tempio si pondera col peso anco della malitia: però che se bene in se medesimo e di sua natura il peccato fosse di fragilità, possono però essere le circonstāze tali, che lo trasformino in peccato di malitia. Ma sai quello,che à te auuiene,mentre con la fragilità cerchi il tuo peccato minuire,e vai dicendo. [Ecce enim in iniquitatibus cōceptus sum:] quello a punto, che suole ad vna donna impudica auuenire, che hauendo tenuto tutta la notte l'adultero in casa, la mattina quando lo manda fuori, perche egli non sia conosciuto, fà che egli si cuopra il volto con la cappa, & ella gli apre nell'vscire meza la porta. Cosi tu, mentre che hai hauuto il peccato in conscienza hai tenuto in casa l'adultero; quando vai per confessarti all'hora lo mandi fuori di casa: ma ve lo mandi à mezza bocca, e nella cappa mezo inuolto, accioche egli non sia conosciuto: e solo confessi la radice di lui, se fù fragilità, ma non già quelle circonstanze, che sogliono farlo più graue. Ma cosi non t'insegna Dauide, il quale prima confessò le aggrauanti.che le alleuianti: onde prima disse, [Et malum coram te feci;] e poi soggiunse,[Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum.] Io confessò bene in tāto,che lo andar con la mano leggiera, & il proceder mitemente con peccatori, oltre che è più conforme alla mansuetudine del confessore, e anco in qualche parte,alla fragilita del penitente douuto. Pero che si deue cōsiderare non solo,che la fragilità è stata del peccato radice: ma che questa istessa fragilità può essere grand'impedimento alla penitenza, se auuiene, che ella sia troppo seuera, & indiscreta. Il che forse mosse il Saluator nostro,à riprenderla, quando disse, [Alligant enim onera grauia,& importabilia super humeros hominum.] Quando ritornando il patriarca Giacobbe dalla Mesopotamia, con tutta la sua famiglia, gli venne incontro il fratello Esau, per fargli compagnia; gli disse egli, doppo che si furono fatti i douuti abbracciamēti, [Precedat dominꝰ meus, & ego sequar paulatim vestigia eius:] & indi adducendo di questo la ragione soggiunse, [Nosti, quod paruulos habeam teneros, quod si ambulando plus fecero laborare: deficient in via.] Colui, il quale desidera da vn picciolo carbone accendere vn gran fuoco, non lo cuopre: nè lo carica in vn subito di legna grosse,e sode;ma ponendoui prima pagliazze, e fuscelli, in questa maniera l'accende sì,che vi può poi sicuramente aggionger le più grosse legna;che se altrimēte facesse, in vece d'accēderlo, l'estinguerebbe del tutto.Questo concetto credo,che volesse

Matt.11.

Gen.33.

accen-

accennare Isaia, quando disse, [Lignũ fumigans nõ extinguetur.] cioè, quãdo vedrai vn tizzone, che fumica alquanto, auuertisci non lo caricar tanto, che tù l'estingua del tutto; ma se vuoi, che egli s'accenda, comincia piaceuolmente. Sai tu, quando vedi, ò confessore, vn tizzone, che comincia affumare: allhora che ti s'appresenta vn penitente, che comincia à dar aperti inditij di compuntione, e di pẽtimento: E sai tu, quando s'estingue questo tizzone? quando tu indiscretamente lo carchi di troppo seuere penitenze, senza hauere alla sua fragilità punto di riguardo. Però che spauentato molte volte ritira il piede, & in vece d'accenderlo maggiormente l'hai estinto del tutto: ma il vero modo d'accenderlo meglio è, di porui sopra dla principio piccioli fuscelletti, cioè, cominciar con penitẽze soaui, e leggiere, acciò che quando egli sarà meglio acceso nel feruore, e nella diuotione, tu possa poi caricarlo più sicuramente. E questo parue, che insegnasse il nostro Saluatore, il quale essendo vna volta salito sù la naue di Pietro, dice il sacro testo, che [Rogauit reducere a terra pusillum,] cioè che gli commandò, che la scostasse poco dal lido, il che fatto che hebbe, gli commandò espressamente, [Duc in altum.] Ti sei mai tu trouato à vedere le ceritmonie, che fa il Sacerdote, quãdo battezza vn figliuolino? fra l'altre cose vedi, che, con vn puoco di fiato leggiero, che à pena si sente, gli soffia in volto, il che vuol dinotarti, che [Non in spiritu dominus; sed in sibilo auræ tenuis,] cioè che non si caccia il diauolo con violenza; ma più tosto con piaceuolezza. Però che come ben disse il profeta,] Omnis violenta prædatio cũ tumultu;] Diceua benissimo in questo proposito Isaia. [Filij tui de longe venient, & filiæ tuæ de latere surgent.] Egli parlaua quì, mi cred'io, con confessori, e voleua dire Hor nõ sai tu, che tutti quei penitenti, i quali fanno da te ricorso, sono tuoi figli spirituali? mà sappi, che fra questi altri son figli, & altri son figlie: figli, cioè, maschi sono quelli, i quali sono di già nella penitenza ingagliarditi, e proficienti: e figlie, cioè, femine sono quelli i quali ancora sono incipienti, e non hanno ancora preso molto vigore, e forza. Hor tu habbi adunque circa di loro prudẽza, come si tratta de' figli, cioè, de' maschi, e de' gagliardi, e vigorosi, allhora [Filij tui de longe venient;] Son contento, che tu gli facci far longo viaggio, che tu lo carichi di più graui penitẽze, perche hauẽdo assi gagliarde spalle, le potranno più facilmente portare: ma come si tratta delle figlie, cioè, di quelli, che sono ancora deboli e non ben fondati; allhora [filiæ tuæ de latere surgent,] à questi non è ispediente far fare longo viaggio, peroche [si ambulãdo plus laborare feceris deficient in via:] ma quasi che vengano poco lontani dal tuo lato, fagli far pochi passi: fij cõ loro più piaceuole e più mansuẽto, à fine che ei non habbia à dolersi di te cõ quel detto di Dauide, [Excussus sum sicut locusta.] Senti, come è bella questa similitudine: auuiene taluolta al tempo della primauera, che tiene vno hortolano nel giardino vna piãta tutta fiorita, ma perche vede sopra quei fiori andar vagando alcuni animalucci, e vermicelli nociui, si dà a crollare, & à scuoter la pianta: ma la crolla cosi fortemente, e cosi indiscretamẽte la scuote; che non che quegli animali, ma gli istessi fiori ne fa cadere. Cosi quel confessore, il quale da vn penitẽte nouello quasi da nouella pianta, vuol far cadere i vermi de' peccati; se auuiene, che troppo seueramẽte lo tratti, ne farà anco cadere il fiore di quel buon proposito: e questo è quello, che vuol dir Dauide, dicẽdo, [Excussus sum sicut locusta;] Onde forse a questo proposito esfortaua l'Ecclesiastico, [Noli esse iustus multũ,] ma che cõ le giustitia fosse sempre la mansuetudine accõpagnata.

Gen. 3.

Che

Che misterio fù quello, che participan do il nostro Saluatore l'auttorità a di scepoli suoi d'assoluer de' peccati, [Insufflauit, & dixit, accipite spiritũ sanctum?] eccetto che cõ vn soffio piacevole, e leggiero diede loro lo spirito sãto. Certo à parer mio volle egli dimostrare, che cõ l'istesso mezo douevano essi nell'assolutione de' peccatori seruirsi, e più tosto adoprarui [sibilũ aurę tenuis,] che la violenza di rabbioso vẽto. Et io non faccio molta differenza da vn troppo severo confessore à certe lavatrici di panni di tela, le quali pẽsando à questa maniera renderli più bianchi, li percuotono cosi gagliardamente con certi loro bastoni à questo effetto fatti, che in vece di mõdarli, in due volte gli stracciano. Quãdo il Profeta Ezechielle entrò in quel suo misterioso fiume, non vi si cacciò di primo lancio nel più profondo sin alla gola: ma prima vi entrò sin alle calcagna, poi sin alle ginnocchia, indi sin dalle reni, e cosi successiuamente andò a trouare il maggior fondo. E quãdo il giouinetto Dauide s'apparechiaua di andare à combattere cõtro il fiero gigante Golia, volendo Saule prestargli l'armi sue, trouatele cosi grandi, e cosi pesanti, nõ voglio, disse, andar a combattere cõtro costui cõ armi, ch'io nõ posso portare, si che mi riescano più di dãno, che di giouamento: in segno che quallhora vn nouello penitẽte s'accinge di combattere cõtro il demonio, nõ deue indiscretamẽte d'armi, dico d'opre satisfattorie caricarsi, accioche nõ potendole portare, non siano cagione anzi di peggio. E quando il Patriarca Giacobbe vidde quegli angioli sù la scala del cielo; nõ si legge, che gli vedesse ò saltare, ò volare, ma ordinatamente per i gradi di lei salire, [Nõ enim in ferijs triturabitur Ehit, sed in virga excutiẽt,] diceua à questo proposito Isaia, cioè, quãdo può cauarsi delle paglie la biada cõ le verghe, à che fine adoprarui il capestro de' caualli, ò il calcar delle ruote? [Mitte digitũ tuũ in loca clauorũ] diceua il Saluator nostro a S. Tomaso, [& manus tuas in latus meũ.] Vedi, che differenza di parlare, per la mano cred'io, che s'intenda l'operatione, e per le dita, che sono separate, e secondo i latini discrete, s'intẽde la discretione; e voleua dire, pon mano, ò penitẽte, all'opere della penitẽza, ma ponuela con discretione, se tu vuoi potere lõgamẽte durarci, [Honestauit illũ in laboribus] dice il saggio, [& cõpleuit labores illius,] cioè per far che le fatiche, e l'opre penali, che tu imponi al penitẽte, vengano a compimento, & à perfettione, ei ti conuiene prima [honestare illũ in laboribus,] cioè, essere honesto, e modesto nel caricarlo di simili fatiche. S'egli auuiene, che vn giardiniero, hauendo trouata in deserto vna picciola pianta di qualche frutto, l'habbia indi cauata, e nel proprio horto traspiãtata: egli non ha à sperare di hauerne cosi subito frutti saporiti, e maturi, ma à questo fine è necessario, che la curi, che la fomenti, che la innesti, e poi col tempo i disiati fiori ne riceua: e come il confessore ha cauato dal deserto del peccato, e piãtata nel giardino della penitẽza vna picciola piãta d'vn'anima incipiente, non bisogna, che pretẽda di vederne subito il frutto compito e perfetto della proficiẽza, ò della perfettione: ma fa di mestieri, che con patienza, e con mãsuetudine la procuri. Onde nasce che mandando Eliseo il suo discepolo Giezi col suo bastone, per suscitare il morto figlio della vedouella, egli non vi fece frutto alcuno: ma andãdoui poi egli medesimo, e corcandosi bocconi sopra il fanciullo, e misurandosi con lui lo fomentò, e lo riscaldò in questa maniera: si che bẽ tosto il fanciullo viuo ne risorse. Nõ si suscita vn'anima peccatrice col bastone della severità, ma col riscaldar del fiato più tosto, e con la piacevolezza, hauendo alla sua fragilità sempre riguardo. Era precetto di Dio nel Deuteronomio, Ioã. 20 Sap. c. 10. Sap. c. 10.

nomio,

nomio, che non douessero arare i loro terreni co'l boue, & asino, cioè, che nō douessero porre sotto l'istesso giogo vn asinello col bue, e perche questo? [Nun quid Deo cura est de bobus?] la prouidenza di Dio, la quale ha pensiero ancor d'ogni più vil animale, viene però a questi indiuidui, che ci voglia anco insegnare in che maniera se ne dobbiamo nel coltiuar la terra seruire. Io credo, ch'egli volesse dire, auertite, che è molto differēte la forza del bue a quella dell'asino, e però non è conueniente, che sotto vn'istesso giogo pongano il collo, però che se bene potrà portarlo il bue, che è animale robusto, e gagliardo: non lo potrà però portar l'asinello, che è molto più debole, e più fiacco. Nè si conuiene altresi sottoporre vn debole incipiente a quei pesi graui di penitenze, a' quali si sottopone vn proficiente, ò perfetto: però che ò vi creperà sotto, ò sarà forzato a sottraher ben tosto il collo, non hauendo egli per ancora forze cosi robuste. E che vuol dire, che hauendo Iddio cauato il popolo suo dell'Egitto per condurlo alla promessa terra, non ve lo conduste per il paese de' Filistei, che sarebbe stata vna via molto più breue, ma lo fece cosi longamente, e per tanti anni aggirare per quei deserti, che erano lungo il mar rosso? La causa fu, mi credo io, perche se l'haueste voluto condurre per quella via più breue, haurebbero i Filistei tentato con l'armi di vietarli il passo; onde vedendo essi in quei principij tāta difficoltà, si sarebbero forse spauentati, pensando di ritornarsi a dietro nell'Egitto, la quale prudenza deue anco osseruare il Confessore nel cauar del peccato vn'anima per condurla alla patria del Cielo, che deue anzi guidarla per vna via alquanto più longa, e più piaceuole, a fine che volendola guidare per la più corta, e più difficile, spauentata ella dalla difficoltà, non riuolti il passo indietro. Senti l'Apostolo San Paolo, che bel documento dà a questo proposito, [Ego fratres non potui loqui vobis quasi spiritualibus; sed quasi carnalibus lac potum vobis dedi, non escam, nondum enim poteratis.] Sono necessarij nell'horriuolo i contrapesi, se hanno a correr le ruote, e se t'hanno a batter l'hore: ma s'egli auuiene però, che siano troppo graui, non faranno vn moto irregolato, e sconcertato? Auuiene tal volta, che essendosi la mattina vn picciolo fanciullo scordato alquanto a letto, quando poi s'è rizzato, non s'assicura d'andar alla scuola, perche dubita, che il maestro non debba castigarlo: ma vedi con che piaceuolezza cerca la saggia madre di mandaruelo: non figlio, dice nò; egli non è cosi tardi, come egli t'è auiso: non dubitare, và allegramente, che te la perdonerà il maestro per questa volta, e con queste lusinghe più tosto, che col minacciarlo, e spauentarlo glielo persuade. Horsu torniamo a luoco. [Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum.] Questa fragilità naturale è conditione cosi alleuiante, che merta bene, che le sia hauuto alquanto di riguardo, e vi si adopri alquanto più di piaceuolezza. [Et in peccatis concepit me mater mea.] Ecco ò Padri, e madri, donde nascono tanti difetti nella giouentù; per difetto de' genitori, che gli hanno fin dalle culle lasciato viuere à voglia loro, e con la briglia lasciata sù'l collo. Quando Iddio creò da principio il padre Adamo, lo creò perfetto, e quanto al corpo, e quanto all'anima. Perche perfetto quanto al corpo? perche egli subito creato potesse generar de' figliuoli simili a lui: e perche perfetto quanto all'anima? perche generati, che gli haueste, fosse atto ad instruirli nella via della virtù: perche come dice il Poeta,

Psalm. 50.

Psalm. 10.

Quod noua testa capit, inueterata sapit.

Che se pure anco auueniste, che vn giouine sia da fanciullo ben alleuato,

cadesse

cadesse in qualche peccato: è tãta la forza della buona cõsuetudine fatta nella fanciullezza, che ad ogni leggiera correttione, ritornerà bẽ tosto alla buona strada. Sẽtite, padri, bella, e proportionata similitudine di Gieremia. [Perdix fouit, quę non peperit, & in nouissimo suo erit insipiens;] Narra egli in queste poche parole a vostra instruttione vna mirabile proprietà della pernice. Ella è di sua natura tanto auida di hauer figliuoli, che se auuiene, che non n'habbia per non starne al tutto senza, cerca di furare l'oua di qualche altra, che habbia nouellamẽte partorito: e quelle riscaldando, e fomentando con ogni diligenza sotto l'ali proprie, e riducendole in viui pulcini, di quegli quasi di proprij figli si gode. Ma che auuiene? che quando ella se ne và più superba vedendosi da quei pulcini cinta, e seguita, se sentono essi a gridare la vera madre, che li partorì; e che diede loro il primo calore, subito riconoscẽdo la materna voce, lasciata la ladra matrigna burlata, e schernita, alla naturale volando se ne corrono. Così suole auuenire ad vn fanciullo il quale habbia pigliato il primo calore, & il primo latte, ne i buoni costumi e nella legge di Dio, che se auuien taluolta, che siano dal mondo, ò dal Demonio furati, e quasi proprij figli dietro tirati, non si possono però così scordare la forza de i primi costumi, che sentẽdo la voce della parola di Dio, nõ ritornino ben tosto alla loro primiera bontà. Sentite come lo dice chiaro il nostro profeta, [In quo corrigit adolescentior viam suã? in custodiendo sermones suos.] Ma certo, che io dubito molto, che alla maggior parte de' padri, e delle madri auuenga quello, che a Giuda disse già il Saluator nostro, [Iuda osculo filiũ hominis tradis?] Dunque, ò Giuda, mentre mi baci, in mano de i nemici miei mi tradisci? Abbraccia, è bacia mẽtre che troppo teneramente ama il padre, e la madre il figlio; ma mentre, che così lo bacia, in mano de' suoi nemici lo tradisce: perche con questa souerchia indulgenza è causa, che egli si lasci cadere in braccio a mille vitij, che lo conducono alla fine alla morte, e spirituale, e bene spesso anco tẽporale. Ma onde prouiene che riuersando la colpa de' suoi peccati il profeta ne' suoi genitori, non nomina il padre, ma solo la madre, dicendo. [Et in peccatis concepit me mater mea?] e pur sappiamo, che non il difetto d'Eua, ma quello d'Adamo fu cagione del nostro original peccato. Io, quanto a me, credo, che egli voglia dire, che se i fanciulli riescono per lo più vitiosi, questo principalmente auuerrà di quelli, che sono rimasti alla cura della madre senza padre; forse per la poca auttorità, che rispetto al padre ella tiene; & al poco rispetto che le vien portato, forse per il troppo tenero affetto, col quale ella suole i figli alleuare; ma forse anco, perche volendo ella viuere in spirito di libertà, & attẽdere a voglia sua alle vanità, & a gli amori, col suo tristo essempio, anzi gli inuita al peccato, che li corregga. Nel libro de' Numeri commandò Iddio a Mosè, che al suo fratello Aron douesse succedere nel sacerdotio il figlio di lui Eleazar, e che douesse anco hereditare le vesti proprie del padre: ma era egli così giusto della vita, e della dispositione del padre Eleazaro, che a lui douessero le vesti sacerdotali di lui affarsi? se per auuẽtura egli fosse stato di maggior statura, nõ gli sarebbero state curte le vesti? e se fosse stato minore, nõ gli sarebbero stati souerchiamente grandi? à che fine adũque questo precetto? Hà le sue vestimenta l'animo, si come il corpo; e come quelle del corpo sono materiali: così quelle dell'animo sono spirituali, che sono gli habiti della virtù: e volse quì intendere Iddio, che deuono essere tali gli habiti delle virtù del padre, che possano i figli suoi rimanere delle virtù paterne heredi. Si come all'incontro sogliono anco rimaner

Hier. 15

Psalm. 50.

Psalm. 118.

Luc. 22

Gen. 2.

ner heredi de' paterni, e materni vitij: ma tanto più de' materni, quanto che s'egli auuiene, che corrompano col loro tristo essẽpio i costumi de' figli, non sono poi cosi atte a ricorreggergli con l'auttorità; e però più della madre, che del padre si dice. [Et in peccatis concepit me mater mea.] A quelle madri vedoue questo pũto s'appartiene, le quali in vece di attender a i figli, & alla famiglia sua, a gli amori, & alla vanità tuttauia atttendono. Queste soleua rassomigliare Plutarco alla Luna, quando è piena; la quale pur allhora si scuopre più bella, e più lucida, quando tramonta il Sole. E chi non sà quanti sono stati quelli, che hãno pensato, che la Luna fosse moglie del Sole? cosi molte mogli sono, che quando tramonta il marito per la morte, si che esse rimangono di se medesime libere padrone, allhora potendo senza impedimẽto attender più liberamente alle loro lasciuie, si fanno vedere più liscie, più belle, e più vane: E chi sà, che ciò nõ volesse accennare il nostro profeta, quando disse, [Viduam eius benedicens benedicam.] Nota quel [Viduam eius,] perche non dic'egli [viduam] assolutamẽte, ma [Viduã eius,] però che si trouano a parer mio tre sorti di vedoue: alcune, che si possono chiamar vedoue di Dio: alcune, che possono chiamarsi vedoue del mondo: & altre che possono chiamarsi vedoue del Diauolo. Sai tu quali sono le vedoue di Dio? quelle, che nõ per altro dapoi la morte del marito in quello stato si cõseruano, eccetto, che per esser più libere di poter seruire a Dio, & attendere alla vita spirituale; sapendo, che [Quæ nupta est cogitat quę sũt viri, & quę soluta est à lege viri, cogitat quæ sunt Dei;] quelle, che a similitudine di Anna non partono quasi mai dal Tẽpio, tutte intente alle deuotioni, & all'orationi; quelle, che raccordandosi d'hauer la metà, anzi la più nobil parte di se medesime sotto l'anello, conformano i pensieri al loro habito lugubre, e viuono in vn cõtinuo pensiero di morte: queste come vedoue di Dio, e come sante, sono quelle, che meritano da ogni vno essere aiutate, e fauorite, e delle quali diceua l'Apostolo, [Viduas honora, quæ vere viduę sunt;] e di queste diceua Sã Giacomo, che [Religio munda, & immaculata hęc est viduas visitare,] ma è ben vero, che aggiongeua, [& immaculatũ se custodire,] accenãdo, che deuono farsi queste visite per loro consolatione, & aiuto, e non per interesse, ò lasciuia, che sotto manto di pietà, e di religione si cuopra. Quanto meritino essere queste vedoue fauorite, lo dimostrò il nostro Saluatore, il quale hauendo mentre che visse risuscitati tre morti, cioè, il fratello di Marta, e di Maddalena, la figlia dell'Archisinagogo, & il figlio della vedouella di Naim; i primi due non risuscitò se non chiamato, inuitato, e pregato; ma il terzo, perche era figlio di vedoua, egli medesimo spontaneamente senza esserne inuitato da altri, che dalla compassione, che egli hebbe alle lagrime della vedouella madre si dispose a suscitarlo; Nel qual fatto si vidde chiaro, quanto sia vero il detto del Saggio nell'Ecclesiastico, che [Lacrymę viduę descendunt vsque ad maxillam, & ascendunt vsque ad cælos,] cioè che à pena cadono le lagrime della vedouella da gli occhi sù le guancie, che sẽza hauer tempo di scender più a basso, sono ben tosto rapite al cielo auanti al diuino cospetto: perche [Dominus delectatur in eis.] E tanta è la pietà, che tiene Iddio delle lagrime di simili vedouelle, quando son trauagliate, che in castigo de gli oppressori loro, ne punisce taluolta le città intiere. Onde isponẽdo la parafrase Caldaica, quella lamentatione di Gieremia, [Migrauit Iuda propter afflictionẽ, & multitudinẽ seruitutis,] traduce [abijt Iuda in captiuitatem, eo quod ipsa afflixit pupillos, & viduas, & dure tractauit seruos,] ascriuendo particolarmẽte la ruina

Psalm. 50.

Psalm. 118.

Rom. 7.

Iacob. 1

Eccl. 35.

Tren. 1.

ſuina di quel popolo all'oppreſſione de' pupilli,e delle vedouelle,delle quali pareua,che parlaſſe il Profeta noſtro, qnando diſſe,[Viduam eius benedicẽs benedicam.]Mi raccordo hauer detto nella precedente lettione, che vn'altra traslatione in vece di dir [Viduã eius:] dice, [venationem eius,] ma qual conueniẽza può trouarſi fra queſte due voci vedoua, e caccia, che habbia vna ad eſſer poſta per ſignificato dell'altra? Io laſcio per hora quello,che alla lettera s'appartiene; ma quanto al miſtico ſenſo, come poteua meglio lo ſtato di vna vedouella ſignificarſi, quanto ſotto il nome di caccia? Nõ ti par egli,che toſto, che reſta dal marito abbandonata,ella douenti la caccia del mondo? e che da mille rabbioſi cani ſia continuamente cacciata? ſe è bella, non ſarà ella cacciata da huomini diſhoneſti,e laſciui? ſe ricca, non haura come tanti cani a dietro gli iſteſſi parenti, che cercaranno di furarle la robba, gli Auuocati, i Procuratori, i Giudici, che ſotto ſpetie di difenderla inſidieranno,& alla robba,& all'honore? ſe ſarà pouera, non ſarà ella il berſaglio, e la caccia ſe non d'altri, delle lingue maligne,e mal dicenti? Hor vedi ſe traduce bene, chi in vece di dire[viduam eius,] dice [venationem eius.] Ma non tollera però longamente Iddio queſta maluagia caccia, ſi che non ne caſtighi al fine & i cacciatori,& i cani. Sentite, che dice Dauid, [Turbabuntur a facie eius, patris orphanorum, & iudicis viduarũ,] chi è queſto [eius?] chi ſono queſti, i quali auanti di lui [turbabuntur?] Sai tu chi è quel[eius? patris orphanorum, & iudicis viduarum?] Iddio, che è padre de gli orfani, e giudice delle vedouelle; e ſai tu quelli, che [turbabuntur?] quelli, che in queſto mondo le hauranno oppreſſe, rubbate, infamate: e che hauranno le loro cauſe mal difeſe, ò mal giudicate. Ma quando[turbabuntur?] quando riuedendoſi vn'altra volta nel giorno del giudicio la cauſa, ſarà la loro malignità apertamente ſcoperta: ma perche [turbabuntur?] ſenti, che gli dirà il giudice,[Operiebatis altare meum lacrymis.] Ohime,che io non poteuo pur riuolgere gli occhi al mio tempio, & al mio altare, ch'io non lo vedeſſi tutto aſperſo,e tutto coperto di lagrime di tante pouere vedouelle, le quali eſſendo da voi oppreſſe, e non trouando, ò compaſſione, ò difeſa, altro rimedio a caſi loro non haueuano,che venire a piangere, & à querelarſi auanti al mio conſpetto. Ma ecco, che è venuto il tempo, che eſſe ſaranno libere dalla voſtra tirannide, e voi hauerete à render conto di tante oppreſſioni: ſi che a queſte parole, [turbabuntur a facie eius patres orphanorum, & iudices viduarum.] Altre ſono vedoue, quali ſi chiamano vedoue del mondo, cioè, che dopoi la morte del primo marito, ò faſtidite hormai di ſi longa ſuggettione, non vogliono più ad altro huomo ſoggiogarſi: ò trattenute dell'amor de gli loro figliuoli, fuggono di porli ſotto la cura e poteſtà di ſeuero padrigno: ò addolorate & afflitte per il molto affetto del morto marito, non ſoffre loro il cuore d'applicar l'animo ad altro amore: ò perche ſe è ſtato il primo marito triſto, temono di nõ vrtar in vn ſimile: e ſe è ſtato buono, nõ vorrebbero arrificarſi di prouar il contrario. Et queſte però vedoue del mondo ſi chiamano,per che ſolo per riſpetti mondani in quello ſtato perſeuerano: le quali però auuẽga, che non pecchino, non hanno però di queſta loro viduità appreſſo Dio merito alcuno. Et altre in ſomma ſono quelle, che ſi chiamano vedoue del Diauolo,che non per altro reſtano in habito vedouile, eccetto che per viuere in maggior libertà di carne, per darſi più in preda alle vanità, & alle laſciuie, ſenza hauer riſpetto, ò freno, che le poſſa trattenere: e queſte ſono per mio auuiſo il maggior moſtro, che poſſa trouarſi ſopra la terra. Quando

Iddio

Iddio da principio inſtituì il matrimonio, non diſs'egli; [Quamobrem relinquet homo patrem ſuum, & matrem ſuam, & adhærebit vxori ſuæ, & erunt duo in carne vna?] Dunque ſecondo queſte parole di Dio, il marito, e la moglie ſono vn corpo ſolo, & vn'anima ſola: ma ſe egli è coſi, quando muore il marito, reſta dunque in conſequenza con la faice della morte diuiſo queſto huomo per mezzo: ſi che vna parte di lui e la migliore è poſta ſotto terra, e l'altra reſta a queſto mondo. Hor dimmi ti priego, che monſtruoſa, anzi che ridiculoſa coſa ſarebbe, ſe tu vedeſſi vn huomo giuſtamente dal capo alle piante per mezzo diuiſo; ſi che ogni parte haueſſe vn'occhio ſolo, vna mano ſola, vn piè ſolo, vna gamba ſola, mezza bocca, e mezzo vētre; e che ogn'vna di quelle parti non meno, che ſe foſſe vna parte di lucertola dal ſuo capo tagliata, andaſſe facendo diuerſi moti; ſi che quegli occhi ſteſſero tuttauia sù'l ſogghignare, e sù'l vagheggiare, quella mano sù'l giocare, e sù'l bagatellare, quel piè sù'l ballare, e sù'l ſaltare, quella mezza bocca sù'l ridere, e sù'l nouellare, e quel mezzo ventre sù le delitie, sù le gole, e sù le laſciuie, mouerebbeti queſto ſpettacolo compaſſione, ò ti mouerebbe più toſto a riſo, anzi a ſtomaco, & a ſdegno? Hor ſtima, che tale per a punto ſia lo ſtato di vna vedoua mondana, e laſciua. Ella in ſomma non è più, che mezzo huomo: ella ha la maggiore, e più bella parte di ſotto la ſepoltura, & ad ogni modo ſi vede queſto mezzo huomo ſtar tutto il giorno sù le delitie, e sù i contenti: Onde non è merauiglia, ſe non ſolo non le habbino gli huomini compaſſione, ma i parēti ſuoi iſteſſi, e quelli del marito ſe le moſtrano più fieri nemici. Anzi pareua, che ſi moſtraſſe loro nemico ancor Sàn Paolo, quando diceua [Vidua, quæ in delitijs eſt, mortua eſt:] Quaſi che voleſſe dire, come vuoi vedete vna vedoua delitioſa, e laſciua, ſepelitela, però che ella non è degna di ſtar ſopra la terra; ma come dobbiamo ſepelirla? s'hanno eglino a ſepelir le donne, che ſono viue? non è viua nò: [mortua eſt,] ella è morta, peroche [vir eſt caput mulieris;] ſi che quando la morte le tolſe il marito, queſta fu vna mannara, che le troncò il capo: ma come può viuere il buſto ſenza il ſuo capo? Ma per tornar a propoſito, queſte ſon quelle, che nè pōnno, nè ſanno, nè ardiſcono riprēdere i figliuoli loro, da che ſi cagiona, che per difetto della madre rieſcono i figliuoli il più delle volte vitioſi. Quando l'Angiolo annuntiò a Zaccaria il venturo parto della moglie, gli diſſe, [Eliſabeth pariet tibi filium:] ma quando poi hebbe quella ſanta vecchia partorito, dice il ſacro teſto, che [Eliſabeth peperit filium.] Hor hauete voi notato il differente modo di queſto fauellare? perche ſi dice di Zaccaria [pariet tibi,] e non ſi dice di Eliſabetta [peperit tibi?] anzi pare, che il tibi è il ſibi più ſi conuenga alla moglie, che al marito, come quella, che è molto più ſicura, che la prole ſia ſua propria, che non è l'huomo; e che a portare il figlio ha tutti i dolori, e tutti i trauagli patiti, oue il padre non vi ha hauuto altro, che guſto ſenſuale. [Peperit tibi,] ſi dice al padre, mi credo io, e non alla madre: perche ſe la madre è quella, che gli ha dato l'eſſere; il padre è quello, che gli da l'eſſere, & il ben eſſere con le inſtruttioni, e con le correttioni, il che non può, non sà, e molte volte non ardiſce di far la madre. Da che naſce, che per difetto di lei anzi rieſcono vitioſi: onde ben dice Dauid [Ecce enim in iniquitatibus conceptus ſum, & in peccatis concepit me mater mea.]

Gen. 2.

1. Cor. 11.

Luc. 1.

Pſalm. 50.

1. Tim. 5.

Ecce enim veritatem dilexisti, incerta, & occulta sapientiæ tuæ manifestasti mihi.

CHe vna gentildonna si troui, di bellezza, di gratia, di virtù, di valore, e d'altre simili qualità compitamente adorna: questi sono ben tutti lacci, e catene, atte à legar nell'amor di lei, se non è più che barbaro, il marito. Ma tutto è niente rispetto à quella fedeltà, della quale ella gli è obligata; e che nel matrimonio così ampiamente gli promesse. Hor à questa maniera cõfesso io, che molte, e molte sono quelle conditioni, le quali ad vna perfetta confessione si ricercano à fine che di lei Iddio si compiaccia, ma quella, che sia di tutte l'altre più necessaria, sarà per mio auuiso la fedeltà, e la veracità di lei, che però andiamo noi dicendo [Sit simplex, humilis, confessio, pura, fidelis.] E però forse soggionse Dauide hoggi, [Ecce enim veritatem dilexisti.] Quasi che voglia dire Signore; Io son stato così diligente à narrare non solo la sostanza del mio peccato; ma minutamente ancor le circonstanze di lui; però che io sapeua quanto tu ti compiacessi della verità intiera di vna pura, e semplice confessione. Onde cauo io tre documenti. Quanto si compiaccia generalmente della verità Iddio; eccoti il primo. Come particolarmente nell'atto della confessione la desideri; eccoti il secondo. E quando possa la nostra confessione vera, e fede le chiamarsi; & eccoti il terzo. [Ecce enim veritatem dilexisti.] Che gran fatto, che Iddio ami tanto la verità, se egli sommamente e perfettamẽte ama se stesso? Hor chi ti dimandasse ò intelligente, che cosa e Dio, sapresti lo tu dire? certo che nò; però che se tu lo sapessi compitamente dire; vna di queste due cose per necessità seguirebbe, cioè, ò che fussi Iddio tù, il quale la diuina natura sai così compitamente e conoscere, e spiegare; ò che non fosse Iddio di natura, e di bõtà infinita quello che da finito intelletto potesse esser compreso, e da lingua finita fosse compitamente spiegato; onde resta, che poco della sua incõprensibile natura tu possa, mentre che viui quà giù in terra, sapere. E questo è quel poco, che te ne possono le creature da lontano con la loro similitudine accennare. Hebbe il Patriarca Giacobbe, narra la Santa Genesi, per diuina permissione figliuoli non solamente dalle sue mogli legittime, che furono Rachelle, e Lia: ma ne hebbe ancor di consenso loro da due loro fanti. Ma vedi con qual differenza; come si tratta di Rachelle, hebbe figliuoli prima dalla fante, e poi dalla padrona, e come si tratta di Lia, hebbe prima figli dalla padrona, e poi dalla fante. Ma credi tu, ò scritturista, che auuenisse questo senza mistero? certo che nò. Concedimi solo, per non darmi fatica di prouarlo, che per Rachelle s'intenda la contemplatione, e cognitione di Dio, come tante volte deui hauer sentito dire, e per Lia s'intenda l'amor di Dio, e così facilmente ne intenderai il concetto. Prima hebbe figli da Lia, che dalla serua, però che nell'amor di Dio, l'ordine porta, che si cominci ad amar lui che è il padrone, e poi in rispetto a lui s'amino proportionatamente le creature, che sono le serue: ma prima hebbe figliuoli dalle serue, che da Rachelle, per che nella diuina cognitione fa di bisogno cominciar dalle creature, e con la cognition di quelle trasportarsi poi alla cognitione del Creatore: E questa è quella Teologia, che spiegaua San Paolo, quãdo diceua. [Inuisibilia Dei, per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur,] cioè, che gl'inuisibili misterij di Dio si conoscono col mezzo di quelle creature, le quali da lui sono state prodotte, pur che esse siano ben prima intese, e conosciute: & in quella maniera che vno, che sia di debole

Psalm. 50.

Rom. 1.

& inferma vista, essendo necessitato di adoprar gli occhiali, non affisa in quelli la vista per iui fermarla: ma acciò che gli seruano per mezzo di trasportar più chiaramente lo sguardo ne gli altri oggetti visibili. Così quest'intelletto nostro, ilquale è così debile in rispetto a' diuini misterij, che fino ad Aristotile confessò, che. [Se habet sicut oculus noctuæ ad lumen solis.] Si serue della vista delle creature, quasi per occhiali, à fine che con la loro cognitione al meglio, che può alla cognitione di Dio si trasporti. E questa è forse la cagione; che mosse il nostro Profeta à dire, [Mirabilis facta est scientia tua ex me.] Come che egli volesse dire, Signore, poi che è vero, che quella cognitione, che possiamo hauere della tua diuina maestà, è necessario, che l'habbiamo col mezzo delle creature; io quanto à me stimo, che à questo fine niuna creatura possa meglio seruir dell'huomo, nel qual solo tutte l'altre creature si rinchiudono: si che s'egli è vero, che [Inuisibilia Dei per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur:] sara anco in consequenza verissimo, che [Mirabilis facta est scientia tua ex me,] e quindi è; che diceua il medesimo Dauide, [Delectasti me domine in factura tua.] Oue è d'auuertire, che non disse, [factura tua delectauit me,] ma [tu delectasti me in factura tua,] quasi che volesse dire, quando io mi daua Signore, à considerar le fatture delle tue mani: il mio principal diletto, non consisteua in cõtemplare la bellezza loro, quantunque grande; ma io godeua à contemplar te in loro, e la bellezza tua nella bellezza loro. E' trita quella risposta, che diede Iddio al Profeta Mosè, quando hauendo egli fatta così alta richiesta, [si inueni gratiam in oculis tuis: ostende mihi faciem tuam, vt sciam te:] gli rispose. [Faciem meam videre non poteris, posteriora mea videbis.] Che era à punto insegnargli vn bel passo di filosofia, e dirgli sappi, che due sorti di cognitioni si ritrouano: vna delle quali si chiama cognitione [à priori,] e questa è quãdo gli effetti si conoscono per le cause loro: e l'altra che si dice [a posteriori,] e questa è quando all'opposto le cause si conoscono per gli effetti. Hora io ti protesto, che [faciem meam videre nõ poteris,] cioè, che nè tu, nè huomo, che viua, mi potra conoscere in questa maniera [a priori,] ma quello, che t'è concesso, questo è, che [posteriora mea videbis.] cioè, che mi conoscerai [à posteriori,] per la precedente cognitione de gli effetti miei. Mercurio Trimegisto nel suo Pimandro diceua anche egli; che [Tota mundi conspiratio, & rerum pulcherrimus ordo, contemplandi Deum suggerit materiam.] Il nostro Profeta parimente quando disse; che Iddio. [Extendit cælum sicut pellem,] voleua significare, che si come anticamente, nelle pelli pergamene ripiegate si scriueuano i libri, le quali poi col spiegarsi, e col stenderfi si leggeuano: così Iddio ha la cognitione di se stesso nelle creature, e particolarmente nei cieli descritta, la quale con lo stẽderli e considerarli iui facilmente si legge. Il che ancor volse dire Sant'Antonio, quando essendo interrogato, come fosse possibile, che vn'huomo senza compagnia di libri, potesse così longamente star solitario in vn deserto. Non son io senza libri rispose, però che mentre vedo queste creature, e questo cielo: in questo vado la diuina cognitione continuamente apparando: e perche con questi mezzi soli, (lasciando per adesso da parte la cognitione della fede) possiamo Iddio conoscere: quindi auuiene, che il Saluator nostro, quando predicando trattaua de' diuini misterij, sempre sotto similitudini di cose sensibili ce li spiegaua. Che così parue, che al Profeta commandasse Iddio, quando gli disse, [Et tu fili hominis sume tibi librum grandem, & scribes in illo stilo hominis,] volendo accennare, che è molto differente lo de-

Psalm. 38.

Psalm. 91.

Psalm. 13.

lo descriuere di Dio,ò de gli angioli al lo descriuer de gli huomini: poi che co me quelli essendo lõtanissimi da sensi, non hanno nella loro intelligẽza di sẽ si bisogno: cosi questi per via delle co se sensibili è necessario, che procedano;e come vn gran prencipe,a fine che per se stesso sẽza bisogno d'interpreti possa dare a gli ambasciatori di diuerse nationi vdienza: & a quegli ancor per se medesimo rispondere, è necessario, che habbia prattica della lingua di tutti: onde di Mitridate Rè di Ponto in particolare si legge, che a questo fine haueua imparate,e speditamente parla ua di ventidue linguaggi. Cosi Iddio benedetto, che è Rè de i Rè, e Signor de i Signori per poter proportionatamente a gli angioli,& a gli huomini fa uellare,fa di bisogno,che proportiona tamente cõ tutti fauelli. Hanno ancor la loro lingua gli angioli conforme al detto di San Paolo,[Si linguis hominũ loquar, & angelorum,] & a questi col mezzo d'vna spirituale illuminatione fauella Iddio; ma perche la lingua de gli huomini è differente, egli parla a noi [stilo hominis,] cioè col mezzo delle similitudini sensibili. E per risol uerla, si come vn'amoroso padre, che parla con vn suo picciolo figliuolino, per esser da lui inteso, cerca a lui cõfor marsi e balbettando anch'egli gli fa uella: cosi Iddio ragionãdo con noi al nostro modo di cognitione s'accõmo da, e sotto velami di sensibili similitu dini i suoi misterij ci manifesta. Quin di auuiene ancora, che il più delle vol te appaiono cosi vili le metafore del Saluator nostro vsate, che quasi sẽpre si tratta di pastori, d'agricoltori, di pe core,di vite,e simili e di raro senti no minare ò sole, ò luna, ò stelle, ò Cielo, ò altre più nobili creature: però che se bene, pare, che secondo le regole par, che il corpo sia tanto migliore,quanto è più nobile,questo allhora è vero,quã do egli viene accõpagnato da proprie tà, e quando egli si mostra più significãte. Che se vna di queste due proprie tà ha da mãcare, cioè, ò la nobiltà, ò la proprietà: manco male assai è, che mã chi la nobiltà. Ma chi non sa,che le me tafore, mentre però che si tratta de i misterij diuini, allhora sono più pro prie,quando sono più vili? Due sorti di cognitioni si trouano, dicono i filoso fi: vna che si chiama cognitione affir matiua, e l'altra, che si chiama cognitione negatiua: la prima è propria del le creature: e la seconda è propria del creatore. E perche la metafora vile è più accõmodata alla cognitione nega tiua: e la nobile alla cognitione affir matiua: però la vile è più conueniẽte al la cognitione di Dio, e la nobile alla cognitione delle creature. Ma perche questo punto, se altrimente non si di chiara, pare che habbia alquãto del dif ficultoso,dichiaramolo con la seguen te similitudine. Ecco vn pittore,& vn scoltore,iquali s'apparecchiano di for mare vna istessa imagine. Hor vedi,co me differẽtemẽte nel loro artificio pro cedono,il pittore tãto più bella la farà, quãto più proportionatamente andera aggiongendo i colori: Ma lo scultore tanto più bella all'opposto farà la scoltura, quando meglio saprà con lo scalpello andar cauando a poco a poco la pietra od il legno, nel quale lauo ra. Hora la cognitione affirmatiua, cõ la quale si conoscono le creature, ha similitudine con la pittura, però che tanto si và formando più chiara, quan to più differenze al genere s'aggion gono nella diffinitione. Come per es sempio, voglio io conoscere, che co sa sia huomo, comincio dal genere, e dico,l'huomo è vn'animale,aggiongo vna differenza, e dico, è animal ratio nale, aggiongo la terza, è mortale, aggiõgo l'altra,è beatificabile:e queste differenze sono, come tanti colori, i quali proportionatamẽte aggionti rẽ dono al fine questa cognitione perfet ta. La cognitione negatiua all'incon tro, con la quale si conosce Iddio, hà

Esa 8.

similitudine con la scoltura, però che tãto più t'auuicini a conoscere la diuina perfettione, quanto più con lo scalpello dell'intelletto, vai da Dio sottrahendo imperfettioni; come se tu dici, che cosa è Dio? Iddio è purissimo spirito; adunque non è corpo, ecco la prima scheggia leuata; adunque non è cõposto, ecco la seconda; adunque non è sogetto a potẽza passiua, & ecco la terza: e cosi a poco a poco ti vai tu meglio alla cognitione della sua perfettione auicinando. Onde auuiene, che seruendo meglio a questa cognitione la metafora, quanto è più vile; questa sarà ancor più propria, più germana e più significante. È ragioneuolmente il più delle volte simili tropi vsa il Saluator nostro, si che malamente possiam noi sapere, che cosa sia Dio, se delle similitudini delle cose sensibili non ci vagliamo. Hai visto giamai vn Prencipe, il quale per passa tempo e per diporto si ponga a giuocare a carte cõ qualche suo cortigiano, ò seruidore? vedi che giuoca con decoro di Prencipe, e che se vince, non mostra giamai le carte aperte: non fa giamai vedere il punto, ma a lui basta dire hò vinto, hò tanto punto, hò il tal giuoco, hò più punto di voi e cosi lasciandogli veder le carte solo a tergo, le getta a monte: però che pare, che cosi alla maestà del Prencipe, si conuenga, anzi che nõ solo sarebbe temerità di quel suo creato il non fidarsi, e chiedere di voler vedere il punto, ma quando anche il Prencipe glielo volesse mostrare, sarebbe atto di creanza il dire, Signore voi mi fatte torto, che occorre mostrar le carte? io viuo sicuro della parola vostra. Cosi non si conuiene alla maestà di Dio, mentre che tratta con noi, mostrarci aperte le carte, e farci vedere liberamente, e demonstratiuamente quello, ch'egli ha: è ben assai, che accusi i punti suoi: e che ci dica quello, che habbiam a creder di lui, Ben creato, riuerente con Dio si mostrò il Profeta Elia, il quale essendo stato chiamato da Dio sù la porta della spelonca, oue egli staua nascosto, per fargli vedere la gloria sua: quando la vidde passare, coprendosi con il manto il volto, e gli occhi, parue, che diceſſe Signore, io mi fido, io ti credo, io non voglio veder più oltre. Ma all'apposto, troppo ardito si mostrò Mosè, quando chiedendo quasi di vedere con gli occhi proprij il diuino volto, disse [Ostende mihi faciem tuam,] & hebbe ben ragion Iddio, se gli mostrò le carte solamente a tergo, e gli disse [Faciem meã videre non poteris, posteriora mea videbis.] Anzi il vero mezzo di veder Iddio in questa vita è il chiuder gli occhi, oue l'altre cose tanto meglio si veggono, quanto più gli occhi s'aprono. Ti raccorda quel detto del nostro Saluatore, [Veni, vt qui non vident, videant: & qui vident, cæci fiant?] Vi parue forse specie di paradosso questo? anzi è schietto, e naturalissimo. Di vn poco, che vno miri ad occhio aperto il sole: e vedrai se rimarrà abbagliato, e quasi che acciecato da cosi eccessiua luce: & all'opposto non vedi, che tanto più sicuramente lo mira, quanto più pare, che chiuda gli occhi, e che a pena lasci vn piccol vetro allo sguardo. Dunque è pur vero, che [Qui non vident vident, & qui vident cæci fiunt.] Il che a bel punto auuiene a noi, mentre che in questa vita vogliamo alla cognitione di Dio l'occhio interno affissare. Senti Dauide, [Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus,] Cioè, quanto più l'huomo inalzerà l'animo per auicinarsi a questa cognitione, tanto più s'andrà Iddio sempre inalzando, si che tãto manco egli potrà vederlo. E di ciò habbiã qui in San Paolo vn chiaro essempio, del quale si dice, che [Apertis oculis nihil videbat.] [Omnia quæ sub ipso erãt,] (dice il profeta Esaia) [Replebãt tẽplũ.] Sai tu quali sono quelle cose che sono disotto al creatore? queste sono

Exod. 33.

Exod. 33.

Ioan. 9.

Psalm. 63.

le

le creature. Sai tu quale è il tempio? questo è l'animo nostro, del quale pure dice l'Apostolo, [Templũ Dei estis vos.] Dunque che cosa vuol dire, che [Omnia quæ sub ipso erant, replebant templum,] eccetto, che sola la cognitione delle creature, è cosi difficile à questo nostro intelletto, che egli rimane da lei del tutto occupato, che se questo è vero, come possiamo presumere di salir più alto alla cognitione del Creatore? Quindi è, che si dice, che [Scrutator maiestatis opprimetur à gloria,] e che ci consigliaua il Saggio; [Altiora te ne quæfieris.] Oue però è d'auuertire, che se bene ci vieta d'andar troppo curiosamente inuestigando quei misterij diuini, i quali trapassano la nostra capacità naturale: non ci vieta però il credergli qualuolta da lume diuino li vengano col mezzo della fede riuelati. Quasi che dica, io non niego che tu nõ porga orecchio alla fede, quando ella qualche diuino misterio t'insegna, ò persuade: anzi ti dico, che essendoti la cognitione di Dio necessaria, questo mezzo della fede non solo t'è necessario, ma commodo, & vtile: però che altrimente in qual maniera potrebbero conoscer Dio quei semplici, i quali non sapendo lettere, non ponno i più alti secreti della Teologia penetrare? Come potrebbe conseruarsi il mondo, se essendo tutti necessitati à venir con questi mezzi in cognitione di Dio, ne tralasciassero però tutti gli altri essercitij? & ad ogni modo richiedendo lo studio della Teologia tanti altri preludij, di grammatiche, di dialetiche, e di filosofie in capo à quanti anni vi si giongerebbe? si che ti lodo ad abbracciar quello, che la fede ti persuade: ma ti vieto bene l'andarlo per vie naturali troppo curiosamente inuestigando. Parlaua di Dio il nostro Profeta, quando diceua, che [est amictus lumine sicut vestimento,] & altroue pure parlaua di lui dicendo. [Posuit tenebras latibulum suum,] e di nuouo. [Nubes & caligo in circuitu eius.] Queste sentenze veramente à prima faccia paiono non solo contrarie, ma contraditorie, però che come può accordarsi, che in vn medesimo tempo egli sia vestito di luce quasi di proprio vestimento, & all'opposto, che sia cinto di nubi, di caligine, e di tenebre? Può accordarsi benissimo, se tu distingui questa cognitione rispetto à Dio, e rispetto à noi. Se tu la consideri rispetto à lui, [Est amictus lumine, sicut vestimento.] Egli è lucidissimo, & visibilissimo, & è di sua natura cognoscibilissimo: ma se tu la consideri rispetto à noi: allhora è cinto di caligine, e di nubi, però che nella cognitione di lui, [Oculus noster se habet, sicut oculus noctuę ad lumen solis.] Et è tanta la debolezza di questa nostra virtù visiua interna, che quanto vna cosa è di sua natura più lucida, e più atta ad esser conosciuta, tanto manco può vederla, e penetrarla. Quindi diceua il nostro Profeta. [Mirabilis facta est sciẽtia tua ex me: confortata est, & non potero ad eam.] Quasi che volesse dire, Signore [facta est mirabilis sciẽtia tua ex me,] è tanto mirabile questa tua cognitione, che ella eccede di gran longa il potere, e la capacità mia; anzi che se pure talvolta cerco di solleuarmi sopra me stesso per capirne qualche cosa, [confortata est & non potero ad eam,] anch'ella quasi che pigli allhora maggior forza, e maggior vigore, si sollieua tant'alto, che nõ è possibile, che io vi possa giongere. Et il Profeta Gieremia quando fu mandato da Dio à profetare cosi alti misterij, come si scusaua? [A a a domine Deus, nescio loqui quia puer ego sum.] Quasi che volesse dire, misterij cosi alti, e cosi profondi vuoi tu ch'io predichi à gli altri, ò Signore? ma come potrò io capirgli per me medesimo, se quasi ch'io sia vn picciolo fanciullo, che cominci pur adesso la Sãta Croce, nõ sò pur dir A, ne sò conoscere qual sia l'A maggiore, quale la mezzana, e quale la picciola?

Psalm. 30. *Psalm.* 17. *Psalm.* 113. *Arist.* *Psalm.* 38.

Pure se in mezzo à tãta caligine d'ignoranza: vogliamo pur andar balbettando, che cosa sia Iddio: io non credo potere auuicinarmi più alla verità, quanto col dire che egli sia l'istessa verità, cioè, che Dio non solo è veracissimo conforme à quel detto, [Solus Deus verax: omnis autem homo mendax:] ma che non potendo egli hauere in se perfettione alcuna participata, conuien dire, che sia essentialmente vero: & in conseguenza, che sia la verità istessa, anzi la somma verità, dalla quale tutte l'altre verità dependono. Che se di questa conclusione ti piace, ò intelligente, di leggere di molte ragioni più sottili, e più speculatiue: ricorri al sessagesimo capo del primo libro contra gli errori de' gentili di S. Tomaso d'Aquino, e le troverai in abbondanza; che io in tanto per parlar più chiaro al mio ordinario ricorso faccio alla scrittura: Hai tu notato giamai, quale è il modo del giurar di Dio nella scrittura sacra? *Gen 22* [Per memetipsum iurauí] dice egli à *Ezec 18* ventidue capi del Genesi [Viuo ego] replica in Ezechielle à diciotto. E sai tu, che voglia dire [Per memetipsum iurauí?] tanto à punto, come à dire, Io giuro per vita mia. E sai tu di più a che fine è stato trouato il giuramento? perche volendo noi talhuolta persuadere vna qualche verità: e non hauendo ragione, ò euidenza, che ci aiuti, nè ci restando altro mezzo, che quello del testimonio, e sapendo di più quanto poco dell'humano testificato possiamo fidarci, poi che gli huomini, come per lo più fallaci, possono facilmente mentire, & ingannare, è però stato necessario ricorrere al testimonio di Dio, il quale essendo pura verità, non può nè ingannar altrui, nè da altri esser ingannato. Onde diciamo, che il giurare altro non è, che chiamare Iddio in testimonio: Iddio adunque, che non hà superiore giura per se medesimo, e per quello che è, protestando qui d'esser prima, e purissima verità. Hora se Iddio è somma verità, e se ama sommamente se stesso, non ti pare, che concluda ottimamente Dauide, [Ecce enim veritatem dilexisti:] E quindi è, che la maggior somiglianza, che possa hauere l'huomo con Dio consiste nell'amor della verità: e che però non merita d'esser chiamato huomo colui, il quale la verità non ama, e non difende. Che cosi volse dire Aristotile istesso, quando disse. [Omnis homo natura scire desiderat.] Tutti gli huomini naturalmente desiderano di sapere. Il sapere non può hauersi, eccetto che col mezzo della verità: dunque naturalmente tutti gli huomini amano la verità: e se non l'amano; ò mancano in questo di esser huomini, ò vien loro fatta violenza da qualche strano affascinamento. Hai visto mai vn gentilhuomo, il quale hauendo vna bellissima, e virtuosissima moglie, disprezzando lei, s'innamora fieramente di qualche vecchia, brutta, laida, e dishonesta meretrice? tutto il mondo se ne marauiglia: Ohime, dicono tutti, come è possibile questo: chi hà affascinato questo pouero huomo: chi l'hà incantato à lasciar si bella, e si valorosa donna per si falsa e si brutta meretrice? La verità, dica chi vuole, che ella è figlia del tempo, che io dico, che ella è figlia di Dio; si come la bugia è figlia del Diauolo; il quale [mendax est, & pater eius,] e però non è necessario à confessare, che sia del tutto affascinato colui, il quale lasciando d'amare cosi bella sposa, si dà a seguitare vn cosi difforme mostro? Questo è a punto vn'argomento che faceua San Paolo a' Galati. [Insensati Galatæ, quis vos fascinauit non obedire veritati?] O pazzi Galati; come è possibile, che non obediate alla forza della verità: che posso io creder di voi, eccetto che siate da qualche strana violenza affascinati? Dauide diceua anche egli, che gli huomini bugiardi non meri- *Arist.* *Gal 5.*

meritauano di viuere, anzi di essere del tutto distrutti, & annichilati, quando diceua, [Perdes omnes qui loquuntur mendacium:] Gratioso bisticcio, che forma quà il nostro profeta, vedi quanta conformità hanno queste due voci, [Perdix, Perdes:] Hor ascolta il misterio. Frà tante spetie di animali dalla potente mano di Dio creati, alcũo, (se però crediamo à Plinio al decimo libro della sua naturale historia,) non se ne troua; che habbia due cuori, eccetto, che alcune sorti di pernici, che si trouano nella Paflagonia: e fra gli huomini non si dicono hauer duoi cuori quelli, che sono bugiardi? così a punto voleua significar Dauide quando disse, [Labia dolosa in corde, & corde locuti sunt,] cioè, parlano le labbia mentitrici con doppio cuore, de' quali vno dice vna cosa, e l'altro ne chiude nel petto vn'altra. Applica hora il bisticcio, [Perdix, Perdes] sai tu, che vorrà dire? che quegli, i quali à guisa di pernici hanno duoi cuori, questi deuono dal mondo, e dall'humana conuersatione esser dispersi. Sapete voi, onde auuiene che apparecchiandosi il demonio à dire quelle due gran bugie, [Nequaqam moriemini: sed eritis sicut Dij scientes bonum & malum;] pigliò la forma di serpente? Dicono alcuni, che ciò fù, perche il mentire non è cosa da huomo, ma è cosa da bestia; e fino à quì sono anch'io con loro d'accordo, ma perche così di serpente più che di altro animale? Perche come la lingua del serpente spruzza veneno, che attossica, così altro non è vna bugiarda lingua, che vn veneno infernale, che attossica, & infetta l'humana conuersatione. Però che non sono gli huomini per loro natura conuerseuoli? e se hanno a conuersar insieme, non è ancor necessario, che debbano, e possano scambieuolmente l'vn dell'altro fidarsi? certo che sì. Onde chi toglie questa scambieuole fidanza, toglie in consequenza la conuersatione e la natura humana. Ma chi è colui, il quale da gli huomini toglie la fidelta, eccetto che vn' huomo, che sia bugiardo, e mentitore? Bastino per hora questi pochi argomenti à prouare, quanto da Dio e da gli huomini debba la verità in generale essere amata. Ma scendiamo hora al particolare, dico quanto ella sia necessaria nell'atto della confessione, che è il secondo capo promesso. Senti à questo proposito bellissimo pensiero di Dauide, [Veritas de terra orta est, & iustitia de cælo prospexit.] Se dal cielo, dice egli, ci deue esser fatta giustitia, egli è necessario prima, che dalla terra esca la verità, cioè, data vera informatione de i meriti della causa. Ma acciò che meglio s'intenda questo pensiero, è necessario con l'essempio della giustitia terrena, conoscere il processo della giustitia diuina. Sai tu, onde nascano, ne i palazzi del mondo tante ingiustitie? certo che non altronde, che per difetto di verità, anzi di coloro in particolare, a' quali per proprio officio s'appartiene diffender la, e mantenerla: così disse Dauide, [Saluum me fac Deus, quoniam defecit sanctus, quoniã diminutæ sunt veritates à filijs hominum:] Aiutami Signore, che io sono in gran pericolo d'andare affatto in ruina: Grida hormai in ogni città, dice egli, e perche questo [quoniã defecit sanctus,] però che è hoggimai del tutto mancata la santità, e la giustitia nel palazzo, ma donde è prouenuto così gran difetto: [quoniã diminutæ sunt veritates à filijs hominum,] però che non può esse re giustitia cola, oue gli huomini son fatti tutti bugiardi, e non dicono più verità. Ma chi sono questi così empi, iquali [vana locuti sunt vnusquisque ad proximum suum?] e chi, se non i proprij seruitori di lei: se non quelli, che hanno per particolar officio l'essere custodi, e difensori di lei, dico gli auuocati, i procuratori, & i notari?

Psal. 3.

Psalm. 11.

Psalm. 84.

Psalm. 11.

Psalm. 11.

Queſti ſon quelli, che falſificano di maniera la pouera verità, che è miracolo hormai, che poſſa vn giudice dare vna giuſta ſentenza. Ma i notari ſopra tutti (parliamo ſempre de' triſti,) ben che quelli, che ſon buoni, non haurebbero però biſogno di gran copia di carte per ſcriuere i nomi loro, queſti ſi che ſono i ſuoi maggiori nemici; ſe l'auuocato à guiſa di crudeliſſimo fiſcale tiene tutto il giorno le pouere leggi alla corda, & à forza di tormenti le fan dire coſa, che non ſognarono pur mai; ſe il procuratore, ò ſe il ſollecitatore nell'informare, ò nel procurare inganna il pouero Giudice, ſi che egli può beniſſimo dire con Dauide, [Narrauerunt mihi iniqui fabulationes, ſed non vt lex tua,] è male, ma nõ meritano queſti però eſſerne chiamati traditori, atteſo che però ſono pagati à fine, che ſeruano al loro cliẽte, al quale ſi ſtimano eſſere obligati ſeruire comunque poſſono; ma il notaro, che corrompe la verità, queſto non ſolo è ribaldo, ma è traditore eſpreſſo della propria padrona, però che quando egli da principio ſi matriculò, nõ fece profeſſione di protegere le cauſe ſingolari di queſto, e di quello, ma di eſſere ſecretario, e cancelliero fedele della verità, queſta profeſsò per ſua padrona, di maniera che quante volte l'offende, quante la falſifica, quante la naſconde, quante carte da proceſſi ſtraccia, quante ſcritte ve vn'aggionge, quante parole abrade, quante ne laſcia, quante volte ſcriue tutto l'oppoſito di quello, che han detto le parti, quante n'inganna nei conſtituti i poueri ſemplici, e gl'induce à dire quello, che eſſi non penſarono giamai, quante per viliſſimo prezzo fà copia alle parti delle ſcriture dell'auerſario, queſte ſono tante perfidie, e tanti tradimenti, che commette, onde è cauato il prouerbio, che chi vuol giuſtitia, è neceſſario, che la compri dal notaro, merce che in molti luochi eſſi comprano coſi cari gli officij loro, che ſtrana coſa è à penſare che quella ſcriuania, che diece anni ſono nõ valeua diece, hora vale trenta e quaranta, & eſſi che vogliono [redimere vexationem ſuam,] ſi fanno lecita ogni gagliofferia. Di ſimili traditori della verità ſi doleua Iddio per il profeta Gieremia, quando diceua [Vere mendacium operatus eſt ſtilus mendax ſcribarum,] cioè il modo di ſcriuere bugiardo de' notari queſto ſi può ben dire, che habbia commeſſa vna vera bugia. Ma intendi tù, che coſa ſia vera bugia? non è in tutto vera bugia quella, che ſi chiama giocoſa, nella quale ſolo per dar diporto, e diletto altrui, tu vai fingendo fauole, & inuentioni, però che non è queſta peccato mortale di ſua natura, non è vera bugia quella, che ſi chiama officioſa, non per altro inuentata, che per giouar altrui, e per euitare con queſto mezo qualche ſtrano diſordine: non eſſendo anch'eſſa di ſua natura peccato mortale: non è anche in tutto vera bugia quella, che ſi chiama giattanza, nella quale altri ſpinto da vanità, e da ambitione ſi và vantãdo di quello, ch'egli non fece mai, ò radoppia ſempre le attioni, ch'egli hà fatte, però che ſe bene queſta molte volte è peccato mortale, non vi concorre però danno, ò vergogna altrui: ma quelle ſono vere bugie, che non ſolo ſono contro la carità, ma ancora contro la giuſtitia, le quali non poſſono dirſi ſenza eſpreſſo pregiuditio, & intereſſe del terzo: e queſte di chi ſono ordinariamente fattura? [Vere mendacium operatus eſt ſtilus mendax ſcribarum,] ſono fatture particolarmente di triſti notari, i quali con le bugie che ſcriuono, e con le verità, che tacciono, ſono cagione di tanti danni alle pouere parti, che di loro ſi fidano: e quando ancor quelle portaſſero giouamento, ſi che in queſta parte poteſſero hauer apparenza di bugie officioſe, ſono però realmente pernitioſe, per

se, per l'ingiuria, che fanno alla giustitia, & il danno, che ne cagionano alle Città, le quali per difetto di giustitia sono sempre in preda a sicarij, a ladri, & a simil sorte di huomini ribaldi. Sò quanto siano ad vna Città pernitiosi i tristi auuocati, mercè che quasi espressi nemici di Dio, oue egli non hà maggior gloria in terra, quanto veder pace frà gli huomini: onde al nascer di Christo cantando gli Angioli, [Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus,] essi altro non bramano, & altro non desiderano, che liti, onde ogni picciola occasione, che s'offra loro, le abbracciano, le suscitano, e quasi che le perpetuano: Di maniera che trouerai cento medici, che non vorranno por mano ad vna infermità, che conoscano disperata: ma non trouerai già auuocato alcuno, il quale pur che vi corra il guadagno, ogni causa quantunque disperata non abbracci, di maniera che hormai gli auuocati non paiono stati trouati per sopir le liti, ma le liti paiono suscitate per mãtener gli auuocati. Mercè che non ha maggior nemico il Prencipe, quanto vn falso auuocato, però che [Qui diligit regem, diligit legem.] Ma come trattino essi le leggi, come le torcano, come le falsifichino, come l'attestino, e come l'habbino hormai per le loro diuerse opinioni trasformate in vna nouella torre di Babelle, non è chi nol veda. Mercè che non Sinone, ò se altri per tradimento è stato maggiormente infame, può vguagliare la perfidia di vn scelerato auuocato, il quale sapendo molte volte, che il suo cliente, è disarmato del tutto di ragion, oue all'opposto l'auuersario è armato da capo a pie di, & è affatto impenetrabile, & inuincibile, ad ogni modo gli vuol pure diuentar padrino, lo vuol pur chiudere in campo, lo persuade pur alla lite con mille bugie, e con mille promesse, di maniera che quel pouer'huomo allettato da si perfide lusinghe vi si lascia pur condurre, e si troua poi in breuissimo tempo superato, & hauerui speso e tempo, e danari, e riputatione in darno. Mercè, che è quasi vna specie di simonia la sua, perche se è vero, che è simonia il vendere i doni dello Spirito Santo, e se è vero parimente, che è dono dello Spirito Santo il dono della lingua, essi la vendono a prezzo; cosi ingordo, cosi eccessiuo, e cosi rigoroso, che in quattro volte, che habbino aperta la bocca per te, se n'hanno essi soli diuorato quasi che il capitale della lite. Mercè che sono peggiori che gli vsurari, però che molti vsurari, si sono ben trouati, e si trouano, i quali hanno restituito il maltolto: ma dimmi vn poco se trouassi mai vn'auuocato, il quale habbia restituito al suo cliẽte il danno, di che facendolo contro ragion patire gli è stato cagione, ò alla parte auersa quell'interesse, che le hà cagionato, ò nell'ingiusto patto, ò nell'ingiusta sentenza. Mercè che quasi a gli heretici se rassomigliano, poi che come quelli combattendo contro la verità, non mai si seruono de i testi della Sacra Scrittura, se non ò vitiati, ò tronchi, cosi questi litigando contro la giustitia, non mai adducono ò sincero, ò intiero vn testo, od vna legge. Mercè che quando andarono allo studio, il loro principale intento non fu di studiare, le lettere di Bartolo ò di Baldo: ma nel libro dell'auaritia, e del guadagno. & in quelle lettere, che sono scritte intorno alle monete, che però di loro forse fu detto, che [A primo vsque ad vltimum omnes auaritiæ student,] anzi in vece di addottorarsi in legge, si sono addottorati in medicina, dando medicine di maniera solutiue alle borse, che in quattro giorni, hanno anche euacuata la cassa. Mercè in somma, che a guisa di barbari humanisti non sanno far altro, che sotra- *Hier. 6.*

sottraher sillabe alle dittioni, onde se tu tratti di conscienza, leuata la prima sillaba basta à loro di posseder la scienza, e se tu tratti di quelle accademie, nelle quali vanno allo studio, oue prima soleuano essere seminarij di letterati, troncano hora si quella voce litterati, che leuato il rati solo restano seminarij di lite. Onde auuiene, che vn cherubino è quello, che impedisce l'entrata del paradiso, cioè, che nō è cosa che più ci sia alla vita eterna d'impedimento, che la scienza di costoro, poi che cherub, è interpretato plenitudo scientiæ: onde però diceua Dauid, [Ascendit super Cherubin, & volauit,] cioè, che chi voleua andar in paradiso, bisognaua ascender [super cherubin,] cioè nō cōtentarsi della pienezza della scienza, se anco non v'era aggionta la carità de' seraphini: poi che allhora solo gioua la scienza loro, quando stà alla carità congionta. Quindi diceua San Bernardo, [Alij scire volunt, vt sciant & turpis curiositas est: Alij scire volunt vt sciantur, & turpis vanitas est: Alij scire volunt; vt scientiam suam vendant, & turpis questus est: Alij scire volunt, vt ædificent, & caritas est.] Cioè, che alcuni di quelli che vanno allo studio, non per altro vi vanno, che per pascer l'intelletto, & adornar questa tauola rasa dell'animo loro di diuerse sorti di scienza, stimando, che il proprio fine del dottore consista solamente nel sapere, e non passi più oltre, e questa non è altro, che vna vana curiosità. Altri studiano nō tanto per sapere quanto per esser saputi, cioè, per farsi con questo mezzo famosi, & honorati frà le brigate, hauendo sempre auanti gli occhi quel detto del poeta,

Psalm. 17.

D. Bernard.

Scire tuum nihil est, nisi te scire hoc sciat alter.

E questa è a punto quella scienza, della quale diceua l'Apostolo, che [Scientia inflat,] cioè, che enfia gli huomini d'ambitione, ò di superbia. Altri sono, che studiano, non perche curino molto ò di sapere, ò d'essere cō questo mezzo famosi; ma per far il mercante del sapere, e della lingua loro, de' quali forse fù detto, [Verbis tuis facito statram,] però che come la statera pende da quella parte, oue è maggior peso, cosi fanno piegar loro la loro lingua à difendere nō quella causa, che è più giusta, ma quella, oue prepondera maggiormente l'oro. Et altri sono, che nō per altro studiano, che per giouare caritatiuamente à poueri, per aiutar la giustitia, per seruire alla republica, e di simili si può con ragion dire, che [Ascēdit super cherubin] che dal cherubino della scienza sono saliti al seraphino della carita, come che ad ogni modo pochissimi di questi si ritrouino. Horsù per tornare à proposito, sò di quanto nocumento sia alla republica vn tristo auuocato: E sò di più di quāto danno vi sia vn'ingiusto giudice, come à pieno s'è altroue discorso: ma sò bene, che ne gli auuocati, nè i giudici, siano pur ribaldi quāto si vogliono, sono nè si tristi, nè di tanto danno cagione, come vn tristo notaro. Però che se auuerrà, che vn giudice, mosso ò da ignoranza, ò da malitia, ò da negligenza darà vna sentenza ingiusta, vi si potrà pure trouar qualche rimedio: però che vi sono sempre le appellationi, e se il primo è stato ignorante, & ingiusto, appellerò ad vn'altro maggior tribunale, appellerò al prencipe, & in questa maniera spererò rimediare al fatto mio: ma se vn notaro ò per ignoranza, per auaritia, ò per altro simile accidente formerà vn processo iniquo, e piglierà informationi ingiuste, ò in qual si voglia maniera vitierà le scritture; qual rimedio potrà egli trouarsi à questo errore? non si sà egli che vn giudice, che non sia supremo, è obligato à giudicare, [secundū allegata & probata?] dunque appella la causa oue ti piace, che essēdo sempre forzato à produrre l'istesse scritture, le quali sono il fondamēto di lei, ella conforme à loro sarà sempre giudi-

Eccl. 28.

Psalm. 17.

giudicata nell'istessa maniera. Ma che? dunque a tanto disordine non si troua rimedio? si ci trouarebbe pur troppo, se si mirasse in volto a chi s'addottora, & a chi si matricola, qual intelligenza, qual bõta, qual integrita fosse là sua, e che l'interesse di diece carlini nõ facesse hormai fidare la pouera virtù in mano quasi ch'io dissi d'ogni ciauattino. Horsù questo sia detto cosi per incidẽza, ma non però fuori di bisogno. Torno hora a ripigliar il filo, Se s'ha a giudicar giustamente ne i giudicij secolari, è necessario, che apparisca chiarissima la verità, però che. [Probationes debẽt esse luce meridina clariores:] ma quanto più questo sarà necessario nella confessione, che altro non è, che vn giudicio diuino? [Veritas de terra orta est, & iustitia de cęlo prospexit.] L'atto del cõfessore mẽtre che t'assolue dalle tue colpe, & in rimedio di quelle t'iniũge salutar penitenza, e sodisfattione, nõ è atto di giustitia? certo che sì. Ma questa giustitia nõ si fa auãti a tribunal humano, anzi diuino. Odi quello, che del l'assolutione Sacramẽtale dice il sacro testo Euãgelico, [Insufflauit, & dixit, accipite Spiritũ sanctũ, quorũ remiseritis peccata remissa sũt.] Andaua vna volta il saggio ricercãdo, [Quis continuit spiritũ in manibus suis?] chi sarà quello giamai che possa vãtarsi d'hauer lo spirito di Dio nelle mani, si che posse a voglia sua altrui participarlo? Hor ecco, che s'è nella Chiesa sãta ritrouato costui, cioè, il sacerdote, nelle cui mani lo pone il nostro Saluatore, mentre che dice, [Accipite Spiritũ sãctũ,] ma in qual maniera glielo dona? prima [Insufflauit,] e poi disse [Accipite,] quasi che volesse auuertirlo, prima che darui questa autorità, io vi faccio parte del mio medesimo fiato, acciò che sappiate, che nõ dipende da voi quest'atto di giustitia, eccetto che come instrumẽti miei; ma che principalmẽte tutto è virtù mia. Hora questa giustitia come può cõpitamẽte osseruarsi, sẽza che tu stesso dica nella confessione la verità de tuoi errori? ecco adũq; quãto è necessaria la fedelta della cõfessione, e come di q̃sta particolarmẽte dica Dauide, [Ecce eñ veritatẽ dilexisti.] Ma ĩ qual maniera potrà la tua cõfessione vera chiamarsi, eccotela [Incerta, & occulta sapiẽtię tuę manifestasti mihi.] Cioè, quãdo tu scoprirai al cõfessore due sorti di peccati, cioè gli occulti, e q̃lli che cono sci veramẽte per peccati, e fin hora hai tenuti occulti, e q̃lli che sono appresso di te incerti, de' quali nõ hai cõpita cognitione se siano peccati ò nò, sia q̃sto ò per ignorãza, ò per troppo scrupolosa cõscięza, che di questi deui tù starne al giudicio di prudẽte cõfessore. Allhora sarà verace la cõfessione, quando liberamẽte manifesterai nõ solo la sostãza, ma ancor le circõstanze de' tuoi peccati sẽza pure per qual si voglia rispetto tacerne alcuna, che a q̃sto proposito, credo io, che parlasse Dauide, quãdo disse, [Diminutę sunt veritates a filijs hoĩum.] Oue nota che nõ dice, [defecerũt veritates] ma [Diminutę sũt,] nõ dice che si nieghi al tutto la verità, ma che si diminuisce, si che nõ si narra hormai la metà del fatto. Auuiene alla nostra penitenza, pare a me quello che della fabrica dell'arca avẽticinque capi dell'Essodo si legge, che tutte le dimẽsioni di lei pareuano di misura imperfetta, e dimidiata: se miri la longhezza fu di due cubiti e mezzo: se miri la larghezza, ella fu di vn cubito e mezzo; e se miri l'altezza, eccoti pure vn cubito e mezzo. Dio buono che significato è questo che tutte le misure sono dimidiate, & alcuna non ve n'è di perfetta? sai tu per adesso, quale è la nostra mistica arca? questa è a parer mio la santissima penitẽza; quì è la mãna dell'assolutione: quì è la verga della sodisfattione: e quì è il pane della Sacratissima Eucaristia, e quì ogni sorte di propitiatione si ritroua, e quì sono le sue tre dimẽsioni, che sono la contritione, la cõfessione, e la satisfattione. Ma chi non vede,

Psalm. 56.

Psalm. 50.

Psal. 2.

Ioan.

che

che il più delle volte queſte miſure ſono dimidiate? la contritione per eſſere intiera ricerca due coſe, dolore, et amore di Dio: tu hai il dolore più per timor della pena, ecco che mācandoti l'amore, ella è dimidiata & imperfetta anzi più toſto degna di chiamarſi attritione, che contritione: la ſodisfattione anch'ella vorrebbe eſſer doppia, cioè, quella, che per te ha fatto Chriſto, applicata per virtù delle chiaui a quella, che tu medeſimo v'aggiongeſſi per impoſitione del cōfeſſore; tu ti fidi tutto ſopra quella di Chriſto, e della tua parte ſei del tutto traſcurato, e negligē te, eccoti che le māca la metà, & ancho ella è imperfetta; La cōfeſſione anch'ella ricerca due parti, cioè, cōfeſſar la ſoſtāza; e cōfeſſare la circonſtāza, tu a pena cōfeſſi la ſoſtāza, ma nō confeſſi la circōſtanza, ecco che anch'ella è dimidiata, & imperfetta. Ma il fatto ſtà, che mētre la lingua ſimili circōſtāze ò tace, ò naſcōde, la propria cōſciēza è q̄lla che nel cōſpetto di Dio ci accuſa. Sēti pur Dauide, [Quoniā tacui, inueterauerunt oſſa mea, dū clamarē tota die,] quà habbiamo noi di già date molte altre iſpoſitioni: ma ſēti queſt'altra a queſto propoſito. Ha la tua lingua la bocca, & ha la tua lingua parimēte la conſcienza; e l'vna e l'altra di queſte dourebbe gridare nella cōfeſſione del proprio peccato: ma ſe auuiene, che la lingua eſterna trattenuta ò da vergogna, ò da altro riſpetto taccia, e ſotto velo di ſilentio cerchi i ſuoi peccati coprire, ad ogni modo non tace la lingua della conſcienza, che grida tuttauia auanti al diuino conſpetto, accuſando il peccato, e la contumacia, & a queſta maniera s'accorda il dire. [Quoniā tacui, dum clamarem.] Ma chi non sà, che quel peccato, quale non vogliamo confeſſare con queſta lingua eſterna, nell'altra ſarà paleſemente eſclamato? Sentite Iddio per bocca del Profeta, [Viſitabo in virga iniquitates eorū,] Deh che bella ſimilitudine è queſta, Aſcolta tori. Vedi vn fanciullo, che ha cōmeſſo qualche eccеſſo, e per molto che il padre l'eſſorti a confeſſarlo, sēpre oſtinatamente lo niega, ſin che alla fine riſoluto il buon padre di ſaperlo dalla ſua propria bocca, racchiuſolo in vna camera, oue nō poſſa fuggire, e preſo vn baſtone, quiui a forza di baſtonate pur glielo caua ſuo mal grado di bocca. Coſi ti cōmāda Dio che tu confeſſi liberamēte il tuo peccato, e tu pure lo vai tuttauia maggiormēte naſcondēdo, ma piglierà il baſtone di qualche flagello, ò di qualche infermità, & a queſta maniera ſarai pur forzato a cōfeſſarlo. E queſto è quello, ch'egli vuol ſignificare, quādo dice, [Viſitabo in virga iniquitates eorū, & in verberibus peccata eorum.] Quello, che per lo più ſoglia formare le confeſſioni coſi dimidiate, & infedeli; ſuole eſſere per ordinario la vergogna, che ſi ſente a narrar di propria bocca, & a deſcriuere coſi minutamente la grauità del proprio peccato: mira, che maligno ſtratagēma del Diauolo, à furarti la vergogna, quādo ella ti giouarebbe nell'atto del peccare, & a reſtituirtela, quando ella è per portarti nocumēto nell'atto della confeſſione. Chi haueſſe veduta quella Sāta peccatrice, quādo, hauēdo ella inteſo, che il Saluator noſtro ſi trouaua in caſa di Simone, ſola ſoletta, nō ſolo tutta neglet ta, & inornata; ma ſcapigliata, e piangē te; andaua per le ſtrade correndo per gettarſi a quei sāti piedi, e le haueſſe detto, O la Signora, che decoro d'honorata gentildonna è queſto? non vi vergognate voi a laſciarui vedere per le ſtrade in queſta maniera? queſta è la cura, che hauete alla fama, & all'honor voſtro? e che haurebbe ella potuto riſpōdere? Adeſſo mi raccordi la vergogna? quādo la mia vita era tutta vanità, e tutta diſhoneſtà, quando ſenza vn freno, ò vn ritegno al mondo era data tutta in preda a gli amori profani, & alle delitie ſenſuali, quando non moueua ſguardo, non apriua bocca, non face-

Pſalm. 88.

Pſalm. 88.

uo

uo gesto, che tutti non fossero fiame, lacci, e catene infernali, tu nō mi tratta sti mai di vergogna: perche non me la raccordasti allhora, e me la raccordi adesso, che vscita da tāte dishonestà, va do per purgarmi affatto? Allhora era vergognosa Maddalena, mētre fu peccatrice, ma tosto, che douētò penitēte, si fece honorata, e famosa. Leggi bene l'historia della sua cōuersione; e vedrai che mētre, che era in peccato nō la nomina l'Euangelista, ma solo dice; [mu-
Luc. 7. lier quæ erat in ciuitate peccatrix,] ma dapoi che hebbe fatta quella publica penitenza, quāte volte gli occorse a trattar di lei: tante la nomina col suo proprio nome. E questo perche? se nō che quando era peccatrice, era cosi vergognosa, che nō meritaua ne ancora, che s'vdisse il suo nome frà gli huomini, ma tosto che fu penitente, ne diuentò cosi honorata, che n'acquistò nome, e
Psalm. 10. gloria. [Ecce enim veritatē dilexisti.] Segue bene in consequenza, ascoltatori, che se Iddio tanto ama la verità, porti in consequēza grandissimo odio alla bugia, però che naturalmēte tutte le cose, quanto amano se stesse, altro tāto odiano, abborriscono, perseguitano, e cercano di distruggere quello, che gli è contrario. Vi raccordate quel detto
Psalm. 118. di Dauide, [Principiū verborū tuorū veritas?] Parlaua egli con l'eterno padre, e diceua, [Principiū verborū tuorum,] cioè, [primū verbū tuū veritas.] Ma quale è il primo verbo dell'eterno padre, eccetto che colui, che di se stesso diceua. [Ego sum veritas?] questo è il
Ioā. 14. primo verbo, dal quale tutti gli altri verbi dipendono, e questo è l'istessa verità. Chi ha mai notata la differenza, con la quale leggiamo, che diceste Amen, il nostro Saluatore, e che lo dicessero i Discepoli suoi? egli lo diceua sempre nel principio del suo ragionamēto, [Amen, amē dico vobis,] & essi sempre lo diceuano nel fine, nè però è questo senza misterio, egli lo diceua in principio, però che [Amen] vuol dire in verità, & egli è la prima verità, e gli Apostoli lo diceuano in fine, però che ogn'altra creata verità è verità participata, e dipēdēte da quella prima, della quale dice Dauide, [Principiū verbo *Psalm.* rum tuorū veritas.] E però che è verità, nō può nō odiare la bugia, ouunque *118.* la vede, mercè che quanto la verità è propria di Dio, altro tanto la bugia è propria del Diauolo, che cosi volse significar il Saluator nostro, quādo disse, che [Cū loquitur veritatem ex proprijs loquitur.] Questo hormai è fatto peccato vniuersale, però che come ben dice Dauide, [Omnis homo mendax.] Ma chi non vede, come egli sia molto più facile, e più particolare alle donne, che a gli huomini? i primi bugiardi, che si trouassero giamai furono il serpēte, quando andò ad ingānar Eua, & Eua istessa, quando staua seco sopra il fatto del precetto diuino discorrēdo. Io cōfesso, che il primo inuētore della bugia fu allhora il serpēte, ma pche [Facile est inuētis addere,] molto più bugiarda di lui riuscì di subito la donna. Chi ha veduto mai due, de giuocano a saltare, che spicca vn salto il primo, e cō quāta forza, e destrezza ha nō può saltar più lontano di due passa, ma seguita il secondo, e raccolte insieme tutte le sue forze per desiderio di superar il compagno salta vn braccio di vantaggio? Giuocauano pare a me a chi poteua saltar più nel corso della bugia il serpente, e la dōna, saltò prima il serpente, e saltò due braccia, però che in vn fiato solo disse due bugie, [nequaquam moriemini,] eccoti la prima [sed *Gen 3.* eritis sicut Dij scientes bonum, & malū,] & eccoti la secōda. S'apparecchiò poi a saltar la donna, e saltò vn passo di più, però che ne disse tre in vn fiato, [præcepit nobis dominus,] eccoti la prima bugia, peroche non fu vero, che il precetto di Dio fosse commune, ma era dato solamente all'huomo, [ne comederemus, neque tangeremus,] & eccoti la seconda, però che

non

nō gli vieta Iddio il toccar quel pomo,
Gen. 3. ma solamente il mangiarlo: [ne forte moriamur:] eccoti la terza, però che trasgredēdo nō li pose Iddio il [morieris] in forse, ma disse assolutamēte: [In
Gen. 3. quacūq; hora comedes, morte morieris.] Anzi chi considera bene la scrittura, nō fu il serpente, ma fù la dōna l'inuētrice della bugia, però che se bene fù
Gen. 3. il primo il serpēte a dire. [Quare præcepit vobis Deus ne comederetis,] ella fù però la prima a mentire nella risposta, egli è ben vero, che mosso quasi ad inuidia il serpēte, che ella hauesse trouata vna à lui si cara inuentione, volse prouarsi anch'egli come gli riusciua: ma nō riuscì però così eccellente discepolo, perche oue la dōna n'haueua dette tre, egli non ne seppe dire altro, che due. Opur vogliam dire, e diremeglio, che il primo inuentore della bugia fù veramente il serpente, però che nella interrogatione, ch'ei fece, disse vna bu
Gen. 3. gia sola dicēdo: [Quare præcepit vobis Deus, ne comederetis de omni ligno,] e pure non haueua Iddio vietato ogni frutto, ma vn solo. Seguitò poi la donna, e diuentò in vn instante così perfetta, che ne disse tre, per il che mosso il serpēte ad inuidia d'essere nella istessa sua dottrina da vna donna superato, si prouò di tornar à dire, ma nō vi fù ordine, che la potesse giongere, però che nō puote dirne più che due. Ma sia come si voglia questo è verò, che ogni nostra ruina, da questa cōcorrenza del serpente e della dōna è prouenuta, e questa è la causa che tanto si marauigliaua Dauide, che si potessero trouare huo-
Psalm. 48. mini bugiardi, quādo diceua, [Hęc via illorum scandalū ipsis, & posteà in ore suo complacebūt?] Quasi dicesse, sapeuano, che ogni loro scandolo, ogni intoppo, & ogni ruina da questa maledetta strada della bugia era nata, & ad ogni modo si compiaceuano pure d'hauer la bugia sempre in bocca. Dourebbero pure hauer sentito che, [quod mē titur occidit animam,] cioè che non è altro la bugia, che vn tossico, quale se tu lo tieni in bocca tantin tātino, subito l'vccide l'anima, & ad ogni modo, [In ore eorū complacebant?] Che pe- *Psalm.* na si merita colui, che vā spendendo *48.* moneta falsa? ma che differenza è tra vn'huomo verace, & vn mentitore, se non quella, che tra la buona e la falsa moneta si troua? Che merauigiia adunque se il prencipe Dio, bandisca questa falsa moneta dal suo regno, e che condanni i monetarij al fuoco, mercè che [Ecce enim veritatem dilexisti:] ma è tempo di finire, andate in pace.

Asperges me domine hyssopo, & mundabor; lauabis me, & super niuem dealbabor.

ET ancor l'anima nostra a guisa di bellissima, e delicata donzella, ò Ascoltatori, ha le sue acque artificiali, con le quali cotidianamēte lauandosi, possa lissiarsi, imbiancarsi, & abbellirsi la pelle, si che lasciādo le macchie, le rughe, e le tinte del peccato, possa a gli occhi diuini, e vaga e bella apparire. E queste in sōma altro nō sono, che quel l'acque d'vn doloroso pianto, le quali ò da gli occhi, ò dal cuore almeno in spesse lagrime piouēdo possono e della cōtritione, e dell'amor nostro render sincero, e verace testimonio. Che questo è quanto ci propone hoggi Dauide, mētre che dice: [Asperges me do *Psalm.* mine hyssopo, & mundabor: lauabis *50.* me, & super niuē dealbabor.] Circa il qual verso lasciādo noi, come materia altrotāto noiosa, quāto euidēte il trattare della bruttissima macchia, quale per il peccato contrahono l'anime nostre, a due punti soli l'ordinario nostro discorso terminaremo: Che cosa significhi il dire [Asperges me domine *Psalm.* hyssopo & mundabor:] e perche non *50.* contento Dauide di questo aggiunga, [Lauabis me, & super niuem dealbabor.] [Asperges me domine:] Quando Sā Giouanni, nel decimo capitolo dell'Apocalissi narra d'hauer veduto quel-

quell'Angiolo vestito di nube, con la faccia di splendido Sole, il quale con vn piè premeua la terra, e con l'altro il mare, volle accennar, mi cred'io, che la Maestà diuina, la quale da lui in quell'Angiolo era figurata, se bene si mostraua grãde, e potente in tutti quattro questi elementi, pure perche la terra e l'acqua solo possono da gli huomini esser habitate, in questi due pare, che per maggior beneficio nostro particolarmente ammirabile si dimostri. E certo, che quando egli produsse la terra e l'acque, parue, che egli aprisse due piene botteghe, ò più tosto due ricchi fondachi, nei quali tutte le medicine e del corpo, e dell'anima fossero dalla sua potente, e prouida mano riposte. E che cosa è questa gran madre terra, se tu vi pẽsi bene, eccetto che vn ricco fondaco, nel quale si ritrouano compitamente tutti i medicamenti delle nostre infermità corporali? E che altro fu il comGen. 1. mandare [Producat terra herbam virentem,] eccetto che riempire l'horto di semplici atti à formare ogni sorte di medicina? è vero che noi nõ possiamo compitamente conoscere la virtù nascosta di tutte l'herbe, però che, ò sia per la confusione, che seguì nella torre di Babelle, ò per altro accidente à quel lo aggiõto, è affatto perduta quella prima lingua, cõ la quale il padre Adamo nominò tutte le creature. Ma se ancora conseruassimo la sincer tà di lei, hauendo egli nominati non solo tutti gli animali, ma tutte l'herbe, e tutti i frutti conformi alle proprietà, e virtù loro, conoscendo il nome conosceressimo anche in consequenza le loro nature, e le loro virtù, e vederessimo, come dicea, che non è altro la terra, che vn giardino di semplici, & vna bottega di medicine: onde per conseruar la sanità, e mantenere longamente la vita, non ci farebbero di mestiero tante regole, tãti aforismi, tãte scuole Salernitane: ma come viueuano sette, & ottocẽto anni sani quegli antichi, però che questa lingua meglio possedeuano, e queste proprietà meglio conosceuano, così viuereßimo noi ancora. Ma l'acqua parimente non vi pare vna simile bottega? non parlo solamente di medicine corporali, però che anche à questo proposito saprei ben io ricorrere da Plinio e da altri naturali, e raccordar la virtù di tante acque, di tanti laghi, di tanti fonti, dall'historie naturali, anzi dall'istessa madre ísperienza predicate, ma mi restringo hora solamente alle medicine spirituali, le quali in somma non altroue, che nell'acque si ritrouano. Due sono in somma le spirituali infirmità dell'anima, cioè, il peccato originale, & il peccato attuale: il peccato originale, che altra medicina troua, eccetto che l'acque del santissimo battesimo? & il peccato attuale che altra medicina può trouare, che l'acqua del pianto e della penitenza? Questo fu, mi cred'io, il pẽsiero di Dauide, quãdo disse, [Quoniam ipse super maria fundauit eam, & super flumina præparauit eã,] parlaua della salute dell'anima nostra, & diceua che ella haueua doppio fondamẽto, [super maria,] ecco quello del battesimo, & [super flumina,] & ecco quello della penitenza. E volle peraventura significare il medesimo, quando disse di Dio, [Terribilis in aquis multis,] cioè, ch'egli è terribile, e spauentoso al Demonio, prima nell'acque del battesimo, e poi anco nell'acque della penitẽza. Chiaro è, che dal calore, e dall'humidita, come da padre, e da madre della generatione si producono, e conseruano tutte le creature; onde però al principio della creatione dell'vniuerso si dice, che [Spiritus domini ferebatur super aquas.] E chiaro è parimente che come il mõdo maggiore da queste due qualità viene prodotto, e cõseruato, così dall'istesse viene conseruato questo minore, cioè, quanto in lui l'humido radicale, & il calor naturale si mantengono: e però nell'istessa maniera ha voluto Iddio, che si conserui la vita dell'anima no-

Psalm. 23.

Gen. 1.

ma no-

ma nostra. Nõ vi raccordate, che quello Spirito Santo, che è quello che porge all'anima la vita in quella maniera, che anche ella la porge al corpo, fu gia veduto in forma d'vn rapidissimo fiume di fuoco, [Fluuius igneus, rapidusque] di lui dice il Profeta, e perche [fluuius] se non per accennar l'humore? e perche [igneus,] se non per accennar il calore? & il nostro Saluatore più espressamẽte, [Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu sancto.] Ma si come la medicina corporale è nell'acque vna natural qualità, che loro da principio diede la diuina Maestà; cosi le medicine spirituali sono qualità gratuite acquistate da loro nel tatto della santissima carne di Christo nostro Saluatore; Quanto all'acque del battesimo, egli si sa, che si come l'Alicorno intingendo il suo virtuosissimo corno nell'acque, toglie loro tutto il veneno, & al tutto le purga, e le risana, cosi nel lauar, che fece il Saluator nostro nell'acque auenturate del Giordano la sua santissima carne, allhora che fu da Giouanni battezzato, le purgò in guisa, che participò loro ancor virtù di purgar l'anime nostre. Che questo forse volse significar Dauide, quãdo disse, [Et sicut vnicornis cornu eius.] Ma quanto alla penitenza, chiarissima proua ne danno le lagrime della penitente Maddalena. Piange ella dirottamente, e si hà ragione, perche haueua raccolte tante fiamme d'amore nella fornace, del suo cuore, che sarebbero state sofficiẽti a ridurla in cenere, se non l'hauesse essalate in parte col vento de' sospiri, e con l'acqua delle lagrime non l'hauesse temperate. Ma a che fine andar a spargere quel piãto sopra i piedi di Christo? Io non vi sò quanto a me trouar meglior ragione, quanto che si come dal tatto della sua purissima carne haueuano l'acque del battesimo riceuuta virtù della prima purificatione: cosi dal tatto de' suoi beatissimi piedi, desideraua, che riceuessero le lagrime della sua penitenza la virtù della seconda. Lodaua lo Sposo celeste le labra della sua diuina Sposa per cosi soaui, e cosi dolci, che pareua, che fossero piene di latte, e di mele, quãdo diceua, [Mel & lac sub lingua tua,] All'incontro trattaua la Sposa di quelle dello Sposo, e le pareuano cosi amare, come se fossero piene d'amarissima mirra, e diceua [Labia tua stillãtia myrrham primam.] Ma che diuersità, anzi che contrarieta è questa? mira quello che nell'atto della penitẽza dà l'anima tua a bere a Dio, e quello all'incontro, che Dio da da bere a lei. [Inebriabo te lachryma mea.] Ecco quello, che dai tu da bere a Dio, cioè, lacrime di dolor calde, & amare. [Qui biberit ex aqua, quã ego dabo ei, non sitiet in æternũ,] & ecco quello, che all'anima nostra dà da bere Iddio, cioè l'acqua dolce, e soaue della gratia sua. Non è merauiglia adũque se sembrano cosi amare le labbia di Dio, se solo di amarissime lagrime si pascono: nè merauiglia parimente, se sembrano cosi dolci le nostre, poi che in quella vece dell'acque dolcissime della sua gratia Iddio le ciba. Questo è stato effetto della carne di Christo, che siano col tocco di lei queste acque cosi mirabilmente transformate. E veramente hebbe grã ragione colui, che rassomigliò la carne di Christo alla calamita, poiche come la calamita non solo attrahe il ferro a se, ma a quel ferro, quale ella tocca, partecipa parimente la virtù d'attrahere a se dell'altro ferro; Cosi la santissima carne di Christo, non solo purgò l'acque da ogni immõditia, quale dalla vicinãza della già maledetta terra potessero hauer cõtratta, ma diede sopra più loro diuina virtù di purgare ancor l'anime nostre. Isponendo Ruberto Abbate quel detto di S. Giouanni nell'Apocalissi. [Ex vtraque parte fluminis lignum vitæ reddẽs fructum suum, & folium ligni ad sanitatem gentium;] hor quale è questo fiume cosi chiaro il quale procede [a sede Dei & agni,] eccetto quell'ampio fiume di

Dan. 7. *Ioan. 3.* *Cant. 4* *Cant. 5* *Isa. 16* *Ca. 22.*

me di beatitudine, il quale scaturisce da i fonti della visione della diuinità, e dell'humanità di Christo? del quale à
Ioã. 17 punto diceua il Saluator nostro, [Hæc est vita eterna, vt cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christum.] Questo arbore della vita adunque sta [ex vtraque parte fluminis:] però che Christo, da cui la vita nostra dipende, auuenga che sia vna persona sola, ad ogni modo gionge ad amendue le ripe dell'humanità, e della diuinità; e questo ha giontamente frutti, e foglie tutte alla nostra salute gioueuoli. Però che non solo ci arreca salute; e vita con i frutti, che sono le attioni della diuinità, ma ancor con le foglie, che sono le attioni della carne, di maniera che anche lo sputo di lei puote già restituire al cieco nato la disiata luce: & al tutto di lei participare la virtù all'acque di purificarci. Ma perche
5. mẽtre che dice Dauide [Asperges me,] parla particolarmente della seconda purificatione, che si fa con l'acqua delle lagrime, quanto questa ci sia necessaria lo dimostrò Iddio per il Profeta, quando insegnandoci la forma d'vna
Ioel 2. vera penitenza, diceua, [Scindite corda vestra, & non vestimenta vestra.] E che voleua egli quà significare? forse squartateui questo cuore à guisa di traditore, poi che da lui tutti i tradimenti, che si fanno a Dio, principalmente dipendono? bonissimo senso è questo: Io confesso. Ma io credo meglio, ch'egli volesse dire, si come dalle ferite del corpo esce il sangue, così dalle ferite del cuore escono le lagrime, e però se le lagrime sono tanto gioueuoli, se conoscete d'hauerne tanto bisogno, ecco il modo di trouarle in abbondanza. [Scindite corda vestra, & non vestimenta vestra.] Ma io conosco, ò Signore, vn'altro modo di trouarle molto più facile, e sarebbe quello, che le fece scatorire in tanta abbondanza dal fonte del cuore, e de gli occhi di Pietro, cioè la virtù del tuo diuinissimo, & efficacissimo sguardo. Io confesso Ascoltatori, che il cuore del peccatore, come lontanissimo dal calore della carità, è quasi trasformato in vn congelato giaccio: ma non habbiamo noi però sentito dir di Dio, che [Lampades eius, lampades ignis, atque flammarum?] cioè, che gli occhi suoi, ardono, & auuampano a guisa di fiamme? Altro dunque non cerco, eccetto che mi miri Iddio, che à questa maniera dileguerà il giaccio di questo cuore, il quale così dileguato si verserà per i canali de gli occhi in lagrime. Gran ventura, che è la nostra, che Iddio solo ci dimandi le lagrime, però che in questa maniera vuol darci ardire di chiedere à lui l'acque della gratia sua. Il maggior fauore, che dall'amata donna possa riceuere vn giouine ardentemente innamorato è, che si degni di chieder à lui qualche dono: perche che altro è questo che vn dargli sicurtà, e confidenza di poter chieder anche à lei qualche honesto fauore? Non vi raccorda, che il nostro Saluatore dimandò con tanta instanza vn poco d'acqua alla donna Samaritana, nè però per molta sete, che lo stimolasse, poiche si vede, che ben tosto egli si scordò la sete, e la fame, anzi venendo i Discepoli con i cibi comperati dalle città, & inuitandolo à mangiare, rispose, [Ego alium cibum habeo manducare, quem vos nescitis:] ma non ad altro fine, che per dar coraggio à lei di chieder l'acqua della sua gratia, anzi perche nè ancor con questo pareua, esse ella vi si sapesse risoluere, gli aggionse ardire, e disse, [Si scires donum Dei, & quis est, qui dixit tibi, da mihi bibere, tu forsan petijsses ab eo, & dedisset tibi aquam viuam.] Ohime, ti può dimandare in cambio di dono tanto segnalato più pouera, e più facil cosa Iddio, quanto vn poco di pianto? anzi di quel pianto, che tante volte tu spendi inutilmente?

Quando egli dimandò da bere alla donna Samaritana, che pensi, che volesse dire? Donna tu hai riempito il secchio, di quì alla città v'è vn pezzo di via: sarà impossibile, che nel portarlo, tu non ne versi qualche poco, dammi da bere, che à me basta quel poco, che ad ogni modo hai inutilmente à versare. Così fà pur conto, che Iddio da te in purga de' tuoi peccati altro pianto non chiede, se non quello, che ad ogni modo spargi tante volte, fuori di proposito, e senza vtile alcuno ne gli infortunij di questo mondo. Raccordati, che hauendo il Profeta Eliseo mandato il Principe Naaman per racquistare la perduta sanità à lauarsi sette volte nel fiume Giordano, e volendosene egli quasi sdegnato di rimedio così leggiero ritornare indietro, lo ripresero i suoi
4. Reg. 5. creati con queste parole, [Pater si rem grandem dixisset tibi Propheta debuisses vtique facere, nunc autem quanto magis quod dixit tibi, vade, & mundaberis?] Quasi che volessero dire, e qual cagione hai tu di sdegnarti? perche il rimedio ti pare così leggiero, e così facile, però lo chiami inetto? ma che? haurestì forse voluto, che egli t'hauesse dato qualche rimedio difficultoso, ò dispendioso? ma come haurestì quello essequito, se sdegni questo così leggiero? Così dirò io a te anima peccatrice, non ti chiede Iddio in premio dell'acque celesti della gratia sua altro, eccetto che vna picciola lagrimuccia d'amore, e di dolore, anzi vna di quelle lagrime, che versi in tanta abbondanza per la pouertà, perdita d'amici, di parenti, di ricchezze, ò di altro ben mondano, nõ ostante che tu sappi di spargerle inutilmente, e senza frutto. Ohime, ti può egli chieder meno? hai tu cosa così facile, così pronta, come le lagrime? & ad ogni modo ancor di questo sei non a Dio, ma alla tua propria salute auaro? Notasti mai la differenza, che si troua frà il pianto di questa vita, & il pianto dell'altra? Del pianto di questa vita dice il nostro Saluatore, [Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.] Che è vn dire aperto, stiano pure di buona voglia quelli, che versano lagrime di contritione in questa vita, però che ben tosto verrà tempo, che saranno consolati, e che gli saranno rasciugate le lagrime: Del pianto dell'altra diceua Gieremia. [Plorans plorauit in nocte, & lachrymæ eius in maxillis eius.] Cioè, gli caderanno tutta via le lagrime da gli occhi, che le andaranno perpetuamente rigando le gote, nè sarà pure chi giamai gliele rasciughi, e questo perche? perche [Plorans plorauit in nocte,] però che hà aspettato à pianger di notte, cioè, nelle tenebre dell'altra vita, e non quando per le lagrime di vera penitenza, sarebbe ben tosto stata consolata. In somma disse ben lo Sposo, [Caput meum plenum est rore, cincinni mei guttis noctium.] Il capo stimo io sia quello, del quale si dice [Christus est caput ecclesiæ,] ouero quell'altro, del quale si dice, [Caput verò Christi Deus.] I Capelli di questo capo siamo noi, in nome di quali diceua Dauide, [Mihi autem adhærere Deo bonum est.] Allhora adunque questo nostro capo si dimostrerà à noi pieno di rugiada della celeste gratia, quando noi ci mostraremo a lui pieni di goccie di notte, cioè, stillanti di lagrime cagionate dalla morte del peccato: e quando in premio delle nostre lagrime, egli ci haurà data l'acqua della gratia diuina non saranno l'anime nostre del tutto da ogni macchia mondate, e purgate? questo in somma è quello, che vuol dire Dauide, mentre che dice, [Asperges me domine hyssopo, & mundabor] [& super niuem dealbabor:] Questa aggionta à prima faccia per due cagioni, pare sproposítata. Prima, se haueua detto [Asperges me, & mundabor,] che occorreua aggiongere, [lauabis me, & dealbabor?] ma se pur questa reduplica-

Mar. 5.

Cap. 1.

Cant. 5.

Eph. 5.

plicatione, s'hà per vna certa amplificatione ad accõsentire; che vuol dire, [dealbabis super niuẽ?] e quale è quella bianchezza, che possa di cãdore vna intatta falda di neue trapassare? [Lauabis me, & dealbabor,] questo passa; però che dall'acqua delle lagrime, e della penitenza suole vscire, l'anima tutta candida, e purgata. Questo accennò lo Sposo, quando ragionãdo della bellez
Cant.4 za de' denti della sua Sposa disse, [Dẽtes tui sicut greges tonsarũ, quæ ascenderunt de lauacro,] i tuoi dẽti disse, sono cosi candidi; che si rassomigliano a pecorelle, che pur allhora s'habbino in qualche chiaro rio lauata la lana. Ma qual metafora istraordinaria è questa? perche non dis'egli più tosto, come con gratioso traslato vsa il mondo hora di dire, i tuoi denti si rassomigliano ad vn filo di candidissime perle? Ricorri al misterio, e lo vedrai, i denti nel nostro corpo sono ossa, ma ossa, che nascono longo tẽpo dapoi l'altre, però che l'altre si formano al principio del nostro natale insieme con la carne, & i nerui: ma i denti a pena indi a due anni cominciano a formarsi: hora per l'ossa di questa santa Chiesa s'intendono l'anime sante, e giuste, e le quali in quella maniera i fragili peccatori, che sono a guisa di molle carne con i suoi meriti sostentano, come sogliono le ossa la carne sostentare, che cosi sogliono esplicare i santi padri quel detto di Dauide, [Dissipata sunt ossa nostra sicut infernum,] e simili altri. Que
Psalm. 140. sta ossa adunque sono di due sorti, alcune giuste, e sante sono dal battesimo, che è generatione spirituale; & altre, che hauendo per il peccato perduta l'innocenza battesimale, sono poi dapoi longo tempo rinate per la penitenza; e questi tengono nel corpo della santa Chiesa il luoco de i denti, e di questi dice lo Sposo, [Dentes
Cant.4 tui sicut greges tonsarum, quæ ascenderunt de lauacro,] però che vscendo dal rio del pianto, e della penitenza, ne escono cãdide a guisa di bianche agnelette. Ma di questo cãdore nõ disse vna volta vn profeta, [Si fuerint peccata vestra quasi coccinum, sicut nix dealbabuntur?] Cioè se fossero i vostri peccati cosi vermigli, come panno tinto di grana, col mezzo delle lagrime si faranno bianchi à guisa di neue? Hora perche non contento di rassomigliar Dauide il candor de' penitenti alla neue, passa piu oltre, e dice, che si faranno della neue molto più bianchi? [Lauabis me, & super niuem dealbabor?] Io credo quanto a me, ch'egli voglia significare, che è tale, e tanta la virtù della penitenza, che può aggiongere ad vn'animo penitente maggior candore, e maggior gratia di quella, che s'habbia vn'anima, che sia stata sempre giusta. E' chiara la sententa di San Paolo, che [Vbi abundauit peccatum, *Rom.5.* superabundauit & gratia.] E' chiara quell'altra. [Non enim sicut delictũ, ita & donum.] Ma principalmente serue quella detta a gli Hebrei, [Alij autẽ distenti sunt, non suscipientes redemptionem, vt meliorem inuenirent resurrectionem.] Qui egli fa bene principalmente comparatione fra questa vita temporale, e mondana, e la vita celeste, & eterna. Però che questa vita se fosse ancor nel più alto grado della sua eccellenza, anzi in quel grado istesso, nel quale fu da principio data a nostri primi padri; ad ogni modo tutto il suo priuilegio sarebbe poter non morire: ma la vita, che ci sarà data dapoi la risurrettione, sarà tanto migliore, quanto che haurà per priuilegio di non poter morire. E ben sanno gli intelligenti, quanto importi trasportar questa negatione, & hora porla dopò il verbo, dicendo, posso non morire, & hora porla auanti dicendo, non posso morire, e volse con questa sentenza prouar Paolo, quanto sia stata felice la morte di quei martiri, de i quali allhora trattaua, la quale è stata loro cagione di vita molto più felice, e

molto più immortale, che non fù quella, che da principio fù data ad Adamo: Così a proportione può tal volta chiamarsi felice il peccato, che è morte dell'anima, quando auuiene, à penitenti, [Vbi abundauit peccatum, superabundet & gratia.] Il Padre San Gregorio soleua a consolatione de i peccatori dire, che [Dux in prælio illum militem plus diligit, qui post fugam conuersus fortiter hostem premit, quàm eum qui numquam fugit, & numquam fortiter egit,] cioè, che suole molte volte prezzar molto più vn capitano quel soldato, il quale se bene a i primi incontri diede inuilito le spalle, vergogandosi poi di se medesimo, e volendo il perduto honor racquistarse, ritorna più feroce alla pugna, e sotto memoranda vittoria procura di sepellire l'infamia passata, che quello, che non fuggì mai, ma non fece ancor mai opra alcuna che hauesse del singolare, e dell'heroico. E così in questa militante Chiesa auuiene, che sono più grati a Dio quelli, i quali essendo vna volta stati dal Demonio debellati, non per questo gli cedono al tutto, ma quasi dicano col poeta,

Rom. 5.

Risorgerò nemico ogn'hor più crudo
Cenere ancor sepolto; ò spirto ignudo.

Risorgono armati di più seuera penitenza contro di lui con tanto feruore, che si mostrano molte volte assai più fecondi di buone oprationi, che non fanno i tristi. Diceua il Padre Sant'Agostimo, che [Deus cum sit summe bonus, & omnipotens nullo modo sineret aliquid mali esse in operibus suis, nisi adeo esset bonus, & omnipotens, vt benefaceret etiam de malo.] Quasi che volesse dire, Iddio non è sommamente, buono? non è parimente sommamente omnipotente? certo che sì. Ma si come buono odia il male, e come onnipotente può vietarlo? onde prouiene adunque che lo lascia sì liberamente trascorrere? Ma piano rispondi vn poco tu a me, non si trouò già vn'Imperadore, il quale era tanto clemente, che ogni volta che gli era portata da sottoscriuere qualche sentenza capitale contro vn pouero reo, ne piangeua di dolore, si doleua d'hauer giamai imparato a scriuere: e pure la sottoscriueua? ma s'egli era così clemente, se tanto gli dispiaceua molto il condannar vn reo a morte, e se come Imperatore gli poteua assoluere, perche non lo faceua? Perche egli sapeua, che non si poteua mantenere il bene della publica quiete, senza questa giustitia: E che il male d'vn singolare, cagionaua il bene publico, & vniuersale. Così potrebbe certo vietare Iddio tanti peccati, ma oltre che questo sarebbe ad vn certo modo vn far violenza alla libera natura de gli huomini, lascia egli talhora trascorrere vn'anima in qualche grauissima colpa, perche molto bene preuede, che n'ha da seguire vna molto maggior penitenza; & egli à questa maniera vuole [sumere mel de petra oleumque de saxo durissimo.] Chi non sà, che i parti miracolosi di qualche donna naturalmente sterile, sogliono per lo più riuscire molto migliori, che i naturali? già si sà chi fù Isaacche, chi fu Sansone, e chi fu San Giouanni Battista, i quali per singolar piriuilegio di D I O, furono da madri sterili concepiti, e partoriti. E così quanto più la conuersione d'vn peccatore è miracolosa, tanto più suol ella mirabile riuscire, i bronchi, e le spine, le quali nascono nella campagna, la sogliono ben render di sua natura sterile & infeconda: ma se auuiene che auueduto agricoltore vi cacci dentro il fuoco, & a questa maniera le riduca

in ce-

in cenere, chi non sa di quanta maggior fertilità siano al campo cagione? e così molte volte de' peccati nati nel cãpo dell'anime nostre auuiene, che se iui s'accende poi il fuoco d'vn'ardente compuntione e di carità, riescono poi così feconde di buon opre, e così sante, come in Maddalena, & in Pietro si vidde. Mi piace vn candido volto di bella dama, in cui non sia macchia alcuna: ma se pur auuiene, che campeggi fra quel candore vn picciol neo, nõ par egli, che v'accresca vaghezza. Piacemi vna soaue armonia di molte voci senza sconcerto alcuno: ma vn breue sospiro, che vi si tramezzi, (e pur non è altro, che difetto di voce) non le accresce dolcezza? Piacemi che vna pretiosa veste sia senza rottura, e senza difetto: ma se essendosi per accidente in qualche luogo rotta, si racconcia, e risarcisce, con fila di seta, e d'oro, non par ella più bella, e più ricca? Piacemi che si conserui vn'anima senza peccato: ma se auuiene però che cada, può bẽ essere così feruente la penitenza, che riesca molto più bella, e più grata a gli occhi di Dio. Sentite come chiaramente lo dice il Profeta Baruch. [Sicut fuit sensus vester, & erraretis à Deo decies tantum, iterum conuertens requiretis eum.] Sentite Giobbe, [si reuersus fueris ad omnipotentem ædificaberis, & longe faciet iniquitatem à tabernaculo tuo: dabitque pro terra silicem, & pro silice torrentes aureos.] Vi raccordate di quella gran dimanda, che fece il Saluator nostro à S. Pietro dapoi che tre volte l'hebbe negato, & che fu poi tornato a penitẽza? [Pẽtre diligis me plus his?] e credete voi, che haurebbe fatta il Saluator nostro questa interrogatione allo spropositо, e tanto più hauendola più d'vna volta replicata? e se non haueſſe conosciuto l'amor di Pietro più ardente, che di tutti gli altri? ma onde era nata tanta fiamma d'amore in quel petto, che poco auãti era stato così aggiacciato da timore, eccetto che dalla cognitione del suo peccato? sentite la risposta, [Dñe tu scis, quia amo te.] E che voleua egli dir quà? a che proposito, ò Signore, mi fai tu questa dimãda? non sai tu, che simili comparationi sogliono sempre esser odiose? io nõ ardisco di auantarmi più di tutti gli altri in amarti, perche la caduta da quel mio così ardito vanto, [Et si omnes scandalizati fuerint, sed nõ ego?] m'ha pur cagionato questo poco di buono, che mi hà reso più cauto e più modesto nell'auuenire: ma che? [Domine tu scis, quia amo te.] Tu sai ben Signore, quanto t'amo: non ti par egli, ch'io habbia cagione d'amarti più di tutti? Io mi raccordo, che discorrendo con Simone leproso, e proponendo sotto finta parabola, chi più dourebbe amar il creditore, quello a cui è stato rimesso solamente il debito di cinquanta scudi, ò quello, a cui ne sono stati rimessi cinquecento, tu concludesti pure, che [Cui plus dimittitur, plus diligit:] ma vediamo a chi hai tu rimesso maggior debiti. Io sò, che tutti al tẽpo della tua morte hãno vacillato nella fede: Così volse accẽnar Giobbe quando disse, [Pelli meæ consumptis carnibus adhęsit os meũ,] oue per l'osso di questa hora nascente Chiesa, volse egli mi cred'io, significar te, per la carne i Discepoli tuoi, e per la pelle quelle sãte, e deuote dõne, le quali anch'esse ti seguitauano, e ministrauano: e volse inferire in sõma, che esẽdosi cõsumate affatto queste carni, e mancati tutti i Discepoli della douuta fede, sola la pelle, cioè alcune pòche dõne ti restarono sẽpre cõgiõte: sò che fu gran colpa parimẽte, che fuori, che la tua Sãtissima Madre tutti t'abbãdonassero, e ti fuggissero, che però diceui tu. [Torcular calcaui solus, & de gẽtibus nõ est vir mecũ,] oue dicẽdo [nõ est vir,] facesti chiaro conoscere, come tutti gli huomini, nõ trattãdo però delle dõne, t'haueuano abbandonato: ma il fuggirti, e l'abbãdonarti rispetto al negarti e rinegarti, ancor quasi in faccia tua, è vn debito

Ear. 4.
Iob 22.
Ioñ. 21
Matt. 26.
Ioñ. 21
Luc. 7.
Iob 19.
Isa. 63.

bito di cinquãta ſcudi riſpetto à cinque cẽto: a me dunque hai tu fatta maggior gratia: a me hai tu rimeſſo più groſſo debito; onde ſe il ſuo antecedente è vero, vi corre anco per neceſſaria conſequenza, che io ſia obligato ad amarti più di tutti. Di più, chi non sà, che frà tutti i Diſcepoli di Chriſto dopò la Reſurretione non ci fu alcuno tanto priuilegiato, come San Pietro? ſe riſorge il noſtro Saluatore, non appar prima di tutti a Pietro ſolo? Non tratto qui della ſua ſantiſſima Madre, però che chi è ſi ſciocco, che ſe bene non lo legge eſpreſſo in alcun Euangeliſta, non tenga per ſicuro, che à lei prima di tutti egli appariſſe? Torna talhora vn gentilhuomo da longo viaggio, e vallene di lungo à ſmõtare à caſa della madre: & il ſeguente giorno apparecchiandoſi per viſitare i parenti, e gli amici, và da qualch'vno, che è di tutti gli altri più diletto, e più ſtretto, e dice, queſta è la prima viſita, ch'io habbia fatto dopò il mio ritorno; ma come è ella la prima, ſe hà primieramente viſitata la madre? è la prima certo, perche quella della madre non ſi chiama viſita, ſi chiama andare à caſa propria: Coſi non narrano i Santi Euangeliſti, che andaſſe a viſitare la ſua ſantiſſima Madre il noſtro Saluatore, poi che ſi ſuppone, che à caſa di lei, come à caſa propria il primo paſſo faceſſe: baſta che fra tutti gli altri la prima viſita fu di Pietro, coſi
Luc.24 ſi legge, che [Surrexit dominus verè, & apparuit Simoni:] anzi ſe pur manda quelle deuote donne ad annontiare la ſua Reſurrettione à tutti i Diſcepoli raccolti inſieme, chi non ſi raccorda che come più fauorito di tutti ſi nomi-
Mat. *16.* na San Pietro in particolare? [Dicite Diſcipulis eius, & Petro.] Ma che dico io Signore, che egli foſſe ſolamente fauorito ſopra gli altri Diſcepoli? anzi pare à me, che dotaſti lui di gratia coſi ſegnalata, che non ſen'è pure in te medeſimo veduta vna tale. Io sò ben Signore, quãto foſſe la potenza, e la virtù tua in ſanar le infermità, e sò, che non che dal tocco delle tue ſante carni, [Virtus *Luc. 6.* exibat, quæ ſanabat omnes,] ma che ancor chi poteua pur toccarti il lẽbo della veſte, ſi ſtimaua felice, che coſi diſſe quella ſanta donna, [ſi tetigero tantũ *Matt.6* fimbriã veſtimenti eius, ſalua ero:] ma nõ leſſi giamai però, che tu ſanaſſi alcuno con la virtù ſola dell'ombra tua, come che l'haueſti pure come onnipotẽte che ſei, potuto fare, però che ſe ſtãdo nella Croce, hebbe tãta forza l'ombra tua, che andãdo à cadere ſecondo, che cagionaua il Sole, che ti feriua per fianco, ſopra il ladro, che t'era alla parte deſtra, hebbe tãta virtù, che puote cõuertirlo, molto maggiormente haurebbe eſſa potuto riſanare, e riſuſcitare i corpi, ma ad ogni modo, che in te queſto ſi ſia veduto non ſi legge, ſi come ne faceſti à Pietro gratia ſingolare, del quale leggiamo ne gli atti Apoſtolici: [In plateis eijciebant infirmos, & ponebant in lectulis, vt veniente Petro ſaltẽ vmbra illius, obumbraret quem quã illorũ, & ſanarẽtur omnes ab infirmitatibus ſuis.] Dio immortale, e dõde à Pietro ſolo tãte gratie? mercè alla ſua gran penitenza, & à quelle feruide lagrime, che lo poſero in più alto grado di carità, tra tutti gli altri. Che ſe pur ancor tu ti dai à contẽplare il peccato, e la penitẽza di Maddalena, non conoſci tu qui quanto le ſia ſtato il ſuo peccato giouenuole? ſe tu la conſideri peccatrice, ſenti che dice l'Euangeliſta. [Ecce mulier, *Luc. 7.* quę erat in ciuitate peccatrix:] ma ſe tu la cõſideri penitẽte, ſenti che dice il noſtro Saluatore, [In vniuerſo mundo di *Matt.* cetur, quod hęc fecit in memoriã eius.] *26.* Si che il peccato ha bene hauuto forza conforme al ſuo proprio d'infamarla, ma doue? [In ciuitate,] à pena in quella città, doue ella faceua copia diſhoneſtamẽte di ſe ſteſſa: ma la penitenza poi la reſe famoſa, & illuſtre, ma doue? [In to- *Matt.* to mundo dicetur, quod hæc fecit in *26.* memoriam eius.] E per fermarci alquãto sù la penitenza di queſta ſanta peccatri-

catrice, come quella, che à questa maniera sopra ogni neue cãdidata di se me
Cant. 1 desima diceua poi [nigra sũ, sed formosa,] perche crediã noi, che i sãti Euangelisti fossero cosi diligẽti in narraci il suo peccato, che quasi nõ bastasse l'haver detto S. Luca, che [Erat in ciuitate
Luc. 7. peccatrix,] altroue s'aggiõge, [De qua
Ibidẽ. septẽ dęmonia exierãt,] quasi che ella fosse stata vn infame Pãtheone di tutti i demonij, & vn ricetto di tutti i peccati? certo io credo, che lo facessero per dimostrar poi meglio, come in lei particolarmente, [Vbi abũdauit peccatũ,
Rom. 5. superabũdauit & gratia.] Chi mai ha visto vn pittore eccellente, che volendo formare in vn grã quadro qualche bella figura, prima che por mano a penelli od à colori d'vn color nero tutta la tela ne cuopre, sopra il quale dapoi, e cõ l'arte e cõ la varietà de' colori và piã piano di belle e vaghe figure formando? Questa fu a punto l'arte, che per dipingere la bella figura della penitenza di Maddalena adoprarono gli Euãgelisti, che prima tutta la tela di color nero
Luc. 5. ne copriron, quãdo dissero, [Erat in ciuitate peccatrix,] ma tantosto poi vi dipinsero sopra tãti colori di virtù, che ne formarono la più bella figura di penitẽza, che si sia potuta veder più mai. Disse bene l'Euangelista, che di lei [septẽ dęmonia exierãt,] ma aggiõse ben anche S. Luca, che in quella vece entrarono nell'anima sua sette bellissime virtù. [Ecce mulier,] ecco la prima che fu la sollecitudine, e la diligẽza d'andar a Christo a procurar la propria salute,
Ibidẽ. [Stãs retro] ecco la seconda, che fu l'erubescenza del suo peccato, e la vergo-
Ibidẽ. gna del suo vile e misero stato, [Secus pedes,] ecco la terza, che fu quell'humiltà, che deue ogni peccator cõtrito mostrare auanti al diuino conspetto,
Ibidẽ. [Lacrymis cępit rigare pedes eius,] ecco la quarta che la fu contritione & il dolore d'hauer la diuina maestà offesa, e conoscersi però priua della gratia
Ibidẽ. sua [Capillis capitis sui tergebat,] ecco la quinta, che fu la diuotione, la quale riceueua tanto da quei santi piedi, che non trouaua altro sciugatoio, che fosse di loro degno, eccetto che i capelli
proprij. [Osculabatur pedes eius,] ec- *Ibidẽ.*
co la sesta, che era la carità, la quale a guisa d'ardente fornace le riscaldaua anzi le auampaua il cuore. [Hic si esset *Ibidẽ.*
propheta sciret quia peccatrix est,] ecco la settima, che fu vna grãdissima patienza a tollerare l'altrui ingiurie, poi che tanto era il suo dolore interno, che l'haueua ad ogni esterna offesa resa del tutto insensibile. Hor non vi pare egli quì che ella sia veramente [super niuẽ dealbata?] Notate in cortesia ad vno ad vno tutti gli atti della sua penitẽza, come furono merauigliosi, e se puote di gran longa chiamarsi cosi grande il peccato. [Ecce mulier, quę erat in ciui- *Ibidẽ.*
tate peccatrix.] Auuiene tal uolta, che vna grã naue carca di ricchissime merci corre grandissima fortuna, si che tutti stimano, che sia da quella stata sommersa, & hanno però di lei persa ogni speraza: ma se improuisamente si vede vna mattina alla vista del porto apparire, vedi come tutti lieti accorrono, e tutti gridano ecco ecco la naue, che si stimaua persa, eccola salua, ecco che viene. Cosi mi parue, che di Maddalena dica l'Euangelista, era persa questa naue dell'anima sua, agitata da vna cõtinoua procella di passioni amorose, e quasi che absorta da vn'oceano d'acque di lasciuia: ma [Ecce ecce mulier,] *Ibidẽ.*
eccola apparire, eccola salua, [Stãs retro secus pedes dñi Iesu,] ecco quello, che preuidde Dauide, quãdo disse [Co- *Psalm.*
ram illo procident Æthiopes, & inimici eius terram lingent.] Qual Ethiope fu mai di pelle si nera, quanto era nera l'anima di Maddalena? Qual nemico haueua Christo maggior di lei, che cõ le bellezze, e cõ le lusinghe sue ancor gli altri cercaua fargli douentar nemici? Ma vedi se è vero, che [Coram illo procident Æthiopes, & inimici eius terrã lingent.] Nota che prostrata

auanti a quelli santissimi, ma tutti polverosi piedi li va humilissimamẽte baciãdo, e forse che lo haueua sẽtito chiamar Leone, e sapẽdo, che la magnanima natura del Leone è [Parcere prostratis, & debellare superbos,] desiderãdo, che le fossero le sue colpe perdonate, [Stabat retro secus pẽdes dñi Iesu.] [Lacrymis cępit rigare pedes ei⁹,] era stato inuitato a cõuito da Simeone il Saluator nostro, ma quel l'imprudente nõ haueua saputo apparecchiare il vino, che fosse al gusto del nostro Saluatore proportionato, bẽ sapeua la Maddalena, che questo era il vino della cõpassione, e delle lagrime, e però satisfa il difetto del Fariseo: Lo porta ella nel vaso de gli occhi suoi, [& lacrymis cępit rigare pedes eius:] e se cerchi, qual era la cãtina doue la cauò, ti dico, che percosse con la verga del timor di Dio la dura, e gelata pietra del suo cuore, & a questa maniera [egressę sunt aquę lat-
Num. 20. gissimæ.] [Capillis capitis sui tergebat.] Quãdo vna bella fanciulla s'è lasciata ridurre a donar all'amãte per singolar fauore vna picciola treccia de i proprij capelli: questo viene bẽ da lui stimato segno di molto amore: ama ardẽtissimamẽte Maddalena l'innamorato Christo, nõ al braccio, ma a i piedi: non vna treccia, ma tutti i capelli amorosamẽte rauuolge. E perche questo fu segno d'ardẽtissimo amore, ecco che ne rẽde testimonio il Saluator nostro, dicẽdo, [Dimissa sunt ei peccata
Luc. 7. multa, quoniam dilexit multũ.] [Osculabatur pedes eius,] Quando vn Prẽcipe di nuouo s'impadronisce di qualche città, che prima se gli fosse ribellata, sopra tutto le abbatte i forti, le mura, e le fortezze, che furono causa della sua ribellione, che questa fu la cagione per la quale nella presa della città di Gierico, cõmandò Iddio, che prima se li sonãte fossero così miracolosamente a suon di trombe quelle forti mura, le quali erano causa della superbia di quelli cittadini. Tutte le bellezze di Maddalena erano della ribellion di lei state cãgione: ma la bocca particolarmente, come più potente ministra di lasciui amori haueua fatto maggior danno: però questa atterra, e baciando i piedi di Christo si riduce a baciar la terra. [Et vnguendo vngebat.] Sapeua ben ella, che ogni peccato è fettentissimo inanzi al diuino conspetto: ma sopra tutti e fetente il peccato della lasciuia: e questa fu la causa, che volendo Iddio cagistare quell'infami Città di Sodoma, e di Gomorra, piouè sopra di loro dal Cielo e fuoco e solfo, mercè che il fuoco arde, & il solfo puzza, volendo dimostrare quanto a lui puzzasse il fuoco della lasciuia loro: e però forse per sopire il fuoco de i suoi dishonesti peccati versa in abbondanza sopra i piedi di Christo odorifero vnguẽto. [Et vnguento vngebat.] In sõma quando vn valoroso soldato hauuta di potẽte nemico qualche glorioſa vittoria, e che n'ha le spoglie opime acquistate, suole portare al tẽpio a sospẽdere all'armi di lui: che così fece Dauide della scimitarra di Golia, dapoi che l'hebbe vccisо, e quegli occhi, quelle chiome, quelle labbra erano state per adietro, come tant'arme del diauolo, e con le quali haueua tanti, e tãti debellati: ma hora che el la ha vinto, e superato affatto così potẽte nemico, viene ad offerir l'armi à Christo, e però, [lacrymis cæpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius, & vnguento vngebat.] Hai veduta quì la penitenza di Maddalena? Hor considera quante furono le gratie delle quali ella le fu cagione. Quì puoi tu bẽ dire, che [Rupti sunt abyssi, & cataractæ Gen. 7.
cæli apertæ sunt,] allhora si ruppero, [fontes abyssi] quando dell'abisso profondo del cuor di lei scatorirono in tãta abbõdãza l'acque delle lagrime: ma allhora [cataractæ cæli apertæ sunt,] quãdo alla forza di così grã penitenza parue, che s'apriſſero le cataratte delle viscere della misericordia di Dio, e

che

che ne pioueſſero a nẽbi le pioggie delle gratie: quindi l'aſſolue il noſtro Saluatore dicẽdo, [Dimiſſa ſunt ei peccata multa] e quinpi la difende dalla mormoratione del Fariſeo, e ſi fa quaſi ſuo particolar protettore: quindi la confer ma in gratia, dicendo, [Mulier vade in pace:] quindi forſe per merito di lei reſtituì la ſanità alla ſorella, e la vita al fratello: quindi dapoi la riſurrettione di Chriſto fù ella dopo Pietro ſopra tutti priuilegiata, ſi che ſe il ſuo peccato le fù di coſi gran penitẽza cagione, e la penitenza fù radice di tante gratie, ſi può ben la ſua colpa, e felice, e ben auenturata chiamare. E quale ſpettacolo hebbero mai gli angioli in cielo, che di gran longa, come queſto li dilettaſſe? [Fluminis impetus] a queſto propoſito mi cred'io diceua Dauide, [lætificat ciuitatem Dei: ſanctificauit tabernaculum ſuum altiſſimus] [Lacrymis cępit rigare pedes eius] eccoti l'impetuoſo fiume di pianto, del quale egli tratta, queſto [lætificat ciuitatẽ Dei,] però che [Gaudium eſt angelis Dei ſuper vno peccatore pœnitentiam agente,] e tanto maggiore l'allegrezza loro, quanto che dicendo Chriſto: [Dimiſſa ſunt ei peccata multa, ſanctificauit tabernaculum ſuũ altiſſimus:] Da queſto eſſempio come da ſingolare ho io voluto ſcoprire quanto ſia vero, che [non ſicut delictum; ita & donum,] ma che ſe e grande il delitto che è opra del diauolo, molto maggior'è il dono della gratia, che è opra di Dio, e che però à gran ragione dice Dauide [Lauabis me & ſuper niuem dealbabor.] Hor vedi quà hormai, che gran pazzia è quella del mondo à diſprezzare coſi fattamente i peccatori, quaſi che non vi ſia luogo di penitenza in queſta vita. Vi racorda, che, come ad altro propoſito hò altre volte narrato, commandaua Iddio nell'Eſſodo, che ſe alcuno trouaua vn ladro à rubbargli la caſa di notte, poteſſe e ferirlo, & vcciderlo liberamente ſenza timore della giuſtitia? ma ſe ve lo trouaua di giorno, e l'vccideua, v'era pena la vita? Hor sù, hai conoſciuto, e ſcoperto nel proſſimo tuo qualche peccato? l'hai trouato in furto, è vero, però che peccando vn'huomo rubba ſe medeſimo à Dio, ma dimmi ve l'hai trouato di notte, cioè, che egli tuttauia proteruo perſeuera nella ſua cecità, e nelle tenebre del peccato? horsù s'egli è coſi, io ſono cõtento caccia mano alla ſpada della lingua, feriſcilo, riprendilo, correggilo, [Corripe eum inter te & ipſum ſolum, adhibe duos vel tres,] accuſalo ſe biſogna: [Dic eccleſiæ] vccidelo, habbilo per indegno della conuerſatione de gli huomini, [Sit tibi ſicut ethnicus & publicanus.] Ma ſe ve l'hai trouato di giorno, cioè, quando e gliè di già illuminato dalla gratia di Dio, quanto di già è vſcito dalle tenebre del ſuo peccato: quando di già egli moſtra ſegni tali di pentimento, che vale molto più, che non vale la tua giuſtitia, perche lo feriſci? perche lo traffiggi, quaſi ch'egli ſia l'iſteſſo peccator di prima? Hai tu letto quella mirabile ſentenza del Saggio nell'Eccleſiaſtico, [Melior eſt iniquitas viri, quàm mulier bene faciẽs?] Pare ſtrana certo a prima faccia, che ſia meglio il peccato dell'huomo, che la bontà della donna, e pare quaſi che non ſi poſſa capire? ma come s'intende ella? Nicolò di Lira iſponendola, ſecondo il ſenſo litterale, dice che è manco pericolo nel conuerſare con vn'huomo quantunque triſto, che con vna donna, che ſia da bene: Sant'Agoſtino troua dell'anima noſtra due portioni, cioè la ſuperiore, e l'inferiore; ſi che con la ſuperiore ſi dà a contemplare le coſe diuine, e con l'inferiore l'humane: alle ſuperiore dà nome di huomo, & all'inferiore di donna: però dice che è meglio il peccato dell'huomo, che la bontà della donna, però che è meglio l'atto della portione ſuperiore, quantunque rieſca alquanto difettoſo, e nõ poſſa compitamẽte conoſcere

Luc. 7.

Pſalm. 45.

Rom. 5.

Eccl. 42.

noſcere quello, che ella và inueſtigando, che nõ è l'atto della inferiore, quãtũque perfettamẽte tutte le coſe humane conoſceſſe. San Bernardo per l'huomo intẽde il ſuperiore, e per la dõna il ſuddito: & iſpone, che è meglio il peccato dell'huomo, che la bõta della dõna, perche è molto più degna, e più eccellẽte la cõditione d'vn ſuperiore, auuenga che egli ſia peccatore, che non è quella del ſuddito, ſe bene egli foſſe sãtiſſimo. Ma San Gieronimo quì per l'huomo, intẽde quel peccatore, il quale eſſendo vna volta ſtato vinto dal demonio, vigoroſamente riſorge, e virilmẽte da poi cõtro di lui cõbatte: e per la donna intende quel giuſto, il quale, auuenga che non ſia caduto giamai, ſi moſtra però nel combattere contro il diauolo à guiſa di donna debile, e poco vigoroſo: e cõclude poi; meglio è il peccato dell'huomo, che la bontà della donna: perche più piace à Dio vna feruida penitenza, che vna tepida giuſtitia. Quindi à noſtro eſẽpio, & à conſolatione de' peccatori viene ne gli atti de gli Apoſtoli recitata quella bella viſione di San Pietro, al quale eſſendo ſtati moſtrati, in vn lenzuolo di molti animali à parer di lui immondi, come ſono ſerpenti, e ſimili: & eſſendogli ſtato cõmandato, [Occide, & manduca.] Riſpoſe egli guardimi Dio, Signore, che io faccia hora quello, che non feci mai, cioè, che io mangi animali immõdi, da' quali io mi ſono ſempre aſtenuto. Ma che vai tu dicendo d'animali immondi, gli riſpoſe Iddio? dunque quello, che da me è ſtato purgato, e purificato, tu ardiſci di chiamarlo immõdo? Egli è veriſſimo, che era immõdo animale il peccatore, mentre ch'egli nel ſuo peccato perſeueraua: ma ſopraueneudo per mezzo della penitẽza la gratia di Dio, non è egli ſtato purificato? e tu ancor ardiſci di chiamarlo immondo, e fai queſto torto alla diuina gratia, che ella nõ ſia atta à lauar le macchie dell'anima, quantunque ſordide, anzi à renderla più candida, che l'iſteſſa neue? Odi che coſa dice à queſto propoſito Dauide [Venient legati ex Aegypto, Aethiopia prœuenit manus eius Deo:] per l'Egitto intẽde egli quì lo ſtato tenebroſo del peccato; per l'Ethiope intende l'anima nera, e diſforme d'vn peccatore; per i legati, & ambaſciatori intende egli le diuine inſpirationi: e queſto per mio auuiſo è il ſuo ſenſo: [quando venient legati ex Aegypto,] cioè, quãdo verranno à noi le diuine inſpirationi congionte alla cognitione, & all'horrore del proprio peccato; allhora i peccatori, che ſono gli Ethiopi, preueniranno la mano di Dio, e come egli apparecchia la mano della giuſtitia al caſtigo: eſſi col mezzo d'una doloroſa penitenza lo preueniranno, e laueranno, e purgheranno di maniera ſe medeſimi, che non le laſcieranno luoco al caſtigo: e ſe doue è la virtù della penitenza, ceſſa la mano di Dio dal flagello, perche, non deue ceſſare dalla mormoratione e dalla detrattione la lingua tua? Sopra la ſcala di Giacobbe Iddio ſolo era quello, che era fermo, e ſtabile: ma gli angioli erano in continuo moto: però che altri ſaliuano, & altri ſcendeuano: Iddio ſolo è quello, che non può peccare: ma gli huomini mentre che ſono in queſto vita, poſſono ſempre ſalire, e ſcendere. Hor vaglia, che hora tu per bontà e per giuſtitia poggi quanto più puoi al cielo: e che il proſſimo tuo per li peccati, ne i quali egli è immerſo, paia, che ſcenda, anzi trabocchi nell'inferno, chi sà, che col tempo non ſi mutino le vicende, ſi che tu, che ſaliui, cominci à ſcendere: e quello, che ſcendeua cominci à ſalire? Paſſi talvolta dalla bottega d'vn eccellente ſcultore, e voltando da vna parte gli occhi vedi vna belliſſima ſtatua di Santo, ò Santa, di maniera, che per merauiglia ti dai minutamente à rimirarla: indi voltãdo in altra parte lo ſguardo, vedi vn gran pezzo di marmo roz-

Pſalm. 67.

zo dif-

zo difforme, & impolito. Hor dimmi se quella cosi bella statua hauesse spirito, e lingua, credi tu, che ella si desse à dileggiare, e disprezzare quel marmo per esser ella cosi bella, & egli cosi difforme? certo che nò; però che non le potrebbe rispondere il marmo, e dire, e tu chi sei, che mi dileggi? nõ sei tu pezzo di pietra, come sono io? quanto tempo ha, che tu eri più brutta, e più difforme di quello, che hora io mi sia? se sei si bella, e si polita, nõ hai dũque cagione di disprezzar me, anzi di ringratiare il maestro, che è stato quello, che ti ha questa bellezza data. Hor dimmi nõ sono io nell'istessa bottega, oue sei tu? nõ sono atta ad essere lauorata dall'istessa mano, e dall'istesso artefice? ma se come egli te ha intagliata in vn sãto, egli intagliasse me in vn crucifisso, non sarebbe più nobile la mia cõdition della tua? non t'insuperbire adunque, e non disprezzar me che non n'hai cagione. Cosi dico io a coloro, i quali facendo professione di giusti sono cosi facili a disprezzare i poueri peccatori. Vi raccordate voi il detto di quel sãto Padre, [Vera iustitia cõpassionem habet, falsa indignationem?] se sei giusto, chi t'ha
Rom.9. fatto tale? [Non est volentis, neq; currentis, sed Dei miserentis.] Egli è stata la mano di Dio, se lo sai, ma nõ son'io nelle mani di Dio tanto, quanto tu? nõ sono io atto ad essere abbellito tanto, quanto tu, e di vantaggio? e se gli auuenisse, che io facesi vna gran penitenza de' miei peccati, e meritassi vn luoco fra Serafini, oue tu peraventura non sarai degno di giongere a Cherubini, nõ sarebbe più nobile la mia conditione
Isa.59. della tua? O stimi tu forse, che [sit abbreuiata manus Domini,] e ch'egli habbia di maniera in te solo le sue gratie, versate, che per altrui non ne sia rimasta goccia? Hai tu letto quel detto di
Psalm. 57. Dauide, [Lætabitur iustus, cũ viderit vindictam: manus suas lauabit in sanguine peccatoris?] Ohime, come può chiamarsi giusto vn'huomo cosi crudele, che si rallegri nelle pene, e nei castighi altrui, anzi che per maggior godimento vada à lauarsi le mani nel sangue de' poueri rei uccisi? Sò anch'io, che il più germano senso è, che al giorno del giudicio goderanno, i Santi de' castighi de' dannati, non mossi da crudelta, ò da godimento della pena loro; ma per diletto di vedere la giustitia diuina adẽpita, e la sua alta Maestà maggiormente manifestata. Ma ascolta questo altro senso morale. Allhora fa vendetta contro di se medesimo vn peccatore, quando si dà a far penitenza de' suoi peccati, & à questa maniera la carne, & i sensi ne mortifica: allhora caua a se medesimo il sangue, quãdo dal cuore fa col coltello della contritione uscire cosi abbondanti lagrime di dolore: ma in tanto vno, che sia veramente giusto, che fa? [Lætabitur cum viderit vindictam.] Gode, & si rallegra sommamente a vedere, che egli medesimo faci contro se stesso cosi seuera vendetta dell'offese fatte alla diuina Maesta: ma di più si laua le mani in quel sangue, però che dalla penitenza, e dalle lagrime di lui piglia anch'egli maggior essempio di bonta: & in questa maniera è vero, che vn peccatore tal volta si fa della neue più bianco; perche si fa atto a dar essempio anche a' giusti. Anzi io ardisco dirti ancor di più, che ancor che tu veda vn peccatore andar tuttauia nel suo peccato perseuerando, non deui però disprezzarlo, hauendo sempre buona speranza, che quanto è maggior il peccato, egli debba, quando che sia, con tanto maggior penitenza cercar di scancellarlo. Non hai visto giamai vn medico, che concede ad vn'assetato infermo tanto da bere, quanto egli desidera? Ohime non è nociuo ad vn sano, non che ad vn'infermo, il souerchio bere? ma vedi il fine, perche lo fa, perche con questo mezzo egli vuole prouocargli il vomito, e cosi fargli recere quell'humor maligno, dal quale viene cagionata l'infermità. Cosi consente

ſente Iddio molte volte ad vn peccato re, che egli tãto vuole, che habbia commodità d'ingolfarſi à voglia ſua nel peccato, che gli diletta: ma perche conſente a quell'anima tanta copia di quello, che le è nociuo? non per altro certo eccetto, che acciò da queſta ſouerchia pienezza del peccato ſi generi faſtidio, e nauſea di lui, e di quì ſi cagioni il vomito della penitẽza, e della cõfeſſione, [Ex vnguibus Leo,] dice il Prouerbio, cioè, da vn picciolo inditio puoi tu facilmente conoſcere, qual debba eſſere il fine d'vno, che hora ti parrà peccatore. Auuiene talhora, che vn figlio d'vn gentilhuomo, moſſo da capriccio giouenile, ſi parte dal padre, e dalla caſa propria, e và in lontan paeſe vagando, ſin che ne viene ad vna eſtrema miſeria, a tale, che tutto ſtracciato, e mendico ſi riduce ad andar poueramente accattando, ma in tãto egli non può coſi naſcondere la nobiltà del ſuo natale, che all'apparenza, all'ingenuità, alla modeſtia, all'erubeſcenza, ò a i coſtumi, & alle maniere egli non dia ſegno d'eſſer nato gentile; e che quella miſeria in lui è accidentale: onde in mezzo à quella pouertà, tu ſei forzato a dire, non è poſſibile, che queſto fanciullo ſia nato vile; però che queſto aſpetto, e queſti coſtumi l'accuſano per gentilhuomo: Hor penſa pure, che coſi auuenga ad vn'anima, che ſia predeſtinata, & eletta per figlia di Dio; che ſe bene tal volta ella ſi parte dal padre; ſe ben cade in qualche peccato; ſe ben trabocca in tanta mendicità, & in tanta miſeria; ad ogni modo, ſe ti darai minutamente à conſiderare i ſuoi coſtumi: vedrai, che ella darà ſempre qualche ſegno di bontà, dalla quale potrai argomentare, che ella ſia nata nobilmente, cioè, eletta figlia di Dio: onde ancor che ſia nei peccati immerſa nõ merta per queſto d'eſſere diſprezzata. Ti raccordi, che dimandando il noſtro Saluatore da bere alla donna Samaritana ella gli
Ioan. 4. riſpoſe, [Quomodo tu cum Iudæus ſis, bibere à me poſcis, quæ ſum mulier Samaritana?] Voleſſe Dio, che alla quarta parola haueſſe leuata la prima ſillaba, che harebbe alla prima indouinato. Ma tu dirai, che ſcropoli ſono queſti? vna donna, che tanti anni è viſſuta in concubinato, vuole hora fare il ſanto, & ha ſcropulo di parlar con vn'Hebreo? Signor ſi dirà ella, e ſe m'è caduto nel pozzo il ſecchio, debbo per queſto gettargli dietro ancor la corda? e ſe ſono concubina, e diſhoneſta, debb'io per queſto ſommergermi anco in ogni altra ſorte di vitio? debbo per queſto ſcordarmi del tutto la virtù, e la bontà? E queſto fu vn'aſſai manifeſto inditio, che non era diſperata peccatrice: E che ciò ſia vero, non contenta della ſalute propria, douenta ben toſto predicatrice dell'opere merauigliose di Chriſto, e cerca di ridurre tutta la città alla fede di lui. Queſto è adunque vero, che per gran peccatore, che altri ſi ſia, non deue per queſto ſprezzarſi giamai, poiche [potẽs eſt Deus de lapidibus iſtis ſuſcitare filios Abrahæ.] E queſta è la cagione, che muoue il noſtro Profeta à dire, [Aſperges me domine hyſſopo, & mũdabor: lauabis me, & ſuper niuem dealbabor.] Matt. 3

Auditui meo dabis gaudium, & lætitiam: & exultabunt oſſa humiliata.

GAudium, Exultatio, Lætitia: queſti tre nomi, i quali appreſſo ad alcuni ſarebbero perauentura ſtimati ſinonomi, e che portaſſero preciſamente il medeſimo ſignificato, [tantum abeſt,] che ſiano il medeſimo, che anzi quãdo coſi foſſe, ſarebbe ſouerchia, vitioſa, & indegna dell'acuratezza del noſtro Profeta vna ſimile reduplicatione: ma chi dice [Gaudium,] dice à parer mio vn'interna allegrezza dell'animo: chi dice [Lætitia,] pare che accenni quell'hilarità di volto, e quella viuacità de gli occhi, che ſogliono eſſere dell'alle-

l'allegrezza interna esterna argomento: e chi dice [Exultatio;] vna certa giouialità de i moti, de i gesti, e della voce par che significhi. Volendo adunque dimostrar Dauidè, quãta sia l'allegrezza, che suol cagionare in vn penitente la misericordia di Dio, tutti questi tre nomi in vn groppo rannoda, & intreccia, e dice, [Auditui meo dabis gaudium, & lætitiam, & exultabunt ossa humiliata.] Questo, ò Ascoltatori, è vn certo modo di ringratiamẽto, quale pare, che faccia il penitente al cõfessore per il beneficio dell'assolutione, e della sodisfattione imposta, [Auditui meo dabis gaudiũ, & lætitiã,] ecco il beneficio dell'assolutione, [& exultabũt ossa humiliata,] & ecco quello della sodisfattione, che sarãno a pũto i due capi del nostro ragionamento. [Audi tui meo dabis gaudium, & lætitiam.] Se tu vuoi capire quanto sia grãde quell'allegrezza, che sentendosi assoluere da' suoi peccati concepisce il pouero penitẽte; mira prima ti prego, che gran mestitia, e che gran malinconia è quella, che nell'animo nostro suole generare il peccato. Quì vn poeta mõdano t'addurebbe in proua quelle furie infernali, dalle quali e Pentheo, & Aiace, & Oreste si viddero internamente agitati: ma vn Christiano te lo farà meglio conoscere con l'auttorità di Sã Pietro altre volte addotta, *Act. 8.* [Video in felle amaritudinis, & in obligatione peccati animã tuam esse.] Oue vedi come congionge il reato del colpa con l'amaritudine del fiele. Torniti a mente in questo proposito quell'interrogatione, che fece Iddio a Caimo *Gen. 4.* tosto ch'egli hebbe peccato, [Quare cõcidit vultus tuus?] quasi che volesse dire, che nouità è questa? che t'è accaduto, ò Caimo? Onde auuiene, che auanti il peccato, tu te n'andaui col capo ritto, con la fronte altiera, e con la faccia scoperta: & hora che sei fatto peccatore, pare che nõ ardischi a comparire, che ti vergogni a mostrar il volto, e che ti sia caduto il mento sù'l petto, a guisa d'huomini storditi, & a cui sia qualche gran sciagura accaduta? E veramente, come può non sempre viuer dolente, colui, che arreca seco sempre nel petto, e nella cõscienza vn portatile inferno? Doppio Cielo, e doppio inferno ci dipingeua Dauide in due suoi versi; [Cælum cæli domino,] ecco la doppietà de' cieli [eruisti animã meam ex inferno inferiori,] & eccoti doppio inferno; perche si sà, che il dire inferiore è relatiuo di superiore, che [relatiua posita se ponunt,] e che in consequenza che dice inferno inferiore, è necessario che supponga vn'altro inferno superiore. [Cęlũ cęli,] che dice il cielo del cielo pare che accenni, che vi sia anche vn cielo della terra, ò di questo mõdo. E veramente è cosi, il cielo de' cieli è quello, oue goderãno i beati l'eterna beatitudine: ma sai tu quale è il cielo, che si gode in questo mondo? questa è l'anima d'vn'huomo da bene, nella quale hauendo Iddio la sua habitatione per gratia, è ancor necessario, che vi sia ogni serenità ogni tranquillità, & ogni quiete. Cosi sai tu, quale è l'inferno superiore? (che dell'inferiore sei tu hormai troppo chiaro) questa è quella conscienza, nella quale habitando il peccato, & il demonio, conuiene, che vi sia in consequenza vna continua mestitia, & vn perpetuo tormento. Ma come stà questo dirai, se ad ogni modo ci manifesta l'isperiẽza, che pur quelli: che sono più graui peccatori, pare, che viuono in terra in meggior festa, e maggior cõtento, che pure questo raffermò il nostro profeta, quando disse, [Gloriãtur cũ male- *Psal. 9. Prou. 2.* fecerint, & exultãt in rebus pessimis?] come può portare l'inferno nella conscienza colui, che viue cosi contento, e cosi gioioso? Parti forse strano questo? & io ti dico, che in quella maniera può in vn'istesso tempo, & in vn'istesso luogo essere e lieto, e dolente vn peccatore, che può essere vn

peni-

penitente; e chi non sà, che quando vn vero penitente ſi troua in maggior dolore di contritione, & in maggior mortificatione di ſodisfattioni immerſo: pur all'hora viue più lieto, e più contento? il nome ſolo de' Salmi penitentiali, quali noi adeſſo eſponiamo è quello, che affatto ce ne chiariſce. Come può eſſere dimmi di gratia, che ſi chiamino Salmi, e che ſiano penitentiali? ſai tu, che coſa ſia ſalmo? [Pſalmus eſt exultatio mentis habita de ęternis in vocem prorumpens,] di maniera, che alla formal ragione del ſalmo tre coſe neceſſariamente concorrono: la prima ch' [ſit exultatio mentis,] cioè, che ſia vn'allegrezza nõ finta, & eſterna, ma interna mẽte dall'animo noſtro cõcepita: la ſeconda, che queſta allegrezza ſia [de æternis,] cioè, che non ſia gioia di beni terreni, caduchi, e trãſitorij: ma di beni celeſti, & eterni: la terza che [ſit in vocẽ prorũpens,] cioè, che nõ ſia naſcoſta, ma che ridõdando dall'animo alle labbia ſi manifeſti, con il ſuono, e col canto della voce. Ma all'oppoſito la penitenza, che altro è, eccetto, che vn'interno, & intenſo dolore de' peccati, che ſtringe ſi fattamente il cuore, che indi ſe ne premono abbondãtiſſime lagrime di pianto? [Pęnitẽtia eſt prętérita mala plãgere, & eſt dolor volũtarie aſſumptus.] Hora ſe l'allegrezze, & il dolore ſono diametralmentre contrarij: come ſtà che poſſano accoppiarſi ſalmo, e penitenza? Per intender bene queſta difficoltà, auuertiſci, che tutte le noſtre attioni ſi riduconoa tre generi. Però che alcune ſono di maniera voluntarie, che nõ hanno pure vn minimo miſto d'inuolõtario, come il deſiderare la ſanità, la felicità: queſto deſiderio è volontario in guiſa, che non vi concorre in modo alcuno l'inuolontario: Altre ſono di maniera inuolontarie, che nõ hãno pure vn minimo miſto di volũtario, come l'abborrire l'infermità, la miſeria: perche chi è colui coſi pazzo, (parlo moralmẽte adeſſo) che in parte alcuna poſſa queſti infortunij deſiderare? Altre ſono miſte di volontario, e d'inuolõtario, come per eſſempio, viene taluolta aſſalito il nocchiero in alto mare, quando ha carca la naue di ricche, e pretioſe merci da pericoloſa procella: e dapoi ch'egli ha tentati tutti i mezzi per la ſalute, non ſapendo più che ſi fare, comincia a libare, e con le proprie mani getta egli medeſimo all'onde le ſue migliori ricchezze, queſta è vn'attione, che è miſta di volontario, ed'inuolontario: è volontaria perche egli medeſimo non forzato da alcuno con le ſue mani iſteſſe getta le ricchezze nella voragine del mare: ma queſto volontario ha origine dall'inuolontario; che però vuole egli le ſue ricchezze gettare, perche non vuol morire. Hora fra queſti tre generi d'attioni v'è queſta differenza, che qualuolta auuiene quello, che è puramente volontario, egli ſuole ſempre portar contento, & allegrezza: qual volta auuiene quello, che è puro inuolontario, egli ſempre ſuole arrecare meſtitia, e dolore: ma qual volta accade quello, che è miſto di volontario, & inuolontario, ſuole anco arrecare vna miſta paſſione all'animo; di maniera che per la parte del volontario apporta allegrezza, e per la parte dell'inuolontario arreca dolore, e trauaglio; come nell'iſteſſo nocchiero, mentre ch'ei getta le ſue ricchezze ſi vede. Queſto medeſimo ad vn vero penitente auuiene, che per diuerſa ragione in vn tempo iſteſſo ſi rallegra, e ſi duole. Non diceſſimo noi poco fa, che [Contritio eſt dolor de peccatis voluntarie aſſumptus?] Vedi dunque come anch'ella è vn'atto miſto di volontario, & inuolontario [eſt dolor de peccatis,] ecco quello, che è inuolontario, cioè, il peccato, [voluntarie aſſumptus,] ecco quello, che è volontario, cioè, il dolore, che lo ſcancella. E però in vn tempo iſteſſo, vn vero penitente ſi duole, e ſi rallegra, cioè, ſi

duole

duole del peccato, e si rallegra della cõ tritione: come adunque in vn peniten te possono star insieme questi due con trarij, così non è inconueniente, che possano stare per diuerse ragioni in vn peccatore. Quindi leggiamo, che [Peccator cum in profundum venerit, contemnet,] che fa buon stomaco, che nõ sente lo stimolo della conscienza, che non proua più le ponture del peccato, che non muta colore, che non perde ò sonno, ò cibo, che di lui à punto diceua Isaia, [Ecce in pace, amaritudo mea amarissima.] Ma ad ogni modo, s'egli auuiene che talhora si riduca punto in se stesso; egli proua pure vn tormentoso inferno, che la sua propria conscienza gli somministra: ma quando tornando egli à penitenza, e confessando tutto contrito la sua colpa, sente darsi dal sacerdote l'assolutione: allhora si che egli può veramente dire [Auditui meo dabis gaudium, & lætitiam.] Pero che se egli è vero, che si rallegrino tanto gli angioli della penitenza nostra, come
Luc. 15 disse già il nostro Saluatore, che [Gaudium est angelis Dei super vno peccatore pœnitentiam agente:] anzi se è vero, che se ne rallegra tãto Iddio istesso, come pure il Saluator nostro ac-
Luc. 15 cennò in quella parabola, [Congratulamini mihi, quia inueni ouem, quam perdideram,] quanto maggiore deue esser l'allegrezza nostra, che vi siamo tanto interessati? Quindi è, che dice-
Can. 5. ua la Sposa, [Anima mea liquefacta est, vt dilectus locutus est,] cioè, tosto che il mio diletto, ò il ministro di lui in nome suo, mi fa sentire quella tanto bramata parola, [Ego te absoluo,] allhora di subito, [Anima mea liquefacta est,] cioè, allhora isuiene quasi, e si dilegua per souerchia allegrezza l'anima mia. Questa, Ascoltatori, è forse quella tanto efficace, e tãto desiderata parola, della quale gia diceua il Centu-
Matt. 8 rione, [Dic tantum verbo, & sanabitur puer meus.] Quasi che volesse dire, Signore, per farmi contento affatto, e togliermi dall'anima la mestitia, che iui cagionano i peccati miei, non mi basta, che tu mi prometta, [Ego veniã,] e che tu t'offerischi d'entrar nell'anima mia, però che se cõ l'esser tu presentialmente in vn luoco, vi portassi salute, e contento; nõ si trouarebbe alcuno, nè ancor nell'inferno, che e saluo, e contẽto non fosse: poi che in tutti i luochi, e per potenza, e per essenza, e per presenza tu ti ritroui, ma per cacciare ogni mia infirmità, & ogni mia mestitia, [Dic tãtũ verbo,] Fammi sentire quella sola tanto desiderata parola, quale già alla Maddalena facesti sentire, [Dimissa sũt tibi peccata tua:] & allhora si che cõfesserò, che [Auditui meo dabis gaudiũ & lætitiam: Et exultabunt ossa humiliata.] Ed ecco pure, che nell'atto della satisfattione, quale noi sogliamo chiamare volgarmente penitenza, la nostra allegrezza tanto più si radoppia, quanto maggiormente ne viene la carne humiliata, e mortificata. Quanto sia necessaria nel Sacramento della penitenza questa terza parte della satisfattione: non ne voglio io, perche parlo con veri Cattolici, addurre altro argomento, che vna risposta, quale già diede il paralitico della piscina a' Farisei: Lo riprẽdeuano essi perche in giorno di festa egli si portasse sopra le proprie spalle à casa il letto, e diceuano [Sabbatũ est, nõ licet tibi tollere grabatum tuum.] Ma egli senza andarsi molto aggirando in ragioni, & argomenti con questa risposta sola otturò loro la bocca, [Qui me saluũ fecit, ipse mihi dixit, tolle grabatum tuum, & ambula,] Quasi che volesse dire, io nõ sò, nè cerco tant'oltre: questo sò ben io, che voglio, e deuo obedire à colui, che m'ha resa la sanità, il quale m'ha ancor commandato, [tolle grabatum tuum,] così gridi, e gracchi Luthero cõ tutti i suoi seguaci, mentre che si tratta della satisfattione, che ella non è necessaria, che è souerchia, anzi che è ingiuriosa a Christo, quasi che la sua sola passione

non

nō sia atta sodisfattione per mille mondi, e dica quanto sa, [Non licet tibi tollere grabatum tuum,] che io, se sarò Teologo, saprò benissimo distinguere di sufficientia, e d'efficacia, & a questa maniera lo farò ammutire: ma se non sarò Teologo risponderò col paralitico [Qui me sanum fecit, ipse mihi dixit, tolle grabatum tuū,] ciò è, il confessiore, il quale assoluendomi de' miei peccati m hà risanato, questo me l'hà imposta, me l'ha commandata, à me non si conuiene dubitar della sua auttorità; ò porre in compromesso il suo commandamento: nè altro à me s'appertiene, che obedirlo; che se bene mi parera al primo aspetto malageuole, et aspro, il mortificar questa carne, & humiliar quest'ossa, viuo sicuro, che sarà poi tanto maggiore il guadagno, e la gioia; però che sò, che al fine [Exultabunt ossa humiliata.] Questo concetto del paralitico in proposito d'vn verò penitente parue, che accennasse il nostro profeta, quādo disse [Vniuersū stratū eius versasti in infirmitate eius.] Per lo strato, ò letto, che è luoco di delitia, e di riposo, intese egli tutte quelle cose, le quali quà sogliono darci contenti, e per l'infirmità, quelle pene, che sogliono portarci dolore: e volse dire, è necessario, Signore, che ad ogni modo il peccatore ti dia qualche sodisfattione, ma il modo di dartela è questo, che tu gli trasformi il letto in infirmità, cioè, che con quegl'istessi mezzi tù lo mortifichi, nei quali egli è stato troppo delitioso, e sensuale. Mira con che bel garbo, nō solo ci persuade Dauide la satisfattione, ma ci descriue ancor la qualità di lei. Prima la necessita della sodisfattione in queste parole accenna, la quale però in mille altri luochi haueua accennata, però che, che cosa volle egli dire particolarmente colà [In tribulatione dilatasti mihi?] allhora si dilata il cuore, quando si rallegra: si come all'opposto nella mestitia si comprime, e si ristringe; voleua dunque egli dire, Signore, in questa tribulatione, & humiltà della satisfattione tu m'hai dilatato il cuore, tu m'hai tutto rallegrato; ma quādo auuenne questo, ò Dauide? Raccordati, come ad altro proposito s'è detto: che essendosi infermato il fanciullo nato di Bersabea, egli ne stette per otto giorni cosi mal contento, che non si voleua dar pace: ma in capo all'ottauo giorno essendogli arrecata la nuoua della morte, con strana, e merauigliosa mutatione tutto si mostrò lieto, e contento: onde gli disse vno de' suoi più confidēti, e fauoriti cauallieri. [Quod est verbum, quod feciſti? propter infantem, cum adhuc viueret, ieiunasti, & flebas, mortuo autem puero surrexisti, & comediſti panem?] In questa occasione, cred'io, che dicesse Dauide [In tribulatione dilatasti mihi] Da questa tribulatione, ò Signore che mi mandasti, mi s'allargò il cuore, & io concepì materia d'allegezza, e n'hebbi ben molta ragione, in pēsando, che tu m'alleggerissi tāto la pena al mio peccato douuta, e doue la meritaua eterna, tu ti sia cōpiaciuto di cābiarmela in questa poca tēporale. Cosi tutti i veri penitenti nell'atto della sodisfattione si rallegrano, e dicono, [Lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, annis quibus vidimus mala.] Vi raccordate voi hauer giamai sentito dire, che [Horrendum est incidere in manus Dei viuentis?] che forma di parlare è questa? che vuol dire [Dei viuentis] Puossi egli forse trouar qualche Dio che sia moriente? Signor si che può trouarsi. Chi non sà, che il sacerdote, quale nell'atto della cōfessione è ministro di Dio, può ad vn certo modo chiamarsi Dio? cosi disse l'istesso Iddio à Mose, quādo gli diede auttorità sopra di Faraone, [Ego cōstitui te Deū Pharaonis:] ma questo Dio è vn Dio moriente. Il Dio viuente è quello, che nel l'estremo giudicherà non solo noi, ma ancora questi morienti Dei, & il ministerio

Psal. 4.

Psalm. 79.

Heb. 1.

Exod. 7.

Psalm. 71. sterio loro, che però dice Dauide, [Deꝰ stetit in sinagoga Deorũ: ĩ medio aũt Deꝰ dijudicat.] Dũq; che colà vuole dire.] Horrendũ est incidere in manus Dei viuẽtis,] eccetto che spauẽtosissima cosa sarà il cader nelle mani del l'eterno giudice nell'estremo giorno del giudicio: poiche quella pena, che egli darà, sarà pena eterna: ma il cadere [in manus Dei morientis,] l'esser castigato dal cõfessore in questa vita, nõ pure nõ è horrẽdo, ma sõmamente desiderabile; poi che tãto ci allegerisce la meritata pena. Non solo ci persuase la *Psalm. 40.* penitenza Dauide, dicendo, [vniuersum stratũ eius versasti in infirmitate eiꝰ:] ma ancor distinse il modo dell'opere penali, e sotisfattorie, accennãdo che in quell'istessa maniera deuono gli huomini sodisfare, nella quale hanno peccato. Sono tre, dicono i sacri Teologi, l'opere spirituali sotisfattorie, cioè, l'oratione, e l'elemosina, & il digiuno: e la ragione, dicono alcuni, suffi ciẽte è questa, che chiũque pecca, ò pecca contro Dio, ò contro il prossimo, ò contro se medesimo. Se pecca contro Dio, sodisfaccia cõ l'oratione: se cõtro il prossimo, sodisfaccia con la elemosina: e se pecca cõtro se medesimo, sodisfaccia col digiuno. Ma io per conformarmi a Dauide, addurrò vn'altra ragione. Tutti i nostri peccati, diceua S. Giouãni, si riducono a tre capi prin- *1. Ioan. 2.* cipali, che sono [Concupiscẽtia carnis, Cõcupiscẽtia oculorũ, & Superbia vitæ,] cioè, a superbia, a carnalità, & ad auaritia, che q̃sti forse furono quei tre cesti di farina, che minacciorno in sogno il patibolo al misero fornaio di Faraone, ò forse quelle tre lãcie, che trafissero il cuore all'ingrato giouane Absalone, [tria sunt, quę expellunt hominẽ de domo,] (diceua il saggio,) [Fumus, Stillicidia, et mala Mulier,] però che sono tre i peccati, quali ci cacciano dalla casa nostra del paradiso, cioè, il fumo della superbia, lo stillar importuno dell'auaritia, e la maledetta donna di questa carnalità. E che ciò sia vero, questi tre a pũto furono quelli, che restarno escluſi dalle nozze del buõ padre di famiglia; il primo per hauer cõprata vna villa, oue si scuopre la superbia, & il desiderio di dominare; il secondo per andar a prouare i cõprati buoi, nel quale vien accennato l'auaritia tutta dedita a coltiuar la terra, & a raccoglier frutti terreni; & il terzo per hauer pigliato moglie, nel che apertamente la carnalità si manifesta. Quindi parlãdo quella saggia dõna della fragilità della vita nostra la rassomigliaua all'acqua dicẽdo, [Oẽs morimur, et sicut aqua di- *2. Reg. 14.* labimur.] Volẽdo forse, che come l'acqua si fa trista, mẽtre che passa p vena, ò d'oro, ò di ferro, ò di solfo: cosi s'infetta l'anima nostra, se auuiene, che passi per l'oro dell'auaritia, per il ferro della superbia, ò per il solfo della lasciuia. Questi pare a pũto, che fussero i peccati del nostro primo padre: la superbia in non voler obedire al diuino precetto: l'auaritia a nõ contẽtarsi di tãti, e si ricchi doni, se ancor non tẽtaua d'vsurpare a Dio la sciẽza del bene, e del male: e la cõcupiscenza, eleggẽdo anzi di dispiacer a Dio, che di contristare la troppo amata dõna: e con questi particolarmẽte tẽta il Demonio tutti noi, però che sapẽdo la salute nostra essere principalmẽte fondata sopra la fede, la speraza, e la carità; alla fede procura d'opponere l'auaritia, la quale secõdo S. Paolo. [Est idolorum seruitus,] alla *Gal. 5.* speranza cerca d'opponer la superbia, che nõ conosca Iddio per benefattore, ò per padrone: & alla carità cerca d'opponere la concupiscenza, che introducẽdo nell'anima nostra amori lasciui, e profani, n'escluda affatto l'amor di Dio. Come adũque sono generalmẽte tre sorti di peccati: cosi per sodisfare alla colpa loro era necessario trouare tre sorti d'opere penali, che le fossero proportionate, e però ha trouato la Sãta madre Chiesa l'oratione, l'elemosina, & il digiuno: l'oratione, la quale humiliãdosi

doſi alla diuina Maeſtà, ſodisfaccia per il peccato della ſuperbia: e l'elemoſina, la quale, diſpensãdo a pouerini le proprie ricchezze, ſodisfaceſſero per il peccato dell'auaritia: & il digiuno, il quale mortificãdo i sẽſi, e la carne, ſodisfaceſſe per la cõcupiſcenza. Queſta è la vera regola, & ordine d humiliar quà i peccatori, onde s'habbino a ralleggrare di ſodisfare con queſti mezzi l'eterne pene. Ma perche hormai habbiamo della penitẽza in generale, e delle parti di lei in particolare tante volte trattato, vediamo ſe ſappiamo a queſto verſo trouare altra iſpoſitione. [Auditui meo dabis gaudiũ, & lętitiã, & exultabũt oſſa humiliata.] Se i fauori tẽporali foſſero ſtati ſufficiẽti a dare al noſtro profeta cõpita allegrezza, nõ accadeua, che quà egli parlaſſe in tẽpo futuro, però che già di queſti era egli copioſiſſimamẽte arricchito. Ma egli che nè in ricchezze trouaua gaudio, nè in honor letitia, ne in delitie eſſultatione: e che altre volte haueua proteſtato, [Renuit cõſolari anima mea: memor fui Dei, & delectatus sũ.] Dichiara forſe quì quello, che voleſſe dire [Memor fui, & delectatus sũ,] Cioè, mi raccordo di Dio, sò che ſe bene egli è vno in eſsẽza, e però trino in perſone, e però [delectatus sũ,] però che mentre ch'io vò cercãdo conforme alle tre potenze dell'anima mia, gaudio, letitia & eſſultatione, ſpero che nel trino volto di Dio debba eſſere queſto mio deſiderio adempito. Si che ſe vorrò gaudio, mirarò la faccia del padre; s'io vorrò letitia, m'affiſſerò in quella del figlio; s'io vorrò eſſultatione, riguardarò quella dello Spirito ſanto: e per queſto ſe bene ne' beni di queſto mõdo [renuit cõſolari anima mea: delectatus sũ,] mentre che [memor fui Dei.] E cõcetto antico, che vna figura sferica nõ può giamai riẽpir di maniera vna triãgolare, che gli angoli almeno nõ reſtino vacui, onde triãgolare con triãgolare, ò sferica cõ sferica ſi riempie, e però eſsẽdo l'anima humana per le tre potẽze di lei triãgolare, & eſsẽdo tutti il mõdo di sferica figura, nõ può ella, auuẽga che tutt'il mõdo poſſe deſſe, eſſere perfettamẽte ripiena, e cõtenta: onde reſta, ch'ogni ſuo cõtẽto, & allegrezza nella ſola fruitione del trino volto di Dio ſi riſſolua. [Quod eſt, quod erit, niſi quod factũ eſt,] diceua in queſto propoſito Salomone. Quaſi che diceſſe, vieni quà tù intelletto curioſo, che nõ cõtento di ſapere tutte le coſe preſenti, e di riuocarti a memoria le paſſate, vai ancor cõ mille mezzi di ſtelle, di pianeti, di aſtrologie cercãdo di ſaperlo auuenire, voglio ſodisfar io al tuo deſiderio, voglio darti io vna cõpita regola, ſecondo la quale non potrai fallare. Mira quello, che è ſtato per adietro, e gouernati cõ quello, che tanto ſarà nell'auuenire: e ſe ti da l'animo di trouare per il paſſato huomo alcuno, che ſia ſtato perfettamẽte cõtẽto, e lieto, ti concederò, che tu poſſa ſperare il medeſimo: ma ſe niuno fuori di Dio ha mai cõpita allegrezza ritrouata: che temerità ſarebbe la tua a voler eſſere fuori della legge cõmune, e più di tutti priuilegiato? Se alcuno ha mai hauuta occaſione di chimarſi perfettamente cõtento, chi fu egli meglio quãto il primo padre di tutti: il quale ſe miri all'intelletto, l'hebbe di tutte le ſciẽze adorno: ſe miri all'anima, l'hebbe piena della gratia di Dio: ſe miri al corpo, l'hebbe immortale: ſe miri alla conditione del ſuo ſtato, era padrone vniuerſale di tutte le creature: ſe miri alle delitie non pure gli haueua Iddio fatto dono di coſi delitioſo paradiſo, ma formatagli ancor di ſua propria mano coſi bella moglie, & ad ogni modo fu egli cõpitamente cõtento? certo che nò. Che mancandogli fra tanti beni vn pomo ſolo: ſi ſtimaua pouero, & infelice, ſe ancor di quello non ſi faceua poſſeſſore: e quell'allegrezza perfetta, che non puote hauer egli fuori di Dio, pretenderai di poter hauerui tù? Accennò vna bella ſimilitudine in cõfermatione

Pſalm. 76.

ne di questo il nostro Serenissimo profeta, quãdo disse, [Lumbi mei impleti sunt illusionibus,] come che dicesse, sono questi miei lumbi di maniera pieni d'inganni, che nõ fanno mai altro, che illudermi, e burlarmi. Chi hà mai visto vn piccolo figliolino assalito dalla fame, mẽtre che è lontana la madre, e la nutrice, darsi fortemente à gridare, & à piangere? ecco il padre, che vi si troua presente, che nõ hauendo altro modo di farlo racchetare, egli pone il dito più piccino in bocca, si che il fanciullo credendo, ch'egli sia la poccia, cessa di piangere, e si dà con ogni auidità a succhiare: e non ostante che non ne caui goccia di latte, non cessa però di succhiarlo ostinatamente, sempre cõ questo inganno, che pur sia il petto della madre, e con questa speranza cacciarsi pur al fine la fame. Hor questo è l'inganno, che ci fanno i nostri istessi lumbi, & il nostro istesso desiderio, che per far quietare questo nostro appetito, il quale và cõtinuamẽte il contẽto, e l'allegrezza quà ela ricercando, hor gli pone vn dito hor l'altro in bocca, hor s'appiglia ad vn bene, hor all'altro: & auuenga che sempre si troui ingannato, e mai vero contento non vi ritroui, ad ogni modo è cosi sciocco, e cosi ostinato, che pur tuttauia si và dietro à questi vani contenti humani perdendo; e di questa pazza simplicità, pareua che si burlasse il nostro profeta, quando diceua, [Et tabescere fecisti sicut araneam animam meam: veruntamen vanè conturbatur omnis homo,] quasi dicesse mira, che vanità d'huomini è questa, che non meno di quello che si faccia il ragno, il quale con le proprie viscere forma vna rete per pigliar delle mosche: con tante loro sollecitudini, e tante cure, altro che vanità non acquistano, sempre più si trouano ingãnati, nè giamai possono il loro desiderio adempire, & ad ogni modo [vanè conturbatur omnis homo,] perseuerano pur tutti con questa vana speranza di trouar vn giorno quello, che in darno vanno cercando; e però viuono in continua turbatione, e raggiramento e d'animo, e di corpo. Fa la burla il mõdo à noi, che già fece a molti principali senatori Eliogabalo, che hauendogli inuitati seco à cõuito, fece porre in tauola solamẽte cibi finti, ma si bene imitati, che pareuano veri, e fumãti: di maniera che non potendo essi gustar cosa alcuna, si leuarono da mensa più affamati di quello, che vi s'erano posti. Quero restiamo da lui scherniti in quella guisa, che rimasero burlati da quell'eccellẽte pittore alcuni vccellini: però che hauendo egli dipinte alcune vue tanto al naturale, che pareuano veramente allhora allhora dalla vita spiccate, vi volarono essi per beccolarle, e nõ ostante che si trouassero ingãnati la prima volta, ad ogni modo nõ mancauano di volargli la seconda, e la terza; e noi parimẽte stimãdo, che i beni di questo mondo siano i veri beni; con ogni auidità corriamo a loro, e quantunque non ci cacciamo la fame, quantunque nõ ci trouiamo compito cõtento: ad ogni modo [lumbi nostri impleti sunt illusionibus,] e cosi ingannati non cessiamo pur tuttauia di seguitarli. Quella proportione pare à me, che habbino le cose temporali con le spirituali, quale sogliono hauere le spirituali cõ le corporali. Trouasti tu giamai, che vna cosa spirituale potesse riẽpire vna corporale? Fa vn poco la proua di ponere in vna cassa tutta la dottrina d'Aristotile, tutta la sapienza di Solomone, e tutta la santità del paradiso: stimi tu che la riempirai per questo? cosi all'opposito poni nell'anima, quãt'oro, quant'argento, quanti cibi, e quãte delitie corporali ti può dar li mondo: che non per questo rimarrà ella piena, e cõtenta. [Si dormiero, dicã quando surgam, & rursum expectabo vesperã.] A questa maniera si burla Giobbe di queste nostre vane speräze, si rassomiglia, dice, quest'appetito nostro

Psalm. 38.

Iob 7.

ad vn'infermo,il quale la notte nō deſidera mai altro eccetto, che venga il giorno,ſperādo pure,che la luce li debba portare qualche miglioramēto: ma venuto il giorno già comincia di nuouo a deſiderar la notte, ſe forſe quelle tenebre gli portaſſero vn poco più di quiete,ò di ſonno:nel letto iſteſſo non ripoſa giamai,riuolgendoſi sēpre hora ſopra vn lato, hora ſopra l'altro, hora in queſta ſponda, & hora in quella per cercare il freſco, e non s'auuede, che il ſuo proprio calore interno, è quello, che per tutto gli fa sētire l'iſteſſo ardore. Vorrebbe sēpre bere ſtimolato dall'importunità della ſete, e nō cōſidera, che non è quella ſete naturale,che eſsēdo cagionata da inordinato calore interno, tutte l'acque dell'oceano nō gli poſſono quella ſete eſtinguere. Tale è a punto la noſtra cōditione,che mētre per trouar fuori di Dio quiete, e cōtento,ci andiamo hor quà, hor là raggirādo.[Lūbi noſtri impleti ſunt illuſionibus.]Quando il Rè Nabucodonoſor, volſe eſſere adorato da' ſuoi popoli,come vn Dio, narra la ſacra hiſtoria,che ſi fece formare vna altiſſima ſtatua di oro,e la fece porre in mezzo la piazza, a fine che al primo tocco delle trōbe s'inginocchiaſſero tutti ad adorarla. Perche d'oro? però che eſsēdo coſi facili gli huomini ad adorar l'oro, l'haurebbero più facilmēte adorata. Perche coſi grāde? perche tutti vogliono eſſer eſtimati maggior di quello, che ſono. Queſto altre volte s'è più diffuſamēte ſpiegato.Ma perche farſi adorare in ſtatua, ſe viueua egli ſteſſo, e poteua farſi adorare in propria perſona? perche queſta è la natura corrotta di q̄ſto noſtro appetito, nō di deſiderare e d'amare il vero bene,ma ſolamente l'imagine, & il sēbiante di lui:Onde ne auuiene poi, che appigliādoci noi a queſti beni mōdani, quali altro,che l'imagine di bene non hanno.[Lumbi noſtri impleti sūt illuſionibus,] e però riuoltandoſi à Dio il noſtro profeta,in lui ſolo confeſſa eſſere cōpita allegrezza, mentre che dice,[Auditui meo dabis gaudiū & lætitiam: & exultabunt oſſa humiliata.] Queſto è chiariſſimo, che il fine ſolo è quello, che] aſſolutamēte è dall'animo noſtro deſiderato: e che chiunque deſidera i mezzi, nō per altro gli deſidera,eccetto per giōgere con la ſcorta loro più facilmēte, e più commodamēte al fine. Auuiene talhora, che ſi pone a viaggio vn gentilhuomo per andare a Roma,et a pena è fuori della città,che già comincia a deſiderare di giōgere alla città più vicina:ogni viādāte, a cui ſi incōtra,dimāda quāte miglia ancora vi ſono:ogni torre, ò cāpanile, che vede, s'imagina,che ſia quella:ſpinge più che può il cauallo,accuſa la lōghezza della ſtrada, e come vi gionge al fine, ſi moſtra tutto cōtēto:ſmōta all'albergo,cena,e ſi và a ripoſare: & a pena è mezza notte,che ſi lieua,chiama i ſeruitori,fa appreſtar le caualcature: ſolecita che ſi monti a cauallo, pare che non habbia maggior deſiderio,quanto partirne,& a pena ha caualcato vn'hora,che già comincia a dimādare quāte miglia ſi ſon fatte,quāto ſia la città reſtata a dietro: e doue il precedēte giorno nō pareua, che deſideraſſe coſa maggiormēte quāto di giōgerui: hora all'oppoſito pare, che nō habbia altro diſegno, che di laſciarſela a dietro, e dilōgarſene: e q̄llo, che è auuenuto della prima citta, che ha trouata, tanto auuerrà di quāte egli ſia per trouarne in q̄l viaggio.Ma onde auuiene q̄ſto? però che q̄ſti erano tutti mezzi di cōdurlo al ſuo termine, nè p altro li deſideraua, che a q̄ſto fine: ma nō coſi auuenirà com'egli ſia giontoa Roma, che colà, perche ella è il ſuo fine,quieterà egli l'animo,e riporerà il pēſiero,sēza cercar d'andar più oltre. L'iſteſſo a gli huomini ſuole in q̄ſta vita auuenire, che nō trouando in creatura alcuna,ò in godimēto alcuno mōdano il fin ſuo,mille coſe deſiderano,conſeguite che l'hāno,di niuna ſi cōtētano. Vn pouero Chierichino non ha mag-

gior

gior desiderio, quanto esser ordinato a prete: e pare à lui, che come egli vi giunge, egli debba essere totalmente contento, e giurerebbe di non douer desiderar più oltre horsù viene il tempo, & egli s'adopra si e con mezzi, e con fauori, e con qualche picciolo presentuccio, che s'egli nõ fosse già cosi idoneo, e se vi mancassero al tempo intiero due mesi, supplisce con la sua auttorità il Vescouo e lo consacra, onde egli per alcuni pochi mesi, ne viue tutto contento. Ma non si ferma però quì, che l'hauer ad essere Prete semplice, e pouero Capellano già comincia à venirgli a noia, già comincia a spingersi col desiderio vn passo più oltre. In fatti dice, s'io potessi pure procacciarmi vn beneficio, od vna pieue, che mi desse commodamente da viuere, e con la quale io potessi sostentare, & aiutare i miei parenti senza hauer a dipendere continuamente da questo, e da quello, io sarei bell'e contento, e quì sarei punto à i miei disegni; nasce in tanto l'occasione d'vn concorso, egli s'appresenta con gli altri, e sà cosi ben fare, che ò per merito di virtù, ò per forza di fauori, egli preuale a tutti gli altri, e se lo porta, si che tutto allegro gli par di toccare col capo il cielo, e pare; che voglia riposar l'animo in quello stato. Pure pensando talvolta meglio a' fatti suoi, dice fra se stesso. E poi che la fortuna m'ha cominciato a fauorire, che pigritia sarebbe la mia a non volerne vedere il fine? Chi sà, che s'io v'adopraßi anch'io de gli ordinarij mezzi, non poteßi illustrar la mia famiglia? e quanti ve ne sono stati assai più vilmente di me nati, i quali per non hauer mancato a se stessi, sono gionti alle dignità episcopali, e più? pure a me vn Vescouato basterebbe, e mi darebbe ben l'animo di saperlo reggere, ad ogni modo, che gran cosa ci vuole? hauere vn padrone in Roma, che voglia far da douero, questo basta: ma per acquistare vn simil padrone, non hò io commodità a sufficienza? con questi discorsi si risolue, si pone all'impresa, ne riesce alla fine con honore, e cosa, che egli non haurebbe da principio non pure ardito di tentare, ma nè ancor di sperare, si troua caduto vn capello in capo a tale, che quasi gionto in porto, comincia ad abbassar le vele de' suoi pensieri, egli par pure d'esser arriuato a più alto termine di quello, che fu da principio la sua mira. Ma chi può moderare gli ambitiosi disegni di quest'animo? ancor questo non basta, in fatti è pure più vago colore il rosso, che il verde, è pure la bella cosa esser Cardinale, hor non è questo vn grado, che merta, che vi s'vsi ogni industria. Quì si comincia à fare il Santo, a seruire, ad appresentare, a procurar gouerni, Nontiature, Legationi, Commissarie, però che quando sarà diuolgata in corte la mia bontà, quando con qualche presenti annuali mi harò fatto de gli amici, quando haurò longamente la Santa Sede seruita, e speso in seruitio suo la robba, e la vita, potrò pur sperare anche io di salire vn grado più alto, benissimo, lo può sperare, e pongo, che riescano le speranze sue, sara egli per questo contento? Ma quel titolo di seruo de' serui hormai è troppo nobile, che bella cosa è l'essere Luogotenente di Dio in terra, l'essere dispensatore delle sue ricchezze, e temporali, e spirituali, l'essere visibil capo di questo gran corpo della Chiesa, il vedersi venire prostrati i Regi, e gl'Imperatori a baciare humilmente i piedi, il poter perpetuamente illustrare, & aggrandire la famiglia sua, il non conoscere in questo mondo alcun superiore, che gli habbia a riuedere i conti. Hor se io potessi con vn salto solo gionger cosi alto, non sarebbe stimata dapoccagine la mia a non prouarmici? Poniamo adunque le pedine à luoco, e cominciamo a disponere a buon hora i mezzi, facciamo parentato con questo,

con quell'altro; cominciamo à dipendere da questo Prencipe; procuriamo, che quell'altro non ci habbia almeno per diffidenti; inganniamo i vecchi col finger infermità, ò vecchiezza; allettiamo i giouani con la liberalità, e la piaceuolezza; affatichiamoci di scoprire in tutte le nostre attioni integrità, santità, e prudenza; & à questa maniera chi sà quello, che habbia ad essere? tutto si fa, tutto riesce, & eccoti alla fine salito in Vaticano; bene? che vuoi tu più? se tu in questo mondo desideri più oltre, tu sei insatiabile affatto, e fuor de gangheri: ma sei tu cõtento per questo? *Eccles. 2.* odi Salomone, [Inueni in omnibus vanitatem,] Signor nò: il tutto è vano, nè hò trouato cosa alcuna, che pienamente mi rallegri: ma perche questo? egli pareua pure, che nõ al pontificato, ma in assai più mediocre stato tu douessi contentarti: lo credeua anch'io: ma hò prouato l'opposto, però che il mio vltimo fine è Dio: e tutti i beni di questo mondo non sono altro, che mezzi. E però non è merauiglia se non posso altroue, che in Dio perfettamente quietarmi. E chi sà, che ancor questo pensiero non volesse accennar Dauide, quando disse, [Cum electo electus eris?] quasi dicesse, Signore non hai tu eletto l'huomo quasi per tua quiete, e riposo? Non quietasti tu da principio tosto, che hauesti quest'huomo formato? Non dicesti tu liberamente, [Delitiæ meæ esse cum filijs hominum?] egli è bene adunque conueniente, che gli huomini procedano teco, come tu hai proceduto cõ loro; e che come tu hai eletto loro per tua quiete, così essi eleggano te, & in te solo si riposino: si che [Cum electo electus eris.] E questo è ancor quello, che *Sap. 1.* volse dir Salomone quando disse, [Spiritus domini repleuit orbem terrarũ.] Quasi dicesse, sai tu chi è questo [orbis terrarum] di che io tratto? non creder, ch'io tratti di questa parte etherea, & elementare del mondo, che tu chiami maggiore: tratto di quest'animo humano, il quale non può da cento mondi esser ripieno, che ben hai tu letto il detto Poetico, che

Vnus Pelleo Iueni non sufficit orbis.

Che se tu vuoi quest'animo humano compitamente sodisfare, altro non è sufficiente, che l'istesso Iddio, però che [Spiritus domini repleuit orbem terrarum.] Ilche ancor volse accennare il nostro Profeta, quando disse, [Sedes tua Deus in sæculum sæculi,] nel qual verso, s'egli parlaua con Dio, voleua dire; che la sede, cioè, l'imperio suo è eterno: ma se parlaua con gli huomini, voleua dire, ò huomo, il quale tanto t'affatichi per trouar quiete, ò riposo ne i beni di questo mondo? io ti protesto, che t'affatichi indarno, però che [Sedes tua in sæculũ sæculi est Deus.] cioè, Dio solo è quello, nel quale, come in propria sede può perpetuamente riposarsi l'animo tuo. Frà gli altri nomi particolari di Dio proprijssimo è il nome di Sadai, il quale viene composto dalla lettera Scim, e dal verbo Dai, de' quali la lettera significa, qui, & il verbo significa, sufficit, e però si congiongono insieme à formar questo nome, che dica, qui sufficit, per manifestarti, che Iddio solo è quello, che è atto à contentarci, & à pagare ogni nostro desiderio. Contemplando Ruberto Abbate quell'esclamare del nostro Saluatore sù la Croce [Sitio,] che cosa vuol dir? dice, che cominciò Christo se non la vita, almeno la sua conuersatione in fame, peroche volendo cominciare à manifestarsi al mondo, la prima cosa, che fece, fu andar à digiunar quaranta giorni nel diserto, oue si dice, che [Cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus postea esurijt,] e la fini in sete, quando poco prima, che morisse esclamò su la Croce [Sitio?] questo certo senza altissimo misterio esser non puote. Ma però cominciò in fame, e finì in sete, mi credo, perche tutta l'humana vita altro non è, che fame e sete: nè è possibile, che in *Psalm. 44.* *Matt. 4*

questo

questo mondo alcuno rimanga satollo: ma muora pur ricco, & honorato, quanto egli vuole, sempre morirà con sete, e sẽpre gli rimarà qualche desiderio d'adempire. Quindi facendo cõparatione lo Sposo ne i Cantici spirituali frà i beni di questa vita, e quegli dell'al
Cant. 1. tra diceua [Meliora sunt vbera tua vino,] rassomigliando quì i beni di questa vita al vino, e quegli dell'altra al latte, e con bellissima similitudine certo. Habbi tu pure vna gran botte di pretiosissimo vino ripiena, che per grãde, che ella si sia, a frequentarla è pur necessario, che ella si finisca al fine: il che al latte non auuiene, però che quanto ne succhia dalla poccia il fanciullino, altro tãto sẽpre se ne và nel petto della madre generãdo, si che nõ finisce mai: ma quante volte vi torna, tante ritorna pieno il petto. Sono simili al vino i beni mondani, perche alla fine, se non prima, alla morte almeno è necessario, che si finiscano ma i beni celesti però sono simili al latte, perche i santi [fruũtur, nec deficiunt,] e non hanno a finir mai. Quella differenza facc'io da questi beni celesti, che trouo essere nella scrittura, fra la statua di Nabucodonosor, e quella dello Sposo celeste: di quella di Nabucodonosor si dice, che se bene haueua il capo d'oro, hauea però i piedi di terra, e di quella dello Spo
Cant. 5 so si dice, che haueua il capo d'oro, però che [Caput eius aurũ optimũ,] ma haueua ancora d'oro i piedi, però che
Ibidẽ. [Crura eius colũnę marmoreę fundatæ super bases aureas.] E perche per il capo s'intende il principio, e per i piedi il fine; che possiamo noi cauare da questa differẽza, eccetto che quantunque i beni terreni tal volta ci paiono da principio d'oro, si risoluono, però alla fine in terra, oue i celesti sono tutto di oro, tãto al principio, quanto al fine? Quando Iddio produsse da principio il mondo, narra il sacro Cronista, che
Gen. 1. i primi sette giorni; [Factum est vespere & mane dies vnus,] ma il settimo non si disse questo, e nõ si trattò di sera. Per quei primi sei giorni intend'io insieme con molti padri il tẽpo di questa vita, e per il settimo, che fù il sabbato giorno di quiete e di riposo, intẽdo il riposo della vita eterna. E argomento di quà, che se bene in questa vita vi può talhora essere alquãto luce di prosperità, è però necessario, che ne segua ben tosto la morte, e le tenebre della priuatione: ma i beni celesti non conoscono tenebre, non notte, non priuatione, godono perpetuo giorno, ilche volse accennar Dauide, quando disse,
[Delectationes in dextera tua vsque in finem,] cioè, che i diletti, quali in questa vita ci vengono dalla mano sinistra di Dio, non possono durar longamente: ma quelli, che nell'altra ci vẽgono dalla destra: questi durano, [vsque in finem,] perche sono perpetui. *Psalm. 15.*
Quindi nell'istesso atto della creatione disse Iddio, [Congregentur aquæ quæ sub cælo sũt in locũ vnũ, & appareat arida.] Due sorti d'acque sopra il Cielo, & altre sotto il Cielo: sono due sorti di beni, altri celesti, altri terrestri: questi non quelli [Cõgregãtur in locũ vnũ,] cioè, si ristringono in breue luoco per la loro pouertà, e miseria, onde ne auuiene, che [apparet arida,] cioè, che quest'anima nostra non può giamai di loro satiarsi compitamẽte la sete, ma sẽpre è più arida cõforme al det
Ioan. 4. to del Saluator nostro, [Qui biberit ex hac aqua sitiet iterũ, qui aũt biberit ex aqua, quã ego dabo ei, non sitiet in æternũ.] Pareua, che facesse differẽza fra beni celesti, e terreni il nostro profeta quando diceua, [Memoriã abundãtiæ suauitatis tuæ.] Quasi che ei volesse dire al fine ò Signore, che vn bene si possa chiamar compito bene, due conditioni gli sono necessarie, primo l'abbondanza, à fine che satij, però che se non satia, non è bene perfetto, secondo la suauità, si che diletti, però che auuenga che satij, se non diletta, nè ancor questo posso stimar cõpito *Psalm. 144.*

bene. Queste due conditioni di raro è, che possano ne i beni terreni ritrouarsi; prima vi sarà, che fare, che vi si troui l'abbondanza, però che se haurà alcuno copia di ricchezze, non le potrà cõpitamente godere: trouandosi priuo di nobilta, onde quanto l'honorano i suoi denari, tanto gli darà occasione di vergognarsi l'ignobilta della sua stirpe, se all'opposto sarà nobile, e di sãgue gentile, gli conuerra stare basso, & humile, però che non harà ricchezze tali, che possa conseruare il decoro della sua stirpe, onde haurebbe per manco male esser nato ignobile, e plebeo, se haurà ricchezze, e nobiltà congionte, tu lo vedrai sempre malenconico, però che e in stato tale, che non se gli conuiene godere il contento di vna bella, e saggia moglie; se haurà ricchezze, nobiltà, e moglie, che gusto potrà egli hauere se per auuentura manca di figliuoli, e non sà à chi lasciar tante ricchezze, e chi debba la sua stirpe cõseruare? se haurà ricchezze e nobiltà, mogli e figli, & auuenga che ò i figli gli riescano vitiosi, ò le figlie impudiche, non sara questo il tossico di tutti i suoi cõtenti? e nõ desiderarà mille volte allhora di nõ n'hauer mai hauuti dicẽdo sẽpre con Christo. [Beatæ steriles, quę nõ generarũt?] Di maniera che quest'abbondanza in terra, non può hauersi, ma il fatto stà, che non può nè ancor trouarsi in loro soauità, nè gusto. Che credi, che volesse dire il profeta colà, [Quid tibi in via Ægypti, vt bibas aquam turbidam?] Quasi che volesse dire, tu corri cosi auido a i fonti di questo mõdo, sperando di cacciar col loro mezzo la sete? e che altro ti possano essi dare, eccetto che acqua cenosa, e torbida? se ti darà delle ricchezze, non te l'intorbida egli cõ quella cõtinoa sollecitudine, & ansieta, che porta seco; se non l'accrescerle, almeno il cõseruarle? se ti darà de gli honori, te gli potrà egli dare, che non siano sẽpre intorbidati da mille sospetti, e da mille pericoli? se ti darà delle delitie sẽsuali, che ti pare di quella tormentosa gelosia, che tuttauia te le auelena? se ti darà copia di cibi delicati, è soaui, possono eglino venir mai scompagnati da infirmità, ò almeno da suogliamenti? a tale che se in questi beni nõ puoi trouare abbõdanza, nõ puoi nè ancor trouarui compita soauita, e gusto: in Cielo solo s'accoppiano queste due desiderate conditioni, [Memoriam abundãtię suauitatis tuæ eructabunt.] Questo de soli beati si dice, fingi, che sia qui vn'infermo, il quale da ardẽtissima febre oppresso, sia da modesta sete assalito: in due maniere, pare a me che si possa alla sua febre rimediare, a dargli tãto da bere, quanto egli dimanda, ouero procurar di liberarlo da quella febre, dalla quale le viene cosi improuisa sete cagionata. Il primo rimedio nõ stimo io al tutto sufficiente, però che beua quãto vuole, rimanẽdoui sẽpre la causa intrinseca ritornerà sempre l'istessa sete ad assalirlo: ma è ben sufficiẽte il secondo, però che [Remota causa remouetur effectus:] E cosi resterà libero affatto. Questa è la differenza, pare à me, che tra l'appetito nostro, e quello de i Sãti si ritroua: noi perche siamo assaliti da questo calore inordinato, da questa maligna febre di desiderio terrenõ, per molto, che beuiamo torniamo sẽpre all'istessa sete: ma i santi, che hanno il gusto, e l'appetito regolato, però [Non sitiunt in æternum;] ma in Dio solo trouano ogni desiderio adempito. Le pecorelle, che stanno tutto il giorno alla campagna pascendo, se bene altro non fanno, che pascer l'herbette dalla mattina alla sera, non però restano giamai compitamente satolle, se non quando son ridotte all'ouile: e la cagione è, però che quello, che alla campagna mangiano, non lo masticano intieramente; ma a pena datogli quattro masticature, e quattro riuolte fra denti, lo mandano giù in vn certo ventricolo a questo effetto loro dal la na-

Hier. 2. *Psalm. 144.*

la natura prouisto, oue quasi in vna natural dispēsa quel cibo si conserua, fin che ritornate all'ouile, e postesi a giacere, si danno di nuouo a ruminare il cibo pasciuto, come sensibilmente si vede, che vanno a boccone a boccone il cibo ingiottito alla bocca riuocando, e quiui masticandolo meglio di nuouo, lo mandano poi allo stomaco, & a questa maniera la fame si cacciano. Tutti noi siamo pecorelle di Dio, questo è pensiero hormai vecchio: il campo è questo mondo, e l'ouile è la patria del Cielo, mangia pur quanto vuoi in questa vita, che non è possibile, che tu ti cacci la fame, non sai, se la Cananea chiamaua picciole miche; quali cadono dalla mensa del Cielo tutti i beni di questo mondo? ma quelli, che già si truouano nell'ouile, e che con i denti della contēplatione vāno tuttauia la bellezza, la bontà, e la grādezza di Dio rumi nando, questi [nō esuriēt neque sitient amplius,] ma restano cōpitamēte satolli, e sodisfatti. [Sicut malus inter ligna siluarum, sic dilectus meus,] diceua la Sposa, se tu fossi famelico, & affettato in mezzo vn deserto, doue nō fosse altro, che seluaggie, e sterili piante, tra le quali a pena vn fruttifero arbore di poma tu vedessi, che fosse di belli, e maturi frutti carco; che mezzo ti restarebbe di cacciarti la fame, eccetto che lasciati tutti gli altri, correre a lui solo? Horsù dice la Sposa, racogli in vn fascio tutti gli altri beni; fuori che Dio, sono tutti [ligna siluarū,] fa pur cōto, che siano arbori sterili, e senza frutti, solo Iddio [est sicut malus,] è à guisa di pomo fruttifero, e carco, e però di quelli soli, che si pascono di lui, come si legge nell'Apocalissi, che [Non esurient, neque sitient amplius.] E se tu consideri bene, che cosa sono tanti disgusti, che si prouano ò in acquistare, ò in mantenere, ò ancor talhora nel godere questi beni terreni, eccetto che tanti calci, che ti danno, con i quali procurano quanto possono di cacciarti da se, e dimostrarti che non sono essi quei beni, che và il tuo natural desiderio ricercādo. Se vno cercando la lepre, quando n'hauesse trouata l'orma si fermasse in quella senza cercar più oltre, dimmi non l'hauresti tu per pazzo affatto? certo che sì? Questo nostro natural desiderio nō và cercādo sempre il bene? Egli è pur vero, che la volontà dell'huomo sempre [fertur in bonum,] hor quando ti sei abbatuto ne i beni di questo mondo, che hai tù trouato eccetto che l'orma del vero bene? e tu sei pazzo, che in questa ti fermi, in questa ti compiaci, nè passi più oltre: ma il vero bene del tutto ti scordi, e te lo getti dietro alle spalle. Nō ti suoli tu ridere della sciochezza, ma moralmente finta, recitata di quel cane, il quale gettò la carne, che haueua fra dēti, e si lanciò a quell'ombra molto maggiore, che ne vedeua nel fiume? Sappi, che mētre cercarai cacciarti la fame, ò la sete fra i beni di questo mondo, tu sarai a pūto fra di loro quasi vn nouello Tantalo nell'acqua fin alla gola, e con i dēti vicini al pomo, ò quasi vn nouello Mida quasi sepolto ne i cibi d'oro, che ti faranno al fine morir di disaggio. Torno a raccordarti quel fiume, del quale diceuano di sopra. [Ecce fluuius rapidus, igneusque,] Questo era lo spirito di Dio, però che si dice, che [procedebat a sede Dei, & agni,] e questo si sà, che procede dalla volontà del padre, e del figlio, e che la volōtà quasi sede è quella, nella quale l'animo si quieta, e si riposa. Ma perche si chiama egli fiume di fuoco? il fuoco è quello, che con il suo calore grandissimo, genera la sete; & il fiume è quello, che con l'acque sue la caccia, lo Spirito di Dio adunque, si dice, che è fuoco, e fiume, però che egli solo come fuoco deue accendere la nostra sete, & egli solo a guisa d'acque è atto a cacciarla, & a sodisfarci. Questa è la differenza dall'acqua de' torrenti a quella de' fonti, che quella de' torrenti pure al-

Cant. 2

Apoc. 7.

te alcuna volta manca, e massime in quelle grādissime siccità di qnel celeste cane: ma quella del fonte hauēdo sēpre viua la vena d'ogni hora più abbōdāte scaturisce. Hor che pēsi, che siano i beni di questa vita per grād'abbōdanza, che tu n'habbi, eccetto che vn torrēte, che ò per vn'accidēte, ò per altro, ò per la morte almeno ti māchera? Che cosa voleua significare il ricco Epulone, quando pregaua. [Pater Abrahā mitte Lazarū, vt intingat extremū digiti sui in aqua, & refrigeret linguā meā, quia crucior in hac flamma?] non altro certo, ch'io mi creda, eccetto che s'era di maniera asciutto quel cosi grosso torrente delle ricchezze, e delle delitie sue, che nō gli era pur rimasta vna goccia d'acqua, con la quale egli potesse in quegli ardori refrigerarsi alquāto l'arida lingua: ma i beni celesti, e diuini sono simili ad vn sēpre viuo fonte, che però diciamo a Dio, [Dñe apud te est fons vitę:] e de' Santi diciamo, [anima eius in bonis demorabitur.] Haueua in se raccolti i sapori di tutti gli altri cibi quella māna, che mādò Iddio dal Cielo nel deserto al popolo Hebreo: di maniera che chi haueua appetito di pane, lo trouaua nella māna: chi di carne, chi di pesce, chi di frutta, chi di che si sia, il tutto nella manna ritrouaua in eccellēza: & ad ogni modo ella venne pure a quel popolo a noia. Onde vna volta quasi stomacati gridarono, [anima nostra nauseat super cibo isto leuissimo.] Questo per hora stimo io, che sia il tipo de' beni, e delle delitie mōdane, che per grandi, e per gustevoli che si siano, pure al fine vengono a tedio, il che colà non auuiene, oue i Santi [fruuntur nec fastidiunt.] Sai tu, che voleua dire la Sposa, quādo disse [Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo?] voi v'ingānate, se pēsate trouare alla piaga dell'amor mio altra medicina, che vaglia, eccetto che fiori, e pomi: e però se volete medicar questa ferita, se desiderate sodisfarmi, [Fulcite me floribus: & stipate me malis:] ma quali fiori saranno questi, ò Sposa? Dichiarati meglio, saranno rose? sarāno gigli? sarāno viole? e quali pomi parimente sono quelli che tāto desideri? saranno pomi granati? sarāno pomi persichi? saranno pomi aranci? saran pomi ordinarij? parla più distinto, se desideri trouar medicina al lāguore di questo tuo ardēte amore. Nō hauete voi sentito il mio Sposo a dire. [Ego flos cāpi & liliū cōuallium?] Nō hauete voi sentito me a dir di lui, [Sicut malus inter ligna siluarū, sic dilectus meus inter filios?] Hor eccoui trouato il fiore, & il frutto ch'io desidero. Iddio solo è questo fiore, e questo frutto, & egli solo in cōsequēza è atto a sodisfare all'amore, & al desiderio mio. Hai tu mai visto vn eccellente giuocator di scacchi, come cautamēte nel porre i pezzi procede? vedi, che piglia vn pezzo in mano, e poi prima che locarlo sta alquāto sopra di sè: mira bēattētamente tutto il gioco proprio, e quello del cōpagno: cōsidera minutamēte, oue lo possa meglio assicurare: e quādo ha ben pēsato a i fatti suoi pure alla fine si risolue lo piā ta. Da questa sua molta cautela doureb be ogni christiano imparare prima, che ponga il cuore, e l'animo suo in qual si voglia bene, e dir. Lo porrò io nelle ricchezze? ma doue sarà egli sicuro dallo stratagēma del diauolo, se sento protestare, [Væ vobis diuitibus, qui habetis consolationes vestras.] Lo porrò io negli honori? ma come sarà ancor qui sicuro, se sento dire. [Vidi impiū eleuatū, sicut cedrus Libani, & trāsiui, & ecce non erat?] Lo porrò io nelle delitie? ma che sicurezza haurà egli ancor qui: se sento intonarmi a gli orecchi, [O mors quam amara est memoria tua, homini habēti pacem in delitijs suis.] Lo porrò nelle dignità, ò nell'altezza di prelature, e di magistrati? ma nō sento io dire fin da' grammatici che [Præpositioni accidit casus,] che il proprio accidente della propositione è il caso,

Luc. 16

Psalm. 35.

Psalm. 24.

Can. 2.

Can. 5.

Luc. 6.

Psalm 36.

Eccl. 41.

ſo,cioè,che quelli,che per altezza di ſta to vengono à gli altri prepoſti, molte volte cadono, e traboccano si precipitoſamẽte,che ſi fiaccano il collo? Dun que per quel,ch'io vedo,ſe mi vale l'induttione, io non poſſo porlo, perche egli ſia ſicuro, in alcun ben mondano: à tale che reſta, che ſe voglio aſſicurarlo,lo ponghi in Dio ſommo,& eterno bene. Se tu hai col tuo proprio ſigillo qualche cera,ò qualche altra molle materia diſtintamente impreſſa,ſarà miracolo,che frà cẽto milla ſigilli tu ne troui vn'altro, il quale poſſa pienamente que' vacui, che vi ſono rimaſti riempire; l'anima noſtra non è ſtata impreſſa dalla propria imagine di Dio, che diſ-
Gen. 3. ſe,[Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtrã?]e come puoi tu ſperare,che poſſano eſſere i tuoi deſiderij con altro, che con il medeſimo Dio riempiti? Vn braccio,che ſia ſnodato ſoſtentalo pure con benda di ſeta, e d'oro,quanto ti piace,che mẽtre egli è fuori del proprio loco, non poſſono giouarli quegli ornamenti e quelle põpe, ſi che non ti dolga,e non ti tormẽti. Vn ſecchio d'acqua mentre che ſtà pieno nel pozzo, non peſa, però, che è nel proprio elemento; ma come l'hai cauato dell'acqua,allhora ſenti quanto è graue. E che penſi,che voleſſe ſignifi-
Iob 7. car Giobbe quando diſſe, [Quare poſuiſti me contrarium tibi,& factus ſum mihimetipſi grauis?] ſe non, Signore, tu ſei il centro, il mio elemento, il mio proprio luoco: mentre che queſto cuore in te ſolo ripoſa, non ſente vna grauezza al mondo,ma quando abbandonando te, io penſo di trouar quiete in altro bene, allhora confeſſo, che [Factus ſum mihimetipſi grauis.] Horsù è tempo di terminare, ma à che fine habbiamo noi fatto coſi longo diſcorſo?
Pſalm. 50. non dice Dauide, [Auditui meo dabis gaudium,& lætitiam?] Ma doue può queſto gaudio, queſta letitia, e queſta eſſultatione eccetto che in Dio ritrouarſi?Senti il medeſimo. Vuoi tu ch'io viua lieto frà i beni di queſto mondo? Signor nò,che non è poſſibile,anzi[ſu-
Pſalm. 136. per flumina Babylonis illic ſedimus,& fleuimus, dũ recordaremur tui Syon.] Vuoi tu, ch'io canti, e ch'io mi moſtri contento? nè ancor queſto è poſſibile, mentre che mi trouo nell'eſſilio di queſto mondo,[Quando cantabimus canticum domino in terra aliena?] Anzi quando anche io haueſſi qualche letitia in queſta vita,ricordandomi dell'allegrezze celeſti, ſtimarei queſte à paro à loro trauagli, [Adhæreat lingua mea faucibus meis, ſi non meminero tui, ſi non propoſuero tui Hieruſalẽ In principio lætitiæ meæ.] Et in ſõma ſe tu mi cerchi, quale è il mio maggior contento,io non sò, che mi dir altro,eccetto che replicarti, [Lętat⁹ sũ in his,quæ dicta sũt mihi:in domũ domini ibimus.]
Pſalm. 121.

Auerte faciem tuam à peccatis meis: & omnes iniquitates meas dele.

NOn è coſi terribile, coſi minacciоſo,e coſi ſpauẽtoſo il cielo quãdo cõ vn continuo balenar de gli occhi ſuoi irati in mezzo all'horror di foſche,e torbide nubi horribilmente lampeggia, che più aſſai non ſia terribile il fulminar de gli occhi diuini, qualhora in ſoggetto tanto odioſo, e tanto ſpiaceuole,come ſono i peccati noſtri vanno à ferire. Et haueua però bẽ ragione il noſtro Profeta,quãdo in queſto propoſito diceua, [Qui reſpicit terrã,& facit eã tremere,] Queſta è la cauſa, che
Pſalm. 113. hoggi con tãta inſtãza ſupplica, [Auerte faciẽ tuã à peccatis meis.] Nel qual verſo tre conſiderationi principalmente ci vengono propoſte. E perche dica, [Auerte faciẽ,] adeſſo quello, che già altre volte haueua coſi inflãtemẽte pregato, [Ne auertas faciẽ tuã à me,] che queſta è la prima. E perche hauẽdo altre volte detto, [Ne auertas faciẽ tuã à me,]hora ſoggiõge, [non a me,] ma[à peccatis meis,]che queſta è la ſeconda. E qual ſia quell'iniquità, quale pare, che faccia da gli altri peccati differẽte,

mentre,

mentre, che replica, [Et omnes iniquitates meas dele,] che questa è la terza. [Auerte faciem tuam a peccatis meis.] Quegli antichi Poeti, i quali dipinsero il loro Giano con due faccie, nō altro vollero con questa loro inuentione insegnare, mi cred'io, a quelle prime genti rozze, & inette ancora a capire i misterij diuini, se non con queste sensibili figure, eccetto che in tanto si dice Iddio hauer due faccie, quanto che senza girar punto l'occhio suo eterno, viuendosi nell'incōprensibile sfera della sua eternità, mirando a tergo, vede tutte le cose passate fin all'estremo punto dell'eternità, e mirando a fronte vede tutte le cose auuenire fin'all'estremo punto della perpetuità. Ma se bene questo loro mistico senso, non può non accettarsi, e lodarsi, ad ogni modo assai meglio mi pare, che di queste due diuine
Ezo.41 faccie trattasse il Profeta Ezechielle, quādo disse hauer veduti alcuni Cherubini, i quali haueuano due volti, de' quali vno era viso humano, e l'altro era viso di Leone. Volendo quì accennare, che come che Iddio sia sempre e giusto, e misericordioso. Così haueua doppia faccia, con laquale sopra gli huomini s'affisa, però che quando ci mira con l'occhio della misericordia, allhora ci mira con faccia d'huomo, ma quando ci mira con l'occhio irato della giustitia, allhora ci mira con faccia di Leone. Da questa visione adunque del Profeta sarà facilissima cosa il risoluere questa apparente contrarietà, che si mostra ne' detti di Dauide, mentre che hora prega, [Auerte faciem tuā a peccatis meis,] & hora all'incontro supplica, [Ne auertas faciē tuā a me.] Quando egli mira questo Cherubino con la faccia d'huomo, allhora desiderādo essere riguardato con l'occhio della misericordia prega, [Ne auertas faciem tuam a me,] ma quādo lo mirra con la faccia di Leone, allhora temendo d'essere riguardato con l'occhio della giustitia supplica all'incontro, [Auerte faciem tuam a peccatis meis.] Mira i peccatori Iddio con l'vna, e con l'altra faccia, ma differentemente, però che quādo conosce, che il peccato è di fragilità, lo mira con la faccia d'huomo, e con l'occhio della misericordia, ma quando per contumacia, e per ostinatione comincia la fragilità à trasformarsi in malitia, allhora riuolta faccia Iddio, e comincia anch'egli a mirarlo con volto de Leone, e con l'occhio della giustitia, sentite quello, che a proposito dice il nostro Profeta, [Descendit sicut pluuia in vellus, & *Psalm.* sicut stillicidia stillātia super terrā.] Sapete voi, che differēza sia da vna ruinosa pioggia, che vada a cader sopra vn mōte di lana, ad vn'altra che vada à scaricarsi sopra i sassi, e sopra la nuda terra? Quella, che cade sopra la lana, cade si soauemente, che nō se ne sente pure il suono, ma quella, che cade sù la nuda terra, suol cagionar nel cadere grandissimo strepito, e rumore. Hor questo è il costume di Dio nel venir à castigare i nostri peccati, che prima viene [sicut pluuia in vellus,] fa cader la pioggia de' suoi castighi tutta piaceuole, mirandoci con la faccia d'huomo, e cō l'occhio della misericordia, ma quando la nostra colpa s'è trasformata in malitia, viene [sicut stillicidia stillantia super terram,] fa cader quella istessa pioggia tutta ruinosa e strepitosa mirandoci cō la faccia di Leone, e con l'occhio della giustitia. Già mille volte habbiamo mostrato come sia pronto Iddio a gli atti della misericordia, e come à quelli della giustitia si mostri lento, e tardo. Nō vi raccorda quel detto dell'Euāgelista, [Et hymno dicto exierunt in mōtem *Matt.* oliuarū?] cantando adunque và al mō- *26.* te dell'oliue il nostro Iddio, ma se per l'oliue s'intende la diuina misericordia, chi non argomenta di quà, come pronto, e lieto egli vada a lei? All'opposito, come ha da ridursi a gli atti della giustitia, vi và tanto tardo, e tanto lento, che à questo proposito diceua Dauide, [Deus iudex iustus, fortis, & *Psal.7.* patiens,

patiens, numquid irascitur per singu-
Psal. 7. los dies?] Quasi che volesse dire, [Deus iudex,] questo è vero, che à Dio s'appartiene giudicare conforme a' meriti, ò à demeriti tutte le nostre attioni. [Iudex iustus,] & è cosi giusto, che nõ v'è pericolo, che il giudicio, e sentenza sua possa per qual si voglia occasione piegarsi pũto dalla sua rettitudine. [Iustus & fortis,] & è ancor cosi potente, e cosi forte, che può senza che alcuno gli s'opponga, ò gli faccia resistenza, porr'ad effecutione subito subito la sua sentenza, e senza indugio alcuno, mandare i suoi castighi. Con tutto ciò [est patiens,] egli è patiente tardo, nè corre tanto in furia a castigare, & è tanto patiente, che [non irascitur per singulos dies,] cioè non corre à castigarti quel giorno medesimo, che hai peccato: nè perche pecchi ogni giorno, ogni gior-
Can. 5. no ti castiga: ma [lento quidẽ gradu ad vindictã sui diuina procedit ira.] E se vuoi saper perche, auuiene perche [crura eius columnæ marmoreæ fundatæ super bases aureas,] però che ha cosi graui le gãbe, come se fossero colonne di marmo, & ha cosi graui i piedi, come se fossero tante basi d'oro, e però pare, che nell'atto della giustitia, li muoua con fatica, se bene alla fine, oue non conosce emenda [tarditatẽ pœne supplicij grauitate cõpensat.] E quãdo ha vn pezzo mirato con la faccia d'huomo, si risolue poi à mirare cõ la faccia di Leone. Hai visto giamai, che al tempo di qualche grã solẽnità, di qualche publica allegrezza, ò nella venuta di qualche amico prẽcipe si sparano tante artellerie? allhora alcuno non v'è, che tema, che quel suono quantunque horribile, non può far altro, che spauentare, ma non può però portar nocumento alcuno, perche nõ ad altro fine, che per vsãza, ò per allegrezza si sparano: tali sono quei superiori, i quali si risoluono tutti in voce, in tuoni, & in minaccie, nè mai pongono mano al bastone: però che nõ v'è alcuno, che gli tema, poi che si sà che questa è l'vsanza loro di gridare, e minacciar sempre, d'hauer sempre la voce in aria, ma non castigar mai: e di simili pare a me, che dicesse con bellissima metafora Dauide, [Posuisti firmamentum eius formidinem.] Chi hà visto al tempo dell'està, che per difender da gli vccelli, che vanno volando, le sementi, ò i frutti maturi, sogliono i contadini porre sopra vn'arbore ò sopra vn palo fitto in terra per ispauẽtacchio vn'huomo di stracci, quale pare, che tenga ò la balestra, ò l'arcobugio teso: & à questa maniera facci la guardia? da principio se ne spauentano gli vccellini, si che non solo nõ ardiscono auuicinarsi, ma ne fuggono à tutto volo: ma quãdo s'auedono pur al fine della loro simplicità, e che quell'huomo non è altro, che vn spauentacchio di stracci, non solo più non lo temono, ma ardiscono anco di volargli sopra, & iui riposarsi, quasi che lo dispreggino. Caso che suole auuenire à punto al superiore, il quale suole essere il firmamento de' sudditi, che quando non ha altra faccia, che d'huomo, nè giamai mostra quella di Leone, si risolue in vno spauentacchio, che non solo non è temuto da' sudditi, ma sopra più viene loro anco in vilipendio. Mostrò mentre che visse il nostro Saluatore alternatamente queste due facie: ma di maniera congionte, che pareua, che la faccia d'huomo raserenasse quella del Leone, e che quella del Leone facesse quella d'huomo alquanto seuera. Si che e nella giustitia risplendesse sempre qualche raggio di misericordia, & in mezzo alla misericordia, lampeggiasse sempre qualche baleno di giustitia. Trouò egli due volte nel Tempio i compratori, e venditori, e come si disse la prima volta mostrò loro il volto di huomo, scacciandogli subito da quel santo luoco senza però dargli allhora niuno castigo: e la seconda cacciandoli parimente, ma con castigo, e

Psalm. 82.

con

con flagello: ma vedi di gratia, come ſono queſti due volti intrecciati: la prima volta non fa de' fatti; & ecco il volto d'huomo, ma ben v'adopra aſpre, e rigide riprenſioni, trattando coloro da ladri, e da ſacrilegi, e dicendo [Domus mea, domus orationis eſt: vos autem feciſtis illam ſpeluncam latronũ,] & ecco quì lampeggiare il volto di leone. La ſecõda volta pon mano a flagel
Ioan. 2. li. [Et facto flagello de funiculis eijciebat illos de tẽplo,] ecco il volto di leone: ma in tãto vſa con loro ogni piaceuolezza, & ogni modeſtia di parole, e dãdogli nome più honorato di negotiatori, dice, [Auferte iſta hinc, & noli te facere d omũ meã domũ negotiationis,] & ecco, come quì riſplende il volto d'huomo. Hor concludiamo il primo capo, [Auerte faciẽ.] [Ne auertas
Pſalm. 26. faciẽ,] diſtingui di faccia, & eccotti queſto apparẽte cõtraditione di Dauide accõmodata: Nota che nõ dice, [Auerte faciẽ tuam à me,] ma [à peccatis meis,] oue prima haueua detto, [Ne auertas faciẽ tuã a me,] a fine, che tu conoſca qual è il diuino coſtume, cioè, di nõ abborir la natura, ma abborir la colpa: ſe vede la natura in miſeria, [non auertit faciẽ,] ma prontamẽte penſa à ſoccorrerla; ma ſe vede l'anima macchiata di di colpa, pare allhora che [auertat faciẽ,] e che nõ la veda per nõ hauer occaſione di caſtigarla, ma aſpettarla a penitẽza.] Paſſa vn gẽtilhuomo tal volta per iſtrada, e vedẽdo vn pouer huomo tutto piagato, e mal trattato, riuolta la faccia in altra parte, onde nõ affiſsãdo lo ſguardo in quella miſeria, nõ può deſtarſi in lui la cõmiſeratione', e l'aiuto: Hor à queſto dice Dauide in vece de i poueri, [Ne auertas faciẽ tuã a me,] &
Pſalm. 85. altroue dolẽdoſi di queſta empietà diceua. [Reſpice in me, quare me dereliquiſti?] Quaſi dica, mira le mie miſerie vedile, conoſcile, pche altrimẽte facẽdo, nõ è merauiglia ſe nõ haurai pietà, e mi trouerò da te abbãdonato. All'oppoſito ſono gli huomini tãto curioſi à voler vedere le colpe altrui, che nõ che s'affiſſino volontieri in quelle, che accidentariamẽte gli s'appreſentano, ma vanno ancor minutamẽte cercãdo di vederle naſcoſte, & à queſti dice Dauide, [Auerte faciẽ tuã a peccatis meis.] Quaſi che voglia dire, che grã cõtẽto è queſto tuo di veder le colpe altrui? In che ogetto più ſpiaceuole puoi tu affiſſar lo ſguardo, quãto nell'horror d'vn peccato? vedi tu altro, che vna priuation di bene, che vn difetto di ragione, che vn figlio del diauolo, che vn'imagine dell'inferno, che vn nemico di Dio, che vn fabro d ogni male? ma ſe pure queſto tuo affaſcinato ſguardo, ò huomo, ha coſi grã guſto in veder peccati, che accade, che tu venga fin'à caſa mia à cercar queſti ſpettacoli? che occorre, che tu miri coſi curioſamente i miei? mira, mira i tuoi. [Et auerte faciẽ tuã à peccatis meis.] Dimmi quãdo ſarai citato a cõparire auãti al giudice eterno, haurai tu à rẽder cõto de' peccati miei? sì, ſei in qual ſi voglia maniera ſuperiore; sì ſe a te s'appartiene la cura dell'anima mia: ma altrimente renderai pur cõto de' tuoi. E però ſe n'hai à render conto, à che fine mirarli coſi minutamente? [Auerte faciem tuã a peccatis meis.] E pongo ancora, che eſſendo ogn' vno per legge di carità obligato ad hauer cura della ſalute del proſſimo ſuo, tu habbi à render conto ancor de' miei peccati, qualhora ſarai ſtato traſcurato à corregerli, cõforme alla legge di Chriſto, non haurai però à render conto prima de' tuoi, e poi de i miei? E perche adunque ſei tanto diligente a riuedere i cõti a me', e tù il tuo giornale giamai non miri? Sei tu forſe ſolo al mondo ſenza peccato, ſi che nõ habbi à caſa tua che vedere, ò ch'emẽdare? i miei peccati, che poſſono porgerti, eccetto che ſcãdalo, eccetto che mal eſſempio? che poſſano eſſerti altro, che vno ſtimolo, che vna tentatione? ſe vai cercando di vedergli, e poi ſei traſcurato in corregerli, & in-

emen-

emendargli, non ti faranno eglino occasione di danno, e di ruina? Dunque se sei saggio, [Auerte faciem tuã a peccatis meis:] [Et oẽs iniquitates meas dele.] E cosa chiara, che ogni bonta, & ogni malitia della volõtà nasce dall'intelletto, però che se l'intelletto le rappresenta le cose belle, buone, & amabili, ella come tali, le ama, e le desidera: & all'incontro se l'intelletto gliele rappresenta e brutte, e spiaceuoli, & odiose, ella in consequenza le odia, le abborisce, e le fugge, a tale che quella volõtà, che non vuole, ò amare, ò odiare alcuna cosa, fugga quãto più può, che le siano, ò amabili, ò odibili dall'intelletto rappresentate. Perche odia tãto vn'huomo il suo nemico? perche lo persegue? perche cerca d'offenderlo? perche l'intelletto sempre gli pone auanti la spiaceuolezza dell'ingiuria, & se ciò nõ facesse, non sarebbe la volonta continua mẽte cosi alterata, e cosi maligna. Quindi forse diceua vn Profeta, [Fili hominis noli timere a duobus caudis titionũ fumigãtiũ istorũ,] se vn tizzone arde da vna parte sola, non è pericolosa cosa il pigliarlo nelle mani, però che puoi pigliarlo da quella parte, oue non arde: ma se auuiene, che arda da tutte due le parti, allhora guardati: però che è pericolosa cosa il toccarlo; concedo che ci sia alcuno, che habbia vna trista volontà, facile all'ira, all'odio, allo sdegno, e pronta alla malignità, & alla vẽdetta, qualhora nell'ingiuria s'affisi. Se auuiene però, che l'intelletto e la memoria non gliela rappresentino: questo è vn tizzone, che arde da vna parte sola, onde non è cosi pericoloso, ma se alla maligna volonta s'aggionge la consideratione, e la memoria continua dell'offesa: allhora questo tizzone arde da tutte due le parti, e troppo pericolosa cosa è il trattarlo. Quando nacquero quei superbi giganti, i quali arditono di voler combattere contro di Dio, io vi domando chi furono i padri, e le madri loro? Sentite il Sacro testo, che vedice, [Videntes filij Dei filias hominũ, quod essent pulchræ acceperũt sibi vxores,] e da questi congiõgimenti ne nacquero dapoi cosi scelerati figli. Cosi tutte le vendette, che si fanno al mondo, altronde non nascono, eccetto che da certi matrimonij, che fa il Diauolo tra vn buon marito, & vna trista moglie: il buõ marito è l'intelletto acuto, e perspicace: la trista moglie è la trista volonta. La trista volonta s'appiglia al male, e l'intelletto acuto e perspicace sà trouare i mezzi pronti, e proportionati per essequirlo. La trista volonta desidera la vendetta, e l'intelletto perspicace subito vi troua il modo. Chi non vuole adunque, che la volonta possa porre in effecutione il suo mal desiderio: impedisca all'intelletto, che non le faccia vedere i mezzi, & i modi, e però prima, [Auerte faciẽ tuã a peccatis,] si che l'intelletto non stia tutto il giorno sù la cõsideration dell'offesa: e poi [De le iniquitatẽ,] perche allhora sarà più facile la volontà a perdonarle; Ma che cosa vuoi dire, ò Dauide, che mentre tratti di peccati, ti basta di dire [a peccatis,] senza aggiongerli relatiuo alcuno, ma come tratti d'iniquità aggiõgi [omnes iniquitates meas,] perche dici [omnes] all'iniquità, e non lo dici [a peccatis?] Che vuoi tu, ch'io dica [omnes] a [peccatis] se non sono stati in sõma più che tre, ò quattro? hò peccato d'adulterio, hò peccato di homicidio, hò peccato di scandalo, hò peccato di superbia sù, ma questi quattro sono però tanti, che debbano esser chiamati con relatiuo cosi generale? ma le iniquità sono ben state tante, che cõ ragione possono dirsi [oẽs iniquitates.] Ma quale è stata questa iniquita, della quale egli quì tratta? Ite, e legete la correttione, quale a nome di Dio gli fece il Profeta Natã, e vedrete, che dapoi hauergli rimproverato l'adulterio, l'homicidio, il furto, l'ingratitudine, gli soggionge poi, [Quia blasphemare fecisti inimicos meos nomen meum,] Hor ecco trouate Gen. 6.

uate le iniquità, cioè, tãte bestemie, che egli haueua col suo peccato al nome di Dio cagionate. Hor vogliamo vedere, come il peccato della bestemia particolarmente fra tutti i peccati possa, e debba chiamarsi iniquità? ma auertite, che io non tratto della bestemia in quella maniera, che ne tratta il volgo, e la plebe, laquale come sente nominar Iddio, ò si nomini con giuramento, ò con disprezzo, il tutto confusamente nomina bestemia: però che sono quasi diametralmente opposti, il giuramento, e la bestemia, atteso che, Il giuramento se venga fatto con quelle conditioni, quali gli si ricercano, cioè, se sia accompagnato con verità l'assertorio, cõ giustitia il promissorio, e con prudenza, e giudicio l'vno e l'altro; non solo non è peccato, ma è atto della principale frà tutte l'altre virtù, che è la religione, e la bestemia all'opposto, ò sia perche nieghi à Dio quello, che à lui si conuiene, ò sia perche attribuisca alle creature quello, che solo può couenirsi al Creatore, ò sia fatta con qual si voglia altro modo di disprezzo, e particolarmente quando combattendo contro qualche articolo della Santa Fede si chiama hereticale; questa non solo è peccato, ma peccato frà tutti gli altri peccati più graue. E questa dico io, che si chiama con suo proprio nome iniquità, & ingiustitia. Sentite il nostro Profeta quello, che di lei dice, [Tota die iniustitiam cogitauit lingua tua: dilexisti verba præcipitationis lingua dolosa.] Quì non ha vn dubbio al mondo, che egli nõ parlasse cõ i bestemiatori; e lo vedremo meglio se a parte a parte anderemo le sue parole essaminando. [Lingua dolosa,] a niuno si conuiene più propriamente il nome di fraudolẽte, di perfido, e di traditore, quanto a quel seruidore, il quale essendo pagato per seruire il padrone, non solo non lo serue fedelmente in quello, che gli commanda, ma procura sempre di far tutto l'opposito di quello, che gli ordina il padrone: hor chiara cosa è, come tãte volte s'è detto, che la lingua è stata data a gli huomini qua si per cancelliera, e secretaria della ragione, acciò che & oda i più secreti pensieri di lei, & col suo ministerio procuri di manifestargli altrui, che forse a questo proposito diceua Dauide, [Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis:] Dũque qual volta la lingua dirà cosa, che non sia a lei dalla ragione dettata, ben potrà chiamarsi infedele; ma se auuerrà, che dica cosa non solo non da lei dettata, ma a lei totalmente contraria, questa non solo infedele, ma fraudolente, e traditrice meriterà ben degnamente esser chiamata; concedo, che il mentire, il mormorare, il detrahere, e simili altri peccati di lingua, nõ possono essere dalla ragione in verun modo dettati, di maniera che vna lingua, che in questi vitij s'impieghi, e sẽpre serua infedele, ma il bestemiare [tantum abest,] che possa essere dettato dalla ragione, che anzi non è cosa alcuna per irragioneuole, che sia, che militi più contro la ragione, quanto questo vitio. Onde però vna simile lingua ben merita esser chiamata fraudolente, e traditrice, e però di lei parla Dauide, mentre che quasi per antonomasia la chiama lingua dolosa. Hai tu forse di bisogno, ch'io ti pruoui, che non si troua peccato più contrario alla ragione di questo? Ascolta, che te lo proua Dauide, mentre che dice de' simili, [Odio iniquo oderunt me,] e così verremo in vn istesso punto a proua re, come questo peccato il nome d'iniquità particolarmente si meriti. [Odio iniquo oderunt me,] che forma di parlare è questa? puossi perauentura trouare alcuna spetie d'odio di Dio, che non sia iniquo, & ingiusto? ouero si tratta quì di qualche particolar odio, che sopra tutti merita essere iniquo, & ingiusto chiamato? certo che l'offesa è chiaro argomento d'odio, adunque ogn'vno, che in qual si voglia maniera offende Iddio, è necessario argomenta-

Psalm. 51.

mentare, che in quell'atto moſtri di odiarlo: ma non moſtrerà d'odiarlo molto maggiormente quello, che l'offende nella propria perſona, che quello, che ſolamente nella ſua robba l'offende? certo sì. Hor tutti gli altri peccatori offendono Iddio non però nella perſona ſua propria, ma ſolo nel ſuo hauere: l'offende il Goloſo nei cibi; il Laſciuo nelle Donne; L'auaro ne' danari: L'ambitioſo ne gli honori: ma il Beſtemmiatore, nella ſua propria perſona auuenta le ſaette delle ſue beſtemmie; onde però molto peggiore è l'odio ſuo, che quello di qual ſi voglia altro peccatore: quindi nacque quella grande eſſaggeratione del Profeta, [Væ genti peccatrici populo graui iniquitate, ſemini nequam, filiis, ſceleratis.] Dio immortale, che poſſa in qualche parte allegerire la colpa di tutti gli altri peccatori quell'eſca apparente del promeſſo diletto, qual ſarà la ſcuſa, che poſſa allegerir la colpa d'vn beſtemmiatore, il quale ſenza eſca d'vtile, ò di diletto, ma moſſo da pura beſtialità ſi dà a beſtemmiare Iddio, & i Santi? poterà egli dir altro, eccetto che la ſouuerchia paſſione, lo ſdegno, la colera, la paſſion di animo l'hanno à queſto eccesſo traſportato; ſe egli mi troverà queſta ſcuſa, io non gli voglio più dire, che vada ad imparar da Giobbe, il quale quanto maggiori erano i trauagli, tanto più ſi daua a lodare, e benedire Iddio, ma per confonderlo molto più voglio proponergli gli eſſempi de gli iſteſſi Diauoli, i quali eſſendo vna volta cacciati, e trauagliati da Chriſto, pur allhora maggiormente lo lodauano, e lo confeſſauano, coſi narra il Santo Euangeliſta, [Exibant dæmonia clamantia, & dicentia, quia tu es Chriſtus filius Dei viui.] E Dauide inſegnaua quello, che in mezzo le tribulationi habbiamo à fare, quando diceua, [Tribulationem & dolorem inueni: & nomen domini inuocaui.] Quaſi che voleſſe dire, applicateui all'eſſempio mio, ò voi, che ſete tribulati, e trauagliati, il quale quando mi ſentiua più addolorato, tanto più mi daua a lodar la diuina Maeſtà. Io non beſtemierei mentre che ſono in me ſteſſo per tutto l'oro del mondo, mi dici tu, mi tagliarei più toſto con i denti la lingua; ma quando mi trouo aſſalito da vna gagliarda paſſion di animo: fa conto, ch'io non ſono in me medeſimo: fa conto, che io ſia pazzo, che io ſia frenetico, che io ſia vbriaco: e però non far ſtima di quello, che io mi dica, ò faccia, però che non vi concorrendo la volontè, non vi può eſſer peccato, e queſta ſcuſa dimmi tu però, che ſia ſufficiente a diſcolpare la tua beſtialità? Hora fermati, e procediamo con ragione. Quando il Patriarca Noè hauendo da principio piantata la vigna, e beuendo immoderatamente del premuto moſto s'vbriacò, e coſi vbriaco ſtaua ignudo alla campagna dormendo, credi tu, che allhora quell'vbriacchezza gli foſſe aſcritta à peccato? certo che nò, però che egli non ſapeua ancora per iſperienza, che il beuer del vino vbriacaſſe gli huomini: è quando ancor ſaputo haueſſe queſta virtù del vino: egli non ſapeua però, ſin a che grado, ò a che miſura ſe ne poteſſe bere per non vbriacarſi: di maniera che ſe tu conſideri bene il fatto, tu trouerai che egli fu ſcuſato, & [a tanto,] & [a toto:] di maniera che non commeſſe vn minimo peccato. Aggiongo hora: quando il buon Lotte trouandoſi in cima al mõte, doue egli era d'ordine dell'Angiolo fuggito per ſaluarſi dalla ſummerſione di Sodoma, s'vbriacò, e coſi vbriaco, oppreſſe, e ſtuprò la ſua figlia maggiore: credi tu, che foſſe degna di ſcuſa quell'vbriachezza? Furono due i ſuoi difetti, allhora: prima che s'vbriacò, e poi che ſtuprò la pro-

pria figlia: e però dicono i Sacri Teologi, ch'egli fu ſcuſato à tanto [ſed non à toto.] Fù bene ſcuſato dallo ſtupro, perche egli non ſapeua ancora per iſperienza, che il vino haueſſe forza d'accender la libidine, ma non fu già ſcuſato dall'vbriachezza, però che già con l'eſſempio di Noè era chiaro, che il bere troppo vino toglieua di ſenſo, e di intelletto le genti. Hora aggiongo in vltimo, quando egli vbriacato di nuouo ſtuprò ancor la figlia minore: l'hai tu per iſcuſato da queſto ſecondo inceſto? certo è, che allhora egli non fu ſcuſato [neque à tanto, neque à toto:] non dall'vbriacatura, perche con l'eſſempio di Noè haueua già imparato il primo effetto del vino: non dallo ſtupro, perche con l'eſſempio di ſe medeſimo haueua poco innanzi imparato il ſecondo: ſi che ſe beuè di ſouuerchio, ſe s'vbriacò, ſe commeſſe l'inceſto tutto fu colpa ſua, che non fuggì l'occaſione, douendo fuggirla. Ritorno hora a te, ò beſtemiatore, il quale trouandoti nel giuoco per ogni picciola perdita, ti dai coſi horrendamente a beſtemiare? Sai tu, che il perdere ti ſuole cagionar coſi gagliarda alteratione d'animo? e che queſta alteratione ſuole ſumminiſtrare ſimili beſtemie? Hor ſe lo ſai, e l'hai tante volte prouato, come torni coſi facilmente al giuoco? come torni alla radice di queſta beſtemia? e come pretendi, che ti ſia queſta ſcuſa accettata? Dimmi ti priego, ſe tu ti trouaſſi aſſalito da vn Turco, il quale ponendoti la punta del pugnale alla gola ti minacciaſſe di ſcannarti allhora, allhora, ſe tu non rinegaſſi Chriſto, e la ſua Santa Fede: credi tu, che rinegando ti renderebbe quel timore iſcuſato? tu ſei in errore ſe queſto credi, però che tu doueui più toſto laſciarti togliere mille volte la vita. E ſai bene, che non valſe à San Pietro queſto iſteſſo timore, quando ne rinegò il noſtro Saluatore: e che s'egli non ſi foſſe di quel peccato pentito, che haurebbe anche egli fatto la fine di Giuda. Ma che coſa è più atta ad alterarti l'animo ò il timore della vita, ò la perdita di diece ſcudi? certo che il timor della vita: hor forma la conſequenza Ariſtotelica, [ſi de quo magis videtur ineſſe, non ineſt: ergo multo minus de quominus:] ſe quello, che era per cagionarti maggior alteratione, pare, che ti douerebbe maggiormente iſcuſare, ad ogni modo non ti ſcuſa, come potrà ſcuſarti quello, che minor alteratione ſuole dell'animo arreccare? Hai tu veduto ſin à quì quanto è vero, che la lingua beſtemiatrice, particolarmente può chiamarſi lingua doloſa? hor odi quello, che aggionge Dauide, [Tota die iniuſtitiam cogitauit lingua tua.] Ella è di maniera ingiuſta, e di maniera iniqua, che coſa ò più ingiuſta, ò più iniqua non può trouarſi. La propria deſcrittione della beſtemia ſarebbe più che ſufficiente à prouare queſta iniquità, & ingiuſtitia; però che non è ingiuſtitia manifeſta ò l'attribuire a Dio quello, che alla ſua Maeſtà non conuiene, ò il cercar di priuarlo di quello, che ſi gli conuiene, ò l'attribuire ad altri quello, che ſi conuiene à lui ſolo? Ma io voglio prouare queſta ingiuſtitia con altri mezzi. Dimmi ti prego, che coſa ſei tu più obligato ad amare, & à difendere, l'honor di Dio, ò la vita propria? Senti Danielle, il quale mentre che era col popolo di Dio nella cattiuità di Babilonia, pregando per la liberatione commune diceua, [Ne derelinquas nos in perpetuum propter nomen tuum.] Deh Signor non ci abbandonar del tutto: non ci laſciar ſtare perpetuamente ſotto queſta barbara ſeruitù. Riſoluiti di liberarci vna volta: nè ti credere, che ci dia tanta noia il noſtro proprio trauaglio, che però ci mouiamo à farti coſi grande inſtanza. Ma quello, che maggior-

mente

mente ci preme, è l'intereſſe dell'honor tuo: poiche ſentiamo tuttauia beſtemmiare il tuo ſanto nome, come d'vn Dio crudele, che non curi i trauagli de' ſuoi ſeguaci, ò debile, & impotente, che non poſſa ſouuenirli: queſto è quello, che maggiormente ci affligge: e però ti preghiamo, ſe non per altro almeno. [Libera nos propter nomen tuum.] Ma ſenti meglio Moſe, ti raccordi di quella preghiera, [Aut dimitte populo huic hãc noxam; aut dele me de libro vitæ:] Che coſa voleua egli dir quì: poteua egli non che chieder a Dio, ma nè ancor deſiderare più toſto il beneficio altrui, che la ſalute propria? Io non voglio quì addurre le molte riſpoſte, che adducono i ſanti Padri, però che troppo ci ſarebbe che fare, ma mi baſta d'addur quella, che ſerue al propoſito noſtro. Hai tu conſiderato di che ſpecie fu il peccato di quel popolo? conſideralo, e quanto alla colpa, e quanto alla pena, & in tutto trouerai beſtemmia. Se tu conſideri la colpa, queſta fu l'hauere adorato il vitello di oro, & hauere a lui i diuini honori attribuiti: hor non ti pare eſſere queſta aperta beſtemmia per quel terzo capo, che è l'attribuire alle creature quello, che a Dio ſolo ſi conuiene? e ſe tu conſideri poi ancor la pena, che a quella gran perfidia ſi doueua, e che già minacciaua Iddio di dargli, non troui tu ancor quì vn'eſpreſſa beſtemmia? Senti che pregando Mosè per quel popolo, e cercando di perſuader Iddio a perdonargli: fra l'altre ragioni diceua, [Ne dicant Ægyptij callide eduxit illos de Ægypto, vt interficeret in montibus.] Quaſi che diceſſe, non ti creder, Signore, che io mi muoua tanto per beneficio di queſto ingrato popolo, quale ben conoſco, che è degno d'ogni più graue caſtigo, ma quello, che maggiormente mi muoue, è il zelo dell'honor tuo: perche non vorrei, che di quà pigliaſſero gli Egittij occaſione da trattarti da maligno, e dire, che aſtutamente, e malignamente hai cauati coſtoro dall'Egitto, per fare poi di loro più commoda, e più miſeranda ſtrage in queſti diſerti. Si che a concludere, togli, ò Signore, queſto peccato, e quanto alla colpa, e quanto alla pena: poi che in vn capo, e nell'altro trouo beſtemmia: ò ſe non ti piace di torlo lieuami queſta odioſa vita, la quale non mi può eſſer cara, mentre che io vedo, e ſento in queſta maniera a beſtẽmiarti. Alla croce di Chriſto trouerai tu ancor di queſto fatto vn mirabiliſſimo eſſempio, non credi tu, che ſentiſſe dolori eſtremi quel buon ladro, che gli fu crucifiſſo a deſtra? e pur non ſenti, che in mezzo a tanti tormenti egli alzi punto la voce, ò ſi doglia delle pene, che patiua; ma come ſente il compagno a beſtemmiare, non può diſſimulare, non può ſoffrire, e tutto ſdegnato ſi volta a riprenderlo, dicendo, [Neque tu times Deum, qui in eadem damnatione es.] E che ſegno è queſto, ſe non ch'egli amaua molto più l'honor di Chriſto, che non faceua la vita propria? Queſto porta il douere, e la giuſtitia, non ſolo perche vale più l'honor di Dio, che tutto il mondo inſieme, il quale non per altro, che per honor di Dio è ſtato creato, ma perche porta il douere, che noi procediamo con Dio in quella maniera, ch'egli ha proceduto con noi; e pur ſi sà quanti ſegni egli hà dato d'amar più l'intereſſe noſtro, che il proprio ſuo. Laſcio quel commune penſiero, che peccando Adamo contro di lui, ſi contentò di maledirlo ne i frutti della terra, dicendo, [Maledicta terra in opere tuo:] e peccando indi a poco Caino contro l'innocente fratello, contro di lui immediatamente fulminò la maledittione. Onde ſi vede chiaro, quanto tal volta egli faccia maggior ſtima dell'intereſſe noſtro, che del ſuo proprio. Per queſta ra-

ſta ragione adunque ancora dobbiamo ſtimar noi più l'honore di ſua diuina Maeſtà, che la robba, che l'honore, e che la vita propria: e ſe vn beſtemmiatore in tanto per ogni leggiero intereſſe tocca coſi ſacrilegamente l'honor diuino: non ti par queſta vna lingua ingiuſta, & iniqua della quale ben ragioneuolmente aggionga Dauide, [Tota die iniuſtitiam cogitauit lingua tua.] Ma v'è vn'ingiuſtitia di vantaggio, che ſe tu lo riprendi, egli ſubito ſi ſcuſerà, che nel furore di quelle coſi gagliarde alterationi egli non è padrone di ſe ſteſſo, e che non ſe ne può aſtenere; di maniera che ſi come nella colpa commette ingiuſtitia, nell'anteponere vn poco d'intereſſe all'honor di Dio; coſi nella ſcuſa commette vna nuoua ingiuſtitia a leuare alla ragione quel dominio, e quell'imperio, che gli diede Iddio ſopra ogni paſſione ò iraſcibile, ò concupiſcibile, quando gli dieſe, [ſub te erit appetitus tuus, & tu dominaberis illius.] Et io dimando a colui, che và frà queſte ſciocche ſcuſe vaneggiando, ſe giamai gli è occorſo dir qualche graue ingiuria a prencipe alcuno? ſenza dubbio egli riſponderà, che nò; anzi che nè anche ad vn viliſſimo huomo ha mai detta ingiuria, che non ſia prima da lui ſtato ingiuriato: e vorrà, ch'io gli paſſi per buona ſcuſa dapoi, che egli non poſſa far dimeno di non beſtemmiare Iddio Prencipe de i Prencipi, e che a lui non fece mai ingiuria alcuna. Et aggiongo per vltima giuſtitia. Queſto è veriſſimo, che quanto di male facciamo, tutto dipende da noi: e quanto facciamo di bene, tutto dipende dalla gratia di Dio, che però diceua già Iddio, [Perditio tua ex te Iſrael, ſalus autem tua ex me.] E però diceua Iddio dell'anima noſtra. [Hortus concluſus, ſoror mea ſponſa,] Volendo accennare, che come l'horto di ſua natura non è atto a produrre altro, che ſpine, & ortiche: ma ſe produce e fiori, e frutti, il tutto alla diligente cura del giardiniero ſi deue aſcriuere. Coſi ogni male, che faccia l'anima noſtra, è ſemplice fattura di lei: & ogni bene è fattura di Dio: perche in ſomma hanno quella proportione fra di ſe il ben eſſere, & il mal eſſere, che hanno l'eſſere, & il non eſſere: e però come il non eſſere l'habbiamo da noi, & l'eſſere l'habbiamo da Dio: coſi parimente da Dio habbiamo il ben eſſere, & il mal eſſere da noi medeſimi. Il che ſe è vero, mira che grande ingiuſtitia è quella de gli huomini, che ſe auuiene, che faccino qualche buona operatione, ſubito cercano di furar a Dio, & attribuirla per giattanza, e per vanagloria a ſe medeſimi, & all'oppoſto, ſe coſa alcona di male loro accade: ſubito beſtemmiando Iddio, in lui quaſi in autor del male, pare che vogliano la cauſa ritorcere, [Tota die iniuſtitiam cogitauit lingua tua,] ò beſtemmiatore: ma ſai tu in tanto, che fai? [Dilexiſti verba præcipitationis,] tu ami, e tu procuri con queſte ſacrileghe parole il tuo precipitio, la tua ruina, & il tuo eſterminio. Il primo eſſempio di beſtemmia, che ſi legga, è ſcritto nel Leuitico, che [Egreſſus eſt filius mulieris Iſraelitidis, quem peperat de viro Ægyptio, iurgatus eſt cum viro Iſrael, cumque blaſphemaſſet nomen domini, adductus eſt ad Moiſem: miſeruntque eum in carcerē, donec noſcerēt quid iuberet dominus,] cioè, che il primo beſtēmiatore del nome di Dio fu vn baſtardo nato di donna Hebrea, e d'huomo Egittio, e che eſſendo egli però ſtato poſto prigione ſi ſtaua aſpettando, che ſentenza deſſe Iddio contro coſi nuouo, e coſi eſſecrando peccato, il quale alla fine chiamato Mosè, ſententiò quel ribaldo in queſta maniera, [adduc blaſphemū extra caſtra, & lapidabit eum populus vniuerſus,] & indi a poco ſoggionge, [homo

Leuit. 24.

qui

qui maledixerit Deo suo: portabit peccatum suũ.] Hora in questa sentenza di Dio, noto io due importantissimi punti. Prima perche così lo condãnò ad esser lapidato più tosto, che alla Croce, al fuoco, ò ad altra sorte di morte? la cagione fu questa, mi cred'io, perche egli voleua, ch'ei morisse per mano di tutto il popolo, il che cõ altra sorte di morte, che con quella dé' sassi non poteua auuenire: ma perche così per mano di tutto il popolo? à fine che non solamẽte egli fosse castigato del suo peccato, ma in questa maniera si rimediasse, che non cadesse più alcunò in questo istesso difetto; però che come sarebbe dapoi trouato huomo così profano, e così temerario, che hauesse hauuto ardire di commetter quel peccato, il quale egli medesimo con le proprie mani hauesse castigato così seueramente con i sassi? Il secondo punto, ch'io noto è, perche aggiongesse Iddio, [Qui maledixerit Deo suo portabit peccatũ suũ?] Vuol forse significar quel [portabit,] che ne porterà la douuta pena? ma se questo è il senso nõ porteranno eglino la douuta pena al loro peccato tutti gli altri peccatori? che accadeua dunque protestarlo particolarmente del peccato della bestemia? Io non nego questo primo senso, e tanto più quanto che seguendo il resto, [Et qui blasphemauerit nomẽ domini, morte moriatur,] pare, che sia proprio il senso della littera: ma vn altro senso, e pur verissimo mi piace di aggiongere à quel verbo futuro [portabit.] Questo di singolare hauerà il bestemiatore, che porterà più longamente la grauezza del suo peccato, che non farà qual si vogli altro peccatore: Il lasciuo porta il suo peccato tutta la giouentù, e la virilità: ma quando gionge a i confini della vecchiezza, per lo più dipone questo peso, perche ben che vi fosse ancor qualche facella di fomite, le forze non gli consentono di portarlo più oltre. Il goloso anch'egli portarà il suo peccato fin alla vecchiezza, ma gionto che egli sia colà, voglia, ò voglia bisogna, che lo dipongha, però che la tepidezza del calor naturale, nõ può più soffrir tanto peso: L'iracondo pure nella giouentù può portare il suo peccato, ma che farà egli, quando nella vecchiezza comincia à mancar l'ardore, & il bollor della lingua? L'auaro porta il suo peccato alquanto più oltre, che tutti questi, però che più à vecchi è l'auaritia propria, ma quando l'haurà portata fin alla morte rimanendo priuo di tutte le sue ricchezze, sarà pur necessario, che se ne sgraui, & in somma, perche nell'inferno non si mãgia, non si giuoca, non si vaneggia, non si spende, non vi sarà alcuno di questi peccatori, che colà possa il suo peccato portare. Solo il bestemiatore, porterà più di tutti il suo peccato, perche lo porterà anco all'inferno, nell'inferno non faranno altro i dannati, che continuamente bestemiare Iddio; si come non faranno altro nel Cielo i Beati, che lodarlo tuttauia: di maniera che ad vn bestemiatore consuetudinario si può ben far la congiettura adosso, che egli sia presito, e dannato: e se gli può bẽ dire, come già disse quell'ancella a San Pietro, [Vere tu de illis es: nam & loquela tua manifestum te facit.] Io non posso se non hauer per Spagnuolo, chi parla Spagnuolo, ò Francese chi parla Francese, ò per huomo presito, e diabolico colui, che parla del linguaggio de' dannati, e de' diauoli. E chi sà, che questo pensiero non volesse accennar S. Giouanni nell'Apocalissi, quando parlando de' dannati disse [Cum manducabunt linguas suas,] cioè, che s'anderanno continuamente da se medesimi mordendo co' denti, e quasi che mangiando la lingua? Ma se sarà così grande la rabbia loro, che [peccator videbit, & irascetur; dentibus suis fremet, & tabescet:] perche non dire egli ancora che si morderanno le mani? peroche quel membro andranno essi per voler di Dio continuamẽte in castigo

mordendo, che fu in continuo peccato; non farà più peccato nell'inferno ò la mano, ò il piede, lo farà bē perpetuo la lingua a maledire, e beſtemiare la maeſtà di Dio, e tutti i Sāti. E però queſta per diuino giuditio ſarà continoamēte con morſi caſtigata; hor vedi da queſti caſtighi al beſtemiatore douuti ſe con gran ragione dice il noſtro profeta [Dilexiſti verba præcipitationis lingua doloſa.] Io nō credo; che ſi poſſa far maggior minaccia ad vn peccatore, quanto quella, che fece già il Saluator noſtro a gli Ebrei, quando diſſe loro, [In peccato veſtro moriemini.] Però che il morire in fuoco, in terra, in acqua, ò in aria nō rileua molto, atteſo che [vndique eſt ad ſuperos via,] ma il morir nel peccato tanto è peggiore, quanto che ad vn tale è chiuſa ogni altra via, che quella dell'inferno. Ne credo parimēte. che ſi troui peccatore alcuno, il quale ſia in tanto pericolo di morir nel ſuo peccato, quanto vn conſuetudinario beſtemiatore. Sentite, come pare, che lo dica chiaro Salomone ne i prouerbij, [Qui maledixerit patri, vel matri, extinguetur lumen eius in medijs tenebris.] che padre? che madre? che lume? che tenebre? il padre intendo Iddio, che ſe di ſe ſteſſo dice [Patrē nolite vocare ſuper terrā: vnus eſt enim pater veſter, qui in cælis:] la madre intendo, per la trionfante Chieſa, della quale pur dice la militante, [Mater noſtra Hieruſalē] per la luce intendo lo ſtato della preſente vita: e per le tenebre intendo al fine lo ſtato del peccato, & accoppiando tutte queſte coſe inſieme, non sò dalla ſentenza di Salomone cauar miglior ſignificato, quāto che colui, che beſtemierà Iddio, ò la Beatiſſima Vergine, ò alcuno dei Santi del paradiſo, debba morire nel ſuo peccato, il che forſe ancor viene raffermato in San Matteo, oue la beſtemia viene chiamata [peccatum ad mortē.] Quindi San Giouāni nella ſua epiſtola Canonica, trattādo di queſto pericolo, nel quale ſi trouano i beſtemiatori diceua. [Eſt peccatū ad mortem, non pro illo dico vt roget quis.] Quaſi che voleſſe dire, è tanto queſto peccato, che egli conduce il peccatore a morir in lui, e p fuggir queſto pericolo ha di biſogno di grand'oratione, ma [nō pro eo dico, vt roget quis,] cioè, io non m'aſſicuro, che [roget quicū que,] e che vi ſia buono ogn'vno, però che quāto è più graue il peccato, e quāto è maggiore il pericolo, nel quale ſi troua il peccatore, tant'ha egli biſogno d'orator più ſanto, e d'oratione di maggior merito. Et a dir il vero, ſe hauendo vn prencipe fatto nouellamente caualliero vno de' ſuoi gentilhuomini e cintogli al fianco di ſua propria mano vna ben temprata ſpada, qual fellonia potrebbe trouarſi maggiore, quanto, che quella ſpada iſteſſa, della quale e ſtato dal Re ſopra tutti gli altri honorato, e la quale ha giurato d'adoprar ſempre in ſeruigio, & in difeſa di lui, contro di lui a punto principalmente impugnaſſe, e con quella il petto, & il cuore molte volte li trafiggeſſe. La ſpada di queſta lingua è quella, con la quale ci hà fatti Iddio caualieri, hauendoci con quella ſopra tutte l'altre creature honorati, con queſta habbiam noi giurato nel battefimo di difender lui, e d'adoprarla ſolo contro de' ſuoi nemici, & ecco che con queſta a punto mille volte lo trafiggiamo con tante maledittioni, con tanti diſprezzi, e con tante beſtemie: di maniera che è peccato non ſolo di leſa maeſtà, ma d'eſpreſſo tradimento il noſtro. Anzi ardiſco dir di più, che pecca molto più grauemente quel Chriſtiano, che beſtemia Iddio, che quello Ebreo, che lo crucifiſſe: chiedi all'Ebreo, ſe quando egli crucifiſſe Chriſto conobbe, ch'egli foſſe vero Dio? certo che egli dirà di nò: chiedigli di più, ſe quando l'haueſſe conoſciuto per Dio, l'haurebbe crucifiſſo? egli ti dirà parimente di nò: e ſe non vorrai crederlo,

derlo, ti citerà il testimonio di San Pietro, [Si cognouissent nunquã dominũ gloriæ crucifixissent:] ma s'egli dimandasse à te quello, che credi di questo istesso Christo? nõ risponderesti tu, se sei huomo, quello che rispose Pietro? [ego dico, quia tu es Christus filius Dei viui.] Nõ risponderesti tu, se sei donna quello, che rispose Marta, [Ego credidi, quia tu es Christus filius Dei viui?] E se egli ti replicasse poi, e se lo credi tale, perche lo crucifigi? perche lo bestẽmi? che potresti, ò sapresti tu quà rispõdere, se nõ che gli sei assai più nemico, che non furono gli istessi crucifissori? Dirai tu forse, anzi gli Ebrei lo conobbero pur Dio, e se non lo conobbero, questo auuenne, perche non volsero, e perche l'inuidia gli haueua del tutto accecati? horsu ancor questo ti voglio concedere: ma non per questo fuggi, che il tuo peccato nõ sia del loro maggiore, però che eglino crucifissero vn Dio, che era Dio mortale: ma tu bestemmi vn Dio, che è Dio immortale: e se l'ingiuria è tanto più graue, quãto è maggiore la dignità dell'ingiuriato; vedi tu se è maggior la lancia della tua lingua, che non furono l'armi de' crucifissori. Gran sentenza, e degna di molta consideratione pare à me, che sia quella di Salomone nell'Ecclesiastico, [Ad amicũ & si produxeris gladiũ, nõ desperes, est enim regressus ad amicũ, si aperuerit os triste, ne metuas est enim concordatio; excepto cõuitio, & improperio, & misterij reuelatione.] Se tu, dice, haurai per qualche accidẽte fatto questione cõ vn'amico tuo; nõ ti desperar per questo, però che quante volte hai tu veduti i Re istessi dapoi essere stati longamẽte in guerra, riconciliarsi in sieme, e cõtrahere anco stretta amicitia, e parẽtela? e se egli sentendosi offeso si sarà doluto di te, e t'haurà ancor minacciato: non ti dar pensiero, che non mancano modi d'accordare ogni querela, e di reintegrare l'amicitia: ma s'egl'auuerrà, che l'offesa, che gli hai fatto, sia offesa di lingua, cioè, che tu habbia riuelato qualche suo importante secreto, ò che tu l'habbi con qualche parola ingiuriosa disonorato: allhora non t'assicuro, perche queste sono di quell'offese, le quali di raro, e particolarmente da' prencipi si scordano, ò si perdonano. Cosi non si disperino tutti gli altri peccatori, ben che habbino grauemente offeso Iddio, però che non è cosi difficile la reconciliatione: ma quello, che ha hauuto per maledetta consuetudine di disprezzarlo, e di bestemiarlo, questo ha ben ragion di temere non pure di morir nel suo peccato, ma d'essere ancor maledetto nella sua stirpe. Quando il maledetto Cam hebbe scoperte le vergogne del padre, e si fù burlato di lui, risuegliato che fù il buon vecchio diede la maledittione al nipote, [Maledictus Canaam, seruus seruorum erit fratribus suis.] Ecco il nostro amorosissimo padre, che vbriacato dal vino della carità si stà ignudo sù la croce, e che fai bestemiatore, se non riderti delle sue vergogne? dunque per essersi egli per beneficio tuo mostrato nell'infermità della carne, ardisci di riderti dell'onnipotenza, e dire al dispetto? Dunque per hauere cosi abbondantemente piouuto a tuo beneficio il sangue, ardisci di vilipenderlo, e dire al corpo, & al sangue? questo non è vn imitare al tutto il peccato di Cam? ma se caderai nell'istesso peccato, guardati di non cadere nell'istessa penitenza: e che egli non pure maledica te, ma ancor la tua posterità: Però che non v'è razza alcuna di peccatori, che meriti manco di viuere sopra la terra, quanto quella de' bestemiatori. Grauissimo è, come s'è veduto, il peccato della bestemia, e di grauissimo castigo degno: ma non è forse men graue la negligenza di coloro, i quali potendo: ò douendo per debito ò di carità, ò d'offitio rimediarui, ò con correttione, ò con castighi, lasciano neghittosamente cosi

gran ſcandogli traſcorrere: e di queſti mi pare, che parlaſſe Dauide, quando diſſe, [Factus sũ tãquã vas perditũ, qm̃ audiui vituperationem multorũ commorãtiũ in circuitu.] Che coſa è più inutile nella caſa d'vn Prẽcipe, quãto vn vaſe di terra, che ſia rotto, e però inetto, à portarui acqua, ò a ſeruire in coſa alcuna? coſi io mi conoſco eſſere nella caſa di Dio diſutiliſſimo, & inettiſſimo: ma queſto perche. [Quoniã audiui vituperationẽ multorũ cõmorantiũ in circuitu:] perche trouãdomi [in circuitu,] cioè, in circolo, & in cõpagnia di molti, [Audiui vituperationẽ multorũ.] hò ſentite di molte beſtemie, e di molti vituperij di Dio, e della Beata Vergine, e de' Santi, & hò potuto ſentirle con patiẽza ſenza pure ſpender tãtino di fiato a fare vna leggiera correttione, era Chriſtiano, e per queſta ragion ſola, mi conoſceua obligato a difender l'honor di Chriſto. S'aggiongeua, che m'era, aſcritto nella cõpagnia del ſantiſſimo nome di Dio: onde per legge, e per profeſſione particolare v'era obligato hauendone maſſime coſi ricco ſtipendio d'indulgenze: e s'aggiõgeua poi, che per eſſere ò padre, ò prelato, ò prencipe, l'officio & il debito mio particolarmente me lo cõmandaua: ad ogni modo fui ſi traſcurato, e ſi negligente, che [Audiui vituperationẽ multorum,] e tacqui, e mi ſtetti, cheto: hor non è egli vero, che [factus ſum tãquã vas perditum,] e ch'io ſon diſutile Chriſtiano, diſutile fratello di coſi ſanta ſcuola, e diſutil prẽcipe? Ohime nõ vedi, ò beſtẽmiatore, che per quanto alla tua parte s'appartiene, tu tratti Iddio alla conditione dell'iſteſſo Diauolo? Trattãdo del Diauolo il noſtro profeta diceua. [Tu cõfregiſti capita draconis: dediſti eũ eſcã populis Æthiopũ:] per queſto ſerpente intendo il Diauolo, per gli popoli d'Ethiopia intẽdo gli peccatori: e però forſe dice, che'l Diauolo è dato in cibo a i peccatori, perche alcuni ve ne ſono i quali hanno sẽpre il Diauolo in bocca, ſempre lo maſticano, & ad ogni parola, ad ogni propoſito non fanno altro, che nominare il Diauolo: Ma ſe hormai è venuto il tempo, che Dio iſteſſo pare, che ſia fatto cibo de' peccatori, poi che nõ ceſſano mai di morſicarlo, e tante ſono le morſicature, che gli danno, quante ſono le beſtẽmie, che vãno contro la ſua diuina maeſtà vomitãdo, & è poſſibile, che poſſono ſtar ſalde l'orecchie d'vn Chriſtiano a coſi horribil ſuono? fin a gli Hebrei quãdo penſarono, che Stefano haueſſe beſtemmiato, non potendo tollerare il ſuono della beſtemmia, [continuerunt aures ſuas,] & è poſſibile, che poſſa ſoffrir il cuore coſi gran ſceleraggine? fin al prencipe de i ſacerdoti, quando pensò, che haueſſe beſtemmiato Chriſto, in ſegno, che in vdir la beſtemmia, ſe gli feriua il cuore [ſcidit veſtimenta ſua dicens, audiſtis blaſphemiã,] & è poſſibile, che tu non habbi tanto fiato, e tãta lingua in difendere l'honor di Dio, quanto n'ha quel ſacrilego beſtemmiatore in vituperarla? Chi è colui tanto mite, e d'animo tanto religioſo, il quale ſe ſentiſſe vituperare il proprio padre morto, poteſſe ſtar ſaldo, ſi che non ne faceſſe riſentimento? & io ſento beſtemmiare il mio padre Iddio, e la mia madre Maria, e poſſo con patienza tacere, e diſſimulare? Io tengo apparecchiata la ſtanza, oue continuamente ſi riducono giuocatori, accommodo loro le carte, e dò loro in caſa mia ogni commodità, ſento in tanto, che per queſta occaſione non ſi fa altro dalla mattina alla ſera, che beſtemmiare e vituperare Iddio, e tollero, e vado pur ſeguitando la profeſſione, e non mi riſoluo di laſciare coſi ſacrilego eſſercitio, che è cagione di tante beſtemmie oltre tant'altri mali, & è poſſibile, che non mi ſpauenti il viuere in vn continuo ſtato di peccato mortale. Quando comparuero quelle due donne meretrici auanti al Rè Salomone litigando coſi oſtinatamente ſo-

te sopra il fanciullo rimasto viuo, quale ogni vna di loro pretendeua, che fosse il suo, ordinò il saggio Rè, che fosse il fanciullo viuo per mezzo diuiso, e che a tutte due poi che vgualmente pretendeuano, ne fosse data vna parte: e cõ questo mezzo non potẽdo trouare altro inditio, ò congiettura, che a leuarlo da quel dubioso intrico, le fosse sufficiente, di subito, quale fosse la vera madre conobbe, la quale perche. [Cõmota sunt viscera eius super puero suo,] più tosto, che vedere cosi doloroso spettacolo, si contentaua, ch'ei rimanesse intiero, e viuo in poter dell'Emula sua, e s'aiutaua di supplicare, [Date ei infantẽ viuũ,] mentre che quell'altra col gridar tuttauia: [Nec mihi, nec tibi, sed diuidatur,] più raffermaua nel l'animo del saggio Rè non hauere il vero fanciullo nè portato, nè partorito. Simile effetto d'Eubulia di prudenza fù quello di quel giudice, il quale hauendo a dichiarare fra tre fratelli, quali fossero i doi bastardi e priuarli dell'heredità paterna: nè hauendo inditio alcuno, che fosse contro niuno di loro sufficiẽte: ordinãdo, che fosse ad vn'arbore il cadauero del morto padre cosi nudo legato, e che quello di loro fosse stimato il legitimo herede, il quale saettando facesse più bel colpo al cuore, nè soffrendo l'animo al vero figlio di commetter tanta sceleraggine, mentre che gli altri due vi si mostrauano pronti, a quello come a vero e legitimo, escludendo gli altri, come bastardi, sententiò, che l'heredità si conuenisse. Cosi quegli habbiam noi a stimare, che siano veri figli di Dio, che non lo possono sentire ò ferire, ò saettare con le maledittioni, e con le bestemmie. Se si trouasse vn Prencipe, il quale tolarasse, che nello stato suo si commettesse publica idolatria: non sarebbe questa troppo graue, e troppo reprensibile negligenza? ma io dimando qui: quale sia maggior peccato, ò quello della idolatria, ò della bestemmia? certo io non posso negare, che l'idolatria non sia la cima di tutti i peccati: e però di questi peccatori si dice, che [Qui nõ credit, iam iudicatus est,] cioè, che come vn Prencipe in altra maniera procede contro vn nemico straniero, che nõ fa contro vn proprio cittadino, che si gli sia ribellato, però che quello nõ essendosi suddito suo, senz'altro processo, come espresso nemico fatto prigione a giusta guerra lo condãna alla morte: ma quest'altro per graue, che sia l'eccesso da lui cõmesso, non lo condãna, sõ non prima processato, e cõuinto: cosi [Qui non credit, iam iudicatus est,] come vn infedele, come quello, che in questa parte non è del regno di Dio, e del corpo di questa Sãta Chiesa sẽza fare altri processi, ipso facto sarà condẽnato, oue con i fedeli si procederà più cautamẽte adoprando quell'ordine di processare, che già descrisse nel giorno del giudicio il Saluator nostro, ma ad ogni modo ad vn certo modo il peccato della bestẽmia si mostra assai più graue, che nõ è l'idolatria, e l'infideltà. Io nõ dico perche l'infidele, se bestemmia Dio, bestẽmia cõforme alla sua cõsciẽza, se bene ella è fallace et erronea, e però nõ iscusabile, & il bestẽmiator Christiano, pecca cõtro la propria cõsciẽza vituperando quello, che egli conosce, e cõfessa esser vero Dio. Ma dico di più, che nell'idolatria è vn atto solo di peccato, cioè, l'atto priuatiuo, priuãdo l'idolatria Iddio dell'honore a lui douuto, & attribuendolo alle creàture, ma nella bestemmia sono due atti, cioè, il priuatiuo, col quale il bestemmiatore priua Iddio di quell'honore, e di quella lode, la quale gli è douuta, & alla quale tutte l'altre creature al loro modo l'inuitano, e di più il positiuo, cioè l'aggiongerui quell'infamie, e quei viuperij, che và continuamente bestemmiando. Hora se graue peccato sarebbe quello d'vn prẽcipe a tollerare l'idolatria, quanto sarebbe graue quello, che vi tolleraſſe la bestemmia, essendo

sendo ella cosi grãde ingiustitia, & essendo egli particolarmente a mantener la giustitia obligato? Hor ecco quello, che vuol dir Dauide dicendo, [Auerte faciem tuam à peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele.]

Cor mundum crea in me Deus, & spiritũ rectum innoua in visceribus meis.

S'Egli è vero, che [Vita oĩs carnis in sanguine est;] e chi può dubitare, che essẽdo il cuore fonte di sãgue, egli nõ sia anco in consequenza fonte di vita? e s'egli è vero parimẽte, che alla prima creatione dell'huomo, per dare Iddio e moto, e vita a quel corpo di fango allhora formato gli diede lo spirito, quando [Inspirauit in faciẽ eius spiraculũ vitæ, vt esset homo in animã viuentem,] chi può dubitare altresi, che dal mantenimẽto dello spirito in queste mẽbra la vita nostra principalmẽte non dipenda, e che in sõma tanto possiam viuere, quanto della virtù del cuore, e dello spirito possiam godere. Ma se cosi è, come viue, come spira, e come parla il nostro Profeta, poi che dicendo, [Cor mundũ crea in me Deus, & spiritum rectũ innoua in visceribus meis,] mostra che il suo peccato l'habbia di questi due fonti vitali al tutto priuo? [Cor mundũ crea in me Deus.] Nota, che non dice egli cosi perche si conosca nõ hauer cuore nel petto; ma perche hauendoui vn cuore immõdo, & impuro, desidera che gli sia cãbiato in vn'altro che sia puro, e mondo. [Et spiritum rectum innoua in visceribus meis.] E quì nota parimẽte, che questo nõ replica egli, perche al tutto si troui sẽza spirito; ma perche hauendo vno spirito gobbo, ritorto, & tutto a terra ripiegato; desidera, che gli sia cãbiato in vno, che sia diritto, & al Cielo sẽpre riuolto: e questi saranno i due capi, sopra quali andremo noi hoggi discorrẽdo. [Cor mundũ crea in me Deus.] Egli è verissimo, che qual volta scẽdendo per la via de gli occhi al cuore, và vno sguardo lasciuo di bella, & impudica donna a saettarlo, suole a guisa di auuenenato dardo, d'amarissima piaga ferirlo; e cõfesso però ancora, che simili piaghe, e simili ferite puote fare nel cuor di Dauide il folgorar dello sguardo de gli occhi della bellissima Bersabea: ma se pure si trouaua si malamente piagato, e ferito, non bastaua il dire, [Sana Dñe cor meũ, & spiritũ meũ,] se non diceua. [Cor mũdũ crea in me Deus, & spiritũ rectum innoua in visceribus meis?] Non bastaua certo, però che non può giamai vn cuore, che sia stato longamente ne gli amori lasciui immerso, cosi perfettamente risanarsi, che non gli resti qualche cicatrice atta ad infistolirsi: vn'altra volta, cioè, che non gli restino qualche amorose, dilettcuoli rimembranze, le quali senza particolar aiuto di Dio, sono atte a farlo di nuouo nell'istesse fiamme, e ne gli istessi nodi ricadere. E come colui, il quale da graue, è mortifero letargo si troua oppresso, se bene, mẽtre che per tenerlo desto, tu lo scuoti, e lo stuccichi, conosce il beneficio, che li fai, abborrisce il pericolo, nel quale egli si troua, apre gli occhi attentamente, ti mira, rizza il capo, volontieri t'ascolta, e fa quanto può per star vigilante, e desto; ad ogni modo oppresso da quell'humor peccante, e maligno, che gli ha pigliato dominio adosso, e che tuttauia maggiormente l'aggraua, torna non se n'auuedendo nell'istesso sonno ben tosto a ricadere: Cosi vno, che per longo tempo sia stato ne gli amori vani, e lasciui immerso, se ben tal volta riconosce il pericoloso stato suo, e se bene alle correttioni de gli amici, & alle voci de i confessori, e de i predicatori, porge volontieri l'orecchi; e conforme al loro consiglio si sforza di leuarsi di questo stato; e però alle penitenze, & alle confessioni ne ricorre, ad ogni modo oppresso dall'antica cõsuetudine, allettato dall'antiche rimembranze, & inuitato dalle

nuo-

nuoue, & alla giornata nascenti occasioni, ritorna facilmente à piagare, à legare, & ad ardere, nell'istesse ferite, ne gli istessi modi, e nell'istesse fiamme il core: Onde il vero rimedio sarebbe, nõ risanarglielo, ma rinouarglielo del tutto, che a questo fine prudentissimamẽte prega il nostro Profeta [Cor mundũ crea in me Deus,] intẽdẽdo sẽza dubbio veruno per questo mondo cuore quello, del quale diceua il Saluator nostro, [Beati mundo corde, quoniã ipsi Deum videbunt.] Ma chi desidera meglio capire, perche egli dica [Cor mundũ crea in me Deus,] da vn'altro luogo della sacra Scrittura lo potrà facilmente vedere. Faceua differenza il Profeta Daniele dallo stato di Nabucodonosor, allhora ch'egli era peccatore, alla cõditione di lui medesimo tosto che venne a penitẽza, e però parlãdo di lui peccatore diceua, [Cor feræ datũ est ei.] E poco dopoi trattãdo di lui penitente soggionse, [Cor hominis datum est ei,] cioè, che quãdo tornò a penitenza gli fu del tutto rinouato il core: e come prima egli haueua vn cuor di bestia, gli fu poi cambiato in vn cuore humano. Et è verissimo, che ogni peccatore ha il cuor di bestia: ma alcuno però nõ ve n'è, che habbia tãto del bestiale, quanto l'hippocrita, che in questo luogo a pũto pare, che de gli hippocriti tratti Dauide, la malitia de' quali consiste principalmẽte nel cuore, e nello spirito, anzi la malitia del cuore dalla malitia dello spirito par che dipẽda: si che vedremo prima, come vn hippocrita habbia vn cuore di bestia; e poi come dalla piegatura dello spirito la malitia del cuore dipenda, e cosi spiegheremo l'vn e l'altro periodo di questo verso, [Cor mũdũ crea in me Deus: & spiritũ r ctũ innoua in visceribus meis.] Questo è chiaro, che la malitia dell'hippocrita cõsiste principalmente nel cuore, nell'intẽtione; però che se tu miri all'esterno, auuẽga ch'egli sia stucco, egli ti parerà marmo: auuẽga ch'egli sia alchimia, egli ti parerà oro: auuenga ch'egli sia lupo, egli ti parerà agnelletto, ma il cuore è quello, che cõ la sua malitia accusa, & infetta il tutto: e però al cuore mira principalmente Iddio, del qual si dice, che [non secũdũ visionẽ oculorũ iudicabit: neq; secundũ auditũ aurium audiet,] cioè, che nel giudicar le attioni de gli huomini, egli nõ hà bisogno di porger l'orecchio à quello, che di loro si dice, ò d'affisar l'occhio all'operationi, che fanno, però che, mirãdo egli cõtinuamente il cuore, di qui piglia intiero, e verace testimonio della bõtà, e della malitia nostra. Datti à cõtẽplare minutamente la natura d'vn hippocrita, e vedrai quãto è vero, che [Cor feræ datũ est ei.] Ti raccordi, che Iddio nel Leuitico particolarmẽte fra gli vccelli prohibiua l'vso del cigno, e dello struzzo? Il cigno ha la piuma biãca, ma la carne nera: lo struzzo ha ben l'ali simil à quelle dello sparauiere, ma nõ ha già, trattenuto dalla põderosità del corpo, cosi alto e cosi veloce il volo. E che voleua egli altro quì significare, eccetto che l'hippocrita è quasi vn cigno, che col color dell'ali, ma nõ col volo allo sparauiere si rassomiglia: & in sõma che [Cor feræ datũ est ei?] Quel detto dello Sposo celeste ne i cãtici spirituali, [Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas:] Se bene principalmẽte viene de gli heretici isposto, i quali a guisa di finte, e malitiose volpi cercano tuttauia di rouinare la vigna della Santa Chiesa: secõdariamẽte però de gli hippocriti s'intẽde, come quelli, che à guisa di volpi nõ hãno altro di buono che la pelle, e che non meno, che si facesse quella fauolosa volpe, fingono talvolta il morto, per fare più facile, e più cõmoda preda delle ricchezze, e dell'honor altrui. Ma la similitudine del nostro Saluatore, che nõ ha bisogno di dichiaratione eccede tutte l'altre, quãdo egli disse, [Veniunt ad vos in vestimẽtis ouiũ: intrinsecus autẽ sũt lupi rapaces.] Il Padre Sãt'Agostino gli rassomigliauã

migliaua alla Fenice, la quale non ad altro fine raccoglie coſi pretioſe legna, ec cetto che per arder ſe ſteſſa, come à pũto a gli hippocriti auuiene, a' quali tãte buone operationi, che vãno facendo, nõ ad altro ſeruono, che ad accẽdergli nell'inferno maggior fuoco. Iſidoro ſo leua raſſomigliare l'hippocrita al cocodrillo, il quale dice egli eſſer vn dubbio animale, però che hora nuotãdo in acqua, & hora ſerpendo per terra ancora nõ ſiamo chiari ſe ſia più animale aquatico, che terreſtre: coſi l'hippocrita è tãto vario frà ſe medeſimo, che nõ ſi può quaſi diſcernere ſe ſia di Dio ò del Diauolo, però che ſe lo miri all'eſterno, tu giurareſti, ch'egli foſſe vn Sãto di Dio: ma ſe tu lo poteſſi vedere nell'interno, mutareſti penſiero, e ti parerebbe anzi vn Diauolo incarnato. San Gregorio non vi ſapeua trouare animal più proprio quãto la Pãtera, però che ſi come quella con la vaga varietà della ſua pelle, e con vn certo ſoaue odore, che gli eſce di bocca attrahe a ſe di molti animali deſiderofi di veder la bellezza di quella pelle, e di sẽtir l'odor di quel fiato: ma come gli ſono tanto vicini, che poſſa giongerli cõ le zanne, gli dà di piglio, gli vccide, e gli diuora. Coſi l'hippocrita nõ ad altro fine finge nella ſua eſterna cõuerſatione quaſi in vna bella pelle tante varietà di virtù: nè ad altro fine pare, che ſpiri vn certo odore di deuotione, e di buon eſẽpio, eccetto che per ingãnar altrui: & a queſta maniera adẽpire più facilmente, mentre queſto, e quello con queſti mezzi a ſe attrahe, gli auari, & ambitioſi ſuoi appetiti. Ma S. Giouãni Chriſoſtomo, per moſtrar cõpitamente la beſtialità d'vn hippocrita, non contento di raſſomigliarlo ad vn'animal ſolo, diceua ch'egli non era altro, che vna chriſtiana chimera: è la chimera ſecondo la verità del fatto vn monte della Licia, che eſſala dalla cima a guiſa di Mongibello grandiſſime fiamme di fuoco, nella cui più àlta parte, che è più ſiluoſa, e più deſerta, habitano Leoni: nel mezzo oue è alquanto più dimeſtico, e più herboſo, vanno paſcendo molti armẽti di capre, & alle radici di eſſo ſogliono habitare di molti ſerpenti: e di quì hanno cõpoſto quella ſua fauola i Poeti, che la Chimera ſia vn'animale moſtruoſo, che hà il capo, & il petto di Leone, il ventre di capra, e la coda di dracone, il quale và continuamente eſſalãdo dalla bocca ardẽti fiamme di fuoco: nè veramẽte ſi poteua per eſprimere bene le proprietà d'vn hippocrita trouar più cõpita, ò più propria ſimilitudine: e per cominciar dalla coda, dico dal ſerpente, in queſto lo ſtimo io dracone, che come quello deponendo la vecchia pelle, pare, che tutto ringioueniſca, e ſi rinoui: coſi ſe tu miri l'hippocrita all'eſteriore, tu giudicareſti, che egli habbia del tutto depoſta quell'antica pelle, della quale diceua l'Apoſtolo [Exuite veterem hominẽ et induite nouum,] e come imitatore di quell'antico ſerpẽte, il quale hà per vsãza per ingannar meglio di trasfigurarſi [in angelũ lucis,] il tutto fa per apparire nell'eſterna conuerſatione vn sãto, auuẽga che internamẽte ſia vn Demonio: Oue all'oppoſito a Dio piace la ſantità eſterna, e l'interna inſieme congiõta, onde di quella ſanta donna per l'anima figurata ſi diceua, che [Quæſiuit lanã, & linum,] intendendo per la lana, che è eſterno veſtimento l'eſterna bontà, e per il lino, che è interno, ancor l'interna: e dell'agnello Paſcale commandaua Iddio [Caput cum pedibus, & inteſtinis vorabitis,] alludendo, che e le parti interiori, e l'eſteriori deuono tutte eſſer di Dio, & il noſtro Profeta però diceua [Introibo in domũ tuã in holocauſtũ,] volendo dire, che come l'holocauſto era in queſto differente dal ſacricio, che come il ſacrificio ſi offeriua in parti, l'holocauſto tutto intiero s'offeriua: coſi fa di ſe ſacrificio à Dio colui, che ò l'eſterna, ò l'interna parte ſola gli offeriſce, ma quello fa di ſe compito holocauſto, il quale l'vna e l'altra

tra

tra liberamẽte offeriſce,ad ogni modo egli ſi sà quãto principalmente dell'interna bõtà egli ſi cõpiaccia, come q̃lla, che è la radice, dalla quale deue l'eſterna andar ſuggẽdo l'humore. Coſi ſono cõtrarij Iddio, & il demonio, che quãdo Iddio ama nelle noſtre operationi la buona intẽtione, altro tãto il demonio l'abborriſce, e l'inſidia, e queſto facilmẽte poſſiam noi raccogliere dalla maledittione, che diede Iddio al ſerpẽte, quãdo gli diſſe, [Inimicitias ponam inter te & mulierẽ, & ſemen tuũ, & ſemen mulieris, & tu inſidiaberis calcaneo eius,] come che ci voleſſe Iddio quì auertire, che il principal diſegno del demonio, non è inſidiarci alla bocca, acciò che nõ ori; nõ alla gola, acciò che nõ digiuni; nõ alla mano, acciò che non faccia elemoſina: ma ſolamente al piede, che è l'affetto, e l'intentione, ſi che faccia la bocca, la gola, ò la mano quello, che loro torna meglio, a lui baſta di far vacillare il piede, e che il tutto ſi faccia cõ intẽtion mõdana, al che hauẽdo vna volta riguardo il noſtro profeta, diceua, [Et nõ veniat mihi pes ſuperbię,] intẽdẽdo per il piè della ſuperbia l'ambitioſo affetto, col quale vno hippocrita ſolo per acquiſtar gloria mõdana fa tutte le ſue operationi. Deuono le noſtre operationi, ò paſſioni raſſomigliarſi alla croce di S. Pietro, il quale eſsẽdo ſtato crucifiſſo alla rouerſa di Chriſto, cioè, cõ le mani in giù, e cõ i piedi in sù, ci dà ad intendere, che come per le mani s'intende l'operatione, e per i piedi l'affetto, e l'intentione; coſi deuono le noſtre mani eſſere verſo la terra, e quì in terra fare di quelle operationi, le quali nõ ti ſarãno più neceſſarie à far in Cielo, ma i piedi però deuono eſſer riuolti verſo il Cielo, però che ſolo per riſpetto di Dio deue muouerſi il noſtro affetto ad operare, chi nõ ſi merauiglia, che hauẽdo detto San Pietro al Saluator noſtro, [Tu es Chriſtꝰ filiꝰ Dei viui,] ne veniſſe tanto da lui lodato, [Beatꝰ es Simõ Bariona, quia caro & ſanguis nõ reuelauit tibi;] e dicẽdo il demonio quaſi le medeſime parole, quãdo [exibãt clamãtia, & dicẽtia,] [quia tu es Chriſtus filius Dei,] gli riprẽdeſſe e glie lo vietaſſe, ſi che [nõ ſinebat ea loqui?] E di queſto fatto qual l'altra ragione ſi può egli addurre, eccetto che la diuerſità dell'intẽtione del l'vno, e dell'altro? [Dñs, ptectio tua,] diceua, in queſto propoſito Dauide, [ſuper manũ dexterã tuã.] Come che diceſſe, le tue mani ſono le tue operationi, la deſtra è quella, che opera conforme ad vna buona intẽtione, e la ſiniſtra all'oppoſito è quella, che opera cõ ſiniſtro diſegno. Se tu vuoi dũque, che ſiano accette le tue operationi a Dio, e che egli douenti per quello tuo protettore, io t'auertiſco, che egli non aggrada, e non protegge altro, che la deſtra diſſe già vn Poeta, e diſſe bene, trattando della natura dell'Aquila.

Se ben ſimili ſono e degli artigli,
E del petto e del capo, e delle piume,
Se manca in lor la perfettion del lume
Riconoſcer non vuol l'aquila i figli;

Et io dico, che queſto è principaliſſimo coſtume di Dio, il quale non ti riconoſce per figlio alle piume dell'eſterna apparenza, a gli artigli delle buone operationi, ò al capo delle ſante parole, ma ſolo quando ſi vede affiſſare il lume dell'intentione, nello ſplendidiſſimo ſole della ſua diuina maeſtà. Però che come la mano di Mosè, nel ſeno era ſana, e cauata dal ſeno apparue leproſa, coſi tanto ſono ſane le noſtre operationi, quanto ſtanno nel petto, cioè, congionto al cuore, & all'intentione. Quindi pregaua il mio profeta Iddio [Dirige in conſpectu tuo viam meã,] come che voleſſe dire, io mi raccordo d'hauer ſentito dir, ò Signore, che [homo videt, quæ deforis ſunt, Deus autem intuetur cor.] Dũque nel tuo sãto conſpetto ſtà il cuore, e nel cõſpetto de gli huomini ſtanno le mani, per il che ti prego, che tu vogli dirizzare il corſo di queſta mia vita, ſi che eſſen-

eſſendo le tue attioni fatte tutte di cuo re aggradiſcono, nō auāti al conſpetto de gli huomini, ma auanti al tuo. Et altroue, quaſi che Iddio haueſſe queſta ſua ſanta oratione eſſaudita, diceua. [Deū exquiſiui in manibus meis noćte corā eo,] che è tāto, come a dire, io andauo cercādo Iddio con le mani, cioè, nō ſolo cō la voce della fede, ma cō le mani ancora dell'operationi, ma nō lo faceuo di giorno nō mi curādo d'eſſere da gli huomini veduto; lo faceuo di notte, perche ben ſapeuo che il sōno ſe ben impediua la viſta a gli huomini, nō impediua però la viſta diuina, ſi che io non fuſſi sēpre ancor di notte, [corā eo.] Di quei miſterioſi animali, che vidde il profeta Ezechielle, dice egli, che [Habebāt manus hominū ſub pennis,] cioè, che haueuano mani humane, ma le teneuano ſotto l'ali naſcoſte: Oue ſe per le mani volle intēdere l'operationi: chiaro è in cōſequēza, che per le mani d'huomo volle intendere le operationi buone, e queſte nō teneuano eſſi ſopra le piume, ma ſotto quelle, acciò che a gli occhi di Dio, e nō a quelli del mōdo foſſero patēti. E q̄ſta fu forſe ancor la cauſa, che hauēdo il Patriarca Giacobbe lottato grā parte della notte cō l'angiolo quādo cominciò ad apparir l'aurora, volle l'angiolo ſpiccar la lotta, e partirſi, dicēdo [Dimitte me, aurora eſt,] quaſi che diceſſe, q̄ſta lotta, che hai fatto meco, che è ſimile d'vna perfetta oratione, mi piace, mētre che è fatta di notte: ma nō mi piace nel chiarirſi del giorno, mi piace, che ſi faccia di notte, ſolo auāti al diuino cōſpetto, ma nō di giorno auāti al conſpetto de gli huomini. Il che più chiaramente eſpreſſe poi il Saluator noſtro, quādo diſſe, [Tu aūt cū oraueris intra in cubiculū tuum, & ibi clauſo oſtio ora patrem tuū.] E però dourebbe vn'anima giuſta hauer sēpre in memoria quello, che già alle ſue damigelle diſſe quella caſta giouinetta Suſanna. [Afferte mihi oleū, quo vngar, & claudite oſtia pomarij:] Ez. 10.

il cui miſtico sēſo al parer mio, è, che il fare opere di miſericordia, ò di carità, ſia vn'vnger l'anima ppria d'vn'oglio e d'vn'vnguēto celeſte: ma che queſto deue far a porta chiuſa, ſolo all'aſpetto de gli occhi diuini: che ſe pur tu mi argomēti, che il noſtro Saluatore cōmādaua al cōtrario, quādo diceua, [Sic luceat lux veſtra corā hominibus, vt videant opera veſtra bona, & glorificent patrē veſtrū, qui in cęlis eſt.] Io ti riſpō derò: prima, che altra medicina ſi conuiene ad vn'infermo di robuſta cōpleſſione, altra ad vn debile: però che la debile data al robuſto non gioua, e la gagliarda data al debile anzi gli nuoce. Se tu ſei gagliardo di cōpleſſione, cioè, ſe tu ſei nella via di Dio perfetto, ſi che non ſi poſſa coſi facilmēte temere, che lo ſplēdore della vanagloria t'abbagli, piglia la medicina gagliarda, ch'io mi contēto,] Sic luceat lux tua corā hominibus, vt videant opera tua bona,] ma ſe non ſei coſi perfetto, e coſi ſicuro, allhora contētati di proportionata medicina. [Intra in cubiculū tuū.] Vi riſponderò di più, che ſe ſei in grado tale, che a te per officio s'appartēga il dirizzar gli altri nella via del Signore, a te parla Chriſto, mētre che dice, [Sic luceat lux tua corā hominibus.] Ma ſe ſei perſona ſingolare, a cui s'aſpetta ſolamēte la cura dell'anima propria, allhora a te dice. [Intra in cubiculū tuū.] E ti riſpōderò in vltimo, che anche aſſolutamēte parlādo. [Nō ponitur lucerna ſub modio, ſed ſuper candelabrū, & vt luceat omnibus, qui in domo ſunt,] perche il dar gloria a Dio, & eſsēpio al proſſimo col lume delle buone operationi, s'appartiene ad ogni vero Chriſtiano, ma a me baſta per ſaluare il precetto di Chriſto. [Intra in cubiculum tuū,] che non vi s'accōpagni quel male detto toſſico di ſuperbia, che ſuole auelenare tutte le buone operationi, del quale diceua il Padre S. Agoſtino, che [Superbia etiā bonis operibus inſidiatur, vt pareāt.] Onde pareua, che ſi burlaſſe

lasse il nostro Saluatore della sciocca malitia d'alcuni hippocriti del suo tempo, quãdo diceua, che [Stant in angulis platearũ orantes.] Quasi che volesse dire, ditemi pazzi, che disegno è il vostro, mẽtre che fate oratione; d'esser veduti da gli huomini, ò nò? se nõ volete essere veduti, perche venite voi adorare nella publica piazza, oue concorre continuamente il popolo? ma se desiderate esser veduti; perche cacciarui in vn cãtone di lei, quasi che vogliate nasconderui da gli occhi altrui? Credete voi d'ingannar le genti, e che non conoscano questo vostro malitioso stratagẽma? Ditemi non sapete, che, [Totus mundus in maligno positus est?] che [persequitur peccator iustũ] e che la bõtà, e la giustitia ha tãte inimicitie, e particolarmente col mondo, e col demonio, che la pouerina non può hormai più cõparire, e mostrar sicuramẽte la faccia senza espresso pericolo d'essere perseguitata? Dunque se volete far qualche bene, e poterlo fare sicuramente; sentite il cõseglio del Saggio, [Secretũ tuum socero ne reueles:] il suocero che è padre della moglie, è questo mondo, che è padre della carne; e però a lui nõ è bene di riuelare quelle buone operationi, che dourebbero esser secrete, à fine, che egli non vi s'oppõga, nõ le insidij, e nõ le perseguiti. Sapete voi, che cosa volesse dire il Saluator nostro in q̃lla parabola delle monete date à traffi care dal prudẽte padre di famiglia a' serui, quãdo disse, [Ab eo, qui non habet, auferetur, ab eo &, quod videtur habere?] Riduceteui à mente prima quell'altro detto Dauidico, [Cũ accepero tempus, ego iustitias iudicabo,] e quell'altro di Christo, [Arguet mundũ de peccato, & de iustitia.] Hora io dico cosi, alcuni sono che non pare, che habbino giustitia, e pur l'hanno, perche la cõseruano nell'interno: altri pare, che l'habbino, e pur nõ l'hãno, però che nõ hanno altro, che l'imagine esterna, e però quando venirà Iddio al giudicio, giudichera anco la differẽza di queste giustitie: e se trouera vn'hippocrita, che sia priuo dell'interna, lo spogliera ancora di quell'esterna, che egli mostraua d'hauere: e cosi vergognato, e nudo lo cacciera da se, onde ben però diceua l'istesso nostro Saluatore, [Nisi abundauerit iustitia vestra plusquã scribarũ, & Pharisæorũ, non intrabitis in regnum cęlorũ.] [In sãctitate, & iustitia corã ipso,] diceua quel Sãto vecchio Zaccaria nel suo cantico, cioè, se tu vuoi caminare nella via della santità, e della giustitia, procura di caminarui [corã ipso,] cioè, nel conspetto di Dio, e non nel cõspetto del mondo. Si lamentauano alcuni, che Iddio non hauesse veduta la loro humiltà, & i loro digiuni, facendo queste querele, [Quare ieiunauimus, & nõ aspexisti? humiliauim⁹ animas nostras, & nescisti?] & io rispondo loro, sciocchi, che voi sete, il difetto da chi è venuto, se non da voi? Chi non sà, che quando l'aria è piena di fumo, ò di densa caligine, non si possono le cose discernere? hauete ben fatte delle buone operationi si: ma in tanto hauete di maniera riempito l'aria di fumo, di superbia, di ambitione, e di vanagloria, che hauete occupata la vista à Dio, si che nõ hà potuto i vostri digiuni discernere: e voi vi lamentate, [Quare ieiunauimus, & nõ aspexisti?] La celeste Sposa pareua, che ci insegnasse la formal ragione, per la quale tutte le nostre buone operationi deuono essere incaminate principalmẽte à Dio, quãdo diceua, [Introduxit me rex in cellã vinariã, & ordinauit in me charitatem,] quasi che volesse dire, nõ porta il douere, che almeno noi paghiamo Iddio della sua istessa moneta, e lo misuriamo cõ la sua istessa misura? hor io vi faccio sapere, che Iddio [Ordinauit in vos charitatẽ,] cioè, che quanto egli ha fatto, tutto è stato per carità, e tutto è stato à noi, come à fine indrizzato: e però si conuien bene, che a lui parimente sia destinato tutto quello, che facciamo noi. Il che non fanno gli hippocriti,

pocriti, i quali il tutto all'vtile, ò all'honor proprio indrizzano, de quali pareua, che diceſſe, [In circuitu impij ambulãt,] & è certo belliſſima, appropriatiſſima ſimilitudine: Quello ſi muoue con moto circolare, ſi come fanno que gli animali, i quali girano la mola al piſtrino, che partendoſi da vn punto vano formãdo il circolo, ſin che ritornano à terminare il moto nel medeſimo pũto, ſenza però toccar mai il centro: hor queſto è à punto il moto d'vn hippocrita, che ſenza hauer vn minimo pẽſiero à Dio, che deue eſſere il cẽtro vniuerſale: quelle operationi, che ſpicca da ſe, à ſe medeſimo cioè, al ſuo intereſſe proprio, termina, e riflette. Quindi auuiene, che i ſimili facciano quanto di buono ſanno: non fanno mai coſa, che piaccia à Dio, anzi [cõfuſi ſunt, quoniã Deus ſpreuit eos,] mercè, che nõ hanno quel cuore immaculato, del quale diceua Dauide, [Fiat cor meũ immaculatũ in iuſtificationibus tuis, vt non cõfundar,] abbigliaſi, veſteſi, liſciaſi, e fa quãto può per parer bella vna giouinetta, & il marito in tãto, nõ che aggradiſca quegli ornamenti, che anzi gli odia, gli diſprezza, e gli abboriſce, mercè che sà, che non per riſpetto ſuo, ma ſolo per piacere à laſciui ſuoi amanti, eſſa tanto s'adorna. E queſta è ancor la cagione, che con tutte le loro buone operationi gli hippocriti [confuſi ſunt, quoniã dominus ſpreuit eos.] Però che egli bẽ vede, che non per riſpetto di lui, ma per cõpiacere al mõdo il tutto fanno: a guiſa di Diauoli ſi trasfigurano [in angelũ lucis:] & à vſanza di ſerpi penſano eſſer rinouati del tutto, quãdo à pena hãno rinouata la pelle, onde però di loro può beniſſimo dirſi quel detto de' Cantici ſpirituali, [comæ eius ſicut elatę palmarũ, nigræ quaſi coruus,] però che alzino quãto ſanno à guiſa di rami d'altiſſime palme, le loro buone operationi, ad ogni modo sẽpre ſono [nigræ quaſi coruus,] macchiate da coſi nera, e coſi brutta intentione. Haueua ſecondariamente la Chimera il ventre di capra, in ſegno che à guiſa di capre non ſi paſcono gli hippocriti di frutti, ma di foglie: e che non cercano in premio delle loro buone operationi il frutto della vita eterna; ma ſolo le frondi lieui, e mobili di queſti beni terreni. Trattãdo de i veri frutti di buone operationi, diceua il noſtro Profeta, [Et erit tanquã lignũ, quod plãctatũ eſt ſecus decurſus aquarũ, quod fructũ ſuũ dabit in tempore ſuo.] E voleua dire, che vn giuſto ſi raſſomiglia ad vn'arbore fruttifero che ſia piantato lõgo il rio della diuina gratia, il quale produce [fructũ ſuũ in tẽpore ſuo:] oue è da notare, che dice tre coſe, [fructũ,] ecco la prima: [ſuũ] ecco la ſeconda: [in tempore ſuo,] ecco la terza: Le quali tre cõditioni ad vn'opra chriſtiana, e meritoria hãno neceſſariamente à concorrere: La prima è neceſſario, che ſiano frutti, cioè, operationi, che ſiano di ſua natura buone: però che ſi come le giande, e ſimili altri frutti della terra, che ſono all'vſo humano diſutili, non ſogliono eſſer chiamati frutti, come le poma, le nocie, e le caſtagne, coſi riſpetto all'operationi buone, non poſſono chiamarſi frutti le triſte. La ſeconda, è neceſſario, che ſia frutto ſuo, cioè, che ſia fatto liberamente, e volontariamente, però che quello, che viẽ fatto à forza, non può chiamarſi noſtra operatione. E però ancor non può quãtũque buona eſſer meritoria. La terza, che ſia fatta [in tẽpore ſuo,] il che intendo io, che ſi faccia in queſta vita, oue è il tẽpo d'operare, ma però con intẽtione di godere il frutto nell'altra; perche quello è il proprio tẽpo della mercede cõforme à quel detto di Giobbe, [Cras reſpondebit mihi iuſtitia mea.] E queſte tre conditioni pare à me, che manchino tutte all'operationi de gli hippocriti, le quali primieramente non poſſono chiamarſi frutti, ſe non forſe ſimili a quelli, quali ſi dicono naſcer ancora à quelle già ſi fecõde, e felici, & hora dal celeſte fuoco ben degnamente arſe, e

diſtrutte

diſtrutte cãpagne dell'infame Pẽtapoli, i quali, come che all'apparẽza e di vaghezza e di groſſezza ogn'altro frutto d'altra regione vguaglino, toſto però che vengono ſpiccati, ſi disfanno, & in cenere ſi riſoluono. Nè ſue parimẽte ſi poſſono chiamare non hauẽdo eſſe radice intrinſeca nel cuore, e nella volontà. Ne ſono ancor fatte per goderne il frutto [in tempore ſuo:] poi che nõ da Dio nell'altra vita, ma dal mondo in queſta ogni loro premio n'aſpettano. Hai tu mai veduto vn Nibbio andar a caccia? cõſideralo di gratia, e vedrai come con proportionate ruote a poco a poco ſi và ſolleuãdo all'alto, ma in tãto egli non toglie giamai gli occhi da terra, mirando ſempre fiſſamẽte, oue egli ſi poſſa calare e far miglior preda. Hor credi a me, che ſimile è la conditione di molti hippocriti, i quali mentre che per vna certa loro apparente bontà pare che a poco a poco ſi ſollieuino ſin'al Cielo: ſempre però hanno l'intentione a terra, per veder ſe in queſta maniera poteſſero qualche vtile, ò qualche dignità acquiſtare. E ſogliono coſtoro in gannar il mõdo in quella maniera, che ingannano i nemici, ò la corte coloro, i quali fanno ferrare i caualli con i ferri rouerſi, che mentre con l'orma pare, che vadino in vn luogo, realmenre fanno vn camino totalmente contrario. Coſi ſe tu miri l'eſterna apparenza di vn'hippocrita, non giurereſti tu, che egli caminaſſe alla ſtrada d'acquiſtarſi la gratia di Dio? e pure in fatti egli non ha altro diſegno, che vccellare alla gratia de gli huomini. E ſe tu ſtimi pazzia di colui, che ſeguendo oſtinatamente in caccia vn picciolo leprettino, il quale a pena vale tre carlini, v'ammazza tal volta vn cauallo di prezzo di cento ſcudi: dimmi di gratia quanto maggior pazzia giudicherai quella d'vn hippocrita, che per far acquiſto di qualche pouero guadagno, ſi maceri, e ſi mortifichi tutto il tempo di ſua vita, e non habbia mai vn'hora di quiete, e di ripoſo, ma di più ſi procuri perpetuo tormento ancor nell'altra conforme all'imprecatione Dauidica, [Duplici contritione contere eos domine Deus noſter.] Quei caualieri, i quali hauendo longamente la loro religione ſeruito, ſtanno aſpettando, che vachi qualche commenda, che per ordine d'antianità à loro s'appartenga: ſe auuiene, che la prima, che venga ſia ricca, e degna della loro ſeruitù, l'hanno a caro, e volontieri à quella s'appigliano: ma ſe perauentura qualche pouera commenda loro tocca, rinontiano volontieri la loro vicenda: e ſi contentano anzi di tardare alquanto di più per aſpettar miglior ventura: vn vero giuſto dapoi che longamente hà ſeruito Iddio, non ſi cura del pouero premio di queſta vita: ma ſi contenta di aſpettare ad eſſer premiato nell'altra: ma vn'hippocrita, perche non hà altra mira, che premio mondano, però poco curando il premio eterno, à queſto ſtà tutto intento; In che propoſito diceua il Saluator noſtro, che. [Receperunt mercedem ſuam.] Io non ſaprei, quanto a me, meglio raſſomigliare vn'hippocrita, quanto ad vn ſonator d'organo, queſto ſe pure hauerà vno, che gli alzi i mantici, e che gli dia il fiato, ti farà ſentire belliſſima armonia, ma ſenza mantici, e ſenza fiato, non potrà egli dimoſtrar l'eccellenza dell'arte ſua, e quello ſe gli darai fiato di humana lode ti ſi moſtrerà ſanto, e virtuoſo, ma toſto che ceſſa il mantice, ceſſarà anche egli di ſonare, e mancherà di quella ſua finta bontà. In Cielo, e nell'Inferno nõ vanno altro che zoppi, ma differentemẽte. Però che ſi come ſono due gli affetti noſtri, che ſono i piedi dell'animo noſtro, vno che mira a' beni celeſti, e l'altro che riguarda i terreni, quelli vãno ĩ Cielo, che ſono zoppi del piede terreno, e quelli vãno all'Inferno, che ſono zoppi del celeſte. Di q̃ſti ſecõdi, credo io che parlaſſe Dauide, quãdo diceua,

[Filij alieni mentiti sunt mihi, & claudicauerunt a semitis tuis:] Quasi che di cesse à nome di Dio; se bene gli hippocriti quanto all'esterna apparēza paiono figli miei, ad ogni modo non sono tali, ma sono filij alieni, sono più tosto figliuoli del Diauolo: e però volendo imitare il loro mentitor padre Diauolo, anch'essi [mentiti sunt mihi,] hāno creduto d'ingannarmi fingendo quella bontà, che realmente non haueuano. Ma questo a che fine? perche [claudicauerunt a semitis suis,] però che andauano zoppicando, e solo caminauano col piè sinistro dell'affetto terreno. Ma i primi si rassomigliano al padre Giacobbe, il quale quando s'abbracciò per fare alla lotta con l'Angiolo, rimase poi zoppo nell'auuenire, peroche tosto, che vn'animo Christiano s'abbraccia con Dio, comincia a zoppicar del piè sinistro, e caminar bene solamēte col destro dell'affetto celeste. Erano gli hippocriti, mi cred'io, quei bugiardi de' quali diceua il nostro Profeta, [Mendaces filij hominum in stateris:] però che essi veramente sono quelli, che con falsa bilancia misurano le cose, poi che fanno tanto prepondare i beni terreni a' celesti, che in mercede delle loro fatiche eleggono anzi quelli, che questi; e Dio che vede questo loro disordinato affetto, molte volte con loro gran danno gli compiace. Del padre Abramo si legge che hauēdo hauuto diuersi figliuoli: altri legittimi, cioè, Isaache, che gli nacque dalla legittima moglie Sara, & altri da diuerse concubine, [Filijs concubinarum largitus est munera:] ma al legittimo figlio Isaache lasciò tutta l'heredità, e cosi alcuni sono legittimi figli di Dio, i quali seruono à lui per lui, e non per altro rispetto: e questi sono i veri, e legittimi: altri sono, che seruono à Dio, ma più tosto per disegni terreni, che per rispetto suo, e questi sono i bastardi. A i primi ha egli destinata l'heredità del Cielo: ma à i secondi escludendogli totalmente da quella, si contenta di dare in premio alcuni poueri doni conformi al desiderio loro di guadagni, e d'honori terreni. Vuoi tu conoscere, chi sono coloro, i quali più per rispetto del mondo, che di Dio, si danno a seguitar la strada della virtù, e della bontà? io ti darò vna bellissima similitudine, onde tu possa più facilmente conoscerlo. Vedi vn gentilhuomo, che và il carneuale in maschera riccamente, e pomposamente vestito: se tu miri alla maschera, ch'egli s'hà posta in volto, non ti parerà egli, che fugga d'esser conosciuto? con tutto ciò, a che fine s'è egli cosi riccamente adobbato? à che fine và tuttauia passeggiando per le publiche piazze? à che fine fa motto hora a questo, & hora a quello, eccetto perche egli vorrebbe esser conosciuto da tutti? Hor tale è a punto la conditione d'vn hippocrita, che mentre fa vna elemosina, vn poco d'oratione, ò qualche altro bene, se ben da vna parte pare, che si nasconda, e che non si curi d'esser veduto: ad ogni modo, perche se non fosse veduto, ei rimarrebbe defraudato del suo principale intento: egli non procura altro, eccetto che a qualche via la sua bontà si conosca: e mentre altro non brama, che esser dalle genti e creduto, e lodato, finge pur tuttauia, che lo fugga, e che lo ricusi. Che vn peccato serua all'altro peccato, è male senza verun dubbio: ma è però vn male hormai troppo in vso, però che si vede che la gola serue all'vbbriachezza, l'vbriachezza alla lasciuia, l'otio al giuoco, il giuoco al latrocinio: ma che la virtù serua al vitio, questo veramente è scandalo intollerabile. E pur questo auuiene nell'hippocrita, il quale non per altro essercita tanti atti di bontà, e di virtù, eccetto perche gli seruano per mezzi a sodisfare all'auaritia, alla vanagloria, e voglia Iddio, che non anche alla lasciuia, & alla dishonestà. Si che vedi, se disse con ragione il Santo Pastor Gregorio,

rio, che [Simulata sanctitas duplex est iniquitas.] E questa è forse anco vna principal ragione, per la quale il Saluator nostro, come che fosse di tutti i peccati nemico, non si sentì mai così spesso riprenderne alcuno, come l'hippocrisia: però che tutti gli altri vitij da gli atti contrarij di qualche virtù vengono debilitati; ma l'hippocrisia è così perfido peccato, che non solo della moltitudine de i nemici non teme, ma quanto sono più numerose le virtù, tanto maggiormente anch'ella s'accresce, e si rinforza. Anzi che gli altri vitij, se bene sono nemici della virtù, non le sono almeno traditori, però che vengono cõtro di lei, come aperti nemici: ma l'hippocrisia è vno di quei nemici finti, il quale non sà combattere eccetto che a tradimento, onde vestendosi la sopraueste della virtù, & a questa maniera cacciandosi nell'essercito di Dio, come amica, cagiona poi maggior danno, e maggior ruina. Et in tanto procura di farsi la sentenza dell'eterno giudice molto più seuera di quello, che la minacci egli medesimo: Però che come starà la sentenza, che darà contro i tristi il giudice? eccola, [Ite maledicti in ignem æternum, quia esurui & non dedistis mihi manducare: sitiui & non dedistis mihi bibere,] di maniera che il tutto ti risoluerà a castigare la trascuraggine, e la negligenza di coloro, che hauranno tralasciate le buone operationi: ma a gli hippocriti come dirà? [Ite maledicti in ignem æternum, quia esurui, & dedistis mihi manducare.] E gli castigherà ancor di quelle buone operationi, che hauranno fatte con sinistra intentione: il che per altro non fanno, eccetto che per desiderio d'acquistar beni terreni, che è a punto vn pascersi di foglie a guisa di capra. L'altra parte della Chimera è, che ella haueua il capo, & il petto di leone: e pur questa all'hippocrita mirabilmente s'adatta. Sogliono i lecni naturalmente patire la febre quartana, che così (per frenare alquanto l'orgoglio, e la ferocia loro) da la diuina prouidenza fu disposto. Hora se tu miri vno di questi moderni hippocriti in faccia, non ti pare, che egli habbia sempre la febre quartana? senti che cosa dice il Saluator nostro, [Nolite fieri sicut hippocritæ tristes: exterminant enim facies, vt apparent hominibus ieiunantes.] Mira in cortesia, che maligna arte del Diauolo è questa: se tu vedi vna donna, che naturalmente sia pallida, e sparuta, vedrai ancora con quanta diligenza ella procura di coprir quel pallore con colori, e con altri argomenti: dimandale perche? ella ti risponderà che lo fa per parer più bella, e per piacer maggiormente altrui: se tu vedi all'oppositо vn hippocrita, che essendo naturalmente di volto viuace, e colorito, e con fumo di solfo, e con altre sue arti cerca d'impallidirsi la faccia: dimandagli perche lo fa? che potrà egli risponder altro, eccetto che egli desidera a questa maniera mostrarsi più mortificato, & entrare in maggior credito appresso a gli huomini: onde tu vedi, come è ambidestro il Demonio, e come hora con la bellezza, hor col pallore egli si sà seruire in nostro danno. Della bella Regina Hester si legge, che in mezzo le pompe, e l'allegrezze regie, [ipsa roseo colore vultum perfusa gratis, & nitentibus oculis tristem cælabat animum,] Cioè, che mostrando nel volto vn viuo, e vago colore, come di rose, e sfauillando da quegli occhi suoi bellissimi gratiosissimi sguardi, internamente però sentiua nel cuore grandissima amaritudine e mestitia. Questa bella Sposa dell'eterno Rè stimo io che sia l'anima nostra: la quale qualhora è colorita del vermiglio colore della carità, hauendo così belli gli occhi dell'intentione,

tione, e dell'affetto: la meſtitia dell'animo, però ſi rinchiude in petto, e lieta, e contenta ſerue alla diuina maeſtà, della quale ſi legge. [Non ex triſtitia, aut ex neceſſitate: hilarem enim datorem diligit Deus,] Il che, fin a' poeti gentili ancor conobbero, de' quali diſſe vno,

Dij quoque vt à cunctis hilari pietate colantur;
Triſtitiam poni per ſua feſta iubent.

Io domando all'hippocrita, mentre che attendendo alla vita ſpirituale egli ſi moſtra coſi meſto, e coſi triſto, s'egli fa bene, ò male a ſeguitare la ſtrada della bontà, e della virtù; ſenza dubbio egli mi riſponderà, ch'egli penſa di far bene. Dio buono, replico io, tu fai bene, e puoi ſtar coſi malinconico? laſcia ſtar malinconici coloro, i quali ſi trouano immerſi nel vitio, che n'hanno ragione: ma tu oue hai trouato, che il ben fare non porti ſempre ſeco allegrezza? [Gaudium oritur ex apprehenſione conuenientis:] dicuno i filoſofi. Ma qual maggior conuenienza, quanto che vn'huomo viua virtuoſamente? fino ad vna gallina, che non ha ragione, quando ha fatto vn'ouo, par che cantando ſe ne rallegri. E crediam noi che parlaſſe allo ſpropſito S. Paolo, quando diſſe, [Gaudete in domino ſemper; iterum dico gaudete?] e però haueua ben ragione di dolerſi il Saluator noſtro, quando diceua, [Nolite fieri ſicut hippocritę triſtes,] oue non diſſe [Nolite eſſe,] ma [Nolite fieri,] perche non la naturale, ò accidentale, ma la fucata & affettata pallidezza è quella, che è argomento d'hippocriſia, e che tanto a Dio diſpiace. Pareua a me, che formaſſe in quel Vangelo del digiuno vn'inuincibile argomẽto il Saluator noſtro, per conuincere gli hippocriti, che digiunando, non ſi debbano moſtrar meſti, ma lieti, e contenti: diceua egli adunque non ſolo non voglio, che quando digiunate, vi moſtriate meſti, e pallidi a guiſa di quegli hippocriti, i quali per dar a credere alle genti, che digiunano, [Exterminant facies ſuas:] ma dico di più, [Tu autem cũ ieiunas, vnge caput tuum, & faciem tuam laua.] Però che chi è colui tanto della politia, e della monditia nemico, il quale almeno il giorno della feſta, non ſi laui? & la donna il giorno della feſta, almeno, quando ella ha a comparire in publico, non ſi liſcia alquanto il volto? per queſto adunque io ti commando, [Tu autem cum ieiunas, vnge caput tuum, & faciem tuam laua.] Lauati la faccia, ò huomo, vngiti il volto, ò donna, però che tu ti dai a credere, che il giorno di digiuno ſia giorno di vigilia, & t'inganni: però che è giorno di feſta: vuoi tu ch'io te lo proui? La feſta è giorno di quiete, e di ripoſo, ma qual maggior quiete, e ripoſo può trouarſi, quãto nella caſa, oue ſi digiuna? quì ripoſa il cuoco, ripoſa lo ſcalco, ripoſa il diſpenſiero, il coppiero, il bottigliero, ripoſa il padrone, perche oue ſi digiuna nè l'animo viene trauagliato, & anguſtiato da debiti, nè il corpo da podagre, e da infermità: onde in conſequenza ne ripoſa il medico, il cirurgo, il barbiere, lo ſpitiale, a tale che non è altro il digiuno, che vn ripoſo vniuerſale, & in conſequenza vn giorno di feſta: e tu ſtai meſto, e malenconico, come ſe foſſe giorno di lauoro, e di trauaglio? Adunque [Nolite fieri ſicut hippocritæ triſtes,] Hor ecco aſſai ben prouato, come vn hippocrita altro, che vna Chimera chriſtiana non ſia. Ma anche vna conditione vi mãca, dirai tu, cioè, il vedere, come egli getti dalla bocca fiamme di fuoco: & io ti dico: che ſe bene lo conſideri, non gli troverai conditione, che tanto bene, come queſta gli s'approprij. E chi ſono quelli, che ſiano più facili a mormorar de i difetti del proſſimo? ad alterarſi, & adirarſi qualhora vien fatta loro qual ſi voglia picciola ingiuria? a lamentarſi

qual

qual volta non habbino compitamente tutte le sodisfattioni, e tutti gli honori, che ambiscono, quanto quegli hippocriti, che fanno maggior professione d'huomini da bene? vedrai tal volta vn melo tutto colorito, & odorifero, che ti porgerà gusto a vederlo e fiutarlo: ma ad ogni modo che fai tu, che essendo così bello, egli sia ancor sano, e che non habbia dentro il verme? certo che quell'esterna apparenza non è sufficiente argomento: ma vuoi tu conoscere, s'egli è tarlato ò nò? vedi se v'appare alcun picciolo bucolino, che di quì conoscerai tu s'egli sia sano, ò putrido. Così ti par vna bella cosa vedere l'esterna bonta d'vn hippocrita: ma però nõ t'assicuri, s'ella sia vera, e reale, e se nell'interno sia il verme; dal bu co cioè, dalla bocca te n'accorgerai facilmente: però che ò lo sentirai star sempre sù le lodi di se stesso: ò l'vdirai continuamente mormorare de' peccati altrui: ò qual volta egli habbia vn minimo disgusto, lo sentirai dare nelle querele, e nell'ingiurie: e queste sono quelle fiamme, le quali và continuamente esalando questa maledetta Chimera. Ritorno hora à ripigliar il filo. Tutti i peccatori hanno il cuor di fiera: questo è verissimo: ma molto più l'hippocrita di tutti. E però a lui più che à tutti s'appartiene il far questa Dauidica oratione, [Cor mundum crea in me Deus,] Ma a che fine aggionge il Profeta, [Et spiritum rectum innoua in visceribus meis?] La ragione è mi credo io, perche dalla curuità dello spirito nasce la bestialità del cuore, cioè da quello spirito, il quale stà tuttauia ritorto à rimirar le cose terrene, onde qualhora s'habbia vn spirito retto, che stia sempre mirando il Cielo, s'haurà in consequenza vn cuor mondo & humano. [Et spiritum rectum innoua in visceribus meis] [Rectum,] dicono i Filosofi è, [cuius medium non deuiat ab extremis:] E però allhora dourà lo spirito nostro retto chiamarsi, quando egli non piegherà, ò torcerà punto dal suo principio, e dal suo fine. Ma quale è il principio, & il fine dell'animo nostro, eccetto che Dio, così disse il Saluator nostro, [Ego sum Alpha, & Omega, principium, & finis,] e così fino a' Poeti Gentili hanno confessato,

Psalm. 50. *Apoc. 22.*

An dubium est habitare Deum sub pectore nostro,
In cælumque redire animas, cæloque venire,

Et vn'altro,

Cedit idem retro de terra quod fuit ante
In terra; sed quod missum est ex ætheris oris
Id rursũ cæli fulgentia tẽpla receptant.

Il che se è così chi è colui, che habbia più torto lo spirito dell'hippocrita; il quale dal vero principio, e fine continuamente si ritorce, mentre che non hà per principio alle sue operationi la gratia di Dio; nè ci hà per fine la gloria di lui, ma solamente l'interesse del mõdo? Ma quello è veramente spirito retto, il quale e da Dio riconosce, & a Dio incamina tutte le sue attioni. [Spiritum rectum innoua in visceribus meis,] ricercando noi altre volte, qual fosse la cagione, perche Iddio habbia data la statura diritta all'huomo solo tra tutti gli altri animali, risoluemmo alla fine col Poeta, che

Os homini sublime dedit, cælũque tueri.
Iussit; et erectos ad sidera tollere vultus

Ouid. 1. Met.

Perche lasciato l'affetto de' beni terreni, come troppo alla nobiltà dell'animo suo sproportionati, e disuguali, à beni celesti solamente aspirasse: e perche la rettitudine di questo spirito pare, che dalla vecchiezza del mondo a poco a poco si ricurui; però dicendo Dauide [Spiritum rectum innoua,] pare che prieghi, che sia lo spirito ringiouenito, che à questa maniera sarà retto, e mirerà sempre il Cielo. E chi dubita, che se fosse retto questo nostro spirito abborrirebbe, come indegne di lui, tutte le cose terrene, & a' soli beni del Cielo haurebbe la mira? Quindi è

che tante volte ci vien raccordato, che non è questo mondo la nostra patria, e però che dobbiam hauer l'occhio colà, oue habbiamo d'habitar perpetuamente. Quando il Patriarca Giacobbe, fù chiamato con tutta la famiglia dal figlio Gioseppe d'ordine di Faraone, ad habitar nell'Egitto: essendoui egli venuto, & ito di primo passo à far riuerenza al Rè, condottoui dal figlio: non leggiamo, che gli dicesse altro il Re, se non che l'interrogò? [Quot sunt dies annorum vitę tuæ:] e pur par marauiglia, che quì si risoluessero tutti i loro ragionamenti: ma io mi dò à credere, che siano gli altri discorsi, e l'altre interrogationi tutte tacciute dal sacro historico, come quelli, che all' historia molto nõ appartenuano: ma che quest'interrogatione particolare egli narrasse, per hauer anco occasione di narrar la risposta di quel prudente vecchio, come quella, che ci douesse arrecare grandissimo documento.

Gen. 4. Hor sentite, che rispose, [Dies peregrinationis meæ centum triginta annorum parui, & mali.] Quasi che dicesse, tu mi interroghi, ò Re d'anni: io ti rispondo di giorni, perche è tanto breue questo corso, che anzi a giorni che ad anni deue rassomigliarsi: tu m'interroghi di vita: io ti rispondo di peregrinatione, però che non è vera vita questa, che in terra viuiamo, ma non è altro, che vn peregrinaggio, che ci guida alla nostra vera patria del Cielo: è sentenza hormai tanto volgata da Dauide, da Paolo, e da altri tanto decantata, che non ci farebbe d'altra proua bisogno: ma quello, che ci finisce di chiarire, qual sia il nostro peregrinaggio è, quanto disse Cleofa vna volta al nostro Saluatore nella

Luc. 24 via d'Emaus. [Tu solus peregrinus es in Hierusalem?] la quale sentenza se venga adattata al nostro dosso, non può più veracemente esser applicata, che fra tutte l'altre creature da Dio formate, noi soli possiamo con ragione peregrini, e forastieri in terra chiamarci. Salite col pẽsiero al cielo, e colà trouarete, che non vi sono peregrini: però che gli angioli essendo ben tosto dapoi creati, al suo vltimo fine congionti colà, come in propria patria si viuono beati. Scendete all'inferno, e pur colà non vi trouate peregrini, però che i demonij essendo in quell'esilio perpetuamente dopò il loro peccato rilegati, nè hauendo più speranza d'vscirne, anch'essi s'hanno acquistato per sempiterna patria l'inferno. Ritornate al mondo, e dateui à considerare tutti gli altri animali fuori dell'huomo, e pur questi trouarete viuerci, come nella propria patria, però che consistendo ogni loro bene, e felicità nel sodisfare all'appetito sensitiuo, quì è la patria loro, doue a quello possono pienamente sodisfare. Si che à fare, come si dice, a monte, vuoi trouarete, che solo all'huomo viatore si può con verità protestare, [Tu solus peregrinus es.] Ma v'è anche vn punto di peggio, cioè, che con peggior conditione assai, che de' peregrini in questo mondo viuiamo. Il peregrino pure nei suoi viaggi piglia talvolta qualche riposo: hora si ferma all'albergo per dormir la notte: hora vi si ferma per desinare à mezzo giorno: hora troua vn'arbore ombroso, e sotto di quello per dormire alquãto si corca: hora s'abbatte in vn viuo, chiaro, e fresco fonte, e tutto assettato dimora alquanto à bere, & a rinfrescarsi, e talvolta ancora mosso da desiderio di veder le cose più belle, e più notabili si ferma due, ò tre giorni in vna città istessa. Ma l'huomo, che per andar alla sua patria del cielo, si messe fin dal primo pũto della sua natiuità nel viaggio della morte, sempre vi corre, quasi in posta, e quante attioni fa, sono come tante poste che muta per arriuarui più tosto. Quindi è, che conoscendosi tale l'Apostolo San Pietro formaua così bella cõsequenza, [Rogo vos tamquam aduenas &

nas, & peregrinos abstinere vos a carnalibus desideriis,] che vuol dire [estis aduenæ,& peregrini] questo antecedẽte è vero dunque è ancora vera questa consequẽza, [ergo abstinete vos a carnalibus desideriis.] Ma molto meglio esprimeua il medesimo cõcetto Dauide, quãdo diceua, [Filij hominũ vsque quo graui corde? vt quid diligitis vanitatẽ, quæritis mẽdaciũ?] Sentite, quanto propriamente dice a coloro, che hãno tuttauia l'affetto alle cose terrene, che sono graui di cuore. Il cuore (come già si disse) è formato in guisa, che dalla parte inferiore è angusto, e stretto, e dalla parte superiore è più grãde, e più ampio: ma perche ha voluto Iddio, che egli l'habbi in questa guisa formato, se non perche essendo il cuore sede della amore ci hà con la forma di lui voluto dimostrare, quale debba essere l'affetto nostro, cioè, che alle creature dalla parte inferiore sia angusto, e tãto solo quãto la necessità cõporti, ma dalla parte superiore al creatore sia maggiore, e più pieno? Et auuenẽdo altrimente occorrerà a noi quello, che a quel scelerato vecchio disse già Danielle, [Inueterate dierũ malorũ, cõcupiscẽtia subuertit cor tuũ:] E che cosa significa [subuertere,] eccetto che voltar sottosopra? e far che la parte inferiore si facci superiore, e la superiore si faccia inferiore? nel qual grado sono coloro i quali nõ si stimãdo peregrini, ma viuendo quà come in propria patria, portano maggior affetto alle cose terrene, che alle celesti. Infelice colui, che quà nõ viue come peregrino, però che vn tale si rende al tutto incapace di participare i meriti, e l'efficacia del sangue di Christo. Quãdo Giuda tradì, e malamente pentito del suo tradimento, volle restituire a Farisei il prezzo, che n'haueua hauuto, che cosa dissero eglino? [Nõ licet mittere in corbonã, quia pretium sanguinis est.] Ma che ne fecero poi? [Emerũt agrũ figuli in sepulturã peregrinorũ,] ecco doue piega il prezzo del sãgue di Christo in benefitio dei peregrini: onde chi nõ viue, come forastiero in questa vita, questo rimane dalla speranza di tãto benefitio escluso. Se vn viandãte mẽtre che camina a suo viaggio, viene necessitato a passar vn torrẽte, oue nõ sia ponte, vsa molte volte di passarlo sopra alcune pietre, che a questo effetto sono poste per farui il guado: ma auertisce, s'egli è prudente, di por il piè sopra pietre quadre, e stabili, però che se lo pone sopra pietra ritonda, porta pericolo, che ella si gli riuolti sotto, e lo facci cadere. [Torrentẽ pertrãsiuit anima nostra,] ecco il torrente di questo mõdo, che siamo tutti necessitati a passare per andar alla nostra patria: le pietre ritõde, e mobili sono i beni di questa vita, le quadre, e stabili sono beni dell'altra, il piede nostro è l'affetto nostro: e però chi desidera sicuramẽte passare, sopra le quadre, e non sopra le ritõde cerchi di fermar il piede. Fù crucifisso il Saluator nostro fra due ladri vn buono, & vn tristo, de' quali il tristo altro pensiero nõ haueua, che di questa vita: e però diceua, [Si filius Dei es, salua temetipsũ, & nos.] Ma il buono non si curando di questa solo desideraua la celeste: e pregaua, [Domine memento mei, dũ veneris in regnũ tuũ.] Argomẽto chiaro come i veri amici di Dio altra patria, che la celeste non conoscono. Quindi andando il pouero Giacobbe lontano dal padre e patria, cacciato dal proprio fratello, lo consolò Iddio con quella bella visione del cielo aperto, e della scala, che vi staua appoggiata, nella cui cima staua egli medesimo, & nel mezzo gli angioli, che andauano per quella salẽdo, e scendendo: quasi che gli volesse dire, non ti doglia d'esser cacciato dal fratello, che i tuoi veri fratelli sono questi angioli, che tu vedi: nõ ti dia noia l'abbãdonare il padre: però che il tuo vero padre voglio esser io: nè ti spiaccia andar lõtano dalla patria, però che la tua patria è questo cielo, che vedi aperto.

Psal.4. *Dan. 13.* *Matt. 27.* *Psalm. 123.* *Matt. 27.* *Luc.23*

Quel viãdante, il quale ſmonta all'hoſteria per fermaruiſi vn hora ſolamente, non ſi merauiglia, e non ſi duole, ſe non vi troua coſi per a punto tutte le commodità, e tutti gli agi. E colui, il quale conoſce di douer ſtare in queſto mondo, come foraſtiero per coſi breue tempo; ſe non v'abbonda di ricchezze, e di cõmodità, poco ſe ne cura: e per concluderla al fine, colui, che ſi ſtima peregrino, ha ſempre lo ſpirito retto, perche non mai lo ricurua a terra: ma ſempre lo tien fiſſo alla ſua patria del Cielo, e quì mira la preghiera di Dauide, [Et ſpiritum rectum innoua in viſceribus meis.] Vn'altra iſpoſitione ſi rappreſenta: ma perche il diſcorſo non eſca dalla ſua vnità ci baſti accennarla, e poi finiamo. Si diſſe poco dianzi, che [Rectũ eſt, cuius mediũ non deuiat ab extremis.] Gli eſtremi dell'humana vita, quali ſono? il naſcere, & il morire: queſti ſono poueri ambedue: poi che l'huomo ignudo naſce, e poco meno, che ignudo vien portato alla ſepoltura: queſti ſono parimẽte humili, però che naſce di materia ſordida, e vile, & in viliſſima cenere ſi riſolue: quello haurà adunque lo ſpirito retto, che non ſi torcerà da' ſuoi eſtremi: ma ſi conſeruerà ſempre d'animo pouero, & humile: e pregherà ſempre con Dauide, [Cor mundum crea in me Deus, & ſpiritum rectum innoua in viſceribus meis.]

Ne proijcias me à facie tua: & ſpiritum ſanctum tuum ne auferas a me.

VN occhio ridente, vn volto lieto, vna faccia amica a quanti inganni, a quante perfidie, & a quanti tradimenti ſogliono far la ſcorta, (Aſcoltatori,) mentre che all'incontro nel più ripoſto abiſſo dell'interno ſi ſerba vn ſpirito maligno, vn'animo irato, & vn cuor nemico. Queſto finto, e maligno coſtume de gli huomini è totalmente contrario al coſtume diuino; il quale ſe con noi ſi racconcilia, e ſe ci ripiglia in gratia: quanto ci moſtra la faccia amica, altrotanto con lo ſpirito, e con l'animo è a noi sẽpre preſente. Bẽ conobbe queſto coſtume di Dio il noſtro profeta: e però deſiderando vederſelo, e quanto all'interno, e quanto all'eſterno rappacificato, prega hogi con tanta inſtãza, [Ne proijcias me à facie tua; & ſpiritum ſanctum tuum, ne auferas à me.] Ma perche queſto no me di faccia, & ancor queſto di ſpirito poſſono arrecare qualche difficoltà; però a due capi queſto ragionamento riſolueremo, che coſa intenda per non eſſere cacciato dalla faccia di Dio, e che coſa importi non eſſere priuato del diuino ſpirito. [Ne proijcias me à facie tua.] Se Iddio benedetto ò foſſe corporeo, ò haueſſe come noi membra corporali, io non mi marauigliarei pũto di ſentir Dauide tante volte nominar la faccia ſua, hora dicendo, [Ne auertas faciem à me,] & hora ſoggiongendo, [Ne proijcias me a facie tua.] Ma eſſendo egli puriſſimo, e ſimpliciſſimo ſpirito, & in conſequenza da ogni corporal membro lontano, come faremo a ſaluar quinci la ſua ſemplice ſpiritualità, e quindi la proprietà, e la verità delle profetiche preghiere? Notate vi prego, il modo differente di pregar, ch'egli fa. [Ne auertas faciem tuam a me,] e quì tutto all'oppoſito ſoggionge. [Ne proijcias me à facie tua.] Non fate voi gran differenza da dire Signore, non ſeparar me dalla faccia tua, a dire Signore non ſeparar la faccia tua da me? Hor queſte due conſiderationi, ci dichiarano, quali ſieno queſte due faccie, delle quali tratta il noſtro profeta. [Ne auertas faciem tuam a me.] Se tu vuoi vedere di qual faccia parla quà Dauide, ricorri a Sant'Ambroſio ſopra quel verſo dell'iſteſſo Dauide, [Quare faciẽ tuã auertis?] Ricorri a Teofilato ſopra il primo capitolo di Naum profeta. Ricorri a Dioniſio Cartuſiano ſopra quell'altro

Pſalm. 87.

verſo

Psalm. 12. verso Dauidico, [Vsquequo auertis faciē tuā a me,] e vedrai che tutti di bell'accordo ti diranno, che la faccia di Dio è il verbo incarnato: bē che a prouarlo procedano tutti differētemente. Questa è la differenza, dice Dionisio, dalla faccia dell'huomo a tutte l'altre mēbra del corpo, che oue a tutte l'altre ha concesso la madre natura l'vso d'vn senso solo, che è quello del tatto; nella faccia però ha posta la principal sede di tutti, onde diciamo, che [In facie vigent omnes sensus,] e questa parimente è la differēza, che fra Christo e tutti gli altri santi si ritroua; che doue *1. Cor. 1.* trà tutti i sāti [diuisiones gratiarū sūt,] di maniera che [alij detur gratia sanita *Ioan. 1.* tū; alij operatio virtutum,] In Christo solo si ritroua in guisa la pienezza di tutte le gratie, che [Vidimus eum plenum gratia, & veritate.] La faccia soggionge Sant'Ambrosio è la propria imagine dell'animo, onde però è leuato in prouerbio, che [imago animi vultus,] e di Christo incarnato, dice San *Col. 1.* Paolo, che [est imago Dei inuisibilis,] però che se bene dell'Angiolo si dice, *Exec. 2* che [est signaculum similitudinis,] e se *Gen. 9.* bene dell'huomo s'aggionge, che [ad imaginē Dei factus est homo,] ad ogni modo nè l'vno, nè l'altro lato, anzi nè ancor lo Spirito Sāto, che nō procede per modo d'intelligēza, ma solo il verbo può perfetta imagine del padre chiamarsi. Per la faccia, soggionge Teofilato, si conoscono più distintamente gli huomini, e per il verbo incarnato siam noi venuti in più distinta cognitione di Dio, però che [nemo nouit patrē nisi filius, & cui voluerit filius reuelare,] e questa è quella diuina faccia, della quale si dice, che [Desiderāt angeli prospicere,] conoscēdosi adūque Dauide hauer cosi grauemēte la diuina Maestà offesa, e dubitando in castigo di tanta ingratitudine essere priuo di quel promesso fauore, che dalla sua stirpe douesse incarnarsi il figlio di Dio, però pregaua, [Ne auertas faciē tuā à me.] Ma perche oltre a questo castigo, egli poteua ancor ragioneuolmente temere d'essere escluso dall'eterna gloria, della quale egli pur haueua protestato, [Satiabor cum apparuerit gloria tua,] però soggionge, [Ne proijcias me à facie tua.] Chi non si raccorda, che quādo Mosè desideroso di vedere in questa vita la diuina essenza, ne fece a Dio tanto instanza, non seppe esprimer meglio questo suo desiderio, quāto col dire, [Si inueni gratiam in oculis tuis, ostende mihi faciem tuam?] e che Iddio istesso con gl'istessi termini gli rispose dicendo, [Faciem meā videre nō poteris.] Argomento euidente, che per la faccia di Dio s'intenda ancor la sua diuina essenza? Dunque conforme a questo senso tanto vuol dir, [Ne proijcias me à facie tua,] quanto pregare non mi priuar Signore di veder la tua diuina essenza, però che nella so la visione di lei consiste la mia perfetta felicità. Ma è più graue, e più alta assai ò Dauide, questa tua dimanda di quello, che a prima faccia ella pare, però, che faccio gran differenza io da dire, Signore non mi priuar della tua faccia, a dire Signore non mi cacciar dalla tua faccia, si come

Turpius eijcitur, quàm non admittitur hospes,

E come il non essere admesso, ò eletto a veder la diuina faccia presuppone non esser predestinato, cosi l'esser cacciato, presuppone l'esser prima detto e poi riprouato, prima scritto nel libro della vita, e poi scancellato, si che à viua forza per dichiarar bene questa tua dimanda, tu ci trahi qui alla materia tanto difficile della predestinatione, horsu entriamoci col nome di Dio, ma prima acciò che non andiamo caminando per vie incognite, è necessario cominciar dalla cognitione del nome. Quando vna cosa col moto suo naturale può per se stessa giongere ad vn fine, allhora non ha ella dibisogno d'esserui con l'aiuto altrui incaminata

minata, & inuiata, che ſe auuiene, che per ſuo proprio natural moto ella non poſſa giongerui; all'hora a queſto fine ſarà neceſſario, ch'ella vi ſia ſoſpinta dall'aiuto altrui: come per eſſempio, s'vna graue e ponderoſa pietra vadi all'ingiù, e ſi riduca al centro; non hà ella dibiſogno, che altri l'aiuti; però che la ſua natural grauezza ſenz'altro aiuto è quella, che gliela guida: ma andar all'insù potrà ella giamai per ſe medeſima, eſſendo quel termine à lei ſopranaturale? onde ſe deue andarci, fa di meſtieri, che vi ſia da eſterno aiuto, e lanciata, e guidata. Coſi come che la felicità ſia l'vltimo fine negli huomini, come ſi trouano due ſorti di felicità, cioè vna naturale, e politica, e l'altra ſopranaturale celeſte: coſi differentemente a quelle l'huomo ſi conduce; peroche ſe tu tratti della felicità politica, queſta perche a gli huomini è naturale, potra egli ſenz'altro aiuto per ſe medeſimo giongerui, purche della ragione, e de gli altri dóni naturali della diuina bontà conceſſigli, egli ſi voglia valere. Ma ſe tu tratti della felicità celeſte, che conſiſte nella diuina viſione, ella eccede tanto le noſtre naturali forze, che ſenza particolare aiuto diuino, è al tutto impoſſibile l'arriuarci. Si come adunque colui, che auuētaſſe vna ſaetta à berſaglio, al quale per ſe ſteſſa ella non poteſſe condurſi, ſi direbbe hauerla colà deſtinata, coſi tutti coloro, i quali dalla diuina gratia ſono ſtati alla ſopranaturale felicità ab eterno incaminati, ſi dicono eſſere da Dio ſtati al cielo deſtinati: nè fa difficoltà, che non ſi dica deſtinati, ma predeſtinati, però che queſto dubio lo riſolue l'Apoſtolo San Paolo di
Eph. 1. cendo, [Elegit nos ante mundi conſtitutionem,] cioè, ch'egli ci hà eletti, e deſtinati a tanta felicità ab eterno, prima che foſſe il mondo creato, che tanto vuol dire [præ ideſt ante deſtinare.] Hora che il nome è chiaro, ſarà ancor chiara la prima interrogatione che in queſta materia poſſa farſi, cioè, ſe Iddio predeſtina, ò nò. Però che ſe egli alcuno non predeſtinaſſe: niuno ſarebbe, che poteſſe ſaluarſi: poi che per ſua propria virtù, non è chi poſſa à tanta felicità peruenire. Il che nō voleua a patto veruno conſentire il noſtro profeta, quando diceua [Numquid vane conſtituiſti omnes filios hominū?] *Pſalm. 88.* quaſi che voleſſe dire che indarno ſarebbe queſt'humana natura ſtata formata, ſe alcuno nō ſe ne ſaluaſſe, onde s'haueſſero l'antiche ruine de gli angioli a reſtaurare. Maggiore aſſai è la ſecōda interrogatione, cioè, predeſtinādone pure Iddio ci predeſtina tutti, ò pure vna parte ſola. Però che ſe tu miri la ſua promeſſa, [Nolo mortē peccatoris, ſed vt magis cōuertatur, & viuat,] *Ezech. 18.* anzi ſe tu porgi orecchie a Paulo, che [Deus vult omnes homines ſaluos fieri:] *1. Timot. 2.* tu potreſti cader facilmēte in pēſiero, che tutti foſſimo all'eterna vita predeſtinati. Il che però anco è falſiſſimo, però che è aſſai ben chiaro quel detto dell'Apoſtolo, [Iacob dilexi, Eſaù aūt odio habui,] e quell'altro che [Quædā *Rom. 9.* sūt vaſa in honorē, & quędā in contumeliā.] E chiariſſimo ſon ancor le ragioni, le quali ce lo perſuadono, mercè che ſe la predeſtinatione è parte della diuina prouidēza, nō è chi nō ſappi, come ad vn prouiſore vniuerſale ſi cōuenga laſciar correre qualche difetto particolare, il quale al mātenimēto vniuerſale ſia di giouamēto, mercè che mētre Iddio [hūc humiliat, & hunc exaltat,] quinci la giuſtitia di Dio, e quindi la miſericordia maggiormente riſplēde. Ne la ſententia dell'Apoſtolo, che [Deus *1. Timot. 2.* vult omnes homines ſaluos fieri] a queſta verità pūto s'oppone, però che molte ſono le dichiarationi, che di queſto dubio ci togliono, atteſo ch'altri dice, che vult, cioè, che facit velle, in quella maniera, che dice l'Apoſtolo che [Spi- *Rom. 8.* ritus sāctus poſtulat gemitibus inenarrabilibus,] cioè [poſtulare facit.] Altri ti diſtingue di volontà antecedente, e

con

conſequente, e riſolue che vult, volũtate antecedenti, nõ conſequenti. Altri fa vn'altra diſtintione, di volõtà di beneplacito, e di volonta di ſegno, e dice che vult voluntate ſigni, non autẽ beneplaciti. Altri ti dice, che queſta propoſitione ſe deue intẽdere nõ [pro ſingulis generum, ſed pro generibus ſingulorũ] cioè, che nõ è alcuno, che sẽza il voler di Dio ſi ſalui, come anche inteſe quel ſuo detto Dauide, [Alleuiat dominus omnes, qui coruunt,] nõ per che Iddio ſollieui tutti quelli, che caſcano; ma perche ſe alcuno ſi ſollieua, tutto è gratia di Dio, & ĩ quella maniera, che ſi ſuol dire, queſto è il medico, che medica tutta la vita, e queſto è il maeſtro, che inſegna a tutti i fanciulli, nõ perche quello medichi tutti, atteſo che tutti non ſono infermi, nè perche quell'altro inſegni à tutti, atteſo che tutti nõ vãno à ſcuola: ma perche alcuno ĩfermo nõ v'è, che da altri ſia medicato, ò fanciullo alcuno, che da altri ſia inſtrutto. Che oltre à predeſtinati alcuni ve ne ſiano ancor de' preſciti, e reprobati, parue che chiaramẽte lo diceſſe il noſtro profeta in quel verſo, [Alienati sũt peccatores a vulua: errauerũt ab vtero, locuti sũt falſa] Quaſi diceſſe ſai tu perche [errauerũt ab vtero, & a vulua,] però che ſin all'vſcir del vẽtre della madre, ò dai lũbi del padre s'hanno portato l'eſſer peccatori: non già che la loro reprobatione ſia cauſa del loro peccato, però che queſta è la differẽza fra la predeſtinatione, e la reprobatione, che la predeſtinatione è cauſa nõ ſolamente del fine, ma ancor de i mezi, cioè, della gloria, e delle buone operationi: ma la reprobatione, ſe bene è cauſa del fine, cioè, della dãnatione; nõ è però cauſa dei mezi, i quali ſono i demeriti ſolamẽte dalla noſtra volõtà cagionati: ma però ſi dice che [errauerũt ab vtero,] però che nõ hanno ſortito quell'indrizzo, e quell'aiuto della gratia di Dio, che è della noſtra ſalute mezo principale; onde quallhora tu sẽti, che Iddio ò habbia acciecato l'intellet to, ò indurata la volõtà de' peccatori, tutto deui tu intẽdere priuatiuè, nõ poſitiuè, cioè, non perche gli habbia data qualità tale, per la quale ne reſtaſſe il peccatore, ò acciecato ò indurato, ma perche nõ gli ha data quella gratia, che haurebbe potuto, & illuminarlo, e piegarlo alla via della ſalute. Che ſe peraũtura t'auãza più del douere à poter ſapere, perche habbia fatto coſi grã fauore più ad vno, che ad vn'altro, e ſe per auentura in queſto egli ti poſſa eſſere moſtrato ò partiale, od ingiuſto; ti potrei turar la bocca prima con San Paolo, [Numquid dicit vas figulo, quare me ſic feciſti?] ma non trouo riſpoſta, che ſia più atta à ſodisfarti, quãto quel le parole del noſtro Saluatore, [Confiteor tibi pater domine cæli, & terræ, quia abſcõdiſti hæc à prudentibus, & ſapientibus, & reuelaſti ea paruulis, ita pater quia ſic placitum fuit ante te.] [Abſcondiſti hæc, (dice egli,) prudentibus, & ſapiẽtibus, & reuelaſti ea paruulis,] che ſe peraũtura alcuno ſi merauiglia di queſta differenza, e ne vuol cercar la ragione, io gli riſponderò prima, che [eſt dominus cæli, & terræ,] e che è temeraria coſa l'andar cercãdo de' padroni, perche habbino fatto ò queſto, ò quello, e poi ſoggiongerò, [quia ſic placitum fuit ante te,] e coſi ſarà finita la queſtione. Ma ſe pure ne vogliamo cercar vna riſpoſta fin à quel termine, al qual può giongere la noſtra capacità. Quando Iddio hebbe da principio creato il cielo, e la terra, cioè, quando hebbe prodotta quella prima maſſa, e quel primo globo, che non era altro, che vna confuſa congerie, & vn cõfuſo chaos, del quale egli voleua poi cauare più diſtintamente queſti quattro elementi, i quali ſi sà, come ſiano fra di loro differenti di nobilta: chiaro è, che non v'appariua ragione alcuna, per la quale più queſta parte, che quella formaſſe ò in terra, ò in acqua, ò in aria, ò in fuoco: di maniera che douendo ad

Pſalm. 144.

Pſalm. 57.

Rom. 9.

Matt. 11.

do ad ogni modo far questa distintione; e non v'apparendo maggior ragione da vna parte, che dall'altra, non faccia torto a parte alcuna, se più vna, che l'altra fosse à formar il fuoco eletta, o più vna che l'altra fosse destinata ad esser terra. Cosi chiarissima cosa è, che come tutte le creature sono formate à gloria di Dio, molto maggiormente all'humana spetie questo si conuiene: e se la gloria di Dio principalmente consiste, che egli sia conosciuto per giusto, e per misericordioso, a farlo conoscer tale particolarmente all'humana spetie si cõuiene, si che egli sia conosciuto misericordioso rispetto a' predestinati, e sia conosciuto giusto rispetto a' reprobi: Ma dimmi tu, euui egli ragione alcuna, per la quale da questa infetta massa di Adamo, egli douesse più vna parte, che l'altra per la misericordia, ò per la giustitia eleggere? certo che nò, dunque con qual ragione ti duoli, se quello ha predestinato più di te [quare hunc trahat, & alium non trahat, noli velle diiudicare, si non vis errare.] Se la predestinatione hauesse radice di meriti ne gli huomini, potrebbe forse alcuno dolersi, che non essendo stato predestinato, gli fosse fatto torto: ma nascendo ella dalla pura volontà di Dio, la quale non può hauere a' suoi moti ragione alcuna estrinseca; come si può vno, che sia reprobato dolere? Non ti credere, che Iddio habbia predestinato ò Pietro, ò Giouanni; perche ab eterno habbia preueduto, che egli debba essere huomo da bene, però che à questa maniera non la gratia, che è effetto della predestinatione, sarebbe causa delle buone operationi, ma le buone operationi sarebbero causa della gratia: nè la diuina volontà haurebbe il principio de' suoi moti intrinseco, ma estrinseco: il che quanto sia erroneo da creder, ò da dire, non è chi nol sappia, ma la nostra predestinatione d'altronde non nasce, che dalla pura volontà, & amor di Dio. Cosi volse dir Dauide, quando disse, [Saluum me fecit, quoniam voluit me,] cioè, se tu cerchi, quale è la causa, che m'ha saluato, e m'hà predestinato; io non te ne sò addur'altra, eccetto che [quoniam voluit me,] però che cosi alla sua diuina Maestà è piacciuto, & altroue il medesimo, [Elegit nobis hæreditatẽ suam,] cioè, [si dedit nobis hęreditatẽ suã,] questo fu per che [elegit.] Due atti notano i Sacri Teologi della nostra predestinatione: il primo de' quali chiamano dispositione, & elettione di Dio: & il secõdo che chiamano consecutione di quel fine, al quale ci hà la diuina bontà eletti: E secõdo questa distintione cosi formano diuerse cõclusioni. Che se tu cerchi, da che cosa si cagioni la tua predestinatione, quãto alla elettione, e dispositione, allhora ti risoluono, che dalla sola volõtà di Dio viene cagionata, ma se cerchi, onde si cagioni quanto al secondo atto, dalla cõsecutione del fine; allhora risponderãno, che ancor dalle nostre buone operationi ella può cagionarsi. E di questi due atti trattauano diuersamente Dauide, e S. Pietro. Parlaua Dauide del primo quãdo disse, [In manibus tuis sortes meæ] quasi che volesse dire Signor la maggior sorte, e la più alta vẽtura, ch'io possa, ò in questa vita, ò nell'altra hauere, è l'essere predestinato all'eterna vita, ma questa così alta auuẽtura non è fattura delle mie mani, è fattura solamẽte delle tue. E del secondo atto parlaua San Pietro, quando disse, [Satagite per bona opera certã facere vocationẽ vestrã.] E l'vn e l'altro pareua, che congiongesse la celeste Sposa quando diceua, [Trahe me post te, in odorẽ vnguẽtorum tuorũ curremus.] Notate bene quel verbo [trahe,] e vedrete, che s'appartiene al primo atto della predestinatione, e notate il [curremus,] e vedrete che s'appartiene al secondo. Chiara cosa è, che tutte le nostre meritorie operationi, se bene prouengono ancor dal nostro libero arbitrio, ad ogni modo principalmẽte dalla diui-

Psalm. 17.

Psalm. 64.

Psalm. 30.

là diuina gratia dipẽdono, che cosi voleua significare il nostro profeta, quando disse, [In Deo faciemus virtutem,] ecco quello, che s'appartiene à noi: ma [faciemus virtutẽ,] cioè, [virtute Dei,] ecco quello, che s'appartiene à Dio. Hebbe bẽ la benedittione di primogenito dal padre il patriarca Giacobbe: portò bene il cibo silueſtre: si vestì bene le vestimenta di Esaù: e coperse bene di pelli di capretti le mani: ma tutto questo però fù arte & inuentione di Rebecca. Cosi s'affatica bene il nostro libero arbitrio ad operare: ma ogni suo buon volere, & ogni sua attione dalla gratia di Dio principalmente dipende. Ma questa gratia alcuno non è, che nõ sappi, che nõ è causa, ma è effetto della predestinatione: onde resta, che l'opre dipendano dalla predestinatione mediante la gratia, si come la gratia dipende da lei immediatamẽte. Non lo potea dir meglio l'Apostolo San Paolo di quello, ch'egli si facesse colà, [Elegit nos ante mũdi cõstitutionẽ, vt essemus sãcti;] Nõ dice egli [elegit nos, quia fuimus sancti,] oueramẽte [quia preuidit nos fore sãctos,] ma dice [vt essemus] à fine che si conosca, che dalla predestinatione col mezo della gratia l'opre nostre dipendono. E Dauide forse più chiaro, [In capite libri scriptum est de me, vt faciã voluntatem tuã.] Per questo libro chiara cosa è, ch'egli intẽde il libro della vita, nel quale sono ascritti gli eletti da Dio, nõ pũto dalla predestinatione differẽte, se non secõdo il nostro modo d'intẽdere, poi che la predestinatione propriamẽte significa elettione all'eterna vita, & il libro della vita, par che significhi cognitione di questa elettione. Horsù Signore, dice Dauide [In capite libri scriptũ est de me.] Io presuppongo, che sõ predestinato, poiche me n'hai dato cosi gagliardo argomẽto, dicẽdo [inueni hominẽ secũdũ cor meũ, [ma [tantum abest,] ch'io creda d'esser predestinato per merito alcuno dalla mia futura bõtà, che anzi sò, che la predestinatione è causa da quãte buone operationi si possa far giamai. E cõfesso, che [In capite libri scriptũ est de me, vt faciã volũtatẽ tuam.] Ma veniamo a gli esẽpi. Nasce vn fanciullino; subito è portato al battesimo: & a pena battezzato se ne muore. Io ti dimando quello, che credi di lui, se speri, ch'egli si salui? di questo, dirai tu, non è alcuno, che dubiti. Dimando di più, se credi ch'egli fosse predestinato? anco di questo non accade dubitare, però che questa è sentenza eterna, che non si può con altra scala, che con quella della predestinatione al Cielo salire. Ti aggiongo oltre di questo, se questo fanciullo ha fatto, ò potuta fare buona operatione alcuna, la quale preueduta da Dio habbia la sua predestinatione cagionata? & anche a questo sò, che risponderai assolutamente di nò. Adũque aggiongh'io, non è vero, che dalla preuisione dell'opre nostre, e del buon vso del nostro libero arbitrio la nostra predestinatione dipenda: e resta in consequenza, che la volontà, e l'amor di Dio ne siano la radice principale. Ma perche le più belle proue, che si cauano dalla scrittura vecchia, sono per mio auuiso quelle di Dauide, Sentite, com'egli abbraccia in breuissime parole la causa, i mezzi, & il fine della nostra salute. [Domine scuto bonę voluntatis tuę coronasti nos.] Vedi ch'egli dà alla volontà di Dio nome di scudo, e di corona, di scudo nella battaglia: di corona nel trionfo. Quasi che voglia dire, è doppio lo stato del Christiano, si come due Chiese si trouano la militante, e la trionfante. Però che nella militante la sua conditione è di combattere, e nella trionfante la conditione è di goder della vittoria; mentre che quà combatte, ha grande bisogno di scudo, che lo cuopra, e lo difenda, e quando la sù trionferà: harà bisogno della corona: lo scudo, che quà lo difende, è la gratia di Dio, e la corona dell'altra vita, è la gloria, che

Psalm. 39.

Psalm. 39.

Psalm. 39.

in

in sõma gratia è gloria, questo è quãto ci può donar Iddio: ma questo scudo e questa corona, questa gratia, e questa gloria di che sono effetti, se non della buona volontà, e del buon amor di
Psal. 5. Dio? [Dñe vt scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti nos.] Se tu mi tratti poi del secõdo atto della predestinatione, dico delle consecutioni del fine; allhora ti dirò, che questo in tanto è fabrica delle tue mani; in quanto che è necessario, che tu con questi mezzi, che sono stati da Dio ordinati, alla salute cõcorra: nè ti lasci abbagliare da quel fallace argomento, S'io son predestinato, mi saluerò al sicuro: adunque non occorre affaticarmi. Dimmi ti prego, tutti i Christiani nõ sono fatti col mezzo della fede, e del batteſſimo figli di Dio a-
Ioan. 1. dottiui? Signor sì. [Dedit eis potestatẽ filios Dei fieri his, q̃ credũt in nomine eius.] Hor se siamo solamẽte adottiui, nõ ci sarà gran fauore, che ci faccia correr di pari Iddio col figlio suo naturale? troppo temerario sarebbe, chi presumesse d'essere più priuilegiato, è ben assai, che ci faccia gratia di conformarci
Rom. 8. a lui, che così disse S. Paolo, [Conformes fieri imagini filij eius,] Hora Christo figlio naturale di Dio fu egli predestinato? Non solo fu predestinato, ma primo predestinato: e predestinato di maniera, che tutti gli altri sono stati predestinati in lui, e per lui, [Qui prædestinatus est filius Dei,] dice S. Paolo,
Rom. 1. ecco s'egli è stato predestinato. [Elegit nos in ipso ante mũdi constitutionẽ,] ecco se noi siamo stati predestinati in lui. Ma con tutto questo nõ sapete voi, se anch'egli quanto all'atto secondo, è quãto alla consecutione fu necessario,
Luc. 24 che s'affaticasse, e che trauagliasse? [Oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriã suam.] Hor vedi se ti conuince l'argomento, e se quello, che è stato necessario a Christo, sarà maggiormente necessario a te. Di più, sapeua egli San Paolo d'esser predestinato? certo che sì, che egli medesimo lo protestò, quãdo disse, [In reliquo reposita est mihi corona iustitiæ;] e chi dubita, che per questa corona egli nõ intẽdesse la predestinatione diuina, come prima con auttorità di Dauide habbiam'esposto? Hora cõ tutto ciò, che fosse stata a San Paolo la sua predestinatione riuelata: Sẽti, che dice altroue, [Castigo corpus meũ, & in seruitutẽ redigo ne cũ, alijs prædicauerim, ipse reprobus efficiar,] Ma che dici qui tu ò Paolo? predestinato e reprobato sono due termini totalmẽte contrarij: e se sai d'essere predestinato, come puoi tu dubitare di non diuentar reprobo? sono predestinato sì, ma a questo primo atto, ha necessariamẽte da seguire il secõdo, che sono le mie buone operationi: Ma che più? sẽti vn chiaro argomẽto del Saluator nostro, [Venite benedicti patris mei, possidete paratũ vobis regnũ à cõstitutione mundi. Esuriui, & dedistis mihi mãducare,] [regnũ paratũ à cõstitutione mũdi,] ecco il primo atto della predestinatione. [Venite benedicti, possidete,] ecco il secõdo. [Esuriui enim, & dedistis mihi mãducare,] et ecco i mezzi, e le disposition necessarie. Ma qual diabolico spirito ci può persuadere sì pazza ragione, che nõ siano necessarie l'opre a colui, che è ò prescito, ò predestinato, però che a tutte le maniere sono souerchie. Hass'egli d'hauer mãco cura dell'anima, che del còrpo? ma se il corpo è infermo, non credi tu però, che nella mente diuina sia prefisso il tẽpo alla tua vita, & in cõsequenza, s'egli ha da risanarti, ò nò? certo che sì: però che ce ne afficura Dauide dicẽdo, [Ecce enim mensurabiles posuisti dies eius,] e s'egli è così, a che fine dunque chiamar medico; seruirsi di medicine, & vsar tante diligenze: non sarebb'egli il tutto logorato fuori di proposito? Signor nò, perche chi ha preueduta la mia vita, ò la mia sanità, ha ancor preueduto i mezzi, con i quali ò quella debba conseruarsi, ò questa accelerarsi: e s'egli è così; perche non adoprare,

Matt. 25.

ancor

ancor i mezzi per condur l'anima al Paradiso, e liberarla dall'inferno, nõ ostante che Iddio habbia preueduto, e determinato il suo fine? Quando vn'vccellino si stà ancor picciolo, e senza piume nel nido, allhora egli viene sostentato, e pasciuto dalla fatica, e dall'industria de' suoi genitori, i quali volando quinci, e quindi gli vanno procurãdo l'esca, e gliela portano sin nel nido: ma quando egli è cresciuto, e già ha acquistate le piume, allhora l'abbandonano i parenti, e per se medesimo conuiene, che il suo vitto si procuri. Cosi confesso anch'io, che mentre vn'huomo è ancor fanciullo, à lui bastano per saluarlo i meriti della passione di Christo, pure che col mezzo del Sacramento del Battesimo gli siano applicati: di maniera che con l'aiuto di questi soli, quando morisse, acquistarebbe la vita eterna: ma quando egli è fatto adulto, oltre a i meriti di Christo, fa di bisogno, ch'egli v'aggiunga anche i proprij. E di qui viene dichiarata quella apparente contrarietà, la quale fra due sentenze del sangue di Christo à prima faccia pare, che si dimostri, delle quali, vna nell'Apocalissi al primo dice, [Lauit nos à peccatis nostris in sanguine suo:] e l'altra pur nell'Apocalissi al settimo soggionge, [Lauerunt stolas suas, & candidas eas fecerunt in sanguine agni;] Però che se l'agnello immaculato fu quello, il quale primieramẽte [Lauit nos,] à che proposito si dice dell'anime giuste, che [Lauerunt stolas suas in sanguine agni?] Sò io la generale risposta di sufficientia, e d'efficacia, si che [ille lauit nos,] e questo s'appartiene alla sufficientia, ma [ipsi] di più [lauerunt,] e questo s'appartiene all'efficacia. Ma distinguo de [statu,] e dico, che se tu tratti de' fanciulli auanti all'vso della ragione, [ipse lauit,] e questo loro basta; ma se tratti de gli adulti, allhora è necessario, che cerchino di lauarsi ancor essi. Horsù questa conclusione è più, che chiara, che con le buone operationi assicuriamo la nostra predestinatione. Si che quanto il primo atto di lei dalla sola volontà di Dio dipende: quanto al secondo dipende ancor dall'opra delle nostre mani. Ma per giongere al nostro fine di sapere, se vn'huomo predestinato può esser reprobato, ò scancellato dal libro della vita, poi che questo concetto par che accenni Dauide dicẽdo [Ne proijcias me à facie tua:] è necessario prima vedere, se può alcuno assicurarsi d'esserui scritto. Io quanto a questo nõ mi sò, che dir di più di quello, che diceste Dauide, [Et omnes vias meas præuidisti, quia non est sermo in lingua mea.] Come che voleste dire, io sò benissimo Signore, che [omnes vias meas præuidisti,] e che essendo due le strade, che mi restano dopò questa vita a caminare, cioè, ò quella della salute, ò quella della dannatione: delle quali la prima hà per termine il Cielo, e la seconda l'inferno: tu hai l'vna, e l'altra non pur preueduta con la tua infallibile prescienza, ma con l'eterna tua prouidenza le hai al mio corso prefisse; ma come si tratta d'inuestigare à quale di queste due tu m'habbi [abeterno] incaminato, se con la predestinatione al Cielo, ò con la reprobatione all'inferno, allhora io ti confesso che [Non est sermo in lingua mea,] che non sò dirlo, perche nõ posso nè ancor penetrarlo, essendo questi secreti di quelli, che stanno riposti nell'intimo del tuo petto. Si che se altri mi dimanda, se tu predestini alcuno? io dico di sì, che cosi m'insegna l'Apostolo dicendo, [Quos præsciuit, hos & prædestinauit.] Se mi dimanda, se questa predestinatione cagiona effetto alcuno nel predestinato? io dico che passiuamente sì, cagionando in lui e la gratia e la gloria: ma attiuamente, tutto è nel predestinante, il quale è quello, che [præsciuit] che [predestinauit,] che [vocauit,] che [magnificauit.] Se mi dimandi, se si come vi sono de' predestinati, ve nè sieno ancor de' presciti, e de' reprobati? io dico, di sì,

Psalm. 38.

Rom. 8.

di sì, dicendomi il Profeta [Iacob dilexi, Eſau autē odio habui.] Se mi dimandi, ſe la noſtra predeſtinatione naſce dall'opre noſtre? dico di nò, perche [Non ex operibus iuſtitiæ, quę fecimus nos, ſed ſecundù ſuā miſericordiā ſaluos nos fecit.] Se mi dimandi, ſe la mia predeſtinatione è certa? dico di sì, però che auuenga, che la ſcienza e la volōtà di Dio, non violentino la volontà noſtra, ne togliano alle coſe contingēti la loro natural contingenza, & in conſequēza, nō neceſſitino, ſono però di maniera infallibili, che non poſſono non adēpirſi. Se mi dimādi, ſe il numero de' predeſtinati è certo, od incerto? dico che è certiſſimo, che coſi afferma il Padre Sāt'Agoſtino, [Certus eſt prędeſtinatorum numerus, qui nec augeri, nec minui poteſt.] Se mi dimandi, ſe il libro della vita e la predeſtinatione ſono differēti, ò ſono vna coſa medeſima? riſpō do che ſono vna coſa medeſima, bēche di ſua natura la predeſtinatione ſignifichi la diuina elettione, & il libro della vita la diuina cognitione de' predeſtinati. Se mi dimandi ſe vn predeſtinato può reprobarſi, ò eſſere dal libro della vita ſcancellato? io dico di sì: ſe tu miri alla preſente giuſtitia, però che ſento di re, [Deleantur de libro viuentiū, & cū pijs non ſcribātur:] ma dico poi di nò, ſe tu parli quanto all'vltimo fine, però che è infallibile la diuina preſcienza. In ſomma circa tutti i dubij, che in queſta materia tu mi poſſa muouere, mi dareb be l'animo di darti qualche riſpoſta; ma come tu mi cerchi, ſe alcuno può ſapere d'eſſere predeſtinato ò nò? togline quelli, a quali per ſpetial gratia è ſtato da Dio riuelato, io non ti ciſò, che dire, ne trouarui altra riſpoſta, eccetto che [Non eſt ſermo in lingua mea.] Ma s'egli è coſi, dirai tu, che coſa voleua dir Dauide, in vn'altro luoco, quando diſſe, [Nō eſt occultatum os meū à te, quòd feciſti in occulto?] Strano parlar, che è queſto, ſe Iddio ha voluto far vna coſa [in occulto,] che ſia ſecreta, [quomodo non eſt occultatū?] come nō ha ſaputo farſi, che ella ſia rimaſta nel ſuo petto occulta, e ſecreta? Parlaua quì, mi cred'io, il noſtro Profeta della diuina predeſtinatione, e voleua dire, che ſe tu miri al primo atto della predeſtinatione, queſto è al tutto occulto, perche [Quis cognouit sēsū Domini, aut quis conſiliarius eius fuit?] ſe tu miri all'vltimo, che è la conſecution del fine: ancor queſto parimente è a tutti occulto, però che alcuno non è, che poſſa eſſer ſicuro di ſaluarſi, ma i mezzi non ſono già in tutto occulti, però che ſe bene Iddio laſcia taluolta per ſuoi ſecreti giudicij cader in peccato, e perſeuerare ancor longamente vno, che ſia predeſtinato, come di Maddalena particolarmente leggiamo; ad ogni modo, come in vn figlio di Prencipe, che ſia caduto in pouertà, vedi sēpre in mezzo a quelle miſerie lampeggiar qualche indicio d'ingenuità, e di nobiltà, coſi anche in mezzo a' peccati darà ſempre vn'eletto figlio di Dio qualche indicio della ſua predeſtinatione. Quindi è, che diceua lo Spoſo alla Spoſa, [ſicut fragmen mali punici, ſic genæ tuæ abſque eo, quod intrinſecus latet,] nota che non dice aſſolutamēte [ſicut malum punicum,] ma [ſicut fragmen] accennando qua non vna pienezza di cognitione, ma vn certo inditio, & vna cotal congiettura, la quale de' mezzi della noſtra predeſtinatione può hauerſi; che quanto al principio & al fine, queſto [intrinſecus latet,] cioè nel petto di Dio, e' non è poſſibile, che poſſa ſaperſi. Quei Cherubini, che vidde il Profeta Eſaia con ſei ali, dice egli che [duabus velabant caput, duabus velabant pedes, & duabus volabant] [Duabus velabant caput,] eccoti coperto il principio della noſtra predeſtinatione, che è la diuina diſpoſitione, & elettione; [duabus, velabant pedes,] & eccoti coperto il fine, che è la gratia conſumata, e la conſecutione, [& duabus volabant,] eccoti i mezzi, che ſono in qualche parte co-

Pſalm. 68. *Pſalm. 38.* *Pſalm. 38.* *Cant. 4*

te cognoscibili. Ma come potrà alcuno esser sicuro della sua predestinatione, che porta di cõsequenza la gratia cõsumata; se ancor della presente gratia si dice, [Nemo scit an odio, vel amore dignus sit?] se di quella diceua Giobbe, [Si venerit ad me, non videbo,] e se di
1. Cor. 4. quella aggiõgeua S. Paolo, [Nihil mihi conscius sũ, sed non in hoc iustificatus sũ?] ma ad ogni modo, [Nõ est occul-
Psalm. 138. tatũ, quod fecisti in occulto,] perche vi sono pure delle congietture, e de' segni
Luc. 2. assai. [Vere Galilæus es, nam & loquela tua manifestũ te facit,] disse già quella fante a S. Pietro, & ecco vn'inditio, che chi si diletta di lodar continuamente la diuina Maestà, che è la lingua del cielo, si può anco ragioneuolmente credere, che sia cittadin celeste. Quando il cameriere d'vn Prencipe stà con ogni diligenza alla portiera, e non lascia così facilmente entrar ogn'vno, questo è segno, che il Prẽcipe è in camera, & ecco vn'altro inditio, che quando il timore, ò l'amor diuino stà alla porta del tuo cuore, e non dà così facil vdito ad ogni pensiero, allhora deue crederti, che la gratia di Dio ti stà nell'anima. Se tu vedi vna lanterna, che risplenda di fuori, allhora tu argomenti, ch'ella habbia dentro il lume, & ecco la terza con
Matt. 5 giettura, che quãdo splenderà, [lux vestra corã hominibus,] come disse il nostro Saluatore, di bontà, e di buon'esẽpio, allhora tu puoi sperare, che la luce della gratia ti stia nel cuore. La pentola, che essendo posta al fuoco non si rõpe, è segno, che sia piena d'acqua: e la botte, che essendo percossa non risuona, e segno che è piena di vino, & ecco la quarta, che colui, che essendo al fuoco delle tribulationi non si spezza per disperatione, ò esẽdo percosso del l'ingiurie altrui non si risente, è segno, che è pieno dell'acqua della gratia, e del vino della carità. Se vn petto di ferro essendo bersagliato dall'archibugiate sẽpre resiste, e non che non si spezzi, che nè ancor si macchia, cõuiene argomentare, che sia di finissima tempra tẽperato, & ecco la quinta, che quell'anima, la quale essendo continuamente dall'armi della diabolica tentatione, sẽza pur punto macchiarsi, resiste, che può dirsi altro, eccetto, che la tẽpra della diuina gratia sia quella, che la renda così forte, e resistente? Ma che accade andar cercãdo altre congietture, quando il nostro Saluatore espressamẽte disse [Oues meæ vocẽ meã audiunt, & se-
Ioã. 10 quuntur me?] Nota quì due punti, [vocẽ meã audiũt,] ecco accẽnata la fede, della quale si dice, che [Fides ex auditu,] [& sequũtur me,] & ecco accẽnata l'imitation dell'operationi, di maniera che per darmi sperãza, che io sia predestinato, nõ basta l'esser chiamato alla Fede di Christo, ma è necessario, ch'io cerchi di seguitarlo, cioè, d'imitarlo, e di rassomigliarmi à lui. Di lui diceua S. Paolo che, [Prædicamus Christũ Dei
1. Cor. 1. virtutẽ, & Dei sapientiã.] Auanti l'incarnatione non era possibile senza euidẽte pericolo il rassomigliarsi: volse il primo Angiolo rassomigliarsi, a lui secõdo che [astra Dei virtus,] e ne fu precipitato dal Cielo: volse il primo huomo anch'egli raffimigliarsi à lui, secondo che [est Dei sapiẽtia,] e ne fu cacciato dal Paradiso, e però a fine che potesse sẽza pericolo anzi con merito esser imitato, volse il Padre eterno, che egli venisse ad humanarsi, così dice il padre Sãt'Agostino, [Deus sequendus erat, qui videri non poterat, homo qui videri poterat, sequendus non erat, vt ergo exhiberetur homini, & qui videretur ab hoĩe, & qui sequeretur ab eo, Deus factus est homo.] Ma in che cõsiste il seguir Christo, & il rassomigliarsi a lui, eccetto che in farsi conoscer cõ l'opre? vna volta egli disse, [Opera, quæ ego
Ioan. 5. facio, ipsa testimonium perhibent de me,] vn'altra volta soggionse, [Si mihi
Ioã. 10. non vultis credere, operibus credite,] vn'altra volta pure, [Si opera nõ feciIoã. 15. sem, quæ nemo alius fecit, peccatum non haberent,] & essendo interrogato

da Giouãni Battiſta col mezzo de' ſuoi Diſcepoli, [Tu es, qui venturus es, an alium expectamus;] non volſe farſi conoſcer con altro, che con l'opre, riſpondendo loro, [Ite, renunciate Ioãni, quę audiſtis, & vidiſtis, cæci vident, claudi ambulãt, mortui reſurgunt, leproſi mũdantur,] à tale che ſe Chriſto iſteſſo ha voluto eſſer conoſciuto per figlio di Dio col mezzo dell'operationi; chiunque deſidera d'imitarlo, e di raſſomigliarſi à lui, non ſolo dalla fede, ma dall'operatione conuiene, che la ſua filiolãza di Dio, e la ſua predeſtinatione argomenti. Quindi è, mi cred'io, che dice ua vna volta Dauide, [Poſuerunt ſigna ſua ſigna,] ma perche coſi replicar due volte [ſigna ſigna?] per dinotar, mi cred'io, che la noſtra predeſtinatione può da due ſegni argomẽtarſi; vn ſegno de' quali è generale, cioè, eſſer chiamato all'ouile della Sãta Chieſa, col mezzo della fede; e l'altro è più particolare, con le chriſtiane operationi: ſtà coperto il fuoco ſotto le ceneri: ma ad ogni modo egli vuol dar qualche ſegno di ſe col fumo: ſtãno coperti dalla paglia le poma, ma anch'eſſe cõ l'odor, che ſpirano, vogliono dar inditio di quello, che ſono: ſcorre per ſotteraneo meato vna vena d'acqua, ma anch'ella con l'humidità che laſcia, vuol dar del ſuo corſo qualche cognitione. Coſi nõ è poſſibile, che non ſi manifeſti a qualche tempo con l'opre quello, che è predeſtinato. Vi raccorda quel detto del noſtro Saluatore, [Non omnis, qui dicit mihi dñe, domine, intrabit in regnũ cælorũ; ſed qui fecerit volũtatẽ patris mei?] e che voleua egli dir quì? Vai qualche volta à cõperare alla bottega d'vn mercante, ò à farti ſeruire da vn'artigiano, e gli fai inſtanza, che ti ſerua bene; & egli riſponde: Signore non aſpettate da me tante parole, ma l'opera ſarà quella, che loderà il maeſtro: coſi dice Chriſto, [Nõ omnis qui dicit mihi domine dñe,] à che tãto [domine domine?] a che tante parole? l'opera è quella, che loderà il maeſtro, [Qui fecerit volũtatem patris mei, qui in cælis eſt, hic intrabit in regnũ cælorum.] Anzi che Iddio iſteſſo, ſe vuole qualche nome acquiſtarſi, è neceſſario, che l'acquiſti cõ l'opre. Di due coſe può alcuno far nuouo acquiſto, ò di coſa, che habbia ad eſſer tale, quale cominci nouamente à poſſedere, ò di nuouo nome, che prima non haueſſe. Chiaro è, che Dio non ha giamai potuto far di nuoue coſe acquiſto, mercè, che in lui tutte le coſe eminentemente ſi ritroua no; mercè, che hauẽdo egli tutte le coſe create, tutte di ragione, e di fatto ſono ſue, sẽza che egli ne faccia nuouo acquiſto; e mercè, che non hauendo egli, come beatiſſimo in ſe medeſimo di coſa alcuna biſogno, tutto quello, ch'egli nuouamẽte acquiſtaſſe ſarebbe indarno acquiſtato: haueua ben biſogno, nõ per intereſſe ſuo, ma per noſtro, come ancor diſſe il Saluator noſtro [me oportet operari,] auuenga che quel biſogno non foſſe ſuo, ma noſtro, d'acquiſtar nuouo nome, cioè, nuoua cognitione della ſua diuina perfettione; poiche tãto vuol dire quanto [nouimẽ:] e queſto nome è biſognato. ſe l'ha voluto, che ſe l'habbi cõ l'opere [ad extra] acquiſtato? Quindi s'è acquiſtato cõ la creatione il nome di Omnipotẽte: quindi cõ l'ordine, e cõ la diſpoſitione il nome di Saggio: quindi col mãtenimẽto, e cõſeruatione il nome di Buono: quindi di Giuſto: quindi di Miſericordioſo. Che ſe Iddio ſteſſo col mezzo dell'operationi s'è fatto conoſcere, e s'è acquiſtato il nome, come pretende l'huomo eſſere per figlio di Dio cõ altro mezzo conoſciuto? Quindi è, che ci eſſortaua S. Paolo, [Hortamur vos, ne in vacuũ gratiã Dei recipiatis.] Quaſi voleſſe dire, grãde, e ſegnalata gratia ha riceuuto da Dio, quello che da lui hà hauuto il dono della fede: ma ſe auuiene, ch'ella nõ ſia accõpagnata dall'opre; queſto ſenza dubbio l'hà riceuuta in vano: poiche ella ſola non può guidarlo al deſtinato fine della vita eterna: e queſto vacuo

Pſalm. 73.

Matt. 7

Ioan 9.

del-

dell'Apostolo,cred'io,che sia quel me-
Psalm. 69. desimo di Dauide,quãdo diceua [Con fundãtur omnes iniqua agẽtes superuacue,] oue nõ si cõtẽta di dir [vacue,] ma aggiõge [superuacue:] quasi che voglia dire,[vacuè agit] colui,il quale hauẽdo hauuta la fede in dono non se ne sà valere al bẽ oprare: [ma agit superuacue,] aggionge vacuo sopra vacuo: però che nõ ostãte,ch'egli habbia la fede, alla vacuità dell'opre s'aggiongerà la vacuità del premio. L'opere Christiane adũque sõ quelle, le quali ci dãno qual che argomẽto di predestinatione, ma di certo alcuno non può sapere d'esser predestinato. Pure mẽtre che dice Dauide,[Ne proijcias me à facie tua,] egli presuppone d'esser nel rollo. Io concedo perche gli fu p gratia diuina riuelato: ma come può egli temere di cãbiar sorte,e d'esser reprobato: Assolutamẽte è cosa chiara, che colui, che vna volta è scritto nel libro della vita: non ne può essere scãcellato: se bene come vsano di dire i Sacri Teologi [secundũ prę sentẽ iustitiã] nõ pure nõ è incõueniẽte, ma di fatto molti ve ne sono continuamẽte scãcellati,e la ragione formale di questa differẽza è,che in due maniere vẽgono gli huomini da Dio elet ti: però che altri sono eletti ad hauer la gratia sua,e non solamẽte la gratia, ma il fin della gratia, ch'è la gratia cõsumata,che è la gloria, e vita eterna, & altri sono eletti alla gratia sì,ma non al fine della gratia,la qual distintione nõ è capriccio d'huomini, ma è stata trouata dal Saluator nostro istesso,quãdo disse
Ioan.6. a gli Apostoli suoi, [Nonne ego elegi vos: & vnus ex vobis diabol⁹ est?] vedi quì, che egli fa differẽza dall'elettione de gli altri Apostoli,a q̃lla di Giuda [Ego elegi vos,] ecco l'elettione di tutti gli altri,non solo alla gratia, ma al fine di lei. [Et vnus ex vobis diabolus est,] et ecco l'elettione di Giuda alla gratia, ma nõ già alla gloria. Hora di q̃ste due elettioni solo la prima si chiama propriamẽte predestinatione, ma nõ la secõda: i primi sono scritti nel libro della vita, assolutamẽte, sẽplicemente, e per vsar il termine delle scuole vi sono scritti [per se] onde auuiene, che nõ possono in maniera alcuna essere scãcellati, se nõ accidẽtalmẽte, [secundù præsentẽ iustitiã:] ma i secõdi, perche vi sono scritti [ad tẽpus, secundũ quid,] oueramẽte [per accidens;] questi ne possono facilmẽte essere scãcellati, de' quali diceua Dauide [Deleantur de libro viuẽ tiũ, & cum iustis non scribãtur,] Non possono quelli, che sono predestinati propriamẽte esserne scancellati se non ò secõdo l'opinione de gli huomini, i quali quãdo veggono vn'huomo giusto, lo stimano predestinato, e quando lo veggono peccatore lo stimano reprobato; ò secõdo la giustitia, ò ingiustitia presẽte, che se pure tu sẽti Mosè a dire, [Aut dimitte populo huic hanc noxam: aut dele me de libro vitæ,] già si sà, che ò nõ parlaua del libro della vita eterna, ma di q̃sta tẽporale, ò se pur parlaua di quella, questo fu parlare sugerito da eccesso di carità, e di desiderio, cõforme al quale par, che protesti di douer morire, quello che nõ può cõseguire cosa sõmamente desiderata, come già disse al marito la bella Rachelle, [Da mihi liberos, alioquin moriar.] *Psalm. 68.* *Gen. 30.* Nè però sarebb'ella di dolor morta, quãdo ancor nõ haueſſe hauuti figliuoli; ouero volse far Mosè vn'argomẽto a Dio, che lo cõuincesse a perdonare, dicendo Signore, ò che tu sei misericordioso, ò che tu sei giusto; se sei misericordioso, [Dimitte populo huic hanc noxam;] che cosi cõporta la tua misericordia: ma se sei giusto, nè anch'io mi tẽgo sicuro dall'ira tua, perche cõforme alla giustitia farà quella poca mia incredulità, che [delebis me de libro vitę.] Con tutto che non possa vn predestinato essere scancellato, se non [per accidens, & secũdum præsentem iustitiam,] ti par egli cosi poca infelicità, essere per tempo quantunque breue, in disgratia di Dio? Non è egli più eligi- *Exod. 5.*

bile, e più tollerabile ogni altra ſorte di tormento quantunque graue? Hor queſta è la ragione, che muoue Dauide à pregare, [Ne proijcias me à facie tua: Et ſpiritũ ſanctũ tuũ ne auferas à me.] Vi raccordate voi quelle parole
Rom. 5. dell'Apoſtolo, [Charitas Dei diffuſa eſt in cordibus veſtris per ſpiritũ ſanctũ, qui datus eſt vobis?] Dũque il dire [ſpiritũ ſanctũ tuũ ne auferas à me,] nõ vuol dir altro per hora, ſe nõ, Signore, io ti priego, che tu nõ mi priui del fonte della carità: ma queſto a che propoſi
Prou. 8. to? [Ego diligentes me diligo:] diceua già Iddio: dunque ſe vno ama Iddio, è in conſequẽza amato da lui: ma come egli perde la carità: cade anche a Dio in odio, e merita però eſſere dalla ſua sãta faccia diſcacciato. Si che ben ha ragione doppo hauere detto, [Ne proijcias me à facie tua] à ſoggiõgere, [& ſpiritũ ſanctũ tuum ne auferas à me.] Ma perche habbiam detto, che per cõgietturare da probabili inditij la noſtra predeſtinatione vi ſono neceſſarie l'opre; a queſto fine dice Dauide, [Spiritũ sãctum tuũ ne auferas à me.] Quaſi dica, come il fonte della carità è il tuo sãto ſpirito, coſi il fonte di tutte l'opre chriſtiane è la carità: nõ mi priuare adũque dello ſpirito tuo, che coſi, haurò carità, haurò opre, haurò qualche ſperanza d'eſſer predeſtinato, e non temerò coſi facilmente, che [proijcias me à facie tua.] La prima virtù che deſideri Iddio nell'anima noſtra queſta è la carità, coſi dice S. Paolo, [Nũc autẽ manẽt fides, ſpes, charitas, tria hęc, maior autẽ horũ eſt charitas.] Coſi volle dir la Spoſa, [Introduxit me rex in cellam vinariã, & ordinauit in me charitatẽ.]
Pſalm. 16. Coſi diceua Dauide, [Igne examinaſti,] cioè Signor, tu hai voluto far proua s'io ero tuo vero, e fedele amico; e n'hai fatto proua col fuoco della carità. Coſi raffermaua il Saluator noſtro,
Ioã. 13. [In hoc cognoſcent homines, quod diſcipuli mei eritis ſi dilectionẽ habueritis.] Che ſe tu mi cerchi, perche coſi principalmẽte deſidera Iddio in noi la carità? Io ti riſpõdo, che ne ſono due le cauſe; la prima delle quali è, che hauendo la carità, haurai in conſequenza tutte l'altre virtù; e cõ la compagnia di lei acquiſteranno tutte le tue operationi merito, e valore nel conſpetto di Dio. Hai tu notato mai quel detto Dauidicõ, [Adducentur regi virgines poſt eã, proximę eius afferentur tibi?] di chi parlaua egli quà? d'vna certa Reina, del la quale haueua detto poco prima, [Aſtitit regina à dextris tuis, in veſtitu deaurato, per la quale intẽd'io la carità, che è Regina di tutte le virtù, dietro a queſta dic'egli che [adducẽtur virgines, & proximę,] ſai tu chi ſono queſte vergini; ſono le altre due virtù Teologali, cioè, la ſperãza: e ſai tu chi ſono ql le, che a queſte ſon proſſime? quelle, che noi chiamiamo cardinali, cioè prudenza, fortezza, tẽperanza, e giuſtitia: tutte queſte ſeguono la carità: perche oue è carità, la fede ſarà più viua, la ſperanza più ferma, la prudenza più ſaggia, la fortezza più inuitta, la giuſtitia, la temperanza più moderata, e tutte l'altre virtù più feconde. Narra il profeta Iſaia d'hauer veduto intorno al trono di Dio ſei Serafini in queſta ſentenza. [Seraphim ſtabant ſuper illud: ſex alæ vni, & ſex alæ alteri, duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.] Dio buono, hai tu notato quei due verbi, [ſtabant & volabant?] [ſtabãt,] queſto ſignifica quiete e ripoſo: [volabant,] queſto ſignifica moto: hor come poſſono queſte due contrarietà accordarſi? dunque ſe [ſtabant,] [quomodo volabant?] e ſe [volabant, quomodo ſtabant?] & io dico, che per queſto [volabant:] perche [ſtabant,] e che come tu togli a i Serafini lo [ſtabant,] tu togli loro in conſequenza il [volabant.] Sai, tu, che coſa ſignifica Serafino? tanto ſignifica quanto [ardens.] Quello dunque, che arde di carità, e dell'amor di Dio, queſto

ſi può

si può chiamar [Seraphin:] Questo come per amore sopra di Dio si ferma, tu lo vedi volar velocissimamẽte, ad ogni sorte di virtù, e d'operatione. Hai tu mai veduto con che marauigliosa arte quelli, che lauorano di cristallo, sogliono in mille forme figurarlo? pongono prima il vetro, od il cristallo nella fornace, e come è ben infiammato, con vn soffio solo, e ben leggiero gli danno ogni desiderata forma. Fa pure, che l'animo tuo sia posto nella fornace ardente dell'amor diuino, che ogni fiato di Dio quantunque leggiero, ogni suo precetto, ogni suo cenno, ti formerà in tutte le forme, e ti renderà pronto ad ogni sorte di virtù. Ma però vuole Iddio, che siano le nostre opere dalla carità accompagnate, perche quinci acquistano nel diuino conspetto, merito, e valore. Sai tu, che il zero frà le figure aritmetiche non significa numero? con tutto ciò, se ad vn'i, che è il più picciolo numero fra tutti gli altri, tu aggiongi vn zero, non dirà egli dieci? se ve n'aggiongi due non dirà cento? se ven'aggiongi tre, non dirà mille? e quanti ven'aggiongi, non vai sempre in virtù di lui multiplicando il numero? Strana cosa, che quello, che non è numero, così grandemente il numero accresca. Hor poniamo caso, che la carità e l'amore non dica numero, cioè, che l'atto dell'amare, non habbia ò lingua da orare, ò bocca da digiunare, ò mani da far elemosina, ò piede da caminare al seruitio di Dio, ò membro alcuno da operare, ad ogni modo aggiõgilo à qual si voglia tua quãtunque picciola operatione, e vedrai con che gran multiplicatione l'accrescerà, e che tanto maggiori si faranno, quanti più saranno i gradi di carità, che v'aggiongerai. Quindi fece così gran stima di quei due piccioli minutelli di quella poueraccchiarella il Saluator nostro: e quindi stima tanto vna lagrimuccia, vn picciolo sospiro, vna pouera elemosina, secondo che da maggior carità, e da più ardente amore vengono accompagnati. E di qui comincio io a capire, che cosa volesse significar lo Sposo celeste, quando disse alla sua diuina Sposa, [Vulnerasti cor meum soror mea Sponsa, in vno oculorum tuorũ, & in vno crine colli tui.] Oue è da raccordarsi, che due cose da noi desidera Dio, cioè, che operiamo bene, e che questo bene sia operato con buona intentione, e conforme à queste due, dice quì due cose lo Sposo, [In vno oculorum tuorum: & in vno crine colli tui.] Prima è egli innamorato d'vn'occhio solo, però che intendendosi per l'occhio la nostra intentione, e potendo noi hauer due occhi, cioè il sinistro, & il destro; il sinistro, che mira alla terra, & il destro, che mira al Cielo: d'vn solo è innamorato Iddio, cioè, di quell'intentione, che mira al Cielo. Che questi due occhi parue, che accennasse il Saggio quando disse, [Oculi sapientis in capite eius: stultus autem calcaneum obseruabit.] Quasi che voleste dire il Saggio hà gli occhi in capo; ma il pazzo gli hà nelle calcagna; però che il Saggio quasi habbia l'occhio in capo, stà sempre mirando il Cielo, & ogni sua operatione con celeste intentione incamina; ma il pazzo quasi habbia gli occhi nelle calcagna, mira sempre la terra, e mentre che s'affatica, non hà altra intentione, che di guadagno terreno. Si che l'occhio solo del Saggio, cioè, la celeste intentione è quella, che trouandosi nell'anima innamora Iddio, e perche oltre alla buona intentione vi sono ancor necessarie le buone operationi: però soggiõge, [& in vno crine colli tui.] Ma nota bene in cortesia questo modo di dire [In vno crine colli,] quasi che dica, nõ m'hãno innamorato dilet ta Sposa mia quelle così lõghe, così belle, e così dorate treccie, che ti pendono quasi dal capo in terra, benche anch'esse mi piacciano: ma quello, che m'ha innamorato è stato vno di quei piccio- li ca-

Eccles. 2.

li capelluci, i quali coſi vagamẽte, e coſi vezzoſamente ti freggiano, quaſi tante picciole vene d'oro il collo. Mirabile miſtero, che è queſto certo à noſtro propoſito: ma prima è neceſſario ſapere, che è quello, del quale quì ſi fauella. Il collo è quello, per mezzo del quale, ſi congionge nel corpo organico al capo il buſto: e coſi quello dourà chiamarſi collo di queſta militante Chieſa, che ha in queſto miſtico corpo potuto congiongere, il capo, che è Chriſto, a tutte l'altre membra, che ſiamo noi. Ma quale è ſtato queſto collo, eceetto che la carità? Senti San Giouanni, [Sic Deus dilexit mundum, vt filium ſuum vnigenitum daret.] Quaſi dica, ſe Iddio ha mandato il figlio ad incarnarſi, à farſi capo di queſta Chieſa, ad vnirſi a queſt'altre membra, tutto è ſtato perche [dilexit;] ſi che non merito noſtro alcuno, ma ſolo l'amore e la carità di Dio è ſtato queſto collo: Innamoraſi Iddio adunque d'vn picciolo capelluccio di queſto collo, perche ſia picciola vna buona operatione, quanto ſi voglia, pur che naſca dal collo, cioè, che naſca dalla carità, queſta è atta a piagar il cuor di Dio, & a farlo innamorar di lui. Ordinaua Iddio nell'Eſſodo, che ſi gli doueſſe offerire, [aurum, argentum, byſſum, purpuram, & pilos capra rum.] Strano precetto veramente alla prima apparenza, oro, argento, biſſo, e porpora, tutto ſta bene, però che ſono queſte coſe tutte ricche, e pretioſe; ma i peli di capra, che coſa ſono eglino atti a fare? che coſa più vile può trouarſi? almeno haueſſe detto lana di pecora, che pure è atta a ſeruirci in molte coſe. Sono viliſſimi, è vero, i peli di capra: ma ſe tu gli accõpagni con l'oro, ſi fanno pretioſi, l'oro è la carità: peli di capra ſono le noſtre buone operationi: nè può negarſi, che di ſua natura eſſe non ſiano pouere, vili, & niente: ma ſe tu le congiongi con l'oro, allhora ſi fanno oblatione degna di Dio. Si che per concludere, ecco la cauſa, per laqua le hauẽdo detto Dauide [Ne proijcias me à facie tua,] aggionge, [& ſpiritum ſanctum tuum ne auferas à me.] Però che dallo Spirito Santo naſce la carità, e dalla carità naſcono l'operationi Chriſtiane, & il merito loro, ſenza le quali non ſi vanti alcuno d'eſſere alla vita eterna predeſtinato: che queſto volſe concluder Dauide, quando diſſe, [Domine quis habitabit in taberna culo tuo: aut quis requieſcet in monte ſancto tuo? qui non accepit in vano animã ſuam,] cioè, Signore, come potrò conoſcer io, chi ſia colui felice, il quale ſia predeſtinato à goderti nell'eterna vita? horsù sò, come lo conoſcerò, ſe moſtrerà non hauer hauuta l'anima in darno. Si che [ſatagat per bona opera certam facere vocationem ſuam.]

Exod. 25.

Pſalm. 14.

Redde mihi lætitiam ſalutaris tui: & ſpiritu principali confirma me.

IO non vorrei gia andar vaneggiando frà canzoni di Poeti profani: perche nè queſta profeſſione, nè queſto luogo cõſentono, che ſenza molto biaſimo queſto poſſa farſi. Ma egli è pur forza laſciaruiſi ridur talvolta, s'io voglio prouare quello, che mille volte hò replicato, cioè, che non hãno i Poeti mõdani, nè tropo, nè figura, nè garbo, che non l'habbino dalla Scrittura Sacra, e particolarmente dal noſtro diuino Poeta rubbati: & indi in ſozzo, profano, e ſacrilego vſo conuerſi.

Mantienti anima triſta;
Che ſai s'a miglior tempo anco ritorni,
Et a più lieti giorni
O ſe'l perduto ben mai ſi racquiſta?

[Quare triſtis es anima mea: & quare conturbas me? Spera in Deo, quoniam adhuc cõfitebor illi.] Hor chi nõ riconoſce quì il latrocinio aperto, non che nel medeſimo ſenſo, ma poco meno, che nell'iſteſſe parole? [Quare triſtis es anima mea,] ecco doue è rubbato, e di piombo traſportato,

Mantienti anima triſta.

[Spera in Deo, qm adhuc cõfitebor illi:]

li:] & ecco doue è rubbato il rimanẽte.

Che sai, s'a miglior tempo anco ritorni,
Et à più lieti giorni,
O se'l perduto ben mai si racquista?

Ma lasciamo i latrocinij de' poeti, e torniamo al nostro profeta diuino, [Quare tristis es anima mea, & quare cõturbas me: Spera in Deo, quoniam adhuc cõfitebor illi.] Dũque è pur vero, che quãto ci rubba il peccato tanto ci può restituire la penitẽza. E questa è la cagione, ch'egli priega hoggi, [Redde mihi lætitiã salutaris tui: & spiritu principali confirma me.] Sarebbe qui luogo di trattare del racquisto della diuina gratia; del modo di racquistarla: del cõtẽto, che gode l'anima, che spera d'hauerla racquistata; della diligenza, che deue hauersi in conseruarla: ma perche altre volte habbiamo a pieno questa materia trattata: lasciando questo mistico senso c'appigliaremo à quello, che forse secõdo il suono delle parole fù il principale intẽto di Dauide: & à due pũti risolueremo questo discorso. Come il verbo di Dio incarnato sia questo Salutare, che egli desidera gli sia restituito: e qual sia quello spirito principale, del quale per riceuerlo degnamente egli hauea di bisogno. [Redde mihi lętitiã salutaris tui] Salutare, ò Salbatore, intẽdi, come tu vuoi questo fù il proprio nome di Christo, che così

Luc. 1. disse l'angiolo à Maria, [Vocabitur nomẽ eius Iesus, ipse enim saluũ faciet populũ suum à peccatis eorũ.] E questo è quel nuouo nome, del quale diceua il

Isaia. 62. profeta [Vocabitur tibi nomen nouũ, quod os dñi nominauit:] questo è quello, nel quale quasi in v'ampio Oceano tutti gli altri nomi antichi hanno la foce: onde se già si diceua di lui [Vocano mẽ ei? accelera, detrahe, spolia, festina,

Isaia. 8 prædari,] Se si diceua, [Vocabitur ad-

Isaia. 9 mirabilis cõsiliarius, Deus fortis, pater futuri sęculi, princeps pacis,] ò se altro nome leggi nella scritura sacra, che à lui si cõuẽga; tutti a guisa di fiumi sboccano in questo solo nome di Iesu. Questo è quello, del quale diceua il nostro profeta, [Sanctum, & terribile nomen eius,] cioè, che quãto è sãto, e salutifero; altrotãto terribile, non solamẽte al demonio, & all'inferno; ma all'istesso Christo, il quale se volse così honorato nome guadagnarsi, se lo trouò così terribile, e spauẽtoso, che gli cõuenne tãti tormẽti, e tãte pene tollerare. Questo è quello, del quale diceua S. Paolo, [In nomine Iesu omne genu flectatur cęlestiũ, terrestriũ, & infernorũ,] volendo forse accennare, che è bẽ ragione, che lo riueriscano gli angioli in cielo, gli huomini in terra, & anche i demonij nell'inferno, poi che l'hà in tanta riuerenza l'istesso eterno padre. Nõ vi raccorda, che mẽtre cõbatteua cõtro i nemici il valoroso Capitano Giosue, cominciãdo a piegar dalla sua parte la vittoria, e dubitãdo, che la notte hormai vicina gli togliesse così bella occasione, così a cauallo, come egli si trouaua, riuoltatosi al sole, che correua frettoloso all'occidẽte cõ vn modo imperioso gli disse [Sol ne mouearis contra Gabaon.] Onde nõ solo l'vbidì il Sole, e si fermò: ma parue, che l'vbidisse l'istesso Iddio, così dice il sacro testo [obediẽte Dño voci hominis.] Hor chi sentì mai più strana cosa di questa, che vbidisse Iddio alla voce d'vn'huomo? quale fù quel patriarca antico per sãto, e grato a Dio, che si possa di questo vantare? Tu leggerai bene, che Iddio hà sempre hauute care le loro operationi, e che sono sẽpre e per se, e per altri stati essaudite: ma che Iddio gli habbia vbiditi non troverai tu nè prima, nè dapoi. Onde proviene questo di gratia? sarebbe mai stato Giosue miglior di tutti gli altri? Hebbe forse maggior fede di Abraamo, maggior obediẽza di Isaache, maggior simplicità di Giacobbe, ò maggior mõditia di Gioseppe? Dũque che vuol dire, [Obediẽte Dño voci hominis?] Il nome solo è quello, ch'il dubio ti risolue, egli si chiamaua Giosue, cioè, Giesù, & è tanta la riuerenza, che

Iddio istesso par, che porti à questo sãto nome, che però si dice, che l'vbidì. Questo è quel nome, che lodauano tãto quelle deuote turbe, e quei semplici fanciulli, quãdo gridauano, [Hic est Iesus propheta à Nazaret Galileæ,] e del quale diceua poi Dauide, [Ex ore infantiũ, & lactentiũ perfecisti laudem, propter inimicos tuos.] Quasi che volesse dire, Signore, per turar bẽ la bocca a' tuoi nemici, si che non potessero più bestemiar q̃sto tuo sãto nome, nõ vi si poteua trouar più cõueniente mezo, quãto sẽtirlo lodare à questa maniera, [Ex ore infantiũ, & lactentiũ,] però che se l'haueſſero lodato gli huomini, haurebbero forse cauillato, e calũniato questa lode, e detto, che l'interesse è quello, che gli fà parlare, però che altri sono stati sanati, altri cibati, altri in altre maniere aiutati: ma lodãdolo sẽplici fanciulli, la purità, e simplicità de i quali nõ conosce interesse, viene tronca la radice, ad ogni sorte di calumnia. Questo nomes'ha egli acquistato, nõ per soggiogare, debellare, ò distruggere, come già s'acquistauano gli antichi il nome d'Assiatico, di Parthico, e simili, ma solo per saluare, che tanto volle dir l'angiolo, il quale, dopo hauer detto, [Vocabis nomẽ eius Iesũ: (disse) ipse eñ saluũ faciet populũ suũ a peccatis eorũ.] E questo però si dice essere nostro Saluatore, nõ solo, perche ci habbia saluato dalla miseria passata, ma perche ha in se stesso apportato ogni rimedio, & ogni medicina per saluarci da ogni miseria nell'auuenire. Hai tu letto quel detto della Sapiẽza, che suole in nome di Maria vergine dalla Chiesa sãta recitarsi? [Girũ cęli circuiui sola.] Io solo dice la Vergine quando cõcepi nel mio ventre questo Saluatore, posso dire h'hauer circõdata tutta la più ampia sfera del maggior cielo, però che si come la prima sfera del maggior cielo rinchiude tutti gli altri cieli, tutti gli elementi, e tutte le creature, onde chi potesse abbracciar quella, abbaraccierebbe in consequẽza tutte le cose create: così si rinchiudono di maniera tutti i beni in Christo, conforme al detto di S. Paolo [Si filiũ suũ nobis donauit, quomodo nõ cũ ipso omnia nobis donauit?] che chi può posseder Christo solo, q̃sto è sicuro di posseder tutti i beni, tutte le ricchezze, tutte le medicine, e d'esser in cõsequẽza da ogni miseria libero, e saluo. Questo Salutare è quello adũque, del quale parla Dauide, mẽtre che dice, [Redde mihi lætitiã salutaris tui.] Già douete raccordarui l'antica promessa fattale da Dio, che dalla sua stirpe douesse nascere il Saluator del mõdo: ma hauẽdo dapoi egli peccato, stimò d'essersi reso al tutto di tãta gratia indegno, e però dubitò forse, che nõ abborrisse Iddio il pigliar carne da vna stirpe d'huomini adulteri, homicidiali, e superbi; e però ne staua così di mala voglia, che egli medesimo diceua, [Anxiatus est sup me spiritus meꝰ, & in me turbatum est cor meum.] Nè però n'era in tutto così disperato, che nõ andasse tal volta racõsolãdo lo spirito suo con queste parole, [Quare tristis es aĩa mea, & quare cõturbas me?] onde dopo hauer fatto penitenza del suo peccato, tutto colmo di speranza priegha hoggi, [Redde mihi lętitiã salutaris tui.] Ma quale è questo spirito, del quale aggiõge [Et spiritu principali cõfirma me?] tre volte replica quì questo nome sostãtiuo di spirito: ma sẽpre cõ diuerso adiettiuo. Però che vna volta dice [spiritũ sãctum:] la secõda dice: [spiritũ rectũ] la terza aggionge [spiritu principali.] E perche io sò, che sono tre le Teologali virtù, cioè, Fede, Speranza, e Carità; però stimo, che cõ questi tre spiriti habbino queste tre virtù molta cõueniẽza. Lo Spirito santo cõ la carità, essendo allhora veramẽte santo il nostro spirito, quando solamente in Dio pone ogni affetto, e solo Iddio principalmente ama. Lo spirito retto cõ la speranza, che nõ mai à desiderare ò sperare premij terreni si pieghi, ò si ri-

Matt. 22. Psal. 8. Luc. 1. Eccl. 24. Rom. 8 Psalm. 142. Psalm. 41.

si riceuui: mà nel Cielo solo e nella futura beatitudine si dirizzi. E lo spirito principale intẽdo per la fede, essẽdo essa la prima fra tutte le virtù. E credo, che volesse qui dire il nostro Profeta, Signore, nõ solo ti prego a far gratia al genere humano del promesso Messia, e dell'incarnato Verbo, nel quale tutta la nostra spẽrãza, e tutta la nostra letitia consiste; ma ti prego di più, che tu ci faccia gratia di tal spirito di fede, che venẽdo egli possa essere conosciuto, e riceuuto, come vero figlio tuo; però che se lo spirito principale della fede, nõ è quello, che ce lo faccia conoscere non si potrà giamai dall'intelletto humano, anzi nè ancor dall'Angelico vn tãto misterio capire: e vie maggiormẽte, quanto che è di cosi povera patria, e di cosi poueri parẽti, egli si vedesse nascere. Questo è quello, che parimẽte voleua accẽnare Isaia, quando trattando di cosi alto misterio disse. [Dñe quis credidit auditui nostro: aut brachium Dni, cui reuelatũ est?] Quasi dicesse, Signore, andremo ben predicãdo alle gẽti il misterio della diuina incarnatione: andremo bẽ annonciãdo quel tuo potente braccio, del qual si dice [Fecit potentiã in brachio suo:] ma [quis credet auditui nostro, [Chi sarà colui, che ci presti fede, e che voglia credere, che Dio habbia preso carne, che sappia capire il modo, e sopra tutto, che non si burli di noi, quãdo andremo predicãdo, che [ascẽdet sicut virgultũ, & sicut radix de terra sitiẽti,] cioè, che egli debba nascere di patria cosi vile, e di parenti cosi poueri, come vn picciolo virgulto, che nasca da terra arida, & inarsiciata? Quindi è, che diceua il nostro Profeta, [Reuela oculos meos: & cõsiderabo mirabilia de lege tua.] Come che dicesse, Signore, questi misterij nõ son tali, che possano dalla debolezza dell'occhio nostro vedersi, è necessario, che tu prima purifichi quest'occhi, è necessario, che tu gli conceda prima il lume riuelato della fede: & allhora potremo penetrarli. [Reuela oculos meos, & considerabo mirabilia de lege tua.] Il mãcamẽto di questo spirito principale, cioè, il difetto della fede è stato quello, che nõ lo lasciò vedere, e conoscere a gli Ebrei, nõ ostãte che l'aspettassero, lo desiderassero, e tuttauia chiedessero a Dio, [Redde mihi lætitiã salutaris tui.] Però che nõ seppero aggiõgere: [& spiritu principali cõfirma me.] Vi raccordate quel detto di Giobbe, [Expectet lucẽ, & nõ videat, & ortum surgẽtis aurorę?] Questa fu vna maledittione a pũto, che cadè sopra gli Ebrei, & vn'imprecatione, che al loro dosso pare, che s'affacci. Questi nõ hãno mai nè più desiderata, nè più aspettata cosa alcuna, quãto quella luce, la quale di se stessa dice, [Ego sũ lux mundi,] e quãdo poi dopò lõgo pregare ella è venuta, si sono di maniera acciecati, che nõ hãno potuto vederla. Che se tu mi ricerchi, onde nacque tãta cecità? io non ti saprò rispõder meglio, che cõ Dauide [Super cecidit ignis, & nõ viderunt solẽ.] Il maligno fuoco dell'inuidia, e della malignità è stato quello, che gli ha vietato di vedere questo nascẽte sole. E però di loro diceua Isaia, [Repleta est terra gloria dñi, & tunc domus repleta est fumo, & nebula.] Egli parlaua qui del misterio dell'Incarnatione del Verbo, e nè trattaua come di cosa passata, come anco il più delle volte faceuano tutti gli altri profeti, ò perche haueßero riguardo alla diuina predestinatione, che è eterna: ò perche haueßero riguardo alla reuelatione di quel misterio hauuta: ò pche haueßero riguardo all'infallibilità della profetia, cõforme alla quale le cose da auuenire sono tãto certe, che si possono quasi dir come fatte, e diceua, che quãdo è venuto il figlio di Dio ad incarnarsi, allhora tutta l'altra terra si vidde della sua diuina gloria ripiena: que la sua propria casa all'incõtro si riẽpì di fumo, e di nebbia, cioè, che la sua propria patria si riẽpì di nebbia, e di caligine d'ignorãza, cõforme al-

Isa. 53. *Luc. 1.* *Isa 53.* *Psalm. 118.* *Iob 3.* *Ioan. 8.* *Psalm. 57.*

me all'historia del vello di Gedeone, che solo rimase arido, mẽtre che tutta l'altra terra era dalla celeste rugiada aspersa. E forse questo è quello, che volse accennare il medesimo Isaia, [Ecce ego addam, vt admirationem faciã populo huic miraculo grandi, & stupendo: peribit enim sapientia a sapiẽtibus, & intellectus prudentiũ abscõdetur,] [Ecce ego addam miraculo grandi, & stupendo,] e qual stupẽdo miracolo sarà mai questo, di che singolarmente, e quasi che antonomasticamẽte tratti, ò Signore? tanti miracoli viuendo hai fatti, & vn solo quasi sopra tutti gli altri maggiore qui ne nomini? Sarebbe egli mai peraventura l'hauer con vn'atto, & in vn istante solo risanato vn muto, e cieco, e sordo? Forse è quello, del quale disse il cieco nato [A sęculo non est auditũ, vt quis aperuerit oculos cęci nati.] Forse è quello l'hauer suscitato vn'huomo nõ solo morto, ma quatriduano, e fetente? grãdissime meraviglie sono queste, e degne della mano di Dio: ma vn maggior miracolo si vedrà di tutti questi, cioè, che in mezzo a tanti, e cosi stupẽdi miracoli fatti da Christo ancora perseueraße l'Ebraismo nella sua cecità; ancor stessero acciecati dalla loro ignorãza, anzi pur all'hora perdessero la prudẽza, e la sapiẽza i saggi, & i dottori della Sinagoga; si che nõ sapessero intẽder le scritture: nõ sapessero interpretarle secondo il vero senso: nõ le conoscessero tutte in Christo adempite. Miracolo grande, & stupendo, [Peribit sapientia a sapiẽtibus, & intellectus prudentum abscondetur,] Gran miracolo certo, che fù il suscitar di Lazaro, l'illuminar del cieco, ma che dopo questi miracoli andassero anco a guisa di ciechi cercãdo la luce, andassero tuttauia dicendo, [Magister volumus à te signum videre,] questo è il maggior miracolo di tutti; però che formo io col padre S. Agostino vn inuincibile argomẽto, e dico. O che Christo fece miracoli sufficienti a prouare la sua diuinità, ò nò. Se tu mi dici, che nõ n'hà fatti, & io ti dico che il far abbracciar dal mondo vna legge tanto contraria al senso & alla carne, & il far adorare vn'huomo crucifisso, come Dio: questo è stato grandissimo miracolo. Cosi replica il poeta Teologo.

Isaia. 29.

Ioã. 9.

Isaia. 29.

Matt. 12.

Se'l mondo si rivolse al christianesmo,
Dissi io senza miracoli: quest'anco,
E'tal che gli altri non sono il centesimo.

Ma se pure come è vero, egli hà fatti tanti, e cosi numerosi miracoli in ogni genere di creature: e nelle pure spirituali cacciando tanti demonij; e nelle spirituali, e corporali, facendo tãti beneficij a gli huomini; e nelle pure corporali, hora rassodando il mare, hor racchetando i venti, hor seccando gli arbori, hora multiplicãdo i pani, & hora spezzãdo le pietre, che maggior miracolo, quanto non veder tanto splendore, & andar cercando miracoli maggiori? Non vi pare, che dicesse bene il padre S. Agostino. [Quisquis prodigia adhuc inquirit, vt credat, magnum est ipse prodigium, qui etiam mundo credente non credit.] Che se pure alcuno nõ negando, come in fatti non possono negarsi, tanti miracoli di Christo, dubiterà solo, se siano stati tali, che sufficientemente col mezzo loro si manifestasse, e si prouasse la diuinita sua, ancor questa è espressa cecità di chi non lo vede. Il che parue, che volesse accẽnare il nostro profeta, quando disse di lui, [Qui facit mirabilia magna solus.] Oue egli non volse però dire, che egli solo habbia fatti miracoli, poi che n'hanno fatto tant'altri santi, anzi che di loro diceua Christo, [Opera, quæ ego facio, & ipse faciet, & maiora horum faciet.] Ma volse dire, che [facit mirabilia solus,] cioè, che se gl'altri santi hanno fatti miracoli, non gli hanno però fatti soli, cioè, con la sua propria, e sola virtù, ma sono sempre ricorsi all'aiuto del braccio diuino: oue Christo

Psalm. 135.

Ioan. 14.

quanti

quãti miracoli fece, tutti gli fece ſolo, cioè, per virtù propria, sẽza hauere del l'altri aiuto biſogno. Quindi è, che quã do fece il Saluator noſtro il primo miracolo di cãbiar nelle nozze l'acqua in vino, recitandolo San Giouanni dice, *Ioan. 2.* [Hoc initiũ ſignorũ fecit Ieſus & manifeſtauit gloriã ſuã,] cioè, queſto è il primo miracolo, che faceſſe Giesù, & in queſto manifeſtò eſſo per ſe la gloria ſua. E perche tu non creda, che egli quì fauellaſſe di gloria humana, e che voleſſe dire, che in queſt'opra egli ſi fece conoſcere per vn'huomo heroico, e glorioſo, altroue egli meglio ſi dichia- *Ioan. 1.* ra dicendo, [Vidimus gloriã eius, gloriam quaſi vnigeniti à patre.] Quaſi di ceſſe, quella gloria, ch'egli manifeſtò all'hora, quella, che noi altri habbiamo veduta, e della quale rendiamo teſtimonio, nõ è gloria humana, ma quaſi [vnigeniti a patre.] Onde ben cõ verità di lui ſolo ſi può dire quello, che bugiardamente d'altri fu detto, che nel conſiderar l'opre ſue,

Nec iam hominis mortalis filius ille
Eſſe videbatur, ſed diuo ſemine natus.

Andò vna volta Apelle famoſiſſimo pittore à Rodi per conoſcere Protogene, nõ meno famoſo pittor di lui: & eſſendo andato di primo lãcio a caſa ſua: nè l'hauendo ritrouato, pigliato vn pennello tirò vna linea ſola, tanto ſottile, che à pena ſi diſcerneua: e partendoſi diſſe al ſeruitore di caſa, come torna Protogene digli, che è ſtato vn ſuo amico a cercarlo, e ſe ti dimanda chi è, di che non ſai il nome, ma che è quello, che con vn de' ſuoi pennelli ha tirata quella linea. Non fu egli partito a pena, che ritornò a caſa Protogene, e gli fu fatta dal ſeruitore l'ambaſciata a punto: onde datoſi ben minutamente a contemplar quella linea, queſti (gridò) non può eſſer altri, che Apelle. Ma che, non ſi trouauano allhora & in Rodi, e fuori di molt'altri eccellenti pittori? Certo che sì, ma vna coſi eccellẽte linea nõ poteua vſcir d'altra mano, che di quella d'Apelle. Coſi ſe bene gli altri Santi hãno fatti tanti, e tanti miracoli; il ſalir però coſi imperatiuamẽte. Il ſentir dire. [Imperauit febri, & dimi *Matt.* ſit illã.] [Imperauit ventis, & mari, & *8.* facta eſt tranquillitas magna:] Il ſenti- *Luc. 7.* re [Adoleſcens tibi dico ſurge,] e ſimili altri modi imperatiui, ſono eſpreſſi argomenti, che non ſono queſt'operationi, nè poſſono eſſere d'altri, che dell'iſteſſo Iddio. Quando i gran Prencipi ſono in prattica d'ammogliarſi con foraſtiera donna, ſogliono hauer per cuſtume di mandarſi ſcãbieuolmente lo Spoſo, e là Spoſa i ritratti loro: hor chi non sà, come l'incarnatione del verbo fia ſtata quaſi vn miſterioſo matrimonio? coſi diſſe S. Paolo. [Hoc ſacramẽ- *Eph. 5.* tũ magnũ eſt, dico autẽ in Chriſto, & in Eccleſia.] Quì ſi come nel matrimonio [fiunt duo in carne vna,] ſi ſono di maniera vniti il verbo e la carne, come dimoſtrò S. Giouanni, quando diſſe, *Ioan. 1.* [verbum caro factũ eſt;] e quì ſi come ne' matrimonij ogni coſa frà il marito e la moglie ſi fa cõmune, ſi ſono di maniera communicati gli idiomi, che come Iddio è fatto huomo, coſi l'huomo è fatto Dio. Prima che s'vniſſero queſti Spoſi, eſſendo ancora lontani, mandò lo Spoſo di molti ritratti di ſe ſteſſo per mano d'eccellentiſſimi pittori, che furono i Profeti dipinti, e figurati, che coſi egli medeſimo diceua [In manibus prophetarum aſſimilatus ſum] mà il più eſpreſſo, e più ſomigliante di tutti fu quello, che dipinſe Iſaia, quando diſſe, [Tunc aperientur oculi cæcorũ, *Eſaia.* & aures ſurdorũ patebunt; tunc ſaliet, *35.* ſicut cerous, claudus;] Onde quando Giouãni Battiſta à nome di queſta Spoſa, lo mandò ad interrogare, ſe egli era pure quello Spoſo promeſſo, e tanto deſiderato cõ queſte parole, [Tu es qui *Luc. 7.* venturus es, an alium expectamus?] ſubito egli moſtrò per aſſicurarlo il confronto di queſto ritratto, e diſſe: [ite renuntiate Ioanni, quæ audiſtis, & vidiſtis: cæci vidẽt: claudi ambulant: ſurdi audiunt,]

audiunt.] Come che volesse dire, ite, e vedete il ritratto, ch'io vi mandai per Isaia, e vedete, se si confronta con questo volto: vedete, se quei miracoli è questi si conformano, & à questa maniera restarete compitamente chiari. Haueua vna volta Virgilio formato in lode d'Augusto, vn argutissimo, e bellissimo distico, in questa forma,

Nocte pluit tota: redeunt spectacula mane;
Diuisum imperium cum Ioue Cæsar habet.

E l'haueua poi fatto vscire in publico senza nome dell'auttore, per sentire ciò, che se ne dicesse. E mentre che tutti pieni di merauiglia andauano cercãdo, chi fosse questo cosi eccellẽte poeta, nè pur egli ancora si manifestaua. Vn certo Batillo anzi Poetastro, & emulo di Virgilio si fece fuori, affermãdo egli essere stato l'auttore; il che come che niuno si gli opponesse, fu ageuolmente creduto, & egli se n'andaua tutto gonfio godendo l'vsurpata lode, & il non meritato honore, di che sentiua Virgilio quella noia, che è verisimile: onde si risolse di chiarire il mondo della verità, & insieme scorgere la temerità & ignoranza di Batillo: per il che cominciò quattro tronchi versi, solo con queste parole.

Sic vos non vobis,

E ponẽdogli in publico inuitaua l'auttore del primo distico, a finire anco questi cosi imperfetti, nè trouãdosi, nõ che altrui, ma ne anco l'istesso Batillo, che sapessero nõ pure dargli la perfettione, ma nè ancor penetrar di grã lõga il senso di quelle poche parole, cosi quattro volte replicate, alla fine li rese egli perfetti in questa maniera,

Sic vos non vobis mellificatis apes:
Sic vos non vobis nidificatis aues:
Sic vos non vobis vellera fertis oues:
Sic non vobis fertis aratra boues:

I quali come furono veduti cosi da lui finiti, e che nè fu ancor penetrato il sẽso, fecero indubitata fede, che quello fosse l'auttore de' perfetti, il quale haueua ancor dato perfettione a gli imperfetti. Questa historia se bene è mondana, serue però mirabilmente al nostro proposito. [Dei perfecta sunt opera,] dice il saggio, e tanto sono perfette l'opre di Dio, che più perfette non potrebbe egli medesimo farle: però che si come qual volta pensando render più perfetto vn numero quaternario, tu gli aggiongessi vn'vnità, non solo tu non lo faresti più perfetto, ma gli leuaresti ancor l'essere suo proprio, trasformãdolo di quaternario in quinario. Cosi qual volta pensãdo di fare vna creatura più perfetta di quello, ch'ella si sia, tu gli volessi aggiongere vna differenza essentiale, non solo più perfetta nõ la faresti, ma le toglieresti di più la propria sua perfettione: e la trasformaresti in vn'altra specie. Chi vuole adunque conoscere chi è stato quel Dio, che ha tante creature perfette prodotte: vegga, chi è quello, che può dare la perfettione all'imperfette. Hor sai tu chi è questo? Odi Christo, [Cæci vident: claudi ambulant, surdi audiunt] si che da i miracoli si può benissimo conoscere, se egli fosse vero Id dio. Benissimo fù e conosciuto, e confessato questo misterio della celeste Sposa, quando lodando ella le mani del suo diuino Sposo, diceua, [Manus eius, aureæ, tornatiles, plenæ hyacinthis,] Notate tre conditioni, [aureæ,] ecco la prima, [tornatiles,] ecco la seconda: [plenæ hyacinthis,] ecco la terza: come che voleste dire, vuoi vedere, come son ricche le sue mani? ecco, che [manus eius aureæ:] vuoi veder, come sono liberali; ecco che [manus eius tornatiles:] vuoi vedere che sorte d'operationi sono quelle, che fanno? ecco che [plenę hyacinthis, però che come'l color Giacintino è color celeste, cosi di natura celeste, e diuina sono tutte l'operationi delle sue mani. Grande argomento diede di questa verità il Profeta Isaia, quando hauendo detto

Luc. 7.

Cant. 5.

del

Esaia. 53. del Saluator nostro,[Vidimus eum,& non erat aspectus: considerauimus eũ virũ dolorũ;virũ sciẽtẽ infirmitatẽ,] soggionse dapoi,& quasi[absconditus vultus eius,] nelle quali parole egli voleua,per creder mio,formare vn argomẽto a fortiori:e dire,nõ solo nelle sue tante, e tanto miracolose operationi, egli s'è manifestato esser Dio, ma io vi dico di più, che anco in mezzo a i trauagli,e già già quasi vicino alla morte, non s'è di maniera potuto coprire,e sopire lo splẽdore della sua diuinità, che non si sia fatto in qualche parte conoscere. E però io non vi dico,che allhora[fuit absconditus vultus eius,] assolutamẽte, ma vi dico,fu quasi[absconditus.] Fù sempre costume di Dio, d'apparire,e nel testamento vecchio, e nel nouo in mezzo alle nubi,cosi nella vecchia legge si narra, che apparse a dar la legge a Mosè, e che scese nel tẽpio edificato da Salamone:e cosi si legge, che egli apparse nella nuoua in cima al mõte Tabor:ma questa è la differenza delle nubi del testamento vecchio a quella del nuouo:che se colà compariua in mezzo a nubi fosche, e torbide cõforme al detto di Dauid [nubes & caligo in circuitu eius:] quà apparue in nube chiara,e lucida, che cosi narra l'Euangelista,[ecce nubes lucida obumbrauit eos,& facta est vox de nube dicens,hic est filius meus dilectus.] Ne però altro forse meglio questa differenza ci accẽna,eccetto,che per conoscer Dio auanti,ch'egli fosse incarnato, non era cosa cosi facile,stando egli fra torbide nubi nascosto: ma a conoscer Christo incarnato esser figlio di Dio, nõ v'è più difficoltà alcuna, poi che l'istesse nubi di sua natura torbide, per farcelo meglio vedere si fanno lucide, e chiare. Due sono quelle cose, le quali possono in generale da gli huomini vscire, per le quali essi possono dar cognitione di quello,che si siano, cioè,le parole, e le opre,i detti,& i fatti,perche in somma [vnusquisq; qualis est,talia loquitur,et talia operatur,] e per tutti questi due mezzi s'è voluto il Saluator nostro far conoscere per figlio di Dio, per mezzo delle parole,e della dottrina,e però diceua [si non venissẽ, & locutus non fuissẽ,peccatũ nõ haberẽt,]e per mezzo dell'opre,e de i miracoli. E però soggiõgeua,[si opera non feciss ẽ, quæ nemo alius fecit,peccatũ non haberent.] Due sorti di genti si trouano fra gli Hebrei,cioè, le turbe,& i Farisei, e Scribi, che teneuano il luoco di Religiosi,e di dottori:quelle erano popolari, plebei, ignorãti,& inesperti della legge, e delle sottigliezze di lei; e questi letterati, prattichi,eversati nella legge,e ne i profeti;e gli vni e gli altri,tanto i minori, quanto i maggiori,erano obligati a conoscer Christo per figlio di Dio: e per che l'ignorãti si cõuincono più cõ i miracoli,& i letterati,maggiormẽte cõ la ragione e cõ la dottrina:però delle turbe disse,[Si opera nõ feciss ẽ,peccatum nõ haberẽt,]e de' Farisei soggionse, [Si nõ venissẽ & locutus nõ fuissẽ.] Anzi che haueuano q̃ste due proue cosi depẽdẽte cõnessione frà di loro, che dall'operatione de' miracoli dipendeua la cõfirmatione della dottrina. Non leggiamo noi in S.Marco,che doppo l'Ascẽsione di Christo i sãti Apostoli[prę dicauerunt vbique, dño cooperãte, & sermonẽ cõfirmãte sequẽtibus signis?] Cioè, che mentre predicauano da per tutto gli Apostoli la diuinità di Christo, Iddio cooperaua alla predication loro,et il cooperar suo era,che cõfirmana la loro dottrina,& il modo di cõfirmarla era[sequẽtibus signis.] Cosi parimẽte l'istesso nostro Saluatore,quello, che di se stesso predicaua, andaua cõfirmãdo, col testimonio de' miracoli fatti per virtù diuina, e però quì, che può dirsi,eccetto che ò credere q̃llo,che tãti miracoli confirmarono,ò bestẽmiar cosi empiamente Dio, ch'egli sia testimonio falso, seruẽdosi della sua virtù a testificare cosi profana, cosi scandalosa,e cosi pernitiosa bugia? Confesso,

Psalm. 96.

Matt. 17.

Ioã. 15.

Marc. 16.

che

che gli huomini nõ sono obligati a credere quelle cose, le quali eccedono la capacità materiale dell'intelletto loro: se nõ tanto quãto da virtù sopranatura le vẽgono solleuati,& aiutati: ma qual volta Iddio fà loro fauore di questo aiuto,qual scusa sarebbe sufficiẽte à difendere la colpa loro. Horsù sono tre quei mezi, cõ i quali la diuina bontà ci può dar simile aiuto,ò per via de' miracoli, ò per via di dottrina, ò per via di interna inspiratione. Dũque quãdo ancor Christo nõ hauesse fatto miracolo alcuno: la dottrina delle scritture era sufficiẽte, & à q̃lla era necessario di credere: e quegli istessi, che nè vedeuano miracoli, nè sẽtiuano dottrina, nõ era però,che non haueſſero il terzo aiuto, del quale diceua Isaia,[Dñs Deus aperuit mihi aurẽ,ego aũt nõcõtradico,retrorsũ nõ abij,] si che se nõ l'hãno conosciuto gli Ebrei a i miracoli: se non per la dottrina, e se non per le interne inspirationi, il tutto è auuenuto da quel difetto,che rinfacciò loro S. Stefano dicẽdo,[Vos semper Spiritui sancto resistitis.]Onde ben cõ ragione diceua di loro il Saluator nostro,[Nunc aũt excusationem nõ habẽt de peccato suo.] Intẽdendo per questo loro inescusabil peccato,il peccato dell'infidelta. E chi sà,che nõ parlasse anche ĩ questo proposito quel santo vecchio, che profetãdo le lodi di Christo ancor fanciullo disse,] Ecce hic positus est in signũ,& in ruinã multorũ?][Positus est in signũ,] però che era destinato à fattãti segni,e miracoli:Ma per questo è a pũto [positus est in ruinã multorum,] perche dapoi hauer veduti tanti segni gli Ebrei, [excusationẽ non habent de peccato suo.]Porge ad ogni modo grã marauiglia,onde prouẽga,che à tãti argomẽti non l'habbino giamai voluto conoscer gli Ebrei:ma sẽpre più ostinati siano nella loro pertinace infidelta perseuerati, & è auuenuto à loro(pare à me)quello che ad vn sciocco cõtadino già auuenne,il quale sapẽdo,che vn bellissimo crucifisso della sua Chiesa era stato formato da vn'arbore tagliato nella sua possessione solo per questo,nõ fù possibile,che volesse mai adorarlo, anzi che ne disprezzaua di più quelli,che l'adorauano.Nõ è egli diceua q̃sto legno del tal albero della mia possessione tagliato?e voi sete si pazzi, che l'adorate; e volete, che l'adori anch'io ? Cosi che cosa voleuano significar quelle voci, [Hũc scimus vnde sit: nõne hic est filius fabri? nũquid à Nazaret potest aliquid boni esse?] Nõ era quello vn dire,perche lo conosciamo, perche sappiamo,ch'egli è della nostra gente,perche egli è di patria Nazareo, perche è figlio di Gioseppe fabro, però non vogliamo accettarlo per Dio?Ma io trouo vna risposta à questo dubio molto più soda,e più fondata.Sono differenti le scole della Teologia da quelle della Filosofia in molte cose: ma particolarmente in questa, che oue nelle scuole filosofiche l'atto dell'intelletto precede necessarirmẽte a quello della volõtà; nelle scuole Teologiche all'incõtro, l'atto della volõtà è necessario, che precedeua a quello dell'intelletto, & odi in qual maniera . L'atto dell'intelletto è il conoscer le cose:l'atto della volõtà è l'amarle:hora sarà mai possibile filosoficamente parlando, che la volontà si pieghi ad amare,e desiderare vna cosa, se l'intelletto prima non la conosce, e conosciutala alla volontà per buona,e per amabile non la rappresenta? certo che nò? Cosi ancor diceua il padre Sant'Agostino, [Inuisa diligere possumus: incognita nequaquã,] però che si come nõ può vn cieco elegere la strada sẽza che la sua guida gli facci la scorta: cosi non può la volontà, che è cieca, eleggere ben alcuno, ò àppigliarsi al male, se il tutto nõ fà con la scorta dell'intelletto ; onde auuiene, che se ella tal volta falla,se si appiglia contro il suo natural appetito al male, tutto è difetto dell'intelletto , che è ignorante; che però si dice,

Isaia. 50.

Act. 7.

Ioã. 15

Luc. 2.

Ioã. 15

che

che [omnis ignorãs malus,] e però non sà discernere il vero bene dal falso, ma rappresenta alla pouera volonta il male, vestito con i pãni del bene: onde ella ne rimane ingãnata: che s'egli fosse sincero, e sinceramẽte le cose rappresẽtasse, ella sẽpre di sua natura al bene s'appigliarebbe: onde resta, che l'atto dell'intelletto, à quello della volontà naturalmente preceda. Ma nelle scuole della Teologia la cosa và al contrario, cioè, che sẽpre precede quello della volõtà: al credere dell'intelletto: l'amare è atto della volontà, & io dico, che la volõtà all'intelletto è necessario, che preceda, però che l'amare, è quello, che fa la strada al credere, [Sine voluntate (dice ua il Padre Sant'Agostino,) intellectus omnia potest, credere autẽ nõ potest,] cioè, senza l'aiuto della volontà, può l'intelletto essercitare ogni altra sua attione, può discorrere, ratiocinare, sillogizare, può opinare, può intendere, può conoscere: nè in tutte queste attioni hà egli punto dell'aiuto della volontà bisogno. Ma s'egli vuol credere, che è l'attione più nobile, ch'egli possa fare: questo non può già farlo senza l'aiuto della volõtà: ma in qual maniera? Non hauete voi sentito il detto dell'Apostolo, [In captiuitatem redigentes intellectũ in obsequiũ fidei?] cioè, che se l'intelletto hà da credere, e se hà da consentire alla fede, è necessario, che [redigatur in captiuitatem,] cioè, ch'egli vi sia captiuato, e cõuinto, ma chi può cõuincerlo, e captiuarlo eccetto che la volontà? Non hauete sentito dire à Teologi, che la prima virtù di tutte è l'humiltà, come quella, che quasi ministra della volontà fa quest'officio di [redigere in captiuitatẽ intellectũ?] ecco adunque, come l'atto della volontà a quello dell'intelletto preceder deue. Ma perche habbiamo detto, che il primo atto della volõtà è l'amare, chi non sà, che s'io haurò vn maestro da me amato, prezzato, e riuerito, gli crederò molto più facilmente tutto quello, ch'egli m'insegnerà, oue all'opposito se l'aborrirò, se l'haurò in odio, se lo stimerò poco, nõ che io gli creda, che nõ porgerò pur nè ancor l'orecchio a quello, ch'egli si dirà? hor ecco trouata la ragion formale, perche non credeuano à Christo i Farisei, perche nõ abbracciauano la sua dottrina, perche cauillauano i suoi miracoli, perche tergiuersauano tutte le sue attioni, perche non l'amauano, anzi perche l'odiauano a morte, e sai tu quale è la ragione, per la quale così fieramente l'odiauano? ella è antica, & anticamẽte descritta, [Venite sapientes opprimamus iustũ, quia cõtrarius est operibus nostris.] Si che il riprẽdere la loro ambitione, lo scoprire la loro hippocrisia, il trauersarsi alla loro auaritia fu quello, che suscitò l'odio, il vedere tanti, e così stupẽdi miracoli, l'vdire tale, e così singolar sapienza, lo scoprire tãto affetto, e così grã seguito di turbe, fu quello, che accese l'inuidia: e l'odio, e l'inuidia insieme vniti fecero vn'argine, & vn riparo tale intorno a gli ostinati cuori loro, che nõ lasciarono giamai, che vi potesse entrar la fede. E questa fu la cagione, che quãdo faceuano tãta instanza di nuoui miracoli dicẽdo [Magister volumus à te signũ videre,] & altroue, [Quãta audiuim⁹ facta in Capharnaũ, fac & hic in patria tua,] egli sẽpre e con parole, e cõ fatti diede loro aspra ripulsa: ò sia perche oue essi haurebbero desiderato, ò veder scẽder fuoco dal Cielo, come al tẽpo di Elia, ò fermarsi a mezzo corso il Sole, come al tempo di Giosuè, ò simili altri miracoli, i quali non si faceuano sẽza qualche dãno altrui: bastaua a lui d'hauer fatti di quei miracoli, che sono proprij di Dio in fare altrui beneficio, che era il sanar infermi, il suscitar morti, et il pascere affamati, ò sia perche gli antichi miracoli, i quali forse essi desiderauano, quãtunque fossero miracoli, nõ però sẽpre portauano seco gratia, ò beneficio alcuno, però che se arde il rouo, e non cõsuma, se si trasforma in serpe la bacchetta di Mosè, se

2. Cor. 10. *Matt. 12.* *Luc. 4.* *Sap. 2.*

sè, se si fà la sua mano hora leprosa, hor sana secõdo che viene ò posta in petto, ò cauata di seno, questi se bene erano miracoli sufficienti à dimostrare la diuina virtù, non però arrecauano seco alcũ particolar beneficio, & egli di quei miracoli doueua fare, i quali nõ solo in lui la diuina virtù argomentassero, onde ne fosse l'intelletto illuminato per la fede, ma ancor facessero altrui beneficio particolare, si come egli rispose a i Discepoli di Giouanni, [Cæci vident, claudi ambulant, surdi audiũt,] Quasi che dicesse, sono opere degne della mia mano, nõ solo con questi mezzi illuminare l'intelletto vostro, ma facendo beneficio nell'anima à voi, far anco beneficio nel corpo altrui, ò sia perche il fõdamẽto de' miracoli era la fede, che co si disse il nostro Saluatore istesso, [Signa autẽ eos, qui crediderint, hęc sequẽtur,] e prima di lui, ma in virtù di lui il nostro Profeta. [Omnia opera eius in fide,] cioè che tutte l'opre miracolose del Messia doueuano hauer fondamẽto sù la nostra fede, & essi all'incõtro, voleuano, che dall'opre, e da' miracoli nascesse la fede loro, ò sia perche tanto sono necessarij gli archi nella fabrica, fino che è fabricata la volta, ma come la volta è già del tutto fabricata, e finita, quelli come souerchi si lieuano, così fu necessario, ch'egli facesse qualche miracolo, fin che egli fabricaua la Chiesa Sãta, ma quando l'hebbe fabricata, hauendo raccolto, & instituito à questo effetto gli Apostoli suoi, nõ era più necessario a questo fine di far miracoli, come essi à questo solo fine di conoscerlo, e di credergli pareua, che gli cercassero, ò sia in sõma che, far nuoui miracoli ad instãza loro, [tantũ abest,] che douesse ro giouare alla lor fede, che anzi altro non era, che il gettar oglio sù le legna à fine, che più facilmente ardano, & aggionger fomento all'odio, & alla malignità loro, i quali però ad altro fine, cõ si melate, & inzuccherate parole d'adulatione non li chiedeuano, eccetto che per hauer poi più apparẽte occasione di radunar quel maledetto consiglio, e pigliãdo per soggetto della loro malignità, sotto apparente zelo di publico bene, formar quel sacrilego questo, [Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?] Il che benissimo conobbe Dauide, quãdo disse, [Venenũ aspidũ sub labijs eorũ.] Quasi volesse dire, ti par egli, che habbiano costoro il miele, & il zuccaro sù le labra, mentre che chiamano Christo maestro, e mentre che cercano miracoli, come per seruirsene a gloria di lui? Deh nõ ti lasciar ingannare da questa finta piaceuolezza, penetra più a dentro, mira più minutamẽte sotto le labbia, e vi troverai nascosto il veleno, e vedrai che maligna dimanda è questa, che a terminar nella morte di lui è incaminata. E mirabilmẽte anco espresse questo pẽfiero altro ue, oue disse, [Circundederũt me sicut apes, & exarserũt sicut ignis in spinis.] Quasi volesse dire, se tu miri il principio di questa loro dimãda, io confesso, che [Circũdederũt me sicut apes,] che vẽnero da me a guisa d'api col miele in bocca, chiamãdomi tãte volte maestro, ma se tu cõsideri il fine, e senti poi dire. [Quid facimus, quia hic homo multa signa facit,] allhora vedrai chiaro, che [exarserunt sicut ignis in spinis,] cioè, che ardeuano internamẽte d'ódio, e di inuidia nõ meno, che arda quel fuoco, che in secche spine s'accẽde, e che sotto questi modi, e queste forme la morte mi machinauano. [Venite fruamur bonis] dissero vna volta fra se stessi certi huomini sẽsuali, e carnali, e dapoi che serioſamẽte hebbero narrato quelle sẽsualità, le quali s'apparecchiauano di godere, soggiõsero poi, [Venite opprimamus iustũ.] Ma sciocchi, che voi sete, che vi muoue a voler perseguitare, & opprimere gli huomini da bene? Che impedimẽto vi danno eglino à goder cotesti vostri beni? anzi nõ solo nõ v'impediscono, che ve li lasciano tutti liberamente, accioche possiate goderli

Luc. 7. *Matt. 16.* *Psalm. 32.* *Ioan. 8* *Psalm. 13.* *Psalm. 117.* *Sap. 2.*

con

con maggior commodità. Se à voi piac ciono i cibi, eſſi all'incõtro ſi dilettano del digiuno: Se voi vi compiacete nelle pompe, eſſi nell'humiltà ſi godono: Se a voi aggradano le ricchezze, eſſi più volontieri abbracciano la pouertà: Se voi fate tãta ſtima delle carnalità, e delle laſciuie, eſſi all'incõtro le abborriſcono, e le fuggono. Se voi prezzate le delitie, gli agi, e le cõmodità, eſſi nell'auſterità, nella mortificatione, e nei trauagli hanno ogni ſuo guſto. Hora ſe eſſi non ſi trauerſano a' voſtri guſti, ſe non v'impediſcono il godimento de i voſtri beni, che beſtialità è la voſtra voler perſeguitar chi nõ v'ingiuria, & incrudelire cõtro di loro fuori di propoſito? Et aſſai è il danno, che ci fanno mẽtre che [contrarij ſunt operibus noſtris.] Noi nõ poſſiamo tolerar, che vn'huomo non ſia della noſtra lega, e che con la cõparatione della ſua bontà faccia maggiormẽte apparire le noſtre triſtitie: e però è prudenza, & è ſapienza leuarli dal mondo, a fine che non ci vergognino del tutto. Hor eccoti la cagione, per la quale [exarſerunt, ſicut ignis in ſpinis,] e perche col mezzo dei miracoli, e de' ſegni andauano cercando occaſione da leuargli la vita. Quindi ragionãdo il noſtro profeta di quel maledetto cõſiglio, che cõtro del Saluator noſtro raunò lo ſcelerato Caifa, *Pſal.6.* diceua, [Sedet in inſidijs cũ diuitibus in occulto, vt interficiat innocẽtem.] [Sedet in occulto,] eccoti Caifa: [cũ diuitibus,] eccoti i principali Scribi, e Fariſei: [vt interficiat innocentẽ,] ecco il fine d'vccider Chriſto: ma queſto in che maniera? [in inſidijs,] cõ inſidie, e con inganni, procurãdo ſempre miracoli, per valerſi di quelli cõtro di lui: & vn'altro profeta pur di queſto maligno cõſiglio ragionãdo diceua, [Stup- *Ecc.21* pa collecta ſinagoga peccantiũ.] Quaſi che voleſſe dire, ſi come facilmẽte nella ſtoppa, che ſia inſieme raccolta, s'accende il fuoco: Coſi eſſendo da Caifa raccolta in quell'infame cõſiglio, [Si-

nagoga peccantium,] faciliſſimamẽte vi s'appigliò il fuoco di quella barbara ſentẽza, [Expedit, vt vnus homo moriatur,] & il medeſimo, [Turbati ſunt, conati ſũt, ſicut ebrius, & omnis ſapiẽtia eorũ deuorata eſt.] L'inuidia dice egli e l'odio, che portauano a Chriſto, li turbò di maniera, che tolſe loro affatto il vedere, non meno che ſe foſſero vbriachi: di maniera, che ne perderono al tutto il giudicio, & il diſcorſo. E fu veramẽte coſi, pche pure che veniſſero a q̃ſto loro maligno diſſegno, fecero, e diſſero mille coſe da pazzi, e da vbriachi. Primieramẽte ſe nõ haueſſero al tutto la ſapiẽza perduta, come dalla ſola cõcordanza delle ſcritture, non l'haurebbero potuto conoſcere? Senti ſonar v'iſtromento di diuerſe corde, e nõ oſtãte che le corde ſiano tãte, e coſi differẽti, ad ogni modo rẽdono di bel l'accordo ſuauiſſima armonia, mercè che da vna ſola mano vẽgono maeſtreuolmẽte tocche: Sono ſtate tãte, e tante le profetie, che di Chriſto hãno detto diuerſi profeti; ſono ſtate e di tẽpi, e di luoghi tãto differẽti, & ad ogni modo tutte in ſolo Chriſto concordano, mercè che lo Spirito sãto è quello, che le tocca. Si che da queſta ſola armonia douẽdolo conoſcere, e nõ lo conoſcẽdo: è ſegno euidẽte, che [Omnis ſapiẽtia eorũ deuorata eſt.] Aggiongo, che coſa vuol dire, [Quid facim⁹, quia hic *Ioñ.11.* homo multa ſigna facit?] Se cõfeſſano, ch'egli fa tanti ſegni, e miracoli, che accade andar cercando, [quid facimus?] Che ſi fa con gli huomini virtuoſi, & heroici, nõ s'honorano? non ſi riueriſcono? nõ s'apprezzano? e ſe a tanti ſegni ancora nõ conoſcono queſto debito loro, nõ è egli chiaro, che [Omnis ſapiẽtia eorũ deuorata eſt?] Aggiongo, [Si dimittim⁹ eũ ſic, oẽs credẽt in eũ.] *Ioñ.11.* Dũque il leuarlo dal mondo col mezo di coſi vituperoſa morte, ſarà anco occaſione di leuargli il credito: ma nõ hãno eglino penetrato il detto di Dauid *Pſalm.* [Cogitauerũt conſilia, quæ nõ potue- *118.*

rũt stabilire?] pensarono bene diseredi tarlo cõ questi mezi: ma nõ ghè riuscito questo cõsiglio, che anzi col mezzo della morte egli s'è maggiormente al mõdo scoperto, e manifestato: e pur là, ha di maniera attratti gli huomini alla sua fede, che egli medesimo diceua, Ioã.12 [Ego si exaltatus fuero a terra omnia trahã ad me ipsũ:] e se nõ hãno saputo penetrar q̃sta profetia, questo perche? se nõ pche Ioã.11 [Omnis sapiẽtia eorũ deuorata est?] Aggiongo ancora, [& veniẽt Romani, & tollẽt locũ nostrũ, & gentem:] e vaglia, che sospettino di questo huomo i Romani, nõ e però quello vn Prẽcipe, & vn Senato giustissimo? se bene la ragion dello stato gli preme, non vorrà egli però prima chiarirsi se v'è giusta cagion di temere? nõ vorrà sapere, che seguito egli habbia? che trattati siano i suoi? che danari, è che tesori egli habbia, i quali sogliono essere il neruo della guerra? E se quanto al seguito, lo vedrãno accompagnato da dodici poueri huomini solamente: se quanto à i Mat.22 trattati: lo sentiranno protestare [Reddite quæ sunt Cæsaris, Cæsari; & quæ sunt Dei Deo:] e se quãto a i Tesori, lo vedran viuere cosi poueramente, che timore potranno eglino hauer de' fatti suoi? Cõcedo ancor, che vengano cosi alla cieca i Romani, e che vedendo il seguito delle turbe vogliano per leuarsi di sospetto, por più gagliardo freno all'instabilità Ebrea; qual maggior pazzia quanto il priuarsi in simil caso di quell'aiuto, che loro potesse porger Christo? Vadano nel libro di Tobia, e vedano quãto egli giouò al popol suo col Re Salmanasar: vadino nel libro d'Ester, e leggano, che giouamẽto egli portò a quel popolo cõtra l'ira, & il decreto del Rè Assuero: vadano al libro di Danielle, e vedano quãto per bẽ publico egli valse col Rè Nabucodonosor, e da quãti mali, e quãti pericoli cõ la sua bõtà, e sapiẽza liberò la gente loro; e vedrano che la presenza di Christo, quando ancora vengono tutti infelloniti i Romani è anzi atta a racquetare il furor loro, & a rassicurare la città, e'l popolo. Ma conuinco di più, che ragione è questa di dire, [Ne veniant Romani.] E' egli il vero Messia, come egli predica, ò nò? se nõ è vero Messia, che accade addur di mezzo l'interesse di stato? che occorre trattar di Romani? perche nõ si tratta più tosto di zelo di Dio, e di religione, che è quello, che deue maggiormente premere; ma s'egli è il vero Messia; dũque il solo rispetto de' Romani deue trattenergli, che nõ lo riconoscano, e non lo riceuano? Non si scuopre egli quà chiaramente, che nõ l'interesse publico, ma il priuato era quello, che gli agitaua, ma che l'odio priuato sotto la veste del publico bene copriuano, per concitargli più facilmente contro l'odio commune? Cosi haueuano imparato da quei seditiosi prẽcipi Datan, & Abiron, i quali nõ potẽdo tollerare, che Mose hauesse quella superiorità nel popolo, che era da loro ambita, facẽdo la causa propria cõmune, come che fossero fatti procuratori del popolo, diceuano, [Cur eleuatis vos super populũ Dei?] Nõ vollero più d'vna volta le turbe far Christo Re? & egli nõ lo vietò sempre? nõ fuggì? non si nascose? e che maggior giustificatione di questa potranno desiderar i Romani? quelle sono ben cose tutte da considerare, e se non le considerano gli Ebrei, auuiene, che [Omnis sapientia eorũ deuorata est.] Ma aggiongo al fine per estremo di pazzia la risposta di Caifa, [Vos nescitis quicquã, nec cogitatis, expedit, vt vnus homo moriatur pro populo, ne tota gens pereat.] [Vos nescitis quicquã, nec cogitatis.] Il nõ sapere in vn cõsigliero, quãto è pernitioso? puossi trouare in lui cosa peggiore dell'ignoranza? e pur ve n'è vna peggiore? [nescire,] e male, non [cogitare,] cioè, non si curar di sapere, questo è peggio; vedi hora se ancor Caifa istesso cõfessa, [che omnis sapientia eorum deuorata est.] Ma Num.31 Ioã.11

che

che cosa non sanno, ò Caifa, che cosa nõ pẽsano? che cosa è quella, che tu sai più di loro? assai sà quel tristo cõseglie-ro, che sà coprire la sua malignità sotto spetie di bene. Hor questo sò far'io, e dico, che [expedit, vt vnus homo moriatur pro populo, ne tota gẽs pereat.] Horsù son cõtẽto cõfessare, che tu hab bi saputo più di tutti, se questo ti riesce: Ma se ne auuerrà tutto l'opposito; e se anzi per questa morte n'andrà tutto il popolo in ruina, che diremo di questa tua sapienza? non hauremo ragione di porti in numero con gli altri, de' quali [omnis sapientia deuorata est?] Hor cominciamo ad essaminar il fatto. Che cosa volse significar Giobbe, quando disse, [Qui timent pruinã, veniet super eũ nix?] Io credo, che egli fauellasse di costoro a punto, e che volesse dire, hã no temuto vn poco di brina, cioè, che venissero i Romani a leuargli il regno, & ecco che gli è venuta adosso la neue: poi che a punto per questa loro sceleraggine ha permesso Iddio, che andassero a leuargli il regno, e la vita, di maniera che il raunarsi insieme in quel maledetto concilio, fù vna congiontione disgiontiua, che fù radice della loro perpetua dispersione, e ruina. Il che in mille luoghi benissimo protestò il nostro profeta. Vi raccorda quel detto, [Quousque irruitis in hominẽ innocentẽ, interficitis vniuersi vos?] hor non v'auuedete voi, diceu'egli, pazzi, che voi siete, che mentre [irruitis in ho minẽ interficitis vniuersi vos?] che mẽtre correte precipitosi contro di Christo, tutti procurate la morte a voi medesimi, non meno che si faccia il cingiale, mentre và tutto irato contro il cacciatore, che da se medesimo và a dar di petto nello spedo? Vi raccorda quell'altro. [Quoniã declinauerunt in te mala: cogitauerunt conciliũ, & non potuerunt stabilire?] Nota quel [decli nauerũt mala.] Quando il contadino, vedendo crescere per le molte pioggie vn torrente, dubita, che egli venga ad allagargli il campo, suole con ripari, e cõargini diuertirgli il corso, e farlo declinare sù i cãpi altrui. Cosi costoro dubitãdo, che il torrente dello sdegno Romano non venisse sopra di loro, volsero declinar sopra di Christo prima ogni ruina, e però dice Dauide, [Quoniam declinauerunt in te mala.] Ma alla fine giouò lor poco questa malitia, perche [cogitauerũt consilia, quæ non potuerũt stabilire.] Ne puote questo loro malitioso stratagẽma hauer effetto, si che al fine nõ restassero da quel torrente allagati, e sõmersi. Vi raccorda quell'altro, [Circũdederunt me, sicut apes?] e chi nõ sà, che l'api nell'istesso atto, con che trafiggono altrui, a se medesime togliono la vita, nõ potẽdo molto a dentro cõ la põtura penetrare, che nõ vi lascino l'aculeo con le viscere cõgionto? Ancor le volpi di Sãsone andauano ardẽdo cõ il fuoco, che haueuano alla coda attaccato, i cãpi, e le biade, ma in tanto ardeuano ancor se stesse: e chi vidde mai più malitiose volpi di costoro? Ecco, che a queste il Demonio ha attaccato alla coda il fuoco dell'inuidia per ardere quel santo grano, che di se stesso disse, [Nisi granũ frumẽti cadẽs in terra mortuũ fuerit: ipsũ solũ manet;] e l'arsero bene, perche alla fine lo cõdussero alla morte: ma alla fine nõ hãno arso se stesse, e nõ sono state causa della ruina propria? questo volle significare il sacro Testo Euãgelico, dicẽdo, che Caifa [Prophetauit nesciẽs quid diceret,] cioè che il sciocco nõ sapeua quello, che si diceisse, perche mentre credeua per saluar il popolo dare la sẽtẽza cõtro di Christo, pur allhora la daua molto più seuera cõtro il popolo istesso. Ancor Faraone andaua brauando cõtro gli Hebrei, [persequar, cõprehendã, diuidã spolia.] ma alla fine il sõmerso fu pur egli cõ tutto il suo essercito. Ancor Golia tutto coperto d'armi brauaua contro l'essercito d'Israele, e particolarmente contro il giouinetto Dauide, minacciando, come che già

Iob 3.

Psalm. 61.

Psal. 3.

Psalm. 17.

Ioñ. 12

Ioñ. 11

l'haueſſe vinto di darlo a diuorar alle fiere,& a gli vccelli di rapina; ma ſopra di lui cadè bẽ toſto la prima ruina. Anco il Demonio ſi credette hauer machinato l'eſterminio à Giobbe; ma il danno alla fine ſi riuersò pur tutto ſopra di lui ſolo. Ancor Balaã pẽsò di maledire il popolo di Dio,e lo benediſſe;e Caifa all'oppoſto ha pẽſato di benedir il popolo,e l'hà maledetto. Hor vedete, ſe è vero, che q̃llo, che trattaua per ignorãti gli altri dicendo [Vos neſcitis q̃quã,nec cogitatis:]alla fine è riuſcito più ignorãte e più pazzo di tutti, e ſe cõ ragion dice Dauide, che [Oĩs ſapiẽtia eorũ deuorata eſt.] Diamo vn'altra rimeſcolata à queſto loro cõſiglio, e vedremo meglio, che quãte parole dicono, dicono tãte pazzie, [Quid facim⁹, quia hic homo multa ſigna facit?]Siete cõſeglieri,e ſete ignorãti?e non ſapete, che farui? Nõ v'appigliate dũq;al cõſiglio d'vn'appaſſionato nemico come è Caifa.Sentite più toſto il conſiglio di Dauide,[Si vere vtique iuſtitiã loq̃mini,recte iudicate filij hoĩum.]Se voi dite il vero, che [hic homo multa ſigna facit;]date ancõ vna sẽtẽza giuſta.Sentite la sẽtẽza delle turbe,toſto che hebbero veduto il miracolo di Lazaro, come ne lodauano,& ammirauano Chriſto:ma come è poſſibile,che da vn'iſteſſo principio ſi poſſano cauare due cõcluſioni tãto cõtrarie,ch'altri lolodino come Dio, e che voi vogliate cõſigliar la morte di lui, come d'vn ribaldo; [ſi dimittim⁹ eũ ſic, oẽs credẽt ĩ eũ.] Hor non ſi ſcuopre quì vn'inuidia manifeſta, & vn'odio aperto? e che ſolo per odio,che gli portate gli hauete la morte machinata? Bẽ lo profetò Iſaia, quãdo diſſe, [Quare rubrũ eſt veſtimentũ tuũ,& indumenta tua ſicut calcãtiũ in torculari,torcular calcaui ſolus.] Volẽdo dire, che ſi come colui, che preme con piedi il moſto, è cagione, che gli ſpruzzi sù le veſte,e gliele tinga di vermiglio, coſi fu tutto aſperſo di sãgue il Saluator noſtro ſolo per hauer calcata, e ripreſa l'auaritia, l'hippocriſia, e l'ambition Fariſaica. [Expedit,vt vn⁹ homo moriatur.]Hor quì non ſi ſcuopre parimẽte vn precipitio di maligna ſentẽza?[Quorum os maledictione,& amaritudine plenũ eſt, veloces pedes eorũ ad effundẽdũ sãguinẽ.] Vedi,come ſono veloci [ad effundendũ sãguinẽ,] come facilmẽte tutti precipitano in queſta sẽtẽza:e perche? ſe nõ perche [os eorũ amaritudine plenũ eſt?] In sõma è tãto vero, che in quel maledetto conſiglio [omnis ſapientia eorũ deuorata eſt,] che nõ ſi degna Dauide dargli nome coſi honorato di conſiglio di huomini, ma più toſto lo chiama fremito di beſtie dicẽdo, [Quare fremuerunt gentes.] Horsù poiche habbiamo lõgamente,ma non però in tutto fuori di propoſito digreſſo,torniamo al luoco. [Redde mihi lætitiã ſalutaris tui.] Ecco il deſiderio del Meſſia promeſſo: [Et ſpiritu ſprincipali cõfirma me:] Ecco la neceſſità della fede per riceuerlo;e ſe è auuenuto,che l'habbino i Fari ſei perſeguitato, & vcciſo;queſto è ſtato,perche l'inuidia,e l'odio tolſe loro il lume della fede,e perche in sõma, [ſupercecidit ignis, & non viderũt ſolẽ.]

Ioã. 11. Pſalm. 57. Ioã. 12. Pſalm. 13.

Docebo iniquos vias tuas: & impij ad te convertentur.

SE nõ ſi foſſe giamai trouata legge, ò diuina,ò chriſtiana,ma ſolamente ſi gouernaſſero gli huomini con la legge de' morali filoſofi, ò dell'iſteſſa madre natura, non ſarebbe però sẽpre vera queſta propoſitione,che [non nobis naſcimur?] Non ſarebbe vera queſt'altra,che[amicus eſt alter ego?] Nõ ſarebbe vero,che nõ meno:che il proprio, ci deue l'vtile dell'amico eſſere a petto? E nõ ſarebbe vero in sõma,che quanto ſiamo per vincolo d'amicitia obligati a procurare il ſuo ben tẽporale,ò della robba,ò dell'honore, ò della vita, altrotanto e più ſiamo obligati a procurare il ſuo beneficio ſpirituale dell'anima? Hor ecco, che bell'argomen-

mento hoggi ce ne porge il nostro Sereniſſimo Profeta, poiche hauendo ne i verſi adietro procurato il beneficio dell'anima propria; e conchiuſo al fine [Redde mihi lætitiam ſalutaris tui,] hora comincia a pẽſare al beneficio ancor de' proſſimi, e ſoggionge, [Docebo iniquos vias tuas,] e quì didurrò io dalle midolle di queſto verſo, e de' precedenti: Quanto ci ſia neceſſario dopò la ſalute propria procurar ancor quella de' proſſimi: e qual modo di procurarla Dauide c'inſegni. [Docebo iniquos vias tuas,] egli non è dubbio veruno, che la chriſtiana perfettione nella virtù della carità principalmente non conſiſta. E la ragione è, che la perfettione di tutte le coſe conſiſte nella conſecution del ſuo fine: il fine della vita chriſtiana nella carità conſiſte: adunque la noſtra concluſione è più che chiara. Che ſe ti pare, che habbino di biſogno di proua queſte due propoſitioni: dimmi quanto alla prima, quando vno fa vna pittura, quando recita vn'oratione, quando fa qual ſi voglia altra attione, non diciamo noi che ella è perfetta allhora, che è di tutto punto finita? Eccoti adunque, che nel loro fine la perfettione delle coſe conſiſte, onde però ſi dice, che [finis mouet agẽtem,] e che il fine è la cauſa di tutte le cauſe, al quale come à compita perfettione dell'effetto, e la materiale, e formale, e l'efficiente vengono incaminate. Ma quanto alla ſecõda propoſitione, chi non hà sẽtito il detto dell'Apoſtolo, che [finis præcepti charitas?] Queſta è la differẽza tra i mezzi, & il fine, che i mezzi ſi procurano ſempre con temperanza, e con miſura; ma il fine non hà ne regola, nè modo, nè miſura; & ecco l'eſſempio. Quel medico, il quale è chiamato alla cura d'vn pericoloſo infermo, ſubito circa di lui fa due diſegni, vno come mezzo, e l'altro come fine: il diſegno, che fa come fine è di procurargli la ſanità: & il diſegno, che fa come mezzo, è d'adoprarui le medicine proportionate: le medicine adunque, perche le deſidera, come mezzi, è neceſſario, che le diſponga con moderanza, e con miſura, a fine che eſſendo troppo leggiere non riuſciſſero al tutto diſutili, ò eſſendo troppo potenti, non ſouerchiaſſero la virtù, e la capacità dell'infermo: ma la ſanità perche la deſidera, come fine, egli non vi prefigge ò modo, ò miſura, ma vorrebbe, quando foſſe poſſibile, introdurla in infinito: Hor tale è la differenza, che frà tutte l'altre virtù, e la carita ſi troua, che tutte l'altre a fine, che ſiano virtù, è neceſſario, che ſi contentino d'vna certa mediocrità, ſia queſta mediocrità ò d'atto, ò di ragione, che però ſi dice, che [virtus conſiſtit in medio,] che [omne extremum vitioſum,] e però diceua vn Poeta.

Quod mediũ eſt inter vtrumq; probatos
Nec volo, quod cruciat, nec volo quod ſatiat.

La liberalità ſe paſſa i confini douenta prodigalità, e la temperanza, ſe non ſa frenarſi, ſi trasforma in auaritia: la fortezza, ſe è troppo audace, ne douenta temerità: ma ſe quelle coſe teme, che di ſua natura non hanno a temerſi, ſi veſte l'habito di puſillanimità: della ſouuerchia giuſtitia ſi dice, che [ſummum ius eſt ſumma iniuria,] e la troppa clemenza, non è meno della giuſtitia nemica: ſola la carità non può eſſer troppo, non può paſſare i proprij confini, nõ può eſſer per eccesſo vitioſa, anzi quanto è maggiore, tanto è più perfetta, onde ben diceua il Saluator noſtro [Diliges dominum Deũ tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, ex tota mente tua, & ex omnibus viribus tuis.] Il che è argomento euidente, che [finis præcepti eſt charitas.] Euui fra i mezzi, & il fine vn'altra differenza, che i mezzi ſogliono di ſua natura eſſer ſempre difficili, e laborioſi, & il fine ſempre guſtoſo, e dilettenole: il che a punto fra l'altre virtù, e la carità ſi ſcorge. Però che quanto è difficile l'eſſercitar gli atti della fortezza, tem-

temperanza, e di tutte l'altre virtù, altro tanto è dilettevole l'atto della carità: onde l'Apostolo cõgiongeua il gaudio alla carita dicẽdo, [Fructus autem spiritus sunt Charitas, Gaudium, Pax.] Hor questa carità, la quale principalmente consiste nell'amor di Dio, secondariamente nell'amor proprio si riflette, che questo è l'ordine di lei cosi dal Celeste Sposo nei Cantici spirituali disposto, il quale però non può esser perfetto, se a quello anco l'amor del prossimo non si congionge: Ne può vantarsi di goder perfettamente questa virtù colui, il quale dopò hauer procurata la propria salute, a procurare ancor quella del prossimo, qualhora il bisogno n'occorra, non s'affatichi. E' la carità di virtù simile a quella della calamita: è tale la virtù della calamita, che non solo essa trahe à se il ferro, ma a quel ferro che dalla virtù di lei viene temprato, & impresso, porge anco forza d'attrahere à se dell'altro ferro: cosi la carità di Dio, qualhora ne gli animi nostri perfettamente s'imprime, non solo trahe noi alla bontà, & alla virtù; ma porge anche à noi vn continuo, & ardente desiderio d'attraherui il prossimo ancora. Et a me pare, che d'vn'animo perfettamente di carità formato possa benissimo verificarsi quel detto del Profeta, [Ephraim columba seducta non habens cor,] quello nõ hà cuore, che ama perfettamente, perche [anima magis est vbi amat, quàm vbi animat,] e l'amante si può dir con verità, che habbia dato il cuor suo all'amato, e che sol nel posseder il cuor dell'amato si viua. Colui adunque, che in questa maniera non hà cuore, ma l'hà donato a Dio, questo è quasi [columba seducta,] cioè, quasi colomba ammaestrata a condur dell'altre colombe alla rete del diuino amore. Sono in questo differenti i beni diuini da gli humani, che gli humani essendo cosi poueri come disse il Profeta, [Pallium breue, & vtrumque operire non potest,] non possiamo nel godimento di loro tollerar compagnia: ma i diuini, però che sono infiniti, & atti a sodisfare a tutti: però tanto più gustosamente li godiamo, quanto maggior compagnia vi habbiamo. E quindi auuiene, che la diuina Sposa senza sentire pur vn stimolo di gelosia inuitaua ancor le sue compagne a goder le bellezze del suo diuino Sposo dicendo. [Filiæ Hierusalem venite, & videte.] Ricercando vna volta Iddio, chi fosse atto per mandarlo a predicare alcuni suoi diuini misterij, e dicendo, [Quem mittam?] subito rispose, il Profeta Isaia, [Ecce ego: mitte me.] Ma ò Profeta, che grande ardire è il tuo a presumere di saper ispiegare cosi alti concetti? il Profeta Gieremia, che pur fu santificato nel materno ventre, non ardiua già tant'oltre: anzi si scusaua dicendo [A a a, domine Deus, nescio loqui, quia puer ego sum.] Anzi tu medesimo non haueui detto poco dianzi, stimandoti indegno di tanto officio, [Væ mihi, quia vir pollutus labijs ego sum?] come ti sei hora cosi tosto mutato; e non solo nõ ti scusi; ma ti offerisci spõtaneamente, e pare, che di fare quest'officio ardentemente desideri? Vuoi tu ch'io ti dica la ragione di questo fatto? [Vidi dominum sedentẽ super solium excelsum, & eleuatum, & plena erat terra maiestate eius:] e non mi par poter goder a pieno cosi glorioso spettacolo, se ancor col mezzo della predicatione non ne faccio parte à gli altri: e però dico: [Ecce ego, mitte me.] Et il nostro Profeta, che voleua significare quando disse, [mittit cristallum suũ sicut bucellas,] Il cristallo che non è altro che humor freddo congelato, & in forma di pietra quasi cõuerso, rappresenta lo stato d'vn peccatore per molti anni ostinato: ma s'egli auuiene, che Iddio lo cõuerta, egli quasi in bocconi di pane si trasforma, perche s'affatica di cibar ancor gli altri, e di condur ancor gli altri alla via della salute. E veramente io nõ stimo, ch'a parlar ancor moral-

Gal. 5.

Osea 7.

Isa. 22

Isa. 6.

Ibidẽ.

moralmente ſi poſſa dir peggio ad vn' huomo, quãto dirgli, che è vn huomo intereſſato, che nõ conoſce altro affetto, che il proprio, che non attende ad altri; che a ſe ſteſſo: poi che vn tale, è al tutto inetto, nõ che alle leggi Chriſtiane, ma alle politiche, & a q̃lle dell'amicitia, Nè può già eſſere parimente, che doue l'amicitia ha luogo, nõ ſi procuri ſempre il ben dell'amico. Confeſſo, che non al tutto fuori di ragion dipinſero gli antichi già l'amor cieco, mercè che ſe auuiene, che feruidamente tu ami, ti priua sì queſto immoderato affetto del bel lume della cognitione, che i mancamenti, & i difetti dell'amato oggetto il più delle volte diſcernere non ſai. Ma non ci raccordiamo, e non leggiamo però giamai, che Amore ſia ſtato da alcuno dipinto muto, poi che ſe pur auuiene, che i difetti dell'amico tu conoſca; non mai ſarai coſi traſcurato, che in ſegno di ſincera, e reale amicitia d'emendarli, almeno con piaceuole ammonitione non tenti; e coſi l'amico peccante alla virtù di riuocar non procuri. Hor queſta, che è legge d'amicitia mondana, è ancor legge di carità diuina. Il che conoſcendo il noſtro Profeta dice hoggi, [Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te cõuertentur.] Commandò già Iddio al Profeta Ezechielle, che andaſſe a predicare alla città di Gieruſalem, e per aſſicurarlo gli diſſe, [Fili hominis, ecce dedi faciem tuã, vt adamantẽ.] Và volontieri, & arditamente, ò profeta, però ch'io t'hò trasformata la faccia in vn volto di diamante. Strana metafora par queſta per il vero: però che, che proportione può hauere la faccia d'vn'huomo con il diamante? ma ad ogni modo è proprijſſimo il traslato, e belliſſimo il miſterio, che quà ſotto ſi ſcuopre. Il diamanta, quãdo è fino, e perfetto, è nemiciſſimo della calamita, & hà vna virtù, che à quella di lei diametralmente s'oppone; però che, ſe tu poni da queſta parte vn fino diamante, da queſt'altra vn pezzo di vera calamita, e nel mezzo di loro tu põga vn proportionato pezzo di ferro, è tale la virtù, e la forza del diamante, che doue all'abſenza di lui la calamita haurebbe di ſubito a ſe quel ferro tirato, per riſpetto ſuo non lo può tirare, anzi che di più, è tanta la forza di lui, che quãdo prima la calamita haueſſe il ferro attratto, ſe tu v'accoſti pur il diamante, à viua forza ſpicca quel ferro da lei, queſto nõ hò io per bugia; poi che frà gli altri, Plinio è quello, che lo teſtifica nella ſua naturale hiſtoria. Hor ecco la ragione, per la quale dice Dio al profeta, e per lui ad ogni Chriſtiano, [Ecce dedi faciem tuã, vt adamantem.] Il ferro ſia l'anima del peccatore: la calamita ſia quella ſenſualità, ò quell'affetto mondano, del quale diſſe già il poeta,

Trahit ſua quemque voluptas,

Il diamante hai ad eſſer tu, però che l'officio tuo è, ſe hai punto di carità, nõ ſolo d'opporti, che nõ ſia allettata l'anima del proſſimo dal mõdo, ò dal Demonio, ma ſe pur auuiene, che ſia ſtata attratta, a te s'appartiene, quãto puoi, affaticarti per iſpiccarla da lui. E veramẽte, ſe s'abbiſſaſſe il Cielo, & il mondo, ſe s'annichilaſſero gli elemẽti, ſe ſi ſcõcertaſſe il corſo di queſte eterne ſfere celeſti, ſe cadeſſero le ſtelle fiſſe a terra, ſe perdeſſero l'erranti i virtuoſi ſuoi influſſi, ſe ſi cõfondeſſero le ſtagioni, ſe il tutto nell'antico Chaos vn'altra volta ſi riſolueſſe, e qual diligẽza per riſtorarlo non ſarebbe poca, qual induſtria leggiera, qual ſpeſa vile, ò qual fatica nõ parrebbe ben impiegata? E ſe tutto queſto mondo ethereo, & elemẽtare, riſpetto ad vn'anima d'irragioneuol brutto, non che di chi l'hà all'imagine di Dio formata, nõ è di prezzo alcuno, e ſe queſta, quãdo per il peccato ruina, cõ due ſole caritateuoli parole, e cõ vn fraterno auuiſo può ſolleuarſi, qual nequitia, ò qual vano riſpetto può eſſere atto a trattenerci da tanto frutto? Ma il fatto ſtà, che quando ò la carità di

Dio, ò del prossimo non ce lo persuadesse, il solo interesse proprio è quello, che ne c'inuita, poi che vanamente spera di poter godere il premio della vita eterna quello, che di condurui anche il prossimo non s'affatica. Hauete voi mai notato, ò Scritturali, con che diuersa benedittione benedisse già Iddio prima il Padre Adamo e poi il Patriarca Noè? la sostanza delle parole fu la medesima: ma l'ordine, e la dispositione fu totalmente opposta. Però che be-
Gen. 1. nedicendo Adamo, & Eua disse [Crescite, multiplicamini, replete terram:]
Gen. 9. e quando benedice Noè, dice [Ingredimini tetram, crescite, & multiplicamini.] Notate di gratia la diuersità dell'ordine: ad Adamo prima dice [Crescite:] e poi soggionge. [Et replete terrã,] à Noè tutto all'opposito prima dice, [Ingredimini terram,] e poi aggionge, [Crescite, & multiplicamini.] Questo certo sẽza altissimo misterio esser non puote: & io per hora nõ sò trouaruene vno più appropriato, quãto il dire, che quì viene espresso il modo prefisso a gli huomini d'entrare nella Chiesa militãte, e nella trionfante: però che chi vuole entrare nella militante, è necessario, che v'entri cõ la benedittione di Noè: e chi vuol entrare nella trionfante, fa di bisogno, che v'entri con la benedittione d'Adamo: a Noè disse. [Ingredimini terrã, crescite, & multiplicamini:] però che ad hauere luogo nella militante Chiesa, e necessario prima entrar per la porta della fede, e per darsi a crescere, e multiplicar in l'opre, ma ad Adamo disse, [Crescite, multiplicamini, & replete terrã:] perche chi vuol hauer luogo nella trionfante bisogna prima crescere, e multiplicare, cioè, nõ si contentar della salute propria, se ancor non si procura di far frutto in altrui, & a questa maniera rendersi degno d'entrarui. Di che ancor diede bellissima proua il Padre Isaache, il quale volendo benedire il figlio Esaù, gli dis-
Gen. 27 se [Egredere in cãpum, vt cum venatu aliquid attuleris, benedicat tibi anima mea,] accennando, che la diuina benedittione s'acquista con andar a caccia di fiere, cioè, con procurar la salute de i peccatori: e questo è il concetto di Dauide, [Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te cõuertentur.] Ma quì è da notare, che prima haueua egli inuocato tre volte lo spirito di Dio dicendo, [Spiritum rectum innoua in visceribus meis: Spiritum sanctum tuum ne auferas a me: Spiritu principali confirma me.] Dio buono, a che fine, ò Dauide, replicar tante volte il medesimo? Troppo grande oratione m'apparecchio di fare, la quale nõ può quasi farsi meritoriamente, e fruttuosamente da vn'huomo, che non sia tre volte sãto: e questo è il ridurre i peccatori nella via di Dio. Però che come potrò io sperar di farlo bene, senza l'aiuto dello spirito di Dio, e senza ch'io accompagni alla dottrina ancor la santità della vita? Non sarebbe questo quasi vn instruire Iddio, come egli douesse castigar me del mio proprio peccato? Vi raccorda quell'altro detto Dauidico, [Peccatori autem dixit Deus, quare tu enarras iustitias meas?] sapete voi, che cosa vuol dire [narrare, & enarrare?] altro è [narrare,] altro è [enarrare,] [enarrare] [est extra se,] cioè, insegnare a gli altri, quello che in te medesimo nõ curi, e nõ abbracci: e questo è quello, di che si duole Iddio, e quello, che vieta: però che il voler, ò instruire, ò correggere gli altri, mẽtre che noi siamo nell'istesso difetto, ò è atto di grãdissima superbia, ò almeno nõ può essere atto di carità, ma chi hà ad insegnare a i peccatori la via del Signore, è necessario che sia di quelli, de' quali diceua il medesimo profeta, [Qui sedes super Cherubin, moueatur terra.] Quasi che volesse, dire, vuoi tu che alle tue parole si cõmoua la terra, e si conuertano i peccatori? non mi contento, che la tua sede sia solo trà Cherubini, voglio che sia sopra di loro, cioè, ne i Serafini, e

Psalm. 49.

Psalm. 79.

per-

perche Cherub è interpretato [plenitudo sciētiæ,] e Seraphin è interpretato [ardens,] non mi basta, che tu habbi la scienza cō la quale ò instruisci, ò correggi, se ancor non hai l'ardore della carità, con la quale aggiongi l'essempio della bontà. Et altroue il nostro medesimo profeta, [Qui plantauit aurem, non audiet? qui fixit oculum, non considerat? qui corripit gentes, non arguet?] Il senso, delle quali parole, cred'io, che sia questo. Tu, che dimostri hauer sì pronta orecchia, mentre che correggi l'error altrui, e possibile, che non vogli porger tù l'orecchio à Dio? Tu che insegni così diligentemēte a gli altri à vedere quello, che loro si conuiene, come stà, che consideri sì poco quello, che conuenga a te? Tu che sei così facil a corregger le genti, come non sai trouar il verso ad arguire, e corregger te stesso? e se mentre che tu correggi vn peccatore, trouandoti tu in quello, e peggior grado, egli ti dicesse [super omnes docentes me intellige,] nō ti farebb'egli il douere? Quando il nostro Saluatore volse conuincere di perfidia, e d'ostinatione gli Ebrei, perche non credessero alla verità, che gli predicaua dicendo, [Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?] prima loro haueua detto, [Quis ex vobis arguet me de peccato?] come che volesse dire. Lo sò anch' io, che nō è merauiglia, che non faccia profitto la dottrina, ò la correttione di colui, che si mostra ne i costumi cōtrario: ma voi, che scusa hauete di non credere alla mia verità, mentre mi conoscete tanto santo, che non mi si può peccato alcuno opporre? Iddio medesimo però vuole, che sia creduto alle sue parole, perche egli è santo ne i fatti. E che ciò sia vero, di tre potenze dell'anima nostra, che sono memoria, intelletto, e volontà, due sole ne sono in Dio: in lui come quello, che [habitat æternitatem,] non vi può essere memoria: v'è ben l'intelletto, e la volontà; nell'vno, e nell'altro de' quali essendo perfettissimo, nell'intelletto è somma verità, e nella volontà è somma bontà e santità. Quindi è che quanto all'intelletto si dice di lui, [Fidelis dominus in omnibus verbis suis,] & quāto alla volontà, si aggionge [& sanctus in omnibus operibus suis.] E però di lui diceua San Giouanni nell'Apocalissi, [Hęc dicit sanctus, & verus:] [sāctus,] quāto alla volontà: [verus] quanto all'intelletto. E di Christo incarnato diceua Dauide, [Veritas de terra orta est: & iustitia de cælo prospexit,] ma più chiaro assai San Giouanni, [Vidimus eum plenum gratia, & veritate.] Che se a fine, che fosse creduta la sua verità a Dio, & a Christo, è stato di bisogno, che fosse accompagnata con la bontà, quanto più ragioneuolmente Dauide prima che por mano ad insegnar ad altri la via di Dio, inuoca lo spirito santo, che lo faccia buono; lo spirito retto, che dirizzi il suo ragionamento, e lo spirito principale, che dia alle sue parole auttorità, e forza. Chi si raccorda di quelle molte laudi, che diede il Saluator a San Giouanni Battista, dicēdo: [Quid existis in desertum videre? arundinem vento agitatam?] a qual fine furono esse incamminate? Doueua frà poco San Giouanni fare quella gran predica di Christo, [Qui post me venit, ante me factus est,] e però a fine, che quello, che predicaua gli fosse creduto, faceua dibisogno canonizarlo e farlo conoscere da tutti per vn'huomo da bene. Et il Saluator nostro quādo hebbe dato a' discepoli suoi quel saggio della sua gloria nel monte Tabor, perche gli ordinò, [Nemini dixeritis visionem, quousque filius hominis a mortuis resurgat?] e se andarete (voleua egli dire) predicando questa mia gloria, e non possiate poi prouarla: che frutto farà la vostra predicatione? aspettate adunque, che [filius hominis a mortuis resurgat,] che allhora, sì perche riceuerete

Psam. 144.

Apoc. 3

Psalm. 84.

Ioan. 1.

Ioan. 8.

rete

rete lo spirito santo, che darà forza alla vostra predicatione; sì perche essendo io risuscitato potrete dar proua di quel lo, che direte, e sarà più facil cosa, ch'i popoli vi credano. Porge merauiglia il sentir dire, che essendo interrogato Sã
Ioan. 1. Giouanni Battista [Tu quis es,] egli rispondesse, [Ego vox clamãtis in deserto: parate viam domini,] però che se era precursor di Christo: se era venuto à preparargli la strada, e dispor gli huomini à riceuerlo più prontamente; se era venuto à predicare la penitẽza: che occorreua, che s'andasse a cacciar in vn deserto, lontano dalla conuersatione de gli huomini? non pareua questo stato totalmente contrario alla sua professione, & all'officio suo? nõ gli sarebbe riuscito meglio andar a predicare in mezzo alle popolate città, doue haurebbe hauuto maggior concorso d'vditori, & haurebbe in consequẽza potuto far frutto maggiore? Signor nò, perche maggior frutto si fa, doue si congionge la voce col deserto, la predicatione con la penitẽza, l'essempio con la dottrina. Questo volle significare il no
Psalm. 144. stro profeta, quãdo disse [adducens nubes ab extremo terræ. Fulgura in pluuiã fecit.] Le nubi già s'intẽdono per i predicatori cõforme a quell'altro detto, [Qui sunt isti, qui vt nubes volãt?]
Isa. 60. questi se hãno a folgorare cõ vehemẽza, & efficacia di dire, si che ne cagionino ne gli ascoltatori pioggia di compũtione, è necessario, che [educãtur ab extremo terræ,] cioè, che del tutto siano da gli affetti terreni separati. Lodãdo lo Sposo le labbia della sua diuina
Can. 5. Sposa diceua, [Labia tua sicut lilia destillãtia myrrhã primã.] Strana similitudine per il vero a prima apparẽza, però che chi trouò mai, che da i gigli foglia stillar la mirra? vedi, quale è la proprietà della mirra, e quale è quella de i gigli, & intenderai il cõcetto: La mirra di sua natura è amarissima, ma però ha virtù tale, che preserua le cose dalla putrefattione, che quãto è amara, spiaceuole, & odiosa: altro tanto è, medicinale, e atta a giouar all'anima cõtro la putrefattione del peccato, stillino adũque le tue labbia la mirra, mentre che à correger i peccatori t'apparecchi, ma esse però in tanto si rassomiglino a i gigli per mõditia, e per santità. Pareua, che voleßero correggere come peccatore il patiente Giobbe quei tre suoi amici, che erano andati a visitarlo, quasi che s'egli era cosi da Dio castigato, questo gli fosse per i suoi peccati auuenuto, quãdo diceuano, [Recordare, obsecro, quis vnquam innocens perijt,] & *Iob. 4.* egli quasi alquanto cõ loro corrucciato, rispose [quare persequimini me, sicut Deus?] Come che volesse dire, hor *Iob. 19.* non sapete voi, che il riprendere altrui de' suoi peccati è officio diuino. Cosi disse Iddio istesso, [Si separaueris pretiosum à vili, quasi os meum eris.] cioè, qual volta tu t'affaticherai di separare da vn'anima tanto nobile e pretiosa la viltà del peccato: sappi, che tu parlerai per la mia bocca, ò ch'io parlerò per bocca tua; voi che sete huomini peccatori, con che fronte ardite d'vsurparui l'offitio di Dio? voi tirate pietre alle mie fenestre, ma s'io cominciò a tirar alle vostre che son di vetro, che guadagno pensate voi di farci? Quando il vecchio Isaache ordinò al figliuolo, che per guadagnarsi la paterna benedittione, douesse vscir a caccia, gli disse, [Sume arma,] ma vedi, che espresse con che sorti d'armi [pharetram *Gen. 27* & arcũ,] non disse piglia lo spiedo, ma piglia l'arco: e questo perche? perche quello, che ferisse con lo spiedo, è vicino alla fiera: ma quello, che ferisce con saetta, questo è lontano da lei: l'andare a caccia diceua di sopra è offitio di correttore, che in questa maniera piglia di quelle fiere, che sono tanto conformi al gusto diuino: ma però deue adoprarci l'arco, e non lo spiedo, perche deue esser lontano da' suoi costumi, e da' suoi peccati. Questa è dunque la cagione, per la quale con tanto

instan-

inſtanza tre volte lo Spirito Santo ricerca il noſtro Profeta. Ma aggiongo di più, tre forme d'argomẽti ſogliono hauere i dialetici: delle quali la prima chiamano conſequenza: la ſecõda chiamano ſillogiſmo: e la terza chiamano induttione: e queſte tre forme ſogliono diuerſamente vſare, ſecondo che diuerſe ſorti di perſone vogliono cõuincere. Se argomentaranno contro vno, che ſia nella dialetica perfetto, per non ſpender tante parole fuori di propoſito formerãno vno enthimema, & vna conſequenza ſola: e per prouare, che è giorno, baſterà loro di dire, egli ſplẽde il Sole, adunque è giorno. Se argomentaranno con vn'altro, che non ſia coſi perfetto loico, ſi ſeruiranno del ſillogiſmo: formeranno l'argomento più diſtinto cõ ambe le propoſitioni, e diranno, colui, che vccide vn'huomo, merita la morte: Pietro ha vcciſo vn'huomo, adunque Pietro merita la morte. Ma ſe haueranno a trattare con vno, che nõ habbia punto di cognitione di queſte ſcienze, ſi valeranno dell'induttione, e diranno. Il tale fece la tale attione, e ne fu caſtigato: la fece il tale, e pur ne fu caſtigato: la fece dapoi il tale, e ne fu caſtigato anch'egli; adunque ſe tu la farai, ne ſarai caſtigato ancora tu. Hora in propoſito colui, che s'apparecchia à far la correttione, deue prima penſare la conditione di colui, che hà peccato, cioè, ſe è incipiente, ſe è proficiente, ò ſe è perfetto, e cõforme alla cõditione di lui vſar nel corregerlo diuerſa forma. Peroche ſe ſarà perfetto, nõ accaderanno molte parole, ma baſterà valerſi dell'enthimema, e dire, fratello, tu hai commeſſo il tal difetto, adunque tu ſei in diſgratia di Dio: che queſto ſolo è ſufficiẽte a cõuincerlo, & a farlo rauuedder dell'error ſuo. Se ſarà proficiente, biſognerà vſarui alquanto più di diligẽza, ſeruirſi più diſtintamente dell'arte, e dire fratel mio, non ſai tu, che ogni vno, che offende la diuina Maeſtà, perde la gratia ſua? hor facendo tu coſi brutta attione nõ conoſci tu d'hauerla offeſa? vedi adunque pouerino, che tu ſei, che tu t'hai la diuina gratia ſmarrita. Ma ſe il peccatore ſarà a pena incipiente, allhora ſara iſpediente valerſi dell'induttione, e dire: Tutti coloro, che hanno offeſo Iddio, tutti ſono ſtati da lui caſtigati: Iddio caſtigò Adamo, caſtigò Caino, caſtigò Nembrotte, caſtigò Faraone, caſtigò Senacherib be: e che penſi tu, eſſer più priuilegiato di tutti? credi tu, eſſer fuori della ſorte commune? adunque ſe bẽ toſto non ti penti dell'error tuo: egli caſtigherà ancora te. Hora perche ſono tre le forme d'argomentare cõtro i peccatori, però dicẽdo Dauide, [Docebo iniquos vias tuas,] tre volte prima ha l'aiuto, e l'aſſiſtenza dello Spirito Santo inuocato. Ma ci ſarà perauentura alcuno alquanto più curioſo d'ingegno, e più ſottile, che non ſodisfatto compitamente di queſta riſpoſta dirà, Tutto ſtà bene fin à mò: ma perche diſtinguer coſi gli adiettiui, & hora dire Spirito Santo, hora Spirito retto, & hora Spirito principale? confeſſo, che è curioſa, e ſottile la queſtione: ma ancor queſta trouarà facilmẽte la ſua riſpoſta. Nè io sò cauarla meglio, quanto che dall'Apoſtolo San Paolo. Inſegnaua egli a Timoteo, in qual forma egli haueſſe i peccatori a corregere: & il tutto a tre modi reſtringeua, [Argue, Obſecra, Increpa.] Quaſi voleſſe dire, prima ſeruiti dell'argomẽto, e procura di conuincerlo a guiſa di buon dialetico con ragione. Se queſto non gioua, ſalta dalla dialetica alla retorica, cerca di perſuaderlo, e di piegarlo con la tua oratione, [Obſecra.] Ma quãdo ancor queſto alla fine non gioua, fatti conoſcer ſuperiore, vſa ſeco l'auttorità, [Increpa,] ma però sẽpre [in omni patientia, & doctrina.] Se t'apparecchi ad argomentare, allhora haurai biſogno dello Spirito retto. Se ti diſponi a pregare, allhora ti ſarà neceſſario lo Spirito Santo. Se ti ſarà di biſogno l'increpare, allhora a queſto ti valerà lo

1. Thi. 2.

Spirito

Pſalm. 50. Spirito principale. [Spiritũ rectũ innoua in viſceribus meis,] e queſto valerà per argomentare, e per conuincerlo cõ ragione. Hai mai tu ſentita quella ſentẽza diuina, [In funiculis Adã traham illos?] Adam, come altre volte diceua, non è nome proprio, è nome appellatiuo, che tanto vuol dir, quanto huomo: adunque il dire [In funiculis Adam.] altro nõ vuol dire che [in funiculis hominum:] ma quali ſono quelle funi, le quali legano e conuincono gli huomini? ecco le ragioni, che cõuincono l'intelletto, s'hanno adũque a captiuar gli huomini cõ ragione, e nõ con gridori, e con ſpauenti: Quello, che diſputando grida coſi forte, è ſegno, che hà poca ragion dalla ſua parte, e chi tenta di cacciar il peccato da vn peccatore con minaccie, e con ſpauenti, ſi gli potrà cõ ragion dire, che [in Belzebub principe dęmoniorum eijcit dæmonia,] e che vn Diauolo tẽta di cacciar l'altro. Di queſto modo d'argomentare ſi ſeruì il più delle volte il Saluator noſtro; eſſendo calunniato, che cacciaſſe i demonij in virtù di Belzebub v'adoprò in ſua diſeſa la ragione, dicendo [Omne regnũ in ſeipſum diuiſum deſolabitur, ſi ergo Sathanas in ſeipſum diuiſus eſt, quomodo ſtabit regnum eius?] Coſi vn'altra volta eſsẽdo percoſſo dal ſeruo del pontefice, pur argomentò cõtro di lui cõ ragione, [Si male locutus ſum; teſtimoniũ perhibe de malo: ſi autẽ bene, cur me cedis?] Belliſſima ragione frà l'altre per conuincere vn peccatore ſtimo io quel modo, che vsò l'Angiolo cõ Agar ſerua d'Abraamo, quando la trouò andar vagãdo nel deſerto, [Agar ancilla Sarai vnde venis, aut quò vadis?] Proponi ad vn peccatore tutti due i termini del ſuo moto: proponili il termino [a quo,] & il termino [ad quem,] e vedrai che reſterà ſubito conuinto [Vnde venis, aut quò vadis?] tu ti ſei partito dall'innocenza, e ſei andato nel peccato: ti ſei partito dall'humanità, e ſei entrato nella beſtialità: ti ſei partito dalla protettion di Dio, e ſei andato nella ſua diſgratia: ti ſei partito dalla compagnia de gli Angioli, e ti ſei fatto compagno del Diauolo: ti ſei partito dal Paradiſo, e ti ſei inuiato verſo l'inferno: ti ſei partito dalla vita, e camini à grã paſſi ad vna eterna morte: e ſe tu gli porrai queſta ragione auanti, non credi tu, ch'egli debba reſtar cõfuſo, e cõuinto, e ritornare sù la via del Signore? Ma odi di gratia bel modo d'argomẽtar cõ ragione, che c'inſegnò S. Giouanni Battiſta, quando andò a corregger il Re Herode del ſuo adulterio, [Non licet tibi habere vxorem fratris tui,] hor poteua egli trouar ragione, che meglio conuinceſſe quãto dir [Nõ licet,] quaſi che diceſſe, auuertiſci, ò Rè, che nõ è vero ql popolar prouerbio, che [quod libet, licet:] auuertiſci che è bugiardo chi dice,

Ma legge aurea, e felice,
Che Natura ſcolpì, s'ei piace, ci lice.

Io ti dico tutto all'oppoſito; ti faccio ſapere, che la natura non è altro, che Dio, il quale non può imprimere ne gli animi de gli huomini legge coſi beſtiale, che loro ſia lecito tutto quello che al ſenſo aggrada, anzi tutto all'oppoſito doueua egli dire,

Ma legge aurea, e felice,
Che Natura ſcolpì; piaccia, ſe lice.

Dũque à fine, che tu ti rauueda dell'error tuo; io ti proteſto, che [Nõ licet tibi habere vxorẽ fratris tui,] ò mirabile modo di corregere, che ad ogni ſorte di peccatore agiatamente s'adatta. Dimmi, Prencipe, credi tu, che ti ſia lecito per hauer l'intiero dominio, che hai, di tiranneggiare, e mal trattare i poueri popoli? [Non licet tibi.] Dimmi Nobile, credi tu, che queſta poca ſuperiorità, che hai ſopra la più minuta plebe, ti faccia lecito il diſprezzarla, & eſſer ſeco inſolente, intolerabile? [Non licet tibi.] Dimmi, o giouine, credi perauentura, che queſta età ti faccia lecite tante diſhoneſtà, tante inſolenze, tant'odio, & tanta nequitia? [Non licet tibi.] Dimmi donna, ti credi, che

queſti

Luc. 1. *Ibidẽ.* *Ioã. 18* *Gen. 16* *Mar. 6.*

questi abusi mondani ti facciano lecite tãte põpe,e tãte vanità feminili. [Nõ licet tibi,] Dimmi caualliero, ti credi, che questo vano rispetto di mondano honore ti faccia lecite tante questioni, tãte inimicitie,tãte vendette? [Non licet tibi.] In sõma cõ questo, [Nõ licet tibi] tutti i peccati si conuincono, & a q̃sta maniera vuol dir S.Paolo, quãdo dice [Argue.] [Spiritũ sanctũ innoua in viscеribus meis,] questo poi valerà per obsecrare, e per persuadere: s'egli auuiene,che vn peccatore sia tãto ignorãte, che nõ sia capace cõ ragione;sarà però egli mai tãto barbaro,che cõ mãsuetudine, cõ carità,e con piaceuolezza nõ si lasci al fine cõuincere? Coloro, i quali giuocano a scacchi,nõ vorrebbero,se fosse possibile, che il cõpagno gli rapisse nè anco vna minima pedina, e però pongono quãto sãno tutti i pezzi in guardia,egli è ben vero,che se la necessità porti,che s'habbia a perder qual che pezzo; s'attende sempre al manco male;& anzi vna pedina, che vn caual lo:anzi vn cauallo, che vn rocco: anzi vn rocco, che la dama: & anzi tutti i pezzi, che lo scacco matto arrischiano. Et vn medico parimẽte,che ha vn pericoloso infermo alla cura: attende quanto può nõ solo alla sanità, ma anco alla salute, e conseruatione di tutte le mẽbra: che quando pure s'habbia a lasciarui vna gamba, ò la vita, s'attenda al manco male,che si tagli la gãba: e questo istesso ordine parue, che c'insegnasse il Saluator nostro,quando insegnando il modo d'vna caritateuole correttione,disse, [Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe illum inter te,& ipsum solũ,] cioè, vedi prima di conseruare il tutto,di non far giattura nè dell'anima, nè della fama,che se pure qualche cosa s'ha à perdere: vadane prima la fama, che l'anima. [Adhibe duos vel tres.] Questo caritatiuo modo fù il primo ad vsare il castissimo Gioseppe, quãdo volẽdosi dar a conoscere a i fratelli nell'Egitto:e volẽdo riprenderli dell'assassinamẽto,che gli haueuano fatto,prima cacciò tutti i seruidori fuori di camera,e poi con ogni piaceuolezza disse loro, [Ego sũ frater vester Ioseph, quẽ vendidistis:] anzi nel dirli queste parole, perche egli bẽ preuidde, che gl'haurebbe trafitta l'anima,e che sarebbero rimasti tutti stordi ti, e confusi,tãta pietà ne sentì, ch'egli fu il primo a piãger dirottamẽte. E per che pur li vedeua tutti attoniti,e spauẽtati: con ogni mãsuetudine subito cercò di rassicurarli dicẽdo,[Nolite,timere, pro salute enim vestra misit me Dominus ante vos,nõ vestro consilio,sed Dei voluntate me vendidistis.] Quasi dicesse,nõ dubitate,state di buona voglia, che non è irremediabile il vostro peccato, nõ è stata vostra attione questa:e stato volontà di Dio; e cõ questa piaceuolezza in vn istesso punto e gli riprese dell'error loro, e saluò loro la fama,e gli racconsolò. Quando il Saluator nostro trouandosi al fonte vicino à Samaria,mãdò i Discepoli suoi alla Città a cõperar de i cibi,& egli rimase iui solo,crediam noi, che questo fosse per il molto bisogno, ò voglia, ch'egli hauesse di mangiare? certo che nò, però che quãdo furono tornati,& hebbero i cibi arrecati, egli pẽsaua ad ogni altra cosa,che al mãgiare,onde dicẽdo i Discepoli,[Rabbi mãduca,]egli rispose loro,[Ego habeo aliũ cibũ mãducare, quẽ vos nescitis.] E quãdo ancor p bisogno, ch'egli hauesse di mangiare li hauesse mãdati, che accadeua mãdarli tutti,e restar egli cosi soletto? Preuedeua egli, che doueua ben tosto giõger al pozzo quell'auuẽturata dõna Samaritana,sapeua, che in processo di discorso il modo di conuertirla era di raccordarle i suoi peccati, e dire, [Quinque viros habuisti, & nunc quẽ habes non est tuus vir,] voleua sanarle l'anima, ma voleua saluarle ancor l'honore, vuole conforme al suo proprio precetto corregerla da soloa solo,e però troua l'occasione d'allontanarsi da' Discepoli,

Psalm. 50.

Matt. 18.

Gen.45.

Ibidẽ.

Ioan.4.

poli, e li manda alla città per cibi. Sai tu che cosa vuol dire [corripere?] se tu miri ell'etimologia, vedrai, che significa tãto quãto [corrapere,] il che è argomẽto, che nõ mai sarà più fruttuosa la tua correttione, che quando cercherai d'impadronirti del cuore del peccatore: il che allhora farai, quando egli s'auuedrà, che tu proceda seco per carità. Quindi è, che diceua lo Sposo alla Sposa, [sicut vitta coccinea sic labia tua.] Perche rassomiglia egli le sue labra ad vn nastro, che sia di color vermiglio? il nastro è quello, col quale legano le dõne le treccie, si che nõ vadino i capelli disordinatamẽte quinci, e quindi sparsi: e tale è l'officio d'vna lingua correttrice di cõstringere i costumi altrui; si che nõ si vedano disordinati, et incõposti: ma deue però essere vermiglio questo nastro, però che deuono essere tutte amorose, e caritateuoli queste labia. [Aïa mea liquefacta est, (diceua la Sposa,) vt dilectus locutus est, Cioè, allhora si commoue, e si dilegua per cõpũtione l'anima del peccatore, quando sente la voce del correttore, che parli seco come diletto, per pura carità, & amore. Mentre (dice il padre S. Agostino,) tu vedi vn'huomo peccatore; considera, ch'egli ha due nomi, cioè, vno sostãtiuo, che è huomo, e l'altro adiettiuo, che è peccatore: e però cõforme a questi due nomi conuien proceder seco. Perche è peccatore, il douer vuole, che tu lo corregga: ma perche è huomo, porta la ragione, che tu proceda seco humanamẽte, e piaceuolmẽte. Quando cade al tempo delle sementi improuisamente vna grossa precipitosa, e ruinosa pioggia, non solo nõ gioua al seminato, ma ruina la terra, e quella col seminato insieme ne porta seco a i fiumi, & a torrẽti: oue all'oppositio vna pioggia, che venga soaue e piaceuole, e la terra feconda, e la semente fomenta. Hai tu mai veduto, ch'vn barbiere per cauare all'infermo il putrido sangue, gli faccia con vn grosso, e spuntato ferro, vna larga ferita nella vena? ò nõ più tosto con delicato braccio, con mano leggiera con ferro acuto, proverà di far picciola la ferita? Non ti raccorda, che volendo Dauide cacciar il Demonio da Saule, lo faceua più facilmẽte con vn suono soauissimo di lira? Chi non sà quanto sia più tollerabile il cauterio, con l'oro che col ferro; e quãto più mitemẽte egli imprima nel braccio il fuoco? Hai tu mai visto vn coppiere, che nel lauare vn fragil vetro di cristallo, lo vada troppo indiscretamẽte stroppicciando, ò non più tosto per non spezzarlo con ogni delicatezza lo maneggia? Non hai tu letto, [Spiritus grandis subuertens mõtes, non ibi Dominus.] Vuoi, che ti porga l'orecchio, mentre che lo correggi, & in tanto cõ vn coltello di rabbiosa correttione l'istesso orecchio cerchi di tagliarle? Ascolta quello, che a questo proposito dica il nostro profeta. [Furor illius in similitudinem serpentis, sicut aspidis surdæ obturantis aures suas.] Qui secondo che egli forma due similitudini, cosi mi cred'io, che egli parli due diuersi soggetti, cioè, del corretore, e del peccatore: e vuol dire, che quando il correttore è tãto indiscreto, che [furor illius in similitudinẽ serpentis,] allhora se ne sdegna di maniera il peccatore, che si fa alla similitudine, [aspidis surdæ obturantis aures suas.] [Spiritu principali confirma me:] E quãdo ò la ragione non conuince, ò la carità non cõmoue; allhora è necessario, che si desti lo spirito principale, il quale cominci a valersi della sua auttorità, e venire, se bisogna al castigo, a che proposito disse già benissimo vn poeta,

Cant. 4

Psalm. 57.

Psalm. 50.

Cuncta prius tentanda, sed immedicabile vulnus,
Ense recandũ, ne pars sincera trahatur

[Prudens homo de Thesauro suo (diceua il nostro Saluatore,) profert noua, & vetera,] sai tu, che differenza è dalla nuoua legge alla vecchia? La legge nuoua è tutta piena di carità, e d'amore

3. Reg. 19.

Matt. 13.

more, la vecchia all'incontro tutta piena di terrore, di spauento, e di minaccie. E tu se sei prudente correttore, prima [profer noua,] procedi con legge di carità, e di mansuetudine: e se questo non gioua, ricorri alla legge vecchia, cioè alle minaccie, & a' castighi. Si risoluono i medici, che ogni medicamento a tre generi si riduce, cioè, à medicina, à ferro, & a fuoco: e che di questi è necessario saperti valer con prudenza, il che si fa successiuamente, cioè, che oue basta la medicina, più oltre non si passi: se quella non basta, vi s'adopri il fuoco: e quando nè ancor questo vi gioui, allhora si venga al ferro. Così [argue] dice S. Paolo, che questa è la medicina, [obsecra,] che questo è il fuoco della carità: ma al fine [increpa,] che questo è il ferro del castigo. Quando disse il Profeta *Isa. 49.* [Dominus posuit os meum, quasi gladium acutum,] egli volle dire, che la lingua del correttore da principio dè esser larga & andar lambendo per piaceuolezza, se forse in questo modo a guisa di cane con la lingua medicasse, ma se così non fa frutto, trasformi la lingua in vn'acuto coltello, cominci a mostrarsi più acerbo, e più terribile, che a questa maniera forse giouerà, che così disse Dauide, [Ab increpatione tua fugient, a voce tonitrui tui formidabunt.] [Mittam vobis piscatores] dicea Iddio per Gieremia [& piscabuntur *Hier. 16.* vos, & mittam vobis venatores & venabuntur vos de omni monte, & de omni colle.] Che vuol dire, che prima manda Iddio i pescatori, e poi dietro a quelli i cacciatori? i pescatori per lo più sogliono pescare con ogni silentio, e quete, si che talhora non ardiscono a pena di parlare per non spauentare i pesci, i cacciatori tutto all'opposito strepitano di maniera, che con grida, con corni, e con cani pare, che assordino la campagna, Iddio dunque manda prima i pescatori, dietro a quelli manda i cacciatori, però che prima vuol, che s'vsi la piaceuolezza, e quando questa non gioui, che si venga alla seuerità. E questo forse è quel doppio spirito, che nel partirsi da lui chiedeua Eliseo al suo maestro Elia, quãdo gli disse, [Fiat in me spiritus tuus duplex,] il che non vuol forse dire, padre, io ti prego, che tu procuri, che si radoppi in me lo spirito tuo, che forse sarebbe parsa ambitiosa dimanda, se il Discepolo pretendesse d'esser da più del maestro, ma volse dire, io ti prego, che mi lasci herede di quello spirito doppio, che tu possiedi: ma quale era questo doppio spirito? spirito di misericordia, e di carità, e spirito di seuerità, e di rigore, i quali secõdo il bisogno egli adopraua, si che hora si vale dello spirito di pietà, augumentando l'oglio all'angustiata vedouella, & hora si vale dello spirito di rigore, facẽdo scender fuoco dal Cielo, che arda i quinquagenarij. Così deue il correttore, procurar di hauere questo doppio spirito, prima quello di carità, poi quello del rigore. Come adunque haurai questo triforme spirito da Dio impetrato, allhora accingiti alla correttione, allhora di con Dauide, [Docebo iniquos vias tuas,] che gran frutto ne seguirà: [Et impij ad te conuertentur.] [Domine saluum me fac (diceua Dauide) psalmos nostros cantabimus:] ma che apparente sconcordanza è questa, saluami Signore, che cantaremo? che spropositato trapasso dal singolare al plurale? tu t'inganni, se stimi, che Dauide, anzi lo Spirito Santo possa far sconcordanze: ma egli vuole dire, Signore salua me prima, fammi gratia dello Spirito tuo retto, e santo, e principale, che subito [Docebo iniquos vias tuas,] cercarò farlo con tal modo che [Impij ad te conuertentur,] & à questa maniera non io solo ti loderò della gratia, che m'hai fatta, ma tutti di bell'accordo poi [psalmos nostros cantabimus.] [Numquid nõ verba mea quasi ignis] diceua vna volta Iddio per il Profeta Gieremia, al che sottoscriueua Dauide dicendo [Ignitum eloquium tuum ve-

hemen-

hementer.] Quasi che volesse dire, correggete, essortate, minacciate, adoprate in tutto la forza della mia parola, e non dubitate poi, che quella a guisa di fuoco non mollifichi, e non dilegui ogni cuore quantunque duro. Quelle colombe le quali sono pasciute di mele, sogliono attrahersi dietro alla colombara del padrone di molte altre colombe, le quali vengono da quella dolcezza allettate; sai tu quale è la correttione qual volta ella vien fatta con carita? Sē ti Dauide, [quam dulcia faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo.] Habbi pur questo mele in bocca, e non dubitar di non far frutto, di non condur molti peccatori alla colombara del padrone, [Et impij ad te conuertentur.] Non hai tu letto ne gli Atti Apostolici, che [loquente Petro cecidit Spiritus Sanctus super omnes, qui audiebant verbum?] Non daua San Pietro lo Spirito Santo, ma non faceua altro, che predicare, era la mano di Dio, che con quell'occasione mandaua lo Spirito Sā to: cosi non è già in tua mano far frutto, che questa è opra di Dio, che è quello che muoue il cuore, ma puoi tu dubitare, che Iddio non fomenti la sua semente? S. Paolo, [Ego plantaui Apollo rigauit: Deus autem incrementum dedit.] Cosi voleua dir Dauide, quando disse, [Increpasti gentes, & perijt impius,] nè volse però significare, che alla correttione de' giusti ne muoiano i peccatori, ma muore l'impietà, & il peccato; perche la gratia di Dio è quella, che soprauenendo l'vccide. Col mezzo della tua correttione vuole molte volte conuertire vn peccatore: ti raccordi, che mentre Mosè staua pregando per quel popolo Idolatra, gli disse Iddio, [quid clamas ad me? loquere filijs Israel?] Quasi che dicesse, che occorre, che tu spendi tutto il tempo in pregare per quel popolo? se desideri tanto la sua salute, [Loquere filijs Israel,] và corregili, riprendigli, disponigli in questa maniera alla penitenza, che io sarò poi pronto ad aiutarti, si che con questo mezzo si conuertano; e s'egli auuiene anco, che ti fuggano, e che a prima fronte non par, che ti porgano cosi prō to l'orecchio, non ti spauentar per questo, non lasciar di seminar quella semēte, dalla quale speri raccor tanto frutto, quanto è la salute d'vn'anima. Non hai tu visto vn cane, che mentre è in caccia d'vna lepre, auuenga che ella fugga, e fra spine, e dumi si nasconda, non per questo si ritira, si spaventa, ò ne perde la speranza, ma auuenga che lo pungano le spine, non cessa di seguitarla, fin che la prende: cosi, non per ogni poca difficoltà, che s'opponga, deui tu dalla correttion cessare, perche chi fugge da principio non fugge sempre: Non ti raccordi il detto d'Isaia, [Aures tuæ audient vocem præceptoris post terga monentis?] che vuol dire [post terga monentis,] vuol dire, che quantunque egli da principio fugga, tu non cessi però di correrli dietro, che alla fine lo conuertirai pure, [& audient vocem post terga monentis,] che se pure egli non t'ascolta, e ti troverai al fine hauerlo indarno corretto, auuertisci, che il difetto non sia tuo, che oltre non hauer saputo trouare il vero modo, non habbi ancora saputo eleggere il proportionato tempo. Però che non ogni tempo è atto à cosi santo officio: ma quella medicina, che data in tempo, sarebbe di giouamento, data fuori di tempo cagiona estremo dāno, [Acetum in nitro ponit; (diceua il Saggio) qui cātat carmina cordi pessimo,] se tu poni l'aceto nel salnitro ne vedrai subito solleuar nube di fumo, il che auuiene ancor, quando tu poni dell'acqua su la calce: cosi qnando vn cuore si troua nel feruor del suo peccato riscaldato, se tu anderai per riprenderlo, nō che tu non vi facci frutto, che anzi gli porgi occasione di fumare di sdegno, e d'ira, e di farlo diuentar peggiore. Hai tu mai visto vn'artelleria piena di palle, di sassi, di catene, e d'altri ferramenti? vna

Psalm. 118. *Act. 10* *Isa. 30.* *2. Cor. 3.* *Exod. 32.* *Prouer. 25.*

ti? vna fauilla di fuoco, che v'applichi, non vedi con quanto ſtrepito, e con quanta ruina tutte quelle materie sboc ca? Coſi qual volta tu vuoi riprendere importunamente vn ſimil peccatore, ſi gli accende ſubito il fuoco della colera, e del furore; onde egli ne sbocca, e parole ingiurioſe, e molte volte fatti peggiori, ſi che in vece di conuertirlo l'hai fatto douentar più triſto. A che propoſito diceua il Saggio nell'Eccle-
Eccleſ. 20. ſiaſtico. [Eſt correctio mendax, & eſt tacens, & ipſe prudẽs,] [correctio men dax,] queſto è, quando non ſegue per imprudenza il douuto, e deſiderato effetto: [tacens prudens,] queſto è quello, che per farla con qualche frutto, aſpetta il tempo, e l'occaſione opportuna. Quindi diceua il Profeta Amos. [Quia cognouit multa ſcelera veſtra, et fortia peccata veſtra, ideo prudens in tempore illo tacebit, quia tempus malum eſt.] Quaſi diceſſe, però che egli ha conoſciuti i voſtri peccati, non ſolo eſſer molti, ma eſſer forti, cioè, nel loro maggior feruore, e perche hà ancor co noſciuto, che per queſto, [tempus malum eſt,] cioè, che non era tempo alla correttione proportionato: però [prudens in tempore illo tacebit.] E di qui ſi conobbe quanta foſſe la prudenza di quella Santa donna Abigail, la quale vedendo, quanto beſtialmente, e con quanto pericolo di ſe, e di tutta la famiglia il ſuo marito Nabal ſi foſſe, agitato dal vino, e dall'vbriachezza, deportato con Dauide, mentre però ch'egli era vbriaco, e fuori di ſe, non gli ne volſe far parola, ma toſto ch'egli hebbe digerito il vino, con ogni modeſtia lo ripreſe. Quando la Beatiſſima Vergine andò à viſitare la vecchia cognata, che era grauida; dice il Santo Euangeliſta,
Luc. 1. che [Intrauit in domum Zachariæ, & ſalutauit Eliſabeth,] ma perche non fece ella vn'atto compito di creanza, e di riuerenza, e non ſalutò prima, come ſi conueniua, Zaccaria che era huomo, e Sacerdote? Era muto Zaccaria, però che non hauendo coſi toſto creduto all'Angiolo, che gli annontiò il figlio, queſta fu la penitenza, che gliene diede, dicendo [eris tacens vſque in diem natiuitatis eius:] non ſolo era muto, ma era ancor ſordo, ilche ſe ben eſpreſſamente non lo dice il Vangelo, ad ogni modo l'accenna dicendo, che i parenti [innuebant patri eius, quem vellet vocari eum,] cioè, che gli faceuano di cenno con le dita, e con i geſti, accioche egli diceſſe il voler ſuo: perche era ſordo, adunque non poteua ſentire: però che era muto, non poteua riſpondere. A che fine direbbe qui Maria, vogl'io parlar con vno, che non mi ode, e non mi può riſpondere? [Vbi non eſt auditus, non effundas ſermonem,] dice il Saggio, e Dauide, [In ſalicibus in medio eius ſuſpendimus organa noſtra,] come ſi tratta di ſalici, da quali non ſi può ſperar frutto alcuno, e più eſpediente ſoſpender l'organo, e non ſi pigliar fatica di ſonare fuori di propoſito. Chi non sà, che quanto vn cauallo nobile, e ſano ama la ſtriglia, e di quella ſi gode, altro tanto vno, che ſia ò ſcabioſo, ò piagato, la abboriſce, e ſi riſente, e ricalcitra? Quando il buon Lotte volſe correger quei profani Sodomiti, i quali tentauano di far forza à gli Angioli, che erano alloggiati in caſa ſua, non oſtante che egli vſaſſe ogni modeſtia, & ogni piaceuolezza, ne douentorno eſſi ſempre peggiori, e diceuano, [Ingreſſus es, vt aduena, numquid vt iudices nos? te ergo ipſum magis quàm hos affligemus.] Quaſi diceſſero, ſei veuuto foraſtiero ad habitar nella noſtra Città, e ci ſei ſtato accettato per gratia, e ſei ſi arrogante, che tu ci vuoi ancor fare il fiſcale addoſſo? bada a' fatti tuoi, ſe non vuoi che trattiamo peggio te di coſtoro. Sino a gli vccelli di rapina, ſe perauentura auuiene, che tu voglia leuargli vn'vccello, che habbino allhora allhora preſo in cui habbino di già inſanguinato il roſtro,

e che ſtiano pur godendo di quella preda, e di quel ſangue, ſdegnati ſi riuoltano contro di te, ſe tu ben foſſi il proprio padrone: e che credi, che debba far vn peccatore nel guſto del ſuo peccato inferuorato? Hai tu mai veduto, quando al tempo dell'eſtà per il longo, & eccеſſiuo caldo, è tutta arida, e quaſi riſoluta in poluere la terra; che ſe auuiene, che cominci à piouere tutte quelle goccie d'acqua ſi formano in tanti piccioli roſpi, ò rane? credi pure, che il medeſimo auuenga alla pioggia della tua eſſortatione, ò correttione, ò ruinoſa, ò ſoaue, che ella ſi ſia, ſempre che ell'andrà a cadere in vn'animo, che ſia di paſſione tutto infiammato, & ardente: Se vuoi, che vn fonte ti rappreſenti qualche imagine; non biſogna, che tu vi vadi, quando è turbato, ma aſpetta, che egli ſi racqueti, che haurai l'intento tuo. E che ti penſi, che voleſſe dire il Saluator noſtro a' Fariſei, [Auferetur à vobis regnum Dei: & dabitur genti facienti fructum,] e perche gli aggiongeſſe l'Apoſtolo, [vobis oportebat primum prædicari verbum Dei, ſed quia renuiſtis, & indignos vos feciſtis vitæ æternæ, ecce conuertimur ad gentes?] eccetto che [ſilicem rigare, laterem lauare, oleum, & operam perdere,] tutto è fruſtatorio? Quando Moſè hauendo riceuuta la legge da Dio ſcendeua dal monte, per promulgarla à quel popolo; e che lo trouò tutto occupato in feſte, in giuochi, in tripudij, che faceua per allegrezza del nuouo idolo, vrtò con grandiſſimo ſdegno le tauole della legge inſieme, & a queſta maniera le ruppe, però che (diſſe egli fra ſe) che accade hora dare ò legge, ò precetti ad vn popolo tanto immerſo, & vbriaco in queſto ſuo peccato? che ſperanza ci può eſſere, ch'egli m'aſcolti? Ti raccorda, che trattãdo il Saluator noſtro de' dottori, frà l'altre coſe gli raſſomigliaua al ſale, dicendo, [vos eſtis ſal terræ?] Hor và, e poni del ſale nel fuoco, e ſentirai lo ſtrepito, che ſe ne cagiona. Coſi in vn'animo di paſſione ancora ardente, non può il ſale della inſtruttione, ò della correttione ſenza ſtrepito riceuerſi. Prouati di gratia à voler impedire vna gran fiamma di fuoco, ſi che non ſaglia all'alto, e vedrai, ſe da quel tuo impedimento ella piglierà forza maggiore, e ſi farà ſempre più ardente: e ſappi, che tale à punto ſarà il frutto, che farai, qualhora ti forzerai di vietar il peccato ad vn'animo, che pur allhora ſia dato in potere della maggior paſſione. Io non dico però, che tu l'abbandoni del tutto, qualhora vi può eſſere qualche ſcintilla di ſperanza; perche ſe bene mentre che tu ſtuzzichi per tener lo deſto, l'infermo, che è oppreſſo dal letargo; egli ſi ſtima da te ingiuriato, e ſe ne corruccia teco, ſe auuiene però, che egli racquiſti la ſanità, egli conoſcerà il beneficio, che gli hai fatto, e ti rimarrà obligato della vita. Coſi ſarà di quel peccatore, che, par, che ſi corrucci alle tue correttioni, qual volta rauueduto del ſuo peccato egli tornerà a penitenza. Nè deue eſſere coſi facile il medico ad abbandonar l'infermo, e fare il caſo ſuo diſperato, vadi a viſitarlo egli ſolo prima; e faccia quello, che può, che coſi commanda il Saluator noſtro, [Vade, & corripe illum inter te et ipſum ſolũ.] E ſe il ſuo potere, ò ſapere non gionge tant'oltre, faccia collegio, chiami due, ò tre altri medici, poiche [Magis videt oculi, quam oculus.] Coſi pur ſoggionge il noſtro Saluatore, [Adhibe duos vel tres,] e quando ancor queſta cura non baſti, ſi che ſia pur neceſſario venir al ferro; lo faccia tener ben forte, e lo leghi ben ſtretto, acciò che nõ poſſa ricalcitrar contro il ciroico, che queſto vuol dire, [Dic Eccleſię.] E quãdo tutti queſti partiti rieſcano vani, allhora ſon contento, che l'abbandoni del tutto, [Si eccleſiam non audierit, ſit tibi ſicut ethnicus, & publicanus.] In ſomma fa quel, che puoi per ſaluarlo, & oltre che è precetto di Dio, di Chriſto, e di Natura, & oltre che hai l'eſſem

Matt. 21.
Act. 13
Matt. 18.
Ibidē.
Ibidē.
Ibidē.

pio

pio hoggi di Dauide, raccordati due bellissime sentenze di Seneca in questo proposito [Qui non vetat peccare, cum possit, iubet,] questa è la prima. [Amici vitia si feras, facis tua,] questa è la seconda. Hor va in pace.

Libera me de sanguinibus Deus Deus salutis meæ: & exultabit lingua mea iustitiam tuam.

SI tacuero mors mihi est: si locutus fuero, non effugiã manus vestras:] Strana perplession d'animo è questa certo, il trouarsi in mezzo à Scilla, & a Cariddi, & esser forzato ad vrtar cõ la barca necessariamente in vno di questi scogli. Però che ò che tu parli, ò che tu taccia, per tutto il pericolo è pronto. S'egli auuien, che tu taccia qualhora ò per debito d'officio, ò almeno per obligo di carità tu sei obligato à far la correttione: eccoti incorso nello sdegno di Dio. Se tu vuoi far il tuo douere, e correggere, eccoti incorso nello sdegno de gli huomini, si che se Iddio nõ è quello, che t'aiuti, tu ti troui a mal partito. Ecco la ragione, p la quale prega hoggi Dauide, [Libera me de sãguinibus Deus, Deus salutis meę: & exultabit lingua mea iustitiam tuam.] Quasi voleste dire. Quãdo io dissi [Docebo iniquos vias tuas,] io mi son ben prontamẽte offerto di riprendere, e di correggere i peccatori, a fine di ridurli alla strada della salute: ma il fatto stà, che è arte troppo pericolosa quella della correttione, e tanto più quanto ella si fà ad huomini iracondi, e sdegnosi, i quali pigliano di quà occasione di maliuolenze, e d'inimicitie. Hor io replico, Signore, che io perseuero ancora in quella buona volontà, prometto, che [Exultabit lingua mea iustitiam tuã,] ma tu in tanto, perche io possa farlo più sicuramente, [Libera me de sãguinibus.] Assicurami da risse, e da discordie: fà, ch'io possa viuere in pace, dalla quale sai tu, che ogni mia salute dipende. Due punti adunque in questo verso ci restano da spiegare, in che maniera c'habbi liberato Iddio da huomini sanguinarij, ò da occasion di sangue, e come di quì la salute nostra dipenda, e cosi capiremo, che cosa significhi, [Libera me sanguinibus Deus Deus salutis meæ.] [Deus Deus:] Questo replicar due volte [Deus Deus,] che vorrebbe mai dire? Non habbiam noi letto, che, [Dominus Deus tuus vnus est?] Non leggiamo noi Athanasio, [Nõ tamẽ tres dij, sed vnus est Deus?] Non sappiam noi, che la moltitudine non può d'altronde nascere, che dalla differẽza? onde se fossero più Dei, per necessità sarebbero frà se stessi differẽti, & vno di loro possederebbe quello, che non si possede dall'altro, e ne seguirebbe in consequenza, che quel solo fosse Dio, che fosse compitamente di tutte le perfettioni possessore? si che ad ogni modo sarebbe necessario venireall'vnità? perche dunque dire [Deus Deus?] Vsa questo modo di replicare spesse volte Dauide, si come altroue leggiamo, [Benedicat nos Deus Deus noster, benedicat nos Deus,] Il quale, mi cred'io, che nasca da vna cotal tenerezza d'affetto, quale vsò anco il Saluator nostro pregando il padre nel l'horto, e dicendo [Abba Pater,] che tanto era come a replicar due volte Padre Padre. Ma se vogliamo ricorrere a più alta risposta. Sapeua benissimo Dauide, che l'essenza diuina era vna, ma sapeua di più, che erano tre le persone, che forse questa era quella cognitione, della quale egli medesimo già diceua, [super senes intellexi.] Oltre di questo sapeua, che auenga che fossero queste tre persone vn Dio solo, ad ogni modo à tutte singolarmente il nome di Dio si conueniua, conforme alla dottrina di Athanasio, [Deus Pater, Deus filius, Deus Spiritus sanctus, & tamen non tres dij, sed vnus est Deus.] E sapeua insomma, che se bene tutte tre le perso-

Psalm. 50. *Ibidẽ.* *Psalm. 50.* *Ibidẽ.* *Psalm. 50.* *Psalm. 66.* *Psalm. 118.* *Athã.*

ne doueuano alla ſalute noſtra concorrere: l'incarnarſi però, & il morire alla ſeconda ſi conueniua. Onde auuiene, che eſſendo interrogata la Spoſa, [Qualis eſt dilectus ex dilecto:] riſpoſe [Dilectus meus candidus, & rubicundus,] Intẽdẽdo, [Dilectus ex dilecto,] cioè, [Filius ex patre.] Dice adunque egli [Deus Deus ſalutis meę,] trattãdo quì della perſona del figlio, di cui l'operar la noſtra ſalute pare, che ſia ſtato opra ſingolare, & fa queſta dimanda con tãta inſtãza, [libera me de ſanguinibus,] deſiderãdo per ſuo mezo eſſer liberato da ſangue', da diſcordia, e da guerra, e goderſi vna quieta, e tranquilla pace. Tanto è buona, e tanto è deſiderabile la pace, che alcuno non è per fiero, e barbaro, che ſia, il quale di goderla sõmamente nõ deſideri, anzi che quelli iſteſſi, i quali di ſtare in continoa guerra par che ſi dilettino, altro fine però che la pace nõ hãno. Perche auuenga, che deſiderino la vittoria, ancor queſta ad altro fine, che al godimento della pace non deſiderano. Quindi è, che interrogãdo Cinea oratore, il Re Pirro, quando al fine egli penſaſſe di quietare da coſi continue guerre? egli ci conuien prima impadronirci dell'Italia (riſpoſe.) E dopo queſto (ſoggionſe Cinea) che ſarà? Procuraremo, diſs'egli far il medeſimo dell'Africa. E quella debellata, che ti reſta? riuoltar l'armi (ſoggionſe) contro dell'Aſia. E quando haurai tutto il mondo ſoggiogato, che farai? Allhora (diſs'egli) attenderò a viuere, & a godere il mondo in pace: ſi che è pur vero al fine, che [Bellamur, vt in pace degamus.] E la cagione perche la pace ſia tanto da tutti deſiderabile, in pochiſſime parole la ſpiegò il noſtro profeta, quando diſſe, [Ecce quàm bonum, & quàm iucundum habitare fratres in vnum,] Doue ſparue, che egli voleſſe diſtinguere tutti i beni, che poſſono trouarſi in tre generi. Però che alcuni ſono buoni: ma non ſono nè dilettevoli, nè giocondi, come ſono i digiuni, le mortificationi, e le penitẽze: Altri, all'oppoſto, ſono giocondi, e dilettevoli, ma non ſon buoni, come ſono le gole, le laſciuie, i giuochi, e tutte l'altre mõdane delitie: Et altri ſono e buoni, e giocõdi, & honeſti, e dilettevoli tra quali la pace, ò è ſola, ò è principale. Chi ſi raccorda quel ſententioſo detto del Poeta, che

Pſalm. 132.

Omne tulit punctum, qui miſcuit vtile dulci?

Eccolo ſott'altre parole eſpreſſo nella pace, dice Dauide, [Ecce quã bonum, & quàm iucundũ:] Ma vedi, come accuratamente hauendo detto [bonũ, & iucundũ,] ſubito v'aggionge due ſimilitudini, all'vno & all'altro effetto proportionate. [Sicut vnguentum in capite, quod deſcendit in barbam, barbam Aaron,] eccoti quella, che ſerue al giocondo, & al dilettevole. [Sicut ros Hermon, quod deſcendit in montem Sion,] & eccoti quella, che ſerue allo vtile. Quãta ſia l'vtilità, che dalla pace al mondo, & a gli huomini prouiene, lo dimoſtrò in pochi verſi quel Poeta

Interea pax arua colat, pax candida primum.
Duxit araturos ſub iuga curua boues;
Pax aluit vites, ſuccoſq; recõdidit vuę;
Fũderet vt muſto tecta paterna merũ,

E quanto ancor ſia il diletto, che in lei ſi gode lo dimoſtrò il padre S. Agoſtino in quella ſentẽza, [Sicut nullus eſt, qui gaudere nolit: ita nullus eſt qui pacẽ nolit.] E perche tanto è l'vtile, e tanto è il diletto, che arreca ſeco la pace, però a Dio cõ tanta inſtanza la diman da Dauide, come quello, che della vera pace, è Re e padrone, e dice, [Libera me de sãguinibus, Deꝰ Deus meus.] Se Iddio ſi chiama Re, Dio ſi chiama Dio di pace, [Deus pacis & dilectionis ſit vobiſcum,] dice l'Apoſtolo. E la ragione è, che non potendo eſſer guerra, oue non è contrarietà, ne contrarietà oue non è compoſitione, ne compoſitione, oue è infinita ſimplicità, eſſendo Iddio infinitamente ſemplice,

Pſalm. 50.

2. Cor. 13.

Pſalm. 132.

ne ſe-

ne segue ancora, che sia infinitamente pacifico. Quindi è, che se pensa, solo hà
Hier. pensieri di pace, e dice [Ego cogito co-
29. gitationes pacis,] Se habita, habita in
Psalm. pace, [In pace factus est locus eius.] Se
75. ha figliuoli, questi sono i pacifici, [Beati pacifici quoniam filij Dei vocabuntur.] Se camina, le sue strade sono paci-
Prou. 3. fice, [Viæ eius pulchræ, & semitæ eius pacificæ.] Et in somma non si scuopre in lui altro, che pace, onde chi desidera pace, à Dio fa di bisogno, che ricorra, e che à Dio la dimandi: e però dice Dauide hoggi, [Libera me de sanguinibus.] Ma perche aggionge egli, [Deus Deus?] Chiaro è, che qui egli dirizza la sua preghiera alla secõda persona, della quale forse fu già ancor detto, [Pluit dominus ignẽ à domino,] e perche? se
Eccles. non perche, [Ipse est pax nostra, qui fe-
2. cit vtraque vnũ?] Di Christo incarnato cãta particolarmẽte la Chiesa, [Rex pacificus, magnificatus est vehementer,] e gli da quel titolo, che fu proprio di Salomone, mercè che come Salomone cominciò, e finì la Cãtica, così Christo cominciò, e finì la vita. Cominciò Salomone la Cãtica in pace, & in pace la terminò, [Osculetur me osculo oris sui,] ecco la prima sentẽza, che apporta
Cant. 1 segno di pace. [Mille tui pacifici. Vnica mea pacifica,] ecco le sentenze dell'vltimo, capitolo, che si risoluono tutte in pace. Così in pace cominciò Christo la vita, poi che non solo per argomento
Luc. 2. d'vna general pace in terra. [Exijt edictũ à Cesare Augusto, vt describeretur vniuersus orbis,] e ne fu in segno chiuso il tẽpio di Giano, ma anche il Cielo volle mostrarsi cõ la terra rappacificato, mãdando gli Angioli ad annõtiare
Luc. 2. [Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis.] Et in pace parimẽte la vita finì, onde poco auãti la morte, altro che la pace non predi
Ioã. 14 ca dicẽdo [Pacẽ meã do vobis.] Nell'atto istesso della morte, altro che la pace
Rom. non opra, poi che [Reconciliati sumus
7. per mortẽ filij eius.] Dopò la morte risuscitando, altro che la pace nõ annontia, quãdo, [Ingressus ianuis clausis dixit, Pax vobis.] Al tẽpo di guerra soglio no tenersi le guardie alle porte della Città di Soldati, continuamente armati, ma al tẽpo di pace si lasciano le porte libere, & a pena vi stà vn portinaro disarmato, che tiene le chiaui per aprirle, e chiuderle secondo il bisogno. Prima che venisse questo Re pacifico al mondo, era tempo di guerra, essendo così grã nemico Iddio de gli huomini, e gli huomini di Dio, e però stauano le porte della Città celeste con vna perpetua guardia d'Angioli armati, i quali con tagliente, e sfoderata spada vi furono posti tosto, che fu cacciato Adamo dal Paradiso. Ma nell'auuenimento di lui cessò la guerra, poi che egli venne [Pacificare quæ in cælis, & quæ in terra,] e però tenne ben Iddio vn portinaro al Cielo, che fu S. Pietro, gli diede ben le chiaui, e l'auttorità d'aprire, e di chiudere, d'introdurre, e d'escludere secondo l'occasioni, quando disse, [Ti-
Matt. bi dabo claues regni cælorum, quod-
16. cumque solueris super terram, erit solutum & in cælis, & quodcumque ligaueris super terram, erit ligatum & in cælis.] Ma non volse già, ch'egli stesse armato, e però quando ei cacciò mano al coltello, lo riprese e disse, [Conuerte
Ioã. 18 gladium tuum in vaginam,] Quindi auuiene, che è chiamato Christo Re pacifico, e però ben diceua Danielle [Benedictum est nomen maiestatis eius.] Oue se bene io intendo quel [benedictum,] anche [In sensu cõposito,] e stimo, che voglia significare, che è Santo, che è Benedetto, che è laudabile il suo nome: Stimo però ancora, ch'egli habbia il suo significato, [In sensu diuiso,] di maniera che tanto voglia dire [benedictum,] quanto che gli è stato bene, e ragioneuolmente imposto, però che se è chiamato Re pacifico, et apportando così gran pace si hà bene questo nome degnamente merirato: Anzi se l'hà egli col proprio suo sangue comperato.

Non vi raccorda, che quando dopò la sua resurrettione entrò à dar la pace à
Luc.24 gli Apostoli, mentre che disse, [Pax vobis] nell'istesso tẽpo [ostendit illis manus, & latus?] Ne crediate, che facesse questo fuori di proposito: ma egli volse dir (mi cred'io) riceuete volõtieri fratelli miei qnesto ricco, e pretioso dono della pace, ch'io vi faccio, non l'habbiate à vile: non ne fate poca stima: custoditelo, quanto potete, però che se sapesse il mondo quanto egli vale, ne farebbe certo molto maggior cõto. Vedete voi questo fianco, e queste mani. Col prezzo del sangue, che da queste ferite è cosi ampiamente piouuto ve l'ho io com
Psalm. 84. perata. Horsù [Audiã quid loquatur in me dominus Deus quoniã loquetur pacẽ in plebẽ suã, & super sanctos suos, & in eos, qui cõuertuntur ad cor.] Eccoti tre sorti di paci quì accennate da Dauide, e tutte giocõde, tutte vtili, e tutte necessarie. Pace con Dio, col proffimo, e con la propria cõscienza. Peroche, che cosa gioua hauer pace col proffimo, se da quella di Dio, e da quella della conscienza ella nõ fosse accõpagnata? [Loquetur pacẽ in plebẽ,] ecco la pace de' proffimi. [Super sanctos suos] eccoti quella di Dio, [Et in eos qui cõuertuntur ad cor,] eccoti quella della cõscienza. La prima e la più necessaria è la pace con Dio, senza la quale ogni altra pace nõ è degna di cosi santo nome: e però chi non hà pace cõ Dio, habbia pace cõ chi vuole, nõ potrà mai dir d'essere veramente in pace: ma sarà sempre alla cõ ditione di quelli, i quali bugiardamente dicono, [Pax, pax, cũ non sit pax,] ò almeno sentendosi sempre pungere dallo stimolo dell'interna guerra, sarà for-
Iob. 38 zato à dire, [Ecce in pace amaritudo mea amariſſima.] Di questa pace con
Psalm. 4. Dio diceua il nostro Profeta: [In pace in idipsũ dormiam & requiescã.] Horasì (dic'egli) che dormirò, e riposerò sicuro, poi che già mi trouo hauer fatta la pace con Dio. Nota bene in cortesia quella parola [In idipsũ,] che non è però detta da Dauide a caso. Ella è vna voce, che viene di tre voci composta, cioè [in, id, ipsũ.] E quì volse egli forse accennare, che quella è vera, e perfetta pace, la quale in Dio Trino, & vno, mercè a Christo nostro mediatore hora godiamo. Di questa istessa pace mi parue, che trattasse il Saluator nostro, quãdo disse a' Discepoli suoi, [Pacẽ relinquo vobis, pacẽ meã do vobis;] Oue
Ioã. 14 in poche parole cõ bellissima distintione, ci dimostra egli quanto siano la pace mondana e la diuina differenti. Prima dice [pacẽ relinquo,] e poi soggionge, [pacẽ do.] Quando dice [relinquo] non dice [pacẽ meã] Ma aggionge ben [meã] quãdo dice [dò,] come che volesse dire, quãdo nacqui al mondo ò huomini, trouai tutto il mondo pacifico, et all'Imperio Romano obediente, e soggetto. Questa pace non ho io giamai ò turbata, ò dãnata, ò vietata. Anzi hora che sono di corto p partirmene, quale la trouai, tal la lascio, [pacẽ relinquo vobis.] Ma perche questa nõ basta del tutto a trãquillarui, io ve n'aggiõgo vn'altra molto migliore, che è quella pace, quale io v'ho procacciata perpetua col padre mio: [Pacẽ meã dò vobis.] Non vi dico [meã] quando dico [relinquo,] perche questa pace mõdana, nõ essẽdo dureuole, e stabile, anzi molte volte nõ essendo sincera, e leale, non può chiamarsi pace perfetta. Ma quella, che vi hò donata io, però la chiamo mia, perche è perfetta, come sogliono essere tutte le cose mie. Quãdo diede il Saluator nostro dopò la Resurrettione la pace a' Discepoli, dice il Sãto Euangelista, che
Luc. 24 [stetit Iesus in medio, & dixit, Pax vobis.] Ne però lo disse fuori di proposito, ma volse significare, che quella sola può chiamarsi vera, e perfetta pace, nella quale stà Christo nel mezzo, cioè, che è fondata in Christo, e nella virtù. Che se nõ è Christo nel mezzo: non potrà giamai chiamarsi pace nè bona, nè dureuole. Due sorti di cõgiontioni sogliono trouare i Grãmatici: alcune, che

chia-

chiamano Copulatiue, come è questa [Ioannes & Petrus.] Oue si vede, che quell'[et] è vna cõgiontione, che congionge Pietro e Giouanni: alcune, che chiamano disgiũtiue, come quest altra [Frãcisscus, vel Iacob⁹,] oue si vede parimẽte, che quel [vel,] è vna cõgiontione, che separa Francesco da Giacobo. Cosi fra le paci, che sono, come tãte cõgiõtioni: alcune sono copulatiue, & altre disgiuntiue. Copulatiue son quelle, che sono fondate in Dio, e nella virtù. Disgiũtiue all'incõtro quelle, che hanno fondamẽto nel demonio, e nel vitio. Quelle si chiamano cõgiõtiue, però che nõ solamẽte cõgiõgono gli animi qua in terra: ma congiõgono anco perpetuamẽte l'anime nel Cielo: Queste si chiamano disgiuntiue, però che auuenga che quà patano copular gl'animi: perche questa copula però non ha per fondamento il bene honesto, che è perpetuo: ma solamente l'vtile, ò il dilettevole, che è fugace, è necessario che mancando il fondamento ben tosto questa pace si dissolua. Trattando adunque di quella, che è la vera, e perfetta, non saprei io, a che meglio rassomigliarla, quanto ad vna ricca heredità, la quale ci hà lasciato in testamen
Ioã. 14. to il Saluator nostro dicendo, [Pacẽ relinquo vobis, pacẽ meã dò vobis.] Quãdo il Patriarca Noè per chiarirsi se ancora erano cessate l'acque del diluuio, mandò fuori la colomba: stette ella poco che se ne tornò a lui con vn ramo di verde oliua, segno euidente, che già era ogni pericolo cessato. Cosi quando già fu cessato quel gran diluuio di sangue, che sopra il legno della Croce sparse il nostro Saluatore, venne Christo candidissima colomba a i rinchiusi discepoli, e portò loro in bocca l'oliuo della pace, dicendo, [Pax vobis.] Quan
Luc. 24 do i fratelli di Gioseppe lo riconobbero essere il Vicerè dell'Egitto, e si raccordarono dell'ingiuria, che gli haueuano fatto a venderlo per schiauo: vedendolo in tale stato e vedendo se stessi nelle sue mani, stauano tutti timidi dubitando, ch'egli douesse pigliar della loro perfidia qualche fiera vendetta. Ma egli, che di questo loro timor si accorse, volendo rassicurarli disse loro tutto piacevole, [Nolite timere.] *Luc. 24*
Cosi quãdo apparue il Saluator nostro dopò la risurrettione a gli Apostoli tutto glorioso, e che essi raccordevoli d'hauerlo cosi vilmẽte abbãdonato, haueuano ragione ò di temere, ò almeno a vergognarsi di lui: egli, che la turbatione del loro animo conobbe, volẽdo sgõbrarli dal petto ogni timore disse loro, [Pax vobis, nolite timere:] *Luc. 24*
Era precetto di Dio nell'antica legge, che prima d'assalir con l'armi vna nemica città, se le douesse offerire con giuste, e ragioneuoli conditioni la pace, e quando nõ l'haueßero i cittadini accettata, si procedesse poi all'armi. Cosi voleua il Saluator nostro col mezzo de' Discepoli suoi, mandandoli a predicar per tutto il mondo, venirne alla total conquista: e però prima che dica loro, [Ite in vniuersum mundũ] *Marc. 16.* annontia la pace, e dice [Pax vobis.] E perche non contento di darla la prima volta: vi tornò ancor la seconda, quando [Venit iterum Iesus, & dixit *Luc. 24* pax vobis:] però parue, che volesse dichiarare questo misterio Dauide quando disse [Pax multa diligentibus legẽ *Psalm. 118.* tuam, & non est illis scandalum.] Nel qual verso sono tre punti da considerare, perche dica: [Pax multa,] perche [diligentibus legem tuam,] perche [Non est illis scandalum.] [Pax multa,] altro è hauer vna pace, altro è hauerne molte; vna pace sola possiede colui, il quale tiene la pace solamente in bocca, e nelle parole; ma doppia pace possede colui, che la tiene, e nella bocca, e nel cuore, e nelle parole, e ne i fatti. Et in qual maniera douesse esser doppia questa pace, lo dimostrò l'Angiolo alla Natiuità del nostro Saluatore, quando disse. [Et in terra pax *Luc. 2.* hominibus bonæ voluntatis,] volẽdo

dire, che quella è vera, e perfetta pace, nella quale ancora Iddio ſi gloria e ſi cõpiace; quando alle parole, & alle dimoſtrationi eſteriori, s'accompagna anche vna buona, e ſincera volontà. Ilche ancor dimoſtrò l'iſteſſo noſtro Saluatore, quando dicendo a' Diſcepoli [Pax vobis, oſtendit illis manus, & latus.] Volẽdo dire, tre ſorti di paci, in sõma ritrouarſi, vna, che cõſiſte nelle parole, l'altra nelle mani, e nei fatti, e la terza nel cuore, e perche io voglio dar vn'eſſemplare a gli huomini, che moſtri loro, quale habbia ad eſſere vna perfetta pace; però dapoi hauer detto con la bocca, [Pax vobis: oſtendit manus & latus,] a fine che conoſcano nel fianco aperto, che ella vien data di cuore, e nelle mani conoſcano la prontezza de i fatti, ſempre che l'occaſione lo ricerchi. [Non erat pax multa,] quella di coloro, de' quali diceua Dauide, [Loquantur pacem cum proximo ſuo: mala autẽ in cordibus eorũ:] però che ſe bene l'haueuano nella bocca, non l'haueuano nel cuore, e ſi come al tempo delle meſſe ſolenni, ſuole tal volta il miniſtro dell'altare, dar a bacciare vna pace d'argento al popolo: ma non però dargliela a poſſedere: coſi molti bacciano la pace, perche l'hanno in bocca: ma non la poſſedono già, perche non l'hanno nel cuore, e ſolo ſtanno aſpettando l'occaſione, che con manco loro dãno poſſano venire alla vendetta, dicendo ſempre con Eſaù. [Venient dies luctus patris mei, & ego interficiã Iacob fratrem meũ.] Quaſi che diceſſe, adeſſo per riſpetto di mio padre, mi conuien diſſimulare l'odio, che porto a mio fratello, & il deſiderio di vendetta, ch'io chiudo nel petto: ma ſe può venire il giorno della ſua morte, allhora ſarà tempo di ſfogar la rabbia contro di mio fratello. Due ſorti di paci fra gli eſſerciti nemici ſogliono vſarſi: la prima, che ſi chiama vera pace: e la ſeconda, che ſi chiama Tregua. E di queſta ſeconda non è molto ſicuro il fidarſi, perche non cõcedendola mai il nemico ſe non per cõmodo proprio, qual volta gli torni ancor la cõmoda la guerra, ad ogni picciola occaſione rompe la tregua, e torna all'armi. E tali per lo più ſogliono eſſer le paci de gli huomini, anzi degne di nome di tregua, però che non per altro le fanno, eccetto che per aſpettar più acconcia occaſione, di far più piena, e più ſicura vendetta. Quella adunque è vera pace, la quale [eſt pax multa,] cioè, che ſi dà col cuore, e con la lingua. Ma queſta chi la poſſede? [Pax multa diligentibus legem tuam,] cioè, non la poſſono poſſedere coloro, i quali vogliono gouernarſi conforme alle leggi del mondo: ma quelli ſoli, i quali amano la legge di Dio. Chi non sà, che le leggi del mondo, toſto che ſi tratta di far la pace, ti vogliono porre mille coſe in conſideratione, la qualità dell'offeſa, la giuſtitia della ſodisfattione, il mantenimento dell'honore, le quali coſe tutte ſono anzi di diſturbo, che di giouamento alla pace. Il che conobbe beniſſimo il padre Santo Agoſtino, quando nella ſua regola commandò, che [Ille qui læſus eſt, debet ſine diſceptatione dimittere.] Quaſi che egli voleſſe dire, ſe tu hai animo di far pace di cuore, non andar coſi minutamente diſputando ſopra l'ingiuria, ſopra l'honore, ò ſopra la ſodiſfattione: però che a queſta maniera la pace è ſpedita, ma ſenza tante diſpute, gouernati ſolo conforme alle legge di Dio. Quando il Saluator noſtro diede la pace, non leggiamo noi, che la diede [Ianuis clauſis?] Hor che miſtero è queſto? Certo che per le porte di queſto noſtro intelletto ſi ſogliono intendere queſti noſtri ſenſi, però che [Nihil eſt in intellectu, quin prius fuerit in ſenſu:] E però chi vuol fare vna perfetta pace, è neceſſario, che tenga queſte porte chiuſe, però che ſe vuole gouernarſi conforme al ſenſo, & all'honor mõdano, giamai farà egli la pace di

Pſalm. 27.

Tob. 10.

Pſalm. 118.

S. Agoſtino.

ce di cuore. Chi non sà, che ogni noſtra pace è neceſſario, che naſca dalla guerra? odi quello, che ne dice il profeta Ezechielle, [Fili hominis ſume tibi laterē, & pones eū corā te, & deſcribes in eo ciuitatē Hieruſalē, & dabis contra eā obſidionem, & comportabis aggerem, & dabis contra eam caſtra, & pones arietes in gyro.] Benedetto Dio, che mirabili miſterij ſono queſti dello Spirito ſanto? [Sume tibi laterē, & pones eum coram te.] Queſto ſia il tuo cuore, che ti deue ſtar continoamente preſente. [Deſcribes in eo ciuitatem Hieruſalem,] e perche Hieruſalē ſignifica viſion di pace, imprimi in queſto tuo cuore vn'ardēte deſiderio di viuer ſempre in pace: Ma in tanto [dabis contra eam obſidionem.] Sappi, che queſta pace è continuamente aſſediata dalla guerra, e non ſi può giongere a lei, ſe nō ſi fa la ſtrada col ferro, e ſe per mezzo della guerra non ſi paſſa. Due volte leggiamo, che in figure ſenſibili, apparue lo Spirito Santo in terra, vna volta in forma di colomba, che fu al batteſimo del noſtro Saluatore: e l'altra in forma di fuoco, che fu quādo ſceſe ſopra gli Apoſtoli. Hor di più non dice l'Apoſtolo, che la pace è frutto dello Spirito Sāto? [Fructus autem Spiritus ſunt pax,] egli adūque cōparue in forma di colomba, e di fuoco; perche come la colomba è ſimbolo di pace: & il fuoco di guerra: ci volle dar ad intender, che non può la pace ſenza la guerra poſſederſi. Quando l'Angiolo annontiò la beata Vergine, trattando di Chriſto le diſſe, [Dabit illi Dominus ſedē Dauid patris eius.] Ma perche non diſſe egli coſi, [Regnū Salomonis?] Il regno di Dauide, fu vna continua guerra: quello di Salomone vna continua pace: per il regno di Dauide s'intende la Chieſa militante, e per quello di Salomone s'intende la trionfante. E volle dire, che chi vuol il regno di Salomone è neceſſario prima, che paſſi per quello di Dauide, e chi deſidera la pace, fa di meſtiero, che col mezzo della guerra ſe la procuri. A queſto propoſito, mi cred'io, che diceſſe il noſtro Profeta, [tranſibimus in locū tabernaculi admirabilis vſque ad domū Dei.] Ma chi vuole compitamē te intēdere il miſterio, è neceſſario prima, che ſappia, che coſa voglia dir tabernacolo: e qual ſia la caſa di Dio. Tabernacolo propriamēte è vno di quelli padiglioni da campo, che ſogliono vſare gli eſſerciti alla campagna, nel che ci viene accennata la guerra. La caſa, oue habita Iddio, è quella della quale diceua il noſtro Profeta, [In pace factus eſt locus eius,] nel che ci viene accennata la pace. E però chiama egli quel tabernacolo admirabile, però che è mirabil coſa, come per la guerra ſi paſſi a poſſeder la pace. Quindi è, che quando il Saluator noſtro annontiò la pace a gli Apoſtoli, dice il Santo Euangeliſta, che a quell'improuiſo ſaluto.] Cōturbati sūt, et cōterriti.] Ohime, dūque, ò fantiſſimo collegio, a ſentirti annōtiar la pace tu ti turbi? e qual più caro, e più amabil nome può ſentirſi? Nō ſi fanno allegrezze publiche quando dopò vna longa guerra ſi ſente a publico ſuon di trombe annontiar la pace? e però quale può eſſer la cauſa della voſtra turbatione? Non è il nome della pace, che gli turbi, ma ſono i mezzi, con i quali ſanno, ch'ella s'ha d'acquiſtare, che ſono tante contradittioni, e tante guerre. Quante ſono le ſorti di pace: altre tante ſono le ſpecie di guerra, che le precedono. [Delectabūtur in multitudine pacis,] diceua il Profeta, accennando quelle tre ſorti di pace di ſopra nominate, cioè, con Dio, con la conſcienza propriā, e cō gli huomini del mōdo, E però ogni vna di loro fa di biſogno, che col mezzo della guerra s'acquiſti. Hai tu mai viſto, che rimedio ſogliono tal volta vſare i medici: per frenare alquanto il corſo del ſangue, che nō vada ad vſcir dalle nari in tanta copia?

Cap. 4. *Gal. 5.* *Luc. 1.* *Luc. 24* *Pſalm. 75.* *Pſalm. 36.*

Fanno

fanno dare con la lancetta vna ferita alla vena del braccio: & vno, che nō sia prattico dell'arte si marauiglierà, che doue egli esce cosi abbondātemēte da vna parte, vi s'apra vn'altra parte a fine che più facilmēte esca, e se ne vuotino le vene. Ma s'ingāna, però che non per altro si fa quella picciola ferita, eccetto che per diuertir il corso del sangue, si che mācando d'andar à cadere in tāta copia dalle nari, vēga ad vscir dall'aperta vena, alquanto più moderatamēte. Questo è il cōcetto, mi cred'io, che voleua accennar l'Apostolo S. Paolo, quā do diceua, [Si nos ipsos iudicaremus, nō vtique diiudicaremur.] Quasi che volesse dire, troppo è pericoloso che ci esca il sāgue dal capo, cioè, troppo è pericoloso hauer guerra con Dio, e però per far cessar questo sangue, e questa guerra, & acquistar cō lui la pace, fa di bisogno, cauar al sāgue dal braccio, far guerra a noi medesimi ne i nostri sēsi, & a questa maniera quella più pericolosa guerra diuertire. E quāto alla secōda pace col prossimo, ancor questa dalla guerra, è necessario, che dipēda, Quā do vennero tante gare fra i pastori di Abraamo, e quelli di Lotte per interesse de' pascoli, pretēdendo ogni vn di loro di guidare gli armenti in parte migliore, e d'herbe più copiosa, preueden do il buon patriarca, che la gara de' pastori alla fine si sarebbe ancor seminata frà padroni, per fuggir tāto scandalo, e star col suo nipote in pace, gli disse, [Ne quęso sit iurgiū inter me, & te, & pastores meos, & pastores tuos, fratres em̄ sum⁹, Ecce vniuersa terra corā te est, si tu ad dexterā ibis, ego sinistrā tenebo.] Ch'era vn dire nō si cōuiene, Nipote mio, che così poco interesse di sturbi la pace frà così stretti parenti, e però, poi che per mātenerla altro mezo non vi si troua, che la diuisione, e leggi quella parte, oue ti piace d'andar ad habitare, che io anderò dall'altra. Hor chi non sà, quante volte l'vnione soglia esser cagione di discordia? ma sai tu qual vnione? Raccordati di quelle volpi, che ragunò il forte Sansone alle quali poi attaccò alla coda il fuoco per ardere le mature biade de' Filistei. Erano bē molte insieme ragunate, ma non ad altro fine, che per arder le biade, e per distrugger le cāpagne. Questi sono quei rauni, e quelle paci, che sogliono essere talvolta tra ficarij, dalle quali nasce il continuo disturbo & inquietitudine de' cittadini, ò che sogliono trouarsi fra gli auari mercanti, onde prouegono poi alle città le carestie, che non stanno insieme vniti per buono effetto alcuno, ma solamente a fini maligni, e dannosi. Hora fra questi bisognarebbe por la guerra, se la pace nella città hà a mantenersi, però che già si sà, che [Iustitia & pax osculatæ sunt,] cioè, che non sà star la pace senza la giustitia. E però non potendo esser giustitia, doue si trouano simili rauni d'huomini sanguinarij ò auari, è anche impossibile, che vi possa esser la pace. Nè fra se medesimo, nella propria conscienza può l'huomo la pace senza la guerra possedere. Già si sà quell'antica opinione di Empedocle, che la guerra sia quella, che habbia frà gli elementi la pace stabilità, però che mentre nell'antico Chaos stauano essi troppo strettamente abbracciati, allhora

Psalm. 84.

Frigida pugnabant calidis, humentia siccis, *Ouid.*

Ma come sopragionse la lite, e seperandoli d'insieme, e diuidendogli, tutti quei corpi al suo luogo dispose; E si come nella pace, erano stati nemici, & insieme tuttauia combatteuano, nella diuision restarono amici. E l'istesso accidente pare a me, che auuenga nel mondo piccolo, che dice Empedocle essere auuenuto nel grande, che mentre lo Spirito, e la carne stanno troppo congionti, in quella maledetta pace; nella quale lo spirito in tutte le cose alla carne cerca di compiacere, è necessario

Gen. 13

sario, che internamente la conscienza senta vna continoa guerra. E però chi desidera la quiete, e la pace della conscienza fa di bisogno, che stia in guerra col senso, con la carne, con l'honor mõdano, e con queste sue pazze leggi. E questo, è che vuol dir Dauide diẽcdo, [Pax multa diligentibus legem tuam.] Ma che vuol egli significare aggiongendo, [& non est illis scandalum.] Egli vuol dire, che quando la pace, ò è sola di bocca, senza che vi s'aggionga quella dell'animo, si che [non est pax multa,] ouero quando è fatta conforme alle leggi dell'honor mondano, e nõ più tosto conforme alla legge di Dio; che è impossibile, che ò tosto, ò tardi, non riesca bugiarda, e scandalosa. Quante volte sotto la pace data si fanno assassinamenti, & homicidij? Quanti scandali di simili si veggono alla giornata seguire? E chi dubita che non seguirebbero, se vi fosse [pax multa:] se fosse stata fatta cosi col cuore, come cõ la lingua, ò se fosse stata fatta [a diligentibus legem Dei,] cioè, più tosto per vbidire alla legge della carità, che è legge di Dio, che alla legge dell'honore, che è legge del mondo? Ma di gratia andiamo meglio ponderando (a fine si conosca meglio quanto siano sciocche le leggi del mondo nel trattar le paci) i modi, con i quali la diede il nostro Saluatore: [Stetit in medio: & dixit pax vobis.] La diede stando nel mezzo de gli Apostoli. Sai tu, che cosa ci venga per il mezzo dinotato? certo, che a creder mio è dinotata la giustitia: però che allhora sono tirate giuste le linee dalla circonferenza, quando il punto, alquale si tirano, stà giusto nel mezzo di lei; che se non sarà il punto nel mezzo, nõ saranno giamai giuste, nè ancor le linee. Dunque il dar la pace stando nel mezzo, vuol dire, che quando si dà pace, si deue dare accõpagnata dalla giustitia. Ma come si farà questo? se alcuno t'hà ingiuriato (parlo da politico adesso, e non da Christiano per meglio cõuincerti) porta ben il douere, che egli ti dia sodisfattione: ma la ragion vuole, che si facci con giustitia, si che ti restituisca quello, che è tuo, ma non sia necessitato a darti il suo: dunque s'egli perauentura t'hà in qualche maniera l'honor tuo ò leuato, ò macchiato: basterà, che egli ò dica, ò faccia cosa, per la quale ti sia l'honor tuo compitamente restituito: ne è necessario, che tu l'astringa a cosa, per la quale ne venga l'honor di lui macchiato, s'egli per sodisfar all'honor tuo dirà publicamente, che egli t'hà per vn'huomo da bene; e che se giamai disse altrimente, ciò fu, perche egli fu da lingue bugiarde ingannato; allhora egli t'haurà dato tutto quello, che è tuo, & haurà compitamente alla giustitia sodisfatto. Ma se tu l'astringi a dir di più, ch'egli quante volte disse cosa contro di te, tante menti per la gola; che parlò come maligno: ò simili parole, questo sarà, a parer mio, non solo restituirti il tuo, ma lasciarui ancor del suo. Di maniera che si passeranno i confini della giustitia, e s'entrerà in vna aperta ingiustitia: però che come non si conuiene, ch'egli habbia del tuo, cosi non è conueniente, che tu habbia del suo. Ben disse adunque il nostro Profeta [Iustitia, & pax osculatæ sunt.] Però che ancor secondo le leggi del mondo, non ha la pace conditione più necessaria, quanto la giustitia. Quando vno, che sia stato da vn'amico ingiuriato, gli dà la pace, che cosa fa egli, eccetto che ripiglia in amicitia colui, il quale egli stima ua nemico? Ma chi fa amicitia con chi che sia, non deue procurar di farla con vn'huomo honorato? certo che sì: però che l'hauer amicitia con vn'huomo infame, ò vituperoso ridonda in vituperio, & infamia dell'istesso, che l'amicitia seco contrahe. Dunque qual'hora si fa nuoua amicitia ò si reintegra l'antica, a questo deue principalmente hauersi la mira di farla con persona, che sia honorata. Ma se nelle conditioni

tioni della sodisfattione, ch'io desidero; pretenderò, che ve ne sia alcuna, la quale ridondi in infamia di colui, che la pace mi ricerca, come nō m'aueggio, che oltre l'aperta ingiustitia, ch'io commetto, procuro ancor d'infamar me stesso, facendo amicitia con vn'huomo, che nell'istesso punto voglio, che sia infame, e dishonorato? si che ò che tu miri all'honor tuo, ò alla sodisfattione, che pretendi, sempre con la pace de ue essere accompagnata la giustitia. E questa è vna delle cagioni, perche annuntiando la pace il nostro Saluatore,
Luc. 4. [Stetit in medio,] Quanto frà noi desideri Iddio la pace, e l'vnione, lo dimostrò il nostro Saluatore con le relationi, quali egli desidera, che habbiamo insieme. Sogliono star molto più in pace quelli, che sono d'vn regno istesso, che quelli, che sono di molti regni. E però volle egli, che fussimo tutti d'vn
Apoc. 5 regno solo, quando disse, [Fecisti nos Deo nostro regnum,] in quelli, che non sono sotto vn regno, possono essere molte occasioni d'emulationi, ò di lite, e però ha voluto, che siamo tutti di
Eph. 2. vn'istessa città, [Vos estis ciues sanctorum,] Ancor fra cittadini sogliono tal volta suscitarsi le fattioni, e le parti, che tengono il tutto in turbulenza: e però ha voluto, che siamo d'vn'istessa famiglia, e soggionge, [Et domestici Dei.] Ancor fra quelli di vn'istessa famiglia nascono souente dell'inuidie, e dell'altercationi; e però per leuar questa occasione hà voluto, che siamo d'vn'istessa parentela, [Omnes vos fratres estis.] E perche ancor fra stretti parenti, e tra fratelli sogliono nascere delle male sodisfattioni, però ha voluto, che siamo vn solo, [vnum corpus multi sumus.] E perche in vn'istesso corpo tal volta vna mano ferisce il braccio, ò altra parte del corpo, però ha voluto che siamo vna cosa istessa, come egli è vno col padre, [Rogo pater, vt vnum sint, sicut & nos vnum sumus.] E chi non vede quà, quāto desiderio habbia Iddio, che si mantēga la pace frà di noi? Questo (dico io) è il testamēto, che ci lasciò il nostro vero Padre Christo, che oue essendo sempre vissuto pouerello, non ci puote lasciar altri Tesori, ci volse ad ogni modo lasciar questo Tesoro inestimabile della pace. Oue all'oppositio hora nel mondo auuiene, che quāto maggior ricchezze lasciano i padri a' figli, tanto maggiori sono le liti, e le gare, che da quelle si cagionano; poi che si sà, che questi due termini mio, e tuo, sono quelli, che hanno la pace di tutto il mondo turbata, e che dell'interesse della robba parlaua chi disse,

Tu potes vnanimes in prælia vertere patres,
Atque odijs versare domos.

Due grauissime ingiurie può doppo la morte d'amoreuol Padre fargli ingrato, e sconoscente figlio. La prima è il porlo ben tosto del tutto in oblio, e scordarsi di lui in quel tempo à punto, ch'egli può maggiormente di memoria, e d'aiuto hauer bisogno: e la seconda non adempire compitamente la sua vltima volontà, e non mostrarsi fedele nell'essecutione del suo testamento, che questi a punto erano quei due capi, circa i quali pareua, che giustificasse se stesso il nostro Profeta nel conspetto di Dio, quando diceua, [Neque obliti sumus te, neque inique egimus in testamento tuo.] E questi sono quei due difetti a punto, che potrebbero parimente in noi cadere, doppo la morte di questo amorosissimo Padre Christo. Se ci scordassimo così tosto l'affetto, che donando la sua vita per noi egli ci hà dimostrato; e questo è il primo. E se ci dimostrassimo infedeli nell'essecutione del testamento, che auanti la morte nell'vltima cena, & auanti l'ascēsione nella stanza de gli Apostoli ci fece, donando, e lasciando loro la pace, e questo è il secondo. Hà tanta forza l'vltima volontà del testatore, che da niuno, anzi nè ancor dell'istesso Prencipe, deue, nè può, senza legittima
Psalm. 43.

causa

causa essere impedita,[Pacem relinquo vobis,] ecco quale fu l'vltima volontà di Christo, e però chiunque cerca di stnrbarla, questo si può ben dire che, [Inique agit in testamento suo.] Hebbe tanto cara il Profeta Nabor vna picciola vigna, che gli era stata lasciata per heredità da suo padre, che per molta instanza, che gli facessero il Re Acabbe, e la Regina Iezabelle, perche gliela vendesse; non volse però mai alienarla: Anzi stette cosi saldo in questo proposito, che volse anzi perder la vita, che priuarsi della paterna heredità; Essempio efficacissimo a tutti i Christiani, con quanta diligenza debbano mantenere quest'vltima heredità di Christo, e che anzi la vita, che la pace ne debbano arrisicare. Horsù torniamo hor-
Psalm. 50. mai a camino, [Libera me de sanguinibus Deus Deus.] Questo era vn profetare, che il figlio di Dio era venuto a portar la pace in terra, che se bene egli
Marc. 8. medesimo diceua, [Non veni mittere pacem, sed gladium,] questo auueniua, come di sopra si disse, e perche col mezzo della guerra s'ha da acquistar la pace: Il calor naturale è sempre necessario, che faccia guerra, e che consumi, e s'egli auuiene, che nõ habbia da essercitar le sue forze con nemici esterni, cioè, a cuocere, e consumare i cibi, che dalla bocca vengono mandati allo stomaco, è necessario, che a combatter contro l'interno si riuolti, e che si dia a consumar l'humido radicale. Scipione Africano, non voleua consentire alla total distruttione di Cartagine, però che, diceua egli, come mancherà l'esterna guerra, questi animi martiali Romani, non sapendo viuer quieti, si riuolteranno contro se stessi, e risorgerà quella guerra ciuile, la quale non porta seco maggior infelicità, quãto la vittoria. E però diceua Christo,
Ibidē. [Non veni mittere pacem, sed gladiũ,] perche se non vi fosse stata la guerra con la carne, e col mondo; non vi poteua esser la pace con la conscienza, e con Dio. Si che in somma, egli non per altro annontiaua la guerra, eccetto che per darci con questo mezzo la pace. Ma perche aggionge egli Dauide [Deus Deus salutis meæ?] Perche, *Psalm. 50.* mi cred'io, il liberarci [de sanguinibus,] cioè l'assicurarci della guerra è l'vnico mezzo alla salute del mondo, e delle famiglie: si come la discordia è vnico principio alla ruina di tutte le cose. Odi come la Scrittura istessa ti proua, quanto la pace, e la concordia sia la salute, & il mantenimento delle Città, e de' popoli. Staua il barbaro Rè de' Moabiti Balac, come narra il libro de' Numeri, in procinto di venir a giornata con l'essercito Hebreo, di cui egli era antico emulo, e nemico; Quando temendo più del braccio di Dio, che da si gran moltitudine esser sopra fatto; per priuarlo della diuina protettione, e cosi hauer di lui più facil vittoria, chiamato il Profeta Balaam, se pure non si merita più tosto nome di Mago, che di Profèta, e subornatolo con preghiere, e con promesse, a fine, che andasse a maledirlo: lo conduste in cima ad vn colle alquanto eleuato, dal quale tutto quel popolo nelle vicine campagne attendato si scopriua. Ma ne auuenne per a punto tutto il contrario di quello, ch'egli haueua designato, però che inuaghito Balaam, dall'aspetto, dal numero, dall'ordine, dalla pompa, e sopra tutto dalla maestenole vnione di quell'essercito: in vece di maledirlo, quasi ebro di spirito, e da se stesso per stupore rapito, si diede ad ammirarlo, e cõ alti encomij a lodarlo, e benedirlo. Di che merauigliato, e mal sodisfatto il Re, dapoi hauerne fatto seco grauissime querele, lo spicca dal colle, oue prima l'haueua condotto, & altroue cõducendolo, gli dice, [Veni mecum in alterum locum, vnde partem Israel videas & totũ videre non possis, & inde maledicas ei.] Hor a rimescolar sossopra tutta la Scrittura, potrebbesi egli trouar histo-

ria,

tia, che meglio la forza dell'vnione, e della pace; e la debolezza della discordia ci scuoprisse? E' assai famoso l'essẽpio di Sciluro Re de' Sciti, che per isco prire quanta fosse la forza dell'vnione trà fratelli, essendo vicino alla morte, e fatti chiamarsi al letto i figli; cõ vn fascio di bacchette, che non puotero rom per giamai, ma ad vna ad vna le spezza rono facilmente; fece loro conoscere, quanto dopo la sua morte gli haurebbe giouato, se fossero stati vniti: e quanto all'incõtro nella disunione sarebbono rimasti deboli, è anco assai famoso l'essẽpio di quell'oratore: il quale essendo di figura picciol, difforme, e mostruoso; & essẽdo salito nel suggesto per far vn ragionamento in lode della concordia: tosto che fu veduto da gli astanti cosi piceiolo, e cosi difforme, si diedero tutti con grandissime risa a burlarse della picciolezza, e difformità di lui. Ma quando si furono alquanto racquetati, pigliando egli dal loro riso lo esordio del suo ragionamento, e di che vi merauigliate? (disse) e di che ridete? perche m' hauete veduto cosi piccino? hor io vi faccio sapere, che hò vna moglie molto più picciola di me: e cosi piccioli come siamo, non che il letto, ma tutta la casa non ci può capire, mentre che siamo in discordia: oue quãdo siamo in pace, ogni picciolo letticciuolo ci basta. Ma questo della Scrittura è veramente essempio, che non troua pari, però che come benedice Balaam quel popolo, quale pur allhora egli era ito risoluto di maledire: eccetto perche lo vidde tutto raccolto, & vnito: e come spera Balaac di farglielo quasi suo mal grado maledire, eccetto col mostrarglielo in parte diuiso? Et è cosi veramente, che non è cosa più soggetta alla diuina maledittione, & in consequenza ad ogni ruina quanto la discordia: nè alcuna ve n'è all'opposto più vicina alla diuina benedittione, e con quella d'ogni accrescimento capace, quanto la pace, e l'vnione. Però che già si sà, che dall'absenza, ò dalla presenza di Dio ogni mantenimento, & ogni ruina, proportionatamente dipende: e si sa altresì, che si come non possono quelle linee, quali dal centro alla circonferenza si tirano, fra se stesse disunirsi, che prima dal centro loro non si spicchino: cosi non possono star fra se stessi gli huomini discordi, se prima da Dio loro immobil centro non s'allontanano. Onde auuiene, che però la discordia suole essere di tante ruine cagione, perche nõ possiamo fra noi esser discordi, che prima non siamo discordi con Dio. Quando il nostro profeta hebbe detto, [Ecce quam bonum, & quàm iucundum, habitare fratres in vnum;] poco dapoi, quasi volesse render la ragione di tanta felicità, e di tanta gioia, soggionse, [Quoniam illic mandauit dominus, benedictionem, & vitam vsque in sæculum,] Volendo dire, che però nell'vnione si trouauano tanti beni, e tante gioie, però che colà sempre si trouaua la diuina benedittione, che suole esser d'ogni felicità fonte, e radice. Ricercando vn dottore, onde prouenga, che lodando Mosè le creature, quando ad vna ad vna le andaua formando Iddio, dica: [Vidit Deus lucem, quod esset bona,] e cosi successiuamente di tutte l'altre: ma quando l'hebbe create tutte; al positiuo aggionge il comparatiuo, e dice, [Vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erant valde bona.] Si risolue in somma, che se bene tutte le cose per se stesse son buone; nell'vnion però acquistano maggior grado di bontà. E ricercando vn'altro, che voglia dire, che disse Mosè, [Vidit Deus quod esset bonum,] al primo giorno, al terzo, al quarto, & à tutti gli altri, ma non lo disse al secondo: si risolue anch'egli, che essendo il numero secondo quello, che primieramente si spicca dall'vno; non pareua, che fosse questo numero degno di titolo di bõtà. [Ego vobis regnũ firmum trado, si boni eritis, (disse

Psalm. 31.

Ibidem

(disse quel gētile,) fin mali, imbecillū, nā cōcordia paruę res crescunt; discordia maximæ dilabuntur,] & il poeta in pochissime parole disse mirabilmente,

En quo discordia ciues
Perduxit miseros.

Ma assai meglio disse il nostro Profeta, [Cōtritio, & infelicitas in vijs eorū, viā pacis non cognouerunt.] Quasi che volesse dire. Sai tu perche [contritio & infelicitas in vijs eorū?] ecco la ragione, perche [Viam pacis nō cognouerunt.] Et altroue più chiaramente, [Conturbatæ sunt gentes, & inclinata sunt regna,] cōforme al quel detto filosofico, [Quinquid diuisionē capit, & interitū capiat, necesse est.] Anzi meglio conforme alla sentēza del nostro Saluatore, [Oē regnū in seipsū diuisū desolabitur, & domus supra domū cadet.] Dalla quale sentenza si può benissimo dedurre vn gagliardo argomento a fortiori, cioè, se tanto danno e tanta ruina può cagionare ad vn gran regno la discordia, quanto più facilmente manderà ella in ruina vna pouera famiglia, qualhora frà parenti, e fratelli ella s'accenda? E se sola la discordia del lingue puote esser causa della ruina di Babelle: che farà in vna città, ò in vna casa la discordia de gli animi de' cittadini, ò della famiglia? Egli è vero, che sono due gli occhi del capo, ma ad ogni modo s'accordano tutti due in vn solo atto di vedere. Cosi quantunque, ò nella famiglia, ò nella città siano diuersi i gradi, e le conditioni: tutti però ad vn fine solo; che è la conseruatione di lei, vengono incaminati. Era al tempo di Ciro Rè di Persi tāto largo il fiume Gange', che oue era minore, e più stretto, il suo letto occupaua da vna ripa all'altra otto miglia almeno. Ma perche in quello s'annegò vn cauallo a lui dilettissimo: se n'alterò di maniera, che giurò di ridurlo in forma, che non che i feroci, e gagliardi caualli, ma anco i piccioli fanciulli potessero passarlo a piedi asciutto. Il che essequì dapoi facēdolo diuidere in quattrocento e sessanta rami, per la qual diuisione non vi furono più ne cessarij a varcarlo ò barche, ò ponti, ò caualli, ò nuoto. Quell'horribili e spauentoso terremoto, il quale scuotendo talhora con tant'impeto la terra, non pure ruina i maggiori edificij, ma le città intiere subissa, ma sepelisce i monti, ma l'Isole spicca da i continenti, di doue però si genera, eccetto che da quei vani vapori, e da quei venti, i quali nelle viscere della terra, quasi in angusto carcere si stāno rinchiusi? che mentre con tanta violenza cercano aprirsi la strada per vscir da quelle cauerne, e solleuarsi all'alto: sono di tante, e si spesse ruine cagione. Ma che cosa meglio può al vento rassomigliarsi, che l'ambitione? Cosi accennò Danielle trattando di quelle quattro ambitiose Monarchie, di Greci, di Persi, di Caldei, e di Romani [Ecce quatuor venti cęli pugnabant in mari magno.] *Cap. 7.* Questo qualvolta nella cauerna de' nostri petti si raccoglie, e per salire a più sublimi luochi s'affatica, può ageuolmente ogni ruina, & ogni esterminio cagionare. Chi non sà, che ancor nella picciola scuola di Christo potè questa peste dell'ambitione, la discordia cagionare? onde vna volta, mentre che due di loro cercauano di sedere alla destra, & alla sinistra di Christo, tutti gli altri, [Indignati sunt de duobus fratribus,] & vn'altra volta. [Facta est cōtentio inter illos, quis eorum videretur esse maior?] Questo è vero, che come la ruina è figlia della discordia: cosi l'ambitione le è madre. L'ambitione (ò sei cento volte nefando, & essecrando nome) l'ambitione dico, la quale altro in somma non è, che vn'inordinato affetto, con cui senza virtù, senza valore, senza merito, e senza hauer punto di riguardo, alla gloria di Dio, ò all'vtile de' prossimi, ma solo alla grandezza, & all'eccellenza propria si desidera a tutti gli altri ne gli honori, e nelle di- *Matt. 20. Luc. 22*

le dignità ſopraſtare, Queſta, ſi come di tutte le paſſate diſcordie è ſtata la prima origine: coſi (ſe vale la regola Virgiliana) [Ab vno diſce oēs,] mill'altre ne può tuttauia ſuſcitare. La prima ſeditione, che sēta ò dalle mōdane, ò dalle diuine hiſtorie raccordare, fu quella, quā
Apoc. 1 do [Factū eſt prælīū magnū in cælo,] e laquale col precipitio di Lucifero, e de gli angioli ſuoi ſeguaci ſi terminò. E q̄ſta da che fu cagionata, eccetto che da
Iſa. 14. quel temerario penſiero, [Ponā ſedem meā ſuper aſtra cęli, & ero ſimilis altiſſimo?] E la ſeconda diſcordia, che giamai s'vdiſſe, che fu quella narrata dal Saggio colà, [Inueni quod Deus fecerit hominē rectū, ipſe autē infinitis ſe miſcuit queſtionibus:] anch'ella non ſi sà, che nacque da quell'ambitione di volerſi fare nella ſciēza del bene, e del male ſimile ja Dio? Coſi queſta ſuole eſſere di tutte l'altre diſcordie la radice. Lo dimoſtrò beniſſimo Dauide in
Pſalm. 54. quel verſo. [Dedi iniquitatē, & cōtradictionē in ciuitate.] [Iniquitatē] per ſincopa vuol dire, [inęqualitatē.] Quaſi che colà, oue è diſuguagliāza: per neceſſità debba eſſere cōtradittione, e diſcordia. Ma chi cagiona queſta diſuguagliāza in vna città, ò cōgregatione; eccetto che quell'ambitione, con la quale alcuno non cōtento del luogo proprio, cerca ſempre di ſopraſtare a gli altri? Giacobbe & Eſaù gemelli di quella ſanta madre Rebecca, prima che il tēpo del parto s'auuicinaſſe, ſempre ſtettero frà di loro nel materno ventre in pace, & in quiete: nè mai a quella ſanta madre diedero pure vn minimo trauaglio: Ma toſto che il tempo del parto s'auuicinò, volēdo ogn'vn di loro precorrere il fratello ad vſcire, & acquiſtarſi la primogenitura, cominciarno di maniera frà di loro a tumultuare: che ſpinta dal dolore ehe le cagionarono, fu forzata Rebecca a gridare, [ſi ſic mihi futurū erat, quid neceſſe erat concipere?] Coſi molte volte nelle città, e nelle republiche auuiene, che mentre nō v'è occaſione di parto, cioè di gene rar qualche maligno magiſtrato; ſe ne ſtāno i cittadini tutti quieti, & in pace: ma come il tēpo del parto ſi auuicina, come hanno i gouerni, & i magiſtrati a diſtribuirſi: allhora con tanto dolore, e con tāto pericolo della madre loro, cominciano i cittadini inſieme a gareggiare. E ſi come mentre ſtāno due cani inſieme giocādo, ſe tu getti fra loro vn'oſſo; laſciato il giuoco, cominciano per quel poco intereſſe a queſtionare, & morderſi: coſi dall'ambitione viene ogni carità, & ogni pace ſturbata. E come quei carboni, quali in ardente fornace di fabro paiono taluolta al tutto eſtinti: al primo ſoffio di mantice ſubito ſi rauuiuano: coſi quegli animi ambitioſi, i quali lontani dalle occaſioni paiono quieti; qual volta vengono dall'aura di leggiera occaſione riſuegliati, toſto all'antica diſcordia ſi raccendono. Pare pur ſtrano, per il vero a chi ben vi conſidera, che la notte iſteſſa della paſſione di Chriſto ſi dica, che [Facta eſt contentio inter Apoſtolos, quis eorum videretur eſſe maior.] *Luc. 22*
Benedetto Iddio, huomini adunque, i quali al loro natale erano, e ſi conoſceuano coſi poueri, quali in coſi longa conuerſatione di Chriſto, e con eſſempi, e con dottrina non haueuano coſa maggior mente quanto l'humiltà apparata, quali pur allhora dal proprio maeſtro s'erano sētiti proteſtare. [Qui voluerit inter vos eſſe maior, erit miniſter veſter] in tēpo, che ſi trattaua di morte, vnico antidoto contro ogni ſpetie di ſuperbia, anzi che ſi trattaua della morte dell'iſteſſo maeſtro, loro tāto caro, e diletto, è poſſibile, che ſi la ſciaſſero coſi acciecar da queſto fumo? io nō lo narro: ma nō è triſto il diſcorſo, che fa quì ſopra vn moderno Scrittore. Haueuano eſſi poco prima sētito proteſtare a Chriſto, [Vnus veſtrū me traditurus eſt;] deſiderauano di venir *Matt. 26.* in cognitione chi di loro foſſe coſì ſcelerato; e pur da Chriſto iſteſſo per molta in-

ta instanza, che ne facessero non puotero mai saperlo,chi sà,che non finge ssero frà di loro simile contentione,per iscoprire a questa via,chi fosse il più ambitioso,sicuri,che quello,e non altri sarebbe stato il fattioso, & il traditore? L'ambitione adunque è la madre della discordia: e la discordia è la madre di ogni ruina; si come l'vnione e la pace è la madre d'ogni felicità,e salute. Quindi è,che priega Dauide, [Libera me de sanguinibus Deus Deus salutis meæ.]

Domine labia mea aperies: & os meum annuntiabit laudem tuam.

Dimidium facti qui bene cæpit habet. E verissimo il detto di questo poeta, che l'hauer fatta vna bella testa, è più che la metà d'vna bella pittura: ma non dichiara però egli di doue questo principio habbia, da regolarsi. Lo dichiarò meglio quell'altro,che disse:

Chi ben comincia, hà la metà dell'opra;
Ne si comincia ben, se non dal Cielo.

Prattichissimo di questa regola si mostra hoggi il nostro Profeta: e però accingendosi a lodar la diuina Maestà, e conoscendo, che tutte le humane attioni, tanto son buone, quanto hanno l'aiuto della gratia diuina per iscorta,al soccorso di quella ricorre,e dice, [Domine labia mea aperies:& os meum annuntiabit laudem tuam.]Nel qual verso ci porge egli materia di mostrare, qnanto il consiglio,e l'aiuto altrui, ma particolarmente quello di Dio ci sia di giouamento. [Domine labia mea aperies:] Sono molte, e molte quelle gratie, le quali sopra tutti gli altri animali ha fatto Iddio all'huomo. Ma, lasciando la ragione da parte, di due in particolare faccio stima maggiore: e queste sono l'vso della lingua, e quello della mano. L'vso della lingua,che sia instrumento della ragione, & interprete de' pensieri,e l'vso della mano, che vaglia per instrumento a quelle necessità, alle quali pare, che habbia mancato la natura. I quali due doni hà anco voluto fauorire con la compagnia del terzo, senza il qual nè l'vno,nè l'altro ci sareb be di giouamento, dico con la rettitudine della statura del corpo. Però che se haueste l'huomo,come hanno gli altri animali,il corpo curuo, chino a terra; a che gli giouarebbe l'vso della lingua, poi che conuenendogli andar pascendo con la bocca,come loro, sarebbe necessario, che fossero le labra, e la lingua più grossa, & in consequenza inette alla fauella? E che gli giouarebbe l'vso delle mani, poi che essendo necessitato a seruirsene in luogo di piedi anteriori,non potrebbero per organo de gli organi,ò per instrumento de gli instrumenti seruire? E tanto hà fatto stima Iddio di questi due doni, che se auuiene, che e l'vno,e l'altro non sia ben regolato:non hà voluto,che ci possa essere aperta la porta del cielo, Quindi è, che ricercando il nostro Profeta, [Domine quis habitabit in tabernaculo tuo:aut quis requiescet in monte sancto tuo?] subito gli rispose lo Spirito diuino. [Qui ingreditur sine macula: & operatur iustitiam, qui loquitur veritatem in corde suo, & non egit dolũ in lingua sua] [Qui ingreditur sine macula,& operatur iustitiam,] ecco regolate l'operationi delle mani. [Qui loquitur veritatem in corde suo, & non egit dolum in lingua sua,] & ecco regolate quelle della lingua. Ma di doue si hà egli a pigliar la regola loro, a fine che sia diritta e giusta?ecco che ce lo insegna la santa madre Chiesa,[Actiones nostras quæsumus domine, aspirando præueni, & adiuuando prosequere, vt cũcta nostra oratio,& operatio a te sẽper incipiat, & per te cepta finiatur,] cioè, che ogni nostra oratione, & operatione,a fine che sia perfetta, deue da Dio cominciare,& in Dio finire. Il che conoscẽdo il nostro Profeta dice hoggi, [Dñe labia mea aperies:& os meũ annũtiabit laudẽ tuã.]Qual sia l'offitio della lingua, habbiamo noi,e nella pri-

ma lettione, & in molt'altre ancora assai a pieno dimostrato: Onde hora a quello della mano inconsequenza ci riderremo. Chiara cosa è, che nō così tosto hebbe Iddio posto nel Paradiso il nostro primo padre, che gli diede per proprio essercitio l'operatione: mediante laquale egli si conseruasse longamente il possesso di quel delitioso luogo: che così pare, che accennasse il Sacro Cronista dicendo, [Posuit illum in Paradiso, vt operaretur, & custodiret illū.] Però che s'egli haueua à custodirlo; da chi doueua egli difenderlo? forse da'ladri, che non rapissero i frutti suoi? ò dalle fiere, che entrandoui non lo calpestassero? Di ladri temere non si poteua, non si trouando allhora altr'huomo, che egli medesimo: delle fiere tanto manco: hauendo esse allhora allhora hauuto da Dio il suo luogo, & il suo pasto determinato, & essendo ancora al solo Imperio dell'huomo del tutto obedienti si che quel [custodiret,] non vorrà significare per mio auuiso, [defenderet,] ma vorrà dire, che egli haueua à custodirlo, cioè a conseruarlo, e mantenerlo à se medesimo. Il modo però di mantenerselo era, [Vt operaretur:] la quale operatione se fosse ò d'intelletto, ò di corpo, io non voglio, che lo disputiamo adesso: ma a me basta, cauarne per conclusione, che gli huomini tanto cōseruano a se stessi la possessione del Cielo, a loro apparecchiata, quanto con l'essercitio delle sante operationi se la mantengono. Ed ecco quāto l'operare è a gli huomini nō solo necessario a così salubre effetto: ma ancor contemporaneo, e connaturale. Quindi isponendo vno assai graue auttore, quel passo di Giobbe, [Homo nascitur ad laborem, & auis ad volandum,] traduce, [Homo nascitur ad laborem, vt auis ad volandum.] Cioè, che come vn'vccello nasce naturalmente al volo: così l'huomo nasce naturalmente alla fatica. E certo, se ci diamo a contēplare la dispositione dell'huomo, e quāto al corpo, e quanto all'anima, vedremo apertamente, che egli non è nato ad altro, che all'essercitio, & alla fatica. E per lasciar l'intelletto, il quale se non viene continuamente essercitato, ben tosto s'irrugginisce. La memoria, che tanto si mantiene, anzi s'accresce, quāto attualmente s'essercita, & all'opposto si và a poco a poco perdendo. La lingua, che se stà vn mese solo che non s'esserciti, si riduce a termine, che pare, che non sappia formare vna parola. E tutte le forze del corpo, le quali quanto maggiormente s'affaticano, tanto più s'ingagliardiscono, e si rinuigoriscono, oue nell'otio e nella nequitia si debilitano, e si perdono. Basta il considerare la mano, la quale essendo organo de gli organi, & essendo fra tutti gli altri animali data all'huomo solo, pare ancor che egli solo frà tutti gli altri sia alla fatica ordinato. Quindi Salomone nei Prouerbij, riprendendo vn'huomo pigro, e neghittoso diceua, [Vade piger ad formicā.] Quasi diceſſe, per risuegliarti, ò pigro, e per eccitarti alla fatica, io non voglio proponere l'essempio de' Cieli, i quali mossi dalla motrice intelligenza, continuamente si vanno girando, nè mai cessano dal moto loro, anzi non contenti di muouersi ogni giorno dall'oriente all'occidente, si forzano di più, tuttauia con vn loro proprio moto dall'occidente all'oriente di nuouo rapirsi. Non ti propongo l'essempio del fuoco, e dell'aria, i quali formando sempre continue impressioni ignee, & humide, & in tante e così varie forme trasformando i vapori, che dalla forza del sole sono loro dalla terra mandati, giamai quietano. Non ti propongo il mare, che co'l suo perpetuo flusso, e riflusso ad vn continuo moto soggiace. Non i fiumi, che a pena entrati nel mare, hanno il suo corso finito, che per ripigliarlo di nuouo, dal mare tornano ad vscire. Non la terra, che dal vomere, e dall'ara-

l'aratro cõtinuamente ſoſſopra riuolta per farſi a noſtro mantenimento; fertile non ha giamai vn'anno di riposo. Non ti dico, che tu conſideri vn leone, vn elefante, ò altra ſimile beſtia delle maggiori, ſolo ti propongo la formica, che è vno de i più piccioli animali, che ſi ritroui. Datti di gratia a cõſiderare le ſue cõtinue fatiche, mira quelle ſue proceſſioni, che ella va facẽdo al tempo dell'eſtà, con che longo viaggio va dalla ſua buca all'aia, quante volte và, e ritorna; come ò porta, ò ſtraſcina vn peſo quattro volte di lei maggiore, e più graue: e pure nè ha hauuto maeſtro, che gliel'inſegni, nè Prencipe, che glielo commandi: ma per l'vno, e per l'altro, ſolo le vale l'inſtinto naturale. E però non ti vergogni di te medeſimo, che oltre allo ſtimolo naturale, v'hai anco il ſopranaturale? [vt operaretur,] eccoti lo ſtimolo naturale, cioè, che [Homo naſcitur ad laborem.] [Et cuſtodiret,] eccoti il ſopranaturale, cioè, che con la continua occupatione l'huomo aſſicuri il poſſeſſo del Cielo, che altrimente nell'otio, quaſi in tempeſtoſo mare và tuttauia naufragando, e ſtà in continuo pericolo. Ben diceua Salomone nell'Eccleſiaſtico, [Multam malitiam docuit otioſitas.] Quaſi che voleſſe dire, ò che gran maeſtra di peccati è l'otioſità? ò che gran libro, oue tutti i peccati s'imparano, ò che gran ſcuola, oue ſi fa d'ogni ſceleratezza profeſſione. Doue hanno imparato i ricchi il giuoco? dall'otio. Onde ha imparato il pouero a rubbare? dall'otio. Onde la fanciulla gli amori? dall'otio. Onde i maledici la detrattione? dall'otio. E che più? [Abundantia panis, & otium:] queſte due furono le radici di tante ſceleratezze de' Sodomiti; e ben diſſe il Poeta,

La gola, il ſonno, e l'otioſe piume,
Hanno dal mondo ogni virtù sbandita
Ond'è dal corſo ſuo quaſi ſmarrita,
Noſtra natura vinta dal coſtume.

E' belliſſimo eſſempio quello, che di Catone Cenſorino ſi legge: il quale qualhora veniua propoſto qualche feraſtiero, per aſcriuerlo nel numero de i Cittadini Romani non ſi curaua d'andar cercando di che patria, di che ſtirpe, e di qual ſangue egli ſi foſſe: ma ſolo, toccandogli alquanto le mani, ſe auueniua, che gliele ſentiſſe molli, e delicate, come indegno della ciuilità Romana lo rigettaua: ma ſe le trouaua ruuide, & aſpre, argomentando di quà, ch'egli foſſe huomo laborioſo, e da fatica, di buona voglia l'ammetteua. Ma perche andar cercando eſſempi d'infedeli, mentre quelli de gl'iſteſſi Santi ci ſono coſi pronti? San Pietro quel tempo, che gli auanzaua da gli eſſercitij ſpirituali, non l'occupaua ancor dopò la reſurrettione di Chriſto nella peſcagione? [Vado piſcari] dice egli. San Paolo come ſi legge ne gli atti Apoſtolici, non ſi guadagnaua anch'egli con la fatica il viuere? Sant'Antonio, per fuggir l'otio, non lauoraua delle ſporte di palma? E perche, ſe non perche [multam malitiam docuit otioſitas?] Va talhora ad vno di quei luoghi, oue ſi riducono gli huomini otioſi a paſſeggiare, ò a ſedere, e nota di gratia ſe puoi, che diſcorſi ſono quelli che fanno. E che altro eccetto, che far vna minutiſſima notomia di tutte le attioni della vita? Qui tu raccoglieresti al fine vn'oglia potrida. Che quel giudice è vn'ingiuſto. Che quel mercante è vn'auaro; Che quel gentilhuomo è vn ſuperbo; Che quel dottore è vn ignorante; Che quel ſoldato è vn codardo; Che quel ſacerdote è vn ſcandaloſo; Che quella donna è vna meretrice: E guai a chi s'abbatte a paſſare auanti a loro, che gli biſogna ben hauere la gratia di San Paolo, che non ſiano dal veneno di queſti maledetti corpi attoſſicati. Et a quella maniera, che due caualli attaccati ſotto la carozza, mentre che ſono in moto cacciati dal cocchiero, attendono ſol-

lecitamente al loro viaggio, ma quando occorre fermarsi vn pezzo auanti ad vna porta ad aspettare il padrone, che esca, cominciano a darsi l'vn l'altro il morso. Cosi gli huomini tanto da mordere altrui si trattengono, quanto sono in qualche virtuosa attione occupati; ma tosto che si danno all'otio, allhora il manco male, che ne nasca, è il mordere, e detrahere alla fama altrui. Ma che merauiglia, che dall'otio, come da vniuersal radice nascano tanti peccati, se non sà trouare il Demonio più acconcia, ò più opportuna occasione di tentare? Chi ha mai visto vn'vccellatore, che va con la balestra, e con la cerebottana in volta, mirando attentamente, oue egli veda qualche vccellino per tirarle? se ne vede alcuno, che vada volando per aria, allhora non tira, perche tirarebbe indarno, & il continuo moto dell'vccello gli farebbe fallare il colpo; ma se gli auuia dietro pian piano, e lo segue fin tanto, che lo vede fermar sopra vn'arbore. Allhora scocca, lo coglie in petto, e lo getta a terra. Cosi fa a punto il Demonio con l'anime nostre, tiene egli sempre tesa la balestra della tentatione, ma mentre che ci vede in moto, cioè, occupati in qualche essercitio, non s'assicura di tentare, però che non farebbe allhora la sua tentatione effetto: ma ci segue, fin tanto, che ci vede sedere, e che ci può trouare in otio, allhora scocca, allhora tenta, allhora ci ferisce, e fa cadere in mille peccati, e prouiamo quanto è vero, che [Multam malitiam docuit otiositas.] Di qui comincio io ad intender meglio quella seuera reprensione fatta da San Pietro ad Anania, [Anania cur tentauit Satanas cor tuum?] Come [cur tentauit Satanas?] e che colpa n'ha egli hauuto, se l'hà il Diauolo tentato? e chi è colui, che possa le tentationi fuggire? è forse peccato l'esser tentato? Non sono talhora tentati più di tutti gli huomini, i più santi? Non è mandata molte volte da Dio la tentatione? Non ci porta ella ben souente molte vtilità, onde dice San Paolo, che [Facit cum tentatione etiam prouentum?] E non fu detto vna volta, [Qui non tentatur, quid scit?] & vn'altra, [Fili accedens ad seruitutem Dei, sta in timore, & prepara animam tuam ad tentationem?] In somma Christo istesso vero figlio di Dio, non fu tentato anch'egli? Con qual ragione adunque riprende San Pietro Anania, perche egli sia stato tentato? A gran ragione certo; volendo dire, e perche glie n'hai tu data commodità, che perciò, ve l'hai tu ad vn certo modo inuitato. Hor non sapeui tu, che la sua propria arte e professione, è di tentatore? Non sapeui, che egli non tenta in quella maniera, che tenta tal volta Iddio, a beneficio de i tentati, ma che tutte le sue tentationi indirizza alla ruina loro? Hor non sapeui tù, che gran stimolo sia l'occasione? E però mi doglio, non perche egli t'habbia tentato: ma perche tu sapendo tutte queste cose, ad ogni modo con la commodità, che gli hai dato, ve l'habbi quasi inuitato. Tale inuito fanno al Demonio gli huomini otiosi, dal quale sola l'occupatione, quantunque minima, ci può difendere. Cercaua il sapiente vna volta, oue, e quando si potesse trouare vna donna forte, e valorosa, con queste parole. [Mulierem fortem quis inueniet?] e poco dapoi, quasi che l'hauesse ritrouata egli medesimo, andaua ad vna ad vna lodando, e narrando l'opre valorose di lei, e diceua fra l'altre, [Digiti eius apprehenderunt fusum: quæsiuit lanam, & linum.] Ma quali attioni di fortezza sono queste, pigliar la conocchia, & il fuso, e darsi a filar della lana, e del lino? Più tosto con ragione le chiameremo noi opre di prudenza feminile; poi che questo è a punto l'officio di saggia,

Act. 5.

2. Cor. 12.

Eccles. 34.

Eccl. 2.

Pro. 31.

saggia, e prudente matrona. Quindi di quella saggia Claudia Romana fu scritto per vltima lode nell'Epitafio della sua sepoltura.

Casta vixit: lanam fecit: domum seruauit.

Quindi gli antichi Romani haueuano per costume, nel celebrare le loro nozze, di gridar spesso ad alta voce questo nome Talassio, il quale secondo i Greci, pare, che significhi lanificio. Anzi vsauano di far sedere ne i primi giorni delle nozze le Spose alla mensa, sopra vna sedia coperta di pelle lanuta; quasi che in questa maniera allhora cominciassero a protestare, douer essere questo in beneficio della casa, il loro essercitio. E però quando fu posta nel tẽpio la statua di Caia Cecilia: per dinotare la sua eccellenza in questo essercitio, le posero pendente al collo vn fuso, e della lana: E però anco nell'andar le Spose la prima volta a casa del marito, soleuano portar seco della lana, e cingerne d'ogn'intorno la porta. E viene da gli historici lodata la prudenza di Lucretia, per essere stata ritrouata da Collatino suo marito, e da Tarquinio, in mezzo delle sue donzelle, intenta a questo lauoro: così dice Ouidio.

Inde cito passu, petitur Lucretia; cuius
Ante Thorum calathi; lanaque mollis erat.

E Theano moglie di Pittagora, interrogata qual maggior lode potesse darsi ad vna donna, rispose, [Telæ vacent: & viri lectum parentent,] Se adũque hauesse Salomone lodata questa sua donna di prudenza, benissimo poteua dire [quæsiuit lanam, & linum: digiti eius apprehenderunt fusum:] ma lodandola di fortezza questo fu anzi vn'auuilirla, e dipingerla per codarda, però che come s'vsa di dispreggiarsi la vita d'vn soldato, eccetto con dire vadi a filare con le vecchiarelle, che non è degno di cinger spada? Veniamo al misterio, e vedremo, che quì particolarmente Salomone parla da Salomone. Chiaro è, che per questa forte donna intende egli l'anima nostra. Hor quale è il maggior segno di fortezza, che possa l'anima dimostrare? certo il difendersi dal maggior nemico, che ella s'habbia: che è il Diauolo, il quale è tanto potente, che [Non est potestas in terra, quæ comparetur ei.] Ma come potrà ella difendersi da lui anzi superarlo? basta che si dia a filare, cioè faccia, che picciola, e che vile operatione ella si voglia: basta, che non stia in otio, che a questa maniera non pure si difende, ma lo supera: si come l'otio solo è quello, che lo rinuigorisce. Nota la Sacra Scrittura nel secondo libro de' Re, che quando Dauide commesse l'adulterio con Bersabea, era il tempo, e la stagione, che l'inuitaua ad vscir cõtro l'essercito in campagna contro nemici. [Factum est eo tempore, quo solent reges ad bella procedere.] Quasi dicesse: quel Dauide il quale per adietro soleua così facilmente vccidere gli Orsi, & i Leoni: quello, che giouinetto ancora potè atterrare quell a smisurata, e viua machina del gigante Golia: quello, che soleua essere di tanto terrore a' nemici: quando, in quel tempo, che doueua vestir l'armi, & vscir alla guerra, si stette a casa otioso, cadde in maggior guerra, e maggior pericolo assai, però che fu assalito, e vinto dal Demonio, il quale altro, che simili occasioni, non aspetta. Quegli vccellatori, i quali sogliono vccellare a ciuetta; piantano vn palo in terra, al quale stà la ciuetta legata, che secondo il suo costume saltando hor sù, hor giù: e facendo con quella piaceuole difformità di volto, mille gesti: attrahe gli altri vccelli per marauiglia a vederla: il che sapendo l'vccellatore, riempie gli arbori vicini di panie, ò di bachette vischiate: per farne più facil preda. Onde se auuiene, che si fermino: restano dalla pania impediti, e presi: ma se così volando senza fermarsi ne pigliano vna occhiata alla sfuggita: sono da' lacci, e

Pittag.

Iob 41.

da panie ficuri. Ilche anche auuiene a noi, che mentre siamo in qualche honesto moto, ò d'animo, ò di corpo, pur allhora dai lacci delle diaboliche tentationi viuiamo ficuri. I ladri, che vanno la notte attorno per rubbar le botteghe, se sentono, che il padrone, che è dentro, lauori, non s'assicurano, ma come il tutto è quieto, allhora ficuramente fanno il fatto loro. Ricercando Dauide, [Domine quis habitabit in tabernaculo tuo,] gli fu subito risposto, [Qui non accepit in vanum animam suam.] Hora due sorti d'huomini, sono quelli, a parer mio, che hanno riceuuto l'anima, e la vita indarno, cioè, quelli, che stanno totalmente otiosi, e non se ne sanno valere a far operatione alcuna, e quelli, che operando, non operano quello, che loro si conuiene, anzi si danno ad essercitij vitiosi, che non pure riescono disutili, ma danneuoli. E di questi secondi, mi cred'io, che parlasse il Saggio, quando disse, [Lassati sumus in via iniquitatis, & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viam autem domini ignorauimus.] Trattaua allhora di coloro, i quali tanto s'affaticano per gionger a fine di qualche mondano intento. E diceua, che se bene s'affaticauano tutto il giorno, ad ogni modo tanto era, come se stessero in otio, poi che queste loro fatiche non gli valeuano punto a caminare per la via del Cielo: E chi non vede, quanta fatica si ricerchi a caminare per queste vie d'iniquità? Quello, che stà nell'inimicitie, e sù le vendette, è forzato andar notte, e giorno così carco di ferro, che sarebbe souerchio, disse colui,

Al più forte somier che vada a Roma.

Quello, che attende a gli humori lasciui, per acquistar la gratia dell'amata donna, che cosa non fa? che fatiche non tollera? che pericoli non corre? e quante sono più le notti, che veggia passeggiando all'aria, al vento, alla pioggia, al gelo, che quelle, che riposa al letto? Coloro, che attendono alle mercantie, & a i guadagni, gustano giamai vn'hora di riposo, che faccia loro buon prò? Chi serue alla corte, per vccellare a qualche dignità, non gira, per dir così, continuamente ò la ruota d'Issione, ò il sasso di Sisifo? E che più?

Vt iugulent homines surgunt de nocte latrones.

E questi non possono dir tutti con ragione, [Lassati sumus in via iniquitatis?] Ma, possono però vantarsi d'hauer fatto vn passo sù la strada del Cielo? Hor i tali non vuoi tu, ch'io dica, che viuono otiosi? Nõ stimi tu otiosi quei fanciulli, i quali stanno giocando per la strada il tempo, che dourebbero andar a scuola? Vedi talhora vna naue, ò galea, che si parte dal porto per andar a longo viaggio: e perche il vento è prospero, il mare è tranquillo, il tempo è quieto, il cielo è sereno, e tutto si mostra al suo viaggio propitio; spiega le vele, fa ventolar i stendardi; da fiato alle trombe, & a gli altri stromenti, e con allegrezza di tutti s'auuia. Ma ecco, che ben tosto si muta la faccia del tempo, e da vn gagliardo, e nemico vento è così furiosamente hor in questa parte, hor in quella agitata; che essendo necessitata a vagare ouunque egli la porta, in breuissimo tempo si troua hauer scorse, e sempre con pericolo, le centinaia di miglia, fin tanto che l'istesso vento, la ricaccia a viua forza nel medesimo porto di doue si era partita. Ha ben fatto grã viaggio questo legno, ma per gionger al termine, che egli si era prefisso, che gli ha giouato? certo che nulla. Anzi molto meglio per lei sarebbe stato, non s'esser giamai partita dal porto, però che nè haurebbe corso tanto pericolo, nè logorato tanto tempo, nè forse gettate tante merci. Così auuiene a coloro, che per attendere a' piaceri, ad honori, & a' guadagni mondani priuano al tutto se stessi di cibo, di sonno, e di quiete; che intanto

tanto non muouono pur passo, che gli conduca al porto della salute. E questi non possono dir con verità [Lassati sumus in via iniquitatis?] & in consequenza nō possono chiamarsi otiosi. Notaste voi mai quel detto del Saluator nostro, quando vidde il cieco nato, [Me oportet operari opera eius, qui misit me?] Che bisogno haueua egli di operare? forse perche, se stauatantino sfacendato, egli temesse d'esser di nuouo tentato dal Demonio? Caminando talvolta quattro galee di conserua al loro viaggio, fra le quali la capitana, e di leggierezza di legno, e di buona ciurma, e d'ogni sorte d'armamento, è cosi ben all'ordine, che è [In vtrumque parata.] E se bisogna cō battere, e se bisogna fuggire, ella è sicura di saluarsi, ma l'altre sono mezze zoppe, disarmate, e per l'vno e per l'altro malamente all'ordine; auuiene che se le scuoprono improuisamēte alla coda quattro, ò sei altre galee nemiche, et essa subito, che le vede, si caccia in porto, e s'assicura. Credi tu però, che lo faccia il capitano per viltà, ò per timor del nemico? certo che nò: perche quanto a se, ben gli darebbe l'animo di difendersi, ma conosce la debolezza delle compagne, & è essa la prima a ritirarsi in saluo, acciò che tutte le altre la seguano, & a questa maniera da i nemici si assicurino. Non temeua Christo se staua in otio l'armi del Diauolo, cosi bē era di diuinità, e di gratia armato; ma conosceua ben la debolezza nostra, e però dicendo. [Me oportet operari,] dà l'essempio a noi, come con vna continoa occupatione, dobbiamo dalle tentationi del Demonio, che tuttauia ci persegue, assicurarci; & a questa maniera non pure custodire noi medesimi, ma guadagnarci il Paradiso. Frà gli altri principij della nostra fede, questo è singolarissimo, che senza fatiche, e senza operationi virtuose, non si può la vita eterna acquistare: & è massima cosi ferma, e cosi chiara, come è chiaro nella natural filosofia, che [Omne totum est maius sua parte,] e che [quælibet res est, vel non est.] Quindi diceua Dauide, [Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas, propter retributionem.] E però quando Caimo vedendosi incorso (colpa del suo homicidio) in cosi gran maledittione, se ne staua tutto mesto, e dolente col capo demesso; gli disse Iddio, [Quare concidit vultus tuus? nonne si bene egeris, recipies?] e Salomone ne i prouerbij, [Impius facit opus instabile seminānti autem iustitiā merces fidelis.] [Impius facit opus instabile] (dic'egli) però che tale a punto è colui, che s'affatica nelle cose mondane. Se tu fabrichi vn palazzo, e che sai tu, se fra pochi giorni il fulmine te l'atterri? Se t'affatichi per accumular ricchezze, e che ti assicura, che ò dal fisco, ò da i ladri tu non ne rimanghi ben tosto spogliato? se procuri d'acquistar qualche dignità, e quanti sono quegli accciденti, che te ne possono ben tosto priuare? Ma [seminanti iustitiam merces Dei fidelis,] però che al seme delle tue buone operationi, sei tu sicuro, che è fedelmente riseruata la merce. Quindi diceua Dauide, [Labores manuum tuarum, quia manducabis beatus es, & bene tibi erit.] Quasi che volesse dire, io non nego, che nel godere l'eterna vita, non consista essentialmente la beatitudine: ma goderla in premio delle sue proprie fatiche, questo pare, che accresca il gusto: si come più si gusta il cibo, che s'è con sudor guadagnato: e come maggiormente gusta vn gentilhuomo vna lepre, che egli ha con gran fatica seguitata. Il che parue, che volesse raffermar Isaia, quando disse, [Dicite iusto, quoniam fructum adinuentionum suarum comedet.] Quasi volesse dire, assicurate pure gli huomini da bene, che in quella maniera, che il contadino gode il frutto delle sementi, che sparge: e co-

Ioan. 9. *Genes.* *Pro. 11.* *Psalm. 127.* *Isa. 3.*

come l'ortolano gode i frutti de gli arbori, che pianta, cosi essi goderanno il frutto delle buone operationi, che fanno. E Gieremia al medesimo proposito. [Quiescat vox, tua a ploratu, & oculi tui a lacrymis, quia est merces operi tuo.] Cioè, a che sospira tanto questo tuo petto, ò giusto? a che piãgono questi occhi? a che geme questa bocca? a che si duole questa lingua? Dubiti tu forse d'esserti affaticato indarno? dubiti di non riceuere la douuta mercede? nõ sai tu che [dignus est operarius mercede sua?], non sai tu parimente, quanto sia giusto, e liberale Iddio? Stà di buona voglia adunque, e viui sicuro, che [est merces operi tuo,] che la mercede delle tue fatiche è pronta, & apparecchiata. In tanto però si conuien bene, che quelle operationi, che facciamo per Dio, siano fatte a modo, però che altrimente. [Satius est nõ currere, quàm male currere.] Quindi ci essortaua il profeta ad imparar vna volta, quale douesse essere il modo di bene operare, quando diceua, [Quiescite agere peruerse, discite benefacere.] Come che volesse dire: se quelle buone operationi, che fate, voi noi non le sapete far meglio, [quiescite agere peruerse,] perche è molto meglio non far le male. E se questo auuiene, perche non sapete far altrimente, [discite benefacere,] imparate prima come s'hanno a fare. Gran cosa, che non si pon mano ad arte alcuna, per vile, che ella si sia, che prima non si sia molt'anni con diligenza imparata, E l'arte del bene, e Christianamente operare, la quale tanto importa: che è cosi nobile, e che è di tanto momento, si faccia cosi alla cieca, & balorda, senza curarsi di impararla. Ma quale è il maestro, che ce l'insegna? ecco che ricorre hoggi Dauide da lui, mentre che dice, [Domine labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam.] Quasi che dicesse, Signore, io conosco bene, che è debito mio lodar semper la tua diuina maestà, è seno bene desideroso, e pronto di farlo, ma io non sò, nè anco quasi aprirui la bocca, e però insegnami tù, consigliami tu, aprimi tu le labia, e poi [os meum annuntiabit laudem tuam.] Ti raccorda egli, che diceua vna volta il nostro Saluatore, [Magistrum nolite vocare in terra: vnus est enim magister vester, qui in cælis est?] Che cosa? voleua egli forse vietarci, l'imparar da gli huomini giusti, ò il consigliarci con gli huomini saggi, e prudenti? certo che nò: ma voleua ben dire, che il principal aiuto, e consiglio deue dalla sua diuina maestà ricercarsi, come quella che è il vero maestro di tutti. Ben si sà egli, che si come [Non omnia possumus omnes:] cosi parimente, [nec omnia nouimus omnes:] e che per saggio, e prudente, che altri si sia, non potrà giamai nelle sue attioni il tutto per a puntino preuedere, e prouedere, come farà con l'aiuto, e consiglio altrui, che però ben disse Homero

Huic dedit hoc pater altitonans, verum abnuit illud.

Onde ne i casi graui, & importanti non deue vn'huomo prudente tanto del proprio consiglio sodisfarsi, e di maniera sopra di lui solo appoggiarsi, che ancor taluolta il consiglio di qualche saggio non ne ricerchi: Simile regola ci lasciarono quei santi Regi, i quali dall'estreme parti della Persia andarono fin nella Palestina ad adorare il nato figlio di Dio, che non ostante che hauessero per fida e sicura scorta vna lucidissima stella, la quale con vn raggio d'oro quasi con certissimo indice, loro la strada additaua, quando gionsero però in Gierosolima, oue sapeuano habitare i Rabini, & i maestri della diuina legge, non mancarono in negotio di tanta importanza, di pigliare ancor da loro consiglio, & interrogarli, [Vbi est, qui natus est Rex Iudæorum?] Nel quale essem-

Hier. 31.

Isa. 11.

pio

pio non è chi non vegga, che colui, il quale prēdēdo del proprio ſapere molta opinione, ſi ſtima d'eſſer più che ſapiēte, e mago, e crede però hauer per guida quaſi lucidiſſima ſtella, il ſuo proprio giudicio, e diſcorſo: non deue ad ogni modo ſdegnarſi di pigliar conſiglio ancor da gli altri; ſentendo ancor quanto proteſta Salomone. [Fili ne ſis ſapiēs apud temetipsū,] S.Barnardo cō ſiderādo quel precetto, che diede il Saluator noſtro à S.Paolo, quādo lo conuerti. [Ingredere ciuitatē; & dicetur tibi, quid te oporteat facere,] vi fa quaſi ſopra le merauiglie, a che fine per imparar quello, che di fare gli cōueniua, lo mandaſſe Iddio a cōſigliarſi nella città con Anania, quaſi che egli medeſimo ſenza tāti mezzi, non ſapeſſe, ò poteſſe circa alla ſalute ſua molto cōpitamente inſtruirlo, ma poi il dubbio, e la merauiglia in vn punto riſolue dicendo, che bē poteua Chriſto farlo allhora allhora del ſuo voler capace: ma ad Anania ſi cōpiacque di mandarlo a fine che conoſceſſe il mondo, quanto il conſiglio de gli hoomini ſanti, e giuſti poſſa eſſer circa il negotio della noſtra ſalute di giouamento. Sā Paolo iſteſſo ſi fidaua di maniera della dottrina, che egli andaua predicādo, che non dubitò di proteſtare vna volta a Galati, [ſed licet nos, aut Angelus de cęlo euāgelizauerit vobis, prętęrquam, quod vobis euāgelizauimus, anathema ſit,] e pure dapoi nō però ſcordato di quello, che egli haueua loro inanzi proteſtato, a i medeſimi ſoggiōge, [Deinde poſt annos quatuordecim aſcendi Hieroſolimā cū Barnaba, & Tito, & cōtuli cū illis euāgeliū, quod prædico in gētibus, ne forte in vanū currerem,] Nè diceua però queſt'vltime parole prrche egli poteſſe temere della virtù della ſua diuinamēte riuelata dottrina: ma perche gli pareua quaſi che il predicare ancor le coſe vere, e certe ſenza il conſiglio di ſanti, e di ſaggi, poteſſe peraventura generar ſcandalo nella plebe, e rendere in conſequenza il ſuo corſo vano, & infruttuoſo. Giuſepqe minor figliuolo del Patriarca Giacobbe col riuelare a i fratelli quel ſuo miſterioſo ſogno del Sole, della Luna, e delle ſtelle, che l'adorauano, infiammò loro il petto di coſi fatta inuidia, che, da quella quaſi da infernal face agitati, in vna antica, e ruinoſa ciſterna viuo ancora lo ſeppelirono: nè di queſto contenti, lo venderono poi a mercanti Iſmaeliti per iſchiauo, con la quale occaſione egli fu dapoi come adultero della padrona, e come disleale al padrone, poſto per longo tempo, in oſcuriſſima carcere: nè da tanti infortunij ſi liberò egli già mai, eccetto che con l'occaſione di ſpiegare in tutto il ſignificato di certi loro ſogni, al coppiero, & al fornaro del Rè, i quali ſeco nella medeſima prigione ſi ritrouauano: ſi che il ſogno proprio quaſi del tutto lo precipitò, e l'altrui di maniera lo ſolleuò, che poco meno che al Regno dell'Egitto non l'eſſaltaſſe, Segno eſpreſſo di quanto nocumento il proprio conſiglio, quaſi propria viſione, ben ſouente ci ſia: e quanto giouamento all'incontro poſſa apportarci l'altrui. E ſi come i cieli inferiori hanno il loro proprio, e natural moto di maniera lento, e tardo, che alcuni di eſſi, in molti anni a penna poſſono terminarlo; oue quello, col quale da l'oriente all'occaſo vengono al muouere del primo mobile, rapiti, terminano in vn giorno ſolo: Coſi molte volte col moto iſteſſo dell'altrui conſiglio meglio, che con quello del proprio parere giongono le noſtre attioni, a preſto, e felice fine.

Quindi eſſortaua il vecchio Tobia il ſuo giouinetto figlio, [Conſilium a ſapiente ſemper inquire,] però che molte volte, ò per mancamento d'età, ò per imperfettione di ſeſſo, ò per difetto d'indole, ò per impeto di paſſione, mancano gli huomini per ſe ſteſſi di quella iſperienza, ò di quel diſcorſo, *Tob.4.*

il qua-

il quale per moderare le loro attioni ſarebbe loro neceſſario. Anzi auuiene ancor talhora, che dato, che habbia alcuno, diſcorſo, e giudicio per altro ſufficiente, nõ l'hà però circa quel negotio ò materia particolare, alla quale peruauentura il ſuo proprio genio non piega: poi che nõ s'è cõpiacciuto l'auttore della natura di dare a tutti gli huomini vn medeſimo genio, & vn'iſteſſo piegamẽto d'animo. E ſuole ancor bẽ ſpeſſo auuenire, che vn'accidente di qualche proprio intereſſe ci rẽde a giudicare, e deliberare nelle noſtre particolari cauſe al tutto inetti. Nè pure da quelli; che ſtimiamo di noi più ſaggi, ma ancor da coloro, quali ſtimiamo ſaper manco di noi, è talvolta iſpediente, il conſiglio ò ricercare, ò propoſto, riceuere, però che ancor talvolta. [Sus Mineruã.] Ben ſapeua già Iddio benedetto, a che termine foſſero ridotte le ſceleratezze di Sodoma, e delle vicine Città, e che alla loro iniquità migliore, ò più opportuno rimedio, che il celeſte fuoco, e la total ruina nõ ſi ritrouaua, ma però (auuẽga che egli dell'altrui cõſiglio in guiſa alcuna non haueſſe biſogno) non iſdegnò, quaſi che ne voleſſe prima il fatto conſultare, lõgamẽte col Padre Abraamo diſcorrerne, quando gli diſſe. [Nũquid cẽlare potero Abrahã, quæ geſturus sũ?] Ben ſapeua parimente il noſtro Saluatore, in qual maniera egli haueſſe a proueder di cibi in coſi deſerto luogo a quella grã moltitudine di turbe, che lo ſeguitaua, e che non era però mancata quell'abbondãte diſpenſa della ſua diuina prouidẽza, con la quale haueua tant'anni al mondo proueduto, e pure non mancò di conſigliare il fatto cõ i Diſcepoli ſuoi, chiedendo loro. [Vnde ememus panes, vt manducent hi?] Il che tutto a noſtro eſſempio ſeruiua, però in queſto propoſito ſoleua dir Plauto,

Sæpe etenim olitor, valde eſt opportuna locutus.

E ben ſoggiõgeua Martiale: rubbando

Prouer.

Gen. 19

forſe il ſuo detto alla ſacra ſcrittura? [Quod tu noſti, fortaſſe & nouit Aſellus.] Che ſe alcuno peruẽtura deſidera di ſapere qual ragione, a conſigliarci cõ i più sẽplici ci perſuade, io nõ ſaprei a pẽſarui cẽt'anni, trouarne vna vguale a quella, che ne diede in San Matteo il noſtro Saluatore, quãdo diſſe, [Cõfiteor tibi pater dñe cęli & terrę, quia abſcõdiſti hæc a prudẽtibus, & ſapiẽtib⁹, & reuelaſti ea paruulis.] Però che nõ è coſa, che maggiormente l'ócchio dell'intelletto ci tẽga offuſcato, quanto la ſuperbia: nè ſi troua ſuperbia, che pareggi quella di coloro, i quali d'eſſere più de gli altri ſapiẽti ſi preſumono: Si come per eſsẽpio l'aquila ci manifeſta, la quale, come che habbia più di tutti gli altri vccelli lo ſguardo acuto, ſi moſtra ancor via più di tutti loro ſuperba, & altiera, ſi che pur troppo ſi verifica il detto di San Paolo che, [Scientia inflat,] cioè, che il molto ſapere, ſuole gli animi noſtri a guiſa d'vtri, e di veſſiche gonfiare. Quindi è che il profeta Mosè, auuenga che tanto ſaggio, e tanto nella diuina legge verſato, anzi auuẽga che cõ Dio iſteſſo, quaſi con cariſſimo amico ſoleſſe coſi familiarmente trattare, e ne foſſe da lui di tanti miſterij inſtrutto, nõ iſdegnò però d'vdire, e di porre in eſecutione il conſiglio del ſuocero, quãtũque barbaro Troglodita lo conoſceſſe, quãdo per inſegnar gli à gouernare cõ più rettitudine, e cõ più facilità tanta moltitudine gli diſſe, [Nõ bonam rem facis & ſtulto labore conſumeris, ſed audi verba mea, atque conſilia, & erit Dominus tecum.] Naaman parimente Prencipe Siro, però fu da quell'infetta lepra, che tutto lo ricopriua, liberato, perche aperſe l'orecchio prima ad vna pouera ſchiaua Hebrea, la quale ancora fanciulla a ſeruiggi della moglie in caſa ſi ritrouaua, che vedendolo hauer tutti gli humani rimedij per riſanare indarno tentati, gli diſſe, [Vtinam fuiſſet dominus meus ad prophetam, qui eſt in Samaria,

Matt. 11. & Luc. 10

1. Cor 8.

Exod. 18.

maria, profecto curasset eum à lepra, quã habet,] e dapoi ancora al consiglio di certi suoi creati, i quali vedendolo tornare alterato, e sẽza frutto alcuno di si longo viaggio indietro, lo consigliarno, [Pater si rem grãdem dixisset tibi propheta, debuisses vtique facere: nunc ergo quãto magis, quod dixit tibi vade, & lauare septies, & mundabitur caro tua?] e però cade Pilato in si graue eccesso, quãto fù il sententiare temerariamente per humani rispetti il vero figlio di Dio à morte: perche scosse gli orecchi al cõsiglio della moglie, la quale per diuertirlo (se ben forse à diabolica suggestione) da quel scelerato proposito gli diceua, [Nihil tibi, & iusto illi.] E si sà quanto giouò il consiglio della madre Sara dato al marito, se nõ voleua ben tosto riempirne la casa di idolatria, di cacciarne la serua, & il figlio di lei, il qual cõsiglio pur fù approuato da Dio, che disse, [Omnia quęcũque dixerit tibi Sara, audi vocẽ eius.] Quanto giouò quello di Rebbecca al figlio Giacobbe per preuenire il fratello alla paterna benedittione, e quanto quello della moglie Rachelle all'istesso Giacobbe p furarsi dall'ira del suocero Laban. Che se è tanto necessario il consigliarsi à coloro, i quali hanno a trattar solo le loro particolari attioni, molto più sarà necessario a quelli, che hanno a tratar le publiche, nell'error delle quali si fa lo scandalo, & il danno molto maggiore. Alcuni si trouano talhora tanto appresso a se medesimi saccenti, i quali sono d'vna pazza opinione, che tanto si toglia dell'autorità, ò si scemi della potenza loro, quanto con altri i publici maneggi cõsigliano, ò conforme all'altrui parere si gouernano, humore, e bizzaria non punto à quella di Xerse Re de' Persi, dissimile; il quale hauendo seco medesimo risoluto di muouere quella guerra alla Grecia, la quale riuscì poi à lui cosi infelice, conuocati prima tutti i Prencipi del suo regno, nel publico consiglio questo suo pensiero loro manifestò; ma vedendo, che tutti di bell'accordo, come ad vna strana fantasia, & vna difficile, e pericolosa impresa vi scuotenano gli orecchi, senza pur dar loro tẽpo di fauellare subito in tal maniera soggionse, [Ne videar meo tantum consilio hoc aggressus, contraxi vos, ceterum, mementote mihi parendum magis, quam consulendum,] Oue all'oppositio il gran Re de gli istessi Persi Artaserse, quello, che dalle historie mondane è chiamato Longimano, e dalle sacre Assuero, con vn memorando atto di prudenza lasciò di questa necessità singolarissimo essempio. Arse egli di si graue, e di si giusto sdegno, quãdo alla presenza de i maggiori prẽcipi del suo regno in vn publico conuito si vidde disubidire, e quasi che disprezzare dalla Reina sua moglie, la quale da lui chiamata recusò di comparire, che auenga che bellissima ella fosse, e però se l'haues'egli sempre carissima tenuta, subito pẽsò di ripudiarla, e di priuarla della gratia, e del letto regio: ma ad ogni modo non si lasciò però si fattamente dal furor trasportare, che senza ben prima consigliar il fatto, a cosi gran risolutione ne venisse, di che rende con molta sua lode la sacra scrittura nelle seguenti parole chiara testimoniãza. [Iratus Rex, & nimio furore succensus, interrogauit sapientes, qui ex more regio semper illi aderant, & quorum faciebat cuncta consilio,] nella quale sentenza, tre segnalatissime lodi quasi in vn groppo gli vengono, à parer mio, attribuite. Prima che se bene egli era [iratus, & nimio furore succensus,] non si lasciò però affatto imbizzarire, nè precipitò inconsideratamente in braccio all'ira, nè scordò la necessità del consiglio: ma prima che effequire quello, che si ardente furor gli suggeriua [interrogauit sapientes.] Lodasi secondariamente vn suo prudente costume, che haueua d'esser sempre cinto da vna saggia co- *Hest. 1.*

gia corona di ſapienti, per hauerli ad ogni naſcente occaſione pronti conſultori, atteſo che [ex regio more illi aderant.] Et vltimamente ſi loda, che non per pompa, per cerimonia, ò per oſtentatione gli huomini prudenti ſtipēdiaua: ma per ſeguire il loro parere, & obedirli, poiche [ipſorum faciebat cuncta conſilio.] Si trouò già, come narrano l'hiſtorie della Scithia, vn vecchio Re chiamato Sciluro, il quale trouandoſi vicino alla morte, e volendo dimoſtrare ad ottanta figli maſchi, quali dopò ſe laſciaua, come eſſendo concordi hauerebbero potuto quel regno contro a qual ſi voglia nemico mantenere, il quale qualhora ſi foſſero diſuniti ad ogni potenza, benche debile, haurebbe a poco a poco ceduto, queſto dimoſtrò loro cō l'eſſempio di molte picciole bacchette, le quali eſſendo tutte in vn faſcio vnite a forza alcuna non ſi piegauano, ma poi ad vna ad vna diuiſe ageuolmente poteuano ſpezzarſi. Hora queſta ſimilitudine, quale egli in propoſto di fortezza addusſe, può anche a parer mio, in propoſito di prudenza verificarſi, cioè, che quel compito diſcorſo, quale ne gli affari graui, e di momento non può vn ſolo hauere, l'haueranno facilmente molti, che ſiano a conſultare inſieme vniti, poiche [magis vident oculi quàm oculus,] e mentre che tutti d'accordo ſopra qualche particolare diſcorrono, ſi veggono l'vno dal diſcorſo dell'altro aprir ſempre nuoue ſtrade, e ſuggerir nuoui partiti, ſi come s'vſa di dire, che [ferrum ferro acuitur.] Ma perche, non è l'intento noſtro incaminato ad altro fine, che per moſtrare quanto e nelle priuate, e nelle publiche attioni, all'aiuto, & al conſiglio di Dio, accioche ſortiſcano felici, dobbiamo principalmente ricorrere, però laſciando il conſiglio, de gli huomini, a quello di Dio, che è il più fedele, il più ſaggio, & il più ſicuro è tempo di ridurci. Non fu giamai, ch'io mi ſappia, natione tanto barbara, ò coſi empia, la quale per diſponere le ſue attioni a felice fine non habbia ſtimato neceſſario di cominciarle con la ſcorta di qualche nume, però che eſſendo la religione, & in cōſequenza la cognition di Dio a gli huomini naturale, & eſsēdo neceſſario ſtimar quel Dio prouiſore vniuerſale delle coſe celeſti, e delle terrene, delle grandi, e delle picciole, ne ſegue ancora, che chi non è empio al tutto, à lui debba il principio delle ſue attioni raccomandare, il che ſe alle particolari operationi ſi conuiene, molto più a publici conſigli ſarà neceſſario, da' quali, come da regola generale, l'vniuerſal gouerno dipende. E però tutti i conſigli de gli huomini, ma molto maggiormente i publici douerebbero da Dio benedetto il loro principio hauere: anzi che Iddio iſteſſo, come capo di tutti i buoni conſigli, dourebbe prima d'ogn'altro conſigliero con deuote & affettuoſe preci eſſere inuitato, che però forſe in queſto propoſito diceua Dauide, [Deus ſtetit in ſinagoga deorum, in medio autē deos dijudicat,] intendendo ſenza dubbio quì per la ſinagoga di molti Dei, il rauno di molti conſiglieri, i quali in tanto il nome di Dio participano, quanto da loro il buon gouerno de' ſtati, e de' popoli dipende, e dimoſtrando, che nel mezzo loro deue ſempre aſſiſtere la diuina preſenza, che ſia d'ogni loro diſcorſo, e d'ogni riſolutione giudice, e ſcorta. Gli antichi Romani qual volta voleuano qualche importante guerra, ò qualche graue negotio conſultare, non vi ſi poneuano mai, ſe da gli augurij de' ſacrificij loro, ò dal parere de' Sibillini libri, il primo conſulto non pigliauano; gli Atenieſi in tutti i loro parlamenti publici, haueuano per lodeuole coſtume di chiamarui preſente il loro principal ſacerdote, il quale prima di ogni altra attione faceuano ſacrificare, acciò che credeſſero i popoli ogni loro determinatione eſſere fatta con participatione del voler di-

Pſal. 8.

Prouer. 27.

uino;

uino; e cosi più prontamente, e con maggior riuerenza, fosse ogni loro decreto abbracciato. E Scipione Africano però s'acquistò il nome di figlio di Gioue, perche non giamai andò à consiglio à trattar qual si voglia publico negotio, che orando nel tẽpio di Gioue non hauesse prima la sua inspiratione inuocata. Ne i quali essempi, se bene è detestabile la superstitione; possiamo noi però cauar maggior argomento di pietà, e di religione. Ma sopra tutti bellissimo fu vn documento, quale in questo proposito narra nel la Ciropedia Senofonte hauere Ciro a suo figliuolo Cambise lasciato; se bene anche in questo vna profana superstitione apparisce. [Nihil vel publicis, vel priuatis in rebus agas: nisi sacris peractis, Deorumque volũtatibus per auguria perspectis, & cognitis, quid agendum, quid non agendum explores, humanum enim genus erroribus plenum est, at Dij cũ semper fuerint, cumque omnia nouerint, præsentia, præterita, & futura, inuocati adsunt consultationibus hominum, signisque ostendunt, quid agere, quibusve abstinere oporteat.] Meglio di lui però assai il santissimo Rè Giosafat ci essortaua a ricorrere nelle tenebre dell'humana confusione al cõsiglio diuino, dicẽdo, [Quum ignoramus quid agere debeamus, hoc solum habemus residui, vt oculos nostros ad te dirigamus.] A che ancor sottoscriue quel prudẽte vecchio Tobia, [Omnia cõsilia tua in ipso permaneãt.] Salomone nell'Ecclesiastico, [In oratione cõfitebitur domino,] e S. Giacomo Apostolo, [Si quis indiget sapiẽtia, postuleta domino.] E questo istesso stile, come con mille essempi si potrebbe manifestare, hanno sempre nelle sacre historie tutti i santi osseruato. Anzi che s'adiraua Iddio gran demẽte qualhora faceuano operatione alcuna senza il suo consiglio, come si legge in quel luogo d'Isaia. [Vç filij desertores, vt faceretis consilium, & non ex me, & ordiremini telam, & nõ per spiritũ meum; & os meũ non interrogastis.] E chi non sà, che nõ facendosi cõsiglio ad altro fine, che per inuestigare la verità delle cose dubie; dallo spirito di Dio, che è verità infallibile, e del quale è detto [Spiritus, qui à patre procedit, docebit vos omnem veritatem.] si conuiene principalmẽte procurarla? Giosuè Capitano del popolo Ebreo, tanto santo, e tanto saggio, si sà però che graue error commesse à far confederatione cõ popoli Gabaoniti senza essersene prima consigliato con Dio, poiche gli fù poco dopò, necessario violarla con suo poco decoro, e con infinite querele di quei popoli, i quali se ne chiamauano da lui ingannati. Cosi si legge nell'istessa historia. [Fecitque Iosue cũ eis pacem, & inito fœdere pollicitus est, vt non occiderentur, & os Domini non interrogauit.] Si che resta chiarissimo, che dall'inuocatione della diuina inspiratione si deue sempre sperare, che riescano migliori, più honeste, e più vtili le nostre operationi. Si sono trouati alcuni i quali nelle attioni loro hãno il consiglio di qualche superior nume, tanto necessario stimato, che più tosto, che cominciarle senza questa guida à Magi, & demonij con empia superstitione hanno fatto ricorso. Cosi si legge di Saule Re degli Ebrei, il quale vedendosi per la sua disobedienza abbandonato da Dio, e non potendo per mezzo alcuno, nè di profeti, nè di visioni, nè d'altro mezzo, impetrar più in cosa alcuna il diuin consiglio, più tosto che cominciare vn giorno vna certa battaglia senza consulto superiore, si risolse a ricorrere a gl'incanti, & ordinò, che gli si trouasse vna Maga, che hauesse lo spirito diabolico, per consultar con lei di simile battaglia l'euento; ma egli di questa sua empia, & scelerata superstitione pagò ben tosto la douuta pena, rimanendo in quell'istessa battaglia vccisо, e cosi sono sempre rimasti beffati dalla falla-

2. Par. 20. *Tob. 4.* *Cap. 1.* *Ios. 9.*

fallacia del demonio coloro, i quali à lui per consiglio delle loro attioni sono ricorsi. Così da quel demonio, il quale daua per la statua d'Apolline in Delfo i responsi, fu ingannato Pirro Re de gli Epiroti nel consultare il fin della guerra, che egli era per cominciar con Romani con quel ambiguo verso d'Ennio Poeta,

Aio te Aeacida, Romanos vincere posse.

Così hauendo dall'istesso Oracolo ricercato Annibale il fine della sua vita, e sentendosi rispondere,

Libissa gleba corpus Annibalis teget.

Pigliò certa speranza di douer nella Libia morire, & essere nella sua patria sepolto; nè pensò giamai nella Bitinia, in vn castello chiamato Libissa lasciar la vita. Nerone, perche consultando col medesimo il tempo della sua morte, hebbe risposta, ch'egli si guardasse molto bene da settantatre anni: non temendo nella sua giouētù (quasi della morte sicuro) accidente, ò nemico alcuno, si vidde nella più fresca età di trent'anni vccisо, e si conobbe allhora l'inganno dal demonio, il quale non di settantatre anni di Nerone, ma di quegli di Galba, il quale nell'imperio gli succesſe, haueua parlato. E però bē diceua il nostro profeta. [Beatus vir, cuius est nomen domini spes eius: & nō respexit in vanitates, & insanias falsas.] Si che resta hormai assai ben prouato, come da Dio solo si debba ogni aiuto, & ogni consiglio chiedere, e sperare, e però prega il nostro profeta, [Domine labia mea aperies: & os meū annuntiabit laudem tuam.] Ma che vuoi tu dire per questo, ò Dauide? e se Iddio non è quello, che t'apra la bocca, non vuoi tu per questo lodarlo? E che vuoi tu, ch'io tēti di fare, dirà egli, quello, ch'io sò esser impossibile? Non si possono queste mie labbia senza che Dio dia loro il moto, muouere nè anco a bestemiarlo: e vorrai, che si possano muouere a lodarlo? Hai tu visto giamai andar per istrada vn zoppo? due cose puoi tu in lui considerare, cioè, il moto, col quale egli camina, & il modo, col quale egli và zoppo. Chiara cosa è, che quel moto dal primo mobile dipende: ma nō vi dipēde già il modo di caminar zoppo, il quale da qualche altro accidēte ha hauuto origine. Così può vn'huomo maluaggio impiegare cōtinoamente la lingua, in bestemiare Iddio: Quì sono da considerar due cose, & il moto della lingua, & il modo del moto, così difforme, e così tristo, che è il bestemiare. Cessi Iddio, che alcuno confessi giamai, che quel modo d'impiegarla prouenga da Dio; che anzi è contro il voler diuino, e solo prouiene dalla sua empia, e perfida volontà; ma il moto, chiara cosa è, che da colui prouiene, del quale diceua Sā Paolo, [In ipso viuimus, mouemur, & sumus.] E' dūque necessario, che comunque tu vogli ragionare, sempre ti siano le labbia da Dio aperte, ma differentemente, però che se impieghi la lingua in qualche peccato di bestemia, di detrattione, di mormoratione, ò simili, Iddio solo te l'apre, quanto al moto, ma quanto al modo te l'apre il diauolo, ò la tua empia volontà: ma se l'impieghi virtuosamente a lodar Iddio, ad orare, ad instruire, a correggere; allhora Iddio è quello, che ti dà l'vno, e l'altro, cioè, il moto, & il modo: perche in somma, [Omne datum optimum, & omne donum perfectum desursum est descendes a patre luminum.] Nota ti prego quel modo di dire, [datum optimum, & donū perfectum,] [datum] eccoti il moto: [optimum,] eccoti il modo: [donū,] eccoti il moto, [perfectum,] eccoti il modo. Se auuiene, che sia nella Città vna grandissima abbondanza di vettouaglie, tutti si rallegrano, e si marauigliano, ò grand'abbondanza, e di doue è venuto tanto grano? perche la terra (risponderà vn'altro) ha pagata abbondantissima vsura delle sementi, che hà riceuute: ma che cosa

Psalm. 39.

Psalm. 50.

Act. 17

Iac. 1.

è stato

è stato quello, che hà così ampiamente la terra, oltre l'vsato, resa feconda? perche non l'è mancato l'humore necessario per la generatione, e per la fertilità delle biade; e donde è venuto questo abbondante humore? è venuto, perche egli è piouuto à sufficienza a' tempi debiti: e questa così proportionata pioggia chi l'hà mandata? l'hà mandata col premer d'humide, e rugiadose nubi, la mezana region dell'aria: queste nubi di doue, ò come si sono così grauide di pioggia formate? da quegli humidi vapori, i quali solleuandosi dalla terra sono saliti alla mezana region dell'aria à condensarsi, e conglobarsi: e questi vapori chi gli hà potuti à quel luogo solleuare? sono stati i raggi del Sole, il quale riscaldando con la forza loro la terra, n'hà diuerse sorti di vapori commossi, e proportionatamente a diuerse regioni dell'aria attratti; ma il Sole come hà hauuta questa maggior virtù vna volta, che vn'altra, essendo pur sempre il medesimo Sole? però che hà hauuto il dominio quest'anno vn pianeta più caldo: & a questo pianeta, chi hà dato questi così virtuosi influssi? questo è stato Iddio benedetto. Si che in somma da Dio principalmente ci viene non solamente ogni moto; ma ogni modo di moto, mentre che di buone operationi si tratta, però a lui è sempre necessario far ricorso: e però apparecchiandosi Dauide di lodar la diuina Maestà a lei prima si raccommanda, e dice, [Domine labia mea aperies: & os meum annuntiabit laudem tuam.]

Quoniam si voluisses sacrificium dedissem, vtique: holocaustis non delectaberis.

FÆlix quem faciunt aliena pericula cautum.] Questo Poetico Prouerbio come mille volte per verissimo isperimentato si sia, hoggi con l'occasione del verso, che ci propone Dauide da considerare e da discorrere, la sua verità particolarmente manifesta. Haueua (se già vi torna à mente l'historia) il Re Saule dalla preda de' nemici Ammoniti saluati alquanti buoi contra il volere di Dio: ne per altro, diceua egli, che per sacrificargli a sua diuina Maestà in ringratiamento della vittoria riceuuta: e quegli particolarmente haueua saluati, che gli erano parsi più belli, più grassi, & à tanto sacrificio più atti. Delche si sdegnò si fieramente Iddio, che lo priuò del regno, e della gratia sua, protestandogli tuttauia, che gli sarebbe stata assai più grata vna pronta obedièza, che vn solenne, e ricco sacrificio. Alle spese adunque del suo predecessore hà imparato il nostro Profeta, mentre che dice, [Quoniam si voluisses sacrificium dedissem vtique, holocaustis non delectaberis,] quasi che volesse dire, Signore, io sono ben prontissimo a renderti i douuti sacrificij: ma senza la tua volontà non ardisco di farlo, [quoniam si voluisses sacrificium, dedissem vtique:] ma altrimente, sò che non solo il sacrificio, che è manco, ma nè ancor l'holocausto, che è il più, non può piacerti. [Holocaustis non delectaberis.] Di maniera che al far de' conti, io trouo che vna obediente volontà, è il miglior sacrificio, & il più grato, che ti si possa offerir, senza la quale non è cosa alcuna, che possa aggradirti, nel qual verso egli accenna due punti principali: e come la volontà pronta, & obediente, sia il primo sacrificio; che possa à Dio offerirsi: e come senza di quella non è operatione alcuna per grande che si sia, che gli possa piacere. [Quoniam si voluisses sacrificiũ dedissem.] Erano, come si legge nella Sacra Genesi, perseuerati sino alla vecchiezza il Padre Abraamo, e la Madre Sara sterili, e senza figli in continua amoreuolezza però frà di loro, se bene l'vno, e l'altro poco contenti di non hauer potuto generar figliolo alcuno, in cui la loro posterità perseueraſſe, e che douesse rimaner herede di tante, e così ab

bon-

bondante ricchezze loro. Quando, per fargli Iddio compitamente felici, ſi riſolſe di fecondarli, e dar loro figli, & heredi. Ma prima che à queſto veniſſe, chiamato à ſe quel Santo Patriarca gli diſſe: Dimmi amico, quale è il tuo nome? hor non lo ſai tu, Signore? (riſpoſe egli,) Io mi chiamo Abram. Ben lo ſapeua io, ma però non te n'hò fuori di propoſito dimandato (riſpoſe Iddio)
Gen.17 hor ſappi, che nell'auuenire, [Non vocaberis amplius Abram, ſed Abraham erit nomen tuum, quia pater multarũ gentium eris:] tu non ti chiamerai più Abram con vn A ſolo, voglio, che ſia radoppiato l'A, e che ti chiami Abraã, poi che io hò deſtinato farti padre di molte genti. Soggionſe dapoi, e tua moglie come ſi chiama? Signore, riſpo-
Gen.17 ſe, ſi chiama Sarai, ò diſſe Iddio, [Non vocabis amplius eam Sarai, ſed Saram, benedicamque ei, & ex ea dabo tibi filium,] non la chiamar più Sarai, Togli dal ſuo nome quell'vltima littera, e chiamala Sara, ſe pur vuoi tu che io benedica ancora lei, e da lei ti facci hauere vn figliuolo, nel quale [benedicentur omnes gentes.] Hora nell'vdir queſta ſanta hiſtoria, chi non ſi marauiglia, che non voglia dar Iddio loro figliuoli, ſe il nome del marito non s'accreſce, e ſe quello della moglie non ſi menoua? Chi non conoſce, che non potè eſſer fatto queſto à caſo, nè per leggiera cagione; ma che è neceſſario, che vi ſia naſcoſto ſotto qualche alto miſtero? Ma noi veniamo al ſenſo ſpirituale, che ſpero non ſarà picciolo il miſtero, che ne caueremo: ma prima vediamo, che coſa miſticamente per il marito, e per la moglie s'intenda. Due ſono le principali potenze dell'anima noſtra, cioè, l'intelletto, e la volontà, le quali in tutte le operationi, quaſi in vn matrimonio inſieme ſi congiongono, e conforme al nome maſculino, e feminino, che tengono, coſi l'intelletto tiene il luogo di marito, e la volontà tiene il luogo di moglie, mercè che come il marito, come marito, è ſempre più nobile della moglie, coſi l'intelletto è ſempre più nobile della volonta, però che ſe bene la volontà hauendo per proprio oggetto il bene, non ſi può negare, che non ſia nobiliſſima: l'intelletto però ha per oggetto l'idea, e la ragion formale del bene, la quale come ſpirituale, e ſemplice, pare che alla ſua propria potenza ſoglia nobiltà maggiore arrecare. Come adunque dal marito, e dalla moglie inſieme congionti ſi generano i figliuoli, ſi che nè il marito ſolo, nè la ſola moglie vi ſono per ſe ſteſſi ſufficienti: coſi dall'intelleto, e dalla volontà, che inſieme concorrono, è neceſſario, che vengano le noſtre buone operationi, quaſi tanti figli, prodotte: l'intelletto nõ baſta, però che ſe bene può conoſcere il bene, non è però atto di ſua natura ad elegerlo, & ad operarlo: nè baſta ancor la ſola volontà, però che auuenga, che l'affettione del bene ſtia in ſua mano, ella è però di ſua natura cieca, ſi che non può vedere, ò diſcorrere il bene dal male, ſe l'intelletto nõ è quello, che glielo moſtri, onde reſta, che à queſta generatione ſia neceſſario il commune concorſo loro; e però Ariſtotile hauendo riguardo all'atto della volontà, dà vn'altro atto dell'intelletto neceſſariamente preceduto, diceua nei libri dell'Ethica, che [Electio eſt appetitus præconſiliati,] & altroue tal volta chiama l'elettione appetito intellettiuo, e tal volta intelletto appetitiuo. Qual volta adunque concorreranno l'vno e l'altro di queſti due ſpoſi con la loro natural virtù, ſaranno ben atti à far buone operationi naturali. Ma a fine, che ſi faccino fertili di buone operationi Chriſtiane, è neceſſario, che con loro ſi proceda, come con Abramo, e Sara procedette Iddio, cioè, che al marito qualche coſa s'aggionga, & alla moglie qualche altra coſa ſi ſcemi. All'intelletto adunque à fine, che ſi fecondi, e ſi faccia atto à produrre operationi conſtitorie, e meritorie, è

neceſſa-

neceſſario far vna gionta: ma quale? egli hà ben il lume della ragione, che è lucidiſſimo, e ſplendidiſſimo; ma queſto come naturale nõ può i termini naturali punto trapaſſare, onde è neceſſario, che ſi gli aggionga vn lume ſopranaturale; e queſto è il lume della ſanta fede, ſenza la qual gionta, è al tutto impoſſibile, che egli poſſa produrre figliuoli d'opre meritorie. Non vi raccorda quel detto di S. Paolo, [Omne quòd non eſt ex fide, peccatũ eſt.] Grã ſentenza è queſta, e perauentuta perico loſa, ſe auuiene, che non ſia ben inteſa. Come poſſono eſſer peccato tutte quelle operationi, che non ſono radicate nella fede, e da lei non dipendono: ſe anzi habbiamo per eſſempio, che Cornelio Centurione, eſſendo gentile, & infedele, tãto è longe, che diſpiaceſſe a Dio in tante buone operationi, che moralmente faceua, che anzi furono quelle vna certa diſpoſitione dell'animo ſuo a riceuer più facilmente la gratia, che gli fece Iddio a conuertirlo? e ſarà alcuno ſi pazzo, che dica, che gl'infedeli pecchino in ogni buona operatione, che fanno, di maniera che quegli atti di giuſtitia, di fortezza, di temperanza, e di prudenza, che eſſercitano, tutti ſiano peccato, e con tutti offendano la diuina Maeſtà? Per intender adunque bene queſta ſentenza di S. Paolo, è neceſſario, far prima due diſtintioni, conforme a due periodi, ch'ella tiene. [Quod non eſt ex fide,] eccoti il primo, [peccatum eſt,] eccoti il ſecondo. Che vna operatione nõ naſca dalla fede, in due maniere può eſſere, ouero perche eſſendo l'operante infedele, non ferma le ſue operationi nella radice della fede, ſe ben per altro tiene moralmente buona intentione: ouero perche faccia attione tale, che ſia oppoſta, e contraria alla fede, & in diſpreggio, & ingiuria di lei. Che vna atrione ancor poſſa peccato chiamarſi, in due maniere può anco auuenire, ò perche veramente, e propriamente ella ſia peccato commeſſo in offeſa di Dio, ouero perche non eſſendo propriamente peccato, ella ſia però in qualche maniera difettoſa, e non habbia ogni ſua compita perfettione; con queſte due diſtintioni adunque ſi dichiara beniſſimo, che intentione poteſſe hauer San Paolo, quando diſſe, [Omne quod non eſt ex fide, peccatũ eſt,] cioè, che ſe tu tratti di quelle operationi, che fanno gli infideli, per opprimere, e per ingiuriare la ſanta fede; tutte quelle ſono peccati propriamente detti, eſſendo eſpreſſa offeſa di Dio, ma ſe tu tratti di quelle buone operationi, che moralmente fanno, quelle potranno anzi difettoſe, che peccati chiamarſi. Però che auuenga, che non ſiano offeſe eſpreſſe di Dio, non hanno però quella forma, che ſarebbe almeno neceſſaria, e non ſono incaminate a quel fine della gloria di Dio, al quale dourebbero tutte le buone operationi eſſere incaminate, & in conſequenza, a fine che l'intelletto ſi vada facendo, è neceſſario, che vi ſia aggionto il lume della fede. All'oppoſto la volontà, come moglie è neceſſario di reſtringere; ella è tanto ſfrenata, tanto ſcorretta, e tanto infetta, che ſe ſi laſcia viuere conforme al proprio appetito, à guiſa di ſuogliato infermo ſempre s'appiglia a quello, che l'è più nociuo; onde però diceua il Saluator noſtro, che la prima conditione, che debba hauere vno, che voglia ſeguitarlo, è il negare la propria volontà, [Qui vult venire poſt me, abneget ſemetipſum, & ſequatur me.] egli è ben vero, come dice il Saggio, che da principio, [Deus fecit hominem rectum,] cioè, che egli ci diede vna retta volontà, la quale miſurando, e compaſſando le coſe con giuſta miſura, tanto più le amaua, quanto erano migliori; ma il peccato del noſtro primo padre fu quello, che diſordinò, e poſe in iſcompiglio il tutto; & auuenne a lui quello, che taluolta ſuole auuenire ad vna pouera Cerua, la quale eſſendo gra-

Rom. 16.

Eccleſ. 7.

uida viene da' pungente saetta di cacciatore traffitta, che non pure ne viene essa medesima nel ventre ferita, ma ne vengono anco feriti i figli, ch'ella tiene nel corpo, così dalla saetta della diabolica tentatione, non solo ne fu ferito egli, ma ne siamo stati feriti noi figli suoi, che gli stauamo allhora ne i lõbi, si che ne rimase la nostra volõtà così sconcertata, e disordinata, che senza frenarla ne i suoi mal nati appetiti non sarà mai, ch'ella facci buona operatione che vaglia. Gran differenza è da quell'artefice, che lauora in materia morta a quello, che lauora in materia viua: quello, come ha introdotto vna volta la forma, non fa più di bisogno, che intorno a lei s'affatichi, poi che ella si mãtiene tale per tanto tempo, quanto si conserua la materia, come per essempio, quell'orefice, che hà fabricato vn annello d'oro, non accade, che si pigli più di quella forma altro pensiero, però che tanto si manterrà ella, quanto la materia starà intiera. Ma quello, che opera in materia viua, bisogna tuttauia che vsi nuoua diligenza per conseruar quella forma, la quale altrimente a poco a poco s'andarebbe perdendo, e confundendo, si come si vede in quei giardinieri, i quali in busso, od in mirtella vanno tante figure d'huomini, di caualli, e di naui formando, che essendo quella materia viua, e però crescendo tuttauia, bẽ tosto ne rimarebbero quelle forme confuse, se cõ la forbice, ò col coltello egli non andasse tuttauia recidendo quei ramuscelli, che crescono. La nostra volontà nello stato dell'innocenza era, come vna forma in morta materia introdotta, la quale si sarebbe sempre retta conseruata: ma nello stato della colpa, è a guisa di forma introdotta in materia viua, però che le vanno di continuo crescendo nuoui appetiti sensuali, e disordinati, i quali la confondono di maniera, che è necessario, essere sempre pronto col coltello della temperanza, per andar recidendo quello, che è souerchio: & a questa maniera renderla atta, alla fecondità delle buone operationi. Dammi vna buona volontà, e pronta, d'obedire alla volontà di Dio; e se non haurai altro di buono, questo mi basta, perche tu merti esser chiamato compitamente huomo da bene. Nota Roberto Abbate vna gran differenza, che si scuopre ne i detti di Mosè, mentre che egli descriue la produttione di tutte le creature ad vna ad vna', però che trattando della produttione della luce, dice, [vidit Deus lucem, quod esset bona,] e trattando della produttione dell'altre creature, dice sempre [vidit Deus, quod esset bonum,] è ben g.ã differenza, dic'egli da dire [vidit, quod esset bona,] a dire [vidit, quòd esset bonũ:] però che il dire [vidit Deus, quod esset bonũ,] si riferisce all'operante, e vuol dire, che Iddio conobbe d'hauer fatto bene a produrre quella tal creatura: ma il dire [vidit lucem, quod esset bona,] si riferisce all'opra operata, e prodotta, e vuol dire, conobbe Iddio, che quella luce, ch'egli haueua prodotta era in se stessa buona. Fa poi la seconda considerationi qui sopra il medesimo Abbate, e soggionge: ma perche approuò Iddio per buona sol la luce, frà tutte l'altre creature, che egli produsse dapoi, fuori che l'huomo? la ragion è, risponde, perche la luce s'intende cola l'Angelica natura, la qual sola frà tutte quell'altre creature era di volontà capace; e perche la sola volontà è quella, che dà la perfettione alle cose, però quella sola per buona approuò. E questa è forse ancor la ragione, per la quale hauendo dapoi creato l'huomo, non si dice [vidit Deus, quod esset bonũ,] si come dell'altre creature si legge, però che l'huomo non doueua egli essere approuato, se non allhora, che appigliandosi con la volontà al bene egli si fosse mostrato di così honorato titolo meritevole. Ma done vna buona, e ben disposta volontà non concorre, è impossibile, che nè il soggetto,

nè

nè l'operationi, ch'egli fa, possano à Dio aggradire. Si lamentauano vna volta gli Hebrei,come narra il profeta Gioele,onde prouenisse, che Iddio nõ solo nõ aggradisse,ma nõ degnasse pur di mirare i loro digiuni,ò d'vdire le loro orationi,dicendo,[Quare ieiunauimus,& nõ aspexisti, humiliauimus animas nostras,& neglexisti?] Oh, risposse Iddio nõ n'hò io ragione? nõ vedete voi,che pare, che facciate ogni cosa,pche nõ mi possano, nè le vostre orationi, nè i vostri digiuni piacere? lascio, che[ad lites, & cõtentiones,] hor mirate,che humiltà è questa,lascio che[omnes debitores vestros repetitis] hor vedete, che strano modo di voler impetrar da me misericordia:ma quello,che attossica il tutto, e che più di tutto mi spiace si è,che[in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra,] voi volete digiunare,e digiunare conforme alla vostra volõtà, e pur già sapete, che nõ mi può aggradire quell'opra,ò quel sacrificio,che è fatto cõforme alla vostra volontà,e non conforme alla mia. Però che tanti gradi di vitio ad vn'operatione s'aggiongono, quanti gradi si gli aggiõgono di propria volõtà:& all'incõtro tanti gradi di vitio gli si diminuiscono,questi gradi gli si diminuiscono di propria volõtà. Il primo,e più graue peccato,che si trouasse giamai,fu quello di Lucifero:ma se tu cerchi, che genere di peccato egli si fosse, facendosẽ pre riuerẽza alle opinioni de' padri, io mi ristringerò al fine alla propria volõtà,però che se bene è chiaro, che il peccato suo fu ambire la diuina similitudine,aggiõgo poi io, ma in che cosa voleua egli a Dio rassomigliarsi? che cosa voleua egli dire, [Ero similis altissimo?] Certo (per quello, ch'io mi creda,) voglio esser come Dio,nõ voglio dipẽder da alcuno, voglio esser libero padron di me stesso, voglio gouernare l'arbitrio mio a voglia mia, nõ voglio riconoscer superiore; e però come questa petulãza della propria volõtà,puote trasformar vn'angiolo in Diauolo: Così può attossicare tutte le nostre buone operationi,e fare,che di sãte, douentino triste. Conosceua benissimo il nostro profeta la malitia della propria volõta:e però bẽ dimostrò quãto fosse necessario regolarla col voler diuino,quãdo diceua, [Dirige gressus meos i semitis tuis,vt nõ moueãtur vestigia mea,] nella quale sẽtẽza però pare, che a prima frõte si scuopra vna espressa cõtraditione, però che come ponno accordarsi iſieme q̃ste due dimãde, [Dirige gressus meos, vt nõ moueãtur vestigia mea,] che accade,ò Dauide,pregare Iddio, che ti dirizzi i passi, e che ti scorga il sẽtiero, se non pure nõ vuoi caminare,ma nõ vuoi nè ancor muouere i piedi? Penetra bene il misterio, e vedrai, che io nõ mi cõtradico; ma più sãta, e più vtile oratione nõ pos'io far di questa, [Gressus,& vestigia,] questi sono i passi dell'affetto,e della volõtà. Domãdo adũque Iddio,che me gl'indrizzi,e me gl'ĩcamini,di maniera,che[nõ moueantur vestigia mea,]cioè,che io non muoua questi piedi nella strada del cõpiacimẽto mio,ma in quella della volõta sua:e tãto è,come s'io dicessi, [Non mea volũtas,sed tua:] Poni sopra vna bilãcia da vna parte il sacrificio sẽza la volõtà:e dall'altra parte la buona volõtà sẽza il sacrificio: e poi poni Iddio in arbitrio di eleggere quello, che più gli piace,e chi dubita,ch'egli dirà,[Melior est obediẽtia,quã victimę,]e ch'egli lascrãdo il sacrificio alla sola volõta si appiglierà? vaglia per mille essẽpi, la sola obediẽza del Patriarca Abraamo. Voleua Iddio far conoscere al mõdo, si per lode di lui, come per essẽpio nostro la mirabile obediẽza di q̃sto grã Patriarca:e però gli cõmãdò, che andasse in cima d'vn'alto monte à sacrificargli quel figlio vnigenito, e tanto da lui diletto, in cui era riposta la speranza della sua posterità. Bẽ sai,che a questa così grande obediẽza,s'attrauersauano mille difficoltà, le quali tutte insieme insieme

Isa.58.

Isa.58.

Psalm. 16.

1. Reg. 14.

Isa.14.

raccolte cõbatteuano l'animo anguſtiato di queſto ſanto padre. Gli era ſopra modo caro il figlio, mercè, che l'haueua hauuto nella ſua vecchiezza, e pare a pũto, che in ſimile occaſione ſogliano i figli maggiormẽte, e più teneramẽte amarſi: coſi ſi dice del patriarca Giacobbe, che [diligebat Ioſeph, eo quod ĩ ſenectute habuiſſet illũ:] Mercè che egli era figlio legitimo vnigenito, onde nõ hauẽdo occaſione di diuidere l'affetto, tutto l'amor ſuo haueua in lui impiegato; Mercè, che conoſceua hauerlo hauuto miracoloſamẽte, e per pura gratia di Dio; perilche egli riuſcì ancor migliore, più virtuoſo, e più riuerẽte, ſapẽdoſi quãto le coſe miracoloſe ſono migliori, che le naturali, onde p il modo, cõ che l'haueua hauuto, e p la bõtà, e modeſtia di lui andaua tuttauia crefcẽdo l'affetto: Mercè, che amãdo i padri i figli per vedere in loro la perpetuità di ſe ſteſſi, tãto maggior cagione haueua d'amarlo, quanto che gli haueua promeſſo Iddio [in ſemine tuo benedicẽtur omnes gẽtes.] E bẽ s'auuidde Iddio di quello eccẽſſiuo amore, quãdo gli diſſe, [Tolle filiũ tuũ, quem diligis Iſaac,] e però quãto più ardẽte era il paterno affetto, tãto maggiore era il tormento di douerne coſi toſto rimaner priuo. Pure tollerabile coſa ſarebbe forſe ſtata, s'egli haueſſe hauuto a priuarſene [per] qualche tẽpo ſolo per corporale abſẽza, e per diſtãza di luogo; il che però quãto tormẽto apporti ad vn vecchio padre, lo moſtrarono i genitori del giouinetto Tobia, quãdo vedẽdolo alquãto più del douere tardare a ritornare tutti dolẽti, diceuano, [Heu fili, vt quid te miſimus peregrinari? Lumẽ oculorũ noſtrorũ, baculũ ſenectutis noſtrę, ſolatiũ vitę noſtrę, ſpẽ poſteritatis noſtræ, omnia in te vno habentes, non te debuimus dimittere à nobis.] Però che l'hauer continue nuoue del tuo buon ſtato, ò la ſperanza di riuederlo vn giorno gli ſarebbe ſtato di qualche ſolleuamẽto: ma l'hauer a priuarſene per morte, ſi che egli ne rimaneſſe priuo per ſempre, era quel ferro, che maggiormẽte gli trafiggeua il cuore. Al che però egli ſi ſarebbe forſe dato pace, ſe per mano altrui, ò almeno lontano da gli occhi ſuoi, haueſſe il figlio hauuto a morire: ma douere egli medeſimo eſſere di coſi tragica materia ſpettatore, e, che è peggio, douer eſſer egl'iſteſſo homicida, e quaſi che carnefice delle proprie carni, e ſpargitor del ꝓprio ſãgue, nõ era q̃ſto vn coltello, che a lui trafiggeua il cuore prima, che al figlio feriſce il collo? e queſto ancor paſſi, ma vi è di peggio ancora, che non gli era pur lecito dapoi vſar ſeco gli eſtremi officij di pietà, e cõſolar ſe ſteſſo cõ dargli almeno honorata ſepoltura: ma era aſtretto ad arderlo a guiſa di ſacrificio ſopra l'altare, che però haueua egli ſeco le legna, & il fuoco portato, onde ben toſto ridotto in cenere, ſe n'haueſſe il vẽto, che ſpiraua, portata, e ſparta in diuerſi luoghi di quel funeſto mõte la polue. Si aggiõgeua a ciò, che quanto era ſtato grande il cõtento della madre Sara a cõcepirlo, quant'era ſtata l'allegrezza a partorirlo, quanto era ſtato il guſto, e l'affetto col quale ella ſe l'haueua tãt'anni godu to, altrotãto ſapeua ben egli, che ſarebbe ſtato il tormẽto di lei, a tale che vn colpo ſolo haurebbe vn corpo, e due anime, miſeramẽte traffitte. S'aggiõgeua lo ſcandalo delle gẽti, le quali nõ ſapendo ciò eſſer fatto per diuino precetto, oue prima l'haueuano in concetto di coſi ſaggio, e coſi ſanto, l'haurebbero forſe ſtimato nell'auuenire empio, patricida, e crudele, e tãto più, non penetrando egli à che fine gli haueſſe Iddio coſi ſeuero commandamento fatto, ò che frutto al fine indi douеſſe vſcire, onde ne foſſe à qualche maniera ò iſcuſato, ò almeno honeſtato. E s'aggiongeua al fine, che quanto più Iſaacche ſi moſtraua pronto al voler diuino, obediente al padre, & alla morte conſtante, tanto maggior-

Gen. 37

Gen. 22.

giormẽte conoſceua egli, che grã danno era il ſuo, a perder vn figlio di tãte, e coſi ſingolari virtù ripieno: e cõ tutto ciò prepondera tanto nel ſanto petto a tutte queſte difficultà, la ſola forza del comandamẽto diuino, che pur che la diuina volontà s'adempiſca, poſto ogni proprio affetto da parte, al ſacrificio coſi prontamente s'apparecchia, che nõ aſpetta pure, che venga il giorno, ma di meza notte s'inuia ad eſſequirlo. Onde vedendo Iddio vna coſi pronta obedièza non ſi curãdo più oltre del ſacrificio, di quella ſola reſtò pago, e contento. Il più grato ſacrificio, che ſi poſſa far a Dio, dice Dauide, è offerirli la volõtà, [Sacrificiũ Deo ſpiritus cõtribulatus,] e di qui naſce, che non è opra alcuna, che tanto gli aggradiſca, quãto quelle, che ſi fanno per voto: però che ſe bene a prima frõte tu ſti merai forſe, che conſiſtendo il merito dell'opre nella libertà, qualhora ella vi mãchi non vi poſſa eſſer merito; il che nell'operationi votate par, che auuenga? tanto però ſono più meritorie queſte, che nõ quelle, alle quali il voto nõ ci aſtringe, quãto che nel voto habbiamo maggiormẽte la volontà nel bene ſtabilita. E come più grato dono fareb be ad vn prẽcipe, vno, che gli donaſſe i frutti, e la pianta inſieme, che quello, che donaſſe vna tazza di frutti ſoli: Coſi più aggradiſce a Dio chi gli dona l'opre buone, e di più ancor con mezo del voto la pianta, che è la volontà, nel bene ſtabilita, che quello, che l'operationi ſolo gli dona. Sai tu, che coſa è il far vn voto? non altro a parer mio, che dir cõ Dauide: [In manus tuas dñe cõmẽdo ſpiritum meũ.] Cioè, Signore, perche nõ ti ſi può far ſacrificio più grato, quanto offerir la propria volontà, eccola, Signore, [in manus tuas cõmendo ſpiritum meũ] te la dono, riceuila, come tua, girala, fermala, muouila, come meglio t'aggrada, che io quanto a me non vi pretendo più ſopra ragione, ò dominio alcuno. Il che ſe è coſi

Pſalm. 50.

Pſalm. 30.

vedi in che graue errore cadono coloro i quali dopo hauer fatto dono a Dio della ſua volonta, ſono poi coſi facili a ripigliarſela, quaſi che vogliano dir cõ Chriſto, [Poteſtatẽ habeo ponẽdi animam meã, & poteſtatẽ habeo tollendi eã.] Il che però non è loro più lecito, poi che vna volta glie l'hanno donata. La vera perfettione di vn Chriſtiano nell'oſſeruar ſolo la diuina volontà cõ ſiſte. Coſi s'intẽde, per mio auiſo, quel cõmãdamento di Dio al Padre Abraamo [Ambula coram me, & eſto perfectus,] ponderate bene, che coſa voglia dire [ambula corã me,] cioè, ſta sẽpre auanti il mio cõſpetto, ò Abraamo, fiſſami ſempre gli occhi in volto, mira bẽ attẽto il moto del mio volto, de gli occhi miei, e delle mie mani, a fine che tu conoſca a cenni la mia volõtà, e ti moſtri più prõto ad eſſequirla, che queſta è la via ſolo di douẽtar perfetto. Il che parue, che accennaſſe ancor il Re Ezechia, quãdo diſſe [Memento domine, quomodo ambulauerim corã te in corde perfecto.] Et il noſtro profeta alludendo all'iſteſſo pẽſiero diceua [Sicut oculi ancillę in manib⁹ dominę ſuę: ita oculi noſtri ad dñm Deũ noſtrũ.] La quale ſentẽza può hauer due principali iſpoſitioni: la prima, ſi come la fante timorata della padrona non pon molto mente a quello, che ella ſi braui, ò ſi minacci, ma ha sẽpre gl'occhi alle mani, ſe per auentura piglia il baſtone per caſtigarla; coſi noi non ci ſpauẽtiamo delle minaccie di Dio, che molte volte minaccia, anzi per beneficio noſtro: ma guardiamoci, che nõ pigli cõtro di noi in mano quel baſtone, del quale egli diceua [Aſſur virga furoris mei.] In altra maniera, più al ꝓpoſito noſtro s'intẽde, cioè, che in quella maniera, che vna obediente ſerua non aſpetta il cõmandamẽto eſpreſſo della padrona, ma le ſtà mirando alle mani, per eſſer pronta d'obedirla à cẽni, coſi pronti dobbiam eſſer noi ad obedire la volontà diuina. Et a queſto propoſito diceua l'iſteſſo

Ioã. 10.

Gen. 17.

Iſa. 10.

Psalm. 55. Dauide, [In me sunt Deus vota tua.] Quasi, che volesse dire, Signore, in questo petto stà riposto tutto quello, che sai desiderare: se desideri, ch'io digiuni [In me sũt De⁹ vota tua.] Se vuoi, che io facci orationi, ò elemosine, [In me sũt De⁹ vota tua,] se ti piace, ch'io mortifichi questa carne, e questi sensi, [In me sunt Deus vota tua,] cõmãda adũque quello, che vuoi, che dapoi che ti hò fatto dono di questa volõtà, la quale principalmente bramaui; io nõ tengo più affetto, che sia mio, ma il tutto stà in tua volõtà riposto. Vno, che habbia a far longo viaggio, se nõ è più che pouer'huomo, chi non sà, che procura di farlo a cauallo? mercè che a questa maniera egli giongerà più agiatamẽte, e più presto al destinato fine sù le gambe altrui; che sù le proprie; e noi parimente molto meglio alla patria nostra del cielo sopra le gambe del voler diuino, che sù le nostre proprie siamo per giõgere. Troua il giardiniero tal volta vna picciola piãta di frutto seluaggio, la quale egli bẽ conosce, che sarebbe atta a produrre ottimi frutti, se fosse in domestica piãta innestata; e però cauãdola dalla propria radice, in altra miglior piãta l'innesta, & a questa maniera la rende di numerosi, e soaui frutti feconda. Chi nõ sà, come naturalmẽte sia atta a fruttificare questa nobil pianta della nostra volontà, desiderando ella, & amando per suo natural appetito sempre il bene? ma la misera per l'infettione della colpa originale è si fattamente insaluatichita, che altro, che frutti acerbi non è atta a produrre, onde chi vuol alla sua natural fertilità vn' altra volta ridurla, altro rimedio non può trouare, che innestarla nella felice, e feconda piãta della diuina volõtà. Diceua vna volta il saggio ne i prouerbij, che [Vir obediens loquetur victoriam,] e volse secõdo il senso litterale alludere a quella obediẽza, che è ne gli esserciti necessaria, la quale suole essere cagione principale di vittoria: come all'incõtro quell'essercito, che non hà obediẽza, che nõ serua gli ordini, e precetti de' capitani, nõ hà maggior nemico, quãto la sua propria cõfusione. Ma quãto al senso spirituale, cred'io, che egli volesse significare vno di questi due punti, ò che, come nõ si troua vittoria più illustre, quanto il vincere se stesso, et il proprio appetito, così di questa vittoria solo quello, che è obediẽte alla diuina volontà, può con ragione vantarsi. Ouero che come nõ si troua maggior vittoria, quãto il vincere l'istesso Iddio, egli ad ogni modo resta vinto alla forza di questa sola humiltà di soggiogare a lui il proprio volere, però che s'io non voglio altro eccetto quello, che vuol Iddio, e sarà pur forza, anch'egli voglia quello, che voglio io. Vn contadino vi fu già, al quale riuscendo tutte le cose felici, in breuissimo tempo s'arrichì di maniera, che cagionò non meno inuidia, che merauiglia in tutti gli altri del contado: Onde essendo vna volta richiesto, con che arte egli hauesse potuto così facilmente arrichire; non ve ne merauigliate, rispose, però che hò sempre hauuti i tempi tali, quali gli hò saputi desiderare. Ma questo, come è possibile, disse vn'altro: Sei tu forse vn nouello Iddio, che tu ti possa formare i tempi, e temprar le stagioni a voglia tua? *Comanda forse tua fortuna a' tempi?* E però come è stato questo possibile? è possibile certo replicò colui, perche io non hò mai voluto altro, eccetto quel, che vuole Iddio, e questo a bel punto è sempre auuenuto. E' fittione fauolosa, ma ad ogni modo ad vtilità nostra indrizzata, quella di quel morale, il quale dice, che hauendo vna volta Iddio vna possessione da coltiuare, non trouaua cõtadino alcuno, che si volesse impacciar seco; però che diceuano, questo vede il tutto, sà tutto, può tutto, onde non potrà senza espresso pericolo di castigo essere nè anco in vna minima cosa ingannato. Pure se ne tro-

uò vna

nò vno,che facẽdo più l'huomo da bene de gli altri, s'assicurò di lauorar la possessione,ma cõquesti patti però,che essendo il padrone Iddio, Signore, assoluto de' tẽpi, e delle stagioni, gli cõcedesse tutto quello, ch'egli haurebbe addimãdato. Il che parendo a Dio vn strano humore,lascia (gli disse) fare a me,e non t'impacciare di tẽpi,o di stagioni tù,però che sò bẽ io quello,che a render fruttifera la mia possessione è necessario; e voi altri huomini per ordinario nõ sapete quello che voi vi vogliate.Nò Signore, replicò colui, hormai è tanto tempo, ch'io faccio l'arte, che sò bene per longa isperienza quello, che a fecondar le campagne si conuiene: non mi mancar pur tù di quello, ch'io ti dimanderò, e lascia poi la cura a me del resto. Hor sia, come tu vuoi, rispose Iddio, ma io preuedo bene, che alla fine tu ti trouarai ingannato. Accettò con questi partiti il contadino il carico, si diede ad arar la terra, & a lauorar con ogni diligenza il podere, & indi a seminarlo secondo la dispositione di diuerse sementi. Il che fatto cominciò a chiedere i tempi secondo lui proportionati, hor di piogie,hor di geli, hor di sereni, e tutto per a punto conforme al suo volere gli auueniua:onde cominciò a verdeggiar la campagna in guisa, che era vna bellezza a vederla, & egli pure se n'andaua vantando, & assicurãdosi di douer a questa volta far vn'ottimo raccolto, & insieme mostrarsi vn gran prattico agricoltore. Andauano tuttauia crescendo le biade, di maniera che al tempo delle messi, si mostrauano le spiche alte, spesse, e dauano di se bellissima mostra, e non punto minor speranza. Ma auuenne, che hauendole egli tagliate,e poi battute, si trouò ben della paglia assai, ma pochissimo grano, ne puote egli cauare;onde tutto dolente, e confuso non ardiua di portar la parte al padrone, parendogli non poter fuggir la tassa,ò d'ignorante,e di temerario,ò di ladro. Ma passando hormai il tempo,& essendo pur astretto a condurre al padrone la parte del suo raccolto.E come? gli disse Iddio quest'è la parte mia? così gran possessione,che faceua così bella mostra non ha fruttato più? non più, Signore, disse egli, perche tutto s'è risoluto in paglia. E come può star questo, soggionse Iddio? hor non ti died'io i tempi, e stagioni conformi al voler tuo? Tant'è, Signore, replicò il pouer'huomo, egli è pur così, ch'io mi sono trouato le mani piene di paglia,e nõ più. Hor non tel, diss'io pazzo che sei, che il tuo meglio era lasciar far'a me,che conosco molto più il bisogno vostro,e molto più amo il vostro vtile, che non fate voi medesimi? Hor và, & impara nell'auuenire a lasciar fare a me,& a rimetterti in tutto,e per tutto al voler mio. Questo discorso morale sotto nome di fauola,ò se altro simile per adietro n'habbiã addotto, ò siamo per addurne,nõ ispauẽti di gratia,e nõ scandalezzi coloro,che sono di schiua,e di scrupolosa cõscienza, ma si diano prima a cõsiderare, che significato porti seco questo nome di fauola:e vedrãno,che non vuol dire,come il mõdo stima bugia, inuentione, ò fittione solo a piaceuolezze mõdane, & a burle incaminata,ma ch'anzi è vna ingegnosa inuẽtione,che nõ ha altro fine,che documẽto,& vtilità. Deriua secondo i Grãmatici questo nome di fauola dal verbo faris,che significa parlare:e però tãto significa huomo fauoloso,quãtoche, huomo,che cõ elocutione propria, e cõ fauellare accõmodato sà ornare,& abbellire le sue inuẽtioni. Che se pur ancor fauola dice, come il mõdo stima,fittione, e bugia,a che fine sono però queste tali fittioni state cõposte,eccetto che per apportar sotto quelle cortecie documẽti necessarij al viuer humano? E chi non sà la diffinitione della fauola: cioè,che [fabula est exemplaris,seu demonstratiua sub figmento locutio, cuius amoto cortice,

patet intentio fabulãtis?] Et io mi raccordo che soleua dir Gorgia, che la fauola è vn certo santo ingãno, col quale chi inganna altrui, è più giusto: che chi non inganna: e chi lascia ingãnarsi, diuien più saggio di colui che non vuol essere ingãnato. E questo hò io detto, à fine che alcuno non pẽsi che qualhora alcune di queste morali inuentioni si vanno intrecciãdo, ciò si facci per logorar il tẽpo in facetie e non più tosto per portare altrui vtile documento. Egli è officio d'amoreuole e giusto padrone di prouedere alla famiglia sua cõpitamente in tutti i suoi bisogni; e quelli si stimano della famiglia che sono serui obedienti. Questa è adũque la cagione, che insegnãdoci il Saluator nostro l'oratione dominicale, dopò hauer detto, [fiat voluntas tua sicut in cælo, & in terra,] subito soggiõse, [panem nostrũ quotidianũ da nobis hodie:] Volendo dimostrare che quelli con ardita fronte possono ricorrere a Dio per chiedere i bisogni suoi, i quali come serui della sua famiglia hanno prima la sua volontà cõpitamẽte essequita. Voleua dare vn'argomento il Saluator nostro ch'egli non haurebbe potuto far dimeno di nõ obedire coloro che l'haueßero obedito, e di nõ conformar la sua volontà a quella di coloro che l'haueßero cõformata alla sua, e però diceua: [Qui fecerit voluntatẽ patris mei, hic pater meus & mater mea est.] Hor vediamo prima, come sia vera questa sua propositione, [Qui fecerit volũtatẽ patris mei, hic pater meus est,] e poi vedremo ciò ch'egli voglia significare. Hauete voi letto il principio del Vãgelo di Sã Matteo, che comincia, [Liber generationis Iesu Christi filij Dauid filij Abrahã?] Perche comincia egli cosi a narrare la generation tẽporale del figlio di Dio da Abraamo, e nõ comincia dall'istesso Adam, dal quale per retta linea si sà che venne il Saluator nostro per mezzo alla stirpe di Sethe? Il primo disobediente a Dio fù il padre Adamo, il primo all'incõtro che desse cosi gran segno d'obediẽza fu Abraamo: e però da lui si comincia per dimostrare che conforme al detto di Christo, quello veramẽte merita esser chiamato padre suo, il quale la volontà di Dio procura d'adempire. Ma perche da egli titolo di suo padre a chi l'vbbidisce? anzi dourebbe egli dargli titolo di figlio, però che al figlio s'appartiene d'obedire il padre. E' vero che al figlio s'appartiene obedire il padre, e però con ragione chiama suo padre quello, il quale la sua volontà essequirà, però che a quello vuole essere a guisa di figlio obediente, onde è vero alla fine, che [Vir obediens loquetur victoriã,] e che vno che sia obediente a Dio in tãto haurà vittoria di lui, quanto che Iddio sarà quasi forzato a pagarlo con l'istessa moneta. Il che mirabilmente espresse Dauide, quãdo disse, [Voluntatẽ timentiũ se faciet, & deprecationẽ eorũ exaudiet,] e perche tu sappia che cosa voglia dire, [timentiũ se,] raccordati che hauendo il patriarca Abraam dato quel grã segno d'obediẽza; gli disse Iddio [Nunc cognoui quod timeas Dñm,] volendo dire, hora sì ch'io hò fatto chiaramẽte conoscere al mõdo, quanto tu mi sia obediente. Dunque secondo questo senso tanto è à dire [Volũtatem timentium se faciet,] quãto che Dio a guisa d'obediẽte figlio sarà pronto a far la volõtà di coloro che l'hauranno vbbidito. Quando il padre Abraamo hebbe in cima al mõte dato à Dio cosi chiaro segno d'vbbidienza, dice il sacro testo, che [Vocauit nomẽ loci illius, Dñs videbit:] ma à qual proposito [Dominus videbit;] che accadeua parlar in futuro? non haueua già Iddio conosciuta, approuata e cõmendata la sua obedienza? Io quãto a me credo, che egli volse dire, hormai posso cõ ogni confidãza ricorrere a Dio sicuro d'essere essaudito: però che qual hora egli riuolgerà gli occhi a questo luogo, e si raccorderà, che quì a pũto venni io

ni io a termine, che per vbbidirlo, anco al mio proprio figlio non perdonaua, egli sarà pur forza, che mi misuri cõ la medesima misura, e (non che altro) quando chiederò, che egli mandi per me il proprio figlio alla morte, che anch'egli faccia il medesimo. Diceua vna volta Dauide, che [Iudicia Dñi vera, iustificata in semetipsa,] e poco dapoi allegãdone la ragione soggiõgeua, [In custodiendis illis retributio multa,] e voleua egli qui dire, mi cred'io, vedete, che soaue cosa è l'obedire a precetti di Dio, che nell'istesso atto dell'osseruanza loro vengono gli osseruatori ampia mẽte rimunerati. Questa è la differẽza delle leggi del mondo, e quelle di Dio, che le leggi mondane sẽpre precorrono alla loro mercede; onde è prima necessaria l'obedienza, e l'osseruanza loro: poi dietro a questo ne viene la mercede & il premio: [Nõ coronabitur nisi qui legitime certauerit,] diceua l'Apostolo pigliando l'essempio dalle leggi humane: Ma nella legge di Dio l'osseruanza, e la mecede corrono di passo vguale. Però che ancor moralmẽte parlando, l'atto istesso della virtù è tanto dolce, e tanto dilettevole, che quell'istesso diletto, pare, che sia alla fatica, che vi si dura, premio conueniente, per il che diceua Claudiano,

2. Cor. 11.

Ipsa quidẽ virtus pretium sibi solaque.

Et Ouidio parimente,

Per seque petenda
Externis virtus incomitata bonis.

Ma molto meglio di tutti, il nostro poeta diuino, [Portio mea dñe dixi custodire legẽ tuã,] volẽdo dire, che quãdo anco altro premio non gliene venisse, ad ogni modo ancor per interesse proprio non haurebbe egli mãcato di osseruare la diuina legge, mercè alla molta honoreuolezza, & il molto gusto, che l'istessa osseruanza seco porta. Quindi possiamo noi intendere, quello, che volesse significare l'Apostolo S. Paolo, quãdo disse, che [Iusto lex nõ est posita,] cioè, che le leggi non si fanno per gli huomini da bene. Anzi tutto all'opposito pare, che per i soli giusti siano fatte le leggi, e non per i tristi, però che per coloro, che l'osseruano par, che siano fatte, e non per quelli, che le vilipendono. Ma voleua dir l'Apostolo, che però la legge non è fatta per i giusti, perche è tanto il diletto, che essi sentono in operar bene, che auuenga, che speranza d'altro premio non haueßero, ò che legge alcuna non vi fosse, non mancherebbero essi di virtuosamente operare. E di Diogene si narra, che essendo egli fatto schiauo, e posto dal padrone in vendita, accostandosi vn certo per cõperarlo, e dicendogli, hor s'io ti compro, sarai tu huomo da bene? huomo da bene vogl'io essere, rispose egli, auuenga ancor che tu nõ mi compri. Si che se la virtù porta seco nel l'essercitarla il proprio premio, e se essendo di più da Dio commãdata, porta dietro alla sua osseruanza il premio eterno: vedi quanto è vtile obedire alla diuina volontà, e porger pronto l'orecchio a i suoi santi precetti. In difetto di che minacciaua il Profeta Ezechielle contro gli disubidenti, [Aures tuas, & nasum tuum præscident.] Cap. 23 Oue per modo di traslato parlando per l'orecchie, intende, l'obedienza, cioè, il porger gli orecchi a i diuini precetti: e per il naso intende la speranza, cioè, l'odorar da lontano il premio, che viene all'obedienza promesso: e volle dire, che s'egli auerrà, che il Demonio con la sua tentatione quasi con tagliente coltello ti tagli l'orecchie, si che non ascolti, e non osserui i diuini precetti: ti taglieranno ancor nell'istesso tempo il naso, e ti leueranno in consequenza ogni speranza di mercede. Miracolo grande certo, come possano gli huomini scuoter gli orecchi à precetti diuini, i quali non solamente sono tanto santi, tanto honesti, e tanto vtili: ma sono ancor di tanta virtù, e di tanta forza, che [Non est qui possit resistere volontati suæ.]

Non

Non ti pare egli ſtrano, che quãdo cõmandò il Saluator noſtro nell'horto à quei ſcelerati ſicarij, [Si me quęritis, ſinite hos abire,] allhora furono le parole di tãta forza, che cõforme al ſuo precetto non hebbero ardire di por le mani adoſſo ad altri, che a lui? non mi riſponder quà, che per lui ſolo erano venuti, [& era tanto il deſiderio, che haueuano d'hauer lui ſolo nelle mani, che a lui ſolo tutti corſero, & intanto diedero agio a gli altri di fuggire, che ſe tu riſpondi coſi, tu vuoi anco in conſequenza inferire, che foſſe fuori di propoſito, e ſouerchio il cõmandare, [Si me quęritis, ſinite hos abire.] Ma quando ancor queſta riſpoſta ti ſi concedeſſe; hor non haurebbero eſſi almeno cercato di far prigione San Pietro, che cacciando mano all'armi contro l'auttorita e della corte (per dir coſi) eccleſiaſtica, e della ſecolare, contro i miniſtri del preſidente Romano, e contro quelli del Põtefice s'era di leſa Maeſtà diuina, & humana moſtrato reo? e ſe nõ lo fecero chi gli tratenne altro, che la forza del precetto di Chriſto, [Si me quęritis, ſinite hos abire?] Ma ſe tu vuoi ancora vn più gagliardo, argomento, quanta ſia la forza del diuino volere, e quãto ſia neceſſario, ancor che vi correſſe il proprio intereſſe della vita prõtamẽte oſſeruarlo, và, e leggi l'hiſtoria del giudicio vniuerſale, deſcritta dal proprio Saluator noſtro in S. Matteo, e vedrai, che ſubito che ſarà data la sẽtẽza, e che haurà il giudice proteſtato, e cõmandato a i triſti. [Ite maledicti in ignẽ ęternũ,] in vn'iſtante ſenza porui tempo di mezzo [Ibunt hi in ignẽ æternum.] Dio buono perche non dic'egli ſarãno ſubito rapiti da i Demonij, ſarãno legati, ſaranno condotti loro mal grado, e ſarãno ſtraſcinati al fuoco: ma dice [Ibũt?] quãdo ſi trouò giamai, che vn reo toſto riceuuta la ſentẽza capitale, da ſe ſteſſo liberamente ſenz'eſſerui cõdotto andaſſe al ſupplitio? e ad ogni modo ſarà pur vero, che [dabit voci ſuę vocẽ virtutis,] che ſarà di tãta forza quel ſuo precetto, che auuẽga che cõ tãto ſuo dãno, sẽza altrui violenza eſſi prõtamẽte l'obediranno, & hauranno per manco male andar da ſe ſteſſi nell'eterno fuoco, che far pũto di reſiſtenza. Hor quãto maggiormente ſi deuono oſſeruar quei precetti, che non pure nõ portano ſeco vna minima difficoltà, e pericolo, ma ſi trahono dietro tanta abbondanza di premio. Vuoi tu conoſcere, in che coſa conſiſta la felicità de' diuini precetti, e con quanta ragione in propoſito loro diceſſe il Saluator noſtro, [Iugum meũ ſuaue eſt, & onus meũ leue?] Odilo con belliſſimo eſſempio. Gira talvolta vn ricco mercante à qualche ſuo, ò corriſpondente, ò fattore, in altra piazza, vna groſſa partita da pagare. Ma per aſſicurarlo; ſi che per qual ſi voglia accidente, che poteſſe occorrere, eſſendo trouato di danari ſproueduto, egli nõ andaſſe a riſchio di fallire, con altra mano di lettere gli da il modo, oue poſſa ricorrere a prouederſi del danaro, in caſo di biſogno. Et in queſta maniera a punto pare, che cõ noi proceda Iddio benedetto in tanti precetti, quali egli ci cõmanda d'oſſeruare: commanda perauentura digiuno, & tu ſei debile di cõpleſſione: commanda oratione, e tu non hai quella deuotione, che vi ſarebbe neceſſaria: commanda elemoſine, e tu non vi ſei ò per auaritia, ò per pouertà coſi pronto: commanda remiſſion d'ingiurie, e tu ti ſenti tuttauia dall'honor del mondo ſtimolato: cõmanda continenza, pudicitia, e caſtità, e tu ſenti continoamẽte lo ſprone della tẽtatione a i fianchi: chiara coſa è, che ti ſaranno queſti precetti difficultoſi, e che tu vai a riſchio, di nõ oſſeruarne punto, & in cõſequenza di fallire, e di perdere il credito nel conſpetto di Dio; Ma che fa dall'altra parte? come prudentemente cerca d'aſſicurarti? ti manda vn'altra mano di lettere, con che ti proueде, ti da tanta della ſua gratia, che pur

Matt. 25.

Pſalm. 67.

Matt. 2

che

che di quella tu ti vogli a valere ella rileuerà ogni difficoltà, e t'ageuolerà il tutto? e vedrai allhora, quanto è vero, che [Iugũ eius suaue, & onus eius leue.] Et in questo proposito diceua forse l'Apostolo, [Fratres hortamur vos, ne in vacuum gratiã Dei recipiatis,] come, che volesse dire, fratelli, se vi paiono difficili i precetti di Christo, auuiene perche voi nõ sapete seruirui della gratia sua, si che mostrate quasi di hauerla riceuuta indarno. Hor io v'esforto a saperuene valere, e vedrete, che non vi trouarete tãta difficoltà. Ma per ritornare all'essempio di Saule in principio addotto, noi trouaremo che frà tutti quelli, i quali al diuin volere si mostrano disobedienti, alcuni lo fanno per mera ribellione, e malitia, & alcuni altri, lo fanno per far l'huomo da bene più del douere, de' quali il capo fu Saule, il quale sotto pretesto di bõtà, e di sacrificio si mostrò al voler di Dio disobediente. E quanti sono coloro, a quali si potrebbe con ragion dire quello, che disse il Saluator nostro a' Farisei, [Et vos quare transgredimini mandata Dei propter traditiones vestras?] cioè, che per sodisfare a certe loro volontarie deuotioni non fanno poi stima de' diuini precetti? Frà tutte l'operationi buone che si fanno, alcune sono necessarie, alcune volontarie: necessarie chiamo quelle, che sono da Dio espressamente cõmandate, e che cadono sotto precetto: e volõtarie chiamo quelle di soprabbondãza, come se mi cõmãda la Chiesa vn digiuno, io ne voglio far diece, e' non è dubbio veruno, che l'vne e l'altre di sua natura non siano care a Dio, ma però in tãto gli aggradiscono, quãto s'osseruano con ordine, e che prima s'osseruino le necessarie, e poi ancor le volontarie. Che se tu credessi piacer a Dio cõ osseruar queste sole, auuenga che ti paressero maggiori, tu saresti al tutto fuori del seminato, & auerrebbe a te quello, che di Mosè si legge, il quale hauendo rotte le tauole, nelle quali Iddio cõ la sua propria mano haueua descritti i precetti della Legge, ne formò poi altre due, nelle quali egli medesimo gl'istessi precetti descrisse. Quindi auuiene, che hauendo detto Dauide, [Voluntaria oris mei beneplacita fac domine;] subito soggionse, [& iudicia tua doce me.] Quasi che volesse dire, io ti prego, Signore, che tu ti cõpiaccia di quelle lodi, e di quell'attioni, che volõtariamẽte senza forza di precetto hò fatte; ma in tanto [Iudicia doce me,] cioè, non mi lasciar però cadere in tanto errore, che io mi creda hauer sodisfatto per questo, se prima non haurò osseruato [Iudicia tua,] e quello che espressamente mi hai commandato. Nel qual luogo egli sottomano mordeua la sciocca deuotione d'alcuni religiosi, i quali offeriscono a Dio solamente [voluntaria oris,] nè finiscono giamai di far certe orationi, che per pura deuotione, ò per proprio voto, si sono addossati: ma [Iudicia Dei,] non si raccordano mai, non lasciando poi luogo, ò tempo di recitar l'hore canoniche, ò altra sorte d'officio, che sia dalla Chiesa Santa, ò da gli instituti loro cõmandato. Il qual disordine forse diede occasione a Salomone di dir ne' Prouerbij, [Multi viri misericordes, virum autẽ fidelem, quis inueniet?] Fedele si chiama colui, che fedelmente paga quello, ch'egli è obligato a pagare: e misericordioso chiamasi colui, che fa quello, a che egli non è per legge più che tanto astretto. Hor di questi, che fanno il deuoto, et il santo, e che vogliono far ancor di più di quello, che Iddio loro commanda, ne trouerai tu di molti: ma Dio sà in tanto, come riusciranno fedeli nella douuta osseruanza de' precetti, e se intanto ancor nelle buone operationi, che fanno, anteporranno la propria volontà a quella di Dio. A costoro, mi cred'io, che parlasse l'Apostolo San Paolo, quando diceua, [Laudo vos, in hoc non laudo,] come che volesse dire, quãdo voi vi date a far qualche operatione di soprabbon-

Psalm. 118.

bondanza, allhora [laudo vos,] però che sò quãto ſia grato à Dio colui, che non cõtento dei precetti ſi dà anco ad oſſeruare i conſigli: ma che per oſſeruare i conſigli, facciate poca ſtima de' precetti, [In hoc non laudo,] in queſto certo non ſete voi degni di lode. E non pure di lode, non ſon degni, ma ſono i ſimili di grandiſſimo biaſimo meriteuoli, come quelli, che poco poco ſono dall'hereſia lontani. Sapete voi, che coſa è hereſia? non altro eccetto, che [hærere errori,] nõ è hereſia, ſe non forſe materiale l'errare per pura ignoranza, ma l'adherire tenacemente, & oſtinatamẽte à qualche errore, queſta è la formal hereſia. Hora dimmi di gratia, che differenza fai tu da appigliarſi all'hereſia con l'intelletto à ſeguitarla con la volõtà, e cõ fatti? Che ſiano più grate a Dio l'opre volontarie, che le neceſſarie, queſto è vn marcio errore d'Eraſmo, il quale nella parafraſi ſopra San Marco al ſecondo capitolo, trattãdo del digiuno, diceua, che atteſo, che [hilarem datorẽ diligit Deus,] gli erano in conſequenza più grati i digiuni volontariamente fatti, che quelli dalla Chieſa commandati, nel che ad ogni modo eſpreſſamẽte mentiua egli: si perche ſe i digiuni liberi, e volontarij appartẽgono alla virtù della tẽperanza, quelli, che ſono da Dio, e dalla Chieſa cõmandati appartẽgono alla virtù della giuſtitia, che molto più importa, e più de' volõtarij hanno il merito e dell'aſtinenza, e dell'obedienza. Hor io ſon contento, che tu quanto all'intelletto ſia lõtano da queſto errore, ma non moſtri tu d'eſſerui immerſo quanto alla volontà, poi che per ſodisfare alla tua imprudente deuotione, la legge di Dio ne tralaſci? Quindi è, che di ſimili diceua Dauide, che [Abbominabiles facti ſunt in ſtudijs ſuis.] *Pſalm. 13.* Come che voleſſe dire, tu non ſtudij mai altro, eccetto che far bene, e vai continuamente trouando nuoue inuẽtioni di digiuni, d'orationi, e penſi in queſto modo di piacer maggiormente a Dio: Io non te lo nego, ſe però oſſeruerai il douuto ordine: ma coloro, iquali per ſodisfare a' proprij capricci ſi põgono poi i precetti di Dio dietro alle ſpalle, queſti viuano pur ſicuri, che [tantum abeſt,] che Iddio aggradiſca l'opre loro, che anzi, [abhominabiles facti sũt in ſtudijs ſuis.] E forſe hauea egli l'iſteſſo penſiero quãdo diſſe [in eccleſijs benedicite domino de fontibus Iſrael,] il ſenſo delle quali parole era: ſe voi v'impiegate tutto il giorno a lodare, e benedire Iddio, io ve ne lodo, e vi ci eſſorto: ma è ben vero, che a fine che ſia queſta voſtra lode grata, è neceſſario, che cauiate queſt'acqua dal ſuo proprio fonte. Hor ſappiate, che il vero fonte non è quello, che a voi la propria volontà sũminiſtra: ma quello, che dai fonti di Iſraele, cioè, dai libri della ſacra Scrittura è ſtato cauato, & a voi è ſtato inſegnato, e cõmandato; e quando haurete ſodisfatto a queſto, ſodisfate poi ancor alla propria deuotione, ch'io ve ne lodo. *Pſalm. 25.* Hor vedete per ritornar da capo, cõ quanta ragione egli dica hoggi [quoniã ſi voluiſſes ſacrificium dediſſem vtiq; holocauſtis non delectaberis,] Per il che egli pur diceua vn'altra volta, [Holocauſta medullata offeram tibi,] cioè, io t'offerirò Signore i miei ſacrificij & holocauſti, ma te gli offerirò con la midolla: e perche la vera midolla del ſacrificio non è altro, che il tuo compiacimento, ſenza il quale io sò beniſſimo, che [holocauſtis non delectaberis,] però [ſi voluiſſes ſarificiũ dediſſẽ.] Et in sõma quãto ci debba eſſere a petto l'oſſeruanza de' diuini precetti, conchiuſe mirabilmente il medeſimo, quãdo diſſe, [In corde meo abſcõdi eloquia tua, vt nõ peccẽ tibi,] cioè, Signore, per meglio aſſicurarmi di nõ offendere la tua diuina Maeſtà col traſgredire i tuoi sãti precetti, io me gli riporrò nel mezzo del cuore, nel più ſecreto centro di lui gli terrò naſcoſti, ſi che chi vorrà cauarmegli dalla memoria, e dall'affetto, ſarà neceſſario prima che, mi cauidal

Pſalm. 65.

dal petto il cuore, e le viſcere. Si che à finirla più cara ci deue eſſere l'oſſeruanza de' commandamenti di Dio, che non ci è cara la vita iſteſſa.

Sacrificium Deo Spiritus contribulatus;
Cor contritum & humiliatum
Deus non deſpicies.

CONtribulatũ, Contritũ, & Humiliatũ,] queſto replicare, anzi tripli car di termini in vn verſo ſolo: perche non può eſſere nè ſouerchio, nè improprio, nè fuori di propoſito; chi nõ vede, che per neceſſità, ò da qualche ſalutifera dottrina, ò da qualche moral documẽto deue eſſere accõpagnato? Et io veramẽte nõ poſſo credere, che in qual ſi voglia altro luogo della ſacra Scrittura (come che ſiano tanti) ſi trouino meglio nè con più proprij termini le tre parti della penitẽza accẽnate, [Cor cõtritũ,] eccoti la prima chiaramente eſpreſſa: [& humiliatũ,] & eccoti la ſecõda della confeſſione atto di tãta humiltà, quãto è nõ ſolo il conoſcerſi, ma il proteſtarſi peccatore: [Spiritũ cõtribulatũ,] eccoti la terza della ſodisfattione, la quale cõ le pene, che volõtariamẽte ſoffre, fà che lo ſpirito, non più ſia ſolamẽte nella cõtrition tribulato, ma con l'afflitta e macerata carne, cõtribulato. Ma perche in tanti luoghi habbiamo, e ſparſamẽte, & vnitamẽte queſte tre materie, trattate; fermiamoci hora ſolo in queſto primo periodo, [Sacrificiũ Deo Spiritꝰ cõtribulatus;] & andiamoui cercando nuoua iſpoſitione. [Sacrificiũ Deo,] chiariſſima coſa è, che il più grato ſacrificio, che ſia mai ſtato alla diuina Maeſtà offerto, fu quello, che sù l'Ara della sãta Croce, li offerſe per ſalute noſtra il noſtro Saluatore, oue bẽ moſtrò cõ vn vnico, e memorãdo ſegno d'amicitia, che [Amicis vſq; ad aras adeſſe oportet.] Erano per adietro ſtati a Dio mille ſacrificij e mille holocauſti offerti, i quali quãtunque gli foſſero ſtati grati: non furono però da lui accettati in pagamẽto, & in redẽtione del genere humano, onde auuicinãdoſi il tẽpo della ſua morte, diceua il Saluator noſtro, [Sacrificiũ & oblationẽ noluiſti: tunc dixi, ecce venio,] come che diceſſe, padre eterno, tu nõ ti ſei giamai voluto placare cõ altra ſorte di ſacrificio, aſpettãdo sẽpre il ſacrificio di me tuo figlio: horsù eccomi prõto, che vengo volontario ad offerirtelo, e quando ſarò ſacrificato io medeſimo, [tũc acceptabis ſacrificiũ iuſtitię:] Poſſono aggradire à Dio i ſacrificij, quali ſi gli offeriſcono, in due maniere, dicono i ſacri Teologi, [& ratione operãtis, & ratione operati,] cioè, ò perche quello, che è l'operãte, cioè, che offeriſce il ſacrificio, è in gratia di Dio, ouero perche l'iſteſſo ſacrificio offerto, che è l'opra operata, è di ſua natura atto a piacere a Dio. Hora tutti i ſacrificij, che furono anticamẽte a Dio offerti, nõ gli puotero compitamẽte piacere, perche auuẽga che vi cõcorreſſe l'opra operãte, nõ vi cõcorreua però l'opra operata: auuẽga che foſſero grati a Dio quelli, che gli offeriuano: nõ gli erano però grati a q̃ſto fine le pecore, & i buoi offerti. Ma nel ſacrificio del ꝓprio figlio cõcorſero di bell'accordo e l'operãte, e l'operato, & il ſacrificio, che di ſua natura era à Dio gratiſſimo, e chi l'offerſe, che era l'iſteſſo amor del padre, e l'iſteſſa volontà del figlio. Oue è da notare, che ſi come nel ſacrificio, che offeriſce della Sacratiſſima Euchariſtia il Sacerdote, vi ſi trouano due ſorti d'operãti, cioè, l'iſteſſo ſacerdote, che l'offeriſce, e la Chieſa sãta a nome di cui l'offeriſce: & auuẽga ch'il ſacerdote taluolta l'offeriſca eſſendo in peccato mortale; non mãca però q̃l ſacrificio d'eſſere accetto a Dio [ratione operãtis] perche ha riguardo all'operãte prĩcipale, che è la Chieſa. Coſi quãdo offerirno gli Hebrei q̃ſto ſacrificio al padre eterno, auuẽga che eſſi foſſero moſſi da inuidia, da rabbia, e da odio: nõ mãcò però d'eſſer grato a lui ancor [ratione operãtis,] ꝓche miraua all'operãte prĩcipale, che

Pſalm. 36.

era l'amor ſuo proprio, e la ſua eterna predeſtinatione. In q̃ſto ꝓpoſito diceua Dauide del noſtro Saluatore, [Dñe ne tradas me cũ peccatoribus,] ma come fu eſſaudito Chriſto in q̃ſta oratione, ſe pare a pũto, che cõueniſſero ĩ vna ſteſſa volõta della ſua morte il padre, e gli Hebrei, di maniera che del padre ſi legge che [ꝓ nobis oĩb⁹ tradidit illũ,] *Rom. 8.* e de gli Hebrei ſi legge, [Gẽs tua & põtifices tui tradiderũt te mihi?] hor nõ *Ioã. 18.* può egli dirſi adunque che [tradidit eũ cũ peccatoribus?] e come adũque ſarà ſtata la ſua oratione eſſaudita? Dichiara meglio queſto paſſo altroue il medeſimo profeta, oue dice, [Iudica me Do- *Pſalm. 42.* mine, & diſcerne cauſã mẽã de gẽte nõ ſanẽta;] Notate qui, che nõ dice [Iudica mortẽ meã;] ma dice [cauſã mẽã,] il che può hauere due ſignificati, ſecõdo che ò a Chriſto, ò a gli altri martiri viene queſta sẽtẽza applicata, però che ſe s'applica a i martiri, pregano eſſi, che miri Iddio nõ alla morte loro, ma alla cauſa della morte: perche ſi sà, che nõ è la morte quella, che faccia vn martire, ma è la cauſa, cioè, il morire per amor di Dio, di Chriſto, ò della fede. Ma ſe s'applica a Chriſto, prega egli il padre, che diſtingua le cauſe della ſua morte, che furono due dalla parte de gli Hebrei l'odio, e dalla parte di Dio l'amore, però che ſe egli mirerà alla cauſa, che moſſe gli Hebrei, nõ gli potrà queſt'opra operãte nõ diſpiacere: ma ſe mirerà all'amor ſuo proprio, allhora e riſpetto all'operãte, & all'operato gli ſarà tãto ſacrificio accetto. E coſi è chiaro, che il padre eterno [nõ tradidit illũ cũ peccatorib⁹,] perche ſe bene cõuẽne cõ loro nella morte, nõ cõuẽne però nella cauſa. Viene talvolta da altiſſima, e diſtantiſſima mõtagna, per naſcoſti, e ſotterranei meati della terra; vna abbondãte vena di chiara freſca, e dolce acqua, la quale quãdo è giõta alla città, ſe auuiene, che per publica, ò priuata cõmodità ſe n'habbino a formar delle fonti, chi nõ vede per iſperiẽza, come il più delle volte da moſtruoſe bocche di leone, di ſerpe, ò d'altro ſimile animale in pietra intagliato ella ſi facci vſcire? Hora quattro coſe in queſta ſimilitudine ci ſi rappreſẽtano da cõſiderare, quale è queſt'acqua coſi chiara, e coſi freſca: da che diſtãte, & alta mõtagna ella vẽga: come vada ſcorrendo per ſotterranei, e naſcoſti meati: e per qual bocca di ſerpente ella venga ad vſcire. L'acqua intẽdo io per il ſangue pretioſiſſimo del noſtro Saluatore, il quale ſe bene è ſangue, ad ogni modo quanto all'effetto, che cagiona, può ragioneuolmente acqua chiamarſi: e chi sà, che al ferir della lancia, però nõ ne vſciſſe col ſangue accompagnata dell'acqua? il che vuole forſe ancor denotar la sãta Chieſa, mẽtre che in quel vino, che s'hà a conſecrare in ſangue, vuole che ſi pongano alcune picciole goccie d'acqua. Hor non è la proprietate dell'acqua il lauacro? & ecco l'effetto del sãgue di Chriſto, [qui lauit nos a peccatis noſtris in ſanguine ſuo,] come pur ancor diceua S. Giouanni, [Hi sũt, qui lauerũt ſtolas ſuas, & cãdidas eas fecerũt in sãgue agni.] E chi non ſi raccorda il detto del noſtro profeta, [Super maria fundauit eã, & ſuper flumina præparauit eam?] Qui chiaro è, ch'egli trattaua di queſta sãta Chieſa, che è ſtata ſopra il sãgue di Chriſto, e de' martiri fondata: ma perche da egli nome di mare, e di fiume al sãgue, ſe nõ per dinotare queſto effetto particolare di lauare, e di mondare le macchie de' noſtri peccati? Hora da qual alto, e diſtãte monte viene queſta grã vena d'acqua, eccetto che da quello della diuina, & eterna predeſtinatione, la quale per eſſere diuina, è monte tant'alto, e per eſſere eterna, è tanto diſtante? ſentite quello, che ne dice Giouanni Euãgeliſta, [Agnus qui occiſus eſt ab origine mundi] nel qual luogo ſi vede, che non può trattare in altra forma, che dell'eterna predeſtinatione, della quale dice [ab origine mũdi,] non perche ella habbia dall'origine del *Apoc. 1* *Pſalm. 50.*

ne del mõdo proceduto; ma per accen nar con questo termine, conforme alla nostra capacità l'eternità di lei. E che cosa volse dir San Paolo, quando disse, [& cum iterum introducit filium in orbem terrarum?] vuol forse dire quell'[Iterum,] che si sia incarnato due volte il figlio di Dio? cessi Iddio, che niuno cada in cosi graue errore: ma vuol dire, che è stato introdotto due volte nel mondo: vna, quando fu predestinato a venirui: e la secõda, quando di fatto, egli vi venne. Quindi in persona del Saluator nostro diceua Dauide,

Psalm. 16. [De vultu tuo iudicium meũ prodeat.] Quasi che volesse dire, Padre eterno, questo mio giudicio, cioè, questa sentẽza, che hora mi vien data della morte, non dipende però principalmente dal

Ioã. 19 l'auttorità di costoro, i quali [non habe rent aduersum me potestatem nisi datum esset desuper,] ma principalmente dal volto tuo, e dalla volontà tua dipende, che ab eterno hai questa morte predestinata. Viene quest'acqua per meati sotterranei, e nascosti, però che, chi è, che possa capire in che maniera il figlio proprio di Dio habbia a morire per il genere humnao? se per saluare il capo da qualche ferita tu esponi più tosto la mano, & il braccio a pericolo, come stà, che quello, che è [caput omnis ecclesiæ,] si sia esposto alla morte per saluar l'altre membra? Non par questo vn peruertir l'ordine delle cose? Ma non te ne meranigliare, che cosi alla rouersa pareua, che nella nostra salute si hauesse a procedere. Non ti raccordi, che quando i figli del Patriarca Noè, mentre egli staua ignudo alla cãpagna dormendo, volsero con vn manto coprir le sue vergogne; Per non vederlo cosi ignudo postosi il mãto su le spalle, e poi caminando all'indietro, come gli furono vicini, lasciato cader dalle spalle il mãto, a questa maniera lo copersero? Cosi volendo Iddio, redimerci e coprir le vergogne del nostro Padre Adamo, bisognaua, che andasse all'indietro, e che il capo istesso per saluar l'altre membra alla morte s'esponesse. Ma era ben tanto segreto questo mistero, che non potendolo molti capire, diceua S. Paolo, [Prędicamus Christũ crucifixum, Iudæis quidem scandalũ, gentibus autem stultitiã.] Il Profeta Isaia, quando vide quei Serafini, i quali staua no intorno al trono della diuina Maestà, dice, che di sei ali, che haueuano per vno, cõ due gli copriuano il capo, e cõ due altre gli copriuano i piedi; mirabilissimo mistero, in questo nostro proposito, come per il capo egli volesse accennare l'incarnatione dell'eterno verbo, e per i piedi, la morte del medesimo, e che volesse dire, che però copriua no quei Serafini il capo, & i piedi di lui, perche frà tutti gli altri misterij, non ce ne sono i più nascosti, quanto il modo dell'incarnatione, e della morte. Instruiua vna volta il Saluator nostro i Discepoli suoi de' misterij della nostra salute, sotto diuerse similitudini, e traslati: e dapoi hauer loro vn pezzo predicato, come che dubitasse, che per la loro simplicità non l'hauessero inteso gli disse, [Intellexistis hæc omnia?] e tutti di bell'accordo [dicunt ei, etiã;] Vn'altra volta andando con loro verso Gierosolima, cominciò a trattare apertamente della sua passione dicẽdo, [ecce ascendimus Hierosolymã, & filius hominis tradetur, crucifigetur, flagellabitur, conspuetur:] e segue poi il sacro testo, che [ipsi nihil horũ intellexerunt,] Dio immortale, che nouità è questa? huomini prima tãto sẽplici, & idioti, si fanno cosi presto tãto prattici di metafore, e di traslati, che senz'altra dichiaratione subito l'intendeuano, e poi quãdo si tratta della morte di Christo con si aperte parole, e con si manifesti sẽsi, [ipsi nihil horũ intellexerunt?] Io, quãto a me, non vi sò trouar risposta migliore, quanto che è molto più facile il capire qual si voglia difficile, e profondo ragionamento, che capire il modo, col quale per noi è morto, il vero figlio

1. Cor. 1.

Matt. 20.

Luc. 18

Ibidē.

di Dio.

di Dio. Queſt'acqua dunque, quale da ſi diſtante monte, per coſi ſegreti meati è venuta, per quali bocche è vſcita, eccetto che di Leoni, e di ſerpenti ſenti
Ioan. 2. & 18. Caifa, [Expedit, vt vnus homo moriatur pro populo, ne tota gens pereat.] Sẽti i Fariſei, [Nos legẽ habemus, & ſecũdũ legẽ debet mori, quia filiũ Dei ſe fecit.] E forſe di tutti coſtoro inſieme di-
Pſal 9. ceua Dauide, [Quorũ os maledictione, & amaritudine plenum eſt, veloces pedes eorum ad effundẽdũ ſanguinem.] [Quorũ os maledictione, & amaritudine plenũ eſt.] Non vi par egli, che quì egli vi dipinga tanti ſerpenti, che hãno la bocca tutta piena di toſſico? hor queſti ſon quelli, che ſono [veloces ad effundendũ ſanguinẽ.] Ma ſe ſono nell'iſteſſo volere Iddio, e gli Hebrei conuenuti, in che coſa dirai tu hann'eglino peccato, che per queſto ne debbano eſſere tanto vituperati, e caſtigati? Dimmi ti prego, s'egli auueniſſe, che foſſe cõdotto, ò condannato vno alla morte di voler del Prencipe; e che in tanto vn nemico di quel pouero reo, preuenendo l'officio del miniſtro della giuſtitia per ſodisfare alla propria rabbia l'vccideſſe; non ſarebbe però egli ſtimato homicida, e degno di morte? certo che sì; ma perche, s'egli hà eſſequito quello, che già era ſtato determinato dal Prẽcipe? l'hà ben eſſequitò, ma non come miniſtro del Prencipe, ma più toſto, come miniſtro della ſua propria ira. Coſi parimente è veriſſimo, che ab eterno haueua il Padre eterno condannato alla morte il proprio figlio ſuo fatto reo, non da' ſuoi proprij, ma da' noſtri peccati, & è veriſſimo, che vccidẽdolo gli Hebrei hãno eſſequito quello, che voleua Iddio, che ſi faceſſe: ma vedi di gratia, quale è ſtata la loro perfidia, cõ appropriatiſſimo eſsẽpio della ſacra Scritura. Era pur riſoluto Iddio al fine di caſtigare l'empio Re Acabbe, e la ſcelerata ſua moglie Giezabel di tante loro iniquità, e particolarmente del ſangue di tanti Profeti coſi barbaramente ſparſo: & andaua frà ſe medeſimo tutto ſdegnato dicendo, [Ecce vlciſcar ſanguinẽ prophetarũ de manu Iezabel,] per il che chiama Iehù capitano general dell'eſſercito, e gli commanda ch'egli ſia eſſecutore del ſuo giuſto ſdegno, che vada, vccida il Re, la Regina, ponga tutto il palazzo a ferro, et a fuoco, che, a fine, che il Regno d'Iſraele non reſti ſenza Re, & egli parimente non reſti ſenza premio d'hauere la diuina giuſtitia eſeguita; ſin da quel punto egli inſtituiua lui medeſimo Re d'Iſraele, ſi che andaſſe di buon cuore, che il tutto felicemente gli riuſcirebbe. Andò Iehù, e compitamente eſſequì il diuino precetto: vcciſe il Re, che ſi gli era fatto incõtro, ſenza alcuna difficoltà; Trouò la Regina, che in pompa reale, quaſi credendo cõ quella auttorità frenarlo, ò ſpauẽtarlo, s'era affacciata alla fineſtra, e quella precipitò al baſſo, ſi che ſi ruppe il collo, e ne fu il ſangue ſuo, come era ſtato minacciato da cani beuuto: & egli con felicità grandiſſima ne fu dal popolo gridato, vnto, e coronato Rè. Ma odi coſa di ſtupore; Indi a poco comincia Iddio a penſare di pigliar vendetta della morte di Acabbe, e di Giezabelle, e dice, [Ecce ego vindicabo ſanguinẽ Iezabel in domo Iehu,] ecco che è gionto il tempo, che Iehù paghi la pena della morte data a Giezabelle. Signore, hor non ſei ſtato tu quello, che hai quella morte commandata? per tuo precetto l'hà vccisa Iehù, & hora minacci di caſtigarlo? Dunque ſi corre vgual perico lo, tanto obedirti, quanto a diſobedirti? hor come hauremo a viuere, come hauremo a gouernarci col fatto tuo? E' vero, ch'egli m'obedì, riſpõderà Iddio, ma vedi bene con qual intentione lo fece: la mia intentione era, che ſi ſodisfaceſſe alla giuſtitia: la ſua fu tutta piena d'ambitione, nè per altro l'vccise, che per acquiſtarſi a queſta via il regno promeſſo. Mi piace, che ſiano oſſeruati i miei precetti, ma ſi facci conforme alla mia intentione, e però me-

rita

rita Iehu essere castigato, se non per l'opra, che è stata buona, almeno per l'intētione, che è stata peruersa. Di quì hormai si può assai chiaramente ridurre, quale sia stato il peccato de' Crucifissori di Christo. E di quì ancor si può ageuolmente capire, qual fosse il senso di Dauide, quando disse, [Astiterunt Reges terræ, & principes conuenerunt in vnum, aduersus dominum, & aduersus Christū eius.] [Astiterunt aduersus Christum,] questo è più che chiaro hauendoli data la morte: ma perche [aduersus dominum,] se anzi sono nella volontà di Dio cōuenuti? perche vi sono conuenuti malignamente, e cō crudele, e barbara intentione: si che resta per conclusione, che il sacrificio della morte del figlio sia aggradito al Padre eterno, non solo per ragion dell'opra operata, che era di merito infinito; ma per ragion dell'opra operante primaria, dico dell'istesso amor diuino, che è stato quello, che col mezzo de gli Hebrei l'hà offerto in sacrificio. Ma perche quì non si tratta principalmēte del sacrificio della carne, ma dello spirito, e non solo di spirito tribulato; ma di spirito contribulato: penetriamo più a dētro, quale sia questo spirito tribulato, e quale il contribulato. Chiara cosa è che quando patì il Saluator, non solo fu trauagliato quanto alla carne, ma sommamente afflitto quāto allo spirito, onde non solo protestò il Saluator nostro [Tristis est anima mea vsq; ad mortē,] ma il nostro Profeta in nome di lui, [Intrauerūt aquę vsq; ad animā meā:] Ilche non solo, come s'è detto altroue, nacque da quella così vehemente aprēsione di tāti dolori, laquale gli aperse con tāta violenza nell'horto i pori di tutta la vita, che non lasciò pure, che si potesse per quegli a poco a poco destillar il sangne, e ridursi in sudore, ma in propria forma di sangue lo fece così abbondantemente da tutta la vita cadere: ma perche apparecchiandosi egli allhora di dar sodisfattione a Dio per tutto il genere humano, era cōueniente, che vi concorresse la prima parte della penitenza, che era la contrittione, la quale quando è perfetta, si sà, che altro non è, che vn intensissimo dolore dell'anima: E perche tanto è maggiore la contritione, quanto più sono numerosi i peccati, quanto più la loro grauità si conosce, e si pondera, e quanto maggiore è la carità di colui, che è contrito; sodisfacendo allhora Christo per i peccati, di tutto il mondo, che erano tanti, ponderando pur troppo, la grauità, & il reato loro, & elsēdo in sommo grado di carità, che resta eccetto, che fosse perfettissima la contritione, & in conseguenza eccessiuo il suo dolore? hor ecco, quale fu quel spirito tribulato, quale accenna quì Dauide. Ma quale sarà lo spirito contribulato, eccetto che quello della sua Beatissima madre, dal pungente coltello della compassione, così acerbamente trafitto? come le protestò già quel Santo vecchio dicendo, [Tuam ipsius animam pertransibit gladius.] Hor mentre, che ci apparecchiamo a vedere, come fosse contribulato lo spirito suo; Io non sò trouare in tutta la sacra Scrittura scorta migliore, quanto quella sentenza già detta dalla celeste Sposa nei cantici spirituali, [Nigra sum, sed formosa filia Hierusalem, sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis.] Vi parerà strano peruentura dice la Sposa, il sentirmi dire, che non ostante mi vediate così bruna, ad ogni modo io non māchi d'esser bellissima, ma io vi dico, che in quella maniera son io bella e nera che sono e neri, e belli i padiglioni del nostro Re Salomone. Sogliono i padiglioni da Campo de gran Prencipi, e Regi essere al di fuori tutti coperti di pelli d'animali, le quali essendo esposte alle piogge, a i venti, alle neui, & a i geli, non è merauiglia se ben tosto, e brutte, e nere ne diuentano: ma alla parte di dētro, oue sono le regie stanze, vengono di ricchi, e pomposi addobbamenti,

Psalm. 68.

Luc. 2.

Cant. 1.

abbellite,& adorne. Se vuoi mi mirate al difuori, come vedrete voi nero, mesto,e dolēte questo esterno aspetto,per la cōpassione di tanti tormēti del figlio mio: ma se potesse poi affissar l'occhio all'interno dell'animo, come lo vedreste bello,da inaudita fermezza,constāza,e magnanimità fatto vago, & adorno.Horsù[nigra sū,] cominciamo dalla negrezza, e dal colore, & indi seguiteremo alla bellezza,& alla constanza. Trattādo Daniele di quei due vecchi ribaldi, che tentarono violare, ò vccidere la pouera Susanna,dice che [erant ambo vulnerati amore, nec indicauerunt dolorē;] nel che egli volse dimostrare,che essendo l'amore padre di tutte l'altre passioni dell'animo,tanto suol essere il dolore d'hauer l'oggetto amato perduto, quanto era l'amore, che se le portaua. Il che se è cosi, come fu in sōmo grado l'amore, che portò la Beata Madre al figlio,cosi che fosse il dolore sommamente acerbo,deue argomentarsi. A tre generi ristringo io insieme cō Padri Teologi tutti gli amori,cioè, ad amor naturale,ad amor gratuito,& ad amor di giustitia. Naturale amore chiamo io quello,col quale naturalmēte il padre ama il figlio, poi che amando sè stesso, egli ama in consequenza l'imagine di se medesimo,laquale viua, e perfetta nel figlio egli riconosce. Amor gratuito quello chiamo, il quale viene con la gratia di Dio accompagnato, però che auuenga che siano diuerse la Carità,e la gratia; poiche la gratia hà la sede nell'essenza dell'anima; e la carità solo nella volontà, che è vna potenza di lei: sono però e la gratia, e la carità cosi care sorelle, che non sa star vna scompagnata dall'altra: e quanto l'anima è di maggior gratia adorna; altro tanto è la volontà di maggior carità infiammata. Amor di giustitia quello poi chiamo,il quale cōforme a riceuuti beneficij ama il suo benefattore, e tanto più l'ama quanto i beneficij sono stati di maggior momento,del quale amore pareua che trattasse il nostro Saluatore, quando disse, [Duo debitores erant cuidam fæneratori, & dimisit vtrique, quis ergo eum plus diligit?] Hor chi potesse raccogliere tutti questi tre amori in vn grado perfetto, non cōstituirebbero eglino per dir cosi vna ardentissima fornace di carità? Hebbe l'amor naturale perfettissimo Maria, però che essendo sola madre senza cōpagnia di padre terreno; anzi essendo si può dir stata e padre,e madre,hauendo ad vn certo modo fatto l'officio dell'vn, e dell'altro, hauendo come padre ministrata la materia di quei purissimi sangui, & a guisa di madre a formare quel santissimo corpo la forma delle immaculate viscere accommodata,era tale che essendo in lei l'amor naturale del padre, e della madre verso il figlio vniti, e sapendosi, che naturalmente [virtus vnita fortior,] ne segue in consequenza, che fosse in lei questo amor perfetto. Aggiongo,che perfettissimo fu ancora l'amor gratuito, però che essendo in lei quel colmo di gratia, del quale non si trouò, nè si puote trouare in pura creatura maggiore, e che le annuntiò l'Angiolo, quando disse, [Aue gratia plena,] ne segue ancor che fosse in lei proportionata la carità, e che fosse gionto al colmo quell'amore, quale a cosi santo,& amabil figlio ella portaua. Et aggiongo al fine, che hauendo ella sola riceuuti dal figlio più doni,e più gratie, che non hanno riceuuti tutti gli altri Santi insieme, è ancor giusta cosa, che sia molto maggior l'amor di lei sola, che non è quello di tutti gli altri Santi insieme vnito. Vedi tu hora che gran fiamma farebbe l'amore di tutti i Beati del Paradiso, e di tutti i giusti del mondo, se tutti insieme tu potessi raccoglierli: e forma di qui l'argomento, quanto grande douesse essere in lei l'amor di giustitia. E di questo amore credo io, che parlasse chi disse in nome di lei, [Ego mater pulchræ dilectionis, timoris, agnitionis, & sanctæ

Luc. 7.

Luc. 1.

Eccles. 24.

ctę ſpei.] [Ego mater pulchrę dilectionis,] ecco la l'eccellẽza di queſto amore; [agnitionis,] ecco la cognitione de i riceuuti beneficij, che lo cagionaua: [sãctæ ſpei] ecco la ſperãza di riceuerne di nuoui: [timoris,] ecco l'effetto di queſto amor, che è il continuo timore di perder l'oggetto amato. Il quale amore quanto congionto a gli altri due fu maggiore, tanto in cõſequenza fu maggiore il timore, e'l dolore, che nel perderlo per ſi tormẽtoſa morte ella tollerò. Nõ sẽti dolore la beatiſſima madre nel partorirlo, anzi ne anco nel concepirlo, e nel partorirlo, eſsendo tutto opra della Spirito ſanto, ſentì guſto ſpirituale ineſtimabile: ma quãto fu il guſto, che hebbe nel concepirlo; altrotanto fu il dolore, che prouò nella morte. E veramente non sà, che coſa ſia affetto materno, anzi non conoſce humanità colui, il quale non crede, che foſſero i ſuoi dolori ineſtimabilmente acerbi. In due maniere ſuole eſſere grande vn dolore: ò vero intenſiuamente, ò vero eſtenſiuamente, intenſiuamente intẽdo, quãto più acerbamẽte l'animo s'affligge: & eſtenſiuamente, quanto dura queſta afflittione più longo tẽpo. Hor diamoci a conſiderare l'vno e l'altro; e lo vedremo per chiara proua. Se tu ti dai à conſiderare l'eſtenſione, vedrai, che fu maggiore la compaſſione di lei, che non fu la paſſione del figlio: non tratto quì dell'intenſione, perche quãto a queſta due coſe ſole trouo, che ſi poſſano chiamar più crudeli, cioè, ò le pene, che patiſcono i dannati nell'inferno, ò gli animi barbari di coloro, i quali puotero ſoffrire d'eſſere di coſi gran crudeltà miniſtri, e ſpettatori. Ma quanto all'eſtenſione, chi non sà, che cominciò prima, e finì poi il dolor della madre, che quello del figlio? Nõ ti credere, che cominciaſſe il dolor di Chriſto alla ſua preſa nell'orto, che anzi alla ſua natiuità egli cominciò. Però che allhora cominciò egli a portar ſeco la ſua croce, che però dice il Profeta, [Puer natus eſt nobis, cuius imperium ſuper humerũ eius,] e per queſto imperio s'intende la croce, della quale ſi dice, che [regnauit a ligno Deus:] e finì poi la Croce allhora, che hauendo gridato, [Cõſummatũ eſt tradidit ſpiritũ.] Ma sai tu, quando cominciò a traffigger l'animo della Vergine il coltello del dolore? auanti la concettione di Chriſto, cioè, allhora che hauendola l'angiolo annuntiata madre di Dio, contemplando ella tutti i miſterij di queſta incarnatione ancor ſin al fine della vita, prontamente riſpoſe, [Ecce ancilla domini fiat mihi ſecundum verbũ tuũ.] Nel qual [fiat] non ti creder, che ella rinchiudeſſe ſolamẽte i miſterij gaudioſi, e glorioſi, ma i doloroſi ancora: e tanto s'offerſe pronta a ſoffrir l'acerbità de' dolori, che gli ſi apparecchiauano nella morte, quãto a goder le gratie, che accõpagnauano la concettione. Di più sai tu, quando finì in lei queſto tormẽto? allhora finì, che già haueua finito Chriſto la vita; Dapoi che hebbe ſpirato il noſtro Saluatore, fu dal cieco Longino ferito di cruda lancia in petto, ma a lui, che tormẽto puote quella lãcia arreccare, che già era morto, e fatto inſenſibile? ma quel tormento, ch'ella non puote dare al fiãco di Chriſto, diede ben ella all'anima di Maria, che ſtaua ancor viua nel languido petto dell'amato figlio. Si che più del dolor di lui durò il tormento di lei, & ecco l'eſtenſione. Ma quanto all'intenſione, chi può dubitare, che non foſſe molto maggiore il ſuo dolore, che qual ſi voglia altro quantunque acerbo n'habbino ne i loro penoſi martirij tutti gli altri ſanti patito? Queſta è la gran differenza dalla paſſione; alla compaſſione; che la paſſione cominciando a tormentare il corpo fa poi anco refleſſione a tormentar lo ſpirito: ma la compaſſione all'oppoſto cominciando a tormentar lo ſpirito, riflette poi anco a tormentar la carne. Si che ſecondo queſta regola quanto

Iſa. 9.

Ioã. 16

maggiore è la virtù dello spirito, che quella della carne, conforme al detto di Christo, [Spiritus quidē promptus est, caro autem infirma;] tāto più acerbo sarà il dolore, che venirà da lui cagionato. E che ciò sia vero; vediamone vn chiaro essempio nel patientissimo Giobbe. Fù egli prima tormentato nella carne, e poi ancor nello spirito: il carnefice della carne fu il Diauolo, che dal capo alle piante tutto di piaghe lo coperse: & il carnefice dello spirito fu la sua propria moglie, la quale con le sue empie bestemmie tentaua di farlo bestemmiare ancor lui. Non nego, che non gli fosse attroce il tormento della carne, ma non fu però tale, che gli potesse cauar di bocca altro che benedittione, e lode di Dio: ma fu ben tale il tormento dell'animo che non potē lo quasi dissimularlo; e poco meno, che scordata l'ordinaria tolleranza, & alla moglie rispose, quasi [Vna de stultis mulieribꝰ locuta es,] & a gli amici soggiōse, [Consolatores onerosi vos estis, numquid habebūt finē verba vētosa?] Hora fa quì comparatione dal dolore della Vergine a quello de gl'altri santi. Veniuano ben essi tormentati nel corpo di cosi acerbi tormenti, quanti và narrando Sā Paolo, [Alij lapidati sūt, secti sunt, in occisione gladij mortui sunt,] ma mentre, che in loro patiua la carne, non solo nō patiua lo spirito, anzi grandemente godeua, in veder tormētare quella sua cruda nemica, che cosi importunamente haueua sēpre contro di lui cōbattuto, e procacciato di fargli tanti danni, ma lo spirito di Maria però staua in tormēto, perche vedeua patire quella carne del figlio, tanto da lei amata, e tāto santa, e questo fù il maggior martirio, che ella potesse patire. Non hauete voi mai notato, che di quelli, che accōpagnarono Christo sotto la croce, non ne fu alcuno martirizato: ma lasciando per adesso Giouanni, e Maddalena, che diremo di Maria? se ella douesse godere in Cielo la gloria di tutti i santi non era ancora conueniente, che godesse la laureola de' Martiri, ma con qual mezzo se l'hà ella meglio potuta meritare, quanto con quel l'acerbo martirio, che ella patì sotto la croce del figlio? Sia chi si voglia, che si vanti d'hauer compatito a Christo, che ne quāto a l'estesione, nè quanto all'intensione ci sarà giamai alcuno, che alla beata madre possa pareggiarsi. Vuoi vedere quale fosse l'estensione? Odi ciò, che ella medesima ne dice, [Fasciculus myrrhę dilectus meus mihi inter vbera mea commorabitur.] Anch'io (dice ella) à guisa di bella, e vaga giouinetta, mi diletto di accrescer la mia bellezza con portar qualche mazzuolo in petto; ma il mazzuolo, ch'io vi porto d'altri fiori, ò d'altra herba non si forma, che di quell'amarissima mirra di dolore, e di passione, che patì il mio diletto figlio: questo hò io sempre portato in petto, però che dalla concettione di lui fin'alla morte hò io sēpre hauuto questo amaro pēsiero, che m'hà l'anima afflitta. E se vuoi vedere quanta fossa la intensione; mira prima qual fosse la fede di lei, che di quì l'acerbità del suo dolore principalmente dipende. Frà quelli, i quali alla passione di Christo si trouarono presenti, ve ne furono di quattro differenze, però che alcuni, nè haueuano fede in lui, nè cōpatiuano a i tormenti suoi; e quest'erano i Farisei, i quali anzi in mezzo a quei dolori, [dolorem super dolorem vulnerū addiderunt,] & andauano maggiormente dileggiandolo, insultandolo, e bestēmiandolo; altri haueuano bē compassione di lui, vedendolo patire, cosi giouine, cosi santo, cosi innocēto, e cosi constante, come si legge, di quelle pietose donne, alle quali disse Christo, [Filiæ Hierusalem nolite fiere super me,] e delle quali dice l'Euangelista, che [Mulieres aliquæ, quę sequebantur & lamentabātur:] e fra questo numero forse anco si possono annouerare gli Apostoli di Christo a i quali nō si deue

Matt. 26.

Iob. 2.

Iob. 16.

Psalm. 68.

Luc. 23

ſi deue negare la compaſſione, ma ad ogni modo ſi sà però che per allhora p ſero la fede. I terzi all'incõtro haueuano la vera cognitione di lui in loco di fede; ma nõ haueuano però compaſſione, della quale non erano capaci, che erano gli angioli, de' quali bẽ che ſi dica, [Angeli pacis amare flebũt,] per altro nõ ſi dice, eccetto che p dimoſtrare, che fù coſi grãde il dolore, ch'ancor gli angioli iſteſſi haurebbe moſſi a pianto, quando di pianto foſſero eſſi capaci. Altri haueuano, e compita cognitione, e compita compaſſione di lui, e queſta fù la Vergine. Mantenne ella ſempre viuace e, cõſtante la fede, e però ſi dice di lei, che [non extinguetur in nocte lucerna eius.] E però diceua Dauide [Generatio præterit, & generatio aduenit: terra autem in æternum ſtat] [Generatio præterit,] e queſti furono gli Apoſtoli, che la fede perderono. [Generatio aduenit,] e queſto fù il ladro, & il Centurione, che nella morte di Chriſto alla fede di lui ne vennero: ma quella terra della quale ſi dice, [terra noſtra dedit fructum ſuũ,] queſta, ſalda & immobile [in æternũ ſtat.] E Giobbe parlãdo in perſona di Chriſto, in queſto propoſito pur diceua, [Pelli meæ cõſumptis carnibus adhæſit os meũ.] [Os] eccoti Chriſto: [carnes,] queſti ſono gli Apoſtoli, [pellis] eccoti quelle ſante donne, che lo ſeguitauano, ſi conſummarono dunque del tutto le carni, però che perderono gli Apoſtoli la fede, e però reſtò vnito Chriſto ſolamente a quelle deuote dõne. Perche adunque la ſantiſſima madre ſolo conſeruò la fede, e la vera cognitione della diuinità del figlio, però ſola puote alla paſſion di lui perfettamente compatire. Queſto è quanto volſe accennare il profeta in perſona di Chriſto dicendo, [Torcular calcaui ſolus, & de gentibus non eſt vir mecum.] [Torcular calcaui,] quì è chiaro, che egli parla della ſua paſſione, riſpondendo a quell'interrogatione, che le fù fatta, [Quare rubrum eſt veſtimentum tuum?] Ma nota quel modo di dire, [De gentibus non eſt vir mecum;] quì ſi vede pur chiaro, che auenga ch'egli eſcluda gli huomini, non eſclude però al tutto le donne, e volſe dire, che da tutti fù abbandonato ò di preſenza, ò di perfetta compaſſione fuori che dalla beatiſſima madre, che come ſola perfettamente lo conobbe, coſi ſola perfettamente gli compatì. Ma cominciamo hormai queſta miſeranda tragedia, di colà, oue particolarmente, per la parte ſi cominciò. Credete voi, che quando mangiò il Saluator noſtro inſieme con i diſcepoli ſuoi l'agnello paſcale nella vltima cena, vi ſi trouaſſe ancor queſta ſanta madre preſente? certo che di queſto fato non ſpecificano coſa alcuna i Santi Euangeliſti, & ad ogni modo, chi può dubitare, che ella principalmente non vi ſi trouaſſe? Quando Iddio ordinò nell'Eſſodo, che ſi doueſſe nella Paſca mangiar l'agnello, egli ordinò ancor particolarmente tutti i modi, e fra gli altri commandò, che vi doueſſe eſſere il padre e la madre di fameglia. Dunque per oſſeruarne il precetto della legge faceua di meſtiero, che il capo di caſa] particolarmente a quella menſa ſi trouaſſe. Ma non fù ſempre oſſeruantiſſima della legge la glorioſa Vergine ancor in quelle coſe, alle quali ella non era ſoggetta? Io dimoſtrò ella nell'atto della purificatione, alla quale quantunque non ſoggiaceſſe, per obedire alla legge però ella volſe ſoggiacere: Quanto maggiormente adunque è credibile, che ella obediſſe compitamente alla legge dell'agnello paſcale, che era piena di coſi alti miſterij, e ne i quali ella haueua tanto intereſſe? Di più, non ſappiam noi, quanto ella foſſe intelligente delle ſcritture, e come ella penetraſſe perfettamente la verità di tutte le figure, e di tutte le profetie? Dunque ſi tro-

Ysa. 33. *Prouer. 31.* *Eccl. 1.* *Pſalm. 84.* *Iſaia. 6.*

nò col figlio a mangiar quell'agnello, dunque penetrò compitamente tutti i misterij di quello: lo vide scorticato, arrostito, sbranato, diuorato: & applicando tutte queste passioni alle passioni del figlio già cominciaua a sentir le trafitte di cosi acerbi tormenti. E tanto più quando leuandosi Christo da mensa, doue apertamente le haueua il cibo, col dire a discepoli, [Vnus vestrũ me traditurus est,] attossicato, lasciandola da' pensieri, cosi torbidi, e cosi amari accompagnata, pigliando con quella tenerezza', che l'affetto materno, e filiale richiedeuano, l'vltima licenza, da lei si scompagnò cõ protesta di non riuederla più se non dopo la risurrettione, a riconsolarla, e rasciugarle il piãto, vietandole anco per quãto la filial riuerẽza s'estendeua, il seguitarlo, nõ si conuenendo il comparire a simili spettacoli a donne, e particolarmente ad honeste verginelle. Haueua inuitato la sua diuina sposa il celeste sposo cõ queste parole, [Veni columba mea in foraminibus petræ; in cauernis maceriæ,] e parue poi che gli rispõdesse la Sposa per bocca di Dauid, [si sumpsero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris,] & era per mio auiso questo vn dialogo tra il tormentato figlio, e la dolente madre, nel quale inuitãdola egli ad'entrar cõ la contemplatione nelle piaghe delle mani, e de' piedi, e nella cauerna del fiãco, ella prontamente risponde, volontieri vi verrò, ò figlio; e per meglio farlo [Sumpsero pennas meas diluculo,] con ogni diligẽza raccoglierò l'ali della mia cõtemplatione, ma io t'assicuro ben in tanto, che quando io vi sarò entrata [habitauero in extremis maris,] cioè, io mi trouarò nella più estrema amaritudine, che possa questo grã mare della tua passione altrui cagionare. Trouauasi in vn sterile diserto la, doue ra Agar col picciolo suo fanciullino in in braccio, e però che già l'erano mancati i cibi, che le haueua nel licentiarla dati il padre Abramo, & ella, & in conseguenza il fanciullino cominciarono a patire estrema fame a tale, che il fanciullo, che era di manco virtù hormai si sentiua morire, e ne daua però quasi gli vltimi pianti, i quali alla madre di maniera l'anima trafiggeuano, che non potendo porgerui rimedio; e non le soffrendo il cuore di vederselo morire auanti gli occhi, postolo al meglio, che seppe al piè d'vn ginepro, e riuoltata in altra parte la faccia amaramente piangendo diceua, [Non videbo morientem puerum.] Haueuano i fratelli di Giuseppe dato ad intendere al suo vecchio padre, che era stato l'amato suo figliuolo dalle fiere diuorato, & per farglielo creder meglio haueuano le vesti di lui tinte nel sangue d'vno agnello, a lui portate, & egli che a sentirli dar cosi trista & dolorosa nuoua, ne era quasi caduto essangue di dolore, quãdo si vidde auanti a gli occhi lo spettacolo delle vesti cosi cruentate, quasi che dall'oggetto maggiormente, se le inacerbisse la piaga, e se le incrudelisse il dolore, dato in preda al pianto, andaua inconsolabilmente queste parole fra se stesso dicendo, e replicando, [Fera pessima deuorauit filium meum Ioseph.] Haueua l'ingratissimo figliuolo Absalone, mosso da leggierissimo sdegno, anzi da grandissima ambitione, machinato con tanta perfidia di togliere al Rè suo padre il regno, insieme e la vita; e l'haueua ridotto a tale, che poco meno, che non ne lo priuasse affatto, & ad ogni modo non potendosi il buon Rè l'affetto paterno al tutto scordare, quando ordinaua l'essercito per mandarlo contro di lui, non restaua pur d'andar raccordando a tutti quei Capitani ad vn per vno, sopra tutto, [Seruate mihi puerum Absalon;] e quando poi gli fù portata la nuoua, che egli non s'era potuto saluare, si che non ne fosse stato da tre colpi di lancia, per mez-

Cant. 2. *Psalm. 138.* *Gen. 37*

zo

zo il cuor passato, si lasciò di maniera traboccare in braccio al duolo, che senza potersi dar pace, andaua per pietà gridando, [Absalon fili mi, fili mi, Absalon, quis mihi det, vt ego moriar pro te?] Erasi longamente forzata di difendere auanti al Rè Salomone la sua giusta causa quella meretrice, il cui figlio era rimasto viuo: ma quando ella sentì la sentenza, [Diuidite infantem, & date partem vni & patrem alteri,] e che l'emula sua non pur l'accettaua; ma faceua grandissima instanza, che s'eseguisse ben tosto: importunando tuttauia, [Nec mihi, nec tibi, sed diuidatur,] [commota sunt viscera eius, super puero suo,] sentì di maniera alterarsi, e commouersi nell'animo, e nelle viscere, che parendole già già vedere il fanciullino crudelmente in due pezzi tagliato, s'aiutaua pure di protestare, [date illi infantem viuum.] Quando quei tre amici di Giobbe hauendo tante sue sciagure intese, s'accordarno insieme d'andarea visitarlo, e consolarlo, auuiati che si furono, e gionti si che da lontano puotero vederlo seder tutto piagato, e nudo in vn luogo sordido, & immondo, tutto disfigurato da quello, ch'egli esser soleua; non lo riconoscendo quasi, dati che hebbero per merauiglia, e per compassione, i primi gridi, restarono poi di maniera attoniti, e storditi, che non potendo pur formar parola, solo col squarciar delle vesti, e cõ vn dolẽte silentio, che durò sette giorni, che fu lo spatio, che stettero sedendo in terra seco, diedero segno della gran compassione, che n'haueuano. [Cumque eleuassent procul oculos suos, & non cognouerunt eum, & exclamantes plorauerunt scissisque vestibus sparserunt puluerem super caput suum in cœlum, & sederunt cum eo in terra septem diebus, & septem noctibus, & nemo loquebatur ei verbum: videbant enim dolorem esse vehementem.] Hora da queste, simili historie, e dalla comparatione del merito di Christo, e della carità della madre, chi non può assai bene argomentare, quanto, e quale douesse essere il dolore, che la tormentaua, vedend'il proprio figlio, tanto amato, e tanto diletto innocentemente, e solo per altrui colpe dato in mano d'arrabbiati nemici, e crucifisso, di morte cosi vituperosa, in età si giouinile, in giorno cosi solenne, in mezzo a compagnia cosi infame? non erano tutte cose atte à farla gridar con Dauide, [Opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me?] Vederlo ignudo, e non poterlo coprire; pendente col capo, e non poterlo sostenere; tutto molle, e bagnato di lagrime miste a sangue e non poterlo rasciugare; sentirlo quasi dolersi del padre, e non poterlo raccõsolare; vdirlo lamentarsi della sete, e non poterlo almeno con l'acqua del proprio pianto abbeuerare: non erano questi tanti pugnali, che le doueuano l'anima traffiggere? Non poteua tolerare la madre del giouinetto Tobia la longa tardanza del suo ritorno, & esclamaua piena di dolore ogni hora, [Heu heu fili mi, vt quid te misimus peregrinari, lumen oculorum nostrorum, baculum senectutis nostræ, solatium vitæ nostræ, spem posteritatis nostræ?] E quanto manco tolerabile era a Maria, il vedersi il figlio auanti gli occhi in quella maniera trattato? Che diceui tù dolorosa madre a quelle pietose donne, le quali tornauano dalla croce tutte piangenti? [Adiuro vos filiæ Hierusalem, si videritis dilectum, nuntiate illi, quia amore langueo.] Ma che rispondesti loro, quando t'interrogarono, [Qualis est dilectus tuus ò pulcherrima mulierũ: quia sic adiurasti nos?] [Dilectus meus candidus, & rubicundus:] ma quale restasti, quando ti risposero. [Vidimus eum, & non erat aspectus, quasi abscõditus vultus eius, vnde nec reputauimus eum?] Horsù, [nigra sum,] ecco quale era la gloriosa madre quanto al

2. Reg. 3.

Isa. 53.

dolore eſterno, [ſed formoſa,] ecco quale ella era quanto alla conſtanza dell'animo interna. Egli non può, nè deue negarſi veramente, che ella non ſpargeſſe da gli occhi vn modeſto pianto, eſſendo queſto effetto naturale, che qualhora maggiormente per dolore il cuor ſi comprime, ſalendo alquanti humidi vapori al ceruello, e quelli dalla frigidità di lui in acqua congelati, ricadendo poi per la grauezza loro, e trouando le fineſtre de gli occhi aperte, in forma di lagrime ne vengano ad vſcire. Ma ad ogni modo non deue però conſentirſi giamai, che ella faceſſe, ò diceſſe coſa, la quale della grandezza, e magnanimità di quell'heroico petto foſſe indegna, & all'obedienza, e carità ſua foſſe ſproportionata. Tale debbe per ragione eſſere proportionatamente il dolor della madre à quello del figlio: acerbiſſimo fu il dolor del figlio, che non può negarſi, ma ad ogni modo, [tamquam agnus ad occiſionem adductus eſt, & non aperuit os ſuum.] Acerbiſſimo parimente fu quello della madre, ma da proportionata conſtanza, e patienza però accompagnato. Proteſtano i filoſofi morali, che [in virum ſapientem non cadunt paſſiones animi,] cioè, che qual ſi voglia accidente, che auuenga ad vn'huomo ſaggio, auuenga che lo trauagli, non gli altera però l'animo in guiſa, che gli faccia ò fare, ò dire coſe della ſua ſapienza indegne: E chi vorrà però ò priuar la glorioſa madre di ſapienza, ò di quella conſtanza, che viene dalla ſapienza cagionata, e tanto più ſe vi s'agge anco la gratia? Diceua ben Dauide, [Anima eorum in malis tabeſcebat, & omnis ſapientia eorum deuorata eſt;] e puote eſſer vero che in qual ſi voglia altro ſaggio, & in qual ſi voglia altro ſãto, giõgeſſe tãto il dolore al colmo, che ne poteſſe alquanto l'armonia del loro ben compoſto animo, ſconcertare: ma queſto non puote già eſſere in Maria, che non che dell'humana, ma era ſtata lo ſcrigno della ſapienza diuina. Da quattro cauſe ſogliono naſcere gli eſterni ſegni d'impatienza in qualche trauaglio, che ſono ò dall'ignoranza, quãdo ſoprauengono improuiſi, ò dalla puſillanimità, quando non ſe ne ſpera rimedio; ò dalla ſouerchia delicatezza, quando l'animo non è à ſimili percoſſe auezzo, ò da empietà, quando alcuno non vuole alla diuina volõtà cõformarſi, le quali quattro cauſe ſi sà, che nelle beata madre tutte mancarono: empietà, e diſobidienza non vi fu, poiche anzi nella cõcettione di lui, haueua proteſtato, [ecce ancilla Domini, fiat mihi ſecũdum verbum tuum:] non ignoranza, però che da quel ſanto vecchio le era ſtato liberamente proteſtato, [Tuam ipſius animam pertranſibit gladius:] non delicatezza, poiche [portauerat iugũ ab adoleſcentia ſua,] e fu ſempre frà pouertà, e frà diſaggi nodrita, e frà trauagli, e miſerie creſciuta: non puſillanimità, e diffidenza, poi che eſſa medeſima già haueua cantato [eſurientes impleuit bonis, & diuites dimiſit inanes:] Da qual radice adunque, ò da qual cauſa puotero naſcere quelle querele, quei gridi, quell'andar freneticando per le ſtrade, quel percuoterſi di volto, e di petto, quel ſuellerſi di chiome, quel volerſi vendere per iſchiaua per riſcuotere il figlio, quel lamentarſi de gli Hebrei, quel dolerſi di Dio, e quei ſpaſimi, e ſfinimenti, indegni di viliſſima feminella, non che di coſi magnanima Regina, che alcuni con troppo ſemplice pietà, vanno inſegnando, ò predicando? Laſcio per hora l'eſſempio di Giepte in ſacrificare, credendoſi compiacere a Dio, con le proprie mani la ſua iſteſſa figlia. Laſcio la conſtanza della madre de' Macabei, ad eſſortare per honor di Dio, e delle paterni leggi ſette ſuoi figli vn doppo l'altro alla morte: ma che diremo dell'eſſempio del patriarca Abraamo nell'andare egli medeſimo à ſacrificare il proprio figlio?

Iſa. 53.

Pſalm. 106.

Luc. 1.

Hor

Hor chi l'haueſſe veduto andare al monte, quinci col diletto figlio à canto, e quindi col ferro, e col fuoco nelle mani, con volto però tanto fermo, e tanto conſtante, e l'haueſſe interrogato, oue ne vai, ò ſanto vecchio? ad vccidere il figlio? à douentar carnefice delle proprie carni? non è queſto quel figlio, che amaui coſi teneramente, e nella vita di cui erano ripoſte tutte le tue ſperanze? & è poſſibile, che ne vadi à coſi crudo macello con animo, e con volto coſi conſtante? & ad ogni modo, [premit altum corde dolorem,] coſi hà commandato Iddio, biſogna darlo, [Hilarem datorem diligit Deus,] e però è neceſſario, chiuderſi il dolore in petto, e dar volontieri à Dio, quello, ch'egli dimanda. Hor non ſapeua la Beatiſſima madre, che era voler del padre eterno, che moriſſe il ſuo figlio? che eternamente queſta morte era ſtata predeſtinata? che era queſto mezzo di ſaluare il genere humano, e di ſpogliar l'inferno? che non poteua il Cielo con altra chiaue aprirſi? e crederemo, che foſſe ò coſi diſobediente al creatore, ò di ſi poca carità verſo le creature, ch'ella voleſſe a queſta morte opporſi? che ella ſteſſa non l'haueſſe alla morte, e dato, & eſſortato, quando vi foſſe ſtato il biſogno dell'opra ſua? ò che vedendo quella paſſione, alla quale ella ſteſſa con la volontà concorreua, deſſe con eſterni ſegni, argomento alla ſua obedièza alla ſua carità, & alla ſua magnanimità contrario? Io quanto à me credo, che pur allhora maggiormente con l'animo cantaſſe, [Magnificat anima mea Dominũ,] vedendo il ſuo caro figlio, che era l'anima ſua pur allhora che era sù la ſanta Croce, [magnificare Dominum,] & accreſcere tanto cõ la ſua morte il dominio, e regno di Dio, quanto quello del Diauolo ne ſcemaua, e ne ſpogliaua, [Si tradidero, (diceua l'Apoſtolo,) corpus meum, ita vt ardeam: charitatem autem non habuero, nihil mihi prodeſt.] Dunque à fine, che il dolore della Santiſſima Vergine foſſe come furono tutte l'altre ſue attioni, e paſſioni, meritorio, era pur neceſſario, che foſſe da proportionata carità accompagnato, ma potrà mai eſſere, che ſi troui carità da diletto ſcompagnata? dunque mentre da vna parte ſentiua coſi aſpro dolore, dall'altra prouaua il diletto, & il guſto, che le porgeua la carità. Confeſſo, che il vedere il figlio attualmente patire fu di ſua natura vn'oggetto ſufficiente à cagionare eccеſſiua meſtitia a tutti, e tanto più alla ſua cara dolente madre: ma gli oggetti di ſua natura doloroſi ſi poſſono però in due maniere conſiderare, ad vna maniera, come contrario al proprio ſenſo, & al proprio appetito, & all'altra, come mezzo a conſeguire qualche deſiderato bene, che in queſta maniera ſi può ancor la medicina conſiderare: porta trauaglio il conſiderarlo al primo modo: ma porta altrotãto contento il conſiderarlo al ſecondo. In queſte due maniere ſi rappreſentò la paſſione di Gieſù Chriſto alla cõtemplatione della madre, e come oggetto al ſuo ſenſo tanto contrario le cagionò coſi eccеſſiuo dolore, ma come mezzo alla ſalute del genere humano le ſomminiſtrò altro tanto contento, e come non doueua ella godere oltre la ſalute dell'anima, e della grandezza, & eſſaltatione del ſuo proprio figliuolo? e chi non sà, che egli medeſimo diceua del punto della ſua morte, [Venit hora, vt clarificetur filius hominis?] mercè che non fu giamai coſi chiaramente conoſciuto figlio di Dio, come allhora, che fin al Centurione cõfeſsò liberamente [Vere filius Dei erat iſte.] Il che profetò Daùide, quando diſſe, [Dominus virtutum ipſe eſt Rex gloriæ,] volendo dire, che quando sù la croce hebbe il Saluator noſtro moſtrata tanta virtù, allhora chiaramente fece conoſcere che erat [Rex gloriæ.]

Luc. 1.

2. Cor. 12.

Ioã. 12.

Pſalm. 23.

Quan-

Quãdo il Saluator noſtro diſſe à quelle pietoſe dõne, che piangeuano la morte di lui. [Filiæ Hieruſalem nolite fiere Luc. 23 ſuper me, ſed ſuper filios veſtros,] che voleua egli dire, piãgete ſopra i figli voſtri, ma non piangete ſopra di me? dũque io non ſon figlio di alcuna di voi, onde è chiaro, che frà quella turba di dõne, che andaua facẽdo tanti lamẽti, non ſi trouaua la beata madre. Ma tu mi dirai ſotto la croce ſi trouò, colà piãſe, colà cadè, colà tramorti. Che piangeſſe modeſtamẽte te lo concedo, che coſi rafferma la ſanta Chieſa, [ſtabat mater dolorosa iuxta crucem lacrimoſa;] ma che gridaſſe, che cadeſſe, che ſiueniſſe: queſto nõ ti poſſo già cõcedere cõ ragione. Hor nõ ſai tù, che quãdo vn'huomo è più vicino à morte, quãdo più ſi gli intorbida la viſta, tãto maggiormẽte pare, che l'vdito ſi gli raffini? era vicino alla morte Chriſto, e dice il ſacro teſto, che [vidit matrem,] nõ dice, che [audiuit:] dũque è ſegno, che ſe bene era preſente, onde puote vederla: nõ daua però grida tali, che ella ſi facceſſe ſentire. Di più, dice l'iſteſſo teſto, che [vidit matrẽ ſtantẽ,] nota i termini, come ſon proprij, dice: che la vide ſtar in piedi: hor può egli parlar più chiaro, per dimoſtrare, che non cadè, è non ſiuenne? Ma io ti conuinco di più con ragione; i cõcediamo, che ſia gran merito a cõpatire alla paſſione di Chriſto, nõ ſarà egli merito molto maggiore compatire con la parte intellettiua, che con la parte ſenſitiua? ſe foſſe tramortita haurebbe ben compatito cõ la parte ſenſitiua, ma nõ già con l'intellettiua, poiche per quel tẽpo dello ſpaſimo almeno ſarebb'ella ſtata di mente alienata, ed ecco, che per voler finger in lei vn'intẽperato dolore, nõ ſolamẽte ſi farebbe graue ingiuria alla ſua magnanimità, ma ſi priuarebbe anco di parte di quel merito, che ſuole la compaſſione della morte di Chriſto ſeco arrecare. E ſtringo ancor di vãtaggio: ſe mai fù tempo ch'ella douеſſe il miſterio di quella paſſione contemplare, quando era più proportionato, e più proprio, quãto allhora, che egli ſi trouaua in fatto? & in quellhora à punto ti potrai dare, à credere, che neanco per vn picciolo inſtante ella poteſſe eſſer priua di coſi pietoſa contemplatione: Ne ti creder però, che mentre io niego le grida, i finimenti, & i ſpaſimi, io ti voglia dar à credere, che ſia ſtato leggiero il ſuo dolore, anzi ti dico, che per fare, che il dolore foſſe in colmo, v'era queſta magnanimità, e queſta conſtanza neceſſaria, e che ſenza di queſta, non ſarebbe egli ſtato coſi aſpro. Hai tu veduto, che quanto più vn'ardente carbone ſtà ſotto le ceneri coperto, tanto più longamente viuo ſi mantiene, oue s'egli può hauere qualche poco d'eſſalatione, ſi và a poco à poco in quel ardor temperando? Hor credi pure, che tale a punto ſia vn'animo humano, qualhora egli viene da qualche gagliarda paſſione aſſalito, che ſe con ſoſpiri, con pianti, con grida, e con lamenti, egli può in qualche parte sfogarſi, pare che queſto a punto ſia il mezo di diſacerbargli la doglia, ma ſe è forzato a chiuderſi in petto sẽza eſſalatione, allhora pare, che ad hora, ad hora di dolore ſi ſenta ſcoppiare ſi che quanto più ti predico l'animo di Maria coſtante, tãto più te lo predico addolorato, & ecco qual è quello ſpirito, che fa cõpagnia al tribulato ſpirito di Chriſto, e del quale dice Dauid, [Sacrificium Deo ſpiritus cõtribulatus.]

Benigne fac Domine in bona voluntate tua Sion, vt ædificentur muri Hieruſalem.

LOdi chi vuole quelle tanto famoſe mura di Babilonia, le quali meritarono per la ſuperbia loro eſſere fra ſette miracoli del mondo annouerate: E lodi quelle della gran città di Tebe, le quali di cento maeſtre porte erano ornate, e da altretante torri aſſicurate; che io non poſſo, e ſopra queſte,

ste, e sopra quante, ò antiche, ò moderne sono più famose, non lodare, e non ammirare quelle, che alla città di Sparta lasciar si vãtaua il grande Agesilao. Il quale essendo da vn caualier forastiero, interrogato come egli lasciasse quella città, cinta d'ogni intorno di cosi arrabbiati nemici al tutto di mura sfaccia ta, stesa la mano, e mostratogli il popolo nella piazza armato; In questi disse, e non in pietre, in calce, in cortine, in balouardi, in fossi, ò in contrascarpe consistono le vere mura, & veri propugnacoli. Hor simili, per passar da gli humani a i celesti essempi, sono a pũto le mura della superna Gierusalemme, delle quali dice hoggi il nostro Profeta. [Benigne fac Domine in bona voluntate tua Sion, vt ædificentur muri Hierusalem.] Hor queste vedremo noi, come per benignità di Dio, e per buona volõtà di Christo, siano state edificate. [Benigne fac.] Vn picciolo dubbio, nõ però degno d'essere del tutto dissimulato su'l primo liminare, sù la prima parola, ci si rappresẽta, e questo è, se questa prima dittione, [Benigne,] sia fra le parti dell'oratione, Nome, ò auuerbio, cioè, se essendo nome adiettiuo voglia in caso vocatiuo significare, ò Benigno Iddio; ò se essendo aduerbio voglia dire, fa Signore benignamente: però che è ben altra cosa il dire fa ò Signor benigno, & altro il dire, ò Signore fa benignamente. Ma io quanto a me stimo, l'vno, e l'altro; che sia nome, e che sia aduerbio, ma con tale ordine però, che l'attione dell'aduerbio dal significato del nome per consequenza dipenda. Che questo nome benigno sia proprio nome di Dio, eccone il testimonio della scrittura, [ò quam benignus est domine spiritus tuus;] ma eccone anco fondatissima ragione, se all'etimologia del l'istesso nome tu ricorri [Benignus] tanto vuol dire secondo l'etimologia, quãto [bonus ignis.] Hor vedi prima, come Dio possa chiamarsi fuoco, & indi come possa chiamarsi buon fuoco; e vedrai in consequenza, come debba chiamarsi benigno: Sino a Filosofi antichi hanno, benche in confuso, conosciuta questa ignea natura diuina, e però Democrito ricercando, che cosa fosse Iddio; non altro, disse, eccetto, che vna mente di fuoco. Più chiaro lo manifestò Iddio istesso al Profeta Mosè, quãdo volendogli la prima volta, che gli parlasse dare qualche cognitione di se stesso, apparendogli da mezzo d'vn ardente rouo, parue, che non con altra più propria similitudine, che con quella del fuoco gliela sapesse dare. E per cõpimento di questa verità dapoi parlò chiaro l'Apostolo quãdo disse, [Deus noster, ignis consumens est.] Non diciamo noi con proprijssimo traslato, che l'amore, e la carità non è altro, che fuoco, del qual pur diceua il Saluator, [Ignẽ veni mittere in terrã, & quid volo nisi vt ardeat?] Ma chi nõ sà, che Dio nõ è altro che carità increata? Cosi disse S. Giouanni, [Deus caritas est,] se tu parli in generale di tutte le persone carità essentiale, e se tu parli in particolare dello Spirito Santo carità personale, si che già vedi espresso, come egli si possa chiamar fuoco. Ma perche altro è l'amor diuino, che propriamente carità si chiama; & altro è l'amor mõdano. Che differenti fuochi siano questi due amori, assai bene dichiarò l'Apostolo, quando disse, [Totus mũdus in maligno positus est,] e perche secõdo l'etimologia, tanto vuol dir [malignus] quanto [malus ignis,] voleua egli dire, che tutto il mõdo era infiammato di maligno fuoco, cioè, d'vn infame, e scelerato amor proprio dal quale in consequenza tutti gli altri profani amori, quasi da principal fornace hanno il loro principio, si che se Dio è fuoco, e se è buon fuoco, ecco che egli è [bonus ignis,] & in consequenza il dir [benigne] sarà proprio nome di lui. Dio sà quello, che volse dir Virgilio quando disse,

Tango aras medioſque ignes. Virg.

Ma questo è chiaro però, ch'egli chia

Pſalm. 50.

Sap. 12

Heb. 12.

Luc. 12

ma

ma quà il fuoco quasi mediatore frà la celeste, e la diuina natura. Et ecco, in che maniera q̃sta dittione, [benigne,] può essere aduerbio, che essendo stato il fuoco dell'amore, e della carità diuina mezano in tutte le attioni, quali a beneficio de gli huomini ha fatto Iddio; ne segue anco, che il tutto benignamente, cioè, in virtù di questo buon fuoco, egli habbia fatto: e come l'ha fatto [benigne,] così l'habbia fatto [in bona voluntate.] Ma se noi scendiamo da Dio immortale, a Dio incarnato; chi nõ sà, come e benignamente, e cõ ottima volonta habbia il Saluator nostro le mura della celeste Gierusalem redificate? Nasce la Fenice dal fuoco, e dal fuoco parimente muore: e se bene l'vno, e l'altro è mirabile, più mirabile però è quello, nel quale ella muore, che quello nel quale ella nasce: poi che quello oue ella muore, ella medesima per se stessa si accende: così nacque per amore il figlio
Ioan. 3. di Dio perche [Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitũ daret.] Mori ancor per amore, perche [propter nimiam charitatem, qua dilexit nos, tradidit semetipsum pro nobis,] di maniera che il tutto ha fatto [benigne,] ma par bene, quãto a noi tãto più miracoloso quel fuoco, che lo cõdusse a morte, che quello, che lo condusse ad
Ioan. 5. incarnarsi, quanto che [maiorem charitatẽ, nemo habet, quã vt animã suã ponat quis pro amicis suis.] Et per questo è egli morto [benigne,] perche è morto [in bona volũtate.] Già habbiamo noi in altro proposito, distinta questa buona volontà, che condusse il nostro Saluatore a morte, in volontà causatiua, e volõtà di cõpiacenza, e se bene nõ può negarsi, che ottima volontà non fosse quella, con laquale egli cagionò la morte a se stesso, non potrà però negarsi ancora, che ella non si facci tanto migliore, quãto a questa tiene aggionta quella di cõpiacenza, cioè, il gusto grande che egli sempre mostrò, di patire per amor nostro, che di tutte due queste volontà insieme congionte forse dice Dauidꝺ [Benigne fac in bona voluntate tua.] Ma perche il sentir dire al Saluator nostro, quando egli era nell'horto, [Tristis est anima mea vsque ad mortẽ,] potrebbe forse la chiarezza di questa nostra conclusione in qualche parte offuscare, togliamoci prima questo impedimento da' piedi, accioche possiamo poi più liberamente far questo discorso. Egli si deue bẽ ridurre a mente, che tutte le attioni ò passioni de gli huomini a tre principali capi genericamente si riducono, però che ò saranno volontarie od inuolõtarie; ò quasi di mezzo miste di volontario, e d'inuolontario. Volontarie chiamò quelle, che da tutti vniuersalmente si desiderano, come la vita, la pace, la felicità. Inuolontarie dico quelle, che da tutti si fuggono, e si abborriscono, come la infirmità, la seruitù, e la miseria: e miste nomarò quelle, che della natura di questi estremi participano; come per essẽpio, se auuiene, che nauigando vn mercante con la naue di molte ricchezze carca, assalito da pericolosa fortuna sia forzato per saluare la vita a libare, & a gettar cõ le proprie mani, le sue istesse ricchezze nella marina per allegerir la naue; questa sarà vna attione mista, che participerà dell'vno, e dell'altro estremo, però che gettãdole egli medesimo nõ forzato da alcuno nõ si può negare, che non habbia del volõtario ma non facẽdolo ad altro fine, eccetto perche non vuol naufragare, che quando questo nõ fosse, nõ lo farebbe nõ può ancor negarsi, che nõ participi dell'inuolontario? Hora fra questi tre generi d'attioni, questa differẽza si ritroua, che quando ci accade cosa, che sia del tutto volõtaria, ella ci porta sẽpre contẽto senza mistura di dolore: quando all'opposto ci accade cosa, che sia del tutto inuolontaria, ella sempre ci arreca dolore senza mistura di allegrezza, e quãdo ci auuiene cosa, che sia mista di volontario e d'inuolontario, vna mista passione di dolore, e

di

di contento ella suole seco arreccare: chi ben si da a cõsiderare adunque alla passione del nostro Saluatore vedrà, che ella fu di questo terzo genere, cioè mista di volontario, e d'inuolontario; voleua morire, perche non voleua la nostra morte, e però portaua seco doppio affetto, portaua allegrezza, perche con questo mezzo egli rimediaua alla nostra morte, che egli non voleua: e portaua dolore, perche per rimediarui era necessario morire con pene, e con tormenti cosi crudeli. Hor vediamo quanti furono i dolori, e vedremo poi qual fu il contento: Fù per tutte le circonstanze grauissimo il dolore della sua passione, & ad ogni modo pareua, che egli medesimo andasse tuttauia cercãdo nuoua occasione di maggiormente aggrauarlo. Cominciò il suo dolora manifestarti nell'horto, quando essendoui andato doppo la cena, dice il sacro testo, che a pena hebbe posto i piedi, che [cæpit tædere, & pauere,] il che gli cagionò, mi cred'io, il raccordarsi quell'inuito della sua cara Sposa [Veniat dilectus meus in hortũ suũ, vt comedat fructum pomorũ suorũ,] & il considerare, che il frutto di quel pomo, quale in vn'altro horto fu rapito, doueua egli in questo cominciare a gustare, che era l'agonia, & il sudor della morte. E chi sà, ò Saluator mio, se però tu dicesti a i discepoli tuoi [Tristis est anima mea vsque ad mortem,] à fine che mentre essi tutti inteneriti si forzauano di consolarti, e tu dal dolor loro, e dalla loro consolatione raccogliendo segni maggiori del loro affetto accrescessi in te medesimo tanto maggiormente la pena, quanto che ti vedeui forzato ad abbandonar cosi cari amici, anzi d'essere da cosi cari amici abbãdonato? E questa fu forse anco la cagione, che inginocchiato auanti al padre eterno, pregò con tanta instãza, [Pater si possibile est transeat a me calix iste:] non tanto per ischifar la morte, quanto per prouar quel dolore che

Matt. 24.

Cant. 5

Matt. 26.

Matt. 26.

suole all'animo cagionare il ricercare da vn ben caro amico, vna grandemẽte bramata gratia, e non poterla ottenere. Auuiene talvolta, che caminãdo vn gentilhuomo sopra vn cauallo ombroso, ò restio per suo viaggio, e vedendo il cauallo improuisamente vn'ombra, ò altra cosa tale, che lo spaventi, si ferma attonito, e spauẽtato, e pare, che nõ voglia più oltre passare, & ecco il cauallier, che hora fortemente sbrigliãdolo, & hora pũgendolo de' sproni lo caccia auanti, si che e dalla bocca, e da i fianchi gli fa cadere abbondantemente il sangue. Hor questo auuenne tra la volontà sẽsuale del nostro Saluatore, e la volõtà dell'eterno padre. Tosto che si abbattè la carne di Christo nel pẽsiero della vicina morte, adombrò in guisa, che pareua nõ volesse andar più oltre, anzi pregaua. [Pater si possibile est transeat a me calix iste:] ma il padre confortãdolo con mezzo dell'Angiolo lo spinse auanti, & in tanto le diede si fatte scorigliate, e la punsa si fieramẽte, che ne fece cadere in tanta abbõdãza il sangue in terra', che [factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrẽtis in terrã.] Mirabile e stupendo effetto certo, che possa vna dolente apprensione di mente cagionar tanta abbõdãza di sudor sanguigno: ma nõ habbiam noi però talvolta vedute, ò vdite in simili merauiglie? Non habbiam noi letto, che tale haueua la barba, e le chiome d'oro la fera che per grande apprẽsione, e dolore se le trouò hauer d'argẽto la mattina, e si vidde fatto in vna sola notte tutto canuto? Forse di questo dolẽte sudor di Christo parlaua il nostro profeta, quãdo disse [quod fructũ suum dabit in tempore suo.] Hai tu veduto (volle dir egli) vn'arbore ben carco di frutta? ecco che quando già sono indotti a perfetta maturità, auuenga che alcuno non li spicchi, egli medesimo, quasi spontaneamente ce li doni, li lascia cadere? cosi a punto pare che a questo arbore della vita,

che

che è Christo, auuenisse, quando già erano giũti à maturità i frutti della sua passione, e quando ne gionse il tempo, ab eterno predestinato, che prima che gli Ebrei cõ i flagelli, con le spine, e cõ i chiodi li venissero a cogliere, egli medesimo volontariamente li lascia cadere, [& factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrentis in terrã:] E chi sà, che anco la Sposa nõ volesse a questo pẽsiero alludere, quãdo disse, [Botrus Cipri dilectus meus mihi?] Quando sono ben mature l'vue, e che essendo raccolte, sono poste nel torchio, ò nella tina: auuenga che nõ si premano ancor, ad ogni modo cominciano da se stesse pian piano a stillare il mosto, il che a questo mistico botro di cipro à pũto auuenne, che prima che se gli premesse il sãgue su il torchio della croce, era l'vua tanto matura, che da se stessa cominciò a stillare in guisa [che factus est sudor eius sicut guttę sanguinis decurrentis in terrã.] E così si verificò, che le cortine del tempio secõdo l'antico precetto furono due volte tinte di grana, quãdo quella sãtissima humanità, la quale à guisa di cortina copriua il tẽpio della diuinità, nõ contenta di tingersi tutta nel sãgue della passione, anticipò il tẽpo, a tingersi nel sangue della sola imaginatione. Nõ è altro il sudore in somma, eccetto che sãgue, ma sangue così distillato per i pori del corpo, che ne viene a poco a poco trasformato in acqua, & a guisa d'acqua dalla fronte, e da tutta la vita ne stilla: ma in Christo non puote quel sangue in acqua distillarsi, però che per la vehemẽte apprẽsion della morte, e per l'eccessiuo dolore, che sentiua se gli apersero sì repentinamente, e sì fattamẽte allhora tutti i pori della vita, che trouando il sangue le vie dell'vscita molto più larghe, e più libere, non vi hebbe, ne luogo, ne tempo sì fatta distillatione. Se già non vogliam dire in altra maniera, che essendo il sudore effetto di timore, onde si vede, che anco di mezo verno spogliati ignudi sogliono per souerchia apprensione sudare quei miseri, i quali sono condotti al tormento, tale fosse anco il sudor di Christo: ma con questa differenza, che oue quello è vn sudore freddo, e gelato, qua perche [perfecta charitas foras eiecit timorem,] dall'ardore della carità fù quel sudor e riscaldato, e tinto, sì che [fact⁹ est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrentis in terrã.] Che se cerchi peraventura, onde nacque in Christo tanto dolore di perder la vita, ne troverai molte e tutte ragioneuoli cagioni. La prima è, che tutti naturalmene amano se stessi, e la vita propria, [secũdum affectum (dice Santo Agostino) quo nemo vnquam carnem suam odio habuit,] e tãto maggiormẽte, quanto più nobile, e degna d'essere amata la conoscano. Però saggiamente rispose Aristide filosofo a certi marinari, i quali si marauigliauano di lui, che facẽdo professione di filosofo, si fosse in vna fortuna di mare, assai più che tutti gli altri spauentato. Voi, disse, poco hauete da temere perche nõ vi perdeuate, altro, che la vita ignobile di tanti idioti, ma haueuo bẽ ragione di temer più, io, che vi perdeuo la vita nobilissima d'vn Filosofo. Questa adũque fu vna delle cagioni del timore, e dolore del nostro Saluatore, perche amãdo egli tanto la vita sua quanto meritaua la nobiltà di lei, quãto più la conobbe degna d'esser amata, tanto maggior timore, e dolore la perdita di lei gli cagionaua, [Expedit vt vn⁹ homo moriatur,] diceua di lui Caifa, e veramẽte, [prophetauit nescius quid diceret,] non solo a dire, [expedit vt moriatur pro populo;] ma a dire [vnus homo] pche in tãto Christo puote vnico huomo chiamarsi, in quanto tutti gli altri, discendendo dal l'infetta radice del Padre Adamo, hanno per la participatione del peccato originale, tanto ò quanto, ò per longo, ò per breue tempo hauuto del ferino, e del bestiale: ma egli però è stato fra

Luc. 22

Luc. 22

Ioã. 18.

to fra tutti huomo vnico, perche fu sẽpre da ogni peccato, e da ogni ferita lõtano, onde essendo cosi nobile la vita sua, non è merauiglia, se tanto l'amò, e tanto per lei si dolse. Aggiongo, che come nõ è maggior gusto fra due bẽ cari amici, quanto il conuiuere, e conuersare insieme: cosi maggior dolore non può prouarsi, quanto il diuortio, e la separatione, però che viuendo l'anima dell'vno nel petto dell'altro, se è vero, che [anima magis est, vbi amat, quam vbi animat,] non è altro il vedersi separar dall'amico, che separarsi dall'anima propria: e di qui nasce quel gran dolore, che prouano gli huomini nel morire, che hauendo conuersato insieme tant'anni il corpo, e l'anima, quando ne viene il tempo di far per mezzo della morte tra di loro il diuortio, non è merauiglia, se cosi fortemente l'anima se n'affligge, che se ciò auuiene nell'anime nostre, le quali ad ogni modo hanno tante volte prouata questa carne nemica, e rubella, e che non ha mai fatto altro, che opporsi a loro giusti desiderij, e combatter contro di loro, quãto maggiormente si debbe dolere di questo diuortio l'anima di Christo, che hauendo trentatre anni in compagnia di quella santissima carne conuersato sempre, l'ha cosi ossequente, & amica prouata, & con lei in tanta carità, & amore sẽpre è vissuta? Aggiongo, che tãto più se gli accresceua il dolore, quanto che vedeua tutto il mondo fatto contro di lui solo crudele, & insano, dissimular tutte l'altre inimicitie, pur che lui solo morisse. Chi non sà l'inimicitia naturale quasi, che frà il popolo Ebreo, & il Gentile si ritrouaua? basta per prouarla il detto della Samaritana, [quomodo tu cum Iudæus sis, bibere a me possis, quæ sũ mulier Samaritana?] & ecco, che quasi rappacificati insieme, in questa morte conuengono. Chi non sà la graue inimicitia, che per ragion di stato haueuano insieme Pilato, & Herode? e pure anch'essi pur, che muora Christo, [Facti sunt amici in illa die.] *Luc 24* Chi non sa quanto aborrissero gli Hebrei l'Imperio Romano, che però dicevano apertamente, [venient Romani, *Ioã. 11* & tollent locũ nostrum, & gentẽ?] & ad ogni modo pur che muora Christo, se ne mostrano tanto zelanti dicendo, [si hunc dimittis non es amicus Cæsaris, omnis qui se regẽ facit, contradicit Cæsari: Hunc inuenimus subuertentẽ gentẽ nostrã, & prohibentẽ tributa dari Cæsari.] Chi non sà, che grand'homicida, e che grã seditioso fosse quel Barraba che fu posto da Pilato in concorrenza di Christo, & all'incontro quanti beneficij haueßero dal nostro Saluatore quell'ingrate turbe riceuuti? e pure, pur che muoia Christo, à quello tutte l'ingiurie cosi facilmẽte perdonano, e gridano ostinatamente, [Tolle hunc *Ioã 18* & dimitte nobis Barrabã.] E questo fu forse vno de' maggior dolori, ch'egli prouasse, vedendo esser posto in bilancia, chi fosse più indegno di vita, ò egli, ò vn'huomo cosi scelerato, e rileuarne la sentenza contro: hora questa cosi bestial rabbia del mondo contro di lui, non era senza altro tormento sufficiente à tormentarlo? Questi e simili altri pensieri ma sopra tutto l'apprensione di cosi acerba, e cosi infame morte, erano quelli, che ridussero il dolore tanto al colmo, che prostratosi auanti al padre, pregaua, [Pater si possibile, est trãseat a me calix iste.] Strana cosa parerà peraventura, che di Sãt'Andrea si narri, che essendo cõdotto alla Croce, non ostãte che egli fosse puro huomo, anzi per la cadẽte età hormai di vigore, e di virtù priuo, ad ogni modo v'andasse cosi volõtieri, come altri andarebbe ad vn grã trionfo, anzi che veduta la da lõge, non pure con liete voci la salutasse, ma corresse quasi cõ le braccia aperte, ad incõtrarla; e che Christo huomo si, ma ad ogni modo vero Dio in vna età cosi giouenile, e robusta, ne temesse tanto, e cosi forte se ne dolesse. Ma chi hà mai veduto vn ferociſſimo cauallo, il

quale

la il dolore della morte quantunque acerbissimo rispetto al cõtẽto,che egli hebbe,mẽtre cõ questi mezzi la nostra salute operaua. Vediamo prima adunque, quãto ardẽtemente questa morte desiderò,e poi vedremo,che gran contento egli hebbe quando fù questo suo gran desiderio adẽpito. Parlaua in questo proposito Dauide,quando diceua, [Desideriũ animæ eius tribuisti ei, & voluntate labiorum eius nõ fraudasti eũ.] Parlaua della passione di Christo, e diceua al padre,che quando gli mandò l'angiolo, a raffermarli quel decreto,se bene parue,che s'opponesse al desiderio della volontà sensuale, ad ogni modo [desideriũ animę eius tribuit ei] e sodisfece al desiderio dell'anima, e della parte ragioneuole. Ma perche aggionge egli [volnutate labiorum?] stà forse la volontà nelle labbia de gli huomini? ò nõ più tosto nell'anima, di cui è principal potẽza? Stà nelle labbia del certo, però che quando la volontà, ò ama, ò ardẽtemẽte vna cosa desidera, pare,che nõ sappia mai far altro,che ragionarne,e come s'vsa di dire,frà le labbia masticarsela. Il che à punto parue, che auuenisse a Christo della sua morte,che ne parlaua cosi volõtieri,che ancor nella trasfiguratione in mezzo alla gloria, [loquebatur de excessu, quẽ completurus erat in Hierusalẽ.] Quindi è, che salẽdo vna volta cõ i discepoli suoi in Gierosolima,e trattando con loro della sua morte, con queste parole, [Ecce ascendimus Hierosolymã,& filius hominis tradetur;] egli caminaua con passo cosi frettoloso, e cosi gagliardo,che gli Apostoli [sequebantur eũ, & stupebant,] però che mẽtre egli trattaua di cosa da lui tãto bramata, il piè seruiua fedelmente alla lingua, & al desiderio, e caminaua cosi veloce, che daua giusta occasione a' discepoli di marauiglia, vedendolo oltre il suo ordinario moto andar quasi corrẽdo. Deuono in questo proposito esser ben ponderate quelle sue parolo [Si exaltatus fuero à terra: omnia traham ad me ipsum.] Per questo essere essaltato dalla terra, chiaro è, ch'egli intendeua la morte della croce: è voleua dire, quando io sarò crucifisso all hora cõ questo mezzo attraherò à me tutte le cose: Ma perche nõ diss'egli più tosto, [Cũ exaltatus fuero,] che sarebbe stato termine più proprio,che dire [si exaltat⁹ fuero?] Perche il [si] è vna prepositione, che serue al caso optatiuo,e cõ q̃sto modo di fauellare volse egli meglio esprimere il suo desiderio, e dire, [O si exaltatus fuero,] Deh quando venirà mai il tẽpo di questa mia essaltatione, la quale nõ desidero già io tãto fuori di proposito, però ch'io sò, ch'ella sarà il mezzo, col quale [omnia trahã ad me ipsũ.] E però egli diceua altroue, [baptismo habeo baptizari et coarctor,donec perficiã,] Io (dice) deuo esser battezzato d'vna certa sorte di battesmo a me tãto grato,che mi si stringe il cuore per il souerchio desiderio,ne mi par veder mai l'hora,ch'egli ne vẽga. Ma che modo di dire,ò Signor mio, [Baptismo habeo baptizari?] bẽ sai,che chi ha da esser battezzato, deue esser battezzato di battesimo,dunque per essere inteso, bastaua à dire [habeo baptizari] senza aggiõgere [baptismo:] Io ti rispõdo in due maniere: prima che cõ questo modo di dire egli volle meglio il suo gran desiderio della morte esprimere, si come sarebbe bẽ bastato alla Sposa celeste il dire, [Osculetur me,] ma volse aggiõgere [osculetur me osculo,] poi [osculo oris,] e poi anco [osculo oris sui,] perche se ben si sà, che chi bacia altrui, nõ lo può altrimẽte baciare,che col bacio della bocca, anzi ancor della sua propria bocca: ella con queste geminationi volse meglio il suo molto desiderio significare. Ti rispondo di più, che se si trouasse vna sorte di battesimo sola, assai bene si sarebb'egli lasciato intendere col dir solamente [habeo baptizari] ma dicẽdo [habeo baptizari baptismo,] egli volse dimostrare, che si

Il desiderio di patire che fu nel Christo fu nella sensualità.

Psalm. 20.

Psalm. 20.

Luc. 9

Matt. 26.

Ioã. 12.

Luc. 12

Cant. 1

trouaua vna spetie di battesimo, nõ ancora da altri ò conosciuta, ò prouata, eccetto che da quei piccioli innocentini, della quale gli restaua esser battezzato. Però che se tu tratti del battesimo dello spirito, di questo fù egli battezzato tosto, che fu concetto, essendo in vn'istante di Spirito santo ripieno: Se tu tratti del battesimo dell'acqua, ancor di questo fu egli battezzato da Giouanni Battista al Giordane: Ma il battesimo del sãgue, se bene nella circoncisione haueua cominciato a versarlo, non haueua egli ancora compitamente hauuto', e però questo era quello, del quale gli restaua ad esser battezzato, e del quale di-
Luc. 12 ceua, [coarctor, donec perficiam,] & in questo senso forse põno anco intẽdersi
Matt. 13. quelle parole di sopra recitate, [Tristis est anima mea vsque ad mortẽ,] cioè, è tutta mesta, e tutta dolente quest'anima mia, ne sarà possibil mai, che si rallegri sin al punto della morte, come quella, che solamẽte da me è desiderata, e sperata, e mi fa prouare, quanto è vero, che
Prouer. 13. [Spes quæ differtur, affligit animam.] Questo gran desiderio del nostro Saluatore pareua, che esprimesse il patientissimo Giobbe, quãdo disse. [Quis mihi det, vt veniat petitio mea, & quod exopto tribuat mihi Dominus?] Deh quãdo sarà mai vero, che vengano adẽpite le mie dimande, e che mi conceda Iddio quello, che cosi grandemẽte desidero? Ma che cosa è quello, ò Giobbe, che con tanta instanza dimandi, e con tanta brama aspetti? forse, che Iddio ti liberi da tuoi trauagli? forse che ti restituisca i figli, la sanità, e la robba? forse che ti ritorni nella tua antica felicità? Signor nò, non è questo il desiderio mio: ma altro non bramo, eccetto
Iob 6. che, [qui incepit ipse me conterat, & hæc sit mihi cõsolatio, vt affligens me dolore nõ parcat:] le quali parole, se bene conforme alla lettera argomẽtano la gran perfettione, e la gran toleranza di Giobbe, secondo l'intelligenza spirituale però, il gran desiderio esprimono, che hebbe il nostro Saluatore di patire, e di morire. Il che ancor volse significare il nostro profeta, quãdo disse in persona di Christo [Improperiũ exspectauit cor meũ & miseriã:] volendo *Psalm. 68.* dire, che erano tanti, e tant'anni, che a guisa di cosa sommamente desiderata egli staua questi improperij e queste miserie aspettãdo, e che modo di fauellare era quello d'Isaia, quãdo disse, che [saturabitur opprobrijs?] che [saturabi *Tren. 3.* tur opprobrijs?] coloro aspettano d'esser satolli, i quali da qualche gran fame vẽgono tormẽtati, ma possi trouare alcuno, che patisca fame di miserie? Questo fu il Saluator nostro, che sì intensamẽte li desiderò, che pareua a punto, che ne patisse fame, nè altro aspettaua eccetto che esserne satollato, e che ciò sia vero, quando cercaua San Pietro di diuertirlo da questo pensiero, dicẽdo [Absit à te Domine,] se n'alterò in guisa, che se lo cacciò dauanti, dicendo *Matt. 16.* [vade Sathana, scandalũ es mihi.] Staua il Saluator nostro in cima al monte Tabor tutto glorioso, & in questo mẽtre non sà parlar d'altro con Mosè, & Elia, eccetto che della sua passione, e dell'eccesso de i tormẽti di lei, e tu crederai perauentura, che questo fosse vn attossicare con queste amare rimembranze tanta dolcezza, e per temprare alquanto il suo contento? & io ti dico, che t'inganni, anzi fu il cõfettarla maggiormente, il porle sopra del zuccaro, però che non gli poteua quella gloria compitamente gustare, se nõ l'accompagnaua col gusto della sua passione. Quasi volesse dire, stimarà il mondo, ch'io in questo pũto habbi pur hauuto qualche contento, ma quello, che & il gusto, che sento in questa gloria & il creder de gli huomini di gran lunga eccede, è il contento, che tengo di pensare alla passione, & alla morte: Vi raccordate, che parlando della sua passione diceua, [nõdũ venit hora mea?] *Marc. 13.* Questo suo dire, mi porge a prima faccia due grandissime merauiglie, le

quali

quali non con altra risposta si possono meglio leuare, che con questo gusto, ch'egli hebbe nel patire; Non disse egli nell'horto a i nemici suoi, [hæc est hora vestra?] hor come può stare, che l'istesso punto della sua morte, hora chiami hora sua; hora chiami hora de' nemici suoi: Era hora certo dell'vno, e dell'altro, cioè, l'hora del loro cõmune cõtẽto: poi che si come fu tãto il gusto de gli Hebrei di vederlo crucifisso, che quãdo l'hebbero veduto, si diedero p allegrezza a gridare [Eia Eia, viderunt oculi nostri,] quasi che dicessero [Eia eia,] alleggrezza allegrezza, però, che [viderunt oculi nostri;] è pur giõto il tempo, ch'habbiam veduto cõ questi occhi, quello, che cosi lõgamẽte habbiamo desiderato: Cosi altro tãto fu il cõtento, che hebbe egli medesimo nel patire. Ma aggiongo la secõda marauiglia, ò Christo, e durata vent'hore, in circa la tua tormẽtosa passione, e tu dici [venit hora]? e chi nõ sà, che quento le cose maggiormente si gustano, tãto più pare, che se ne volino l'hore, e che si faccia il tẽpo del godimento breue? furno vent'hore sì, ma à me, che mi gustaua tãto nõ paruero a pena vn'hora; Però parlando in questo proposito diceua l'Apostolo, [Qui proposito sibi gaudio sustinuit crucẽ,] cioè, non ti credere, che tollerando la morte della croce, egli v'andasse contro sua voglia, che anzi [sustinuit proposito sibi gaudio,] e la Sposa celeste all'istesso pensiero alludeua, quando disse [Filiæ Hierusalem, venite, & videte Regẽ Salomonẽ, in diademate, quo coronauit eum mater sua, in die solẽnitatis, & lætitiæ cordis sui.] [Venite, & videte regem Salomonẽ,] e quale se non quello, del quale è scritto, [& ecce plus quàm Salomon hic,] [In diademate,] e quale se non quella pungente corona di spine, che gli trafisse la fronte le tẽpie, e la collottola? [Quo coronauit eũ mater sua] e qual madre, eccetto che la sinagoga, dal cui genere egli era nato? [In die solemnitatis,] e qual giorno solenne tanto, quanto quello, nel quale fu operata l'vniuersale redẽtione? [& lętitiæ cordis sui,] e letitia di chi, se non è della madre, che lo coronò, e di lui che fu coronato, essendo stato quel giorno di tanto contento all'vno, & all'altro? Andauano ben discorrendo i Farisei fra se stessi, quando machinauano questa morte, [nõ in die festo, ne forte tumultus fieret in populo:] ma dicano quello, che sãno, che ad ogni modo in giorno di festa era pur necessario che seguisse, [In die solẽnitatis, & lætitiæ cordis sui.] Quante cose, ò disse, ò fece il Saluator nostro sù la croce, furono tanti viui argomenti di questo suo godimento. Due volte leggiamo, che gli diedero da bere, mentre che egli su la croce si ritrouaua tanto adusto, & affettato, che fu forzato a gridar, ch'egli hauaua sete. Prima gli diedero a bere vn certo vino, con la concia di mirra, che s'accommodaua a punto per quelli, che erano giustitiati, a fine, che alienati per la virtù di quello da' sensi sentissero manco i tormenti della morte, il che era vna certe specie di pietà, che in mezzo alla crudeltà loro, s'vsaua, e però dice il Sacro testo, che [dabant ei bibere myrrhatum vinum.] Di più gli diedero a bere con vna spongia in cima ad vna canna, fiele misto con aceto, e questo per aggiongere afflittione al suo dolore: la prima beuanda dice San Marco al quinto, che [non accepit:] la seconda se ben non volse berla tutta, non essendo ella atta a cacciar la sete, ad ogni modo ne hebbe pur parte, [cum gustasset, noluit bibere;] e perche beuè egli di quel calice, che può aggionger tormento, e non di quello, che può scemarlo, eccetto che per dimostrare, quanto quelle pene gli aggradissero? Anzi a che fine gridò egli cosi fortemente, che haueua sete? forse fu tanto gran dolore patir vn poco di sete, che ne eccedesse tutti gli altri dolori? Non leggiamo

Luc. 22

Heb. 12

Cant. 3

Marc. 15.

Marc. 5

Iſa.13. noi nel Profeta, [deſiderauimus illum virum dolorum:] perche non dice [dolores parientẽ] ma [virũ dolorũ:] quaſi di dolori compoſto in quella maniera, che vna caſa ſi dice di pietre, ò vna naue di legno, perche di quella materia l'vna, e l'altra è compoſta? & ad ogni modo niuno di tanti dolori nè tutti in ſieme lo puotero alterar, ſi che ſe ne lamentaſſe punto: e per vn poco di ſete nõ può aſtenerſi, che non gridi [ſitio?] Và e leggi Agoſtino, Cipriano, Chriſoſtomo, Remigio, e vedrai, che di bel l'accordo tutti ti dirãno, che quì eſprimeua l'ardente ſete, ch'egli haueua di maggiormente patire. E queſto è forſe quello, che volſe ſignificare il noſtro *Pſalm. 61.* Profeta, quãdo diſſe, [Quouſque irruitis in hominẽ interficitis vniuerſi vos tãquam parieti inclinato, & maceriæ depulſæ? Veruntamen pretium meum cogitauerũt repellere, cucurri in ſiti:] parla egli in queſto luogo de gli Hebrei, parla di Giuda, parla di Chriſto, [Quouſque irruitis in hominem,] quì parla egli a gli Hebrei, che rabbia, e che crudeltà è la voſtra, ò Hebrei, che facciate tanto impeto cõtro queſto pouero innocente, che tutti d'accordo gli ſaltate alla vita, hora che eſſendoui ſtata data poteſtà dal Cielo, pare, che ſia caduto il muro, e la pariete, che tramezzaua, & impediua l'eſſecutione di queſta voſtra malignità? Ma ſappiate che voi non fate però coſa, che gli ſia di diſguſto: Anzi che mentre [pretiũ meum cogitauerunt repellere] (dice egli) mentre che Giuda reſtituiti i trenta danari, che furno il prezzo del mio ſangue pro *Matt. 27.* teſta a' Fariſei, [peccaui tradens ſanguinem iuſtũ,] Io pur allhora più deſideroſo correua alla morte, quaſi che io n'haueſſi grandiſſima ſete. [Veruntamen pretium meũ cogitauerunt repellere,] non ſolo Giuda, ma i Fariſei, che *Matt. 27.* diſſero, [non licet eos mittere in corbonam, quia pretiũ sãguinis eſt,] & io pur allhora [cucurri ĩ ſiti,] ſi che ancor ſu la croce per queſto gridò ſitio. Quì anco allude quell'altra querela, ch'egli fece in croce col padre, dicẽdo, [Pater mi, vt quid dereliquiſti me?] Nõ ti credere (dice quì Beda) che ſi doglia del padre, che l'habbia dato in preda a tanti tormenti: ma ſentendo già, che la virtù vitale debolmente lo ſoſtentaua, e quaſi cominciaua ad abbãdonarlo, onde poca hora gli reſtaua di patire: ſi duole, che non gli ſia più longa vita cõceſſa, ſi che patire più lõgamente poteſſe: Nè credo, che altra dolente parola egli diceſſe, eccetto che quando diſſe, [cõſummatum eſt,] quaſi che diceſſe, ohime, che già ſento conſumarmi del tutto, e sù'l più bello del patir mio, anzi del mio godimẽto pur troppo toſto mi vien la vita tolta. Quãdo egli cõ coſi peſãte croce ſopra le ſpalle, andaua al Caluario, dice la ſacra hiſtoria, che [angariauerunt Simonẽ quendã Cireneũ, vt tolleret crucẽ eius.] Fù forſe queſta pietà, che ſi deſtaſſe allhora in quegli arrabbiati petti, à fine che gli foſſe tanto peſo allegerito vedendolo coſi debole ſotto il peſo tante volte cadere? Anzi fu per voler dell'iſteſſo Chriſto patiente, a fine che non l'vccideſſe per iſtrada il ſouerchio peſo di quella ponderoſiſſima croce, come che le paſſate fatiche, e flagelli l'haueſſero hormai di vita priuo; e coſi nõ ſe gli toglieſſe l'occaſione di tollerar quelle pene, che gli erano ſu la croce apparecchiate. E quì veramente, mi pare, che ſia il luogo proprio di quella ſentẽza: [Aquę multæ non potuerunt extinguere charitatem, nec flumina obruent illam,] cioè, che le noſtre acque di trauagli, ch'egli patì, anzi quegli ampij fiumi, che ne tollerò, non hebbero però giamai tanta forza, che poteſſero eſtinguere quell'ardente, e caritatiuo deſiderio, ch'egli haueua di maggiormente patire. Di maniera che di lui ſi può ben dire con ragione quello, che del Patriarca Giacobbe ſi diſſe, che [videbantur ei dies pauci prę magnitudine amoris.] Non hauete voi letta la differen-

za, con

za, con la quale tratta la Santa Chiesa de i chiodi, che ferirono al nostro Saluatore le mani,& i piedi,e della lancia, che gli ferì il fianco? che vuol dire, che i chiodi chiama dolci, dicendo, [Dulce lignum, dulces clauos,] e la lancia chiama crudele, dicendo; [Mucrone diro lanceæ.] Anzi crudeli, dirai tu, doueua no esser chiamati i chiodi, che trafigendolo mentre, ch'egli era viuo, gli apportarono tanto tormento; e non la lãcia, che venendolo a ferir dopò la morte, nõ gli diede dolore alcuno. Telo concederei, se i tormenti haueſſero arrecato à Christo pena; ma perche gli pottauano tanto contento, però li paruero dolci quei chiodi, che ministrarono materia al suo dolore, e cruda gli parue quel la lancia, che non venne in tempo, che egli potesse sentir la sua ferita, questa è la causa, che quando egli si spiccò dalla cena per andar all'horto, oue doueua questa amara tragedia cominciarsi, *Matt. 26.* dice il sacro testo che [Hymno dicto exierunt in montem oliuarum,] cioè, che egli s'auuiò alla morte cantando, per dimostrare l'allegrezza, & il contẽto, che ne sentiua. Et in questo proposito anco in nome suo diceua Dauide, *Psal. 4.* [In tribulatione dilatasti mihi.] Questa è la differenza dall'allegrezza al dolore, che oue il dolore hà per proprio effetto il restringere, e premere il cuore: l'allegrezza all'incontro lo dilata, e lo solleua: nelle maggiori mie tribulationi (dice quà Christo al padre) mi s'è il cuor dilatato, perche pur allhora vi s'aggiongeua contento, & allegrezza, che se tu cerchi poi di questa dilatatione, & allegrezza la causa, ecco l'istesso Dauide che in vn'altro luogo te la di- *Psalm. 118.* chiara, [Omnis consumationis vidi finem; latum mandatum tuum nimis:] [Mãdatum Dei,] questo antonomasticamente si chiama il precetto della carita: allhora adunque si vide egli quanto fosse la carità ampia in Christo, quãdo gionsero al compimento, & al lor vltimo termine, e consumatione, i tra-

uagli, che egli patì. Hor ecco che se da vna parte furono grandi i dolori, che nel corpo, e nell'anima egli tollerò, altretanto però fu il gusto, che ne sentì: essendo questa vna di quelle attioni, che sono miste di volontario, e d'inuolontario. E questa distintione non è però inuentione di Teologi moderni, ma d'antichissimo Teologo, che fu Dauide, quando egli disse, [Calix in manu *Psalm.* dñi vini meri plenus mixto, & inclina- *74.* uit ex hoc ĩ hoc.] [Calix in manu domini,] ecco il calice della passione, [plenus mixto,] perche era mista di volontario, e d'inuolontario, [& inclinauit ex hoc in hoc,] perche secondo, che era inuolontaria, cagionaua dolore: e secondo, che era volontaria, cagionaua contento. [Benigne fac in bona vo- *Psalm.* luntate tua: vt ædificentur muri Hieru *50.* salem;] e come non haurebbe ogni grã contento volontieri tollerato, douendo al fine vederne cosi gran frutto, come era la ristoratione della celeste Gierusalem? Vogliamo noi di nuouo far vna passata per i dolori di Christo, à fine che conosciamo meglio il grãd'obligo, che gli habbiamo, che gli habbia per beneficio nostro, cosi volontieri soffer ti? Cominciamo colà, doue l'habbiam lasciato all'vscir dall'oratione all'horto. Troua i Discepoli tutti dati in preda al sonno, e se debbe affliggergli l'animo allhora il veder quelli, che s'haueua eletti per più cari, e più fidati amici, tener cosi poco conto di lui, e far cosi poca stima della sua morte, che poco dianzi hauendogli predetto, [Vnus ve- *Ioã. 13* strũ me traditurus est,] come che haues se trattato di cosa a loro punto non appertinẽte, entrano in pensieri ambitiosi di regni, e di dominij, [& facta est cõ- *Luc. 22* tentio inter eos, quis eorum videretur esse maior,] & hora, che s'è tanto vicino al fatto, e che haueua tornato a protestare, [vigilate, & orate,] ad ogni modo cosi poco vi pensino, che si lasciano cader sonnacchiosi, & adormẽtati, dicalo chi conosce punto per ispe-

rienza le passioni, & i ragioneuoli sdegni di sprezzata amicitia. Ma frà tutti gli altri alcuno non fu, che gli tormentasse maggiormente il cuore, quanto l'aperta ingratitudine, e perfidia dell'empio, e scelerato traditore. Tre grandissimi miracoli si videro in quel punto, che andò il Saluator nostro ad incontrare le turbe. Il primo fu, che cõ il suono d'vna sola parola puote quasi da fulmine, e da bombarda tocchi atterrar tãti nemici armati, quando hauendo loro risposto, [Ego sum, ceciderunt retrorsum.] Il secondo, che hauendo loro, non quasi reo, ma quasi Prencipe e padrone, imperatiuamente cõmandato, [si me quæritis; sinite hos abire,] nõ solo non ardirono quei satelliti di stẽder le mani cõtro alcuno de' Discepoli suoi, ma à Pietro istesso, che trasportato più dall'affetto, che dalle forze hebbe ardire cacciar mano all'armi, e troncare ad vno de' serui l'orecchia, non ostãte, che lo vedessero in espresso peccato di lesa Maestà, e di ribellione all'auttorità del Romano Impero, nõ ardirono pure di riuoltarsi. Il terzo, che in mezzo ad impeti cosi rabbiosi, quanti faceuano contro di lui quell'arrabbiate fiere più intento assai al beneficio altrui, che al pericolo proprio, tutto à far gratie riuolto, non cura vrti, non calci, non sputi, non qual si voglia ingiuria de' suoi nemici, ma si da tutto intento a ricercare in mezzo alla polue, quel picciolo pezzuolo d'orecchia, che a Malcho, haueua tagliato S. Pietro per risanarlo: Anzi è si colmo di carità, che quasi voglia la vita a' suoi nemici proprij assicurare, si riuolta al feritor Pietro, e commanda [Conuerte gladium tuum in vaginam,] e quanti argomenti vsò egli per fare, che il coltello riponesse? [Qui gladio ferit, gladio perit,] Eccoti il primo, [Calicem, quem dedit mihi pater, non vis vt bibam illum?] Eccoti il secõdo, [An non putas, quia possum rogare patrem meum?] & eccoti il terzo. Ma vedi, che bell'argomento è quest'vltimo. Di Pietro si dice, che [amputauit auriculã,] e da questo istesso verbo caua la forza del suo argomento il nostro Christo, & riducendo il senso composto al senso diuiso dice, ò Pietro, [An putas, quod non possum rogare patrem meũ?] Ma il maggior miracolo di tutti, ò scelleratissimo Giuda è, che fra tanti miracoli à te non s'intenerisca punto il diaspro dell'ostinato cuore, il quale allhora desti nelle mani al Diauolo, quando desti i piedi nelle mani a Christo, si che ne ti piega la piaceuolezza del maestro, che in mezzo al tradimento chiamãdoti amico, di nuouo all'amicitia t'inuita: nè ti spaventa il terrore di quella voce, che i soldati, e le turbe prostrate n'atterra, nè ti confonde il rossore d'essere scoperto da gli altri Discepoli tuoi compagni per publico traditore: ne ti punge punto la conscienza cosa, che tu ti veda, ò senta, ma tuttauia più nella tua pertinacia ostinato, sopra più ancor la viltà de' caduti satelliti ne riprendi, e facẽdo loro coraggio a prenderlo, & a legarlo ben tosto gli persuadi. Haueuano i Farisei per assi curarsi di si gran presa mandati di compagnia & i ministri loro, e la corte del presidente Romano, che però dice il testo, che vẽnero [cũ fustibus, & armis:] [cũ armis] la corte di Pilato; [cum fustibus,] i ministri de' Farisei, a' quali, per sospetto delle loro spesse seditioni haueuano i Romani leuate l'armi, onde vi vennero almeno armati di bastoni: e gli vni, e gli altri haueuano essi mandati, perche mandare i loro ministri soli, a far simili essecutioni, nõ era loro permesso: e mandar sola la corte non era loro sicuro, però che quando fosse stato di primo lancio condotto a Pilato, & egli hauesse ben tosto la verità della causa, e l'innocenza di Christo conosciuta, non hauendo chi gli facesse altra instanza l'haurebbe ageuolmente rilassato; anzi che per assicurarsene meglio alquanti di loro pure v'erano venuti per iscorta. Il che volse accẽ-

Matt. 26. & Ioã 18.

Matt. 26.

nar

nar Dauide quãdo disse, [Circumdederunt me vituli multi, tauri pingues obsederunt me:] [Vituli multi,] ecco i ministri: [Tauri pingues,] ecco i Farisei. Ma nota misteriosa differẽza, [Vituli circũdederũt: tauri obsederunt,] però che com'è peggio l'essere assediato, che circondato: così senza cõparatione più fiera fu la rabbia de' Farisei che de' ministri. All'apparir di costoro si radoppiò in Christo il dolore, poi che tutti spauẽtati, & abbandonato il caro maestro si diedero in preda gli Apostoli al la fuga: Di maniera che ben si verificò il detto di Christo, [Percutiam pastorẽ, & dispergentur oues gregis.] Anzi ben si verificò anche il detto di Dauide, [Factũ est cor meũ tamquam cera liquescens.] Il cuor di Christo erano quei suoi cari amici, a i quali haueua altre volte detto, [Iã nõ dicã vos seruos, sed amicos;] e questi a guisa di dileguata cera, che quà, e là in diuerse parti vada scorrendo, così in diuerse parti spauentati si fuggirono lasciando Christo solo nelle mani de' suoi nemici, i quali tutti auidi d'imbrattar l'homicide mani nel suo sangue, impetuosamẽte gli saltarono alla vita. Deh miserando spettacolo; il vedere a guisa di ribelle, e di traditore preso, legato, e strascinato l'innocentissimo figlio di Dio. Quando come si legge ne i libri de i Rẽ, fu presa in battaglia da' Filistei la santa arca di Dio, per accennare quanta fosse la grauità del caso, haueua di già protestato Iddio, [Ecce ego faciã verbum in Israel, quod quicumque audierit, tinnierint ambas aures eius.] Io (disse egli) lascierò correre accidente tale, che quando si spargerà nel popolo la voce, ne resteranno gli huomini per stupore, e per dolore attoniti, e storditi, e che farà mai questo, ò Signore? farà, che da' nemici miei, venirà la mia istessa arca captiuata, e condotta quasi prigiona: ma non è Christo l'arca santissima di Dio? non fu allhora da' nemici presa, e vilipesa? hor non era questo accidente da farne restar le gẽti per istupor istordite? Chi ha veduto giamai vn grosso fiume, al quale con argini, ò con steccati sia stato per longo tẽpo impedito il corso, che se auuiene, che vna volta gli siano tolti quegli impedimẽti; precipita cõ impeto, e cõ ruina tale, che quasi in vendetta pare, che le vicine cãpagne tutte ne voglia sommergere, & annegare. Tale deue stimarsi, che fosse l'impeto, che fecero quei sacrilegi cõtro di Christo, quãdo dicẽdo, [Si me quæritis, finite hos abire,] parue, che desse loro licẽza d'esequir la rabbia loro: Tãte volte haueuano tẽtato di pigliarlo, ma sẽpre in vano, perche l'argine della diuina virtù, hor nascõdẽdolo loro, hora gli animi loro sopprimẽdolo l'haueua sẽpre vietato. Ma hora, che disse Christo, [hæc est hora vestra, & potestas tenebrarũ,] si toglie loro questo impedimẽto, si lascia libero il corso alla lor rabbia, e però a guisa di rapido fiume impetuosamẽte gli saltarono tutti alla vita, l'vrtarono, l'atterrarono, lo calcarono cõ le ginocchia, e co i piedi, e quì ben mi pare, che con ragione di lui dicesse la Sposa; [Botrus cipri dilectus meus,] poiche nõ meno fu da' sacrilegi piedi di co loro calcato, che da' robusti piedi de i cõtadini sogliano al tẽpo delle vindemie calcarsi l'vue mature. Quanto ti costò caro a questo pũto, ò Christo, l'hauere altre volte protestato, [Ego sum lux mundi,] però che come colui, che vuole vna gran face ammorzare, vi soffia contro, vi sputa, la preme contro la terra, così per estinguer te al tutto, contro di te procedettero costoro. Come propriamente l'impeto di questa captura dipinse il patiente Giobbe, quando disse, [Quasi rupto muro, & aperta ianua, irruerunt super me?] mirabile similitudine per certo. Ha talvolta tenuta assediata, potente e numeroso essercito vn'inimica città, l'hà mille volte indarno assalita, e cõbattuta: ma se auuiene, che vna volta pure s'impadroni-

Matt. 26. *Psalm. 21.* *Matt. 26.* *Luc. 22* *Ioan. 8.* *Iob. 30.*

droniſca di qualche porta, ò che cõ oſti nata batteria habbia gran pàrte della muraglia fatta cadere, allhora chi non vede, come, tra per lo ſdegno, e per l'auidità della preda, corra impettuoſo tutto l'eſſercito ad aſſalirla, e come in vn'iſtãte, cõ horrendiſſima faccia di rapina, di ſtrage, di ferro, di ſangue, e di morte il tutto ſi veda? Hora queſto ſpettacolo quì raſſomiglia Giobbe la rabbia de' Fariſei, e de' miniſtri, i quali al fuggir de' Diſcepoli ripigliando più ardire, e forza, che coſi diſſe Dauide, *Pſalm. 37.* [Qui iuxta me erant de lõge ſteterũt, & vim faciebant, qui quærebant animam meã,] ſi diedero ben toſto a ſtret tamẽte legarlo, di maniera che ben poteua allhor dire il Saluator noſtro, [funes peccatorum circũplexi ſunt me;] ò che tu intenda, [peccatorum] per gli Hebrei iſteſſi, ò che tu intenda, che fu legato da quelle funi, quali non à lui, ma à peccatori ſi doueuano; Tutto lieto in tanto ſe n'andaua legato il Saluator noſtro, però che andaua legato più di catene d'amore; che di catene di ferro. E come ſoleuano quegli antichi Romani condurre legati auãti al carro trionfale i nemici capitani fatti prigioni: coſi haureſti tu quì veduto, l'amore trionfar di Chriſto, e però alla Città di Gieruſalem condurlo legato, oue però egli andaua coſi volon- *Pſalm. 50.* tieri, che ben ſi può dire, [Benigne fac in bona voluntate;] Ma perche la ſequente lettione, ci porgerà occaſione à queſta iſteſſa materia, però facciamo per hora quì punto.

Tunc acceptabis ſacrificium iuſtitiæ oblationes, & holocauſta: Tunc imponent ſuper altare tuum vitulos.

TRoppo sò io, ò Aſcoltatori, la differenza, che fra le oblationi, i ſacrificij, gli Holocauſti, e l'Ecatombe ſi ritroua; Cioè, che l'oblatione è tutto quello, che alla diuina Maeſtà d'inanimato s'offeriſce. Sacrificio è oblatione d'animale, ma però di parte di lui; Holocauſto è vn ſacrificio di tutto l'animale intiero, & Ecatombe è vn ſacrificio di cẽto buoi, ò di cento tori, e però quãto a queſto bẽ intẽdo il ſenſo di Dauide, ſpiegato in queſti quattro termini, [ſacrificium, oblationes, holocauſta, & vitulos.] Ma quello, ch'io non sò coſi a prima faccia capire, è il ſentir dir, [Tunc acceptabis,] poiche eſſendo queſta voce, [Tunc] auuerbio di tempo; e però parendo vna particolar differenza di tempo determinato, pare, che accenni, che non, ſempre ſiano ſtati i ſacrificij de gli huomini a Dio di compiacimento, ma che a certo tempo particolare egli habbia cominciato ad accettargli, & applicando quel [tunc] alla morte del Saluator noſtro, queſto dimoſtraremo, che però è ſtato al padre accetto, come ſacrificio veramente di giuſtitia, anzi come compito holocauſto. [Tunc acceptabis ſacrificiũ iuſtitiæ:] Come ſia ſtato vero ſacrificio il figlio di Dio di già habbiam noi nella precedente lettione aſſai chiaro moſtrato: ma come poſſa chiamarſi giuſto ſacrificio, quì conſiſte la difficoltà, però che qual giuſtitia conſente, che patiſca l'innocente per il peccatore, anzi che patiſca Iddio per l'huomo? Son contento, che nell'atto della noſtra redentione, la giuſtitia non doueſſe laſciar coſi libero il campo alla miſericordia, che non ſi deſſe dalla parte dell'huomo qualche ſodisfattione, ma non pare egli, che quì ella habbia i ſuoi confini trapaſſati? *Pſalm. 117.* [Caſtigans caſtigauit me Dominus,] diceua in perſona di Chriſto il noſtro Profeta, ne però geminaua, [caſtigans caſtigauit] fuori di propoſito, ma voleua dire, volendo Iddio caſtigare il peccato de gli huomini non in loro, ma in me l'hà caſtigato. Coſi parlando l'iſteſſo Dauide de i flagelli del Saluator noſtro, ne parlaua in perſona prima, e diceua, [& fui flagel-

flagel'atus tota Die, & castigatio mea in matutinis,] & all'opposto discorrendone con gli Apostoli suoi il medesimo Christo diceua, [Filius hominis tradetur,flagellabitur.] Trattando sempre nella terza persona. Non porge merauiglia questo differente modo di fauellare? chi è stato flagellato, Christo, ò Dauide? Christo al certo, e non Dauide:e s'egli è cosi, perche dice Christo, che sarà flagellato vn'altro, e Dauide disse d'esser stato flagellato egli medesimo? La risposta è facile, pur che tu distingua prima[de iure, & de facto:] de iure, dice ben Dauide, [& fui flagellatus tota die,] perche di ragione, a lui, cioè, all'huomo, quei flagelli, e quella morte si conueniuano, e ben anco dice però Christo [flagellabitur] nella persona terza. Ma de fatto la cosa è andata all'opposito, che quello è stato libero, che i flagelli si meritaua, e quello è stato flagellato, che non haueua colpa alcuna. Hor poi che questo è vero,come potrà con ragione questo sacrificio chiamarsi sacrifitio di giustitia. Se tu vuoi, ò Teologo, di questa giustitia hauer più sode ragioni, e più sodi argomenti, ricorri alla terza parte di San Tomaso d'Aquino, che gli trouerai, che io in tanto per non scostarmi dalle proue della scrittura,mi riduco à Dauide,colà oue egli dice, [Redemisti in brachio tuo, filios Iacob,& Ioseph,] nelle quali parole con bellissima similitudine egli sodisfà a questo occorrente dubio, e qual più spedito mezzo, dic'egli, per risanar vn corpo infermo,e febricitante, quanto il togliergli quel sangue putrido, & infetto, il qual suole quell'inordinato calor cagionare? e questo come suole meglio scaricarsi, quanto col ferirne la vena del braccio? era infermo il genere humano tutto: e però per saluarlo fù necessario, che all'istesso Iddio se ne ferisse il braccio, e da quello si cauasse il sangue, & il braccio di Dio, che era però, eccetto quel suo istesso figlio, col quale egli haueua tutto il mondo formato, e del quale cantaua la beatissima Vergine, [Fecit potentiam in brachio suo?] Dunque à questo bisognaua, che il sangue si cauasse, si che e nella circõcisione, e nell'horto, e nella croce compitamente lo versasse, e questa fù la giusta sentenza, che nel tribunale della diuina predestinatione eternamente se ne diede. [Sacrificium iustitiæ.] Ma quando anco questa prima risposta si consenta, vn'altra apparente ingiustitia pare che subito ci s'oppõga. E' detto mille volte, & è verissimo, che essendo il suppositio di Christo suppositio infinito,erano ancor d'infinito valore,e merito tutte le sue attioni, e passioni, talch'ogn'vna di loro quantunque all'apparenza, picciola, era per saluar mille mondi più che sufficiente: e però non sarà anzi ingiustitia il pagar più del douere, e del bisogno? chi è cosi empio, che possa questo antecedente negare? si negherà ben con ragione la consequenza, che se ne diduce. E' verissimo, che nell'istesso istante della sua concettione puote con ogni sua minima attione, abbondantemen te la salute del mondo meritare il Saluator nostro. Cosi parue, che confessasse Isaia in quelle parole,[Domin⁹ ab vtero vocauit me: & de vẽtre matris meę recordatus est nominis mei.]Cioè Iddio Padre m'hà fin dal ventre di mia madre chiamato,e non hà però fallato il nome:ma s'è benissimo raccordato, quale egli si sia. Furono molti nomi, che del Saluator nostro sono stati profetati, altri disse, [Voca nomen eius accelera, detrahe, spolia, festina, prædari,] Altri soggionse, [Vocabitur Admirabilis, cõsiliarius, Deus, fortis, Pater futuri sæculi, Princeps pacis.] Replicò altri, [vocabitur Magni consilij angelus,] Altroue fu detto,[vocabitur nomen eius Emanuel, vt sciat reprobare malum,& eligere bonum:] ma il principale però, nel quale, come

Luc. 18

Psalm. 72.

Isa. 49.

Isaia 8

Isaia. 9

Isaia. 7

tanti

tanti fiumi in vn più ampio mare tutti gli altri sboccano, & hanno la foce è il nome di Giesù, del quale fù detto, [Vocabitur tibi nomen nouũ, quod os domini nominauit,] e questo è quel no me, del quale dice il profeta [Dns vocauit me & recordat⁹ est nominis mei.] Ma perche aggionge egli [ab vtero,] & [de ventre matris?] Perche tãto vol dir Giesù quanto Saluatore, e fino dal ventre della madre in tãta parte puote egli chiamarsi Saluatore quãto, che in quel primo istante della sua concettione, mentre quel picciolo corpicino ancora nelle beatissime viscere della In temerata Vergine si staua, con ogni attione, anzi cõ ogni pensiero, fù sufficiẽte la nostra salute operare. E quindi è, che San Giouanni trattando di questa istessa cõcettione, tosto che hebbe detto, [Verbũ caro factum est,] il che nella cõcettione seguì, disse ancora, [quod factũ est, in ipso vita erat,] la qual sentenza secondo sant' Ambrosio ci vuol dinotare, che tutto quello, che d'attione, ò di passione al nostro Saluator auẽne, era più che sufficiente per darci la vita. E l'Apostolo Sã Paolo pareua pur ancor: che a questo pensiero alludesse, quando del nostro Saluator parlando disse [Qui dilexit me, & tradidit semetipsum pro me,] oue è d'auertire, che nõ dice [donauit,] ma dice [tradidit,] termine veramente proprio, e significante, per esprimere meglio questo cõcetto. Altro è, à parer mio, dare vna cosa ad altri, & altro è donargliela, però che il dare presuppone traslatione instantanea, & immediata di dominio, il che non presuppone sempre il donare, atteso che le donationi il più delle volte sortiscono l'effetto loro, solamẽte dopo la morte, a tale, che dicendo [tradidit, & non donauit,] volse significare, che era tanto il valore di tutte le sue attioni, e passioni, che subito senza aspettar dopo la morte, erano sufficiẽti ad effettuare l'vniuersal salute, e redentione. Con tutto ciò tale era la disposition prouidentissima dell'eterno padre, che ne anco lo spargimẽto del suo sangue, douesse eccetto che dapoi ch'egli fosse morto del tutto liberarci. Chi nõ si raccorda quel detto di Zaccaria ad altro proposito recitato, [Tu aũt in sanguine testamenti tui, deduxisti vinctos tuos de lacu,] e replicato poi da Christo, [Hic est calix sanguinis mei noui, & ęterni testamenti?] Perche cosi dice il sangue di Christo esser sangue di testamẽto, eccetto che per accẽnare, ch'egli porta seco la proprietà del testamento, e come il testamẽto non sortisse giamai l'effetto suo, eccetto che dopo la morte del testatore, cosi ancor del sãgue di Christo auuenne, il quale quando questa diuina disposition non fusse, fin dalla prima goccia', che ne sparse nella Circoncisione, haurebbe compitamente la nostra salute potuto operare? Questa sua disposition dimostrò nel monte Tabor il Padre eterno: Quando sentẽdo, che Mosè, & Elia discorreuano col figlio [de excessu, quẽ completurus erat in Hierusalẽ;] subito esclamo, [Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.] Quasi volesse dire, sẽpre mi sono in tutte le attioni, e passioni di questo mio figlio compiacciuto; perche tutte sono alla redẽtion del genere humano sufficienti: ma in questo eccesso, & in questa morte, di che trattate, mi compiaccio io à cõpimento, perche in questa sola è ab eterno preordinato, che questo effetto ne segua. Oue è singolarmente da notare, che due volte disse queste parole del figlio l'eterno padre: la prima al battesimo, come narra San Marco al primo, e San Matteo al terzo: e la seconda volta nella trasfiguratione, come pur narra San Matteo al decimosettimo: la prima volta, nè San Marco, nè San Matteo, dicono altro, eccetto, che [complacui:] e la seconda aggionge San Matteo [bene complacui,] peroche se bene in tutte l'altre attioni si compiacque il padre eter-

Isa. 62. *Isa. 49.* *Ioan. 1.* *Iacob. 2* *Cap. 9.* *Luc. 22* *Luc 9.* *Ibid. 4.*

eterno,nella morte sola si compiace que compitamente, e bene; come quella, ch'era l'vnico mezzo dalla carità e prouidenza sua, alla nostra salute destinato; onde quando altra ragione non vi concorresse, questo solo diuino giudicio, è più che sufficiente à fare, che giustissimo si chiami questo sacrificio, se pure non vogliamo negare quel detto
Psalm 18. Profetico, [Iudicia domini vera iustificata in semetipsa.] E perche alla redentione nostra era questa morte necessaria, però di Christo profetò quel Santo vecchio Simeone, [ecce hic positus est in ruinã, & in resurrectionẽ multorũ.]
Luc. 2. [Hic positus est in resurrectionem multorũ,] questo è chiarissimo, e lo confessiamo tutti, ma [hic positus est in ruinã,] questo nõ pare già, che possa capirsi, atteso che com'è credibile, che dalla incarnatione del figlio di Dio la ruina di alcuno possa cagionarsi? Dirai forse, che anche altroue egli fu chiamato pietra d'offesa, e di scãdalo, nella quale hãno scapucciato tanti, quãti sono quelli, che scãdalizati della pouertà di lui non l'hanno voluto creder Iddio, e però sono andati à cadere, & à ruinare? nõ nego io questa intelligenza, si che la loro ruina sia più tosto dall'imperfettione, & ostinatione d'essi medesimi, che dalla parte di Christo cagionata, che però ben diceua S. Paolo, [Prędicamus Christũ crucifixũ, Iudęis quidẽ scandalum,
1. Cor. 1. gentibus autẽ stultitiam, ipsis autẽ vocatis Iudæis atque Gręcis Dei virtutẽ, & Dei sapientiã:] Ma vn'altra non meno forse propria risposta conforme anche al senso litterale mi piace di dare. [Hic positus est in ruiuã, & in resurrectionẽ multorũ.] Nota qui, che quãdo tratta di ruina, nõ v'aggionge relatiuo alcuno, ma solo l'aggionge quando dice in [resurrectionem;] Volendo dire, che [positus est in ruinã,] di se medesimo, & indi [positus est in resurrectionẽ multorum] di molt'altri, di quelli,
Luc. 22. cioè, d'quali egli diceua, [Calix sãguinis mei, qui pro vobis, & pro multis effundetur,] cioè, che dalla ruina, e dalla morte di lui la resurrettione, e salute de gli altri doueua cagionarsi. Questo ancor fu, à parer mio, il pensiero di quel Profeta, che disse, [Generationem eius quis ennarrabit, quia abscissus est de terra viuentium?] sono alcuni, che credono, che il dire [generationem eius quis ennarrabit,] se riferisca all'eterna generatione, secondo la quale egli fù dall'intelligenza del padre generato; e però che quella sia inenarrabile, si come ancora è incomprensibile, ne io voglio a questa ispositione oppormi, essendo da tanti huomini d'auttorità approuata. Ma dico bene, che forse più propria ispositione sarebbe, l'intẽderla di quella generatione spirituale, quale per mezzo alla morte di lui, si è di tanti, e tanti all'eterna vita cagionata: il che a punto pare, che confermi il Profeta soggiongendo, [Quia abscissus est de terra viuentium.] E quì si valse egli d'vna bellissima metafora. Vedi talhora vna vecchia, & annosa pianta, che con gran tronco, e con vaste radici largo campo abbraccia, se auuiene, ch'ella sia fin all'vltimo ceppo tagliata, aspetta al venir della primauera, e vedrai, che per vn tronco, che sia tagliato, appariranno mille germogli dall'humor delle radici prodotti. Così quando al tempo della morte fu questa gran pianta del nostro Saluatore atterrata: ne sono risorti tanti, e tanti alla vita, che ben dice il Profeta, [Generationem eius quis ennarrabit, quia abscissus est de terra viuentium?] Quando promesse Iddio il figlio al Patriarca Abraamo frà l'altre promesse, che di lui gli fece la principale fu, che egli douesse essere fondamento di longa, e numerosa posterità, e che con quel mezzo, egli n'haurebbe tanti pronepoti, e discendenti, che superarebbero di gran longa le stelle del Cielo, & quei piccioli granelli d'arena, che sono nel lido del mare. Indi a poco però gli commanda che quell'istesso figlio vnica speranza di così feconda prole,

da prole, douesse sopra d'vn mõte offerirgli in sacrificio, il qual cõmandamento parue a pũto, che fosse vna falce, che tutte le concette speraze ne douesse tagliare, peroche, come sarà possibile, che da vn morto, nascano tanti viui? Con tutto ciò dice l'Apostolo S. Paolo, che
Rom. 4 quel santo vecchio, [credidit in spe cõtra spem,] cioè, che credette, e che bisognasse vccidere il figlio, e che ad ogni modo si douesse in lui cosi morto, come egli era la diuina promessa verificare. E però andãdo al monte, se bene da vna parte non poteua non risentirsi, come huomo, e padre, ch'egli era, di quella morte, ad ogni modo dall'altra parte si racconsolaua con la speranza di vedere la promessa posterità, anzi di veder cosi grã miracolo, come da vn morto potessero sorgere tãti viui. Ma quando poi, essendo egli hormai per calare il colpo, gli fu dall'Angiolo il braccio, & il ferro trattenuto, volendo poi partirsi dal monte, [vocauit nomen loci illius dominus videbit.] Chiara cosa è, che dicendo [dominus videbit,] in tempo futuro, egli nõ volse accennare alla cognitione, quale della sua pronta obediẽza haueua hauuta Iddio, perche questa già era passata, e di quella già haue-
Gen. 22 ua Dio detto, [nunc cognoui, quod timeas dominum,] e però che senso poteua portar seco questo futuro verbo [Dñs videbit?] Speraua pure, (voelua dir il buon vecchio,) di vedere questo grã miracolo, come fosse possibile, che da questo mio morto figlio se ne douesse cosi grã moltitudine di viui generare: ma poi ch'io nõ sono stato degno di hauer questa gratia, quello, che non hò
Ioñ. 12 potuto veder io nel figlio mio, [Dominus videbit,] lo vedrà Iddio nel suo alhora, che [granũ frumẽti cadens in terra mortuũ fuerit, multum fructum afferet,] e che dalla sua propria ruina, la resurrettione di tãti vedrà cagionarsi. E che voleua dire la celeste Sposa, quãdo trattando del suo celeste Sposo, nõ seppe meglio rassomigliarlo quãto al monte Libano, dicendo, [Species eius sicut Libani?] Forse perche egli haueua rassomigliata lei ad vna palma, dicendo, [statura tua altissima, quasi palmę,] ella *Cant 7* lo rassomigliò ad vn monte che è di palme, e di cedri, e d'altri simili arbori era tutto ripieno, volendo accennare, che dalla bellezza di lui, fosse la bellezza sua di cosi gran longa ecceduta, quãto da vn folto, è pieno bosco viene vna sola pianta trapassata? non niego questa isposition: ma più mi piace quella, che al nostro proposito serue. Era il monte Sion tutto di folti boschi di palme, e di cedri vestito & adorno, quando il Re Salomone volse edificare quel famoso tempio di Gierosolima già dal Re suo padre à Dio votato, ordinò, che a questo effetto, dal detto monte si tagliassero le legna necessarie, e ne auuenne però, che mentre quinci s'edificaua il tempio, quindi à poco à poco ne rimaneua il monte spogliato, e distrutto, hor questa è la proportione à punto, perche di Christo si dice, [Species eius sicut Liba- *Cant. 5* ni,] però che dalla ruina di lui, s'è edificato il tempio di questa militante Chiesa, e s'è verificato come s'intenda, [po- *Luc. 2.* situs est in ruinam, & in resurrectionem.] Quindi parlando Christo per bocca di Dauide del suo eterno padre, diceua. [Qui posuit animam meam ad vitam,] che s'egli è vero, che tante volte l'anima per la medesima vita s'intende, tanto era quanto dire, [posuit vitam meam ad vitam,] e se egli è vero parimente, che [ponere animam,] tanto vuol dir quanto morire, conforme à quell'altro detto del Saluator nostro, [potestatem habeo ponendi animam *Ioñ. 10* meam, & potestatem habeo sumendi eam,] altro in somma nõ vuol significare, eccetto che dalla morte sua doueua nascer la vita nostra: e tanto era come à dire, [Mors mea vita tua.] [Alienum opus eius ab eo (in questo proposito diceua Isaia) veruntamen irascetur, vt faciat opus suum.] Sono due termini totalmẽte contrarij [opus alie-

alienum, & opus ſuum:] ma eſprimono mirabilmente queſto concetto. Se Iddio di ſua natura è eterno, & immortale, che coſa è più alieno da lui, quanto il patire, & il morire? e ſe di ſua natura è parimente buono, clemente, e miſericordioſo, che coſa è più propria di lui, quãto il ſaluare? à fine adunque, che [faciat opus ſuũ,] è prima neceſſario, che [faciat opus alienũ,] et a fine, che ſalui altrui, è neceſſario, che patiſca, e muora egli medeſimo. Cõ bellisſima metafora raffermò queſto pẽſiero il Profeta Oſea, quando diſſe, [& ego quaſi nutritius Efraim, neſcierũt quod curarẽ eos.] Quãdo vn picciolo figliuolino da latte è infermo, ſi che per riſanarlo vi ſia neceſſaria la virtù della medicina, nõ eſſendo egli atto a riceuerla in ſe medeſimo; fa di meſtiero, che la pigli in quella vece la nutrice, à fine che col latte di lei almeno qualche picciola qualità ne vẽga anch'egli a participare, e riſpetto alle tenerezza di lui, nõ può eſſer coſi poca, e coſi debile, che molto giouamẽto non gli apporti: e coſi punto all'infermo genere humano è auuenuto, che nõ eſſendo egli tutto inſieme capace d'vn calice coſi amaro, e coſi grãde, che ne puote ancor ſpauentare il figlio di Dio nell'horto, fu neceſſario, che lo riceueſſe queſta noſtra cara, & amoroſa nutrice, ſi che dal petto di lei à noſtro giouamento ne paſſaſſe, che forſe ancor fu queſta la ſua preghiera nell'horto, [Pater ſi poſſibile eſt, trãſeat a me calix iſte.] Quinto Curtio frà gli altri ſcrittori, che di ſimili eſsẽpi ci narrano, racconta, che eſſendo a fronte gli eſſerciti d'Aleſſandro, e di Poro Rè de gl'Indi, e douendoſi il giorno ſeguente far la battaglia generale; Queſti due Rè nõ ſolo per far proua del valor loro; ma per iſchifar la morte di tãta gente ſi riſolſero di venir fra di loro a ſingolar certame, ſi che ſenza tanto ſpargimento di ſangue, ogni loro queſtione ſi terminaſſe: E chi non vede, come tendeſſero a queſto medeſimo fine quelle parole dello Spirito ſanto vſcite dalla bocca di Caifa, che [Expedit, vt vnus homo moriatur pro populo, ne tota gens pereat?] Era iſpediente a fine che nõ moriſſe tãta gente, che il noſtro Capitano eſponeſſe egli ſolo la vita a pericolo, entrò però egli a duello con la morte, [Mors & vita duello conſixere mirando,] ma egli ne riportò coſi ſtupenda vittoria, che [dux vitæ mortuus, regnat viuus,] da che la ſalute di tutto il mondo conſequentemente ne nacque, Io mi meraiglio non poco, quando ſopra la croce del noſtro Saluatore leggo il titolo poſtoui da Pilato, e la cauſa, che ve lo moſſe, cioè, che, [Poſuerunt cauſã ipſius ſcriptam, Ieſus Nazarenus Rex Iudæorũ.] Quaſi che la vera cauſa della ſua morte altra non foſſe, eccetto che l'eſſere egli Rè de' Giudei. Ma quando mi raccordo l'hiſtoria di Codro Rè gli Atenieſi ſubito ceſſa la meraviglia, & intendo il miſterio. Staua l'eſſercito Atenieſe a fronte all'eſſercito de' nemici per attaccare il giorno ſeguente il fatto d'arme, quando Codro ſuo Rè per ſapere il fine della giornata mondò à conſultarne i loro oracoli, (i Diauoli queſto s'intende) i quali riposero, che quell'eſſercito rimarebbe vittorioſo, il cui duce laſciaſſe la vita nella battaglia; onde egli entrò in tãto deſiderio, e di ſaluar la ſua gente, e d'acquiſtar queſta gloria, che nel fatto d'arme laſciate le veſtimenta regie per non eſſer conoſciuto, e veſtitoſi da ſemplice fantaccino entrando nella maggiore, e più pericoloſa calca, colà valoroſamẽte combattendo, laſciò la vita dapoi che ben toſto cominciò la vittoria a piegare a gli Atenieſi, e del tutto poi vi ſi riſolſe, a tale, che per eſſere egli Rè, e come Rè volẽdo ſaluare il popol ſuo, cagionò a ſe medeſimo la morte. Beniſſimo adũque narra il ſanto Euãgeliſta parimente ancor di Chriſto, che [Poſuerunt cauſam ipſius ſcriptam Ieſus Nazarenus Rex Iudæorum,] però che

Matt. 26.

Ioã. 11.

queſta

questa fu la causa principale della sua morte, il voler come Rè nostro saluare a tutti la vita, si che anche in questo proposito benissimo dice Dauide, [qui posuit animã ad vitam.] Anticamente quando qualche pouer'huomo si trouaua debitore di cosi gran sõma, che non era possibile il pagarla: haueua auttorità il creditore di pigliarsi per serui i figli di lui fin tanto, ch'egli fosse del tutto sodisfatto. Cosi disse quella
4. Reg. 4. pouera donna ad Eliseo, [Seruus tuus vir meus mortuus est, ecce creditor venit vt tollat duos filios meos ad seruiẽdum sibi,] dalle quali preghiere mosso il Profeta multiplicò tanto l'oglio, che col prezzo di quello, ella puote riscattare i figli da cosi austera seruitù. Cosi chiara cosa è, che dapoi il peccato si fu fece il nostro primo padre debitor del Demonio e ne restò tutta la sua posterità in seruitù di cosi seuero anzi tiranno creditore; e che mezzo però rimaneua per liberarci, eccetto che multiplicar tãto l'oglio della misericordia, che non solo rimanessimo liberi per il passato: ma ancor sicuri nell'auuenire? Hor tanto fece a punto il Saluator nostro nella sua morte, allhora dice Dauide, [ex vsuris, & iniquitate redimet animas eorum:] con l'oglio della sua misericordia, che nella morte particolarmente si mostrò tanto abbondante, redimet ex vsuris,] cioè, dalla seruitù passata, & [ex iniquitate,] cioè, da i pericoli dell'auuenire. Il luogho, oue nacque Christo, quando venne a questo mondo, parue a punto, che a questo istesso pensiero accẽnasse, però che nõ nacque egli in vn'hosteria, che è luogo publico, e commune a tutti? e perche non nella propria casa, ma in vn luogo a tutti commune, eccetto che per accennare, che nascendo in loco commune egli era nato a beneficio di tutti: e che se era nato a beneficio vniuersale, a beneficio vniuersale doueua anco morire? [Domine vim patior, responde pro me,] dice in questo proposito Dauide, e certo con bellissima similitudine. Auuiene talvolta, che vn pouer'huomo essẽdo carco di debiti, e non hauendo con che pagare, viene ad instanza del creditore dalla corte arrestato, e condotto prigione per forza, & in tanto abbattendosi per sua buona sorte in vn gentilhuomo suo amico: Deh Signore (esclama) vedete, come costoro mi conducono a forza per vn poco di debito: e non vi è ordine, ch'io possa pagare, si che m'indouino, che mi marcirò in vna prigione: habbiate compassione di me vi prego, pagate questo poco debito, ò almeno fate la sicurtà per me. In questa maniera, dice Dauide, era il genere humano al Demonio debitore, e non hauendo egli con che pagare, altro non poteua da cosi seuero creditore aspettare, che vna cruda, e longa prigione, si riuoltò a Dio, e cominciò a gridare, Deh Signore fammi la sicurtà, ò paga per me; liberami da questa diabolica forza, [Domine vim patior, responde pro me,] e cosi fece il Padre eterno, che prima fece la sicurtà ratificata per tante promesse profetiche: e poi gli conuenne pure alla fin pagarla col pretioso Tesoro del sangue del figlio suo. Questo fu quello, che sodisfece al debito antico: questo fu quello, che pagò ancor giustamente, quanto si doueua a Dio: e questo però accettò il Padre per compito pagamento, ônde ben dice Dauide, [Tunc acceptabis sacrificium iustitiæ, oblationes, & holocausta.]

IL FINE.

Corretto dal Sig. Gio. Paolo Scaini.